





شبكة كتب الشيعة

اطلاس الشيعة (دراسة في الجغرافية الدينية للتشيع)
Atlas of Shi'ism
تأليف: د. رسول جعفريان Rasūl Jafariyān
ترجمه عن الفارسية وراجعه:
الدكتور: نصير الكعبي.
سيف علي.

تصميم الكتاب وغلافه والإخراج الفني:علي صاحب الحسناوي التقويم اللغوي: الأستاذ عباس التميمي الناشر:الثركز الأكاديمي للأبحاث العراق - تورنتو - كندا The Academic Center for Research CANADA - TORONTO

موثق بدار الكتب والوثائق الكندية/Library and Archives Canada

بيروت . الطبعة الثانية 2015

website\\www.academyc2010.com / Email - nasseralkab@gamil.com < July 4

توزيع ، شركة الطبوعات للتوزيع والنشر ، بيروت لبنان

الجناح. شارع زاهية سلمان. مبنى مجموعة تحسين الخياط

2047-7611 بيروت . لبنان

Tel:+961-1-830608 Fax: +961-1-830609

Email:tradebooks@all-prints.com

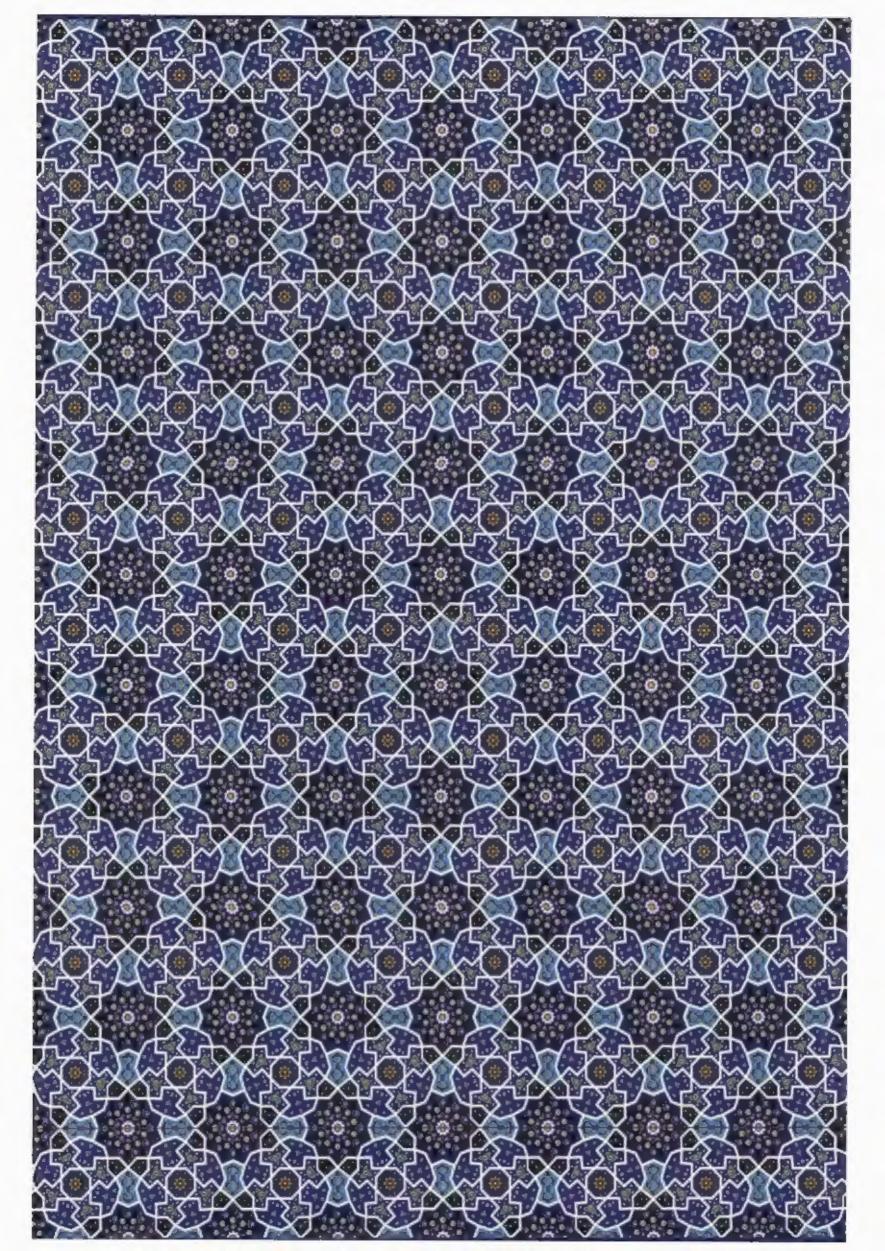
Website www.all prints.com

حقوق النشر والاقتباس كافة محفوظة للمركز الأكاديمي للأبعاث.

لا يسمح بإعادة إصدار هذا الكتاب أو تخزينه في نطاق استعادة الملومات أو نقله أو استنساخه بأي شكل من الأشكال دون إذن خطي مسبق من الناشر.

الآراء الواردة في هذا الكتاب لا تعبر بالضرورة عن آراء المركز الأكاديمي للأبحاث واتجاهاته





مقدمة المركز الأكاديمي للأبحاث (الطبعة الأولى)

انتجت في العالم الإسلامي مجموعة من الدراسات المعنية بمتابعة الجغرافية الأطلسية لعوالمه المختلفة لكن أكثر مايؤشر عليها أنها قد تبنت الصورة التمطية المهيمنة على مجمل الدراسات السائدة التي تبنت إلى حدما ما أهرته المصنفات التراثية الواقعة تحت وطأة السلطة وما ترغب هي في تقديمة من صور تجاه المعارضة، والمفارقة اللافته أن الاستشراق التقليدي ببدو قد وقع في ذلك علد محاولته دراسة الفرق والمذاهب الإسلامية فقد استغرق في تناولاته الرواية الرسمية الموهة إلى حد كبير مما قدم لاشعوريا صور منحازة في رؤيتها العامة ولاتمثل في جذروها العميقة واقعية تاريخية. أنتج هذا الواقع ردود بحثية اسهمت في تناميها وتبنيها المتغيرات السياسية المتعاقبة على منطقة الشرق الأوسط فقد اثر كثيرا السياق والظرف التاريخي الحاكم على مجمل المشهد المعرفية وأبعاده فقد اختلط السياسي بالثقافي واثر عليه وساهم في صياغاته وتحديد ملامحه العامة ،وأخذت بعض المشاريع الفكرية لتحى منحنى يعبر عن بعض الاختلاجات السياسية واحتقالاتها المتناوبة. هَكَانَ لَلتَفْيِيرِ السياسي-الديني الذي عاشته إيران آبان العام ١٩٧٩م تأثيرا بالغ على مستوى الدراسات و الأبحاث ليس في متعلقة الشرق همسب ابل أن العالم الاستشراقي قد تزايدت أبحاثة وتوجهاته على مستوى الكم والنوع من أجل استيعاب ذلك التعول الكبير،وفهم غواطسه الفاعلة والمحركة له ،فلذلك الغرض أنتجت مجموعة من الدراسات التي إلى حد كبير قد تقييرت رؤيتها وطريقة تماملها في دراسة الفرق والدول الإسلامية تراثيا أو يصورة معاصرة كما في أنموذج التحويل الكبير الذي حدث في إيران،ومما زاد في ذلك التوجه والتركيز عليه التحولات المتسارعة التي عرفتها المنطقة والمنافسة السياسية والاقتصادية المحمومة من قبل الفالم الفربي على المنطقة ،وكانما الصورة التي يمكن استعارتها من التاريخ الحديث والقسام منطقة الشرق على قوتين متنافستين الدولة العثمانية المتبنية للمذهب السنى والدولة الصفوية صاحبة المذهب الشيعي ومابينهما من منافسة أوربية معدية له ودافعة له بالجاهات مختلفة.

كل هذه المتغيرات آلقت بظلالها الواضعة على المشاريع الضكرية والمعرفية في المنطقة ولاسيما منها ذات النبرة الموسوعية الكبيرة ومن كلا الأطراف ففي إيران أسس أكثر من مركز بحثى اعتنى في انجاز مشاريع فكرية ضمن الإطار الإسلامي مهمتها كتابة أو تناول العالم الإسلامي من وجهة نظر مغارية تقابل أو بالأحرى في بعض الأحيان تنافس أو تقاوم ماشاع واستقر في الأذهان نتيجة التراكم الزمني الذي كونته الدراسات التمطية عن العالم الشيمي ومن الخصائص الجامعة التي امتارت بها تلك الأعمال تمركزها حول الذات، ودفاعها المستمر عن الحياض،مثل مشروع دائرة المعارف الإسلامية الموسوعي الذي ثمت فيه قراءة المائم الإسلامي قراءة جديدة مقايرة في رؤيتها المامة لما ساد واستقر لِهُ ميدانُ الكتابة ولاسيما في المشاريع الكبيرة ، إذ قدمت صورة شمولية بالورامية عن العالم الإسلامي مرتكزت على الخصوصية الذاتية وما تؤمن به وتسعى إلى تحقيقه في الميداليين الافتراضي والواقعي،فقد صاغت مجمل مخرجاتها ومطالبها على وفق هذه الرؤية عبر انتخابها لموضوعات بعينها أو اقتفاء طريقة تقود إلى نتائج تؤدي الأغراض المرجوة منهاء

ضمن هذا السياق والظرف التاريخي الحاكم البلجت فكرة كتابة أطلس للجفرافية الدينية للتشيع ،سمى فيها مؤلفة المعتمى بتاريخ التشيع عبر صلصلة متناوبة من الدراسات والأبحاث التاريخية المتنوعة أرشفة وتدوين وتحقيق ماتعلق بالتراث الشيعي الإيرائي والعربي ،عبر فلسفة حاكمة تظهر باستمرار متناوب مدبات التضييق المذهبي ذو الفواطس والفواعل السياسية ومايقابله من تمدد واستطالة لرقمة التشيع في العالم القديم والمعاصر، كاتما قد ثبتى

المؤلف الأشعورية تظرة توينبي في التحدي والاستحابة كلمة يتعرض التشيع إلى الضغوط ازدادت قدرتهم وشوكتهم في الانتشار والرسوخ ، ربما الاتخلو هذة النظرة الاعتدادية المقعم بها أجزاء كبيرة من الكتاب من مطامح إحيائية تحفيزية تدعو الجماعة الدينية إلى المواصلة والمراكمة في هذا الباب فاللتيجة ستكون ايجابية على الرغم من الصعاب والمعرفلات المتوقعة.

بيد أن في الكتاب أبعاد فكرية معضة فقد ركز على المنجز المنكري والمعرف للعلماء الشيعة منذ تبلور فكرة التشيع في العصور الإسلامية المبكرة حتى الوقت الحاضر مع إبرازه المكتف لتقوق العنصر الإيراني في رفد المنظومة بالمعارف والتصنيف فمن المناطق التي استفرق بها الكتاب وركز النظر عليها ثلك أصول العلماء القومية وحركة هجرلهم من ايران واليها وتابعة المناطق التي استقروا بها وهذا ما انعكس بشكل جلي على خطة الكتاب وترتيب الأوليات أو فصوله فجاءت الفصول الخاصة بالتشيع في ايران فرتيب الأوليات أو فصوله فجاءت الفصول الخاصة بالتشيع في ايران للخاصة بالتشيع في ايران الأخرى .

مخطط الكتاب يتفاطع هيه البعد العمودي مع الأهفي ففي الوقت الذي اهتم في التجذير التاريخي لحركة التشيع وتوزيعه الجفرائي/المكاني في العالم القديم ومن ثم الحديث كما انه في الوقت نفسه سعى إلى متابعة التشيع على المستوى الفكري/الزماني فارشف التطورات والتحولات العقيدية التي مر بها التشيع.

تم يركز الكتاب على عنصري العرب والفرس والما توسعت دائرة متابعته إلى قارات العالم ومناطق تركز الشيعة فيها ولاسيما في أوريا وأمريكا التي ارتفعت فيها إحصائيات واعداد الشيعة بفعل الهجرات الطوعية والقسرية من العراق والهند والباكستان وإيران والبلدان الأخرى التي عانت في مراحل مختلفة من ضغوط وجضايقات دينية ولا كونوا هناك جماعات مهمة على مستوى التوع نجحت في تأسيس وجود لها تأثرت إلى حد بعيد بالمزاج والتفكير الأوربي فقد أسهمت هذه الفتات في ربط المتجزات المتلاحقة ومزجه مع التشبيع في مناطقها الأولى وقد تجازؤ الكتاب في جغرافيته المناطق التقليدية المتعارف على وجود الشيعة فيها فقد سير مناطق جديدة في جنوب شرق اسيا واقريقيا وامريكا الجنوبية واذ وظف جديدة في جنوب شرق اسيا واقريقيا وامريكا الجنوبية واذ وظف منذ ومعلومات طلاب العلوم الدبنية الدارسين في إيران من المناطق من الواحب أعمال النقد والحذر من بعض تلك المعلومات لاحتفائها الكبير بهناطقها الكافية

ومن المقومات الشاخصة بوضوح لافت لكتاب أطلس الشيمة تلك الحزمة المسائدة من وسائل الإيضاح والتبسيط فقد احتوى المن النثري للكتاب على (٢٧٠)خريطة ملونة من الحجم الكبير، سعت عبر محتوياتها المتنوعة إلى دعم الجهد الكتابي في الأطلس، فلم تكن التضاريس وتحديد مناطق الشيعة وطرق هجرتهم هي الوحيدة وأنما احتوت على قوائم مهمة لاحداث تاريخية لكن اللافت للانتباه ان الأطلس في ثلثه الأخير قد توارت عنه الخرائط والجداول وريما يحكون ذلك بقعل الإعياء والتعب الذي أصاب المؤلف أو أنه وجد تدرة في العلوت للمناطق التي يحثها .

> د. نصير الكعبي مدير المركز الأكاديمي للأبحاث ٢٠١١/١١/١٠

مقدمة المركز الأكاديمي للأبحاث (الطبعة الثانية)

عند مقارنة جغرافية الأديان بجغرافية المذاهب فيلعظ ان الأخيرة آكثر حراكاً وتمدد وتغيير في الخريطة وتخومها داخل منظومة او جغرافية الدين الواحدالذلك فان دراستها المستمرة ومتابعة تحولاتها المرمنة خاضعة لذلك التحرك الدائم الذي تقديه مجموعة عوامل عميقة يرتبط يعظها بالشرعنة والمسوغات للدول والجماعات السياسية ، فجفرافية المذاهب مرتبطة بسياق تاريخي تتمفصل معه وتتاثر به وتكون متساوقة مع حركته ، وقد تكون في نتيجتها الختامية تعبيرا عن انتكاسته وتغوقه في الأن نفسه.

ويبدو ان الزمن الحالي يشهد ذروة الاحتقان المذهبي وتوظيفه في المجال السياسي بصورة يكاد يتناظر في وسائله وأساليبه المعتمدة مع مرحلة الصراع العثماني الصفوي الذي وظف فيه المذهبان الإسلاميان الرئيسان بقوة في ذلك المجال الإمبراطوري التنافسي المستند في إحدى أدواته الرئيسة على قاعدة الاستناد على الطوائف الإسلامية من اجل تحقيق الشرعنة السياسية.

قد يتجازو اطلس الشيعة البحث في الخريطة المذهبية المعاصرة الى محاولة تعقب النطور التاريخي لامتداد وتقلص هذا المذهب منذ ظهور الاسلام ومذاهبه الى الوقت الحاضر، في طريقة مزجت بين الوصف التاريخي واعتماد وسائل البحث الجفرافي ، فضلاً عن تضمنه للسياق السياسي المنتج له والمقاصد المراد إيصالها الى الهدف او المتلقى،

ومع الأهمية الآثية للأطلس، فانه من المُؤكد في المستقبل سيكون اداة مهمة للقياس والمقارنة ومعرفة الاتساع والتقلص لهذا المذهب، وبيان حجم المتغيرات في الخريطة المذهبية.

وقد أجريت على الطبعة الثانية (الحالية) جملة من عمليات التنقيح والتصحيح ورفع لبعض الهفوات المطبعية التي ظهرت في طبعة الأطلس الأولى بعد وصول العديد من الملاحظات والتسديدات من القراء والمهتمين .كما أجريت العديد من النطويرات على التصميم العام للأطلس وخرائطه بصيغة يحمل الكثير من الوضوح والبساطة والتلقائية والابتعاد قدر الامكان عن المبالغة في التصميم والإخراج النهائي.

د. نصير الكعبي مدير المركز الأكاديمي للأبحاث تورنتو-كندا ٢٠١٤

مقدمة المؤلف للترجمة العربية

انبثق التشيع من رحم الإسلام، طقد أخذت عقائده المذهبية وشرائعه الفقهية أصولها من تعاليم أهل البيت عليهم السلام، وتشكل هذا المذهب بحسب المنابع الإسلامية الأصيلة أي القران والسنة النبوية ثم تم تفسيرها وشرحها عن طريق أهل البيت.

واستندت هذه العقيدة على النصوص والأيات القرآئية النازلة على رسول الله والتي حثت على تنصيب الإمام علي خليفة له وحديث الغدير المعني بهذه الحادثة تمت روايته عن طريق ثمانين صحابي من صحابة الرسول .

ومر التشيع بجملة من المتغيرات السياسية والاجتماعية ودخل في متافسة احياناً مع المذاهب الأخرى اولكن يجب عدم احتساب ان تكون كل الروايات الواردة صحيحة سوى الروايات الملقولة عن علماء الشيعة المتمدين ويمكن ملاحظة هذا الأمر في مطلع كتاب الأطلس.

وتعد التكوفة الموطن الأول للتشيع بعد استقرار الإمام على وانتخابه لها عاصمة فأول من سكنها العرب الجنوبيين ،ثم انتقل التشيع من هنائك إلى بغداد ومناطق أخرى كثيرة وفي مطلع القرن الأول الهجري انتقلت جماعات من الخزاعيين وقبائل آخرى إلى إيران ولاسيما قم .ثم انتقل النشيع منها إلى الري وكاشان ثم إلى خراسان وطبرستان آي: شمال إيران .

تأمست أول دولة للعلويين في طبرستان في منتصف القرن الثالث كذلك انتقل التثبيع من الكوفة إلى جنوب العراق والى جنوب إيران ومثلت مديئة الأهواز واحدة من أقدم المدن الشيعية ومركز للاستقرار العلماء وقادة الشيعة .

وية جزيرة العرب فضلا عن شيعة المدينة اللذين حتى اليوم بقاياهم من النخاولة وقدانتقل التشيع إلى اليمن في أواخر حياة الرسول الله انتشر التشيع في الشام أواخر القرن الربع الهجري، فكانت حلب من مراكز الشيعة الرئيسة ،وحتى اليوم يلحظ ذكر أسماء الالتي عشر إمام في منارة مسجدها اوقد بقي التشيع على الرغم من التعصب والتضييق الذي تعرض له الشيعة حتى اليوم .

وانتشر التشيع من نواحي إيران إلى الهند وأهفانستان واليوم أعداد كبيرة من أهل أهفانستان هم على التشيع اكذلك أنتقل التشيع من إيران إلى جمهورية اذربيجان فتحول العديد من الاذربين والترك إلى هذا المذهب.

ومن الطبيعي أن يمر التشيع على طوال مسيرته بمجموعة من التيارات المختلفة التي كان بعضها معتدلا والآخر هيه نوع من الإسراف والفلو، وقد وجد التيار الفالي منذ صدر الإسلام وقد وصفوا بالفلاة من قبل الشيعة المعتدلين ويبدو أن هذا الثيار . الفلاد ما تزال بعض بقاياء حاضرة حتى الآن في بعض الدول مثل سوريا وتركيا، فيما يعتمد التيار الشيعي المعتدل في عقائده العميقة على القرآن و السنة النبوية وللشيعة بعض العقائد والشعائر الخاصة ولاسيما إقامة مراسم عاشوراء الإمام الحسين ، كما انهم يولون أهمية لزيارة أضرحة أثمتهم و هم بذلك يشتركون مع كثير من أهل السنة في زيارة المشابخ وهذا يشكل آحد أهم مصادر الخلاف ما بين أهل السنة المعتدلين والشيعة مع الوهابية.

وتتاولنا للتشيع في هذا الأطلس بعثابة مرور إجمالي و

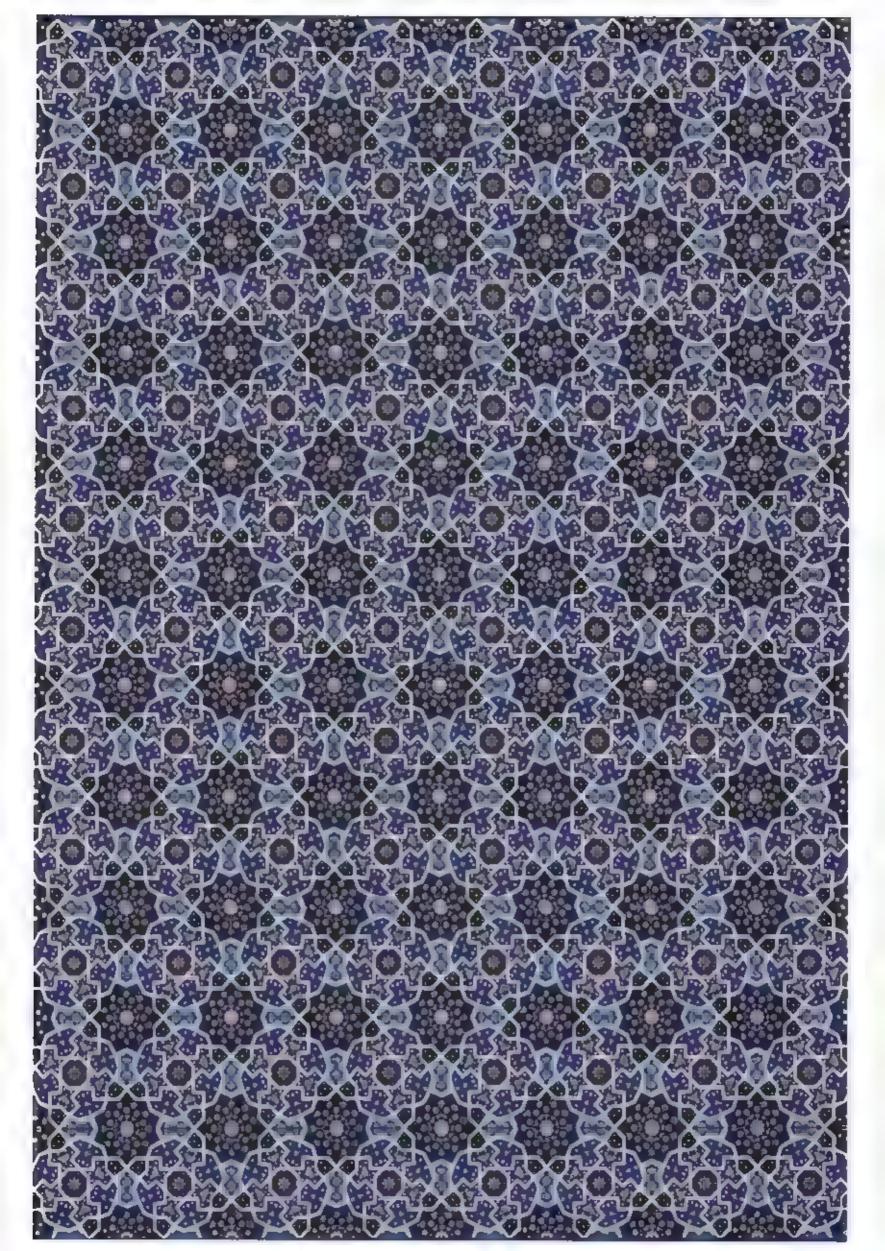
سريع حول خريطة النشيع ضمن جفرافية العالم الإسلامي ولم يكن هدفنا هو إبراز وتعظيم التشيع بقدر ما حاولنا الاعتماد على المصادر التاريخية الأولية، فالأطلس هو ليس بحث أكاديمي بالمعنى الدقيق بقدر ما يمثل لمحة إجمائية عن توزيع الشيعة في العالم اعتمد على المصادر التاريخية الرئيسة.

والملاحظة الأخرى التي وددت أن أشير إليها هو تركيزنا على التشيع المعتدل الذي له رؤية في الوحدة الإسلامية والتآخي مع أهل السنة، فقد أثبتت الثورة الإسلامية خلال الثلاثين عام الماضية ذلك عندما قدمت الحماية والدعم إلى الفلسطينيين ولم تدع للمذهبية أثر في ذلك على الرغم من اشتراك الفلسطينيين بالمذهب مع دول آخرى لم تقدم ثهم العون والمدد، هذا يؤكد أن النشيع المعتدل وعلى الرغم من الضغوط التي يتعرض لها على طوال التاريخ يحمل راية الوحدة الإسلامية، ومن الطبيعي أن توجد داخل كل مذهب التيارات المقالية ، ففي مذاهب بعض أهل السنة توجد بعض التيارات المقالية ، ففي مذاهب بعض أهل السنة توجد بعض التيارات المقالية .

أنجر هذا التكتاب على طوال عامين، ويمعونة جمع من الباحثين إذ كانت مصادره عبارة عن المصادر الأولى وبعض من الدراسات والمراجع الحديثة، والأسماء التي عملت في هذه الدراسة هي كل من السيدة كوشتكي ، محسني، إيراني، طائقي، روح إلهي. كذلك استقدت في بعض المواضع الجغرافية من المحققين والعلماء من سكنة تلك المناطق، إلى كل هؤلاء أتقدم بالشكر الجزيل.

وية الطبعة العربية للكتاب علي أن أتقدم بالشكر الوافر الى منرجعيه المحترمين وكذلك إلى المهندس الذي قام بإعادة تصميم الخرائط وإخراجها بحلة عربية جديدة، إلا ربما قد رفع الكثير من الأخطاء و النواقص الموجودة في الأصل الفارسي، كما أقدم بالغ الامتنان والتقدير إلى المركز الأكاديمي للأبحاث الذي تبنى بشكل واضع وجلي عملية نقل الكتاب وترجمته من اللغة الفارسية إلى العربية على الرغم من التعقيدات الفنية الكبيرة التي تحيط بهكذا نوع من الأعمال البحثية، ثم بعد إلمامه الترجمة وإشرافه المباشر عليها سعى إلى إيجاد ناشر يتبنى عملية طباعة الكتاب وتوزيعه في الأسواق، فله من أجل كل ذلك الشكر والاحترام والتقدير.

د. رسول جعفریان



المحتويات

119	ال فرات :		مقدمة المركر الأكاديمي للانحاث (الطبعة الأولى)
17.	قبائل العرب الشيعية	٨	مقدمة المركز الأكاديمي للابحاث (الطبعة الثانية)
۱۲۲ - قو	لتقويم لتاريحي للش	٩	مقدمة المؤلف للترجمة العربية
التقويم دسبسسسسببس ١٢٢	عدة تتبيهات حول هذ		
بالخوارزمي إلى شيعة بيسابور : ١٢٨	تاريخ الشيعة في كتاء		الفصل الأول: بداية التشيع
من الفنية الصغرى حتى عصريا ١٣١		W	التعريف بالشيعة :
	كبار مرجع الشبعة	۱۸	التشبع الامامي والتشيع الولائي
	مراجع تقليد الشيعة	19	الشيعة، الرافضي و.
		19	لتشيع مين المنحامة والتابعين
دُ: التشيع في المن الإيرانية	القصار الثالة	٧.	التشيع التمريطي، والمعتدل، والغالى
كوفة إلى قم:		Y3	التشيع التمقهي والماطني
	قدوم فاطمة بنت الإم	Y1	التشيع الاصولي والإحباري
	انتشيع في قم طيلة ال	77	التشيع لعربي والايرابي ودور الموالي
637	_	Y 2	
· ·	· .		معتقدات لشيعة
ى المناطق المحيطة بها ١٥٤	_	44	العدير، عمود التشيع
بة والأرسة في الدولة السلحوقية ١٥٨		YV	نص حديث لعدير
	النشيع في كاشان :	44	أصعاب النبي وحديث العدير
	شحصيات علمبة شب	YA	الامام علي والاستناد الى لعدير
177	النشيع في اوه	٧٨.	كتب حول القدير من الأيام الحوالي:
177	التشيع في خراسان .	Y.Y	شفراء العدير
الماد	ثورة يحيى بن ريد لما	44	القدير، عيد الشيعة الخالد
177	التشيع في بيسابور	44	مسحد العدير
ور ۱۷۰	ل ريارة وتشيع بيساد	T .	موقع مسجد العدير
راسان لقرن لثالث والرابع	التشيع الامامي في حر	71 -	رواية علي ولي ڪل مؤمن من بعدي،
1 4 5	التشيع کے سبروار	41	كتاب لعدير للعلامة الاميني
ديمة ٧٥	التشيع في حرجان الق	71	منشأ الانقسامات الداحلية عبد الشيعة.
١٨-	التشيع في سيراباد	71	ثلاث ملاحظات مهمة حول منشأ الانقسامات
یمیة فے بران ۱۸۲	الأهوار ، أقدم مدينة ش	77	عبد الله بن سيأ:
140	التشيع في أصفهان :،	70	آهم المرق لزبدية
ة في الكرج	إمارة بني دُلف الشيعي		
194	التشيع لي قروين		الفصل الثانى: أنمة الشيعة
140	سرة ل حمدان الشيا	4.	نهج البلاعة منهل المكر الكلامي، والتاريحي،والد
	التشيع الله الري الما	٠يني	لشيعة
ي إيان القرن السادس : ٢٠٠		٧٠	شراح لهج البلاعة في القرن السندس والسابع
_	التشيع في صواحي ال	YT.	الأمام الحسين وبهضة عاشوراء
Y.1	التشيع في ورامين.	VA.	
كتاب البقدي	الحو صر الشيعية في	۸۰	شهد ۽ ڪربلاءِ
,	التشيع ۾ ڪردستان		رؤوس الشهداء والقباش
***************************************	فرق أخرى مئتمية إلى	۸٠	تاريخ المرقد الحسيني
التقليع بين التسرد	عرق احری مصید یی	AL	الحيل (ربور) اهل البيت، أو لصحيمة السجادية
44 41 3 7 B 44 4 A 4 A 4 A	. N. L2H	4٧	المحدثون والفيماء الشيفة من ال أعين
بع: دول الشيعة في إيران		1	تاريح الحصرة الكاطمية
	دولة العلوبين في طبرسا	1 - 1	تريح لروصةالرصوية
414	ال بويه	1 + 5	تاريخ مرقد المسكريين
414	الصاحب بن عباد	110	أئمة الشبعة وبظام الوكالة

	حي الكرخ الشيعي في بعداد ربان القربين الرابع والحامس. ﴿ وَ	
أثار أيام آل كاكويه في يرد	التشيع هج واسط :	137
بنو مساهر :	أثر تشيع الكوفة، والنجف، والحلة على إير ن	451
آل باوند :		4.54
الإسماعيلية اله إيران:انتساسات المساعيلية الهاران:		720
دولة المودد الساسان المساسان ا		r 87.
التشيع لية العصر الإيلخاني بسيسسيسسيسسيس	التركمان الشيعة في العراق :	TEA.
العلامة الحلي ودوره في بشر التشيع الإمامي بين الإيلخانيين ٢٤٤		K17
الشيح حسن الكاشي		۲£٨.
الدولة السربدارية الشيعية بررزي المستربدارية	شيعة المراق في العهد الملكي سيستسبب المراق	۲۵٠,
التشيع في العصور التيموري: ٢٤٧	الشيعة إبان حكم النظام البعثي السيبيسيسيسا	
المرعشيون في مازىدوان		101
سو کیا		Yor
السيلالة العمادية في شرق ماريدران ٢٥٤		TOT
الدولة الشعشعية (١١٧٦ - ٨٥٥)		ron
عنماء شیعة من حورستان (۱۲۰۰ ۸۰)		rov
القره قويولو ٨٥٨		۲٦.
بن ههد لحني ونسط لتشيع في المراق ٢٥٩		474
لاق قوبوبلو ٢٦٠		۲٦٢
لدولة الصموية لأمامية		414
قبائل الاماصول التركية والبركمانية الشبعبة في الدولة	_	472
الصعوية ٢٦٥		
القدائل الإساسية ٢٦٥	The court of the Carlotter of the Later	
المعاش لذبوية ٢٦٥	الفصل السادس: التشيع في الجزيرة العربية	
الشيعة الصموية في لاد صول	27	ዮጊጫ ዮጊ속
فيام الدولة الصمونة الأمامية مطنع القرن العاشر ٢٦٧		
الدولة لصعوية والعقبة العثمانية والاوركية	سادة المدينة والتشيع في القرن العاشر- الثاني عشر٠	۲۷۰, ۲۷
الصمويون والثقاهة الشيعية		TV1
عادر شاه والسعى وراء الاعتراف بالمدهب لحعصرى ٢٠٠٠٠٠		TV1
الدولة القاجارية الشيعية :		*V*
نسبح عبد تحريم بحدري موسس الحورء العلمية في قم ٢٠٦٠		1 7 1
	دولة الأشراف العلويين في الحجار ٢	-
ية الله المروحردي		
ية الله المروحردي قم القاعدة العلمية للشيعة٣٠٨	التشيع في لمحافظة الشرقية (القطيف، والأحساء) ٦	*V* *V\
*	التشيع في لمحافظة الشرقية (القطيف، والأحساء) ٦ عنماء من القطيف ٩	477 479
قم لقاعدة لعلمية للشيعة	النشيع في لمحافظة الشرقية (لقطيف، والأحساء، ٦ علماء من القطيف ٩ قدال العرب الشيعة في المحرين، والأحساء، والقطيف ١٠	۲۷٦ ۲۷۹ ۲۸۰
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الثقافية في قم ١٠٨٠٠٠ المدارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم ٢٠٨٠٠٠	النشيع في لمحافظة الشرقية (لقطيف، والأحساء، ٦ علماء من القطيف في المعرب الشيعة في المعربي، والأحساء، والقطيف في المناعة الشرقية في المعود القديمة	Υ Λ Λ Υ Λ Λ Υ Λ Λ
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الشاهية في ١٠٨٠ المدارس و لمراكر العلمية الثقاهية في قم ٢٠٨ الامام لحمسي، موسس الحمهورية الاسلامية في الراس ١١٥ للامدة الاحمال ١١٨ المدة الاحمال الحميسي	التشيع في لمحافظة الشرقية (لقطيف، والأحساء، 7 عنماء من القطيف 8 قباس العرب الشيعة في التحرين، والأحساء، والقطيف 8 شيعة الشرقية في المقود القديمة الشريع في البحرين القديمة 8 البحرين البحرين القديمة 8 البحرين البحرين البحرين القديمة 8 البحرين البحري	7\7 7\9 7\9 7\7
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الشهامة المدارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم ٢٠٨ الأمام لحمسي، موسس الحمهورية الاسلامية في الراس ١١٥ للمدة الامام الحميسي	النشيع في لمحافظة الشرقية (لقطيف، والأحساء، 7 عدماء من القطيف 8 قباس العرب الشيعة في المحرين، والأحساء، والقطيف 6 شيعة الشرقية في المعود القديمة 1 التشيع في البحرين القديمة 2 دولة القرامطة 2 دولة 1 د	*\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الثقافية في قم ١٠٨٠ المدارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم ٢٠٨ الامدم لحمسي، موسس الحمهورية الاسلامية في الراس للامدة الامدة الامدة الامدة للامام الخميني المؤلفات لعلمية للامام الخميني	النشيع في لمحافظة الشرقية (لقطيف، والأحساء، 7 عدماء من القطيف في المعربين، والأحساء، والقطيف في المعربين، والأحساء، والقطيف الشيعة الشرقية في المعقود القديمة الشرقية في المعربين القديمة التشيع في البحرين القديمة دولة القرامطة في المولة الميونية الشيعية (١٤٢-١٦١هـ):	**************************************
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الثقافية في قم ١٠٨٠٠ المدارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم ٢٠٨٠ الامام لحمسي، موسس الحمهورية الاسلامية في البران ١١٥ للامدة الامدارالحميني ١١٨ المؤلفات لعلمية للامام الخميني المقصل الخامس: التشيع في العراق	النشيع في لمحافظة الشرقية (لقطيف، والأحساء، 7 عماء من القطيف 9 قباس العرب الشيعة في المحرين، والأحساء، والقطيف اشيعة الشرقية في المعقود القديمة الشرقية في المعرين القديمة التشيع في البحرين القديمة دولة القرامطة عليونية الشيعية (١٤٦٣ - ١٤١١هـ): 0	**************************************
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الثقافية في قم ١٠٨٠ المدارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم ١٠٨ الامام لحمسي، موسس الحمهورية الاسلامية في الراس لامدة الامام الحميسي المؤلفات لعلمية للامام الخميسي التشيع في العراق الفصل الخامس؛ التشيع في العراق ١٢٢	التشيع في لمحافظة الشرقية (لقطيف، والأحساء، 7 عنماء من القطيف في المعرين، والأحساء، والقطيف في المعرين، والأحساء، والقطيف في المعرين القديمة الشرقية في المعرين القديمة التشيع في البحرين القديمة على المولة المعيونية الشيعية (١٤٦-١٦١ه): ٥٠ البحرين بعد الدولة المعيونية والمعارني، العالم الشيعي البارز في القرن السابع:٧ المنابع المعراني، العالم الشيعي البارز في القرن السابع:٧	***** **** **** **** **** **** ****
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الثقافية في قم ١٠٨٠ المدارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم ١٠٨ الأمام لحمسي، موسس الحمهورية الاسلامية في البران ١١٨ المؤلفات لعلمية للاعام الخميسي المقصل الخميسي التشيع في العراق ١٢٨ التشيع في العراق ١٢٨ التشيع في العراق ١٢٢ التشيع في المحراق ١٢٢٤ التشيع في المحرومة البصره	النشيع في لمحافظة الشرقية (لقطيف، والأحساء، 7 عدماء من القطيف في المعربين، والأحساء، والقطيف في المعربين، والأحساء، والقطيف في الشرقية في المقود القديمة الشرقية في المعربين القديمة والمقاد القرامطة والقرامطة والمعيونية الشيعية (١٤٦-١٦١ هـ): والمعادين بعد الدولة العيونية والمعادين بعد الدولة العيونية والمعادين المعاد المعربين قبل العصر الصفوي البارز في القرن السابع:٧ علماء المحربين قبل العصر الصفوي كالمعاد المعادين قبل العصر الصفوي	**************************************
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الثقافية في قم 17.4 المدارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم 17.0 الامام لحمسي، موسس الحمهورية الاسلامية في البران 17.0 المولمة للامام الخميسي 17.0 الفصل الخامس؛ التشيع في العراق 17.0 التشيع في الكوفة :	التشيع في لمحافظة الشرقية (لقطيف، والأحساء، 7 عدماء من القطيف فياس العرب الشيعة في المعرين، والأحساء، والقطيف في شيعة الشرقية في المعود القديمة الشيعة في البحرين القديمة الشيعية (١٤٦-١٦١ هـ) : ٥ لدولة العيونية الشيعية (١٤٦-١٦١ هـ) : ٥ البحرين بعد الدولة العيونية والعيونية والمعاونية والمعارين بعد الدولة العيونية والمعارين المعارين	**************************************
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الثقافية في قم المدارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم الامام الحميس الحمهورية الاسلامية في البران الامام الحميس الموات المامية للامام الخميس المؤلفات لعلمية للامام الخميس التشيع في العراق التشيع في العراق التشيع في الحراق التشيع في الحراق التشيع في البصره التشيع في البصره السلالة البريدية الشيعية	النشيع في لمحافظة الشرقية (القطيف، والأحساء، 7 عنماء من القطيف في البحرين، والأحساء، والقطيف في البحرين القديمة الشرقية في المعود القديمة التشيع في البحرين القديمة التشيع في البحرين القديمة على المولة الميونية الشيعية (١٤٦-١٦١ هـ): ٥٠ البحرين بعد الدولة الميونية والمارز في القرن السابع المعاماء البحرين قبل العصر الصموي البارز في القرن السابع المعاماء البحرين قبل العصر الصموي البارز في القرن السابع التشيع حلقة وصل البحرين بإيران الصفوية:	7 \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الثقافية في قم المدارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم الامارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم الامارة الامام الحميدي موسس الحمهورية الاسلامية في الراس المارة الامام الخميدي المؤلفات لعلمية للامام الخميدي التشيع في العراق التشيع في الكوفة :	التشيع في لمحافظة الشرقية (القطيف، والأحساء، 7 عدماء من القطيف في المعربين، والأحساء، والقطيف في المعربين، والأحساء، والقطيف في الشرقية في المقود القديمة الشرقية في المحرين القديمة على التشيع في البحرين القديمة على المولة الميونية الشيعية (١٤٦-١٤١١هـ): ٥٠ البحرين بعد الدولة الميونية في البارز في القرن السابع:٧ ابن ميثم البحراني، العالم الشيعي البارز في القرن السابع:٧ علماء المحرين قبل العصر الصموي ٧ مرارات البحرين	7 \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \
قم لقاعدة لعلمية للشيعة الثقافية في قم المدارس و لمراكر العلمية الثقافية في قم الامارات و لمراكر العلمية الثقافية في قم الامارات المحميدي موسس الحمهورية الاسلامية في البران الامارة الامارة الاماراة اللامارة اللامارة الشيعية للامارة الشيعية في العراق التشيع في العراق التشيع في العراق التشيع في المحروم التشيع في المحروم التشيع في المحروم المسلالة البريدية الشيعية الامارة الشاهينية الشيعية (٢٨١-٢٣٨) :	النشيع في لمحافظة الشرقية (القطيف، والأحساء، 7 عنماء من القطيف في البحرين، والأحساء، والقطيف في البحرين القديمة الشرقية في المعود القديمة التشيع في البحرين القديمة التشيع في البحرين القديمة على المولة الميونية الشيعية (١٤٦-١٦١ هـ): ٥٠ البحرين بعد الدولة الميونية والمارز في القرن السابع المعاماء البحرين قبل العصر الصموي البارز في القرن السابع المعاماء البحرين قبل العصر الصموي البارز في القرن السابع التشيع حلقة وصل البحرين بإيران الصفوية:	**************************************

271	السادة في مصر	441	البحارية أصحاب الماصب في اصفهان وشمر ر
±7.4	الدولة الماطمية والنشيع	TAT	هجره البحارية إلى حيدر باد في لهند
230	ورير امامي في لدولة الأسماعيلية	262	استمرار التشيع في البحرين
170	صلاح الدين الأيوبي والقصاء على التشيع في مصر	797	البعرين الحديثة
173	عصر الفاطميين، عصر لحصارة الاسلامية	494	شبعه الكوبت
:17	الأشراف في مصر (442	لتشاط السياسي الاحتماعي لشبعة الكويت
1773	مصر والتشبع لبوم	401	مساحد الشيعة وحسببيانهم
: 74	الشيعة فالسودان	TRV	شيعة لامارات لعربية بتحدء
5 V	لشيعة في المعرب	TRY	شيعة قطر
2 V ·	دونة الادارسة العنويس في المعرب	466	الشيعة في سلطنة عمان
FAA	للحلية، هرفة إمامية في المفرب	5 + 4	التثيع في البهر
FAL	فتل الشيعة في اهريقية	5 + 3	لشيعالربدي
FAL	الشبع في لابدلس	5 - 3	الريدية بعد ريد بن عبي
FAE	التشيع في المعرب الحديث	8 + 8	تأثير الاعمر ل و لفقه الحنصي في الربدية
\$ A \$	الشبعة ہے تونس	5-4	أصل التشيع في اليمن
5 V O	الشيعة في لحرامر	5-4	الدولة الريدبة لأولى في ليمن
5 > 1	الشيعة في سرسا	5 - 5	العلاقات بيرريدية اير ل وربدية اليعن
€ V √	الشبعة الامامية الحوحة في سرابيا	2 + 2	مراحل الدولة الربدية
5 V A	الشيفة المحسب	5 7	تحمر فنه النشرية تتريديه والأمامية والأسماعينية في اليمن
£VA	الشيعة هے ربحيار	£-V	لوصع السياسي لريدية ليمن في العصر الحديث
519	الشيعة هے كيبيا	5 - A	ثورة الحوثي
٤٨.	الشيعة يه وعبد،	114	الإسماعيلية في اليمن
2 A 1	الشيعة هے مورمىيق		
2 A 1	لشيعة يهرامنيا		الفصل السابع: التشيع في بلاد الشامر
£AY.	اشيعة في حدوب إفريميا		النشيع في فيب بلاد الشام ابان القرن الهجري الرابع
7A5	لشيعة في حدوث إفريميا الشيعة في بيحريا	275	النشيع في فيب بلاد الشام التي القرى الهجري الرابع
1AY 1AY 1AT	لشيعة في حدوث إفريميا الشيعة في بيحريا الشيعة في السنعال	272	النشيع في فيب بلاد لشام اس لقرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب الدكة
2AY 2AY 2AY 2AY 2A2	لشيعة في حدوث وربميا الشيعة في بيحريا الشيعة في السنعال الشيعة في عما	272 272	النشيع في فيب بلاد لشام اس لقرل الهجري الرابع د) مرازات الشبعة في حلب المشهد الدكة ٣- مشهد راس لحسس
1AY 1AY 1AT	لشيعة في حدوث إفريميا الشيعة في بيحريا الشيعة في السنعال	272 272 272 272	النشيع في فيب بلاد الشام اس القرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب الدكة ٢- مشهد راس الحسس ٢- مشهد راس الحسس هـ) الأدب الشبعي في عصر الحمداثيين :
2AY 2AY 2AY 2AY 2A2 2A0	لشيعة في حدوث إفريميا الشيعة في بيحريا الشيعة في السنعال الشيعة في عاما الشيعة في كوت ديموار	272 272 272 272 273	النشيع في فيب بلاد الشام ابن القرن الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب الدكة الدكة عصم الحسس عملية و محاربة التشيع في حلب :
2AY 2AY 2AY 2A2 2A0	اشيعة في حدوب إفريميا الشيعة في بيحريا الشيعة في السبعال الشيعة في عاما الشيعة في كوت ديموار الفصل التاسع: التشيع في الهند وباكستان وأفغان	272 272 272 272 273 270	النشيع في فيب بلاد الشام اس القرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب الحصيد الدكة حميد راس الحسين عليه الأدب الشيعي في عصر الحمدائيين : الدولة الرنكية ومحاربة التشيع في حلب : الدولة الأيوبية وضرب التشيع في عصر وحلب .
2AY 2AY 2AY 2A2 2A0	اشيعة في حدوب إفريميا الشيعة في بيحريا الشيعة في السبعال الشيعة في عدما الشيعة في كوت ديموار الفصل التاسع: التشيع في الهند وباكستان وأفغاذ النشيع في الهند علي الهند وباكستان وأفغاذ	2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 0 2 Y 0 2 Y 7	النشيع في فيب بلاد الشام اس القرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب المشهد الدكة "مشهد راس الحسس مشهد راس الحسس هـ) الأدب الشيعي في عصر الحمداثيين : الدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب : "الدولة الأيوبية وضرب التشيع في عصر وحلب "- تصرر تشيع حلب في العصر العثماني
2AY 2AY 2AY 2A2 2A0 2A0	اشيعة في حدوب فريميا الشيعة في بيحريا الشيعة في بيحريا الشيعة في السيعال الشيعة في عاما الشيعة في عاما الشيعة في الهند وباكستان وأفغان التشيع في الهند وباكستان وأفغان التشيع في الهند وباكستان وأفغان النهميون وانتشيع	2 7 2 2 7 2 2 7 2 2 7 2 2 7 0 2 7 0 2 7 0 2 7 9	السبع في هيب بلاد السام اس لقرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب ا -مشهد الدكة ح- مشهد راس لحسس هـ) الأدب الشبعي في عصر الحمداثيين: ا-الدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب: ا-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في حلب: - تصرر تشيع حلب في العصر العنماني
2AY 2AY 2AY 2AQ 2AQ 2AQ	اشيعة في حدوب فريميا الشيعة في بيحريا الشيعة في السبعال الشيعة في السبعال الشيعة في عدما الشيعة في حدوار الشيعة في الهند وباكستان وأفغان التشيع في الهند وباكستان وأفغان التشيع في الهند وباكستان وأفغان النهميون واشتبع التشيع في الهند :	2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 0 2 Y 0	السبع في هيد بلاد السام اس لقرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلت احمدهد الدكة حد مشهد راس لحسس منهد راس لحسس هي الأدب الشبعي في عصر الحمدائيين : الدولة الزنكية و محاربة التشيع في حلب : ٢-الدولة الأيوبية و ضرب التشيع في عصر وحلب ٢- تصرر تشيع حلب في العصر العثماني لوضع الحاضر للتشيع في حلب :.
2AY 2AY 2AY 2A2 2A0 2A9 2A9 2A9	اشيعة في حدوب بعربه الشيعة في بيحرب الشيعة في بيحرب الشيعة في السيعال الشيعة في السيعال الشيعة في حدا الشيعة في الهند وباكستان وأفغان التشيع في الهند وباكستان وأفغان التشيع في الهند : البيد : الدونة القطب شاهية الشيعية :	2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 0	النشيع في فيب بلاد الشام اس القرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب احشهد الدكة المشهد راس الحسس منهد راس الحسس في الأدب الشيعي في عصر الحمدائيين : الدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب : ٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في عصر وحلب ٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في عصر وحلب ٢- تصرر تشيع حلب في العصر العثماني لوضع الحاضر للتشيع في حلب :. دولة بني مرداس الشيعية : :
2A7 2A7 2A2 2A0 2A9 2A9 2A9 2A9	اشيعة في حدوب رفريميا الشيعة في بيحريا الشيعة في بيحريا الشيعة في السيعال الشيعة في السيعال الشيعة في عدما الشيعة في الهند وباكستان وأفغاذ التشيع في الهند وباكستان وأفغاذ التشيع في الهند : المصل التاسع: التشيع في الهند وباكستان وأفغاذ التشيع في الهد : الدولة القطب شاهية الشيعية : الدولة النظام شاهية الشيعية : الدولة النظام شاهية الشيعية : الدولة النظام شاهية الشيعية :	2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 0	السبع في هيب بلاد السام اس القرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب المشهد الدكة م) الأدب الشبعي في عصر الحمدانيين: الدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب: الدولة الأيوبية وضرب التشيع في حلب: الموضع الحاضر للتشيع في حلب: دولة بني مرداس الشبعة: شبعة سوريا في الوقت الحاصر المشيع في دمشى والمدن السورية
2AY 2AY 2AY 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ	اشيعة في حدوب بهريميا الشيعة في المستعال الشيعة في السبعال الشيعة في السبعال الشيعة في السبعال الشيعة في حدا الفصل التاسع: التشيع في الهند وباكستان وأفغان التشيع في الهند وباكستان وأفغان التشيع في الهند وباكستان وأفغان المسبول والشبع النوية القطب شاهية الشيعية :. الدولة النظام شاهية الشيعية :. الدولة النظام شاهية الشيعية :	2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 0	السبع في هيد بلاد السام ادر القرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلد ٢- مشهد راس لحسس هـ) الأدب الشبعي في عصر الحمداثيين: ١-الدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب: ٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في مصر وحلب ٣- تصرر تشيع حلب في العصر العنماني لوضع الحاضر للتشيع في حلب: دولة بني مرداس الشيعية: شبعة سوريا في الوقت الحاصر المشيع في دمشو والمدن السورية
2AY 2AY 2AY 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ	اشيعة في حدوب بعرب الشيعة في المستعدل الشيعة في السبعال الشيعة في السبعال الشيعة في السبعال الشيعة في المند وباكستان وأفغان النشيع في الهند وباكستان وأفغان التشيع في الهند وباكستان وأفغان النشيع في الهند : الدولة الفطب شاهية الشيعية : الدولة المظامشاهية الشيعية : التشيع بحيدر آباد بإلقرن الثالث عشر الهجر المحرار التشيع بقادر الهجر الهجر المحرار التشيع بقادر الهجر الهجر المحرار التشيع بقادر المحرار التشيع بقادر المحرار التشيع بقادر الهجر الهجر المحرار التشيع بقادر المحرار ا	2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 Y 2 Y 4 Y 4	السبع في هيب بلاد السام اس لقرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب المشهد الدكة ما الأدب الشبعي في عصر الحمداثيين: الدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب: الدولة الأيوبية وضرب التشيع في عصر وحلب المصدر تشيع حلب في العصر العثماني لوضع الحاضر للتشيع في حلب: دولة بني مرداس الشيعية: شبعة سوريا في الوقت الحاصر المشيع في دمشو والمدن السورية مرج عدراء
2AY 2AY 2AY 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ 2AQ	اشيعة في حدوب بعرب الشيعة في المستعال الشيعة في السنعال الشيعة في السنعال الشيعة في السنعال الشيعة في المند وباكستان وأفغان القصل التاسع: التشيع في الهند وباكستان وأفغان التشيع في الهند : التشيع في الهند : الدولة القطب شاهية الشيعية : الدولة المظامشاهية الشيعية : الدولة المظامشاهية الشيعية : الدولة المظامشاهية الشيعية : الشيعية : التشيع بحيدر أباد في عهد الأصفحاهات الشيعة الستمرار التشيع في حيدر آباد بالقرن الثالث عشر الهجر ورراء الأصماحاهات الشيعة الس	2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 3 Y 4 Y 4 Y 4 Y 4 Y 4 Y 4 Y 4 Y 4 Y 4	السبع في هيب بلاد السام اس القرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب ٦- مشهد راس الحسين هـ) الأدب الشيعي في عصر الحمداثيين: ١-الدولة الأيوبية ومحاربة التشيع في حلب: ٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في حلب ٢-تصرر تشيع حلب في العصر العثماني لوضع الحاضر للتشيع في حلب: دولة بني مرداس الشيعية: شبعة سوريا في الوقت الحاصر المشيع في دمشي والمدن السورية مرج عدراء
2A7 2A7 2A2 2A0 2A9 2A9 2A7 2A7 2A7 2A7	اشيعة في حدوب بهربعيه الشيعة في المستعدل الشيعة في المستعدل الشيعة في الستعدل الشيعة في المستعدل الشيعة في المستعدل وبالكستان وأفقان التشيع في المهند وبالكستان وأفقان التشيع في المهند وبالكستان وأفقان النهميون وانتشيع المنابعية الشيعية الدولة القطب شاهية الشيعية الدولة المظاممناهية الشيعية الشيعية الشيعية التشيع بحيدر أباد بالقرن الثالث عشر المجر استمرار التشيع في حيدر أباد بالقرن الثالث عشر المجر وررد الأصماحاهات الشيعة الشيعة الشيعة الشيعة الشيعة الشيعة التستمرار التشيع في حيدر أباد بالقرن الثالث عشر المجر ورد الأصماحاهات الشيعة المشيعة الشيعة الشيعة المشيعة الشيعة ا	2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 2 Y 2 Y 2	السبع في هيد بلاد السام اس القرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلت ٦- مشهد راس الحسين هـ) الأدب الشيعي في عصر الحمداثيين: ١-الدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب: ٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في مصر وحلب ٢- تصرر تشيع حلب في العضائي العثماني دولة بني مرداس الشيعية: شبعة سوريا في الوقت الحاصر المشيع في دمشو والمدن السورية مرح عدراء مرح عدراء مرداس الشيعة في سوريا
2A9 2A9 2A9 2A9 2A9 2A9 2A9 2A9 2A9	اشيعة في حدوب بهربميه الشيعة في المستعال الشيعة في السبعال الشيعة في السبعال الشيعة في المنت وباكستان وأفغان الشيعة في المنت وباكستان وأفغان التشيع في المنت وباكستان وأفغان التشيع في المنت وباكستان وأفغان النشيع في المنت وباكستان وأفغان النهميون واششيع النبولة القطب شاهية الليعية :. الدولة النظام القطب شاهية الشيعية : الدولة النظام القطب شاهية الشيعية : التشيع بحيدر أباد في عيد الأصفحاهات الشيعة المنت عشر البحر ورراد الأصماعات الشيعة المنت ا	2 7 2 2 7 2 2 7 2 2 7 2 2 7 7 2 7 7 7 2 7 7 7 2 7 7 7 2 7 7 7 7 2 7 7 7 7 2 7	النشيع في عيب بلاد لشام اس لقرب الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب ٢- مشهد راس لحسس هـ) الأدب الشيعي في عصر الحمدانيين: ١-الدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب: ٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في عصر وحلب ٢- تصرر نشيع حلب في العصر العنماني لوضع الحاضر للتشيع في حلب: دولة بني مرداس الشيعية: شبعة سوريا في الوقت الحاصر المشيع في دمشو والمدن السورية مرج عدراء مرج عدراء الدعاية المعادية للشيعة في سوريا الدعاية المعادية للشيعة في سوريا الوصع السياسي للعلويين في سوريا الحديثة :
2 A Y 2 A Y	اشيعة في حبوب هربعيا الشيعة في السعال الشيعة في السعال الشيعة في عامل الشيعة في المند وباكستان وأفقان الشيعة في الهند وباكستان وأفقان التشيع في الهند وباكستان وأفقان النهميون والتشيع في الهند السيعية المهد التشيع في الدولة القطب شاهية الشيعية التشيع في الدولة المظامشاهية الشيعية الشيعية التشيع بحيدر أباد في الشيعية الشيعية التشيع بحيدر أباد في الشيعية الشيعية الشيعية الشيعية الشيعية التشيع بحيدر أباد بالقرن الثالث عشر البحر ورراد الأصماحاهات الشيعة الشيعية الشيعية الشيعية الشيعية الشيعة الشيعية ا	2	المشيع في عب بلاد لشام اس لقرب الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب ٢- مشهد رأس لحسس ٨- اللدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب ٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في حلب ٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في مصر وحلب ٢- تصرر تشيع حلب في العصر العثماني لوضع الحاضر للتشيع في حلب :. دولة بني مرداس الشيعية: : شبعة سوريا في الوقت الحاصر المشيع في دمشو والمدن السورية مرج عدراء
2 A Y 2 A Y 2 A A A 2 A A 2 A A 4 A 2 A A 4 A 4 A 4	اشيعة في حبوب بهربهيا الشيعة في البينة في السيعة المستعدد الشيعة في عاما الشيعة في كوت دبموار الشيعة في البينة وباكستان وأفقان التشيع في البينة وباكستان وأفقان التشيع في البينة وباكستان وأفقان النهميون والتشيع في البينة : الدولة القطب شاهية الشيعية : الدولة النظام القطب شاهية الشيعية : الدولة النظام القطب شاهية الشيعية : التشيع بحيدر أباد بالقرن الثالث عشر البحر التشيع بحيدر أباد بالقرن الثالث عشر البحر ورد، الأصمحاهات الشيعة المنام الشيعية في حيدر آباد بالقرن الثالث عشر البحر نواب فرداطة الشيعة في حيدر آباد السيد دلدار علي النصير آبادي (١٢٣٥ ـ ١٢٥٠)	2	النشيع في عيب بلاد لشام اس لقرب الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب ٢- مشهد راس لحسس هـ) الأدب الشيعي في عصر الحمدانيين: ١-الدولة الزنكية ومحاربة التشيع في حلب: ٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في عصر وحلب ٢- تصرر نشيع حلب في العصر العنماني لوضع الحاضر للتشيع في حلب: دولة بني مرداس الشيعية: شبعة سوريا في الوقت الحاصر المشيع في دمشو والمدن السورية مرج عدراء مرج عدراء الدعاية المعادية للشيعة في سوريا الدعاية المعادية للشيعة في سوريا الوصع السياسي للعلويين في سوريا الحديثة :
2A7 2A7 2A2 2A0 2A9 2A9 2A7 2A9 2A7 2A9 2A7 2A9	اشيعة في حبوب وربعيا الشيعة في ليستعال الشيعة في السنعال الشيعة في عالا الشيعة في الهند وباكستان وأفقان الشيعة في الهند وباكستان وأفقان التشيع في الهند وباكستان وأفقان التشيع في الهند وباكستان وأفقان النهميون والتشبع الدولة القطب شاهية الشيعية الدولة القطب شاهية الشيعية الشيعة التشيع بحيدر آباد بالقرن الثالث عشر الهجر ورد الأصمحاهات الشيعة المنالم الشيعية في حيدر آباد بالقرن الثالث عشر الهجر نواب فرده الشيعة في حيدر آباد السيد دلدار علي النصير آبادي (١٢٣٥ - ١٢٦٥)	2	المشيع في فيب بلاد لشام اس لقرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب ٦- مشهد راس لحسين هـ) الأدب الشيعي في عصر الحمدانيين: ١-الدولة الأيوبية وضرب التشيع في حلب: ٢- تصرر تشيع حلب في العصر العثماني لوضع الحاضر للتشيع في حلب: دولة بني مرداس الشيعية: شبعة سوريا في الوقت الحاصر المشيع في دمشو والمدن السورية مرج عدراء مرج عدراء الدعاية المهادية للشيعة في سوريا الدعاية المهادية للشيعة في سوريا الوضع السياسي للعلويين في سوريا العلويون في سوريا
2A7 2A7 2A9 2A9 2A9 2A9 2A9 2A9 2A9 2A9 2A9 2A9	اشيعة في حبوب بهربهيا الشيعة في البينة في السيعة المستعدد الشيعة في عاما الشيعة في كوت دبموار الشيعة في البينة وباكستان وأفقان التشيع في البينة وباكستان وأفقان التشيع في البينة وباكستان وأفقان النهميون والتشيع في البينة : الدولة القطب شاهية الشيعية : الدولة النظام القطب شاهية الشيعية : الدولة النظام القطب شاهية الشيعية : التشيع بحيدر أباد بالقرن الثالث عشر البحر التشيع بحيدر أباد بالقرن الثالث عشر البحر ورد، الأصمحاهات الشيعة المنام الشيعية في حيدر آباد بالقرن الثالث عشر البحر نواب فرداطة الشيعة في حيدر آباد السيد دلدار علي النصير آبادي (١٢٣٥ ـ ١٢٥٠)	2	النشيع في عيب بلاد لشام اس لقرى الهجري الرابع د) مرارات الشبعة في حلب المشهد الدكة ه) الأدب الشبعي في عصر الحمداثيين: الدولة الأيوبية ومحاربة التشبع في حلب: الدولة الأيوبية وضرب التشبع في حلب: الوضع الحاضر للتشبع في حلب: دولة بني مرداس الشبعية: شبعة سوريا في الوقت الحاصر المشبع في دمشو والمدن السورية مرج عدراه مرج عدراه الدعاية المعادية للشبعة في سوريا الدعاية المعادية للشبعة في سوريا الوضع السياسي للعلويين في سوريا القضع السياسي للعلويين في سوريا

	الفصل الحادي عشر : التشيع في أوروبا	D-V	لىشبع فے ڪشمير
770	ندكير	0.4	كشمير وقصاياها المعاصرة
075	الإسلام في بريطانيا	01-	دولة الهبد المعولية والتشيع
۵٦٣	بدريطانياه.	710	الشهيد فأصي دور الله التسترى, مراة تشبع بهند عموليه
ONT		015	الشيعة ۾ باڪستان،
031	المركز الإسلامي لية إنجلترا:	015	الطلاب الهنود والباكستانيون فالتعف.
072	الحمعية العالمية الاسلامية	019	الطلاب البدكستانيون في قم
010	مؤسسة الإمام الحوثي الجبرية	019	نفوذ الوهانية في ناكستان وحربها ضد الشيمة
077	المدر البة المالمية لحاليات الحوجة الأثني عشرية	019	لمشاركة السياسية لشيعية
077	النصفة في المانية المستسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس	ΔŤ+	مراسم عاشوراء 🚅 باكستان: —
074	المركز الإسلامي في هامبورغ (مسجد الإمام علي):	OYZ	الحورات القيمية في افعانستان اليوم
079	جعر فية الوجود الشبعي گفرنسة الحالية اللبنانية (العدير)	OTV	بدحت وسكانها لشيعة
014		۸۲۵	مزار شریفه
014	لجانية الباكست بية (مسجد شاهنح شه)	OYA	التشيع يه بخاري وسمرقند:
0 V -	الخوجة (إمام بارة معمدي)	. 70	ظهور الشيعة الإيرانيين في بخارى
	للعاش (محمل زيتب):،،	170	الشيعة في الصم
٥V	الحالية العراقية (مؤسسة الأمام لحوني)	770	الشبعة في مالبريا
0 V -	الجالية الايرانية (السمارة الايرانية)	077	الشيعة في تايلند:
¢V.	الحيل الحديد من الشباب (سارتوفيل)	370	الشيعة في المدوليسيا
0 V -	مسحد حيمور	770	المؤسسات الثقافية والديبية لشيعة عدوبيسيا
٥٧٠	مركر الرهراء (ديكرك)		
OVI	الشيعة في المدن الأحرى		الفصل العاشر: التشيع في القوقار وتركيا
OVI	الشيعة في هولندا	049	التشيع في القوقار
PAL	المراكر الشيعية في مدسة دنهاج (DEN HAAG)	044	الصفويون في القوقار
ovY	المُراكِزَ الشيعية في مدينة روتردام:	027	الشيعة ع حمهورية دربيحان
OVY.	,	OžV	الحماعات لشيعية عبر الادرية في لقوقار
AAA	لحلس الاستلامي الشيعي (SIR)	0 E V	عيماء القوقار الشيعة
OVY	لىرلدن الشيعي الهولندي (COV)	۸۲۵	الادب لفارسي - الشيمي في القوهار
314	الحمسات و مراكر شافيه بعر فية لأسلامية في عولند	011	الأدريون الشيعة بين الماصي والحال
۵V٤	الشيعة في ايطاليا	014	-
040	الشيعة في بلجيكا سببسسسسسبسببسبببسبب		إحياء البوية الشيعية في أذربيجان
0 V 7	مركز أهل البيت الإسلامي – الثقالة السويسر 1:	029	مدن وبلدات شبعية في ادر بيحان —
		00-	المدارس العلمية في ادربيجان
	الفصل الثاني عشر ؛ التشيع في القارة الأميركية	00.	الشيعة في داغستانالله عالم الله عالم الله عالم الله الله عالم الله الله الله الله الله الله الله ا
OVA	التشيع في أميرك اليوم	001	التوزيع السكائي للشيعة في القوقاز الشمالية:
PYQ	لحالية الشيعية	001	مساجد الشيعة والإيرانيين، النام عام عام الإيرانيين،
۰۸۹	لأمبركيون الشيعة	007	التشيع في تركب
7.00	لشيعة في كندا:	700	الشبعة في استصبول
OAY	لمراكر والمؤسسات الشيعية في كندا	720	ابعدير مركرالشيمةالاكبرية تركي
٥٨٢	الحورة العلمية	۳۵۵	مديية قارص
OAT	وصع الحاليات اشيعية المالمة طعات الكندية .	300	تفرير حول شيعة تركب الحممرية
DAT	المر كر الشيعية في توريتو	005	شىغةتركيا بعدالتوره لاسلامية فجابر ن
0.41	مدينة موسريال	000	عبوبو برکب
٥٨٧	الشيمة في البرارين	cov	ىسىـة العبوبيين
٥٨٨	لشيفة في الأرجبتين	00V	القوميات لعلوبة
٥٨٩	لتشيع في عويانا	COV	عقابد العبوبين

いっさつからして





التعريف بالشيعة

بعد مصبي قرون على تروع شهس الاستلام والتشيع، لا بر ل التعريف الذي ذكره آبان بن الفلب بن رباح الحريري الكوفي (م 121 هـ)، أحد أصحاب الإمام محمد بن علي الباقر، والإمام حمد بن علي الباقر، والإمام للشيعة، والتعريف هو: «الشيعة الذين إدا إجتلف الناس عن رسول الله حدو بقول عني، و دا احتماد الناس عن علي أحدوا مقول حعور بن محمد، (رحال النجاشي، ص ١٢)

يكؤن الشيعة والسنة اليوم شين من هم فئات السنمين في العالم الأسلامي، قد احتارا الاسلام دينا والتشيع والسنن مذهباء أو انقل عرفا بهما ولمل تاريخ نشوء الأسماء يختلف عن سير ظهور التيارات التي لقبت بشتى المناوين والأسماء في الحقب اللاحقة، في حين أنهما ليسا بممترق عن الآحر

مكما دكر علماءُ النفة، فإن لفظة دالشيفة؛ تعني التابع والحزب وتفتقد لمعنى ومفهوم، ما لم يلحق بها اسمً احر هملى سبيل المثال كان مصطلح اشبعة علي، و اشبعة علمان يستحدمان في منتصف القرن الهجري الأول وقد حاء والية نقلها الحسكاني من عدة رواة حول شرح أية خير البرية (البينة ۷۰) بأن الرسول الاكبرم صلوات الله عليه، حاصب الامام علي عليه السلام قابلا أنت وشيعتك (شواهد التعرين الامام علي عليه السلام قابلا أنت وشيعتك (شواهد التعرين السان رسول الله صلوات الله عليه، عليه الحديث احرى على السان رسول الله صلوات الله عليه، يا علي أنت وشيعتك في الحدة (كشف المحدة المحدة المحدة العداد)

وكان مُصطلحا اشيعة علي، واشيعة عثمانه يحريان على ألسن الناس في واقعة الجمل سنة ٣٦ هـ. فقد كتب بن الأثير حول أبي العادية الجهني قائلاً وكان من شيعة عثمان وهو قاتل عمار بن ياسر، وكان إذا استأذن على معاوية وعيره بقول قاتل عمار بالناب راسد لعابة (٢٢٧/٥) ويقول بن لمظهر الكوفة شيعة علي والبصرة شيعة عثمان (البدء

ولم تمصر ايام حتى احتص عبوان الشيعة الدائمية عبي المن غير أن يلحق به اسم آخر ولعل الرسالة التي بعثها شيعة الكوهة لى الامام الحسين عليه السلام والتي رسبت بعد استشهاد حيه الإمام الحسن المحتبى عبيه السلام سنة 10 و 00 هذا هي أقدم وثيقة أستحدم هيها عنوان الشيعة الدلالة على أثباع الإمام علي عليه السلام, وفي هذه الرسالة، يكتب شيعة الكوهة مواساة لاستشهاد الامام الحسن عبه لسلام قائلين الما أعظم ما أصبيت به هذه الأمة عامة وابت وهذه لشيعة حاصة الربخ اليعقوبي (١٨٦٨)

يتعبق طهور الحماعات السياسية لمستقلة واستمرارها ممدى منلاكها اسسا هكرية تميرها من الأحرين همن عير المرجع أن تتحول جماعة سياسية إلى مذهب ما دون أن تمثلك مثل هذه الدعائم، أو أن تستمر بالحياة في تاريخ عاصم وواسع وحافل بالأحداث وهصلا عن الطالع السياسي الذي حفل الشيعة يستقلون عن باقي الجماعات بسبب مو قعهم وبوحه حاص لسبب قبولهم لقياده الامام علي عليه لسلام وعدم لقبول لقيادة المعارضين، هإن التشيع كان يتمتع بجوائب هكرية سامية ومصمون مهم حعله للمير من الحماعات الاحرى

إِنَّ حَكَايَةً مَا يَتْصَمِّهُ التَشْيِعِ فَكُرِيا وَسِياسِياً ، يَمِت

بصلة إلى الخلافات التي طرات بين قادة الصحابة حتى قبل حادث وفاة التي صنوات الله عليه، ولأسيما بعده

همي تلك التحظة احتلطت سرعات لقبية لقديمة المخلافات الدينية وجعلت بني هاشم وبني آمية بعقال وجها لوجه وبالطبع قال لموضوع بم يقف عبد هد الحد فقط قمي ذلك الحس وقف بعض صحابة لبني صلوات الله عليه الى حبب لامام علي عبيه السلام، إد تشير لمصادر الى أمواقف التي اتخذها كل من سلمان، وأبي ذر ومقداد، وعمار، وعدد حر من بصحابة دفاعا عن الأمام عوقف السمت بالطابع الشبعي أولنست في الدفاع عن الأمام عبي عبيه السلام ومع لي ببرة والصبت في الدفاع عن الأمام عبي عبيه السلام ومع ليرا الخلاف السياسي ثم تشتد كثيرا ظاهريا، إلا أن التشيع أخذ يستمر في طريقه في عمق المجتمع الإسلامي تدريجياً، نظرا لأن الشعب لقائم كان تشعبا عقالديا

ما تطرقنا إليه كان يتعلق بقبول القيادة والامامة والاعتقاد بها كمسألة إلية؛ غير أن ولادة التشيع فقهيا ولاسيما في محال « نسبن الشرعية؛ ، حدثت عبدما قدّم اقتراح التمسك ب دسيرة الشيخين؛ لدى وهاة الخليمة الثاني (نهاية سنة ٢٢ هـ) شرطا لتولى الإمامُ على عليه السلام الخلافة، وهذا ما رفضه الإمامُ تَهانيا. وأظهر الحدث هذا بأن تباعد وحهات النظر من بعصها بعصا هو بمكال لا يسمح للقيادة الشيعية صمان العمل بموحب بهج المنة الأحرى وسيرتها (تاريخ الطبري ١٤/ ٢٣٨) وبمكن أن بغرو مرد هد. الخلاف الى طبيعة المعتقدات التي كان يحملها كل من الفئتين تحاه حجية السنة والسيرة النبوية ونطاقها وحقا قيل بعديد بأن العصير الإستلامي لاول شهد اعتقاد فئة بالاجتهاد مقابل البص، فيما قبلت الفئة الأحرى-وهي تشيعة بحجية لسبره النبوية كنص إلهي دون قيد وشرط، إذ التزمتَ بها كبيا، وقد طهرت مثل هذه الخلافات في الراي في المصر نفسه ورادت من حدة الاصطفافات. فالشيعة وفي خصم الخلافات التي نشبت في مجال المقه والكلام، لم بثقوا إلا بما روى عن المعصومين عليهم السلام من أحاديث، وجعلوها اطمئنانا لهم، المهل الوحيد لسننهم الشرعية

هكدا أبان التشيع عن أسسه بسرعة. ومن بين الأمور التي سرعت تعاست وتناعم المحتمع الشيمي داحلها هي أنسلام بلقرآن والرسول، ومودة أهل البيت والإيمان بإمامة الإمام علي عيه أسلام والناءه والمسلك بالاحاديث اللبوية عبر أهل أليب كمحدر السلل الشرعية، و تقبول بالتقاليد الشيعية الحاصة هكذا يتبين بأن الإيمان بالإمامة وقيادة آهل ألبيت عليهم السلام كان المحوز الأساسي الذي يدور عليه النشيع، وهو الكميل على إصالة تشيع الشحص عمل دول لاعتقاد بالامامة لم يكل يُقبل النشيع مل حد

كست واقعة الحمل وصعير من حهة، وحادثة كرسلاء من حهة آخرى من بين التطورات السياسية المهمة ثني وصعت حدودا ثابتة بين عشين كان يطبق عليهما آنذاك شيعة علي وشيعة عنمان أو شيعة معاوية، وقد عزعت لاحقاً داء شيعة والمثمانية على سبيل الاحتصار واستاصنت ثلك الحدود بحيث لم يكن بالمقدور رائتها كاملا

وتموم سس التشبع المكربة لدبنية على ساس المصادر الإسلامية، وعنى تعاليم آهل البيت عموماً، ويمعنى آخر يصنم التشيعُ حميع المبادئ الإسلامية كدين كامل من وحهة نظر أمل البيت؛ كما أن التسس هو دين من وجهة نظر فريق خاص

من الصحابة وما يشترك فيه التشيع والتستى من حيث المدا - وهو الإسلام- كثيرٌ جداً وأساسي

التشيع الإمامي. والتشيع الولاني

إدا ما تحطينا أولى مبادئ مذهب التشيع في بحث الإمامة. سنجد بأنه ظهر بشتي الأشكال في التاريخ. وقد أدت كثرة الحموع الشبعية المواحدة في محتب بقاص بعالم الأسلامي، وتحديد، في أولى لقرون الأسلامية بني شهدت تكثر التشعيدات اللدهبية نسبيا مقاربة بالقرون التدبية الدب الي طهور لتشيع في عدة هرق محتلمة واستمر هد الظهور في مسارين مسار التشميات بداخية المودي بي طهور تيار ك مثل بعلاء، والمعتدلة ولريدية بدي سنتطرق اليه لاحف وبتمثل المسار أنثاني في انتساب شحوص من دوي التوجهات المدهبية المتعددة ي حيفة التشيع، رعم منهم و تهاما وجهه لهم لأعداء، في حين أنهم لم بتعوم لأنصبهم وفي تواقع لي تعص المعارضين ولكي يبعدوا عددا من المستمان من صموفهم، قاموا باحتسابهم منمن خلقة الشيعة خثى يعرفونهم كأشحاص طبائين حسب رغمهم والنشابة القلبل بال نعص معتقدات أوبيك الاشحاص مع معتقدات الشبعة يمكن أن بكون الدريعة التي نقف وراء هدا لأحراء

ومن هذه الراوية بمكننا ذكر عده اصناف من الشيعة الا يمتُ أيا منهم بصلة إلى التشيع العقيدي والإمامي، غير أنهم كانوا شنمن المتشيعين لأي سببٍ من الأسباب، أو إن المعارضين فضّلوا وصفهم شيعة:

 أ: محبو أهل البيت عليهم السلام، صحيح أن جميع أهل السنة يعدون من محبى أهل البيت في الوقت الحاصر، لكن هِ لعصر الدى شهد علية المذهب العثماني- تلك العلبة التي ستمرت حتى منتصف القرن الثالث، وحتى عدة قرون في بعض الماطق كن اصحاب المدهب العثماني يُوحهون بهمة التشيع , في المديد من محني أهل البيت، إذ كان يطلق عليهم لقب الشيعة وإذا ما كانوا أكثر ثباتا في حبهم لأهل البيت، فلريم كانوا يُنعتون بالراهضة. في حين أن الشيعة كانوا يُسمون أصحاب المدهب العثماني بالتواصب وكتب لرجال المهمة كميران الاعتدال لشعس الدين الدهني هي حبر شاهد على هذا الادعاء. وكثيرُ من هؤلاء كان يبقل الروايات والأحاديث المتعلقة بفضائل أهل البيث، في حين أنه لم يكن يعتقد برمامة الأمام عنى وانتاءه بوصفها امرا الهيا المنصوصاة عليها وقد سئل الإمام المسكري عليه السلام ذات مرة: ما اتفرق بين تشيمة والمحمين؟ واحاب شبعت هم الدين يتبعون ثارنا ويطيعونا إلى جميع أوامرنا وتواهينا ومن حالمنا لية كتثير مما فرضه الله. فنيس من شيعتنا (تفسير الإمام العسكري، ص ٣١٦، ش ١٦١) برشدنا الإمام في حديثه هذا إلى القرق القائم باين «المحب» و«الشيعة»، «. أن المودة بمفاردها غير كاهنة لقنول تشيئح المرة

ب مسربة بعداد المتشيعين الدس تهمهم المعارضون بالتشبع وبالطبع فان هؤلاء المعترلة كانوا ببعنون الامام عني عليه السلام كل التبحيل، حتى إن كثيرا منهم لم يترددوا في قبول أفصلية الإمام علي على غيره من الحلفاء أقل تردد ومثل هذا المعتمد كان بعيدا كل البعد عن المقددة العثمانية ولدلك قام المعارضون بوضف معترله بعداد شبعة الشكاف

الرحال والتراحم فمحرد الاعتماد العصلية الاعام على على على عيره من الحلماء كان كان بطلق اصحاب المدهب المثماني عنوان الشيعة على صاحب هذا المنقد حتى وال حكان يقدم الإمام على الخليفة الثالث فقطاء على على يستحق لقب الشيعة الذي كانوا يعدونه وجها من وحوم الملعن والجرح ومثل هذم الحالات كثيرة في الكتب الرحالية القديمة الأهل السبة

ح تطهر التاريخ بان كثيرا من معارضي الامودين والعدسيان قد بصموا بن الحرصات بريدية الحاربة تبك الحكومات الفاسدة. والمعروف حول هذه الجماعة آنها لم تكن بؤمن دمامة العنويان بوصفها بصد الهيا الكنهم وبصفة عامة كانوا يرون بأن العنويين أحق بالخلافة من بني أمية وسي العداس والرحاليون العثمانيون كانوا يصفون مثل هؤلاء الأشخاص بالشيعة

وعموما يجب الانتباء إلى أن مناصري أهل البيت لم يتكونو بالصروره من لشبعة ههولاء كنو حماعة كبيره من سكان لعرق أحبو أهن البيت ونملو قصائلهم كثيراً، حتى ألهم التقصو على لامولين والعناسبين سباسبا عالى هذا الحد بمكن عثمارهم في عدد الشبعة عير لهم لم باحدو براء لشبعة قمهي وكلاميا والأهم من ذلك لهم لم يومنوا لا للمن على إمامة علي بن أبي طالب وابنائه؛ كسيس للنشيع لدلك يمكن الإشارة إلى ضوب من ظاهرة تدعى التشيع لعراقي، كان أصحابها يُناصرون التشيع وهم متهمون بالتشيع وحتى الرقص، عير أنهم عمليا كانوا في عداد الحنفيين أو وحتى الرقص، عير أنهم عمليا كانوا في عداد الحنفيين أو العترلة و كانت لديهم برعات مدهنه حرى

د: طهر في القرن البحري السادس وبعده فريق كان في توقت نفسه شيعياً سبياً، ودلك عبده اللحه عديد من أهن السنة إلى مزيد من الاعتدال، والاقتراب من الأثمة لمعصومين وقصلاً عن الاعتقاد بالخلفاء الأربعة، كان هذا الفريق يُتبع أحد المداهب الأربعة، ويقبل بالأئمة الاثني عشر، ويمكن أن نطيق عبيهم عبوان السنة الاثني عشرية، دول لا يكون للبيوان أي عترف تاريحي وكان هذا الاتحاد بتواحد بكثره على امتداد القرن السادس حتى العاشر المجري وقد استمر بعد ذلك في ما وراء البهر وتركيا.

سمس هذا النظر إلى نقطة مهمة، وهي السؤال عن مدي أسدع دائره التشيع فعندما نصف شخصية و دولة ما بالشيعية فاني ي نطاق بوسع حدود هذه الديرة الأبد من القول بأن مختلف الشخصيات أو الدول التي يتم بصبيعها تُحت عنوان الشيمة، بما في ذلك من شحصيات أو دول ريدية. وامامية، و مماعينية، بقع صمن دابره التشيع. كما يوكد ريع بغض منهم وهيما غدا هدم نصرق الأتحمل لحماعات للتشيعة الأحرى عنوان التشيع رسميا. لكن النقطة الأهم تكمن إلا صرورة النظر ﴿ عدة معابير عندما نعكون ﴿ شك من تشتُّع أحد. وتتعلق هذه المعابير ذات الشرعية من وحهة نظر الخبراء، بتلك المتقدات أو التمابير التي يتم لإستخدامها حولهم هالشاعر لدي يقوم بنظم قصيده بعديرية، يمكن عتباره شيعيا رسمية ً إلى حد ما ، حتى وإن لم يكن تدينا أية دلائل أخرى. والسياسي ندي يُومني أن يُدفن بحوار صربح الكاطعان الهيمكن الثيمن من تشيقه وهيما يتعلق بدولة علوية ينتمي أمراؤها إلى السادة، عربها تمثير قريبة من التشيع الرسمي مع احتمال عدم وضعها

تحت عنوان لشبعة بالصبط كما أن الأواصر الأسرية ولاسيما أسر شيمية عريقة كالبويهيان، تعتبر معيارا حاسمه في هذا المحال، ذلك أن المبدأ في تحديد مدهب شخص ما هو تعينه ما كانت عليه اسرته وقد حاولنا في هذا الكتاب ممالحة هده الأمور منطقب وعلى اساس الادلة التاريجية

الشيعة، الرافضي و. . .

بنص النظر عن عنوان مثل الشيعة والذي بدأ من كلمة والنهى ليصبح مصطبحا لندلالة على السلمين الشيعة عال عبدا من الفرق والطوائف المسلمة قد شميت بطريقتين إلا اقل تقدير وهما تسمنة المارصين، دايتم طلاق عنوان و كثر على احدى المرق وقد يكون منش الاحتيار هذا هو الهكم أو أي شيء آخر بحيث يجمل تلك القرقة تتميز من غيرها من المرق مثل عنوان الراقصة الذي ستحدم للدلالة على لشيعة وتتمثل الطريقة الثانية الجان المرعة المسهم الما يتسم بشيء من الاطراء

عائشيعة تحبد لفظة «الأمامية» عنوانا بها ولا يستعد إطلاف فيام تناع فرقة ما باستحدام عنوال لم بكونوا مقتنعين به من دي قبل والاقتناع به تدريحيا وبربما تقوم بعض لمصادر باستحدام بعض الأسماء المنفقة بطوائف معنية تبلمي بي محموعات فرعبة من المدهنين الشبعي والسبي بلدالالة على عموم بداع ذلك المدهنيا

وقد سنعمن الحصوم و لأعداد محتلف الأسماد للدلالة على الشيعة ولاسيما أن عنوان الشيعة هو الاسم الأكثر شيوعا من هذه الحلقة ولم يُستخدم لأبياع مذهب الإمامية فقطاء بل تعدى ذلك ليشمل الريدية، والإسماعيدية، والمرق المرعية الأخرى، وقد سبق وقلنا؛ بأن لفظة «الشيعة» تعني لعويا الدبع وقد تحولت تدريحياً بي مصطلح حاص

وفي شال العدوس التي ستحدمها حصوم الشيعة لمدلالة عليهم تهكما، فيمكن الإشارة إلى أسماء كالرافضة، والساسة، والسياسة هيي رساله وجهها إلى معاوية، بشير عبيد أنه ساريات لى جماعة تدعى البراسة سيسبة المؤدها حجر بن عدي قد وقمت في وحه معاوية (تاريخ الطبري: ٥/ ٢٧٢). وإن لم تكن الرسالة هذه موضوعة، فعبيد الله يُنمَّج إلى اليمانيين الذين كانوا يناصرون الإمام علي عليه السلام! ذلك الرجل الدى اطلق عليه الأمويون ردر عائب الي تراب ووصموا أشاعه الترابية

طهر عنوان و برافضة وخلان حركة ريد بن علي سنة المتحاب زيد دعم حركته حين إمتنع عن إباء شرعية الشيخين، اصبحاب زيد دعم حركته حين إمتنع عن إباء شرعية الشيخين، سماهم زيد بالرافضة يقول الطبري عند دكر هذا الحبر؛ فهم اليوم يزعمون أن الذي سماهم الرافضة المغيرة (تاريخ الطبري المدر ١٨١/٥)، وهناك من يشك لل صبحة ما نقل عن زيد حول هده التسمية حتى بن عددا من المصادر الشيعية اطهرت قناعيه بعنوان الرفضة، فقد قال الأمام الصادق لابي بصبر الأواقة ما هم سمّوكم ولكن الله سماكم به أما علمت يا أبا محمد أن سبعين رجلاً من يني إسرائيل رفضوا فرعون وقومه لم استبان لهم ضلالهم فنحقوا بموسى علية السلام لما استبان لهم مداء فسموا في عسكر موسى الرفضة لأنهم رفضوا فرعون

ربكي ١٨ ٢٣) وفي مدام حريمول حد الأنمة المعصومين مخاطبا الشيعة؛ ما لهم ولكم وما يريدون منكم وما يعيبونكم يقولون الرافضة نعم والله رفضتم الكلاب واتبعتم الحق بصابر بدرجاب ١٤٩) فاستعمل عنوان الرافضة كان امرا شابعا بقص وراءه توجه مشحول بالاردراء اكثر من تي شيء حر ومند دلك العهد حتى اليوم وصف الحصوم الشبعة بهذا بنمير (كاس كثير في لنداية و بنهاية، والدهني في دربع الاسلام، وبنص ولى الصادر الشبعية على باعداء الشبعة هم الدين وضعوا عنوان «الرافضة، عنيهم (معتقد الإمامية ٦) الرفض لا بالمحادد قد ذكرت حكاية ريد لطهور عنوا الرفض لا بالمحادد قد ذكرت حكاية ريد لطهور عنوا الرفض الإبادية وصاع الجديث قد بنست مرا حديث وقدحهما ومن جهة أحرى استخدم الشيعة عنوان «الرافضة وقدحهما ومن جهة أحرى استخدم الشيعة عنوان «الناصبي» والتواصب هم الذين بصبوا راية عداء آهل البيت عليهم المناهم، والتواصب هم الذين بصبوا راية عداء آهل البيت عليهم المناهم

ظهر كل من مفهومي الشيمي والعثماني مقابل الأخر، والأمر يصدق على عنواني السني و لبدعي اللدين استخدمهما خصوم الشيمة، إذ وصفوا أنصنهم بالسني وأهل السنة، وأطلقوا عنى معارضيهم من المعتزلة والشنعة والحوارج عنوان المدعى وأهل البدعة

وقصلا عن هذه الأسماء، فإن وضف الشيعة بعناوين اخرى مثل العالي كان أمرا سائدا، وقد استحدم هذا الوصف وما شابه دلت لعصل بعض الشيعة من الحماعات الأحرى وبطبيعة المحال فإن هناك بول شاسع بين ان بسمي شيعي العامي احد ما بالعالي، وكثرا ما حدث دلك، وبين أن يصف مؤلف سني من تقرن الثالث وما بعده شيعيا بالعالي

أما بعض العماوين الأحرى كالأمامية و لأثني عشرية و لقطعية فإنها ثمت بصلة إلى العرق الشيعية الفرعية وفد صبحت تدريجيا اسما بمالنية الشبعة من باب إطلاقها على الأكثرية الشبعية وتحتص عبو ن المناولة (أو المتورء) لشبعة لبنان وحلب إذ كان يُستخدم محلهاً للدلالة عليهم على مر عدا قرون

التشيع بين الصحابة والتابعين

سبق وأن أشرنا إلى أن الحلاقات السياسية بين قريش قد طهرت خلال حياة رسول الله صلوات الله عليه، وبرّرت نفسها في محال احتيار لحاكم بعد وقاء لبني مناشرة و سياسة دات طبيعة بسمح لها بتمركر السلطة باستحدام محتلف الطرق والحطط، إلا الله طبيعة لحلاف لقائم آبد لنا، ولأبه بم بكن سياسيا بحتاء جعلته يستمر بالتواصل في عمق المجتمع ومن لصحابة من كانو يعتقدون بمرحمية الامام على عليه السلام عمتال هذا بتبار بعارم والساكر في عماق المحتمع الاسلامي فمثل هذا بتبار بعارم والساكر في عماق المحتمع الاسلامي المتكون هنية هان ادركيموها فعليكم بكتاب الله وعلى بن ابني طالب (أنساب الأشراف ٢/ ١١٨). وينقل ابن الأثير حديثا عن رسول الله صلوات الله عليه رواه ابو ذر وهو او صليتم حتى تكونوا كالحمائر ما بمعكم حتى تحبوا آل رسول الله (البهاية عريب الحديث المعكم حتى تحبوا آل رسول الله (البهاية عريب الحديث المعكم حتى تحبوا آل رسول الله (البهاية

وقد نقل المقداد عن رسول الله صلوات الله عليه بأن امعرفة ال محمدة براءة من الناز وتحب آل محمدة جوار الصراط ، وتولاية ال محمدة امال من لعداب (سين ابن ماحة، ح ٢٠ ص ۱۲۷۱، ش ۲۸٦۲)، وتشيّع عمار بن ياسر أوضع من أن يحتاج إلى ذكر أدلة ووثائق فقد عاش جنبا إلى جنب مع أمير المؤملين عليه السلام حتى أحر لحظات حياته وكدلك الأمر عند مقداد وسلمان ولن ينسى التاريخ أبدا تضحيات رجال خلد مثل: حجر بن عدي، وعمرو بن حمق الخزاعي، الصحابيين اللذين قتلا بأمر معاوية. وفيما عدا هؤلاء الأشحاص، كثر كانوا شيعة على ولاسيما ليَّه مناصرته ونقد الحنماء، ولاسيما الخليمة الثالث يقول ابن الأثير؛ حول أبي الطفيل عامر بن واثلة، وهو أخر من مات من الصنعابة؛ كان من شيعة على (است. القابة:٢١/ ١٨٠)، وكانت أم سلمة روج رسول الله صنوات الله عليه من المدافعين المتحمسين عن الإمام على عنيه السلام. يقول ابن عساكر؛ سألت أم سلمة زوج الببي صلى الله عليه وسلم عن علي فقالت سمعت لبني صبغي الله عليه وسلم نقول ان عليا وشيعته هم الفائزون يوم القيامة (تاريخ دمشق: ٣٣٢/٤٢). ولة الصفحة نفسها نقل ابن عساكر هدا الحديث عن طرق أحرى، ويقول البلاذري: دكرت شيعة علي و عثمان عبد أم سلمة، فقالت: ما تدكرون من شيعة على و هم المائرون يوم تقيامة (سدب لاشرف ١٨٢/٢)

استمر هذا التثبيع بين التابعين في نطاق أوسع، فإدا ثم يكن مستمرا بالحياة، فكيف به يصل إلى هذا المستوى من تثبات والصمود؟ وكان شيعة علي - بما تحمله الكلمة من مختلف المائي- يُكُونون غالبية التابعين في الكوفة، ومن بيسهم النحية الشيعية نظير كميل بن زياد النحعي (سنات الأشراف: ٢/٣/٤). والشيعة الذين تَربُوا في المدرسة العلوية، كانوا بحملون أكبر درجات الإيمان بالإمام علي وحبه؛ منهم ميثم النمار الذي استشهد قبل أيام من عاشوراء بأمر من النادر وكان الدي استشهد قبل أيام من عاشوراء بأمر من النادر وكان الدي استشهد قبل أيام من عاشوراء بأمر من النادر وكان الدي استشهد على برا الشخصيات الشيعة على المدد عدد قرون

ال حواص سابعين، و الشبعة المقائديين، هم ولئك الدين وقعوا بحالب الامام لحسن و لإمام الحسين عليهما السلام، وكالت كريلاه تجسيدا لتضحيات شيعة علي تجاه شيعة معاوية ويزيد، والبتافات التي كان ينادي بها خواص اصحاب الامام الحمين عليه لسلام في كربلاه هي حدر دليل على هذه الحقيقة، ولنا معرفة بأسماه كثير من هؤلاء الدين بكرتهم المصادر تحت عنوال امن شيعة عليه وكالوا من سي القيادات الشيعية في العراق، وعالبا ما كالوا يستخدمون في قصائدهم وحصهم، ومراسلاتهم حديث الولاية (رو ية العدير، وتعبير الوصية الذي يدل على إيمانهم بالنص على إمامة علي وتعبير الرابية وموضوع استغدام هذه التعابير في الأدب الشيعي بحث منعصل يحتاج إلى اندراسة والبحث في مقام آحر الشيعي بحث منعصل يحتاج إلى اندراسة والبحث في مقام آحر فيذا حجاج بن مسروق يخاطب الإمام الحسين عليه السلام في الرابطة قائلا بأن الإمام هو ابن علي التوصي» (المتوح

يُعد التودول أول حماعة شيعية الدحلت تقاليد رياره قبر الإمام الحسين عليه السلام جماعيا في منظومة الثقافة اشيعية وفي دلك الوقت كانت بكوفة مقر الشيعة وهي مقعمة بنشاط رحائها ونسائها لدعم آل علي، وتواصل حرائك

الشيعة وبابث الكوفة فاعدة تتقلُ هد الحرك الى محتلف بحاء العالم لأسلامي بما في دلك إيران ومن أراد التقصين فعليه بمراجعة المصل من الكتب في هذا الشان، إذ إن المقام هنا لا يناسب دراسة تاريخ الشيعة

التشيع التفريطي، والمتدل، والفالي

كانت كيمية ظهور معتلف بمرق ونشوئها داخل المدهب شيعي موضع هتمام المتعميل من الشيعة مند ببداية هكلا كتابي فرق الشيعة، والمقالات و لمرق، هما من تأليف القرن الهجري الثالث، وقد تتاول مؤلماهما الفرق الشيعية بالبحث والتوصيح، وبصرف النظر عن السؤال عن أسماء الفرق وتشماتها، يمكند تقديم ثلاث برعات ربيسة للتشبع هي

ا البرعة لتصريطية، ويمثه التشبع بريدي ومع أن عددا من المرق الريدية تعتقد بامامة الأمام علي عليه لسلام الآان الاعلبية لا تؤمن بالبص الحلي، وقد سبق الاشاره الى أن لبص على إمامة الإمام علي هو أساسُ مذهب التشيع والريدية لا يتبعون أثمة أهل البيت فقهياً وكلامياً بوجه سكامل ولو أنهم بمتلكون الروح العامة للتشيع وهذا ما جعل مؤلفي كتب الصرق يعدونهم في عداد الشيعة

ب. النزعة المغانية، ويُمثلها الغلاة من الشيعة، والعقيدة الأوضح لدى الغلاة في محال النشيع هي نسبة الألوهية إلى الأثبة عبهم السلام أو نمويص قسم من الشؤون بحاصة بالله إلى دائره صلاحياتهم، وقد جابه الأثمة هذا الثيار بالاستئكار والسديد، وترجر المصادر الموثوقة بعشرات الاحاديث الصريحة صد العلاه والمعلمه والمصديات الصريحة التي قام بها أدمة أهل البيث عليهم السلام في مواحهتهم، وإذا ما تحطيما السبة الألوهية، فبالطبع هناك من بيحث عن الغلو في جوانب احرى، هي الأحرى مثار الحدل والحلاف وفي وحهة بطر الحماعة المارصة للتشيع، فان مجرد الاعتماد بامامة الأمة عليهم السلام و بقسم من المتمات الشيعية الرسمية بدحل المتدلين من الشيعة في عداد العلاة، وهذا الأ يمت بصلة إلى ما بعرف بدالعالي، داحل المصطلح الشيعي

وللعلاة دورٌ كبيرٌ في تشويه سمعة التشيع على مر التاريخ الإسلامي، وتحكون بعص الحدود غير معروفة بين الشيعة، دائما ما اضطر المعتدلون من الشيعة إلى عصل الطريق الذي يربطهم بالعلاة وتقديم ايصدحات للأحرين حول دلك. ومنذ القرن الأول أحد العلاة يسببون مصايفات للأنمة عليهم السلام ود ثما ما كان من أهم مساعي الأنمة بطهرين وعلماء الشيعة بداء بحراف العلاة عن التشيع للميان يقول لامام حعمر الصادق عليه السلام؛ أدبى ما يحرج به الرحل من الإيمان أن يجلس إلى غال ويستمع إلى حديثه ويصدقه على قوله (بحار الأبوار ألى غال ويستمع إلى حديثه ويصدقه على قوله (بحار الأبوار أليه تشدد المعارضين في معاملة الشيعة، مما جعل عدداً منهم الميلون بي النظرف

بُرشدنا ما تبقى من آثارهم في كتب المن والبحل، وكدلك في المن والبحل، وكدلك في المؤلفات الرجائية، إلى تعدد نحل العلاة التي كان يوحهها قائد أو مجموعة من القادة الخاصين بهم وتبايل وجهات بظرهم كان يتعلق في الدرجة الأولى بعقيدتهم تحاد مكانة الأثمة وتمونص منازل ربونية النهم فيعمنهم مثل ابو لحطب

الأسدى، ومقيرة بن سعيد، كان على ضلال تام حاملاً مزاعم مبالع فيها حول الأثمة. إلا أن بعضهم كان ما يزال يتردد إلى الأوساط الشيعية، ومع ذلك فقد صغف الرجاليونَ من علماء الشيعة حديث العديد منهم ومعصل بن عمر الجعمي هو من حملة الدين بأرجحو مان العبو والاعتبال ومع به لم يكن يعتقد بإناطة مكانة ربوبية إلى الأثمة، لكنه كان يغالي في مكانتهم والمؤلمات المسوبة اليه تحولت لاحقا إلى حدى هم مصادر العلاة وها لقربين الثانى والذلث باب حطر العلو بهددُ لأوساط الشيفية بصورة خطيرة، معا ادى الى أن يولف بحبة عدماء الشيعة كتبا في رد ونقد الفلاة، وعادة ما تحمل هده بكتب عدوين الرب عنى بعلاء، والرد على الغالية في الصادر تشیعیة، وقد الفها علماء مثل علی بن مهزیار، ویونس بن عبدالرحمن، وأبو سهل اسماعيل بن علي التوبختي، وسعد بن عبد انبه الأشعري وللملاة اسم احرابين الأوساط الشيعية وهو بالمقوصة، أي الدين بفتقدول بتقويض بعض الأمور الحاصة بالله لى رسول الله صنو ت ١١٠٠ عليه وعلي بن بي طالب عليه السلام وترشينا دلائل إلى دوام نفوذ الفلاة الع بعص النقاط الهامشية بالعالم الإسلامي، وقد آثرٌ هذا التمود في عددٍ من النطورات لسياسية لتي شهدها فادم القرون والعويون في

تركيا وسوريا، هم مثال على بقية ذلك الثيار وقد ترابطت بعص معتقدت لعلاء بالعقائد المحلبة وأسمرت عن طهور

تحلات تتباين بأصولها العقيدية مع المعتقدات الإسلامية المألوعة

شد ندين ومثل هذه البحل لم يكن يربطها بالنشيع الأمامي

والريدي أي صلة، وكانت تعمل باستقلالية تامة بصورة عامة. ح البرعة الوسطية، ويمثلها التشيع لإمامي، وبالتحديد التيار الشيعي الأصيل الذي يرى أساس الاسلام في الكناب والسنة النبوية؛ والسنة المتأصلة لديه، لا سيما في العقه، هي التي أخذت ورويت عن أهل البيت عليهم السلام، والأثمة وفقا بيده الرؤية، عينهم الله وقد استمدوا حميم علمهم ومعرفتهم من القران والسنة النبوية، ويُعدون حجة للشيعة قولًا وفعلًا. ولا وجود لأية نسبة الوهية للأثمة في هذا المنقد، وعلى مر التاريخ اتحدُ علماء الشيعة وعلى رأسهم الشيخ الصدوق (م ٣٨١ هـ) و لشيح المصيد (م ١٣٥ هـ) موقعا مناهضنا صد. لعلاة فالشيعة الاثنا عشرية أو الإمامية، هم شيعة بعيدون كل البعد عن عقيدة العلوء ومع حبهم لأهل اثبيت عليهم السلام، يعدون قبول سلطتهم لعلمية اساسا للتشيع يقول الامام جعمر الصادق عليه السلام أحدرو عنى شنابكم العلاة لا يمسدونهم، قان العلاة شرُّ حلق الله، يصغرون عظمة الله، ويدعون الربوبية لمباد الله ((مالي الطوسي ٢٦٤/٢)

و دواقع أن لتشيع الإصامي هو نقيم الحقيقي على تراث نشيع، ولذي يؤمن بأساس الاسلام والقرال، لكنه يرى بأن فهمهما لا يتحقق إلا عبر ممارف وعلوم أهل البيت عبيهم السلام وفصلا عن حصوره لدائم في مراكر الاسلام الرئيسة، فإن التشيع الإمامي كان في تفاعل وتواصل فحكري مع الطوائف الأخرى،

التشيع الفقهي والباطني

بمكن تشول قصية العلو بين الفرق الشيعية بطريقة حرى، فالمران والسنة النبوية المتحسدان في العقه السلامي يُكونان نواة التشيع الرئيسة، والعقه هذا يستمد شرعيته من

تابيد المصنومان عليهم السبلام ودلك عبر العلوم لتي اكسبوها من اللبي صلوات الله عليه والأساس في هدد الرؤية هو طاهر الشريعة التي فشرها وبيّنها المعصومون الشادا للباس وهديا الت

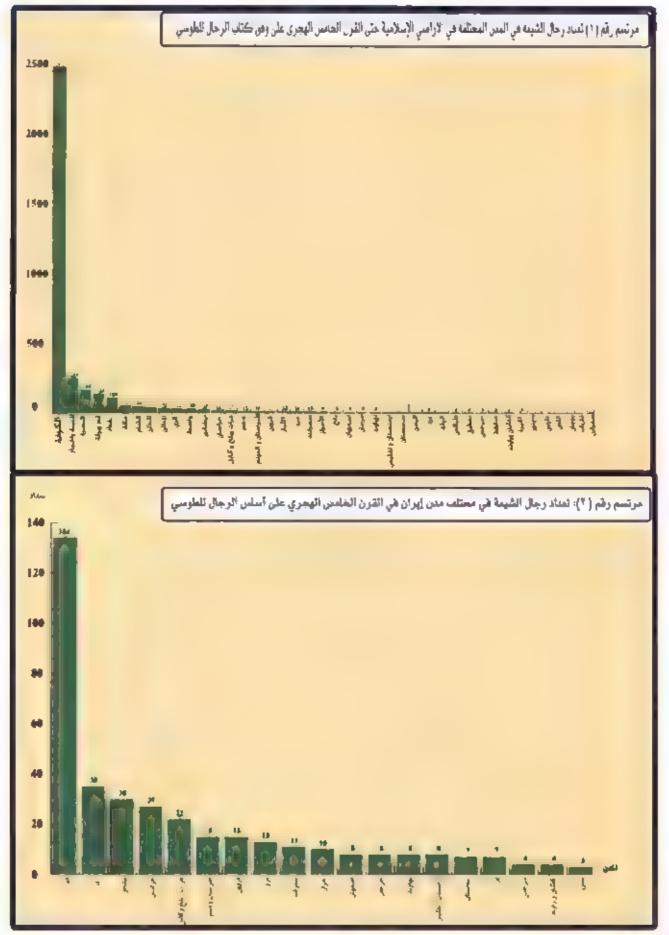
ويه مقابل هذه النظرة المتأصلة، تقف رؤية مناهصة تسعى لإبداء الطاهر غير أصيل لتجعل الدروع إلى الباطن أساسا للتشيع ويتمثل استوب الوصول إلى الباطن في هذه الرؤية في وجه من تأويل ظاهر واستكشاف ما يدعى باطل الآيات أو الروايات. وما يعرف بالطاهر في هذا التمسير هو مجرد دليل على الباطل و لمقصد لحقيقي يكمل في الناطل الكائل في ما ورده لحداب ولبس في طاهر المناهيم ومدلولها لشكني

ليس هداك أدنى شك في أن الباطن يولى اهتهاها في التشيع، غير أن تحديد الباطن، هدا لا يتم عير ما يقدمه محتلف الأشحاص من تفاسير، بل يحدد في اصار المديهات والاوليات لتي نقلت عن المعصومان عليهم السلام ومن للن محتلف الاتحاهات التلكيفية هان لاتحاه لإسهاعيلي هو لمتهم بالاهتمام السطلي سحو مفرط الى حد أدى لي تعطيل المقه إذ باتت أكثر المفاهيم الدينية الطاهرية إصالة تفسر وتأول لي معال عربية وغير مالوقة وتعد هذه الحركة شاهدا على وجه من العلو والتطرف في التعاليم الدينية، ومصداقا على ما حظرم الله تعالى من العلو في الدين، ولما كانت هذه النزعة تتمتع نقاعدة قوية لدى العلاة، انتشرت العديد من الروايات الموضوعة لني سمن على للرعة الداشية في للمنوص الشبعية ودائمة ما كان علماء الشيعة يحدرون منها

إن ما يمبر الشبعة الامامية من الاتحافات والفرق العالية والإسماعيلية يكمن أساميا في الأهمية والمكانة التي يولوها للمقه، ولذلك لا يمكن مقاربة المكانة التي يتمتع بها المقهاء في المحتمع لشبعى مع في ممكر شبعي مهم بمو صبع حرى عير المقهة

التشيع الأصولي والإخباري

هناك تباين عام في الرأي على أساس هذين الاتجاهين مين الشيعة فالشيعة الأحداريون، هم الدين يكتمون نظاهر أحاديث أهل البيت عليهم السلام، ولا يقبلون بأي نُوع من أتواع الاحتهاد العقلابي وقد أدي بهم هذا الاكتفاء بظاهر الأحاديث إلى صيق في الأهو والتمكير نظر لكثرة الأحاديث لباطلة من جهة وتعصيل سبيل العقل للتعمق هيها من جهة احرى والاتحاء الثاسى الدى يمثله الشيعة الأصوليون يحاول تقديم رؤية أكثر عقلانية من الدين فقهيا وكلاميا، فصلا عن بتحلى عن لأحاديث لموضوعة ودلك بالاعتماد على لأحاديث الصحيحة ومنهج أهل البيت عليهم السلام ــ فهم القرآن، ويعد تحاهل القرآن من بين المشاكل التي كان يعامي منها الشيعة لأحباريون المعروهون بأصحاب لمدهب الخشوي سابقا ولديهم نزعة تشددية تجاه من يخالفهم الرأى، في حين أن الشيعة لأصوليين اتحدو عوقف معتدلا ليه هذا المحال يحاطب عبد لحليل لزاري في المزن لسندس من يعادي تصحابة والسلم الصالح وآزواج الرسول صلوات الله من الشيعة ويقول: إذا ما علم كل مسلم المصل هذا أو سمع به: أحاله للشيعة مذهبا، لكن الله تمالي عليم بأن مدهبكم الإمامي وبهذا المهج،



بعيد ڪن ابعد عن لاصولية فلا صير ن تقول احباري أو والأسلام تدءيا (كتاب النقص ٢٢٥)

ويُعد كل من لشيخ المميد (م ١٣ هـ)، والسيد المرتضى (م 271 هـ)، والشيخ الطوسي (م 27 هـ) من أهم زعماء النشيع الأصولي، همدرستهم هي التي وصعت النشيع بالكاد في طريق الاعتدال والأصولية، ومن بين ما كان ولا يزال يعرف

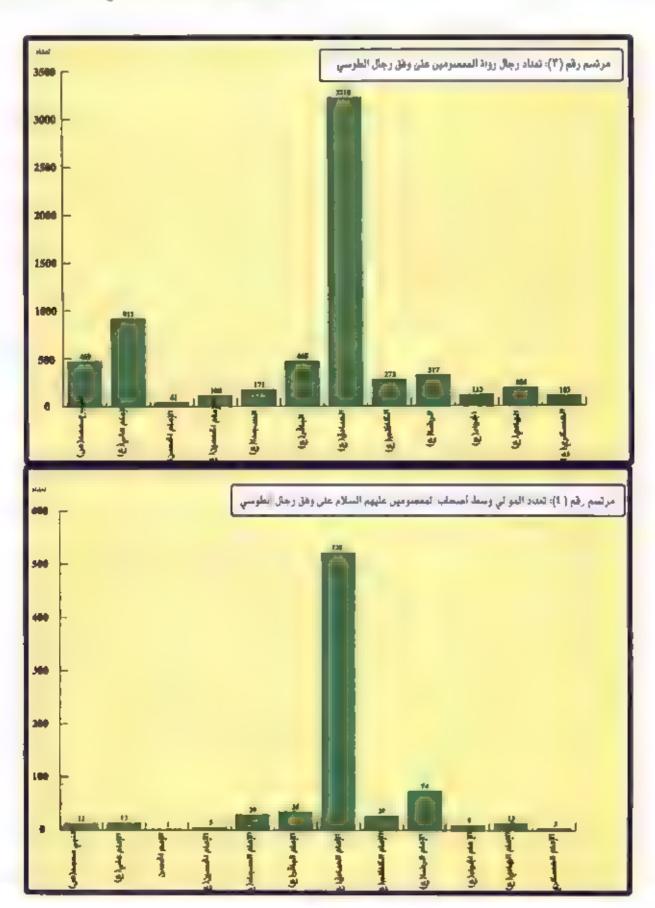
به لنشيع الحشوي والأحباري لمنظرف في ثلك الحقية هو حشوي أو عال. ما عروه إلى الأصوبية فهو منتهى الأمانة حيانة - النمسك بفرغيات المفقد الشيفي وتقديمها كاصول اساسية، و لانتعاد عن الاسلام المناصل وتهميش الاسلام الشبعي في حين أن الشيعي الأصولي بصع لقران، والحديث سوي، و هل البيت صدأ له أولا وهبل كل شيء وفي حين يحافظ عنى الحدود العامة للتولي والبيري، لا يبنى بهجه على سناس بصحيم المرعيات والثانويات أو سب الآخرين وشنمهم

الأصلى فيما يتعلق بهدا الشآن

التشيع العربي والإيراني ودور الموالي

هماك عاملان اثنان لعبا دورا معصلها في تصور يتعلق بمنشأ التشيع لدى بعص آوائل الرحالة والدارسين الأوروبيين في القرن التاسع عشر ممن تناولوا تاريخ الشيعة هامشها، مما حدا بهم إلى أن يظنوا بأن التشيع مدهب إيراني، فعند قراءتهم لأحد ث ثلاثة قرول فبنهم كما وقائع عصرهم، كانوا يرول بأن إيران تكون مركز ثقل التشبع في العالم الإسلامي؛

ي حين آن تقسيم التشيع على الأصولي والحشوي في القرن الرابع حتى السابع كان يتعلق بمجال القصايا الكلامية، إلا أن هذا التقسيم دخل مجال الفقه والاجتهاد المقهي في لقرون الحمسة الماصية، وشهد الاتجاه الإحباري تناميا حادا في بران والعراق، والبحرين في القرنين الحادي عشر والثاني عشر لهجرين، ولكن مع طهور نحبة من كان المحتهدين الشيعة ولاسيم الشيخ الانصاري، احد التيار الاحباري في الفقه سحسر وبنهافت تدريحنا من وحر القرن الثاني عشر ولاسيم حلال القرن الثالث عشر وقد قدمنا الايصاحات في موضعه



صف اليه تلك لتقارير التاريجية التي كانت بحورتهم حول ثورة العلويين في إيران وقيام حكومة علوية في شمال إيران

وقد أدّت مثل هذه الأمور إلى حلق تصور لديهم كما لو أن التشّيع مذهب اختاره الإيرانيون، أو حتى أكثر من ذلك، كأن الإيرانيين عصور لنشيع توصمه درعاً لمو حهة الاسلام! وبمعل ما كان يقال خطأ حول دور الموالي المتباين في تطورات صدر الاسلام والحيار عدد منهم إلى التشيع باتب تلك الحكاية للمدق، ادرادت من وتبرة هده المرصية الحاطئة

سكس الأن وفي ظل الكم الهائل من الدراسات لئي مريت عن لتشيع في الشرق والعرب، هد تبيّن بان التشيع كان طاهر، عربية، وقد دخل بيران اول مرة بوساطة لقبائل لعربية مثل الأشعريين، وتاريخ التشيع في الشام، خاصة في حلب ولبنان، وقيام واستمرار الدولة الفاطمية في مصر، وانتشار لتشبع في لبمن على نطاق واسع، ونصاعد قدرات التشيع في لنديبة، والمناطق الشرقية في الحريره لعربية والبحرين حتى يومنا هذا، واتساع رفعة التشيع في جنوب العراق خلال عدة فرون وتحديدا عبدها حكان لتسبن هو الدهب السائد في فرون وتحديدا عبدها حكان لتسبن هو الدهب السائد في أيران، حكل هذه الحقائق هي حير دليل على أن التشيع المناصل أبيران على من صميم الاسلام وقد حاءت به القبائل العربية الى إبران وقد خصصنا بحنا منفصلا في هذا الحكتاب لتدول قصية تأثير وقد خصصنا بحنا منفصلا في هذا الحكتاب لتدول قصية تأثير التشيع العربي المتأصل على التشيع الإيراني على مر القرون

ولا يحمى على أحد الدور المهم الذي تعنه الإيرانبور في مشر التشيع في محتلف العترات، لاسيما في الأونة الأحيرة والمثير للاهتمام هو أن الدولة العثمانية بالكاد هي التي عملت أساسا على تغليب التستن قسريا على العالم العربي في المترة المهتدة من القرن العاشر حتى الثالث عشر، وقد رافق هذه العملية إزالة التشيع من العديد من مناطق في العالم العربي

وما سيأتي في هذا الكتاب ، سَيُظهر نطاق اتساع التشيع في العالم العربي، ونظرا لما تحتله إيران من أهمية للتشيع في القرون الأحيرة، فصلا عن وحود اعنى نسبة سكسية للشيعة فيها، أتينا بإدران قبل عيرها من البلدان.

هما تبقى نقطة وهي دور الموالي في التشيع، عادة ما يطلق هم المصطلع على الاعاجم، الدين كانو العيشون ابن العرب في أولى القرون الإسلامية وربطتهم بالقبائل العربية الأعراف القبلية التي كان يقوم عليها نظام الولاء عند العرب مثل العقد والقسم، (الحلف)، وذلك للحصول على ما للعرب المسلمين من حقوق احتماعية وكان كثير منهم من أصول عربية، ولكن الاسباب ما كانوا قد فقدوا قد للهم والصموا الى احرى

وما قبل حول انحياز ومناصرة الموالي للتشيع في اولى لفرول لاسلامية، كلام يعتقد لى اسس عمية فالموالي كانوا عادة يتعول فنائهم مدهبيا وسياسيا، هال كانت القبيلة شيعية البرعة كان موليه من الصار الشيعة، وال كانت على عير دلت، فان لمولي كانوا يحدول حدوها ومثل كانت على عير دلت، فان لمولي كانوا يحدول حدوها ومثل مستقلالية في الراي و لموقف، إذ كانوا يتعيرون الشبع مدهما لهم ومن ثم ليس هناك اي هرق بين مواقف الموالي والأحرين و اخبار تاريحية تشير إلى أن الموالي من الإيرائيين كانت لديهم ميول خاصة إلى الإمام علي عليه السلام، إذ كانوا على مراى ومسمع من سلوك الأمام وابدته المتصف بالعدل والانتصاف و كما فيل شهدت ثورة المحتار مشاركة عدد والانتصاف و كما فيل شهدت ثورة المحتار مشاركة عدد

من الموالي الأير أثيين. ولكن يصفة عامة، لا يمكن اعتبار مثل هذه المواقف بجاها ثابت

وبمجرد مطالعة كتب الشيعة الرحالية، يستيمن بان تواجد الموالي بين أصنعاب الأئمة، مقارنة بالشيعة العرب، ليس له أية سمة خاصة، بل كان طبيعيا يتناسب مع أعدادهم

ممتقدات الشيعة

ق معتمع يتواجد هيه مدهبيا الأكثرية والأقبية. دائما ما يحتمل أنْ تقدم الأكثرية على تشويه عقائد الاقلية وآرائها وبالكاد هي مشكبة كانت فائمة بلشيعة وحل الكنب التي كان يستخدمها السلمون للتعرف بالمرق كشيئها كثرية كانت تحاول أن تضع معتقدات الأقلية محل الشك والريبة ولهذا السنب ومن أقدم الآيام بادر علماء الشيعة الى ببيان معتقدات الشيعة المصحيحة بالاستناد الى تعاليم أهل البيت عليهم السلام، والموا محتلف الرسالات لموجزة والمصلة في هذا الشيئ الصدوق (م ١٨١ هـ)، ومن الطبيعي أن يكون هناك لشيغ الصدوق (م ٢٨١ هـ)، ومن الطبيعي أن يكون هناك خلافات بين علماء الشيعة في الجرشيات ولدلك بادر الشيخ لفيد (م ٢١٠ هـ) إلى تأليف رسالة تصحيح الاعتقاد، إذ نقّح لمؤلف المدوق و ستمرث هذه العمدة وألف العديد من لكتب والرسالات بهذه العناوين

ادا ما اردن معرفة الشيعة، من المهم ان نصل الى معتقداتهم عبر كبار علماء التشيع لكى نتحنب شوانب بريبت و لتحريب

و هذه رسالة «واحب الاعتفاد» للعلامة حسن بن يوسف الحلى (ت ٧٢٦) هي معتقدات الشيعة

سنمالله الرحمن الرحيم، و به تستمين.

الجمدُ الله على تعمائه، و صلى الله على سيّد رسله، و اشرف النبائه، محمد المصطفى، و على المصومين من ابنائه

أما يُعدُ: فقد بيئتُ في هذه المقالة، واجبُ الأعتقاد ، على جميع العياد، و تحصتُ فيها ماتحتُ معرفته من المسائل الأصولية على الاعيان، و الحقتُ بها بيان الواحب من أصول لعبادات، و الله الموفقُ للحيرات فلمقول

يحت على المكلف لل يعتقد أن الله تعالي موجودٌ، لأنه أُوجِد العالم بعد أن لميكن، إذ لو كان العالم قديماً لكان ما متحركا، ﴿و ساكنا، و القسمان باطلان

أمَّ الحركة. فلالُ ماهيتها تستدعي السبوقية بالغير و تقديم لايضخُ قتصاء أن يكون مسبوف بالعبر فلابعقلُ قدم لحركة

و كذلك الشُكون، لأنّه عبارةً عن لكون الثاني في لكون الثاني في لكون لاوّل، فيكون مسبوقا بالكون الأوّل بالصّرورة و الأرلَى لايضَخ أن يكون مسبوقا بميره، فشبت حدوث العالم فيحبُ أن يكون له مُحدثُ بالصرورة، و هو المطنوب،

و لايحوز أن يكون كدلك المُحدث مُحدثاً و إلا إفتقر لى مُحدث آخر، فامّا أن يتسلسل أو يدور، أو يثنت المطلوب، و هو اثبات مؤثر غير مُحدث، و التسلسل و الدور باطلان، عثبت المطلوب

و يجبُ أن يعتقد أنّه تعالى وأجب الوجود، لأنّه لوكان ممعكن الوجود لأفتقر إلى مؤثر، فامّا أن يدور، أو يتسلسل، أو يبتهي إلى وأجب الوحود، و هو المطلوب.

و يجبُ أن يعتقد أنّه الله تعالى قديمٌ، أرلى باق، أبديٌ، لانّه لوحار عبيه لعدم لميكن واحتُ الوحود، و قدشت انه واحبُ الوحود

و يَجِبُ أَنْ يَعِنْقَدَ أَنَّهُ تَعَالَى هَادِنَّ، لَاتَهُ لُوكَانَ مُوجِباً لَزِمَ هَدَمَ الْعَالَمَ أَوَ حَدُوتُهُ تَعَالَى، لأَسْتَحَالَةُ أَنْفَكَاكُ الْعَلُولُ عَنْ عَلْتُهُ، وَ قَدَ بِيِّنَا أَنَّ الْعَالَمَ مُحَدِثُ

و يُجِبُّ أَن يُعتقد أنَّه تُعالى عالمٌ، لأنَّه قعل الأفعال المُحكمة التُقدة، و كل من كان كدلك كان عالماً بالصرورة

و يجبُ أن يعتقد أنّه تعالى حيّ، لأنّ مصى الحيّ هو الدي يصحُ منه أنْ يقدر و يُعلُم، و قدبيّنا أنّه قادرٌ، عالم، فيحكون حيّ بالصرورة

و يجبّ أن يعتقد أنّه تعالى قادرٌ على حكلٌ مقدور، و عالمُ بحكلٌ معلوم، لأنّ نسبة المقدورات و المعلومات الله بالشوية، لأنّ مقتضى إساد الأشياء اليه هو الإمكان، و جميع الأشياء مشتركة به هذا المعنى، و ليس علمهُ تعالى بيعض الأشياء أولى منّ علمه ببعص الأخر، فامّا أنّ لايعلم شيئاً منها، و قديتُ استحالته، أو يعلم البعض دون البعض، و هو ترحيحٌ منْ غير مرجّح، أو يعلم الجعبع، و هو المطلوب

و يُجِبُ أن يمتقد أنه تعالى سَمِيعٌ، بصبيرٌ، لأنّه عالمٌ بكلّ معلومات، و من جُملَتها المُسْمِعُ و المُبِصِدِ، فيكونُ عالماً بهما، و هو ممنى كونه سميماً بصبراً

و يحبُ أن يعتقد أنّه تعالى واحدٌ، لأنّه لوكان ممه إلهٌ أحر لرم المحال، لأنّه لو أراد أحدهما حركة لحسم، و اراد الأخر سكونه، فامّا أن يقعامما و هو محالٌ، و إلاّ لزم إحتماع لمتنافيين، و إمّا أن لايقما مما فيلزم حلّو الجسم عن الحركة و السكون، و هو باطلٌ بالصرورة، أو يقع عرادُ أحدهما دون الأحر، و هو ترحيحُ من غير مُرّجح

و يحبُ أن يعتقد أنّه تعالى مريدٌ، لأنّه أمر بالطّاعة على حميع العدد فلكونُ مريداً لها، و لأنّ نسبة الحدوث لى حميع الأوقات بالشّوية، قلابُد من مُحصّص و هو الأرادة.

و يجب أن يعتقد أنه تعالى ليس بحسم، و الحومر، و الاعرض، و الأ لكان مُتحيّراً و خَالاً في المُتحيّر، فيكون محدث، و أنه تعالى يستحين عليه الحلول في محل أو حهة، و إلاّ لكان مُفتقراً اليهما فلا يكونُ واجباً، و آنّه لابتحدُ بغيره، لأنّ الاتحاد غير معقول.

و يجب أن يعتقد أنّه تعالى غير مُركَب عن شي، و إلاّ لكان مفتقرا إلى جرثه، فيكون ممكناً، و أنّه تعالى يستحيل رؤيته، و إلاّ لكان في جهة، و قد بيّنا بطلانه، و أنّه يستحيل عليه الحاجة و إلاّ لكان مُمكنا، و هو محالً

و بحب آن يعتقد آنه تعالى حكيمٌ، لأنه لا يعمل قبيحا، و لا يحلُ بالواجب، و إلاّ لكان ناقصاً، تعالى الله عن دلك عُلُواً كبراً

و يحب أن يمتقد نبوّة نبيّنا محمد صلّى الله عليه و الله، لأنّه طهر المُعجر على يده، و ادّعى النبوّة، فيكون نبيّا حقا، و المقدمتان قطعيتان

و يحبُ أن يُعتقد به معصومٌ صلّى الله على و اله و الأ الأرتمع الوثوق عن احتاراته، فتنظل فائدة النعثة

و يجبُ أن يعتقد أنَّه خاتَم الرُّسل، لأنَّه معلومٌ بالضرورة من دينه عليهالسلام

و يحبُّ أنَّ يعتقد أن الأمام الحقُّ من بعده علَّيهنَّ أبي طالب

عليه السلام، لأنّه صلّى الله عليه و آله نصّ عليه نصاً متواتراً بالخلافة، لأنّ الامام يَجبُ أنّ يكون معصوماً، لأنّ الأمامة لمطف لأنّ الناس إذا كان لهم رثيش و مهيبٌ مرشدٌ، كانوا الى العبلاح أقرب و من الصدد أبعد، و الأوّلُ واجبٌ على الله تعالى، فتعيّن عليه تعالى نصب الأمام، و دلك الإمام لايجُوزُ أنْ يكون جائزُ الخطاء، و إلاّ لافتقر الى امام آخر، و يتسلسل، فثبت أنه معصوم، و غير على بن أبي طالب عليه السلام ممّن إدّعى فيه الامامة بعد النّي صلّى الله عليه و آله ليس بمعصوم بالإجماع، و الأدّلة في ذلك أكثر منْ أن تُحصى

-

•**3**

010

#7870

4

• X(0

460

0.00

010

400

· (1)

و يحب أن يعتقد أن يكون الأمام بعد على أبي أبي مالب عليها أبي مالب عليها المسلام وقده الحسن، أمّ مِنْ بعده الحسين، أمّ على، ثمّ معمّد، ثمّ ععقر، ثمّ موسى، ثمّ على، ثمّ محمّد المدى، لأن كل مام الحسن، ثمّ الحلف لصائح الحجة محمّد المدى، لأن كل مام نص على مَنْ بعده بالخلافة تصا متواتراً، و لأن الأمام يجبّ أن يكون معصوماً، و عيرهم ليس بمعصوم باجماع المسلمين، فتمتت الإمامة فيهم عليهم السلام

و يجنبُ أنَّ يعتقد أنَّ الأَمام الحُجة صلّى الله عليه و آلى حلَّ موجودٌ لله كله السلام، لأنَّ الزمان لابد أنَّ لايحلو منَّ أمام معمنوم، و غيره ليس بمعصوم بالإجماع، و إلاَّ لخلا الزمان عن الإمام مع وجود لعلم وأجبُ على الله تعالى لله كل وقت.

و يجبُ أنَّ يمتقد أنَّ الله تعالى كُلُمَ العبادَ بالشرائع المعلومة من دين النبي صلَّى الله عليه و آله

قميها: (الصَّلاة اليومية) و هي: الطّهر، و العصر، و المغرب، و العشاء، و الغداة، و يقتقر الى مقدمات منها: الطهارة و هي الوضوء، و الغُسل، و الشّيم.

و منها (الرحكة) و هي يحث في نسعة اشياء الأبل، و النقر، و القيم، و الدهب، و الحيطة، و الحيطة، و الشعير، و لثمر، و الربيب

و منها: (الصوم)؛ و هو يحبُ ه كلّ سنة شهر رمضان، و نية الصوم في كلّ يوم منّ أيّامه، و وقتها النيلُ إلى طلوع المجر، فيقول ليلا: (أصومُ غداً لوجويه قربةُ إلى الله)

و منها: (الحُسن): و هو يجبُ في أرباح التجارات، و الصناعات، و الرباعات، و المعادن، و العومن، و الكنوز، و المنائم دارالحرب، و انّما يجبُ في أرباح التجارات و الصناعات و الرباعات بعد إحراج مؤنة الشنة له و لعباله على الاقتصاد من غير اسراف و لاتقتير، ...

و منها: (الحجّ و ألغمرة)؛ و هما واجبان في العُمر مرأ واحدةً، و الحجُّ ثلاثة أقسام: تمتعُ، و قرانٌ، و إفرادً

و منها: (الجهاد) و هو واجبٌ على الكماية لحراسة المسلمين، فَيجبُ بشرط دعاء الامام اليه أو من نصبه.

و منها (الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) هذال و حيال على كل مَنْ يستطيع اليه بشروط و هي: العلمُ بكون المعروف المعروف، و المنكرة، و تُجوير تأثير الانكار، و الأمن من الصرر

ولهذا تدكر هنا رسالة واجب الاعتقاد للعلامة حسين بن بوسف الحلي (ت ٧٢٦) في معقدات الشيعة منحصا بسمالله الرحمن الرحيم، و يه نستمين

الحمدُ الله على بعمائه، وصلى الله على سيَّد رسله،

واشرف ببيانه، محمد المصطفى وعلى لمقصومان من النابلة

اما بعدًا: فقد بينتُ لِلهِ هذه المقالة واجبُ الاعتقاد على جميع العباد، وتخصتُ فيها مايجبُ معرفته من المسائل الاصولية على الأعيان والحقتُ بها ليال الواحب من أصول لعبادات، والله موفقُ للعيرات فلمول

يحبُ على المكلف أن يعتقد أنّ الله تعالى موجودً، لأنّه وحد العالم بعد أن لم بكن الدانوكان العالم هذيما لكان أما متعركا أو ساكنا الالسمان باطلال

ما الحركة علان ماهينها تستدعي المسوقية بالعبر، والقديم لانصبحُ اقتصاء أن يكون مستوف بالعير، فلانعمل قدم الحركة

وكذلك الشكون، لأنه عبارة عن الكون الثاني له لمكان الأول بالمشرورة، للكان الأول بالمشرورة، والارلى لايضح أن يكون مستوف بعيرة، فشت حدوث العالم، فيحب أن يحون له محدث بالصرورة، وهو المطلوب

ولایجور ل یکول کدلت بحدث مُحدث والاً استقر الى مُحدث آخر، فامًا أن یشبلسل أو یدور، أو یشت المطلوب، وهو اثبات مؤثر عیر محدث، والتسلسل والدور باصلال عشت للطلوب

ويجبُ أن يعتقد أنّه تعالى وأجب الوجود، لأنّه لو كان معكن الوجود لأفتقر إلى مؤثر، فإمّا أن يدور، أو يتسلسل، أو ينتهى إلى وأحب الوحود وهو المطلوب

ويجبُ أن يعتقد أنه الله تعالى قديمٌ، أزليَّ، بأق، أبديُّ، لأنه لو حار عليه العدم بم يكن واحب الوجود، وقد ثبت به واجبُ الوجود،

ویحب آن یعتقد به نعانی قادرٌ لأنه لو كان موجد برم قدم العالم آو حدوثه نعالی، لاستحالة المكاك لمعلول عن عُلّته، وقد بیّنا أنّ العالم مُحدّثُ

ويجبُ أن يعتقد أنَّه تعالى عالمٌ، لأنَّه فعل الأفعال المُحكمة للتقدة، وكلُّ من كان كدلك كان عالمٌ بالضرورة

ويحبُ أَن يَعْتَمُد أَنَّهُ نَعَالَى حَيَّ، لأَنَّ مَعْتَى الْحَيِّ هُو الَّذِي يُصِحَ مِنَهُ أَن يُعْتَمُ وَقَدَ نَبُنا أَنَّهُ قَادِرٌ، عَالَم، فَيَكُونَ حَبِدَ دَلُصَوْدٍ، عَالَم، فَيَكُونَ حَبِدَ دَلُصَوْدٍ،

ويجبُ أن يعتقد أنّه تعالى قادرٌ على كلّ مقدور، وعالمٌ محلّ معدوم، لأن مسنة المقدور ب والمعلومات اليه بالشوية لأنّ مقتصى سناد الأشياء اليه هو الأمكان، وجميع الأشياء أولى مشتركة في هذا المعنى، وليس علمهُ تعالى ببعض الأشياء أولى من علمه ببعض الأحر، فإمّا أنّ الإيعلم شيئاً منها، وقدبيت استحالته أو يعدم البعض دون البعض، وهو درجيحُ من عير مُرجح أو يعدم الجميع، وهو المطبوب

وَيْجِبُ أَنْ يَعَتَّدُ أَنْهُ تَعَالَى سَمِيعٌ، بَصَيِرٌ، لأنَّهُ عَالَمٌ بَكُلُّ معلومات، ومنْ جُملتها النُّسَمِعُ والْبَصَرِ، فيكونُ عالماً بهما، وهو معنى كونه سميماً بصيراً.

ويجبُ أن يُعتقد أنّه تعالى واحدٌ، لأنّه لو كان معه إلهُ حر برم المحال، لأنه بو آزاد حدهما حركة بحسم وارد الأحر سكونه، فإمّا أن يقعا معاً وهو معالٌ، وإلاّ لرم إجتماع المُتنافيين، وإمّا أن لايقعا معاً فيلزم خُلُو الجسم عن الحركة والسكون، وهو باطلُ بالضرورة، أو يقع مرادُ أحدهما دون الأحر، وهو ترحيحٌ من غُمر مُرُحح

ويحبُ أن يعتمد به تعالى مريدٌ لأنه امر بالطَّاعة على ونعيم والدهب والحيطه، والحيطة، ونشعير والتمر

حميع العباد فيكونُ مريداً لها، ولأنَّ تمنية الحدوث إلى جميع الأوقات بالشوية، فالأبِّد من مُحصَّمن وهو الإرادة

ويجب أن يعتقد أنّه تعالى لينس بجسم، ولاجوهر ولا عرض، وإلا لكان مُتحيّراً أو حالاً في التُتحيّراً، فيكون مُحدث، و به تعالى يستحين عبيه الحنول في محلُ أو حهة، والأ بكان منتقر بيهما فلا يحدولُ وأحباً، وأنه لايتحدُ بعيره، لان الاتحاد عبر معدون

ويجب أن يعتقد أنه تعالى غير مركب عن شي، و إلا لكان ممتمر أن مرده، فيكون ممكناً، وأنه بعالى يستحيل رؤيته، وإلا لكان عليه جهة، وقد بيّنا بطلانه، وأنّه يستحيل عليه الحاحة وإلا لكان ممكناً، وهو محالً.

ويجب أن يعتقد أنّه تعالى حكيمٌ، لانه لا يمعلُ شبيحا، ولا يخلُّ بالواجب، وإلاَّ لكان ناقصاً، تعالى الله عن ذلك علوا كنيرن

وبحث لل بعثقد بنوء بينًا محمد صلَّى الله عليه وآله، لأنه صهر المحر على بده، و دُعى لنبوء، فيكون بيا حما والمدمدن قطعيان

ويجبُ أن يعتقد أنَّه معصومٌ صلَّى الله على وآله وإلاَّ لأرتفع الوثوق عن حدار نه، فسطل فائده النعثة

ويحب أن تعتقد أنه حاثم الرُّسل الأنَّه معلومٌ بالصيرورة مِنْ دينه عليه السلام

ويحث ل يعتقد لل الأمام لحق من بعده، عني بن الي طالب عليه السلام، لأنه صلى لله عليه و له يص عبيه يصا متواير بالخلافة، لأنّ الأمام يجبّ أنّ يكون معصوما، لأنّ الأمامة لطب لال الناس اذا كان لهم رئيسٌ ومهيث مرشدٌ، كانوا الى الصلاح اقرب ومن لفساد بعد، والأول واحث على نه يعلى فيعض عليه بعالى بصب الامام، وذلك الامام لا يحور ل يكول حابر الحطاء، والأ لافتقر الى مام حر ويتسسل فثبت اله معصوم، وغير على بمن أبي طالبه عليه السلام ممّن إدّعى فيه الامامة بعد النبي صلى الله عليه و له ليس بمعصوم بالاحماح و لادلة في ذلب اكثر من ال يحصى

ويحب ال يعتقد لل يحكول الأمام بعد على بل بيطالب عليه السلام ولدم الحسل أم من بعدد الحسير، أم على أم مُحمد، أم حمر أم موسى، أم على، أم محمد، أم على، أم الحسل، أم لحلف لصالح الحجة محمد لمهدى، لال كل العدم بحد بمن من بعده بالحلاقة بصا مبوترا ولأن الأمام بحد أن يكون معصوما، وغيرهم ليس بمعصوم باحماع لمسبمس فعيدت الامامة فيهم عليهمالسلام

ويجبُ أنْ يمتقد أنّ الإمام الحجّة صلّى الله عليه وآله حيَّ موجودٌ هِ كل رمان بعد موت أبيه الحسن عليه السلام، لأن الرمان لابد أنْ لايحلو منْ إمام معصوم، وغيره ليس بمعصوم بالإجماع، وإلاّ لحلا الزمان عن الإمام مع وجود تطف واجب على الله تمالى في كلّ وقت

ويجبُ أنْ يعتقد أنَّ الله تعالى كلم العباد بالشرائع لمعتومة من دين النبي صلَى الله عليه وآله،

قمنها (الصّلاة اليومية) وهي، الطّهر، والعصبر، والمرب، والعشاء، والعداء وبصفر الى مقدمات منها الطهار، وهي الوصوء، والقسل، والتيمم

ومنها: (الركاة) وهي يحتُ شعة أشياء الأبل، والبقر، وبعدم والدهب والحيطة، ويشعبر والتمر

و بربیت

ومنها: (الصنوم): وهو يحبُ الله كُلُ سنة شهر رمصان، وبية الصنوم الله كُلُ يوم من أيّامه، ووقتها الليل إلى طلوع الفجر، فيقول ليلا: (أصنومُ غدا لوجوبه قربة إلى الله).

ومنها: (الخمس): وهو يجبُ في آربح التجارات، والصناعات، و برراعات والمعادل والعوص، والكنور، والعنام در تحرب، و ثما يحب في ارباح التجارات والصناعات والرراعات بعد حرح مؤنة لسنة له وبعياله على الاقتصاد من عير إسراف و لاتقتبر

ومنها، (الحجّ والقُمرة): وهما واجبان على العُمر مرة واحدة، والحج ثلثة اقسام المثمّ، وقران، وإهرادً

ومنها (الجهاد) وهو واجبٌ على الكماية لحراسة السنمين، فيحب مطبقه، و بلرد الى الدين، ويحبُ بشرط دعاء الإمام اليه أو من تُصيه

ومنها (الأمر بالمعروف والنهي عن استكر) هذان واحدان عنى كن من تستطيع الله تشروط وهي العلم يكون المعروف معروف، والمنكر منتكرا وتحوير باشر الانكار، والأمن من المنبور،

القدين عمود التشيع

لا ربب في أن العدير هو عمود التشيع الراسخ، فالتشيع لا يتحقق من دون العدير ومن دون الاعتقاد بالنص الإلهي على ولاية الإمام على عليه السلام وولايته

وواقعة العدير لتي حدثت في النامل عشر مل شهر دى لحجة في السنة العاشرة بعد الهجرة بالمرب مل الحجمة، كانته في السنة العاشرة بعد الهجرة بالمرب مل الحجمة، كانت نابعة مل صريح الأمر الإلهي إلى رسول الله صلوات الله عليه، إذ يقول إيّا أَيّها الرَّسُولُ بِلَغْ مَا أَخْرِل إلْنَكُ مِل رَّبُك وَآن لله لا لُمْ تَقْمَلْ عَمَا بِلْعَتْ رسالتُهُ وَالله يقصيفُكُ من النّس إلّ الله لا بهدى لَقوم لَكَاهرين المائدة لالله الدر المنثور حلال الديل لسيوطى ١١٦٠٣)

ووقف لمحكم لمصادر التاريخية والروائية، كنف رسون الله صلوات لله عليه هي حر جعته التي سميت بحجة الوداع ال يُعلَّم الدس بما أمرل في علي بن ابي طالب عليه لسلام وبمينه خليمة له

واحتير موضع لهذه المهمة كان يُعرف بعدير حم، وهو مكان يتشعب منه عدة طرق بالجاهات مختلمة, وهذا الموضع قام رسول الله صلوات الله عليه خطيبا بين الناس وبدا بحطبة عرفت بالحطبة العديرية والبقطة الاهم في هذه لحطبة، هي الأعلان عن ولاية الأمام علي امير المؤمس عبيه لسلام على المسلمين كافة

ئس حديث الغدير

بقل بمل حديث لعدير باشكال معتلفة، ومع لل ما تحميه من مصمول ومعنى رئيسي في موضوع الولاية بلمبر بالتوافق والتماثل، إلا أن نص الرواية يطول ويقصر أحيانا

واليكم بعص الروانات المقولة حول واقفة العدير

تعول دراء بن أهارت حرجه مع رسول الله صبى الله عليه وسيم حتى برسا عدير حم بعث مهاده ينادي قلما احتمعنا قال السبت ولى نكم من بمسكم؟ فينا على با رسول الله قال السبب ولى نكم من مهاتكم؟ فينا على با رسول الله قال السبب أولى يكم من آياتكم؟ قينا على يا رسول الله قال السبب ولى نكم، لببت السبت؟ قينا على يا رسول الله قال فين حكيب مولاه فإن عليه بعدي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه (تاريخ مدينة دمشق ٢٢٠/٤٠)

ويروي عبد الله بن عباس عن بريدة بن حصيب أن رسول الله صنوات الله عليه قال علي بن أبي طائب مولى كل مؤمن ومؤمنة وهو وليكم بعدى (تاريخ مدينة دمشق: ١٨٩/٤٣).

يقول ابو اسحاق الممذابي سمعت من حبشي بن جددة يقول: سمعت رسول الله يوم غدير حم يقول في حق علي: من كنت مولاه غفلى مولاد اللهم وال من والاه وعاد من عاد ه والصدر من تصده واعن من عاده (السمة ابن بي عاصم ٥٩١).

يقول زيد بن آرقم: غرلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بو د يقال له و دى حم هامر بالصلاه فصلاه بالهجير فحطلت
وطلل لرسول الله صلى الله عليه وسلم بثوب على شجرة من
الشمس فقال يا آيها الناس إلي تارك فيكم أمرين لن تضلوا
إذا البعتموها: كتاب الله وأهل بيتي عترتي، ثم قال أتعلمون
أني أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ - ثلاث مرات- فقال الناس
نعم؛ فقال رسول الله صلي الله عليه وآله: من كتت مولاه فإن
عليه مولاه المعجم الكسر الطبرين (١٣٢٥)

يروي عطية العوق عن ريد بن الأرقم: كنا في الحجمة. وقد أتانا رسول الله ظهيرة، وحينما كان يمسك بيد علي قال بها الناس السنم تعنمون بي اولى بالمؤمنين من المسهم؟ قالو بلى قال همن كنت مولاه هعلي مولاه (مسئد أحمد بن حنيل ه داد

وأفصل دليل يبرهن على أن الحديث هذا ذات دلالة على «الاسمة» و«الحلافة»، هو استحدام بقطة «ولى» لدالة على من هو الأولى بممارسة حق التصرف والتدخل في شؤون الناس، وهذا بالضيط هو الحد الذي يمير بين الحاكم والدس وبعداره حرى، نقوم الامامة على اساس هذه الأولوية والموبوية التي أصلها لله، ثم للنبي، وثم للمؤمنين الذين يحددهم الله عبر رسوله والاصل في لمملة «لولاء» هذه الأولوية

ولم نشاول المسادر الشيعية السل حديث العدير عمط، وهو مسلم به عبد الشيعة والسنة على حد سواء، بل دكرت نص حطبة النبي صلوات الله عليه القايم الفدير نقلا عن الإمام علي بن موسى الرضا عليه السلام (مصباح المتهجد: ٧٥٢)

أصحاب النبي وحديث الغدير

رُوي حديث العدير - كما يعرف بجديث الولاية - على سان العشرات من اصحاب رسول الله الله المصادر الموثوقة والمديمة الدالا يشوب اصله أى شك وارتياب وقلما بحد حديثا من أحاديث الرسول، قد نقله كم واسع من صحابة النبي ويتمتع بمثل هذا السند الوثيق

ستى هنا بنكر اسماء عدد من الصحابة ممن رووا حديث لعدير وحصب مصادر اهل السنة رو يابهم بالنكر و لايراد

Y+£ _ Y1 E/EY

♦ فاطمة الرهراء سلام لله عليها تاريخ مدينة دمشق

♦ عبد الله بن مسعود عاريح مدينة دمشق ٢٢٣/٤٢

 عمر بن الحطاب: مناقب على بن أبي طالب لابن المعارلي ص ٢٢، الحديث ٣١، تاريح دمشق ٢٣١/٤٢

♦ سمرة بن حبدب تاريخ مدينة دمشق ٢٢٠/١٢

 حديقة بن سيد العقاري المعجم الكبير للطبر بي ١٣. ۱۷۹ تاریخ مدینهٔ دمشق ۲۲۰/۱۲ ۲۱۹

 سعد بن أبى وقاص الرهرى، مصنف ابن أبى شيبة. ٣٦٩/٦ السنة لابن أبي عاصم ٢٩٥٠ الحديث ١٣٧٦

حبة بن حوين العربي أسد العابة ١٦٩٠١ الأصدية

۲۹۱/۱۹ بن حويرث الليثي: المجم الكبير٬ ۲۹۱/۱۹

 عيدالرحمن بن صخر الدوسي: مصنف ابن أبي شيبة. ٣٧١/٦ مسند أبي يعني ٣٠٧/١١ المعجم الأوسط للطبرين

 عبد الله بن عمر القرشي؛ السنة لابن أبي عاصم: ٩٩٠ لحديث ١٢٥٧ كشف الأستار ١٨٧/٢

 عبد الله بن عباس الهشمي مستد الحمد ١ /٥٤٥٠. 025 هصائل الصحابة لاحمد بن حبيل ١٨٥/٢ لسبة لابن بي عاصم ٥٨٩، لحديث ١٣٥١ مستدرك لحكم ١٣٤/٢.

 ♦ عدمر بن وائلة الكماني: مسئد أحمد: ١٥/٤٩٨، هصائل الصحابة لأحمد بن حبيل ١٨٢/٢. تاريح مدينة دمشق

 فريد بن الأرقم الخررجي: السنة لابن أبي عاصم: ص ٥٩١. لحديث ١٣١٤ مسمد أحمد ٥١٠/٦ سبس النساسي 20/0، الحديث ٨١٤٨ ،لمحم الكبير ٢٤/١٧٠، ١٧١، ١٧٥

 ♦ حالد بن ريد الانصاري مصنف انن ابي شبية ٢٦٩/٦ السنة لاس أبي عاصم ٥٩٠، الحديث ١٣٥٥ مسند الشاميس للطيراني: ۲۲۲/۳ ، ۲۲۳

 جابر بن عبد الله الحررجي الأنصاري: مصنص ابن أبي شيبة ابن أبي عاصم ٥٩٠، الحديث ١٣٥٦ مسند الشامنس للطبراني ٢٢٢/٣ ، ٢٢٢

 البراء بن عارب الأنصاري: مصنف ابن أبي شيبة ٢/٥٧٦ السنة لابن بي عاصم ٥٩١، لحديث ١٣٦٢ مسمد حمد ۲۵۵/۵ تاریخ مدینهٔ دمشق ۲۲۲٬۲۲۰/۲۲

 ♦ طلحة بن عبيد الله التيمي: السنة لابن أبي عاصم ٥٩٠ الحديث ١٢٥٨ مسترك الحاكم ٢٧١/٣

الإمام على والاستناد إلى الفدير

دت لأحداث لتي شهدها المحتمع الأسلامي بعد وفاء رسول الله صلوات الله عليه إلى أن يغيب حديث الغدير عن الأدهان تدريجيه ودارت الأيام إلى أن بات الإمام على عليه السلام خليمة المسلمين بعد مرحلة أبحراف المجتمع الأسلامي عن ميادي السيرة السوبة وفي سنة ٢١ هـ، توجه الأمام الي العراق لإخماد فتتة أصحاب الجمل - الناكثين- وبعد إتمام

♦ أمير المؤمنين على عليه السلام. تاريخ مدينة دمشق. المهمة في دى القار، قصد الكوفة وبعدما بلغ لمدينة، حمع الناس ثم قال لهم: أنشد الله كل امرئ مسلم يقول ما سمعه وشهده رسول الله يوم غدير حم ما سمع لما قام. فقام ناس كثير وشهدو سبت والعديد من لمصادر التاريحية قد مطرقت إلى هذه الواقعة التي تعرف بالعجديث الرحبة، ومن هذه النقطة أساسا أثير حديث القدير مرة آخرى وجرى على الألسن، إد قام عدد من أصبحاب الرسول صلوات الله عليه وشهدوا للإمام بحديث العبير، وكان زيد بن الأرقم ممن كتم شهادته من الأصعاب، وقد قال لاحقا بأنه فقد يمبره لدعوة الإمام عليه

روی آحمد بن جنبل ﷺ مستده عن زادان بن عمر قال سممت عليه لله الرحبة وهو ينشد الناس؛ من شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدير خم وهو يقول ما هال. عمّام ثلاثة عشر رحلا فشهدوا أنهم سمعوا رسول ألله صلى ألله عليه واله وسلم يقول: من كنت مولاه فعلى مولاه (مسند أحمد بن حنبل. ٨٤/١). والمعادر الحديثية لأهل السنة قد نقبت الرواية هده كثيرا. فقد ورد في تاريخ بغداد ١٠/١٨ بأن اثني عشر رجلا من أصحاب بدر — الدين شاركوا ليه غروة بدر – قاموا عند مناشدة الأمام علي وشهدو اله بحديث العدير

كتب حول الفدير من الأيام المخوالي

القرون التي ثلث واقعة العدير، ظهرت رمرة من المتعصبين قامت بالتشكيك في حديث العدير الدى يقف وراءه كم هائل من الرواة من الصحابة ومن هنا دأب عدد من كبار المحدثين شيعة وسنة، على جمع طرق واستاد حديث العدير وفاموا بتاليف كتب لله هذا الشأن. وفيما يلي تشير الى ثلاثة من هذه الكنب التي تعد اهصل الوثابق عني صحة حديث العدير

 كتاب الولاية؛ عندما شاهد محمد بن جرير الطبري (م ۳۱۰هـ) اس ابي دواد وهو حد متحدلقة بعد د بيڪر حديث الغدير، بادر إلى تأليف هذا الكتاب الذي يتناول طرق حديث العدير. وكان كنابه هذا موضع انتماع كثير من المولفير. بعده حتى لقرل الثامل لهجري، ومكن بعد هده الحقبة لم بره احد تماما، أد لم ينق منه سوى ملحص قام به شمس الدين بدهني (م ٧٤٨ هـ) وقد جلب له ثاليف هذا الكتاب استياء وعصب المنظرهين من حنابلة بعداد، إذ بقى جثمانه ثلاثة أيام ، البيت. حكتاب الولاية لابي العباس أحمد بن محمد المشهور

بابن عقدة (م ۲۳۳ هـ). - كتاب طرق حديث الفدير لأبي طالب عبيد الله بن أحمد الأنباري (م ٣٥٦ هـ)، وللأنباري كتب أخرى في صدق حديث الطير، وحديث المنزلة، وحديث الراية حول الإمام على بن لي صابب عبية لسيلام

شعراء القدير

يحظى يوم القدير بأهمية عظمى في روايات أهل البيث عبيهم السلام توضفه عيد الشيعة، أدا بها دعث المومدين الي تكريم هذا اليوم وإحياته بصفته يوم بهجة وسرور، ومصادر تشيعة حافلة بمثل هذه الأحاديث، ومثنًا أقدم المصور وبإحماع علماء الشيعة، عد هذا اليوم عيدا في الرورنامة المذهبية لنشيعة ولا بيس بان الثهيئة بولاية الإمام على عليه السلام قد بدأها

باركوا الإمام وهبؤوه بحلافة البيى

وبعد كلام وسول الله صلوات الله عليه، توجه يعص الصحابة إلى الإمام على عليه السلام وقال: بخ بخ لك يا ابن ابي طالب، صبحت مولاي ومولى كن مؤمن ومومنة (لمعيار و لموازنة للإسكالية: ٢١٢).

وكون يوم القدير عيدا أدى إلى أن ينظم الشعراء مند تبك الأبام قصديد خول أهميته وكان بعص هولاء الشعراء من بين الصحابة وفصلا عن شفراء جين التابعين، دائما ما كان هناك شعراء على مر العصبور و لقرون، بأدروا إلى أنشاد القمنائد والاشعار عن العدير

وهباك مئات الأبيات من هدم الأشعار مبدأ ولى القرون الاسلامية حتى لقرن الربع عشر البحرى، قد دكرها العلامة الأميش لله كتاب القدير مع تقديم سيرة من أحوال شعراءها

وحسان بن ثابت الأنصاري هو أول من نظم قصيدة ا هذا الشأن بهذا الطلع (العدير: ١٥/٢):

> يناديهم يوم العدير نبيهم يحم وأسمع بالرسول مناديا فقال له قم يا عليّ فإنني رضيتك من بمدى إماما وهاديا

وقد أنشد فيس بن سعد بن عبادة الأنصاري أحد صحابة رسول الله صلوات الله عليه والأمام على عليه السلام قائلا (lux/Y (lux))

> وعلق إمامته وإمام لسوانا أتى به التنزيل يوم قال النبي من كنت مولاه عهدا مولاه حطب حلين

وقي القرون اللاحقة ألف شعراءُ مثل. الكميت بن زيد الأسدى، والسيد الحميري، ودعيل الحر عي، والعشرات بل المئات من الشعراء الأحرين؛ العديد من القصائد عن العدير وحلموا دبا تحت عبوس الغديريات، يقول لسيد الحميري منشدا (الأعاني، ١٩١/٧)

> اداريا لم أحفظ وصاء محمد ولا عهده يوم القدير المؤكدا هرنى كمن يشرى الصلالة بالهدى تنصّر من بعد التقى وتهوّدا ومالي وتيم أو عدي وإنمه أولو بعمتي علا الله من آل أحمدا

القدين عيد الشيعة الخالد

منذ أن أطلقت بدُّ الشيعة في الاحتفال بأعيادهم الخاصة، دائما ما كان الشمن عشر من دي الحجة وهو يوم العدير، موصيم احترام خامن عندهم، إذ كانوا يعدُونه عيدا، وقد نقلت روايات عن الأثمة في هذا الشأن، وعمليا دأب الشيعة على إحياء ذكرى هذا اليوم دائما،

وقد قدم نشبح لمعيد ما بكمي من الأيصاحات لمعتقة بهذا المحال في مؤلماته بما في ذلك اللقنعة؛ ١٢٠٣، ورأى بأن الصيام وآداء ركمتين من الصلاة لله هذا اليوم سُنَّة ومستحب ومند استيلاء البويهيين على السبطة في بغداد في العقد الرابع من الفرن الرابع الهجري، بد كون يوم لعدير عيد

صحابة رسول الله صلوات الله عليه منذ يوم الغدير نفسه، إذ - بنجو أشارتُ إليه المصادرُ التاريخية كافة آبذاك. وهناك معلومات في كتاب المتظم، لابن الجوزى والكامل؛ لابن لأثير في هذا الشان

بقول أبو الريحان لبيروني في كنابه التقويمي بقيم الآثار لدقية واليوم الثامن عشر (من دي الحجة يسمى عدير حم وهو أسم مرحلة درل بها التبي عليه السلام عند منصرفة من حجة الوداع وجمع القثب والرحال وعلاها آحذا بعضد على بن أبي طالب عليه السلام وقال أيها الناس! ألست أولى بكم من المسكم؟ قالوا على، قال «همل كنت مولاء فعلى مولاء النهم و ل من والاه وعاد من عاداه وانصر من تصره واخدل من خدله، و در الحق معه حيثما داره ويروى أنه رفع رأسه نحو سبماء وقال: اللهم هل بلعث ثلاثا (الآثار الباقية: ٤٣١). إن نقل هذه الرواية وبهده الطريقة، صافة إلى شو هد حرى، يدل على تشيع بن الريحان ليبروني، ذلك العالم المسلم المشر

Ti-

T.

100

ولمة كتابه العظيم تاريخ بعداد، يروي عالم أهل السنة البارر الحطيب النعدادي، تلك الرواية

حدثنا عبد الله بن على بن محمد بن بشر عن على بن عمر بن حافظ عن صمرة بن ربيعة القرشي عن ابن شوذب عن مطر الوراق عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال- من صدم يوم ثمان عشرة من دي الحجة كتب له صيام ستين شهرا وهو يوم غدير خم لما أخد رسول الله صلوات الله عليه بيد على فقال الست ولى المؤمنين؟ قالوا: بلي يا رسول الله، قال: امن كنت مولاه فعلى مولاده، فقال عمر بن الخطاب بخ بح لك يا ابن ابي طالب، اصبحت مولاي ومولى كل مسلم عامرل الله اليوم أكملت لحكم دينكم (المائدة ٢) (ماريح معداد ٨/٤٨٤). وفي بعص المصادر الشيعية، جرى تحديث عن ١٠١٠ صلاة عيد لعدير حماعة والحطبة، وشرح مامة امير المؤمس عليه السلام في هذا اليوم (الكافي، أبو الصلاح الحلبي، ١٦٠)

وفضلا عن الاحتمال بالقدير والذهاب إلى السهول والأراضى الخصراء، كان الشيعة في بعض الى الحقب التاريخية بعقدون عقد الأجود باين بعضهم بعضا تكريما واحتماء بعقد الأخوة الدي عقد بين النبي صلوات الله عليه والإمام على عنيه السلام

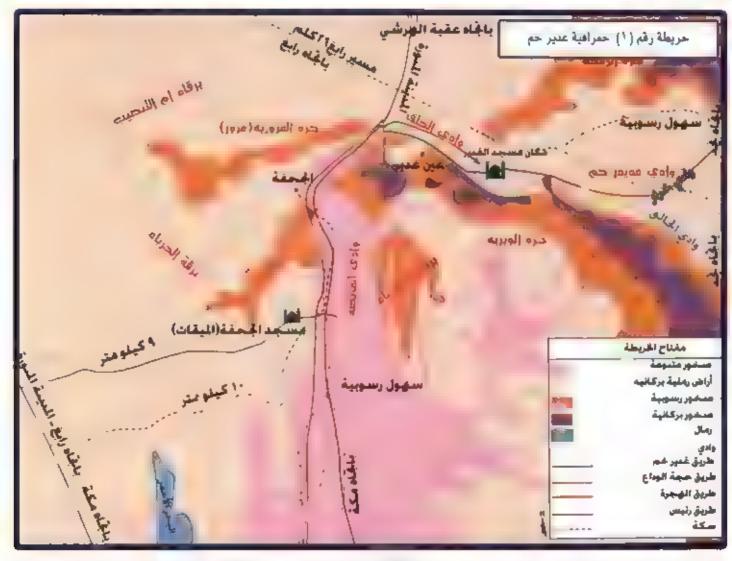
مسجد القدير

بدر محبو أهل البيت وشيعتهم إلى تشييد مسجد له لموضع الذي وقف فيه النبي صنوب لله عليه، وأحتار الأمام على عليه السلام خليفة للمسلمين من بعده، ومنذ تلك الحشة كان أهل البيت عبيهم السلام يحثون شيعتهم على زيارة هذا لمنجد وقد نقلت المنادر الحديثية للشيعة العديد من الروايات التملقة بهذا الشان

بقول حسان لحمال حملت با عبد الله (عليه السلام) من لمدينة إلى مكة فلما التهيئا إلى مسحد القدير نظر إلى ميسرة لمسجد فقال دلك موضع قدم رسول الله صلى الله عليه واله د قال من كنت مولاء فهذا على مولاء (الكافي ١٦٦/٤)

يمول الإمام الصادق عليه السلام: يستحب الصلاة 🚣 مسجد الغدير لأن اثنيي صلى الله عليه وآله أقام فيه أمير الموميين عليه لسيلام وهو موضع طهر الله عر وحل فيه الحق (الكالح في ١٦٦٥)

وتحولت مثل هذه الروايات إلى حافز دفع الشيفة القاصدين



إلى الحج، إلى ريارة مسجد العدير والصلاة فيه كنما كست تتوافر لهم الوسائل والعدات

وع كتبه «الدكرى»، بدكر الشهيد الأول بأن مسعد العدير لا يرال قائما بالقرب من الجعمة حتى أيام زمانه، فجدرانه منتصبة وعالبا ما يمر طريق الحج منه (بحار الأنوار ٢٢٥/٩٧) وهناك الكثير من كتب رحلات الحج التي أخصت مسجد القدير بالدكر والاشارة

موقع مسجد القدير

سقل هنا ما قدمه اثنان من بحاثة الشيمة من ايضاحات حول موقع مسجد العدير

١ - توصيح الاستاد عبدالهادي القصيلي وهو من انزر علماء الشيمة علم السمودية

تقع منطقة الغدير في موضع يدعى اليوم االعربة، من يتحه من جدة إلى المدينة، يصل إلى مفرق الجعفة قبيل مدينة رابع وس الممرق حتى مسجد الميقات نحو ١٠ كم. ومن مسجد الميقات نحو ١٠ كم وصولا إلى قصر علياء، حيث يقع القصر على حد قرية الجعفة (الميقات) من حهة المدينة المنور، ورابع ما المسجد فبقع على حد القرية من حهة محكة المكرمة ومن قصر عساء، بمعطف الطريق دميد لابعظاها لحمال المطلة عبيه من حهة يماد للقادم من محكة، ويسراه للقادم من المدينة، مرورا برملة عربر، تصعب لعثور على لطريق، ومن بعدها مربمع يلتمي بمنطقة الحرم وعبد لبرية من الحرة في اليمين من المربق مياشرة، تطل منطقة العدير من الحرة في اليمين من المربق مياشرة، تطل منطقة العدير

تواديه المسبح بتحلله شحار لسمر منتشرة في ابعاده حميعها، ويقع بين سلسنة حيال من حبوبه وشماله ومسينه بمر من سعوح حياله لحبوسة، وهي اعتى و صحم من حياته الشمانية وقرسا من منعظما الوادي إلى جهة العرب غيضة، وسطها عين جاربة، قد تكون هي عين العدير التاريجية وهنا الوصع الذي وقعا فيه رسول الله صلوات الله عليه ليبنغ للناس البلاغ الإلهي

ان هناك طريمين يوديان إلى موقع عنابر حم، أحدهما من لجعمة، والآخر من رابغ

يبدأ طريق الجعمة عند مطار رابع سالحكا ١٠ حكم إلى أول قرية الجعمة القديمة ثم يتعطب الطريق شمالا وسط حجارة ورمال كالسدود بمقدار ٥ حكم إلى قصر عبياء، حيث بهاية قرية الميقات، ثم يتعطف الطريق إلى جهة اليمين، قاطعا بمعد ر كينومترين كو ما من لحجارة وتنولا من الرمال وحرة قصيرة المسافة، ثم يهنط من الحرة يعمة الطريق حيث و دي العدير

والطريق الثاني يبدأ من مفرق طريق مكة - المدينة العادم، أداحل الى مدينة رابع عبد شاره المرور، يمنة الطريق للقادم من مكة، ماره ببيوتات من الصفيح، وأحرى من الطبي سكنها بعض بدو المطفة

ثم تصعد على طريق قديم مُرفت بنعظت به الى النسر وهو الطريق الفام القديم الذي تبدأ بقاياء من وراء مطار رابع ويفد مسافة ١٠ كم، وعلى اليمين، يتفرع منه الفرع المؤدي الى العدير، وهو طريق برين ممهد هـ اكثره، سنقى

عبد مهيما، لحرة بطريق بجعهة حبث سرلان الى وادي لعدير ومساهته من رابع الى العدير ٢٦ كم تمريدا

يقع غدير خم من ميقات الجحمة مطلع الشمس ثحو ٨ كم، وجنوب شرقي رابغ بما يقرب من ٦ و ٢٠ كم وليست هماك بة ثار لمسعد لعدير لتريحي

ونخلص مما جاء ﷺ لمصادر الروائية والجفراهية إلى أن قرية لجعمة القديمة لم تكن تبتعد عن مسجد العدير أكثر من ثلاث أميال، أي بين ٢ إلى ٥ كم، وعيره مرفوص بتات

٢ توصيح الأسباد البرجوم محمد باقر البحيين

يرى الأستاذ النحفى بأن موضع الغدير الدي تدولته المنادر، و لدي قبل عنه بانه يقع بالقرب من الجحمة، لا تربطه بالعربة ية منبة على يقع اساسه في مكان يدعى الحرر وفقا لقديم الكتب لحفر هية ويدهب سحمى اليءن العدير بقع على بعد ثلاث أميال مما يعرف اليوم بمسجد الميقات. وفي بوقع كابت الحجمة تصم بقطتان مهميان وهما امسجد لميقات، والأحرى مسجد العدير، الواقع بالقرب من مسجد لمبعات وقد كنب لحربي في لقرن الثالث بقول في لحجمة مسجدان: مسجد البيي صلوات الله عليه الذي يقال له عرور، وهج ونها مسجد للنبي بقال له مسجد الأنمة ولتوصل التحمي إلى أن مسحد العرور هو مسجد العدير التاريحي، ويقع له موضع كان يعرف بالجحمة الله الحقية المبتدء من المرن الثالث حتى السادس، اد كاسب قرية عامره نصم سوفه ومسجدا - لا أن ظهور الأيوبيس الدي صار سببا لأزدهار ميناء جدة، جعلها ہے مسیر الأبهد م ومعرضه اد بقول دهوت الحموی عنها ہے أو ثل القرن السابع؛ وهي الأن حرابا (معجم البلدان؛ ١١/٢)

ويعتقد النجفي بأن مسجد الغدير واقع في الشمال الشرقي للسجد ميقات الحالي، إد أن هناك بناء تاريخي يعرف باسم قصر (حصن) علياء والموقع الجعرافي لهذا الحصن أو حسب قول الناس في أطراف المنطقة، قصر عبياء، هو ٢٢/٤٤ عرضا حعرافي، و ٢٩/٠٧ طولا حعر فيا، وبالصبط في ٢١ كم عن رابغ بحالب ساحل البحر الأحمر، وأ كم عن شرق الحادة مساحبه المدينة حدد، مكه (محلة ميقات لحح، لعدد ١٩، ص ١٤٢)

رواية (على ولى كل مؤمن من بعدي)

هناك رواية أحرى في المصادر الحديثية للسنة والشيعة على حد سوء، تشهد على ولابة الامام على بن الي طالب من بعد رسول الله صلوات الله عليه وإن كانت الرواية هذه تؤكد مبدأ الولاية من حيث المصمون، إلا أنها جرت على لسان رسول الله صلوات الله عليه في مقام ومكان أخر

وقد نقل النسائي، أحد كبار محدثي أهل السنة، هذه الرواية في السنن والحكاية هي أن في إحدى السرايا التي كان يقودها الإمام علي عليه السلام، اشتكى أربعة من الأصحاب من الإمام علي واحتجوا عليه عند رسول الله صنوات الله عنه كل على حدد أما سي علم لكرث لشكوى ب منهم، وبيتما أضحى غاضبا منهم، قال في حق الإمام علي عليه لسلام: ما تريدون من علي! إن عليا ملي وأنا منه، علي ولي كل مؤمل بعدى السلل للساني ١٢٢٥. لذلك يحب للا تحلط بين هذه الرواية ورواية العدير

كتاب الفدير للعلامة الأميني

العدير في لكنات والسنة والأدب هو عنوال كنات قبة من تأليف العلامة الشيخ عبدالحسين الأميني النجمي الذي يعد من كنار النحائة و محققان بدين شهدتهم الحورات العمية الشبعية في لقرل الرابع عشر المحري

ال المحور الرسس لهذا المكتاب يدور حول شرح حديث العديو، ودلالته، ومستنداته الروائية، هصلا عن العديويات التي نشدت على مر نتاريح الاسلامي وفي المحلد الأول بتطرق المؤلف إلى سند حديث القدير، ويدرس ما يتعلق من آيات القرآن بالعدير، كما يدقش دلالة الحديث. أما المجلد الثاني فقد حصصه اسمره حياء شعراء القرول لثلاثة الأولى معلى بطموا قصائد حول العدير وفي المحند ب الاحرى لم تستمر لحديث عن شعراء العدير فقطاء بل يقدم المؤلفة بحوثا مهمة حول التاريخ الاسلامي وشير العديد من وجهات بعوثا مهمة وما تحميه من نقاط تعيرها من المعتقدات التاريخية تدفى المرق الحديث العديد من نقاط تعيرها من المعتقدات التاريخية تدفى المرق الاسلامية والكتاب قد برجم الى المارسية

تولي العلامة الأميني في الثامن والعشرين من شهر ربيع الآخر ١٣٩٠ هـ في مهران، وقد دفن في مكتبته بالنحم الأشرف

منشأ الانقسامات الداخلية عند الشيعة

مد سابة تحكويه حتى العدي بصعرى، حكال مدهب المشيع قد شهد عدد القسامات و بشقاقات بسبب الصعوط السياسية من جهة، وعياب الظروف المناسبة لإدارة المحتمع الشيعل عنى ابدي الاثمة مل جهة احرى فعلى سبيل المثل، عشوما ابتقل الإمام علي السحاد عليه السلام إلى المدينة بعد أحداث كريلاء، لم تتح له إمكانية الإشراف والسيطرة على سارات شيعة في لعرق وقد ادت هده لمسالة في طهور عدد مل التيارات العالية المحرفة في صموف شيعة العراق ومن جانب آخر، فإن المراحل التي مرّث بها العرق الشيعية في القرن الثالث، كانت قد لفت التباه بعض كبار مؤتفي الشيعة ممن الثالث، كانت قد لفت التباه بعض كبار مؤتفي الشيعة ممن الأبي محمد حسل بن موسى النوبحتي، والمقالات والفرق لسعد بن عبد الله الأشعري القمي، وكلاهما من علماء أواخر القرن بن عبد الله الأشعري القمي، وكلاهما من علماء أواخر القرن الثالث لهجري

وما جاء في هدين المؤلفين المتماثلين، يتيع لنا إمكانية تتبع حكاية نشوء المذاهب الشيعية من بدايتها، ومع أن بعض لمواصيع المصروحة في هذا الكداب دات حوالت علمية فقط، كما أن العديد من هذه الفرق ليس لها وجود إلا داخل البكتب شريحية، وال كان فمناصروها هم قلة قليلة، وعموما عال هذه المواصيع تظهر لما حلمية الانفسامات المدهنية واحل سيت الشدهال

ثلاث ملاحظات مهمة حول منشأ الانقسامات

ا يكمن المشد الأول في الانفسامات التي بررت حول فكرة الإمامة. وهي تتعلق بالخلاف على الاعتقاد بالنص الجلي على إمامة علي بن أبي طائب، أو أفضليته على باقي الصحابة، أو امكاشة تقديم الآخرين عليه، أو تقضيله عليهم دون حوارية تقديم احد عمه ولم تكن فكر، الامامة بعيد، عن

الانشقاقات التي شهدتها أيام باقي الأثمة، فالأعتقاد بمصداق الإمامة كان أحد أسباب ظهور الخلافات بين فرق الشيعة

oa eo

02520

1

•**3**

000

0:50

0.50

01110

0.0

411

020

4:0:0

0.0

0.282.0

0.0

همثلا تحول بعص الشيعة إلى إمامة محمد بن الحنية بعد استشهاد الإمام الحسين عليه السلام وهناك من عتقد بامامة اسماعيل أو محمد بن اسماعيل بعد وفاة الأمام الصادق عليه السلام كدلك شهدت الساحة الشيعية بعض التشعبات عقب وفاة الإمام الهادي أو الإمام العسكري عليهما السلام، بسبب عدم تمكن بعض الشيعة من تميير الإمام التالي، وبالطبع فإن معظم تلك الانقسامات لم تحقق أية الجارات، إلا أن ظهور الريدية، والإسماعيلية، والإمامية، وحتى تلك الفرقة التي ذهبت الريدية، والإسماعيلية، والإمامية، وحتى تلك الفرقة التي ذهبت إلى إمامة حمفر بن علي الهادي عليه السلام، ناجم عن هدا الاحتلاف في الراي بالتحديد، وكائت قضية وضع فكرة الإمامة محور للقاش حول لحلافات بين الشيعة والمسلمين عامة، موضع الاهتمام الكامل لدى علماء المرق في العالم الإسلامي فقد الما الوحائم الراري كتابه لربية على هذا الأساس، و لكتاب لا برال موجودا لحسن الحظ

استشار عقيدة العلو بس الشيعة وبدت تناشير هذا المعتقد الشيار عقيدة العلو بس الشيعة وبدت تناشير هذا المعتقد تظهر في أيام حياة الإمام علي عليه السلام، وتحديداً عندما كانت جماعة من المتطرفين الشيعة تدعي الألوهية للإمام على، أو رهمست الاعتراف باستشهاده، و ذعت عيبته بعد وعاته وتواصلت المعتقدات دات لمحى الألوهي حتى عصر العيبة من دون توقف. وغالبية التيارات الغالية المتحرفة في التشيع، تضرب بحدور في هذا الاعتقاد الباطل، وعادة ما عرفهم الشيعة تحت عنوان تيار منحرف غير إسلامي. ويعد ظهور تيار النصيرية أو

العلويين من بين المادج التي نشأت على أعتاب هذا الخلاف

لا لم يحد الاعتفاد بالمهدوية بوصفها عقيدة ببيلة مصاديقا سليمة، إذ أدى إلى ظهور طرق داخل الشيعة خلال القروب لثلاثة الأولى وقد اثبرت قصية المهدوية على بد شخص أو أشخاص حول غائبية الأئمة بعد وفاتهم، إذ بائت منشأ لبعص الانقسامات لطائمية بين الشيعة وان لم توحد في آيامنا هذه فرقة تعكون قد نشأت من هذا الخلاف فقط ولكس لا ننسى بأن الواقعة التي ركرت على مهدوية الإمام موسى المكاظم عليه السلام بعد وفاته، كنت من بين اهم الفرق الشيعية في النصف الثاني من القرن الثالث

ما مر دكره عن عرق الشيعة، يستند الى مواصيع كتاب النوبحتي وبطبيعة الحال عقد احتربا سبيل الاحتصار ولم بقدم الكثير من العرق الثانوبة والصعيرة وهناك العديد من الشبعات الطائمية المعلقة بعلاة الشبعة وكما سبق، لا وحود لمعظم هذه الحماعات ما عدا تسميات بين سطور لكتب

هد يحب تكيد هذه لنقطة بأن للحتمع لشيعي، ومع كل هذه الانقسامات، ولأسيما فيما يتعلق بالحلقة الإمامية، لم يتعرص لكثير من الأصرار و لتمسح ويمكن لقول فقط بأن طهور لواقمة كان كبر صربة يتعرص لها تشيع، الآان التاثيرات والتداعيات التي تركتها هذه المرقة لم تدم واختفت تدريجيا، ومع ما يقال حول ظهور أربع عشرة فرقة بعد وفاة الإمام الحسن المسكري عليه السلام- حتى ولو صح هذا الأمر وهو موضع شك وارتياب- فحل المجتمع الشيعي واصل مسيرته، ولم يتعرض التشيع الإمامي لأزمة طائمية خطيرة، ومع ان هذا الحلاف حمل معاطر فكرية كبيرة، لكنه لم نقسم





الشيعة يوما ها إلى مجتمعين متعارضين ومنتاحرين

وفي عهد الصمويات، دار الحديث مره احرى عن النشبع لاصولی و لاختاری، وهام انصار الفریمین بنانیف الفدند من كتب الرد ضد يعصهم بعصا حتى ستصف عهد القاحاريين، ولكن لم تحدث أية مشاكل مهمة للشيعة، سوى المصال حماعة بُدعي الأحباريين الشيعة عن بأفي الطوائف منذ بد بأت القرن الثالث عشر الهجري، السيما في بعض المناطق الناتية من بلدان الخليج، أو علا قليل من القرى في وسط إيران: ولكن أعدادهم كانت قليلة بحيث لا يمكن دكرها أصلا. أما آجر القسام شهده تشبع، فللمثل في طهور بار اشيحية الذي نجم عن آراء الشيخ أحمد الإحسائي (١١٦٦– ١٧٤٢) الشاد، وتلميده السيد كاطم لرشتي (١٢١٢ -١٢٥٩) مما سبب في طهور هرقة الشيخية التي ما رال مجموعة من مؤيديها وفيَّة لهدا الاتجاء حتى يومنا هذا، وقد حاول آية الله البروجردي عاديهم الى البيت الشيمي، الا أن محاولاته لم تثمر عن شيء ويعد تشفَّت النهائية العجب عن أشبحية، أحد النقاط العامضة في لانقسامات لطائمية ادادى بي طهور بيار مدهبي- استعماري وقد حرجت هذه الطائمة عن الإسلام تعاماً، وتقما في صف واحد مع ثيار غلام أحمد القادياني وفرقة القادياسة بين هل تسبق، والتي تماثلها في الخروج عن نطاق الإسلام. وكما سبق، فإن التقرير المقدم الله المخطط السابق، يستثد إلى حد ما إلى مواضيع كتاب فرق الشيعة، مع أنه لا يتفق معه تماما

عبد الله بن سبأ

نشيرُ بعص المصادر القصصية التاريحية القديمة إلى شخص يدعى اس سد، قد تسلل في صعوف صحابة سي ، وعمل على تحريص أهل العراق ومصر ضد الحليمة عند قيام الثورة ضد عثمان سبة ٢٥ بعد الهجرة، ثم قام بعد ذلك بشر معتقدات و راء كوب سبس مبادى التشيع على حد رعم ذلك المصادر، وقد شمي ابن سبأ بابن الأمة السوداء، أو ابن السوداء، تعريفه، بعض اللعو والأقوال عير المترابطة الأخرى؛ هذا في حين لم يتم تقديم أية تقاصيل سديدة عن سبه وهويته

وقد قبل عنه بأنه يهودي من صنعاء اليمن، ادعى الإسلام رمن عثمان حسب لظاهر، لكنه كان بكيد بالاسلام واهنه حفية، وروج لعقيدة الوصاية والرجعة، وسمى اتباعه بالسبئية.

حميه، وروج تعديده الوصاية والرجعة، وللمى الباعة بالسببية، وحسب ما جاء في تلك المصادر القصصية، فإن عبد الله بن سبأ لم يكن المؤسس لمذهب التشيع فقط، بل لعب دورا ساسيا في و قعة قتل عثمان، ومعركة الحمن، وكثيرا من الأحداث المهمة التي شهدها صدر الإسلام تحريضا ومؤامرة سيف بن عمر (۱۷۰ م)، ذكر ذلك الحكاية في كتابه الذي سيف بن عمر (۱۷۰ م)، ذكر ذلك الحكاية في كتابه الذي التقل لاحقا الى الطبري سحو بشوبه المموس، ومن ثم بتشرت بنحو واسع عبر تاريخ الطبري فأكثر من 44 بالمئة مما يقال بنحو واسع عبر تاريخ الطبري فأكثر من 44 بالمئة مما يقال مول ابن سبأ، يمت بصلة إلى رواية الطبري عن سيف بن عمر، يُعدُ طه حسين أول من أنكر هذه الشخصية من الباحية لتاريخية رامتية الكري، على وبدوه، العاهرة عن الباحية لتاريخية رامتية الكري، على وبدوه، العاهرة عن الباحية

إد يعتقد بأن وحود عيد «لله بن سبأ والقول عما أداه من أدوار أساسية في التاريخ، ليس سوى وهم من الأوهام لا يقبله العقل و لمنطق ويعبر طه حسس عن دهسته لعدم الاشارد الى عبد الله بن سبأ في أحداث صفين، ويدهب إلى أن وحود ابن السوداء ليس سوى وهما وحتى ان هكان له وحود حارجي الانهمانية ليست بالحجم الذي شار ليها لمؤرجون

اما الأستاد السيد مرتصى المسكري (م ١٣٨٦ ش)، فقد اطهر في درسة شدمة ومنهجية قبل حسنة عقود من وهامه بأن لا وجود لمثل هذا الشخص تاريحيا، والمصدر الذي نقلت منه عالمية الاعوال، هو مولفات مورح قصاص وكدات يدعى سيمة القرن عمر التميمي، وهو من مؤرخي أو بالأحرى قصاصة القرن الهجري الثاني، ولم تتسرب قصص سيمة بن عمر حول هذه الشخصية استحلة الى مصادر مهمة كتاريح الطبرى فقط، بل أساطيره عن بعص عروات صدر الإسلام، ومع أنها عارية من الصحة، تحللت إلى مصادر رئيسة وتسببت في خبق بعص المشاكل هذا في حين أن سيف بن عمر رجل معلوم الكذب ووضاع، لا يستحق الثقة في ما نقل بأي نحو من الأحوال طبقا لأقوال علماء علم الرجال من الطبقة الأولى كافة

وما كسام مولهات بقدية رئيسة حول ثنات عدم وحود هذه الشخصية تريحيا قد بحرب على بد العلامة المسكرى وتقوم عموما على اساس به إذا كانت هذه الشخصية ذات وجود تاريحي، هما هو السر الذي جعل تاريح الطبري المسدر الناريجي لوجيد من بين عشرات المسادر التاريحية في القرن الثالث والرابع، يُطببُ في سرد الحكايات عنه، وينقل حوله اخباراً عجيبة وقصصية في حين أن اليعقوبي من المورجين لم يشبروا حتى لى اسم عبد الله بن سباء دع عن المورجين لم يشبروا حتى لى اسم عبد الله بن سباء دع يبدأ المحمد بهدا بنحو في تاريح لاسلام

وما يلفت الانتباء، هو أن الكشي روى في الرجال بعض الروايات التي تذم وتطعن في عبد الله بن سبأ ورجال الكشي كتاب يتناول سيرة أحوال رواة الشيعة، الفه أبو عمر الكشي في القرن الرابع وقام الشيخ الطوسي (٤٦٠هـ) بتلحيمته في لقرن بحامس

ولم ينس العلامة العسكري دراسة اصالة هده لروايات، فقد اوضح بان اسم عبد الله بن سبأ دخل كتب لشيعة الرجالية اللاحقة عبر بوابة هذا التاليف، ثم إن تلك لروايات يعورها الموثوقية والأساس، وقة الواقع يبدو بأن بعض لمحدثين الضعيمي الإرادة، ولكي يبرتوا الشيعة من التأثر بهذه لشحمية: قاموا باختلاق تلك الروايات ، بعض النظر عن كون هذه الشحصية وهمية في لاساس وقد حدر سحاشي من وجود روايات صعيمة السند في رحال الكشي

وما يثير الاهتمام هو ال التكتار والأحرار من مورجي القرن الثاني و شالت و لرابع، ي المرحلة التي شهدت سوين مصادر الإسلام التاريحية بنجو اساسي، لم يتطرقوا إلى عبد الله بن سبأ، ما عدا الطبرى نقلا عن سيف بن عمر

وربعا الإشارة الوحيدة والعامصة إلى عبد الله بن سبأ، والتى بمكن أن تكون نتيجة الانتشار بعص روابات سبب بن عمر بنحو محدود، هي التي تكرها الجاحظ في اكتاب لعصاء حول « بن حربه التي عدد الني السود، عبسه (حود

علي، عبد الله الله الله المحمة العمي العرافي المحمد السادس، ١٦٧). كما ذكر الله فتيمة في المعارف (ص ٢٦٧) بأن السبئية من الرافضة ويسبون إلى عبد الله بن سبأ وما عدا سيف بن عمر (لمصدر الوحيد للطبرى في هذا الشأن) واكثني، فان هدين المصدرين، هما الوحيدان العدان شر إلى عبد الله بن سبأ بنحو وجيز جدا ولا يستعد إمكانية تاثر هدين الشحصين، مطرعة أو باحرى بالاحدار استحلة لسيف بن عمر الذي كان يعيش قبلهم بحيلين، في حين أن الدرة لم تكن موضع أي اهتمام لأكثر من هذه وخمسين سبة ومما لا شك هيه، هو أن مع وجود مثل هذا التقييد في النقل، فإن الانتشار المحدود لقصص سيف بن عمر في أواخر القرن الثاني أو أوائل القرن الثالث، هو السبب الذي يقف وراء إشارة الجاحظ وابن قتيبة إلى عبد الله بن سبأ من دون أن يُقدما أية الجاحظ وابن قتيبة إلى عبد الله بن سبأ من دون أن يُقدما أية التفاصيل حوله في أعمالهما الأحرى

وهداك ملاحظة مهمة يجب أخذها بعين الاعتبار، وهي إمكانية قيام سيف بن عمر بانتجال شخصية عمار بن ياسر ليحلها محل شخصية محتلقة، فعصبيته العثمانية هي التي دفعته لأن يختلق اسما يعرو إليه دور عمار من دون الاشارة إليه، ولا يحمى علينا أن عمار كان من أشد منتقدي الحلافة، فصلا عن أنه كان من أعلام أصحاب الإمام علي ومن أوائل شيعته وكانت ثفة الناس ليه بمكان حعلتهم شاركون في معركتي الحمل وصمين لاحله استبادا على ما داله الرسول عنه (تقتلك الفئة الباغية)، ولما كان سيف القصاص لم يُعدح صراحة في تشويه سمعة هذا الصحابي الحيل، قام باحتلاق شخصية مماثلة، ولكن زائعة ومنتحلة، لينال من منذا وأساس هذا العكر،

ويه تطبيق ضعيم الصحة، جرى الحديث عن عبد الله من وهم الرسبي، وهو من صحاب الامام علي عبد لسلام الدين الصموا الى الحورج وهدك من برى بان تلك الحكايات تصدق عليه ومهما يكن، فإنه أصحى خارجيا ولا تربطه بمعتقدات الشيعة أنة علاقات. أما فيما يتعلق ببعث شجمنية ابن سبأ باليهودية، فهي لأحل نقسح صوره النشيع كان منا المذهب قد كُون وانشأ على يد رجل بهودي، وإذا أحذن بمن لاعسار المكانه القسحة للمنحرها من بيهود في عصر الرسول صلوات لله عليه، يتصبح لله بأن انهام الانتساب إلى اليهودية قد تحول إلى اداة بيد كل فرقة تريد تشويه سمعة اليقين، إلا إذا أمكن حقا التحقق منه تاريحيا

وإضافة إلى طه حسين والعلامة المسكري، فقد اتبع المؤرخ العربقي البارز، علي الوردي، آراء هدين العالمين فيما بعلق سمي شحصية عبد الله س سب يكتب بوردي فاسلا يحيل لي آن ابن سيا الذي ينسب إليه تحريك الثورة كان وهما من الأوهام كما قال الدكتور طه حسين وقد قدم بحثا لله هذا الشأن (وعاظ السلاطين، لندن، دار كوفان، ١٨- ٩٥.

وي بحث معصل حول عبد الله بن سبآ، يظهر الدكتور جواد علي ما يحيط بهذه الرواية عبر الطبري من محدوديات (مجلة المجمع العلمي المراقي، السنة السادسة، ١٠٠- ٦٦) كما برى بأن ما يتعلق بتأثر شخصية مثل أبي نز من ابن سبأ ليس له ساس من الصحه تمام ونظهر نقده الدحلي للاحدر

أهد الفرق الزيدية

تُستُ الربدية إلى ربد بن علي بن الحسين عليهم السلام وقد ذر ربدُ سنة ١٢٢ هـ صب الحكم الاموى، بكن ثورته مشلت فج تحقيق أهداهها والنهت إلى قتل قائدها وقد واصل مسيرته عددٌ من أهل البيت، ولاسيما من أبناء الامام الحسن عليه سملام هالاربمينات من القرن لثاني، شهدت قيام عدد تُورات ضد العبسيين، منها تُورة النمس الركية في ١٤٥ هـ، وثورة احيه براهيم الله ١٤٦ هـ، وشعتهما حركات احرى بقياده المنويين، مما أدى تدريحيا إلى ظهور نحلة مدهبية جديدة 🚓 الفراق تدعى التبعية من ريد. ومع أن ريد كان عالمًا، إلا أنَّه لم بترك راء علمية معينة

وقد قيل بأن زيدً أبي نقد الشبخين خلال ثورته، حرصا على الثماف أهل الكوفة حوله، وهذا ما ترك لأحقا تأثيرات على الموقف السياسي لتربدية، توضيها حماعة شبعية فأعلة ثم إن تقارب مواقف أبي حبيقة (١٥٠هـ) السياسية من بعص الحركات، خلق بوعا من التفاعل بين الجنفية والزيدية، مما حعل الفقه الحيمي يتفتعل داخل الربدية. وهناك الكثير من المشتركات المعتقد والمواقص، حمعت الرسامة بالمعبرلة ومن ثم بات المدهب ضريدي مريحا من لنشيع، و لاعتزال، والتدهيب

لمكن الريدية من اقامة دولة في طبرستان في القرن الثالث واستمر المحتمع الريدي في طبرستان، بواصل حباته بوحه أو باحر حتى لقرن ليحرى الحادي عشر، وإن كالت قاعدته الرئيسة تتمركز في النمن والريدية كانو بمتلكون المدارس والانصاراك الري وجراسان مندا لقرن الحامس جني السابع للهجرة

المقولة عن ابن سياء ولاسيما ما يرتبط منها بابي در أو عمار .. من النفود في قصير من الرمن بن ياسر ، بأن ما جاء في هذه الأحدار عار عن كل أساس

> وقد تناول المؤرخ اللباني النازر إبراهيم يتصبون موجبوع عبد الله بن سبأ بالأدلة والبراهين في كتاب مستقل، ويرى بأنَّ هذه الشحصية سواء كانت موجودة بالفعل، أم أنها تلميق من التاح التو تر الأحياري المعقد عال الدور النسوب لها لا يتمتع بنظر المورح العلمي، بثلث الأهمية التي الحيطت بها، كما يطرح عددا من الأسئلة 🚅 هذا السياق منها، هل كان ابن سيا يقوم بحركته بحافز إصلاحي، أم بحافر تصليني، انطلاق من خلميته اليهودية؟ كيم، استطاع هذا الرجل، وهو حديث العهد بالاستلام ل يصل، على دنت النحو من سترعة، الي الموقع الذي صار إليه، ومن ثم الانتقال بالسرعة المسها إلى اقياداء لتيار المناهص للجليمة؟ علاقته نعنى! كيف بنات؟ ولماذا كان الأنجيار له؟ وهذا ما تجاهلته رواية سيف وشمح ليه روانة أحرى هل كان هذا «الداعية» وانطلاق من الرواية، شخصية خرافية اصطنعها حيال اسيماه لإصفاء عتصر جديد على رو باته الميره من عبره من الأحباريين الدين حلت رواياتهم من آية إشارة له؟ ﴿ الإمام على في رؤية النهج ورواية التاريخ

> وما رواه سيف بن عمر التميمي حول عبد الله بن سبأ، حفن لوهانتين والمترميين من الكتاب، يتختطون في التسطير والتمشدق في هد الموصوع في الأونة الاحيره في حس انه كلما كثر التأليف في هذا الشأن، ستنكشف الدو فع الطائمية ص الشيعة أكثر من ذي قبل، وسيطعن له أساسه.

وبصورة عامة، بمكن تلحيص لبرهاس سي قدمها الكتاب والباحثون في نفي وجود شخصية ابن سبأ كالآتيء

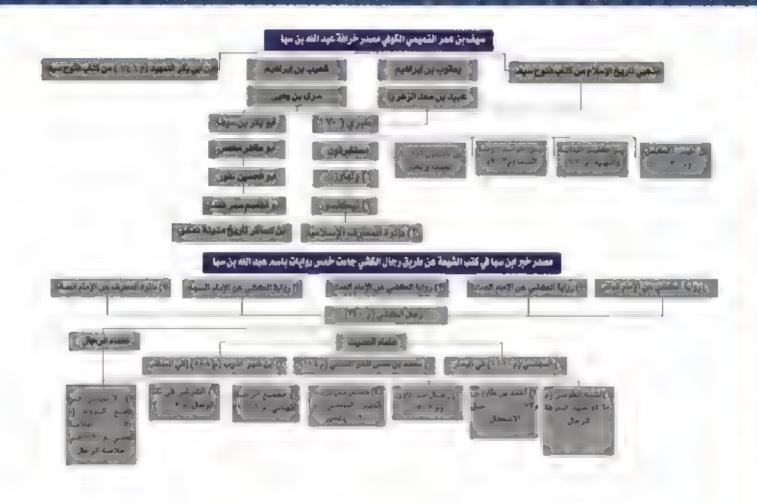
١-كيم بمكن لمثل هدا الرحل لدي دكرت له كل تلك التاثيرات المدهشة والهاثلة، أن يمتقد لأن نسب في كتب الأنساب والمصادر التاريحية، مع كل الأهمية التي كسب تعلقها العرب على سلسلة بسب الأشخاص؟ وهذا خير دليل على عدم منبعة ما قيل عنه من أخبار

٢- إذا كان ابن سبأ يتمتع بكل هذه الأهمية وهو من اشد المتعمسين للإمام على عليه السلام، فكان يجب أن يدكر اسمه في المصادر التي تناولت معركة صغين وبحن على علم بأن ما تبقى من تراث صمين، هو من الغنى بمكان، ولم يدكر اسم ابن سية أساسا

٣- لم يتناوله أحد من بين طؤرجين بهذا الحجم، سوى رحل يدعى سيف بن عمر التميمي، وهو 🏚 راي العديد من غيماء علم الرحال، منهم توضع الجديث وجعله، ويتثمى اساست إلى جماعة القصاصين. أي إن تسعة وتسمين بالمنة مما نقل: عن ابن سبآ، ثم عبر بواية سيف، وهو باتماق جميع المصادر الرجالية، رجل كذاب لم يقم باحتراع هذه القصمة فقطه، بل احتلق قرابة مثة وخمسين صحابيا الله مضيئته ورج بهم الله وقائع تاريخ الاسلام ممن بم يشر اليهم الأحرون

 إن الطبري هو الوحيد الدي تمارق إليه من بإن كبار مؤرجي القرن الثالث والرابع. كما لم يدكر عنه شيئ كل من البلادري، واليعقوبي، وحليمة بن حيامة، والكثير من مؤرخي لقرن الثالث ممن يسبقون الطبري بالثبن أو ثلاث أجيال

٥- إنه قد اسلم الله زمن عثمان حسب ما جاء به سيفه: ولكن لم تصلنا أية ايصاحات حول كيمية بلوعه هذا المستوى

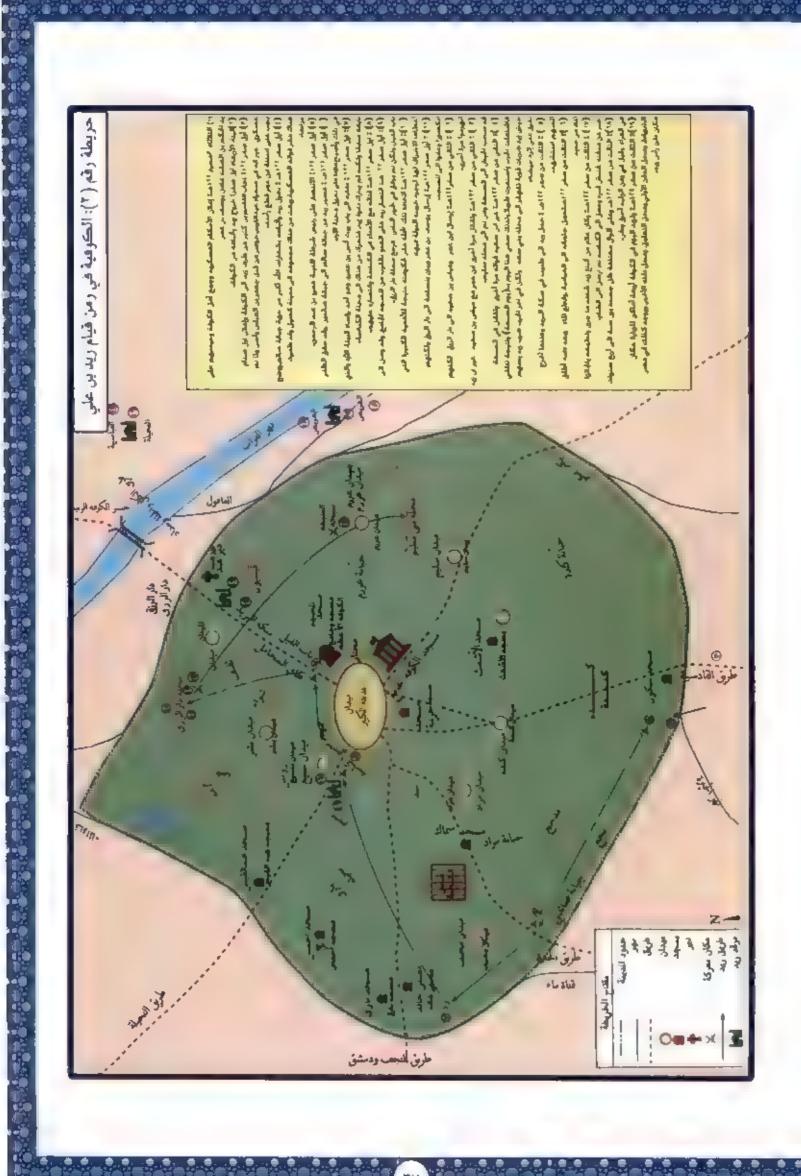


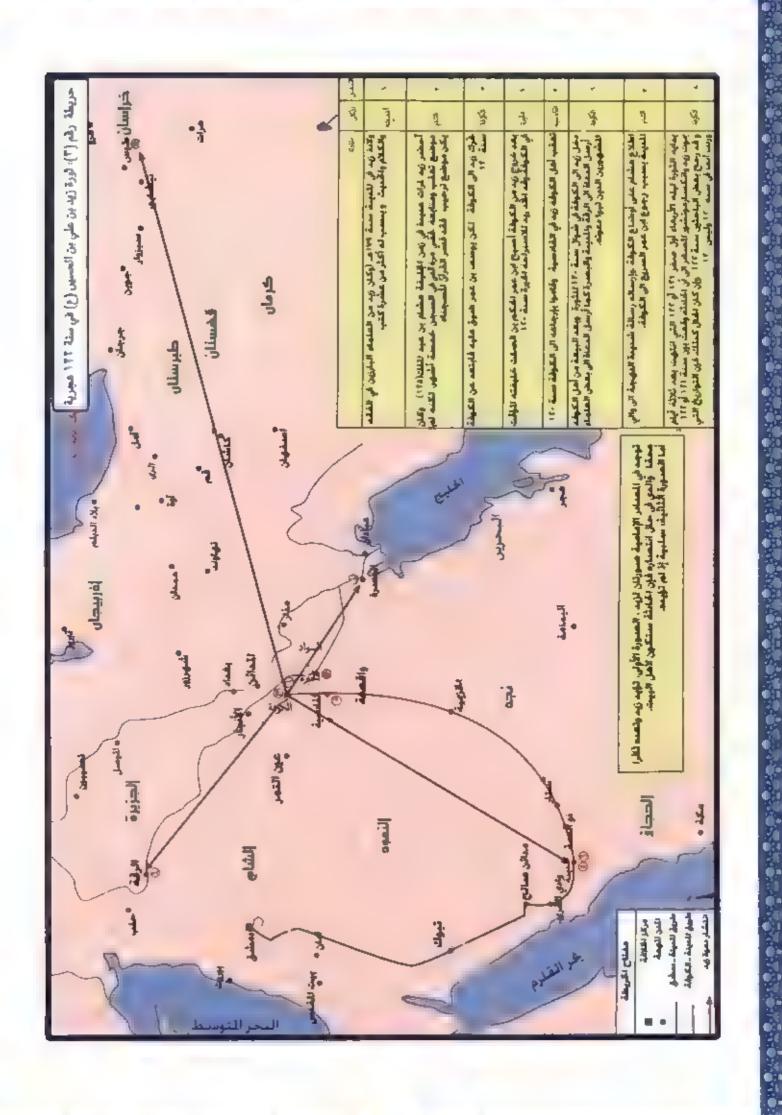
فرق الزيدية

اللاحقات	السم المؤسس	اسم الفرقة
كان أبو الحارود محدثًا وراوياً عن الأمام الباغر	ابو لحارود ریاد س	١ لحارودية
	المندر العبدي (توفيط	
	منتصه ۱۵ ۱۱هـ)	
كان الحسن بن صالح من كبار الريدية وله مصنفات كثيرة منها كتاب	ا بو اسماعیل کثیر س	۲ لسرية و
التوحيد كتاب الأمامة ، كتاب مامة ولد فاطمة وكتاب الحامع في	اسماعيل بن نافع لنواء	الصالحية
العقة شروح عيشي بن زيد من بنته . وقد فصل الحسن بن صالح الأمام علي	لملقب بن الأنتر وحسن	
على الصحابة بعد الببي	ین صالح (م ۱۲۸هـ)	
فال يرمامة ريد وقد راي إن الإمامة تكون شوري بين الناس مع بمصيل	سلیمان بن جریز زالمتوفی	۲. السبيمانية او
الأعضل على القضول	ية عمير المتميون	الجريرية
·	(-4104 - 177)	
يعد هذا المذهب الريدي الوحيد الناهي في اليمن منذ داسيسه حتى الأن ا	لقاسم بن إبراهيم بن	؛ لقاسمية
وقد رات القاسمية أن الأمامة بعد الرسول للأمام علي ثم الحسن ثم الحسين.	سماعين لرسني، ٢٤٦هـ)	
عبيه السلام		
صهرت هذه الكبية مند سنة ٢٨٠هـ ولاسيما في منطقة صعده بني تاسست	لهدي الى الحق يحيي	٥. الهادوية
فيها دولة، وقد عدّ الهادي علي (ع) أهمنل الحلق بعد الرسول، وإن الإمام	ين الحسين بن القاسم	
الحسين هو المحق في الإمامة وواجب الطاعة ويرى أن الإمامة تتحدر فقط من	ين إبراهيم الرسي	
الحمسين، و حور هذا القريق النقية	(APYAL)	
ويلقب بالاطروش الذي سس اندولة الريدية في طبرستان وهو عالم وفقيه	النامير الأطروش انحسن	٦ لدصربة
ومحدث واحدري واديب وشاعراء وكتب الاطروش كتب عديده باقية حتى	بن علي بن الحسن بن	
الآن، منها على المقه الإسلامي، وله إمامة علي بن أبي طالب، والشعائر	عمر بن علي بن الحسين	
<u> </u>	(_b" · t)	

هنالت قرق ربدية أحرى منها الصناحية(انتاع صياح علي الكوية)،هثاك بعض الخلاف والثماوت ما بين هذه المرق على مستوى لعقبده والأفكار

س قاسم لمري) العقيدة أثباع محمد بن عبد الله العقدي، المعتمية رساع دهيم بن ليمان، اليعقوبية (تباع يعفوب بن





ما هؤلاد أن المناسطة المساملين ململة مس حهة ميمه وان الأصابة لوطول غاو

Santa Santa ang bearage og badget ele dinge

Control of the contro

معلمين المفاول المفاول والمار المارية المارية

The first of the second of the

همير - مساس هي مسارو وها "مرهز در ير لاسوعد ما هي بعد ، هو هان تقي بر تقمو بر هيا— توميض و بغي به انهيمي الوطود عيز وقي بي حر ميانه وي هيد آنه دهي الا مكان رفقويه بي الأعها آنه به محق بالمر مقله وقد سهرد عرفطي في المناوو فرق و به في سفا الأ

شاع المها المنتص الرائيم عراهن ممتان وعيدن وعدمت للطفان براعراهم الأميية بقاءمة ومرائيو ثغ بديمة في والم

是人 東京人民等等人本 有可問或所 衛用以外見 等可可以持持

لد من علما على مع ربيد ما حي مليد ل من بدين علامها، من أمانان المنظمة مها جيل عز مان ومارز والبور وغاري

というなるちょう 日本人のなるで

ing and of some also an

معين فخ المنت عن سماء ، عمر يدعمدم وساة في القامرة ويمسعد بدريا عد ماهمي بدر معمل بدر ميما بدر يعمل مردم مردم المروف البدر دوم قد عمير ، وهية و تعليم بدار يداو ، من المبحد من معمل البدر مي بمال خيث وكي منت كردي من ووم، وي حس جور من من و ويندا منهم وبدريق مدمسه تاك منت به ديري مورو منقة

Andrews (Transport)

The graph of the State Stat

An and white sales and the

مون الأمر احتيقة بمسامي القبر الساق عكيير في سنة \$15 فيدهي، فيثال عمر، ١ سهر غير الأعمر، في عمر المرافعة و مي م طريق تحلاما مساو بالمؤدو مداير ابداه عند المقاومة بعيها ويماما الداهمة والمياما في الأعمام والمرافعة والمرافعة والمرافعة والمرافعة والمرافعة والمرافعة والمرافعة والمرافعة والمرافعة من المساولة والمرافعة والمرافعة والمرافعة معلماً المساولة والمرافعة والمرافعة والمرافعة من الأمراد مامة الأداد في عبداء وغاض هولاد في معمل

الكيارة ما المقارعة المحرق الوقاء من المقامية المامة من الآن يا الدير على عديم مي الهاء المسال يا المقام مين عميها و يهوره الى المقامية والأسسواف و حكال الرعيم المعالق لهم في عرب الهاء هو التها هامي ويطلس المعالجون كامطمون فلا السنو الى يهدد الداعي المعان المعارك مسلمارعيد التها التي الرحم في وتطلع إلى السلم الله تبرير عن المعالمات بوقاة لنا تبلة منطق دود ين ساءا فلا

And the state of t

مساس البهواة الطبيعة مثلاثة الرداء بوراد هاي النفي النفي إداراتها الآن البياء المساهية في يدين والطبيل الرطاع التهافي الموافقة المحافظة في المساول هي الطبيع بهامة المهافية في الطبيع المعافقة في المساول المحافظة في الموافقة المهافية والمحافظة في المحافظة في المساسلين والبيان ولف التشويق التهافية والمحافظة في المحافظة في المساولة هي الموافقة المحافظة في المحافظة في المحافظة المحافظة المحافظة المحافظة في المحافظة ال



managed grows and " 日本は、日本日本の (11/2、 のかな (は、 A) Ab (引) 110,000 الشاه بإصافة فلسم مشاهي وعرض جن كاعبن دهما

The state of the s

الا المساعدة المساعدة المساعدة المساعدة المساعدة المساعدة المساعدة المساعدة المادة الماديدة الماديدة المساعدة المساعدة

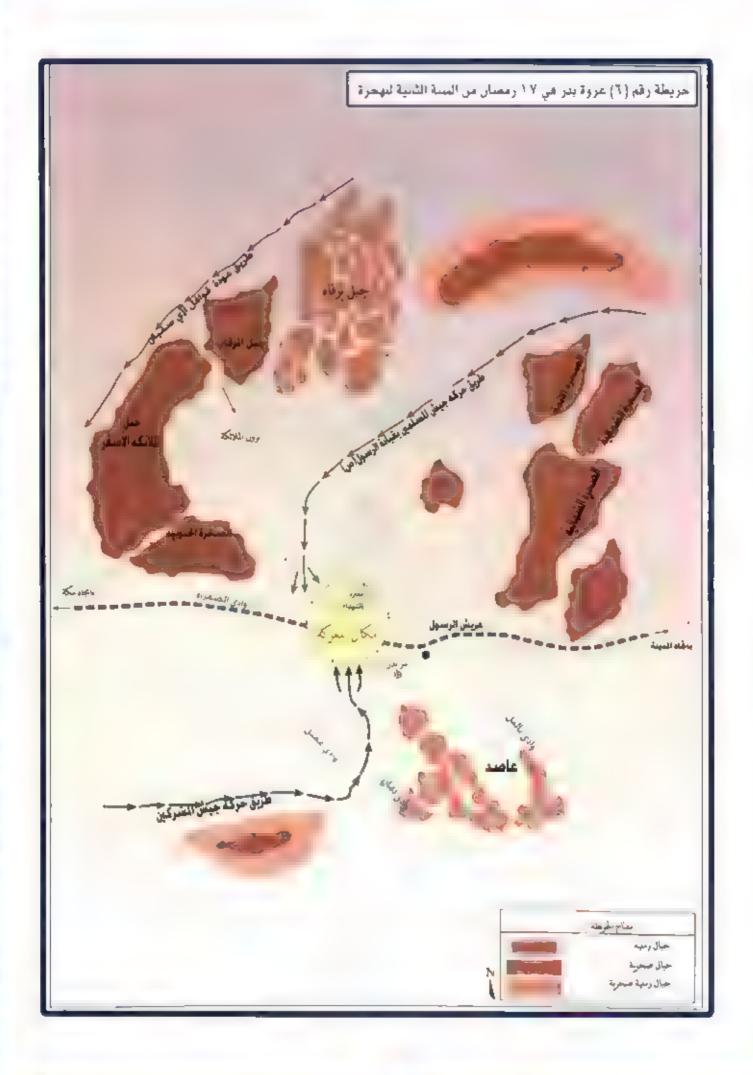
الله مسايره عمد بدر الاطبلاطة التي حملت في ____ الا الا اليس ميمامية من المجرسة يصدر الداج أقا شار الياء لـ مسيره عمد بدراته عالمعيوا باليتيها لإمامية و تطليم اليوه منهم في نهد و تكسنه جم خصر رخم مك و افريقها و مريكا و مريكا و مريكا وستطاعوا اليوه المستقطاء غير منتقلابيه حممهم

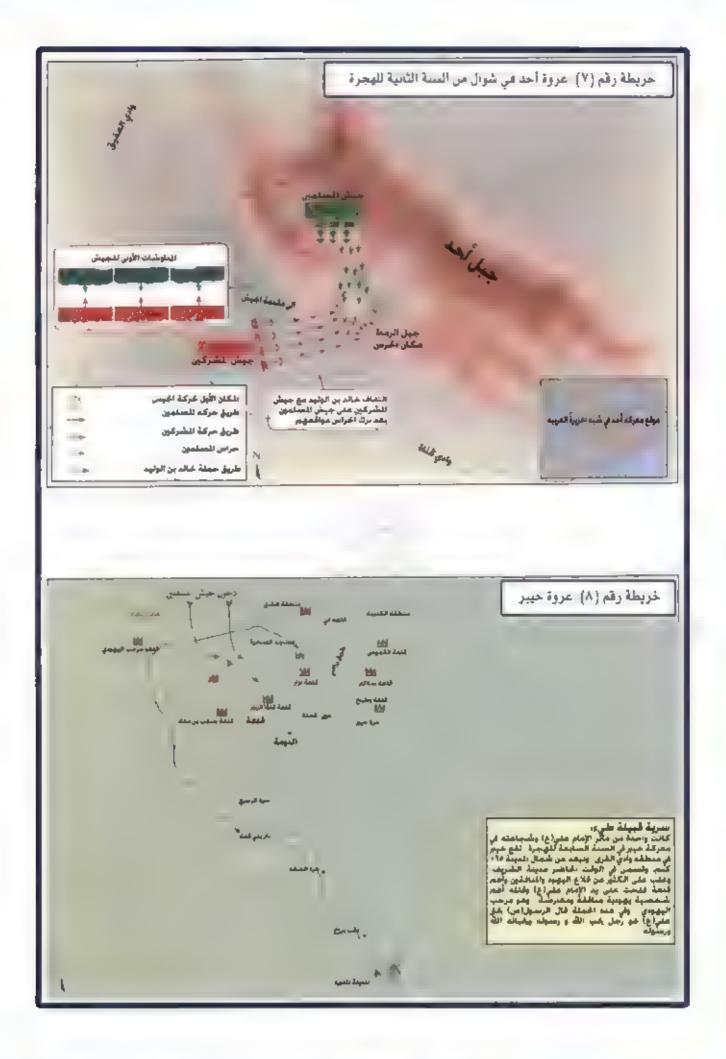


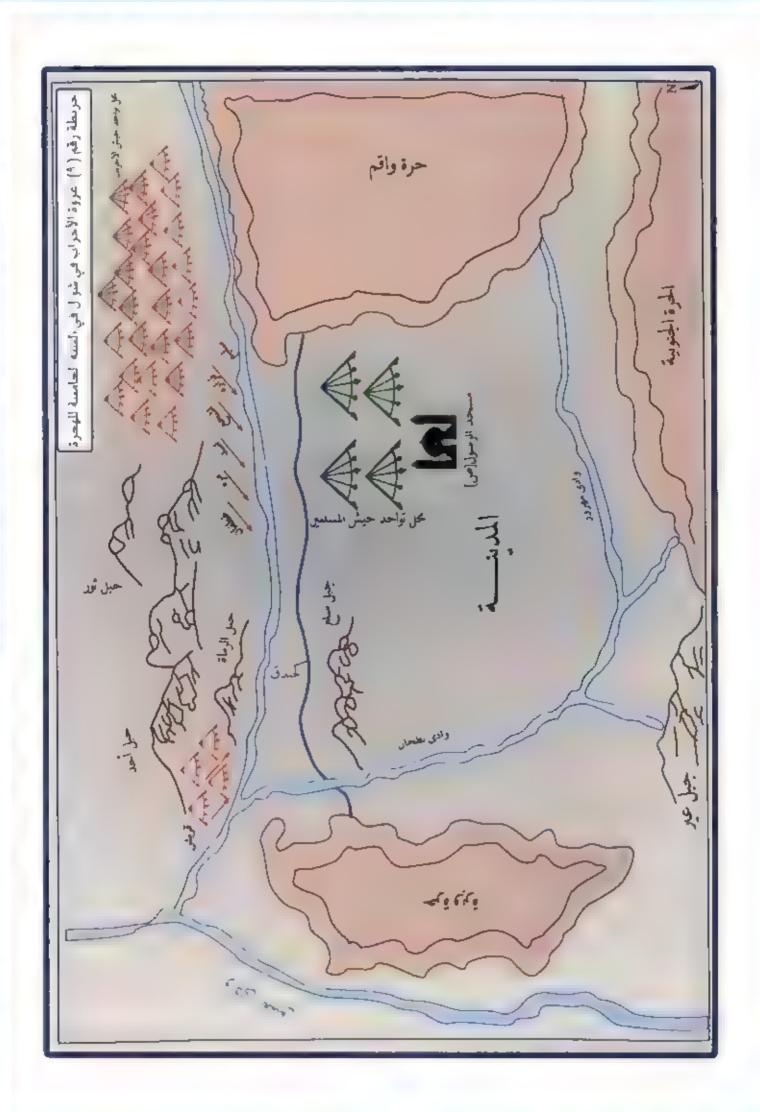


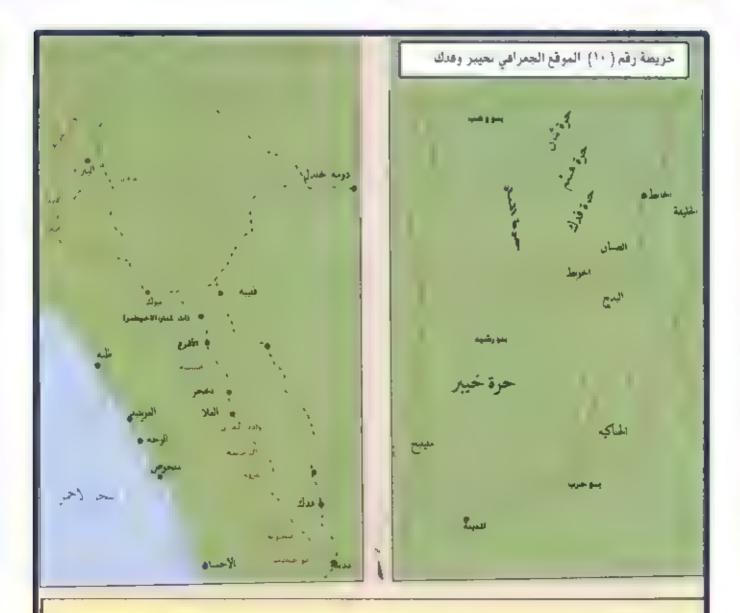










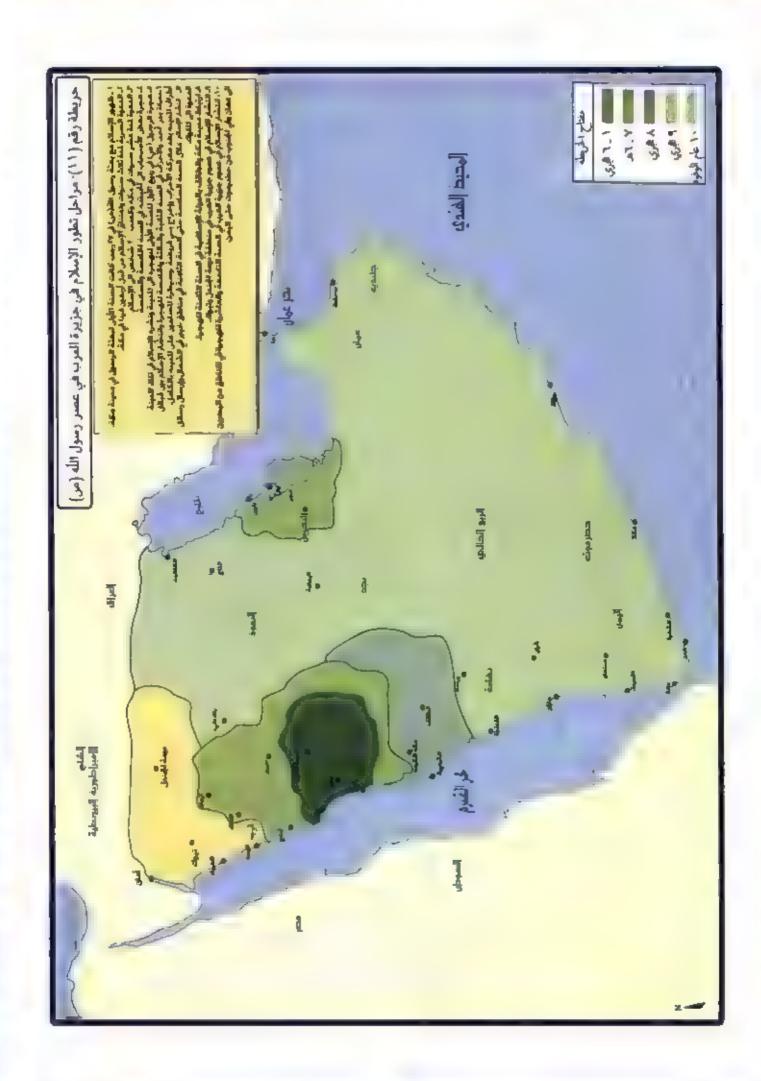


خيبر وفدك

خيبر وقدك اسمان لهما شهرة واسعة في السورة النبوية والثقافة الشيعية. وخيبر اسم مدينة تقع على بعد ١٨٠ كيلو مترا شمال المدينة باقياء الشام ، وحرة خيبر وأحدة من إبرز الحرات في جريرة العرب، وهي منطقة مثمرة وفيها بساتين ومياه ورراعة دائمة وقد وقع قسم عظيم منها في صدر الإسلام بيد اليهود، والبعض الأخر قت تصرف قبيلة عظمان ، ولقد بني اليهود فلاع عديدة وأطلقوا عليها أسماء مختلفة مثل القموص والناعم، والسلالم .. ألخ، وابتدأ عناد اليهود في السموات الأولى للهجرة . غير ان المسلمين استطاعوا انهاء سيطرة اليهود في شيه جزيرة العرب.

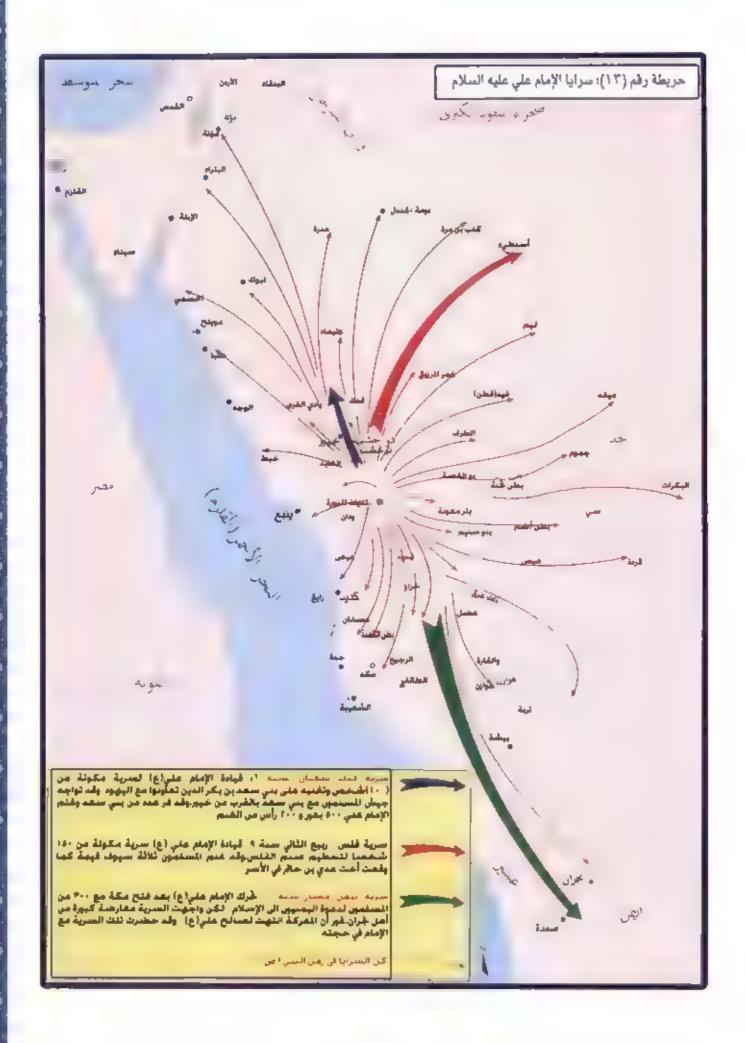
غير أن المسلمين استطاعوا أمهاء سيطرة اليهود في شبيه جزيرة العرب. وقد بقيت معاضر الإمام على جلية في فتح خيير والتي أشاد بها الرسول الكرم، ومن أبرز فعمائل الإمام على التي ظلت عالقة في أدهان المسلمين فتحه فلعة خيير(القموس) وفلعة بابها وفتل مرحب اليهودي، ويدكر صاحب كتاب الماسك وطرق الحج ص ١٤٥ المؤلف في القرن الثالث الهجري» ، « إن فلعة القموس العظيمة فتحت بيد علي بن أبي طالب» .وقد قال الرسول قبل أرساله الإمام على الى المعركة، « إن الرجل الذي أرسلته يعب الله ورسوله ويعبد الله والرسول» وهذه المصيلة لم يشكك فيها أحد الى هذا اليوم

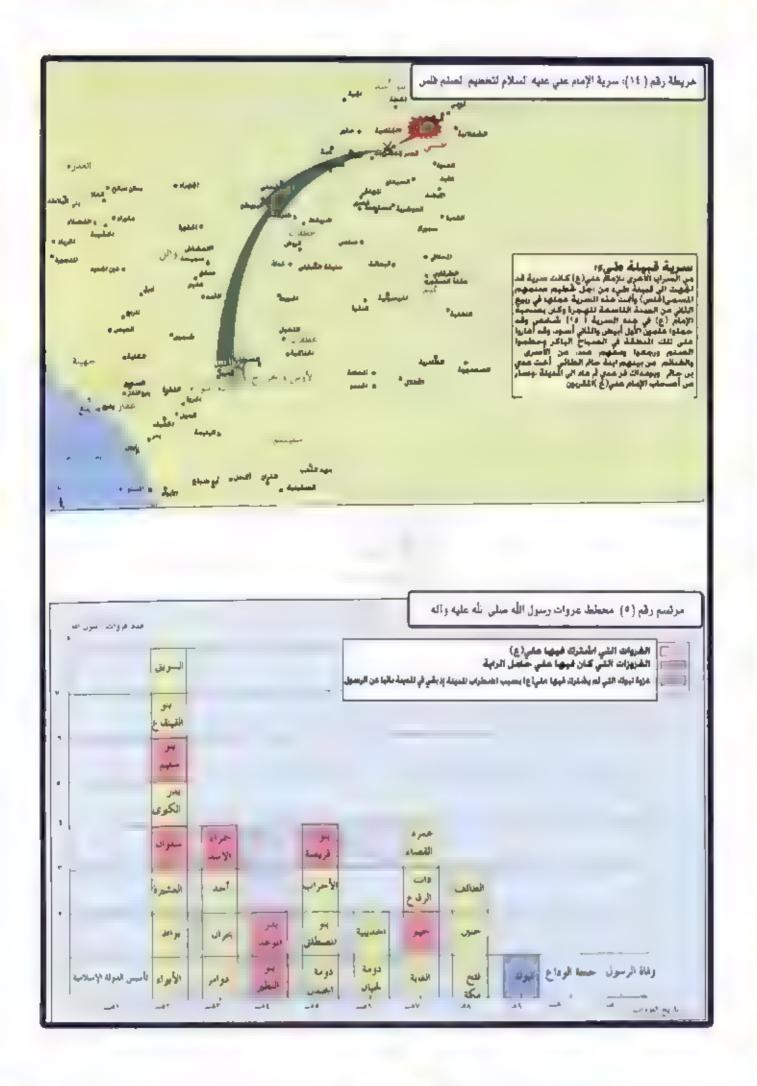
وعلى قول الشهود فإنه حتى الآن في خيبر هين ماه باسم عين علي بن أبي طالب في شمال غرب الجزيرة - عاتق بن غيث ، ٢٨٧-ولا يقل شهرة اسم فدك عن خيبر في الثقافة الشيعية، ولا يبتعد خدك عن خيبر كثيرا وهي اليوم تسمى مدينة الحائط .وقد كان يسكنها اليهود ولكن بعد انكسارهم تصافوا مع الرسول على نصعها.وبناء على المصادر والشرع المدس أن هذه الأرض اختصت بالرسول ، وقيل أن سكانها قبيلة من بني مرة - وقد زار المرحوم محمد باقر المجمى في سنة ١٩٧٥ الحائط والقرى المباورة لها ورسم لها بعض الترافط ، فيدكر أن هذه المعلقة تشتمل على ٢١ قرية ، وقد عطتها المخيل والمروعات (دراسة المبدة ١٠ ٤/٤) ، وقد وهب الرسول فدك ألى فاطمة وذلك اعتمادا على المصادر الموثولة ، لكن بعد وفاة الرسول أقدم اطلقاء على مصادرتها ، ثم قولت هذه المسالة إلى اشكالية كبيرة بين المقهاء وأهل الكلام والعرق الإسلامية ويؤكد التاريخ أن بعض الخلماء أخد فدك من الزهراء والبعض الأخر قد أعاد ما إليها. وقد كتبت عشرات الكتب حول فدك

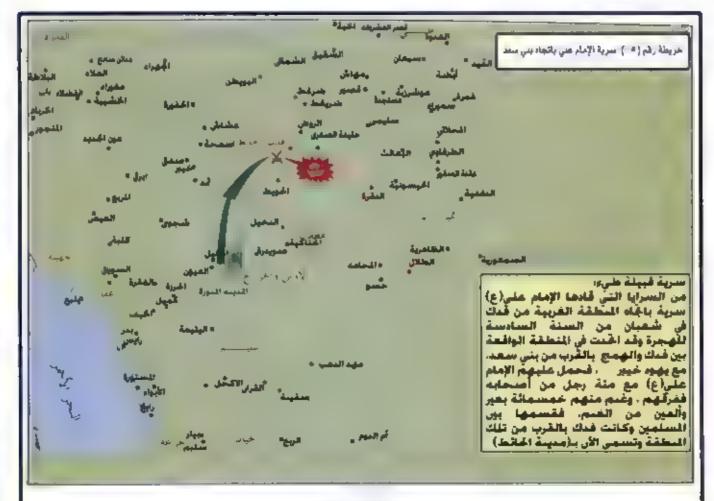


حريطة رقم (١٢) عروات لرسول صلى بله عليه وأله وسلم

عرفت البسنوات العشرة في المينة بعصبر المفازي الأن المسلمون والدولة الإسلامية الماشئة حديثا كانت في صدراع مع المشركين والقبائل البدوية في المدينة، وكانت قريش على رأس الرمح للمشركين، فكانت قريش في قريض وتاليب دائم للمشركين على المسلمين، لملك ومن أجل وتاليب دائم المشركين على المسلمين، لملك ومن أجل أخماظ على الإسلام كان السلمون في كثير من الأحيان مضطرين إلى المبادرة بالهجوم ويبدو أن هذه الوسيلة كانت فاعلة في المفاظ على بيضة الإسلام، ومن أم نشره بين القيائل، وعلى الرغم من اضطرار الإسلام، ومن أم نشره بين القيائل، وعلى الرغم من اضطرار إبلة بوهة الجندل السلمين للحرب الدفاعية فربهم في الغالب كابوا المسلمين التحرب التعامية فرنهم في الطالب كالوب يغرضون السلم والجنوح اليه قبل كل خرب، وقد اشترك معظم المسلمين في ثلك الغروات واستشهد فيها حوالي أمانين من أصحاب الرسول ويبدو أن من أبرر المشاركين في كل تلك الغزوات هو الإمام علي(ع) الدي أوكل اليه رسول الله (ص) لواء المسلمين،لشجاعته التي أصبحت مضربا 54 ومهدت هذه الغزوات والسرايا المتكررة الى نشر الإسلام في معطم جزيرة العرب الاسيما بعد اضعاف بفود قريش والقبائل المعارضة للإسلام ، إذ ابه مع السبة العاشرة أخد عدرة تهماه امتدام الإسلام في ربوع جزيرة العرب وهدا ترافق مع وفاة أنبائل طبيء البيي(س). وأدي إلمرى ه الججر فدلك يمو أنسد طريته شو 1 مصر الرقرة الكنير ودان أسلم الموية هوازن Som you أزد سراة معتاج اخريطة أنيار الغروات الي شارك بيا الإمام علي (ع) الغزوات التي لم يشعرك به الإسم على ١٠٠٠







• (1) •

4 w i i i w 1

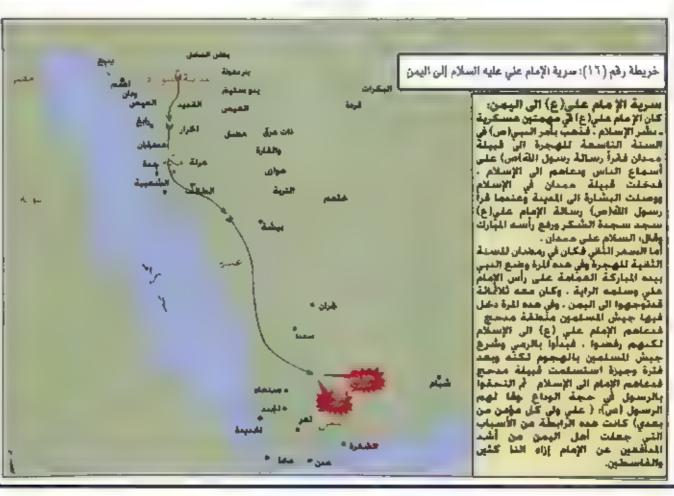
o Tip 1

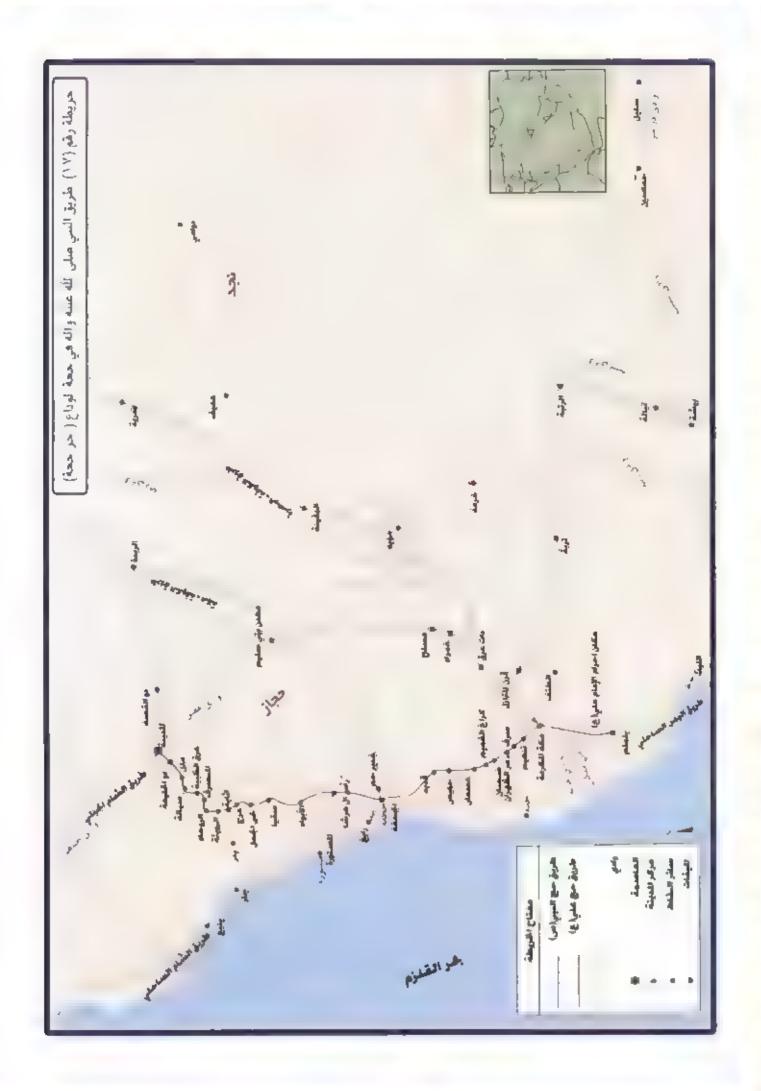
4

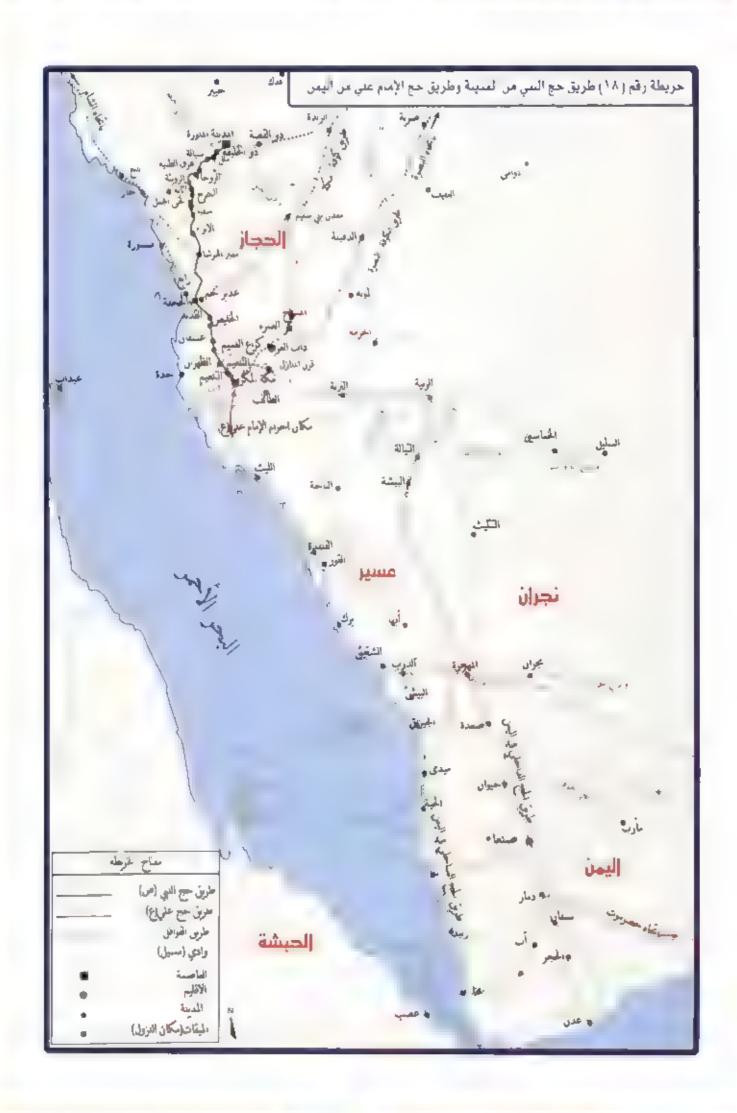
の最後の

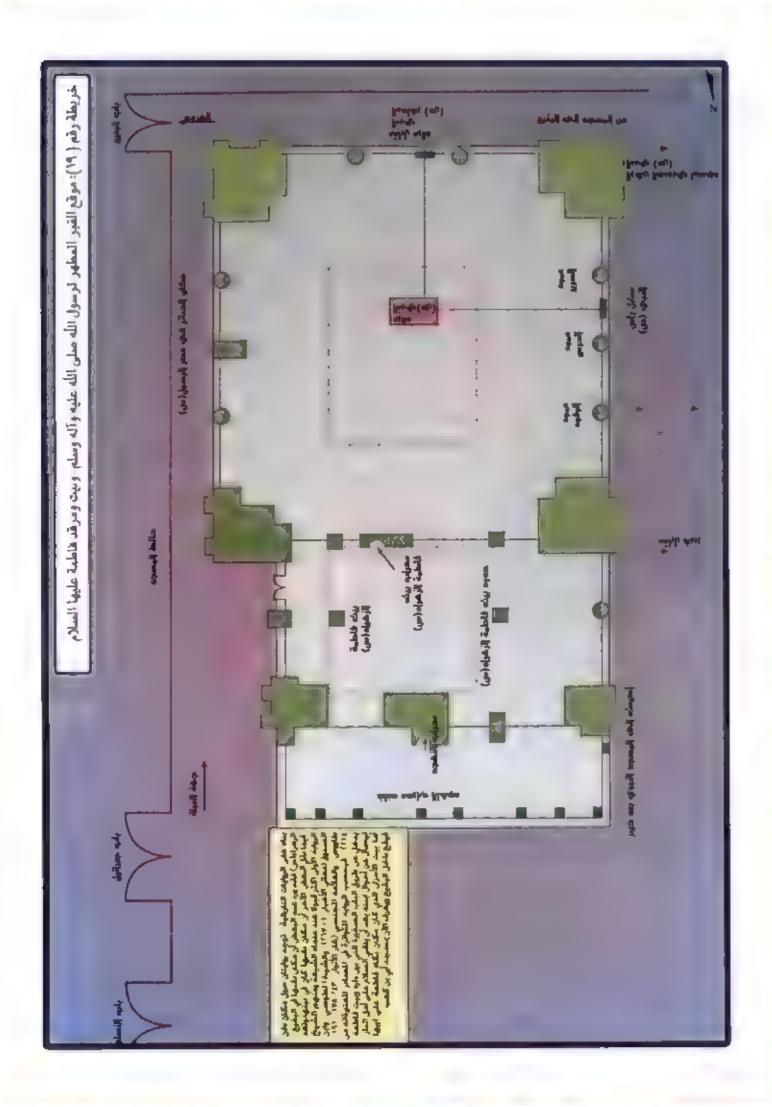
•

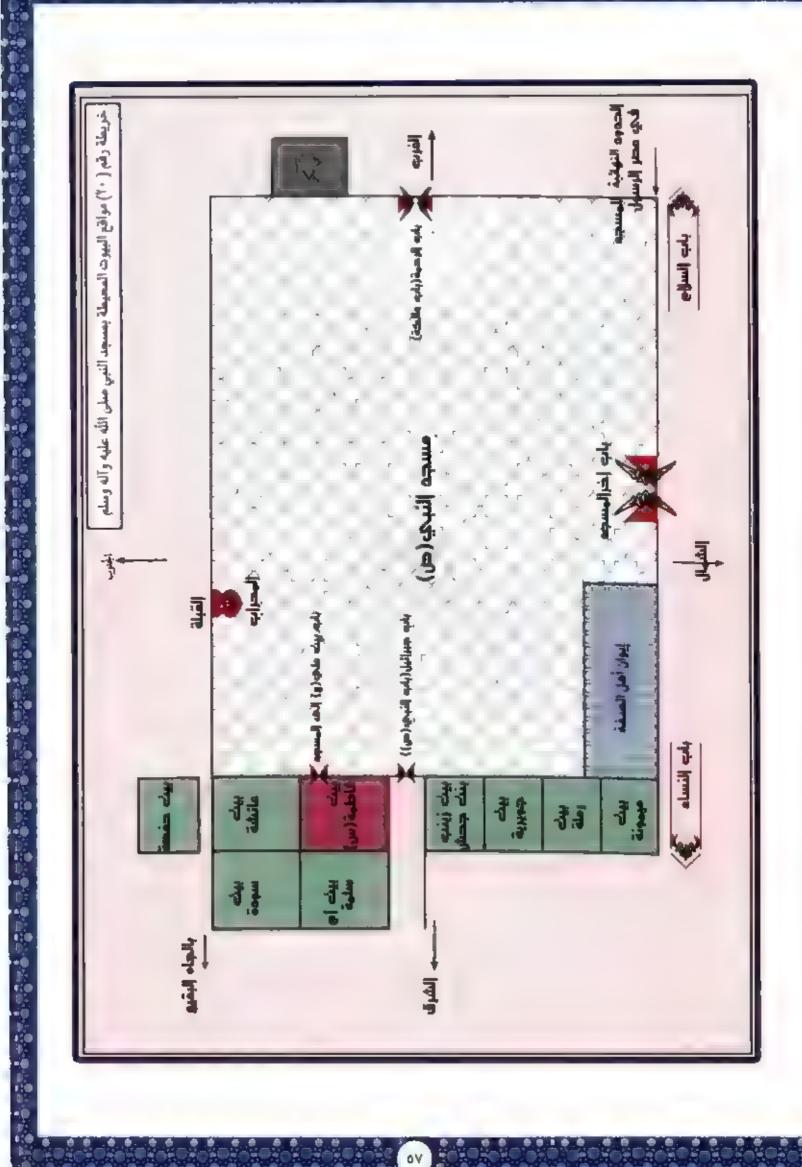
4 **3** 1



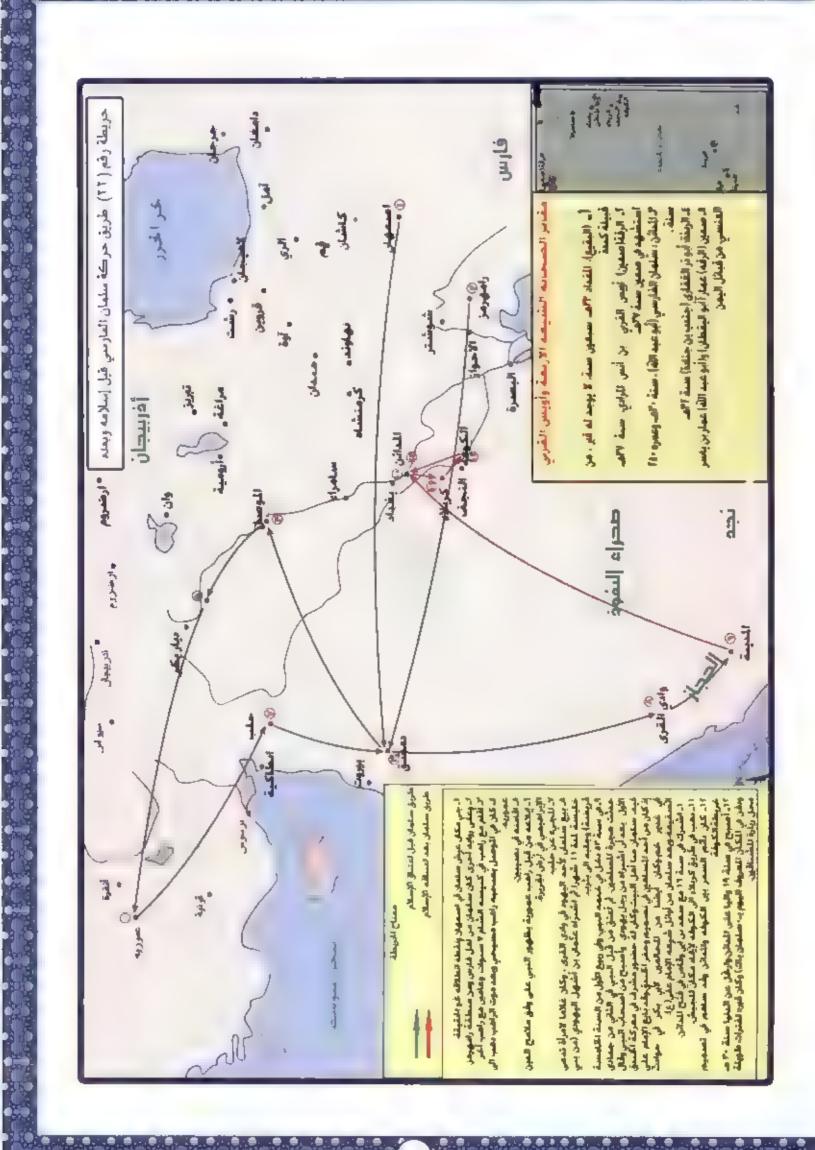


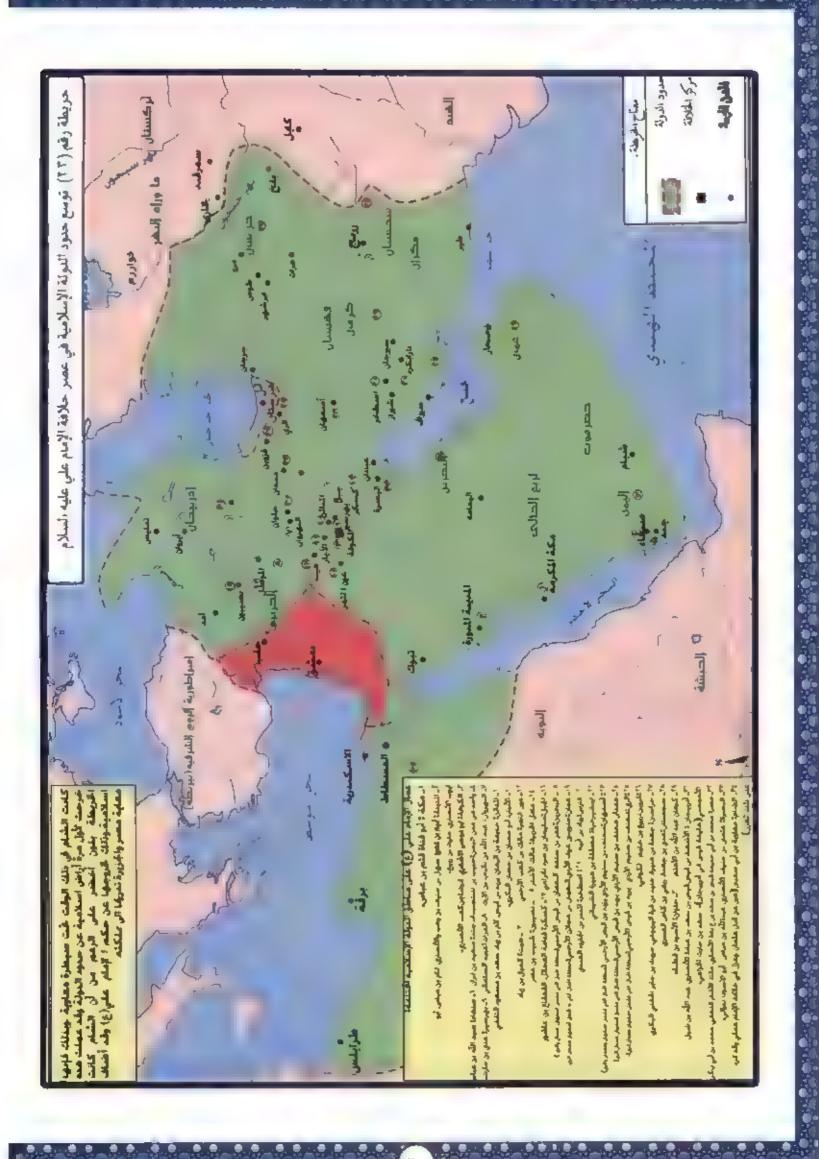


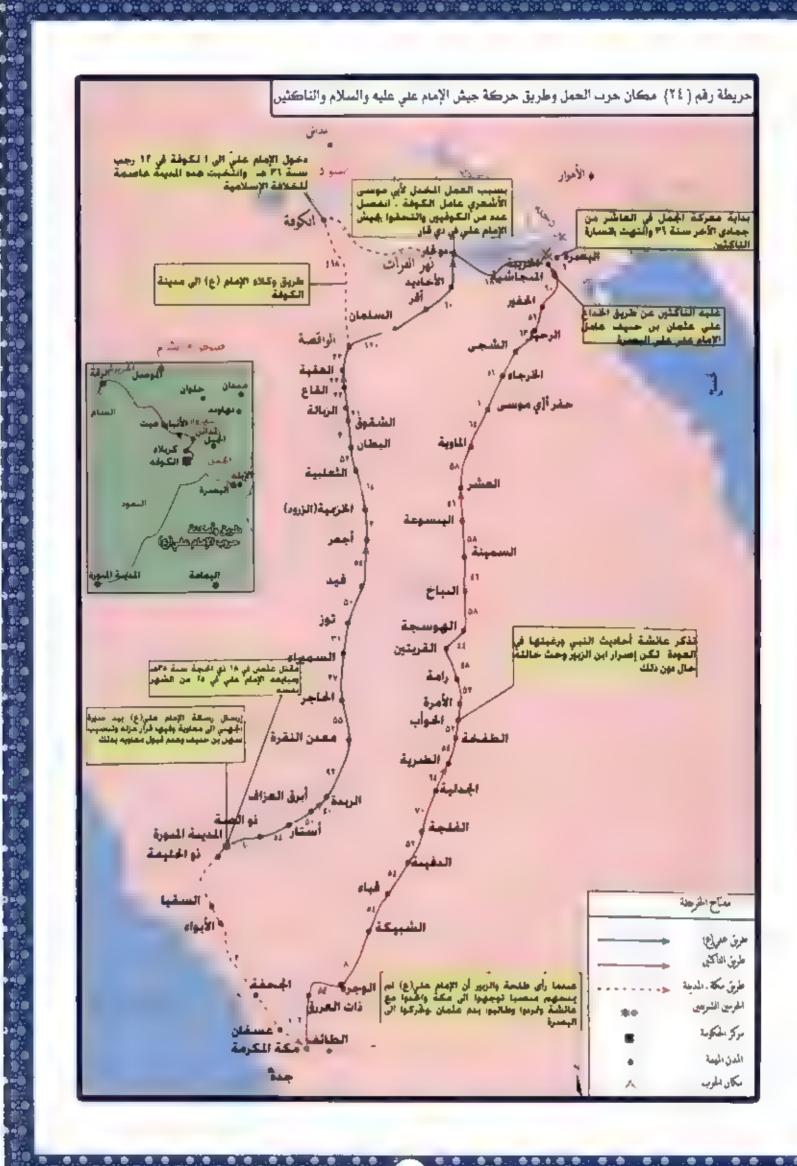




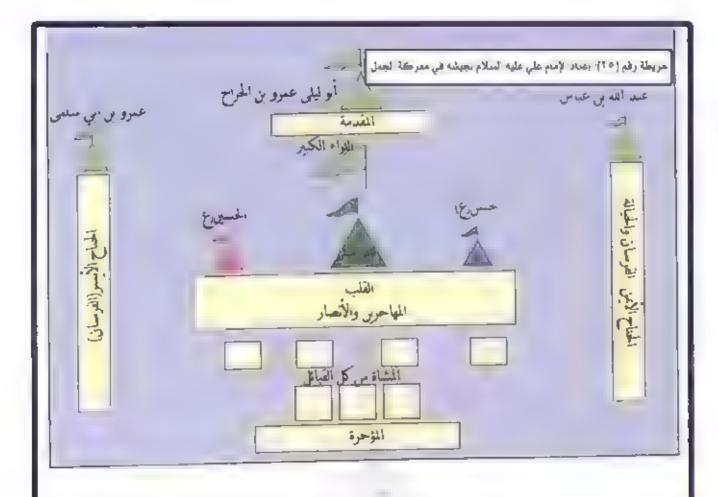


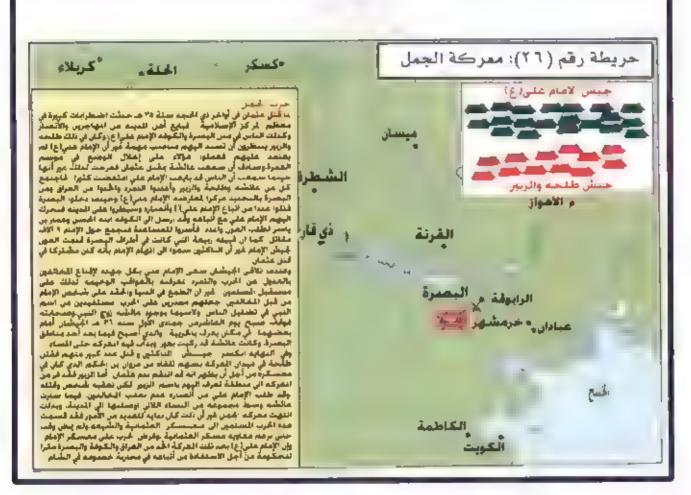


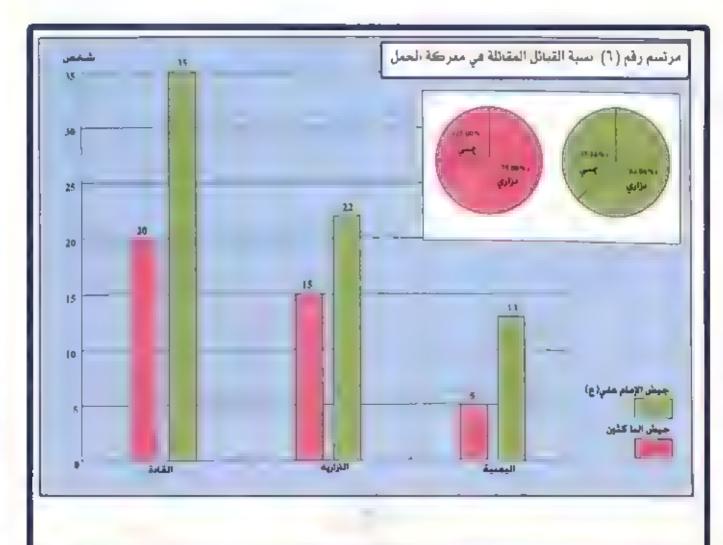


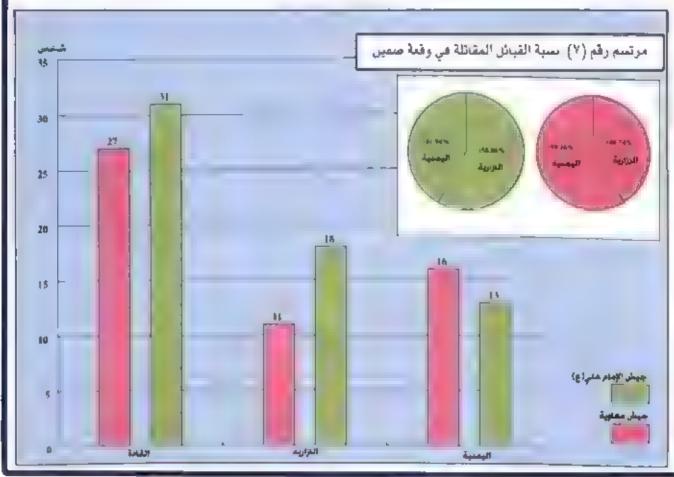


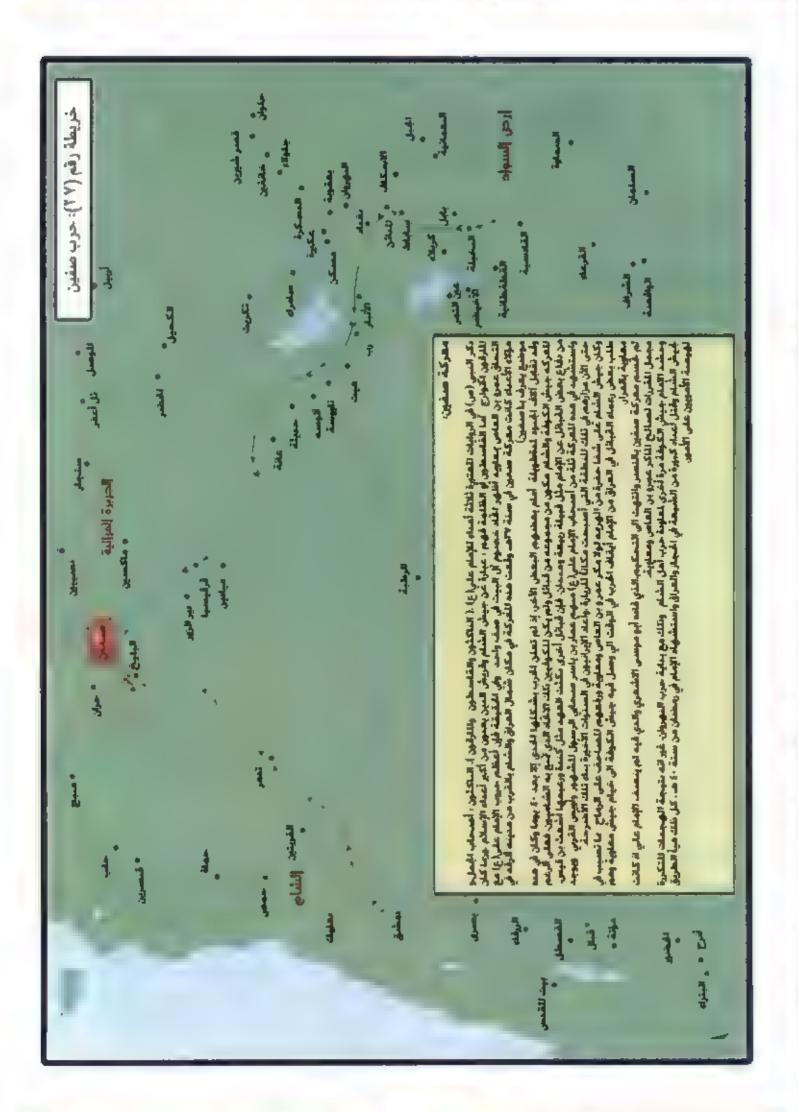
P.C.

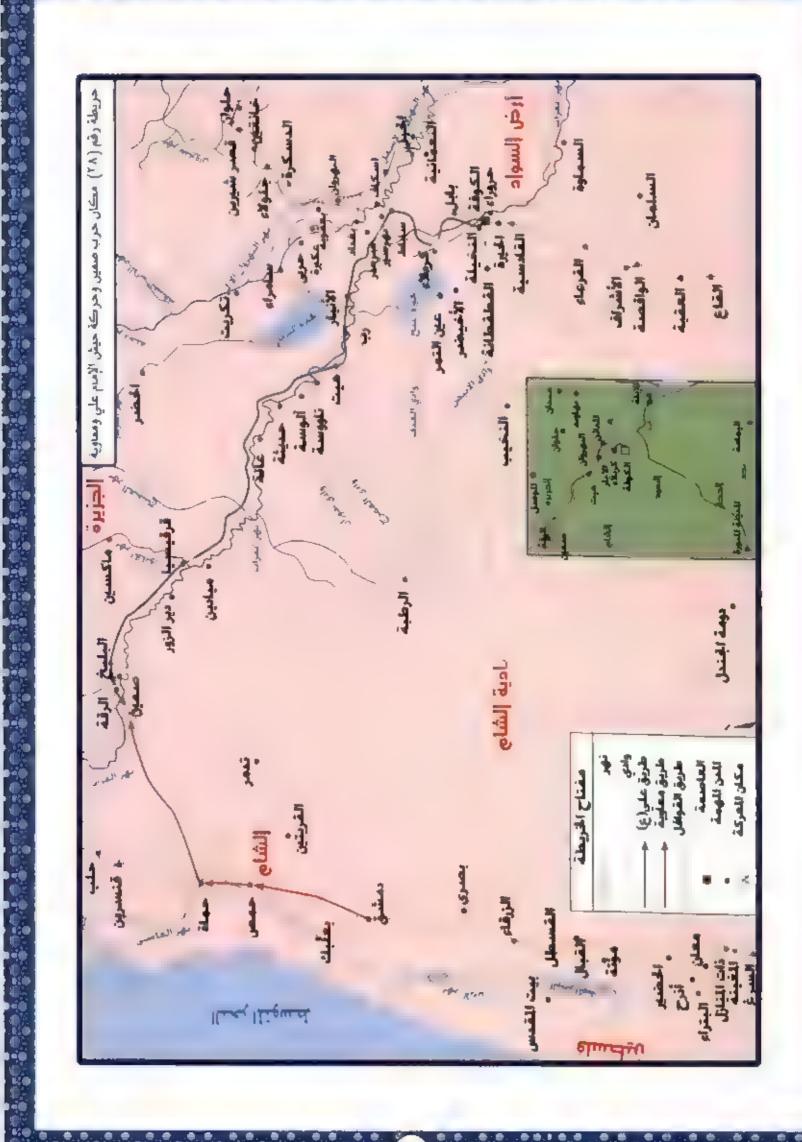




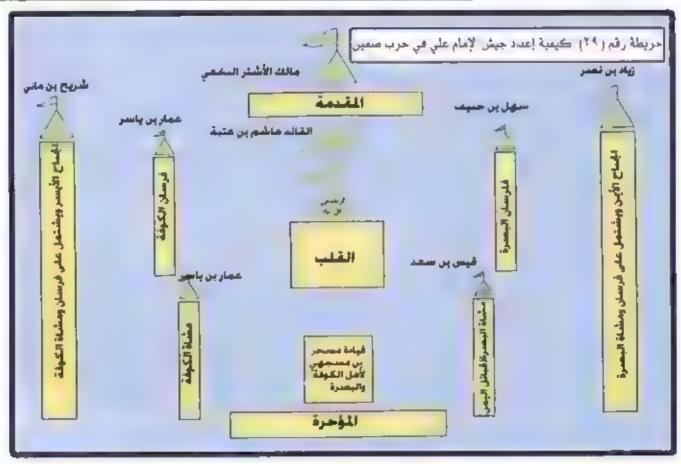


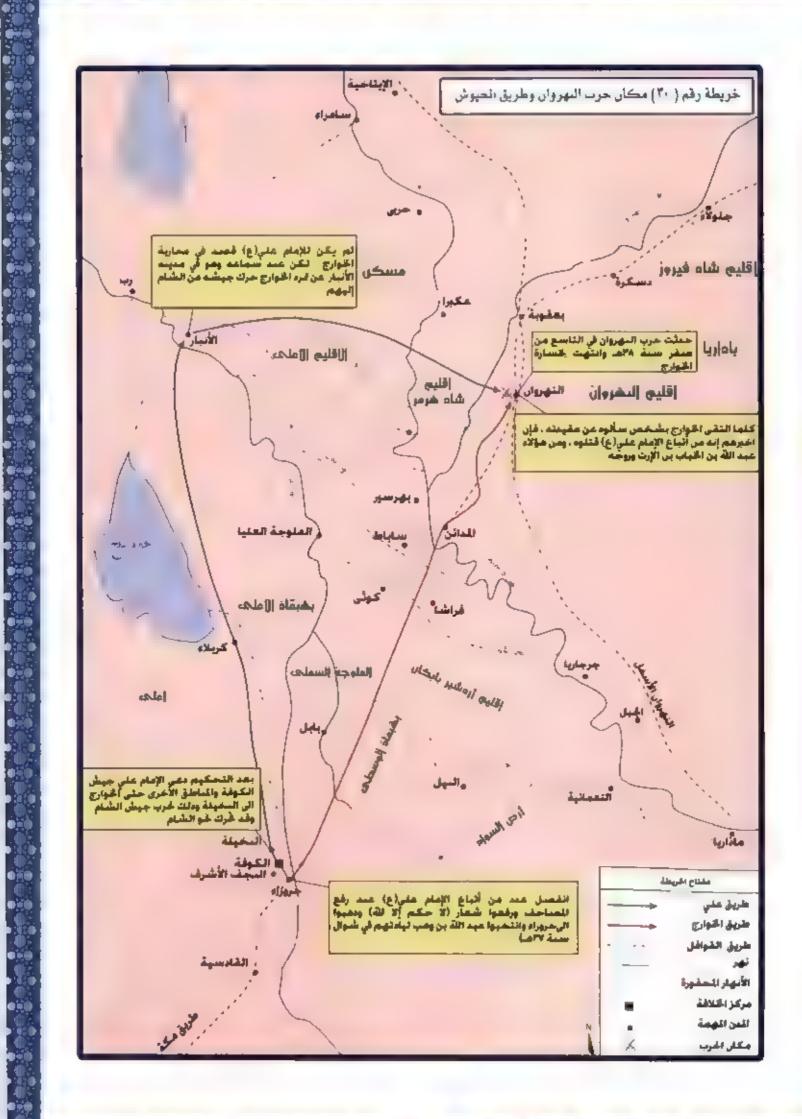


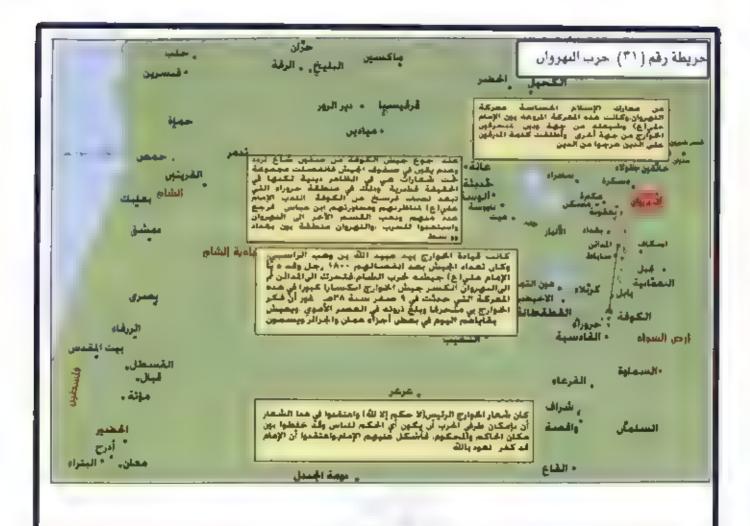


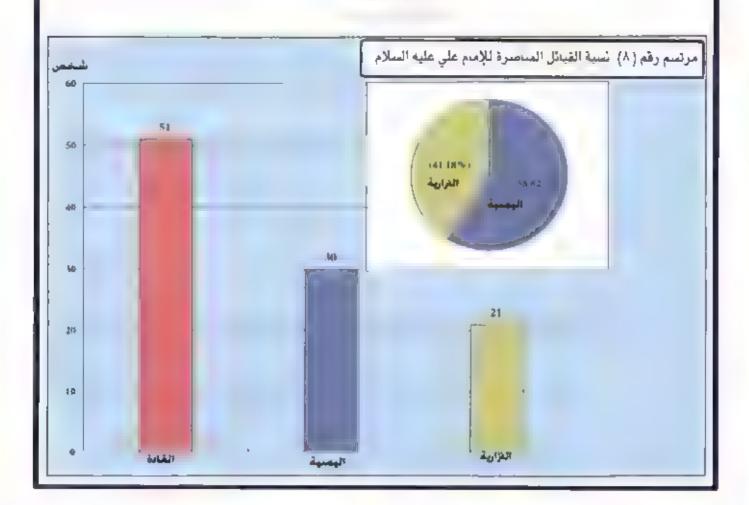


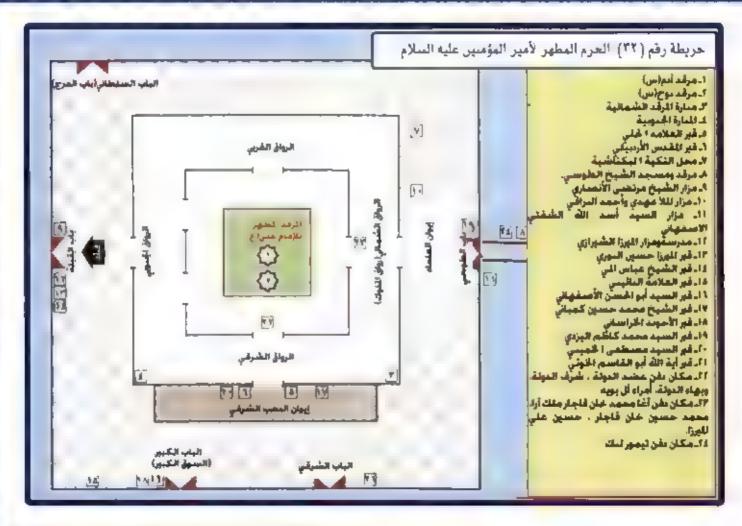
المُعادثات	التاريخ	الفيئة	التسلسل
عمال المحتار المصوبين في الكوفة البو عمر الكيسائي القائد العام	۱۲رچب سنة ۲۱هـ	الكوهة	,
ابر هيم الأشتر قائد القوات العام ،عبد الله بن كامل الشاكري			
دربيس الشرطة بوقد تسنم المعتار منصب قاصبي القصده			
عبد الله بن الحارث	ه شوال ۲۱هـ	التخيلة	4
تعین محمد بن عمیر بن عطارد		ڪربلاء	٣
عبد الرحمن بن سمید بن قیس		الدائن(سابط)	5
سحاق بن مسعود		الرقة	0
حدوث صدام بین حیش معاویة بقیاده بی الأعور سلمی وحیش	واحر سبة ٢٤هـ	صفين	7
الإمام على تقياده مالت الأشتراد تقهقر حيش الشام في هذه الحادثة			
توقف الحزب بسبب دحول شهر محرم	مجرم سئة ٢٧هـ		
البداية الرسعية المركة منمين	۱ صفر ۳۷هـ]	
شهادة عمار بن ياسر الدي قال فيه الرسول(تقتلك المثة الباعية) وقد	۹ میمر ۲۷هـ]	
دهن عمار ہے موقعة صفين وقبره الآن مراز	<u>.</u>		
بدأت الحرب بعد صلاة الصبح و استمرت حتى منتصف الليل	ثيلة الهرير (الأيام		
وتحددت من منتصبف بليل حتى الظهر وشارف معاوية عنى الانكسار	الأحيره للحرب		
عير أن حيلة عمرو بن العاص الذي رفع المساحف على أسنة الرماح			
، إذ ملك التحكيم، وسائده في دلك بعض المافقين والمحادعين الذي			
أجبر الأمام علي قبول التحكيم			
كتابة عهد من قبل عمرو بن العاص حكّم معاوية، وأبو موسى	۱۷ صمر ۳۷هـ		
الأشعري حكم الإمام على			
بمد عقد العهد تحرك تحرك مجموعة من جيش معاوية إلى جيش	*	حروراء	٧
لإمام على وانضمامهم إليه			
رجوع الإ مام الى الكوفة	ربيع الأول: ٣٧هـ .	الكوهة	٨
امتدار عمر بن العاص وبتعاون المحادع أبو موسى الاشعري حكم	رمطبان ۳۷هـ	دومة الجندل	4
لإزالة الإمام علي وتتصيب معاوية خليفة للمسلمين، فيما عد الإمام			
هذا الأمر باطلاً وعيرُ شرعى			











نهج البلاغة؛ منهل الفكر الكلامي، والتاريخي، والديئي للشيعة

بُعدَ الشريف ترضي (٢٥٩ -٤٠٦) رحدى الشعصيات الشيعية التي تحمع الحالب التعليمي، و للقدائي، والادبي، والكلامي، والتفسيري معا وكان والده الشريف حسين بن موسى الموسوي (٤٠٢هـ) يتمتع بمكانة بارزة في بغداد في تقرن الرابع، وقد تولى لسنين إمارة المحج ونقابة الطالبيين

صحّماً يُعَدَّ آخوه الشريف المرتمى (٤٣٦هـ) من نخبة المقهاء والمتكلمين الشيعة، وكان حليمة الشيخ المميد (٤٤٥ـ) في الحفاظ على مراكر العلم والتقوى ومرحعية الشيعة الامامية أما والدته هجكانت من حماد ناصر الاطروش وند ت اسرته بالمدهب لريدي، إلا أنها تمدهنت لاحق بالمدهب الامامي

كان الشريف الرضي يُعدّ شاعرا من الطراز الأول. ومفسرا موهوبا، ومنحكلما رهيما. ومع ان حياته لم تستمر اكثر من سبع وآربعين سنة، إلا أنه ترك عملا حالدا باسم بهج لبلاعة انحت به نراث الشيمة وإلى جسب أبيه ودحيه شد الرحال لى الحج ومناطق أحرى كثر من مرة وقد عرم حج بيت الله الحرام سنة ٢٩٦ هـ عندما كان يتولى منصب إمارة لحج وقام برحية الى المدائل سنة ٢٩٧ هـ وأنشد قصيده عن اطلال المبروح الساسانية كما توجه مراث عديدة إلى ربرة العتبات المقدسة، ومقام الإمام الحسين عليه السلام في كريلاء هذا وقد تولى بقية الطالبيين لسنين طويلة، و شرف على ديوان المطالم ومع وحود الصعوط التي كانت تمارسها سلطة العاسبين. الا أنه نم يقبل يوم ما بالتشكيل في سيادة الخياء الماطعيين وما قام به الشريف الرصي من حمع ويدوين

لبهج البلاعة، يُعدُ من أبرر أعماله الثقافية، بل من أبرر ما انحر عنى مر باريح الشيعة وهد الأثر هذا قد سترعى ببده المديد من كنار الشخصيات طيلة الدريج الإسلامي، وهو من الاهمية بمكان، لم تحله وشقة ،دسة مقط، بل تعدى دلك ليصبح وثيقة ديبية- مدهبية: وفي كلمة وأحدة، فإنه مصدر بثبين لفهم الإسلام من منظار الإمام على عليه السلام ويحتوى نهج البلاغة على مجموعة معتارة من الخطب (٢٤١ حطبة)، والكتب والوصايا (٧٩ كتاب ووصية)، والحكم والمراعظ (٢٦٠ حڪمة).كان الشريف الرامني يهدف من وراء عمله هذا احتيار قسم من أقول الأمام على كنصوص تمتار بالبلاعة والبيان إلا أن الدعامة التي كانت تقف وراء هم الكلام البليم من الناحية المكرية، والأدبية، جعلته حوهرة مشعة بين المصادر الدينية والمعارف الاسلامية، لاسيما في وجهة النظر الشيعية وبالطبع فإن ما صدر عن الإمام من أقوال في حياته، هو اكثر بكثير مما حممه لشريف الرصى في مهج البلاعة، وقد هنم بحممها وتدوينها عدد من الناحثين قديما وحديثا، منهم العلامة محمد باقر الحمودي 🚅 أنهج السعادة ے مستدرت نہیج البلاغة:

000

1

100

靊

●212 ●

•3<u>0</u>5

41910

⊕(ii)ii

480

وكانت مكانة بهج البلاعة بال الأثار الإسلامية القديمة بمكان تقيت منه المثات من المعطوطات القيمة القديمة التي ترين الآن بعض المكتبات أم إيران وبلدان أحرى وتضم مكتبة أية الله المرعشي النجفي عددا من أفصل هذه المعطوطات

ومن بين أقدم ما لدينا من معطوطات نهج البلاغة، هي سبح كنبت في هذه التواريخ ٢٩٤هـ، ٤٨٥هـ، ٤٩٤هـ، ٥٥٠هـ، ٥١٠هـ، ٤٥١هـ، ٢٥هـ، ٥٢٨هـ، ٤٤٥هـ، ٢٥٥هـ، ٢٥٥هـ، ٥٦٥هـ، ١٣٥هـ، ٤٥٩هـ، ٥٧٢هـ، ١٩٥هـ ثم ال لدينا عشرات المعطوطات تعود إلى القرن الحامس والسادس لم بعرف تاريخ

كتابتها؛ وهي بحسب الحيراء، تعود إلى هذين القرئين، وهيما يتعلق بطباعة بهج البلاعة، فقد تعددت وكثرب، بحيث فدمب ملايين النسخ من هذا الكتاب إلى المسلمين في العالم، ومن أحيين ما طبع منه، أنحز على يد عدد من علماء أهل السنة مثل الشيخ محمد عدد، و بلكور صبحي لصالح

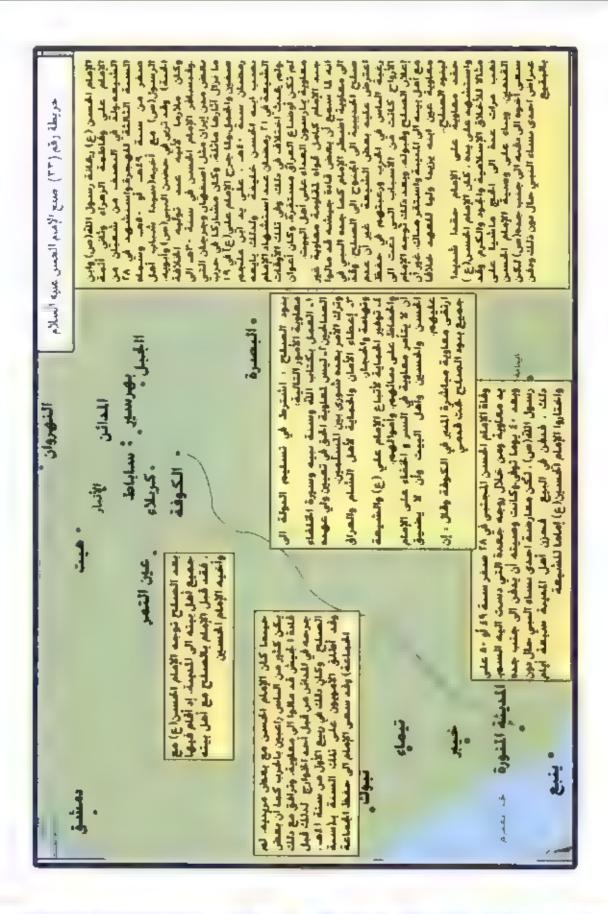
وبلغب عظمة هذا الكناب ومكانته حداء جعلت العشرات، بل المثابت من كبار الكتاب، والناحثين بقبلول على شرح ولمسير مماهيمه وبيان عباراته النبيعة ومعانيه لدقيقة و حدى مبرات بهج البلاعة التي جعلت منه أثر حالدا -بعض النظر عن الحانب الأدني الذي لعب دور. مهما في هذا الشان- التمثل في الاعتدال الكاس في فكر السيد الرصي، والتي قام على مسسها بجمع اقول الأمام علي عليه السلام وقد بدل قصاری جهده للسیر علی خطی حده الطاهر ہے تحاد سبيل الاعتدال، والعمل على وفق مبد التقية الاسلامية التمودجية والعقلانية وهد الأبتعاد عن التطرف، هو ما وجد لهذا الأثر مكانة لائمة بين الحميع، وحفل الأفكار الحالد، للإمام عنى عبيه السلام في ساحة المعارف التوحسية تتسرب في عمق كيان محتمع الأسلامي شيعة وسنة. أما سننه الرئيس، فيكمن في ما حاء في هد الكتاب هو أكثر حقابق الأسلام صالة وعدل لتحبيلات التاريحية دون أن تتحمها ى تشهير وطعن

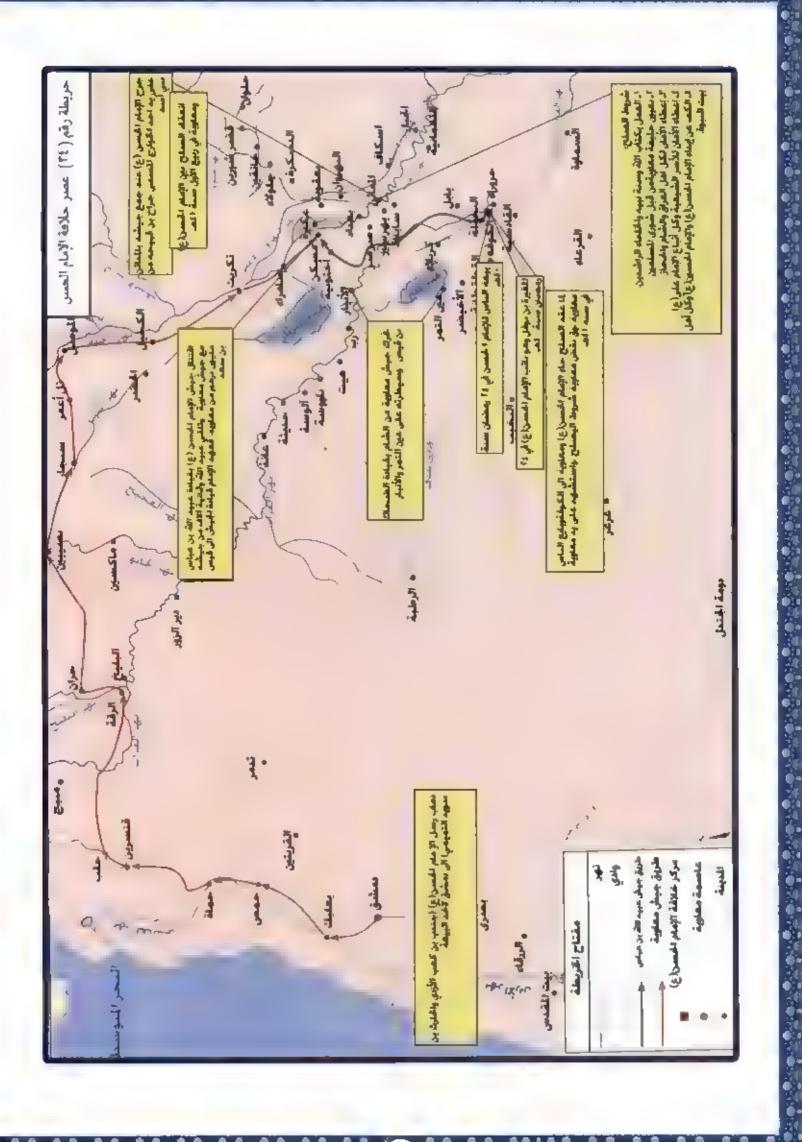
شَرَاح نهج البلاغة في القرن السادس والسابع

سبق وقلما بأن الأهمية التي يتمتع بها نهج البلاعة، وقيمته الأدبية، وسمو ما يحتويه من أقوال أمير المؤسين عليه السلام، أدى إلى قيام عدد من المحققين السلمين بشرح وتمسير مماهيمه ومعانبه ومندارمن الشريف الرصى كتبت هذه الشروح والتفاسير. وتواصلت حتى الأن. وهي من السعة و لتمصيل بمڪان، شهدت انجاز عدء دراسات على ايدي نحبة من لعيماء والمحققين في هذا أنشان؛ منهم المحدث بنوري في حائمة المستدرك، والسيد محسن الأمين في عيال الشيعة (٢٤٥/٨)، ونقلامة الأميني في العدير (لمحلد الرابع بنسعة وثمانين شرحا)، و قا بزرك الطهراني في لتريمة (١٦١ /١٤ -١١١) والأستاد عبد العرير الطناطباني في محنة تراثنا ويري بعض الباحثين بان السيد هضل انته ابراوندي هو اول من قام بشرح بهج البلاغة وكان الراويدي قد برت بنديه بكشان متجهد لي بعد د طلب للعلم وقد كتب توصيحاته على السبحة بتي كان قد كتبها السيد برسي سنة ٥١١ هـ.وبقدم هنا عددا من شروح بهج البلاعة، المثاية القرن السادس والسابع. وتحدر الاشارة إلى أن كتابة الشروح على نهج البلاعة لم تمطع حتی ہے بومنا هذا، اد نشر شرحان کیبران بحث عنوان (بهج الصباغة) من تأليف العلامة محمد تقى التسترى (م ١٣٧٤ شـ)، واشرح بهج البلاعة؛ بقلم لعلامة معمد تقي لحعمری (م ۱۳۷۷ ش.)

من علماء الشيعة الداررين في القرن السادس انتلمد على بده محموعة من مصحر علماء الشبعة	السيد فضل الله
مؤسس المدرسة المحدية في كاشان (منوفي سنة ٥٧٢)كنت سيرته سنة ٧٣٢ بيد حمد بن بي	الرواندي
طالب وبسحه هذا الكتاب موجودة في المكتبة المرغشية (ش ٣٧٣)	
سيرته في كتاب معارج بهج البلاعة للبيهقي (مكتوب سنة ٥٥٢) ونقل منه سنعين موردا	احمد بن أحمد ألوبري
	الحوارزمي الحنمي
	(القرن السادس)
من كتاب الشيعة الكبار بقيت من اثاره تاريخ البيهقي، وبنات الأسباب، وانف كبات في بهج	طهیر بدین علی س
البلاعة وشرحه سماه مفارح بهج لبلاغة في سنة ٥٥٢ وطبع في قم سنة ١٤٠٩	ريد الأنصاري النبهقي
	(070 297)
من علماء الشيعة المعروفين في القرن السادس كانت له اثار كثيره منها الحرائع والحرائع منهاج	قصب الدين الي لحسن
البراغة في شرح بهج ببلاغة، الذي سنفاذ منه ابن ابي الجديد وقد طبع هذا الكتاب بثلاثة	سعيد بن عبد لله
احراه	الرواندي (م۷۲۵)
من علماء ماهاباد كاشان الدين كان اهنها شيعة مدمية ،ولم ينق شي يدكر عن سيرته لكن	فصل الدين ماهاباد من
دكرنغص العلماء ان لديه شرحا لنهج اسلاعة (ههرست منتجب الدين ١٩٣٠)	علماء القرن السادس
	البجري
عديم ومنكلم مشهور وردت سيرته في لمصادر من حملتها تاريخ الحكماء للقعطي - ١٩ وهيل له]	هجر نباین امر ري
شرح لبهج البلاعة وقين لم بتمه	(3:3 0:5)
عالم مشهور و ديب معروف لديه اثار كشره في الأدب و نكلام والطب علديه كتاب في شرح	قطب الدين محمد
مهج البلاعة سمه حدايق الحفائق في تصبير دقايق فصح الحلائق و قد ستفاد من الشروح	بن لحسين البيهقي
السابقة مثل كتاب المارج، ومنهاج البراعة	البيشابوري الكيدري
	(حي في سنة ٦١٠)
مولم كناب ربده التواريخ ١٨ أخبار الأمراء والملوك السلحوقية، أعلام نهج البلاغة مختصر ادبي	صدر الدين علي
وكلامي لمهج البلاعة والكتاب قد ملبع	بن ناصر الحسيني
	السرحسي المقيم في
	بيشابور من اعلام
	لقرن السادس والسابع
	(حی یے ۲۲۲)

من اسرة علمية سكت بعد د وشرح كتاب نهج البلاغة أهم تأليماته التي عرّف بها طبع هذا اين بي الحديد عر عببة اكثر من الكتاب المهم بتعقيق محمد أنوا لمصل أبراهيم بعشرين محبد وكب الدبن عبد الأن ويعد هذا الشرح أكثر الشروح بقصيلاً من لقدم حتى الآن فهو شرح أدبي كلامي تاريحي ىرھىق سەنن وبرجم ولحص كثر من مرة لي المارسية لمترلى الشاهعي النمدادي (-٥٩-٥٦٥هـ) فيلسوف وشاعر وعارف شيفي بحراني وكابب به مباحث كثيره في الأداب والمعارف الدينية ابن ميثم البحراني شرحه لنهج البلاغة هو كتاب مصياح السالكين وقد ملبع أكثر من مرء واحتصر الكتاب كعال الدين أبو المصل أيضنا من قبل المولما باسم احتيار مصباح السالكين ونسحة الكتاب موجودة ميئم بن علي بن بحرانی (۱۳۲-۱۹۹۹)





الإمام الحسين ونهضة عاشوراء

تُعد واقعة عاشوراء أعظم حدث تاريحي للشبعة بعد مبعث الرسول وربما واقعة العدير وقد تركت هذه الواقعة تأثيرات على صعيد محتلف الحوانب.

وأوضع هذه التأثيرات، هي الحداد على الإمام لحسين عليه السلام كأقوى التقاليد المدهنية في المحتمعات الشيعية كان السلام كأقوى التقاليد المدهنية في المحتمعات الصداد وبهذا النمط والأسلوب، لم يسبق له مثيل لدى المجتمعات المعروفة عندنا تقريبا، وقد لمب هذا الحدث دورا تاريحيا في هوية التشيع، وكان أهم ما يمير المجتمع الشيعي من غيره من المجتمعات طيئة التاريخ الإسلامي، وقد كانت المجتمعات غير الشيعية راغبة في إقامة شعائر الحداد على الإمام الحسين في بعص المتر تالأمس واليوم بتبحة لتأثر من الشبعة

وفيما يتعلق بعاشوراء، فإن هناك نقطة أحرى تكتسب أهمية لله الفكر التاريخي للشيعة، وهي تجسد عاشوراء كعد. هاصل بين التولي والتبري اللدين يُعدَّان من أركان الرؤية المُذَهبِية لدى الشيعة. وهذا هو ما هصل بين الشيعة والأحرين في الحقب اللاحقة ونقبت لمصادر القديمة حول عاشوراء، حرء من خطاب رهير بن الفين، أحد أصحاب الأمام الحسين، ـ عسيحة يوم عاشوراء والخطاب هذا بكتسب أهمية قصوى من هذه الراوية. يحاطب رهير من وقفوا بوجه الإمام الحسين عليه السلام بصبرة للحرب الأموى المدافع عن الإسلام الرسمى آيَدُاك، قائلًا: ﴿ وَبَحَنَّ حَتَّى الْأَنَّ إِحْوَةً، وَعَلَى دَيْنَ وَأَحَدَ، وَمَلَّةً واحدة، ما لم يقع بيننا وبينكم السيف، وأنتم للنصيحة منا أهل، فإذا وهم السيف، انقطعت العصمة، وكنا أمة وأنتم أمة، (ناريخ الطبري، ٥/ ٤٢٦ - ٤٢٦) ويحب الأنبس بأن عاشوراء وعلى مر التاريخ، كانت مظلة على المجتمع الشيمي صائته من عديد التعيرات، والتقلبات العديدة، وأبقت على تمسك الشيعة بأهل لبيت عليهم السلام

والأنَّمة جميعهم معصومون في التشيع، ويُعدَ الإمام الحسين - بوصفه شخصية بمودحية، مقدسة، وغير اعتيادية صدمنا لإيمان الشيعة الديني بوجه أو بآخر

ومن أبرر علامات هذه القدسة لدى لشيعة، هي كيمية واقعة كربلاء، وحتمال الإمام للمحن والمصائب في لحظات هي الأصعب والأعسر على الإطلاق، وكربلاء في النظرة الشيعية ليست مجرد حدث تاريحي، وإنما هي واقعة نوعية ذات طابع ومسجة إلهية، والأهمية الأخرى لعاشوراء، تتمثل في مكانتها في الأدب الشيعي، العربي منه والفارسي، فهذا الكم المجيب من الأدب الذي طهر حول واقعة عاشوراء وفي محتلف الحوائب بوعا، هو دليل أحر على عمق بعود وتأثير عاشوراً، في الفكر الشيعي.

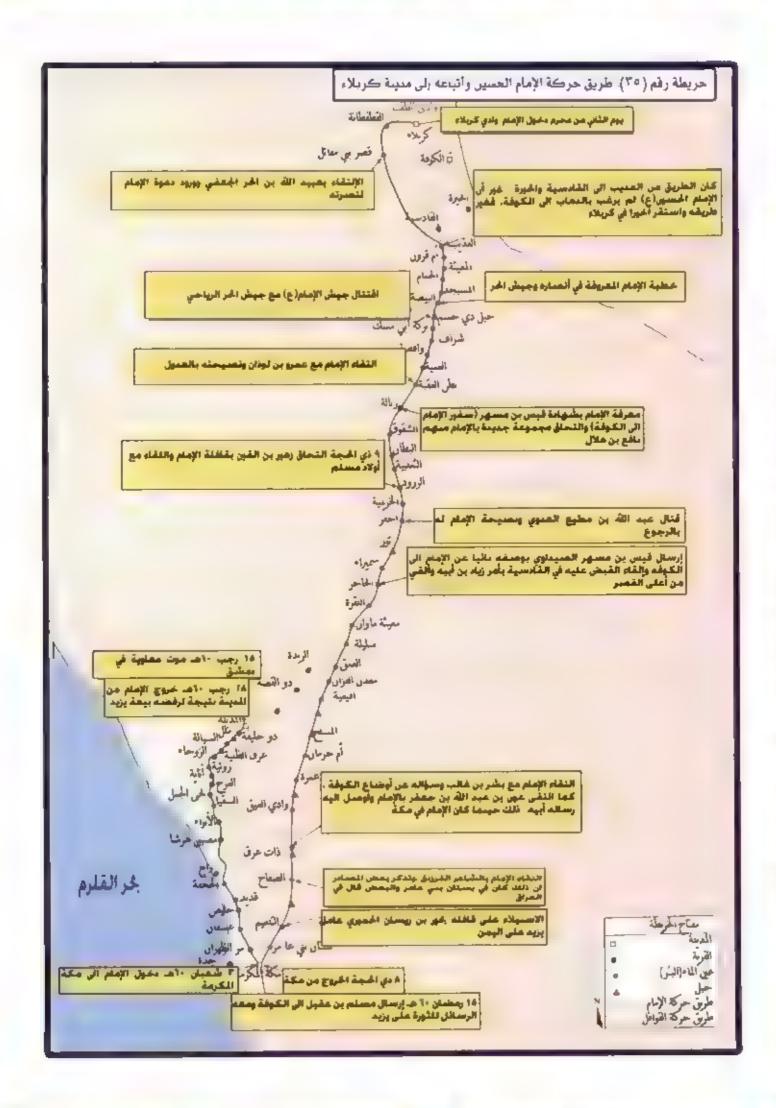
وقد بلغ نفوذ عاشوراء حدا، بات يتصور في بعص الأحيان بأنه ركن من الأرسكان يجانب الفقه والشريعة، في حين أن لتعليمات المذهبية تنص على أن الإمام الحسين عليه السلام لم يناصل ويجاهد إلا إحياء لبشريعة والدين ولكن النقطة المشرة للاهتمام هي أن المحتمدات الشيعية البعيدة أو المبعدة طنما وكرها عن المراحكز العلمية والتي تفتقد لكثير من لعلوم والمعارف الشيعية الضرورية، لم تحتمظ من التشيع دليلا سوى عشوراء، واسم الإمام الحسين عليه السلام، والشعائر

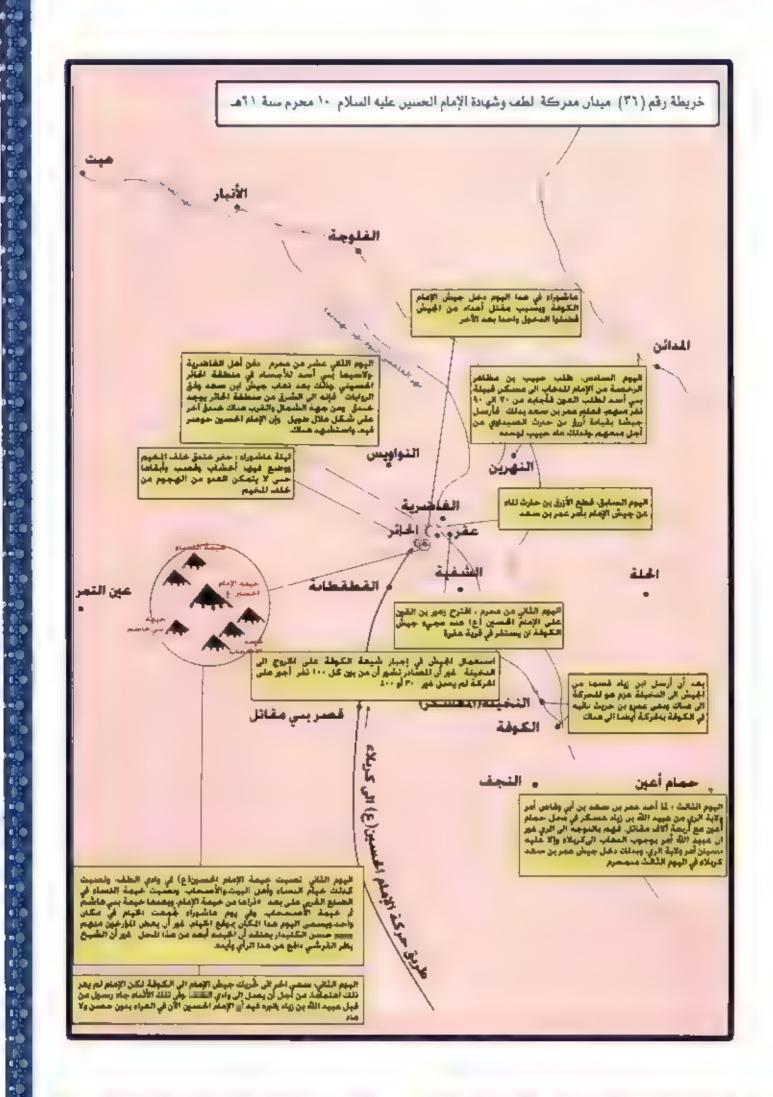
الحسينية وقد أدى الإهراط في هذا الشأن إلى الحاق الصرر بالجانب الشرعي والفقهي، للتشيع في بعص الأحيان.

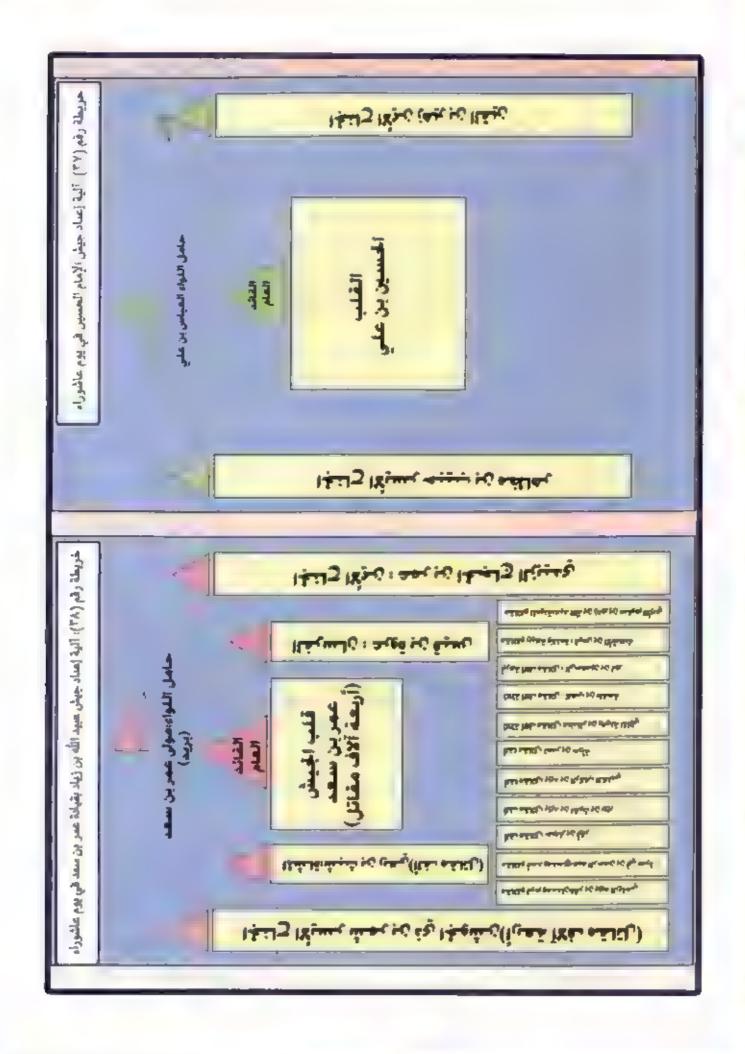
والمحادة والأهمية اللتان تتمتع بهما عاشوراء في المحدمات الشيعية، تسبت في أن بصاب حرء من هذه الواقعة الشريخية بلمبوص وقصص تبدو تاريحية، إلا أنها تمع بالخرافة والحكايات عير لواقعية ومثل هذا النطور حول عشوراء لدى جماهير الناس هو بالأمر الاعتبادي، وكل مرة سعى العلماء ورء الحماط على حقيقة هذا الحدث تاريحيا وتحليليا وتعرف هذه الظاهرة بإزالة التحريف عن عاشوراء

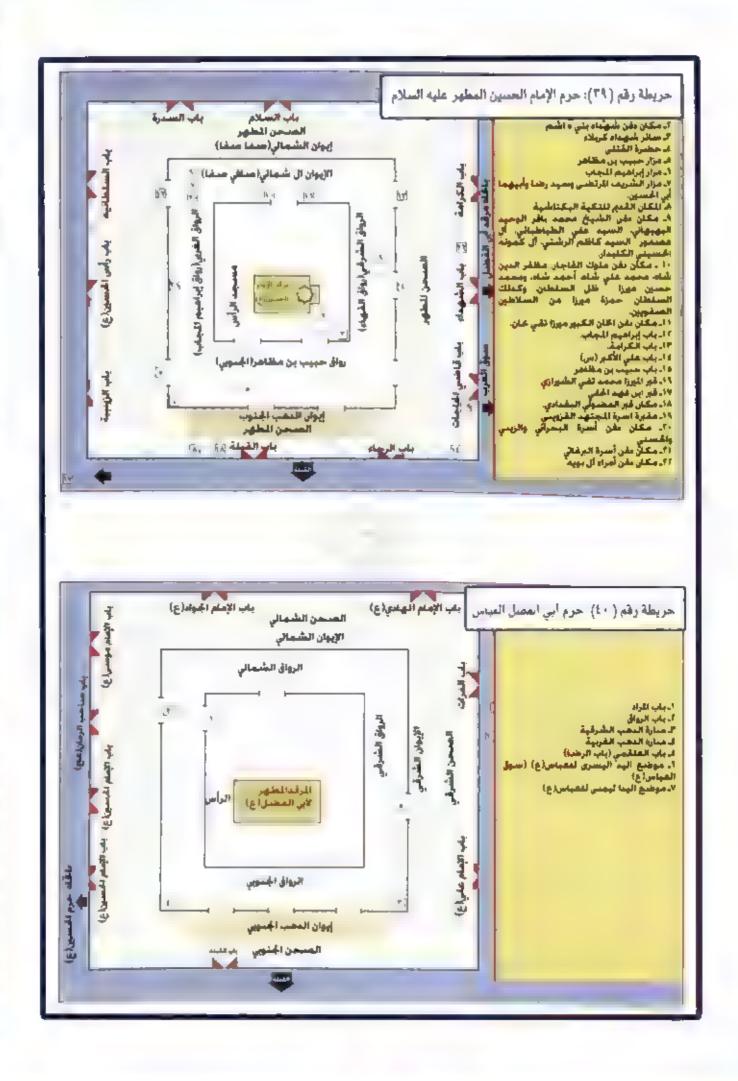
واللافت للنظر هو أن المجتمعات الشيعية لم تكن هي الوحيدة التي تشهد عملية تحول واقعة كربلاء إلى حدث قصصي، بل إنها ظهرت أكثر من أي مرحلة مصت إلا مجتمع حراسان إله أثناء القرن التاسع والعاشر، ولاسيما عندما كان هد المحتمع حليطا من لتسس والتشيع عقد قدمت عاشوراء بصيمة قصة طويلة تمتاز بنثر عجيب تحت عنوان روصة لشهداء، وشهدت هذه القصة قبولا تاما من الناس؛ إذ بات عنوان الروصة يطلق على جميع أبوع شعائر الحداد على الإمام الحسين عليه السلام إلا نطاق الناطقين باللغة الفارسية منذ الكاليام

وبعد برهة تاريحية تكانت هيها عشوراء أقرب إلى شعار في صيعة نصوص أدبية غير تاريخية مع تحليلات تفتقد أكثرها الحقيقة والمصداقية، ظهرت عشية انتصار الثورة لإسلامية، نظرة جديد إلى عاشوراء بوصفها ظاهرة سياسية صد الظلم والاستنداد ودفاعا عن الدين والحرية وقد وظهب واقعة عاشوراء كمثال يحتدى به في طلب الشهادة خلال مرحلة لكماح التي مر بها المجتمع الشيعي في العقود الأخيرة في أي نقطة من نقاط العالم









ومع كل هذا، يحدر بنا الانتباء إلى أن واقعة عاشوراء ليست هي محرد حدث تاريحي حصل في زمن معين. فالأئمة بعد الإمام الحسين، ومع أنهم كانوا يمتلكون موقف سياسيا محددا وفقا لمتطلبات عصرهم، إلا أنهم لم يتوالوا يوما ما في أحياء عاشور ء والاستمرار في ممارسة شفائر عاشور ، في المجتمع الشيعي إلى يومنا هذا، الها جاءت نتيجة لتعاليمهم الرسحة

شهداء كربلاء

- پينغ عدد شهداء نهصة الإمام الحسين (علا كربلاء وقبلها كاستشهاد مسلم بن عقيل وهائيء بن عروة) مئة وثمانية وثلاثين شحصا وفقا عا ورد هه هده القائمة
 - عدت هذه لقائمة على أساس «القبائل»
- إن مصدر هذه القائمة هو رسالة قديمة ودراسة حديثة.

ا: تسمية من قتل مع الحسين عليه السلام، من تأليف زبير بن عمر بن درهم أحد تلامدة الإمام الناقر والإمام الصادق عليهما لسلام، تحقيق محمد رصا الحلالي محلة تراثنا، ألعد. ٢. ص ١٦٠ ١٢٧ وعدد شهداء كربلاء في هذه الرسالة المحصد

ب: إيصار الدين لل أعصار الحسين، الشيخ محمد بن طاهر السماوي، هم، ١٣٧٧ شـ.

الأسماء الواردة في هده العائمة التي تبلغ مئة وثمانية وثلاثين اسما، هي مجموع ما جاء في كلا المصدرين، والرمور التي أتينا بها أمام الأسماء هي كالتالي؛

م الاسم المشترك في كلا المصدرين

ت: الاسم المدكور في رسالة «التسمية»

ا: الأسم المدكور في «إيصار العين»

 بلغ عدد الرؤوس التي قطعت وآخدت إلى الكوهة الثين وسبعين رأسا

 لم ينج من بني هاشم إلا عني بن الحسين (جد السادة الحسينيين، ورابع أثمة الشيعة)، وحسن بن حسن بن علي، وعمرو بن حسن بن علي، وقاسم بن عبد الله بن جعمر، ومحمد س عقبل الأصعر)

» شهداء بني هاشم:

الشهداء الحسين بن علي (م): استشهد بيد سنان
 بن اس وخولي بن يزيد الأصبحي

 ٣- علي بن الحسين دمه (علي الأكبر): استشهد بيد مُرّة بن منقذ العبدي.

الله عبد الله بن الحسين اما (علي الأصفر)؛ استشهار بيد حرملة الكاهلي

- عداس بن على الما ستشهد بيد ريد الدوالد الحبي،
 وحكيم السينسي المنمي الى قبيلة طي
- و- جعمر بن عني اما! استشهد بيد هاني بن ثبيت الحصرمي

٦- أبو بعكر بن علي (ما: (يشير ابن سعد إلى جعمر وأبي بكر وهما من ساء الأمام الحسين استشهدا بيد عبد الله بن عقبة العنوي).

٧- عيد الله بن علي هم؟! استشهد بيد هائي بن ثبيت الحصرمي.

۸- عثمان بن علي امه رمام حولي بن بريد بسهم واستشهد
 بيد رجل من پئي آبان

٩ - أبو بكر بن الحسن ١٨٠

۱۰- قاسم بن «تحسن دما استشهد بيد سعيد بن عمرو

الحصرمي الله بن لحسن المه استشهد بيد هابي بن ثليث الحصرمي

۱۲- محمد بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب ممه استشهد بيد عامر بن بهشن التميمي

١٢- عور بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب «م»؛ استشهد بيد عبد الله بن قطبة الطائي؛ (يدعكر ابن سعد اثنين من أبناء عبد الله بن جعفر، لجأ إلى روج عبد الله بن قطبة الطائي وهم احداث، لا ان عبد لله الطائي ارداهما قتيلا و حد براسيهما إلى عبيد الله بن زياد)

١١ مسلم بن عقبل بن أبي طالب «م»؛ استشهد بيد عبيد
 الله بن زياد في الكوفة

١٥ - عبد الله بن مسلم بن عقبل بن أبي طالب ١٩١ استشهد
 بيد عمرو بن صبح الصدائي أو آسيد بن ماثله الحصرمي
 ١٦ - عبد الرحم بن عقبل بن أبى طالب ١٩١

١٧ جعفر بن عقبل بن أبي طائب اما؛ استشهد بيد بشر
 بن حوط الهمدائي أو عروة بن عبد الله الخثمي

۱۸ - محمد بن آبی سعید بن عقیل بن آبی طالب ۱۸ استشهد بند لقیط الجهبی

١٩ عيد الله بن عقيل بن أبي طالب امه استشهد بيد
 عمرو بن صبح الصدائي

٢٠ محمد بن علي بن أبي طائب الأصغر ات وابن سعدا:
 استشهد بيد رحل من بئي آبان بن دارم

٢١ - محمد بن مسلم بن عقيل بن أبي طالب ١١٠

ه موالی پئی هاشمر:

۲۲- سليمان بن رزين، مولى حسايل بن عبي ۱۸۹ استشهد
 بيد سليمان بن عوف الحضرمي

٢٣- منجح بن سهم، مولى حسين بن علي ١١٨١ أستشهد
 بيد حسان بن بكر الحنطلي

٢٤ قارب بن عبد الله الدئلي (الديلمي)، مولى حسين بن علي ١٨٥

۲۵- خارث بن بنهان مولی حمره بن عبد اللطب الم

٢٦- عبد الله بن يقطر (بقطر) الحميري، رضيع الحسين
 بن علي دم١؛ استشهد في الحكوفة بأمر من عبيد الله بن زياد
 وقطع راسه عبد الملك بن عمير التحمي

٢٧- سعد بن حارث مولى علي بن ابي طالب ١١٥
 ٢٨- تمدر بن ابي تيزر، مولى علي بن ابي طالب ١١٤
 ٢٨- اسلم بن عمرو، مولى حسين بن على ١١٥

ەبئو شەدان

أبو تمامة عمرو بن عبد الله الصائدي اماء وهو من مصحاب الأمام علي، ستشهد بيد فيس بن عبد بنه
 ١٦- عمرو بن عبد الله المداني الجندعي (م).

٣٢- عمار بن سطامة الدلاني المه

٣٢- مالك بن عبد الله بن سريع بن جاير الهمداني من لاعداء واستشهد
 لحادرى الله

٣٤- سيف س حارث بن سريع بن حابر الهمداني الحاسري

٣٥- عبد الترجمن بن عبد الله الأرجبي امه

٣٦- حنظلة بن آسفد الشبامي دمه

 ٣٧- شوذب بن عبد الله الهمدائي، مولى شاكر عمه، وهو شحصية بارزة عبد الشيعة

۲۸ عابس بن آبی شبیب الشاکری «۸۰

۳۹ سور بن جمیر الجابري ۱۰۰۱ استشهد بعد ستة
 اشهر من عاشوراء متاثرا بحروحه

عريد من عبد الله الحيد عي ١٠٠١ استشهد بعد سنة العمقاني
 من عاشوراء متاثرا بحروحة

الله الشرقي الله المشرقي الله المشرقي الله المساور

٤٢ همام بن سلمة القابضي التا

٤٣- سوار بن منعم بن حابس بن آبي عمير بن بهم
 لهمد بي النهدي ١١٠

£2- برير بن خشير الهمدائي الشرقي nh.

10- شبيب مولى حرث بن سريع الهمدائي الجابري (١١

الله حبشي بن قيس التهمي داء

٤٧- زياد بن أبي عمرة الهمداني الصائدي ١١٠

ەبئو مذحج

۸٤- هانيء بن غروة المرادى «م»؛ استشهد في الكوفة بامر من عنيد أنه بن رباد

24- جنادة بن حارث المدحجي المرادي السلمائي الكوك

٥٠ واصح البركي، مولى حارث المدحجي السنماني
 الكوفي ٥٠

٥١- مجمع بن عبد الله المذحجي العائدي اما

٥٢- عائذ بن مجمع بن عبد الله المذحجي العائذي دم،

 ٥٢- ناهم بن هلال الجملي المرادي المتحجي اماء وهو من اصحاب الإمام على.

02- حجاج بنّ مسروق بن سعد العشيرة المذحجي الجعمي

٥٥ - يريد بن معقل بن سعد العشيرة المدخمي الجعمي ١١١

01- خياده بن خارث اسلماني لمرادي «ت»

٥٧- واصبح الرومي، مولي حيادة بن حارث السلماني المرادي ات:

ه الأنسار

٥٨- عمرو بن قرطة الأنصاري (م)

٩٩ عبد الرحمن بن عبد ربة الأنصاري الخزرجي اما،
 وينتمي إلى بني سالم بن حررج؛ تربي على يد الإمام علي وتعلم
 القرآن منه

٦٠- بعيم بن عجلان الأنصاري الخزرجي أما

ان سعد بن حارث الأنصاري لفجلاني «م».

٦٢- أبو حتوف بن حارث الأنصاري العجلائي (م)؛ سعد وأبو لحتوف كان أحوين من الحوارج، أنضما إلى الحسين بن

علي عددما سمع عوبل حرم وأطعال ل رسول الله همتلا ثلاثة من لأعداء واستشهد

٦٢- عمران بن كعب الأنصاري (ت)

٦٤- جنادة بن كعب بن حرث الأنصاري الخزرجي ١١٥

٦٥ عمر بن جنادة بن كعب بن حرث الأنصاري
 الحررجي ١١٥.

ه بنو اسد بن خزیمة

٦٦- آئس پن خارڪ پڻ ٿيه بڻ ڪاهل بڻ عمرو بڻ صعب س آسد بن خريمة «م∞ وهو من صحابة رسول انتد

۱۷ حبیب بن مطهر (المظاهر) ۱۹۱۱ كان یأخذ البیعة للامام الحسیل یه الكوفة سنشهد بید بدیل بل صریم الفیقات.

 أمستم بن عوسحة السعدي دما، وينتمي بن بني سعد بن ثعبية: استشهد بيد مسلم بن عبد الله وعبيد الله بن أبي حشكاره

٦٩- قيس بن مسهر الصيداوي دمه،

۲۱ سلیمان بن ربیع ات

٧١- عمرو بن حالد الأسدي لصيداوي ١١٠

٧٢ سعد مولي عمرو بن خالد الأسدى الصيداوي ١١٥

٧٢ موقع بن شامة الأسدى الصيداوي ١١٥

ه عبد القيس

٧٤ بريد بن شيط تعبدي ١٩ه

٧٥٠ عبد الله بن تريد بن شيط العبدي أمء

٧٦- عبيد الله بن يريد بن ثبط الصدى دم؛

٧٧- عامر بن مسلم العندي اليصري امة

٧٨ سائم مولى عامر بن مسلم العندي اليصري الما

٧٩ - سيف بن عالك العبدي اليصبري دمه

٨٠- أذهم بن أمية العبدي البصيري دم.. د4-يان صفحه

ه بنو تيم الله بن تُعبية

٨١- چابر بن حجاج، مولى بئي ٺهشل تيم ١٨٥

۸۲ مسعود بن حجاج کثیمی المه

٨٢- عبد الرحمن بن مسعود بن حجاج التيمي هم:

٨٤- بڪر بن حي بن تيم الله بن ثملبة دم:

٨٥- جوين بن مالك بن قيس بن ثعلبة التيمي «١»

٨٦- عمرو بن طبيعة بن قيس بن ثقلبة الصبعى التيمي

 ۸۷ حیاب (صیاب) بن عامر بن کعب بن تیم الله بن ثعبة السمی الماء وسمی الی سی الحارث بن کعب

ە ئۇل

٨٨- مسلم بن كثيرٍ الأعرج الأردي الكوية دمه.

۸۹ رافع بن عبد الله، مولى أهل شندة «٣٥، مولى مسلم الأردى ١١»

۹- رهير بن سليم الاردى ۱۹

٩١ قسم بن حيث بن بي بشر الأردى ١٩٨

١١٠- عمارة بن صلحب الأردى ١١٠

٩٢ بعمان بن عمرو الأردى الراسبي بمه

۹۶ خلاس بن عمرو الأردي الراسيي اما

٩٥- همهاف بن مهند الراسبي دت١٤ وصل إلى الطمع بعد ستشهاد الإمام الحسين، فهاجم معسكر عمر بن سعد، فقاتلهم إلى أن استشهد

ه کنده

-

43

O

1

1

000

07870

050

maki

000

10/2010

1

1

1

diam'r.

100

0201

6-0

1

-

OŒ.

000

1100 (

di in

•#:

٩٦- بريد بن زياد (زيد) بن مهامبر آبو شعثاء الكندي

٩٧- حارث بن امرئ القيس الكندي دمه.

۱۸ زاهر بن عمرو الكندي دمه؛ صديق عمرو بن حمق الخزاعي.

٩٩- بشر بن عمرو بن أحدوث الحصرمي الكندي دمء

١٠٠ حيدب بن حجير الكندي الحولاني امه

۱۰۱ - حجير بن جندب بن حجير اشا: عرفا حجير وحندب بأنهما من قبيلة الجواب، هـ اشا

-بنو تفلب:

١٠٢ - ضرغامة بن مائك التعلبي أماء

١٠٢ء كيانة بن عثيق التعلبي أما

۱۰۶ - فاسط بن زهیر بن خارث التعلیی تما

100 – كردوس بن رهير بن حارث التعليي «م»

١٠٦ - مسقط بن رهير بن حار التعلبي اما

ەپئو كلپ

١٠٧ - عبد الله بن عمرو بن عياش بن عبد القيس ١٠٧

۱۰۸- أسلم مولى عيد الله بن عمرو بن عياش بن عيد

القيس ات

١٠٩- عبد الله بن عمير الكلبي ١٠

١١٠ عبد الأعنى بن يزيد الكلبي العليمي ١١٠

١١١ - سالم بن عمرو، مولى بني مدينة الكلبي ١١١.

* بجيئة

١١٢ - سلمان بن مصارب بن قيس الأنماري التجني دمه

١١٢ - كثير بن عبد الله بن الشعبي ات:

۱۱۶ – مهاجر بن اوس (ت)،

١١٥ - زهير بن قين بن قيس الأنماري البجلي ١١٥

وجهينه

١١٦ - مجمع بن زياد بن عمرو الجهني اما

١١٧ - عقبة بن صلت الجهني دم؛،

١١٨ - عباد بن أبي مهاجر الجهني اشا

۱۱۹ - عباد بن مهاجر بن أبي مهاجر الجهلي (ا) (وريما يكون الاسمان الأحران شحصا وأحدا)

•بنو غفار بن مئيل بن ضمرة

١٣٠- عبد الله بن قيس بن أبي غروة العماري فمه.

١٢١ - عبيد الله بن قيس بن أبي عروة دت».

١٢٢ - جون بن حوى، مولى أبي ذر العماري دمه.

١٢٣ - عبد الرحمن بن عروة بن حراق العمار ١١١: (قد

يكون عبد الله بن قيس بن أبي عروة أو عبيد الله بن قيس)

ه بنو تمیم

١٢٤ حر بن يزيد الرياحي دمه

١٢٥- شبيب بن عبد الله، وينتمي إلى بني نفيل بن دارم

١٢٦- حجاج بن بدر الثميمي السعدي ءمء

وبتوخثهم

١٢٧ عيد الله بن بشر الأكلة الخثمي (م)

١٢٨ - سويد بن عمرو بن أبي مطاع الأنماري الخثممي المتشهد بيد هائي بن ثبيت الحضرمي.

الحطي

۱۲۹ ً عامر بن حسان بن شریع بن سعد بن حارثة بی

١٣٠ - أمية بن سعد الطائي دم:

ومبتداه

۱۳۱ ـ عمرو بن حالد المبيداوي الثاء

١٣٢ - سعد مولى عمرو بن حالد الصيداوي ات:

•قيس بن ثمنية

۱۳۲ حویل س مالك ات:

١٣٤ - عمرو س صنعة ات:

وحضرموت

۱۲۵ - بشير بن عمر لابه

وبدو حنيفة

١٣٦ - سعيد بن عبد الله الحنصى اما

مبنو شيبان بن ثعلبة

١٢٧ء حبية بن على الشيباني فم

والثمر

١٣٨ - قصب بن عمر التمري ١١١

رؤوس الشهداء والقبائل

جيء باثنين وسبعين رأسا إلى عبيد الله بن زياد حسب رواية أبي معنف، غير أن عدد الشهداء كان أكثر من ذلك ويد المحطما لتالي يمكن مشاهدة القبائل وعدد الرؤوس وهقا لرواية أبي محنف في (لطبري ٢٥/٥٤) وأنساب البلادري (٢٠/١٠٠٧)

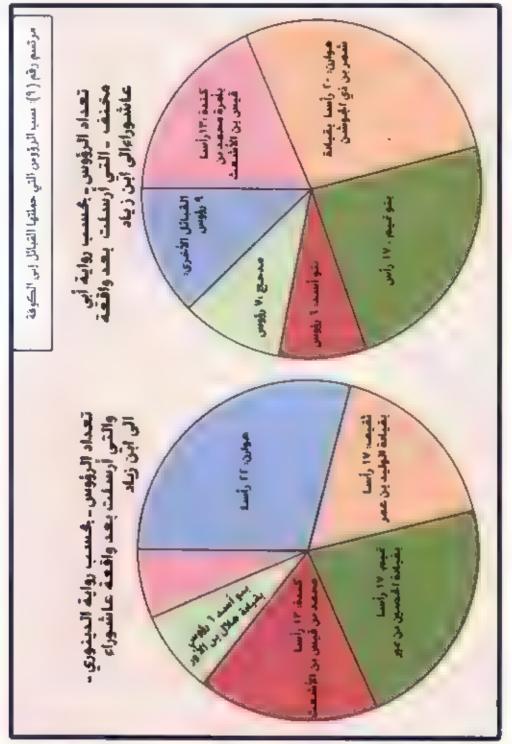
تاريخ المرقد الحسيني

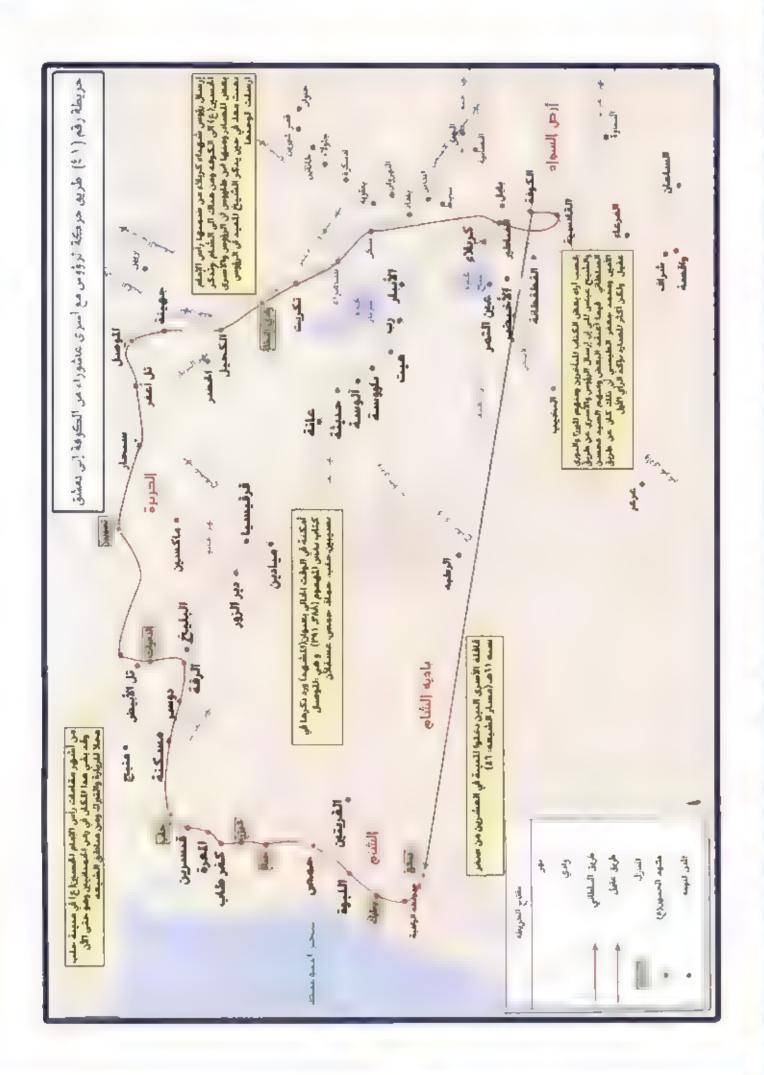
أولى الدلائل التي ترشدنا إلى مدفن الإمام الحسين عبيه

السلام هي الريارة التي قام بها صحابي رسول الله صلوات لله، حدر الأصدري في الأربعين الأول بعد استشهاد الامام كما لدينا حبر حول زيارة قبر الحسين عليه السلام قام بها التوابون، واقاموا عنده ثلاثة آيام. هكذا يتبين لنا بأن معالم لقبر الشريف كانت لماس جلية وواصحة بعد مرور اربع سوات من عاشور عاد تحول إلى مقام يؤمه الشيعة ويقصدوه وقد قدم إليه مصعب بن ربير سنة ١٧ أو ٧٧ هـ (بحار الأنوار، 10 / 20 وحاء به حبر احر بأن الامام علي بن الحسين عليه السلام كان يقصد كربلاه حفية عبر طريق البادية لزيارة قبر أبيه بين حين واخر (الإقبال، ٢/ ٢٧٣)

وخلال مرحلة إمامة الإمام الصادق عليه السلام، جرى تأكيد مسألة ريارة الأمام الحسين عليه السلام، ونظهر مما حاء في كثير من الروايات أن لمرقد الشريف كان عليه قنة وسقيعة وأكثر من باب فقد أشير إلى «الباب الذي يلي المشرق» أو الناب الذي عند رحلي علي بن الحسين عليه السلام (كامل لريارات، ١٤٠٠ رقم ٦٣٩) «تؤكد بعض المصاد، بأنه كانت

هناك شجرة سدر بالقرب من المرقد الشريف يستدل بها على قبر الأمام الحسين، وقد قطعت هذه الشجرة في أبام هارون (م 197) وشهدت مرحنة حلافة لمتوكل (٢٢٢-٢٤٧هـ)، لحليمة العباسي الناصبي، حدوث أهم التعلورات لمرقد الإمام، والمعادر التي تقاولت هذا الحدث (تاريخ دمشق، ١٢٥٥/١) تتفق على ال هذه الحادثة وقعت بين سنتي ٢٢٧- ٢٣٦ه. ووفقا لهذه المعادر، فقد مبع المتوكل لعباسي ريارة لمكان مبعا صارما، ولم يكتف بهذا فقط، بل أمر برطلاق الماء على القبر بحيث لا يبقى له أثر، ولا أحد يقف له على حبر ومع صعود نجم البويهيين وسيطربهم على بعد د وطهور عدد من السلالات الشيفية الحاكمة، اشتدت عملية إعمار وتصوير العتبات الشيفية الحاكمة، اشتدت عملية إعمار وتصوير العتبات الشيفية الشريف لا يرال يُدعى باسمه حتى اليوم، وبيلاً عام من المرقد الشريف لا يرال يُدعى باسمه حتى اليوم، وبيلاً عام العطاء لعمارة المرقد وشيفة المدينة





حريطة رقم (٢٦) مراقد را	الحنال مهدان نهاومده	شوام أبط	م شعوشتر	الأحوار		्त <u>्</u> यु:	- Tricking
حريطة رقم (٢٦) مراقد راس الإمام العسين عليه السلام مالوهسل مالوهسل الموقد المراقد راس الإمام العسين عليه السلام الموسية المسابق المراقد المراقد راس الإمام العسين عليه السلام الموسية المراقد المراقد المراقد راس الإمام العسين عليه السلام الموسية المراقد المراقد المراقد راس الإمام العسين عليه السلام الموسية المراقد المراقد المراقد راس الإمام العسين عليه السلام المراقد المرا	Standage Standage Standage gene first of the off the standage of the standag	وبغداد	البندائين اعتقد جمهورة من البارجين منهم اين طاوس(۱۹۲۸م) تي اللهوت أن رئس الإمام كريارج كريارج التسمير (البارجين منهم اين طاوس(۱۹۲۸م) تي اللهوت أن رئس الإمام المساورة من البارجين المساورين الاستارين الاستارين الديمين الاشامين المساورين الديمين المساورين المساو	* NAGET AMENGO *	مثل يعمر بن تهاويه الفصوالالاصالي كامل الزيارات والكاوس (١٩٠١) ما في الكافل عن الإصام ملمار المسابق إلى استما عام راس الإصام المسورة ما في الكافل عن الإصام ملمار المسابق إلى استما عام راس الإصام المسورة المانيات الرامية الوصور المسابق إلى المسابق الإسابق المسابق المانيات المرابق المسابق المانيات المرابق المسابق المانيات المانيات المرابق المسابق المانيات الماني		المناهدة المقود المناودة المن
A state of last made takens grape A state of last takens and A state last and state A state of states of the states A states of states of the states of the states of the states A states of the states of	Comment of the State of Samuel 31. Action of Administration of Samuel State o		غر الروم		and the sample of the sample o		

وية الرابع عشر من شهر ربيع الأول ٤٠٧ هـ سَبّب إهمال آية اندلاع حريق بمشهد الإمام الحسين عليه السلام (المنتظم، ١٢٠/١٥). هذا وقد توجه جلال الدولة ابن بهاء الدولة البويهي الى ردرة المشاهد الشريمة سنة ٤٢١ هـ بكمن تواضع وقنوت وقبل فرسخ من الوصول إلى المرقد الشريف، ترجّل جلال الثولة وسار إلى الزيارة حالة القدمين (المنتظم، ١٥/ ٤٧٤). والعجب كل العجب ما قبل عن المسترشد العباسي، بأنه وضع يده على الموال خريبة مرقد الامام لحسين عبيه السلام، فصادر حرءا منها وورعها على حنوده قائلا إن الامام ليس تحاجة الله الاموال والحرائل (المدقد الابن شهر اشوب، ٢٤٨/٢)

و لسلاطين الابلجانيون رعوا دهيمام مشاهد الاتهة، لا سيما مند عهد عاران، وقد قام عاران برياره مرقد الامام الحسين عليه لسلام سنة ٦٩٦ هـ كدنك الحلائريون ألحروا عدة مشاريع إعمارية لمرقد الإمام آيام حكمهم على العراق التي امتدت منذ ٣٣٦هـ إلى ٨١٤ هـ، وقد خط على إحدى الكتابات المنقوشة على جدران الحرم الحسيني تاريخ ٧٦٧ هـ سنة تشييد دلك الجره (نرهة أهل الحرمين في عمارة المشهدين، وقد قام به مرجان أمين الدين بن عبد الله، وهو الحاكم لحلايري على العراق و قام السلطان أحمد لحلايري منارئين للحرم الحسيني في سنة ٢٨١ هـ

وقد بدل الصموبول خلال مراحل حكمهم لقصيرة على لفراق جهودا كثيرة لإعمار مراقد الأثمة في كريلاء، والنجف والكاظمين، وسامراء وتصاعدت وتيرة هذه الجهود في العصر الماحري، وأحر القاحريول مشاريع استثنائية في هذا الصيد، ودلك مع وجود العراقيل العثمانية، إذ كان العثمانيون هم الدين يعدول العميات العمرانية ولم يكونوا مرعبول في للا تتم مثل هذه الأعمال على يد الإبرائيين وباسمهم. ومن هذه الأنشطة ما كانت تنمد على يد الشخصيات الحكومية، وعبرها من الشخصيات المكومية، وعبرها من الشخصيات مثل التجار، ولا ننسى النشاطات التي قام بها شيعة الهدد دور رئيسا في تمويل مشاريع إعمار الأماكن الدينية، وإمداد المياه إلى النحم، وكرملاء، والحلة

والملاحط أن مرحلة حكم حرب البعث على العراق، شهدت تدمير الكثير من الكتابات المقوشة على جدران الروصة الحسينية، وكذلك العتبة الحيدرية، والتي كانت تحمل أسماء المتبرعين الايراسين والهود وصيلة لحكم لعشي كله، لم يتمتكن الايراسين من ال يلعبوا دورا في هذا المجال، وان كان للبهرة الهود او لحوجة لامامية مشاطات بالله حين وحر وإبال لالتفاضة الشعبانية سنة ١٩٩١، قصف جزء أساسي من حدران وحتى شبة لعتبة الحسينية والعباسية بسرا المعية كما استشهد في أشاء هذا الحدث حتى أريلت جميع المبان ولم يمص كثير على هذا الحدث حتى أريلت جميع المبان السنكنية والتحارية الماصلة بين لعتبة الحسينية والعباسية، والتعارية الماصلة بين لعتبة الحسينية والعباسية، والتعارية الماصلة بين لعتبة الحسينية والعباسية،

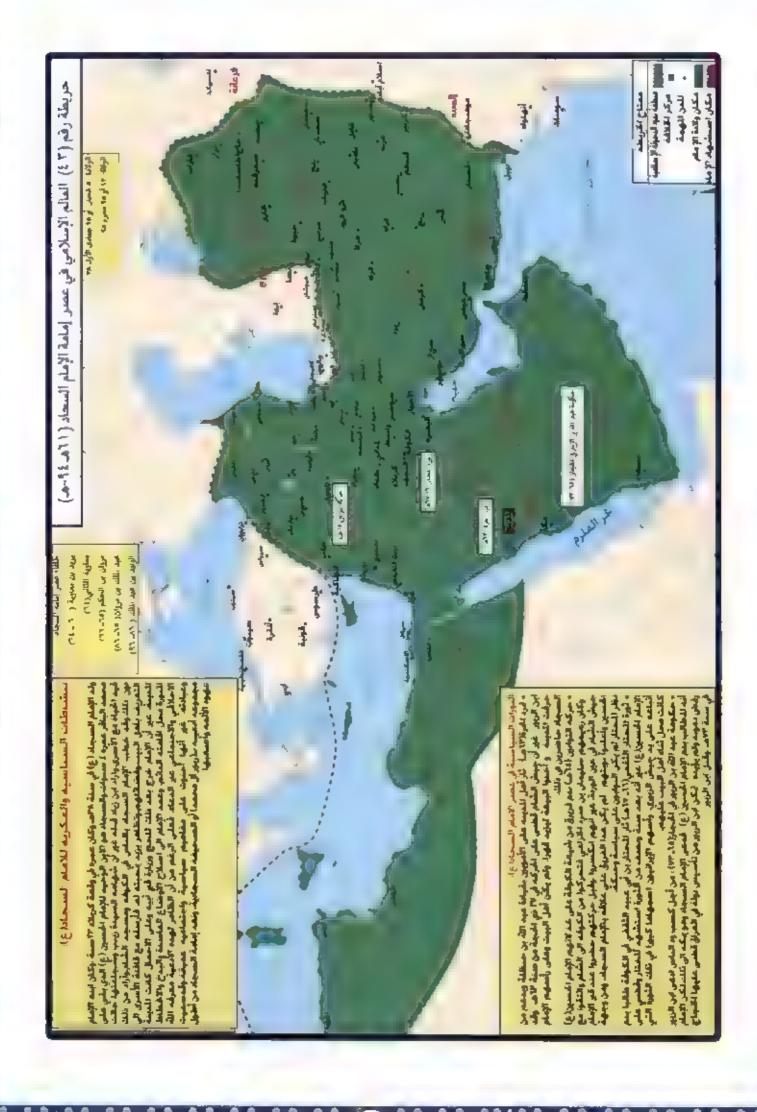
ومند الاحتلال الأمنزكي للمراق وسقوط البطام البعثي سنة ٢٠٠٣، عاد النشاط الممرائي في المتبات المقدسة على يد الإيراسين وقد استهل الايرانيون عمل صربح جديد لمرقد الامام الحسين عليه السلام في عام ١٣٨٥ شـ

إنجيل (زبور) أهل البيث, أو الصحيفة السجادية

إن أقدم تراث شيعي في الدعاء، هو مجموعة من أدعية الإمام علي بن الحسين رين العابدين عليه السلام تعرف بالصحيفة السجادية وبعن التشار هذا الاسم يعود إلى القرن السادس، فقيلها كانت تعرف بالكامن، كما حاء في رحال الطوسي وأطلق عليها في الكافي عنوان صحيفة الرهد، ما عنوان إنجيل أهل البيث فقد جاء ذكره في معالم العلماء (صل 114).

يضم هذا الكتاب بإن دفتيه أربعة وخمسين (أو ٥١) دعاءً بن قصير وطويل، رويت عن الإمام السجاد عليه السلام طبقاً لما ذكر لها من أسناد، وبالتأكيد فإن هذه الصنعيمة لا تحتوي على جميع ما للإمام من أدعية، بل إنها مختارات من أدعيته، حكما الحال في حكتاب نهج البلاغة الذي هو محدّرات من كلام الإمام على عليه السلام، وتحتلف النسخ المثبقية من هذا الكتاب في المقدمة وعدد الادعبة ومها لا شك فيه، فان هذه النسخة من تصحيمة نقلت توساطة الأمام معمد الباقر عليه السلام وأخيه ريد بن على عن أبيهما الإمام السجاد عليه لسلام ثم إن حاصة أصحاب لأمام كاني حمره الثمالي، كنو يحتفظون بهذه الصحيفة وفق تكتاب الكافي (١٤/٨)، وقضلًا عن الصحيفة السجادية القديمة، فقد دُونت عدم محموعات من الأدعية المسبوبة الى الأمام استجاد عني أساس المصادر والنصوص القديمة، وبات لديثا ست صعف من ادعية الامام عنبه السلام (الدريمة، ١٥ - ٢) وقد نشرت أحبر حميع تلك الأدعبة في كتب يحمل اسم الصحيمة السحادية الحامعة (قم، ١٤١٨)

وسعص هذه لادعية يحمل علائية مواقف صد لأعواس، وهناك من يعتقد بأن عددا من الأدعية لم تضمن في الصحيمة الأصلية لأسباب سياسية، لكنها انتشرت عبر طرق أحرى؛ وسهد دعاء على لشاميس، ودعاء على حور الأمويس، ودعاء على أعداء ال محمد هذا وقد انتقلت لصحيمة السحادية إلى الأجيال اللاحقة عبر طرق هي ليست بكثيرة، ومن ثم انتشرت بن الشيعة تدريجها أما سند هذه الصحيمة، فكان موضع دراسة تعصيلية لعدد من الباحثين (النظر، مقدمة الصحيفة السجادية برواية أبي على الإسكافية (م ٢٣٣)، محمد حسين الجلالي، ص ٣٠- ١٩)



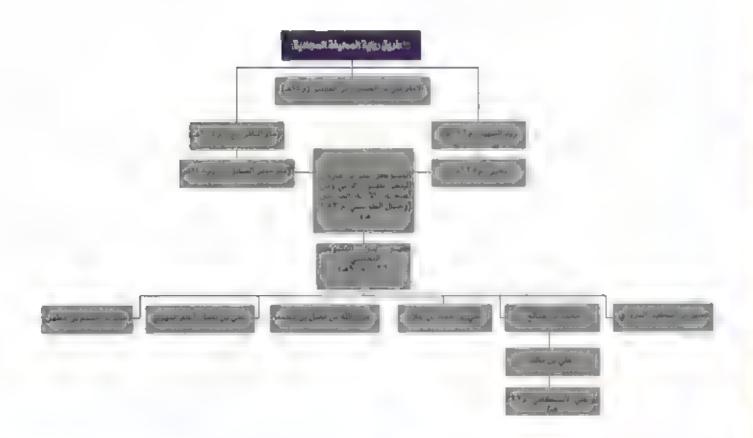
وبعد بسجة ابن دريس (١٩٥٨مـ) من قدم نسخ لصحيفة السعادية التي كانت نحورة العلماء المتحرين، وهي اليوم مطبوعة مع الشرح اللعوي الدي قام به ابن ادريس. يشير ابن أدريس كي مقدمته إلى التشار الكتاب بين المصدين والعرفاء، ويصف ثلث الأدعية بأنها متصنة نسيد المرستين، ورب العالمان ما النسجة التي عثمدت عنيها روانة الصحيمة بين الشيعة. ههي تسخة كانت لدى الشهيد الأول (م ٧٨٦)، وقد قام بالاستنساخ منها مرتبي سنتي ٧٧٢هـ و ٧٧٦ هـ ويقال بان المعطوطة التي كتبها لشهيد الأول ما رال موجوده في مكتبة ممتاز العلماء بالبند أما النسخ التي اعتمد عليها الشهيد فهي نسخة ابن سكون الحلي (كان حيا ﷺ ٦٠٠ هـ)، وتستحة بن أدريس وتستحة عميد الرؤساء وتو مثل وجود هذه النسعة بمصل ثلامد، لشهيد حتى القرن بناسع ومن ثم التشرت بين الشيمة في القرون الأحيرة ويبدو أن الأخوند الملا محمد تقي المجلسي (م ١٠٧٠) بدل جهودا ڪثيرة ۾ سبيل تد ول الصحيمة مين الشيعة

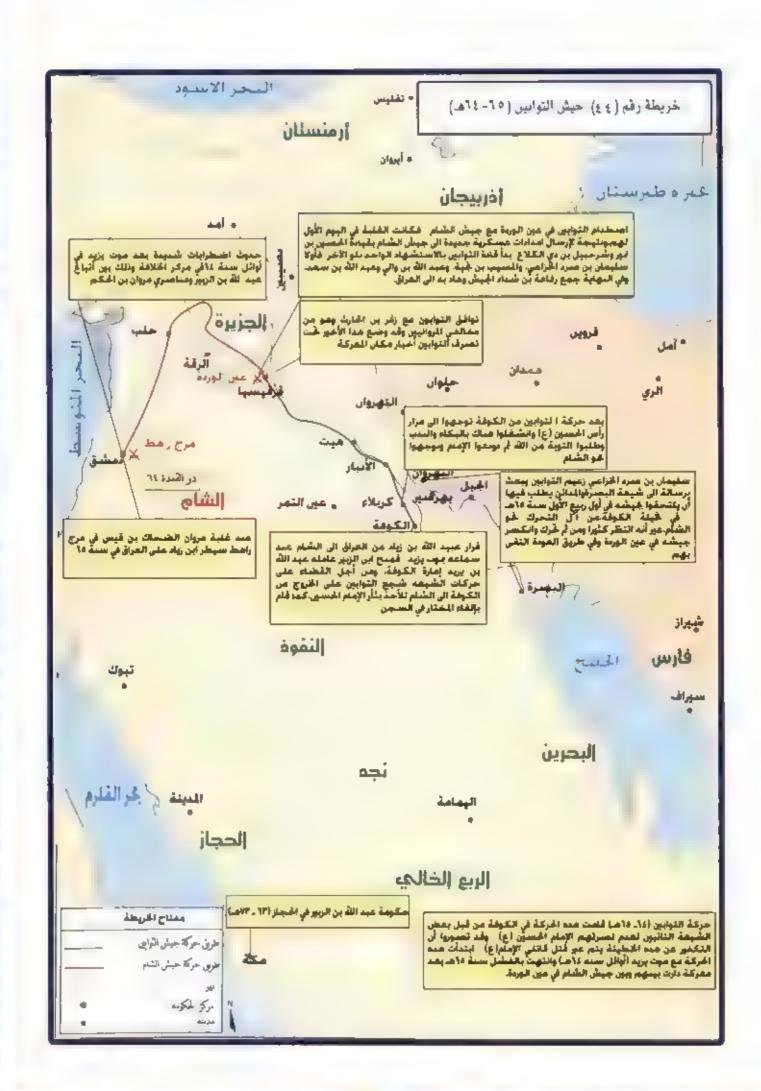
وكما بشرت تصحيمة برواية أبي على محمد بن همام الإسكالة (م ٢٣٢هـ) عن طريق على بن مالك عن الإمام زين المابدين (هم، ١٣٨٠ شاء رأت البور رواية الصحيمة عن حسين بن أشكيب تتضمن أربعةً وخمسين دعاءً (أمنفهان) الاملام ومند اشتهار الصحيمة استحادية، استسحب مئات ليسلح منها، وشهدت كناية العديد من الترجمات، و بشروح، والتماسير (لدربعة، ١٣ - ٢٥٩ - ٢٥٥)، واهم هذه الشروح هو كتب رياص السالكين للسيد على حان الدين الشيراري (م

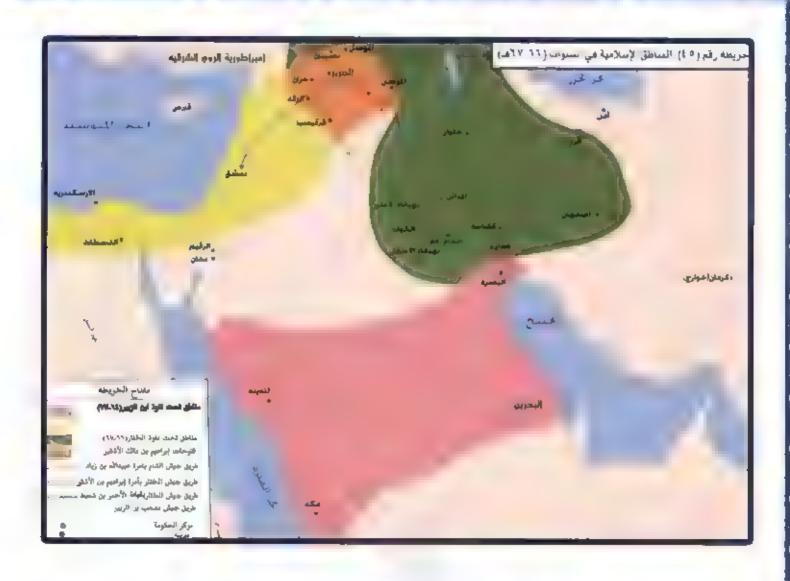
ولنا علم بمخطوطات الصحيفة التي تعود إلى القرن السابع هما هوق فهناك محطوطة بكتابة ياقوت المستمسمي تعود إلى سنة ١٩٤ هـ في المكنية الملكنية، ومحطوطة ، حرى بحمل تاريخ ١٩٧ هـ في مكتبة آيا صوفيا (للاملاع على السنخ المتعددة للصحيفة، بطر مقدمة محمد حسين الحلالي على لصحيفة برواية الإسكافية، ٦٥- ٢٥)

تدور مو صبح صحيمة الامام اسحاد الكاملة في قلت الدعاء، والدعاء عادة يتصب في متاجاة الله والتوحه إليه، ولكن باسطر إلى تصوص أدعية الإمام السجاد، تدرك جنياً بأن هذا الكتاب يحتوي على تعاليم إلهة - توحيدية حكما يضم تعاليم مهمة حول الامامة و لولاية وبنحو هامشي حول السياسة وحاصة دا ما نظرنا لى الصحيمة السحادية الحاممة و نتي تتضمن مثتين وسبعين دعاة، هيمحكن اعتبار دائرة التعاليم السماوية الواردة هيها، دائرة لتمتع نكثير من الاتساع والرحادة وكثير من مقاصع الصحيمة تتناول معرفة محمد و له، والتعمة منهم، بوصمها النواة الرئيسة للفكر الشيعي

وقد وردت موصوعات الصحيفة في كتاب باسم العجم لموصوعي للصحيمة السحادية يقع في ثلاثة مجددات







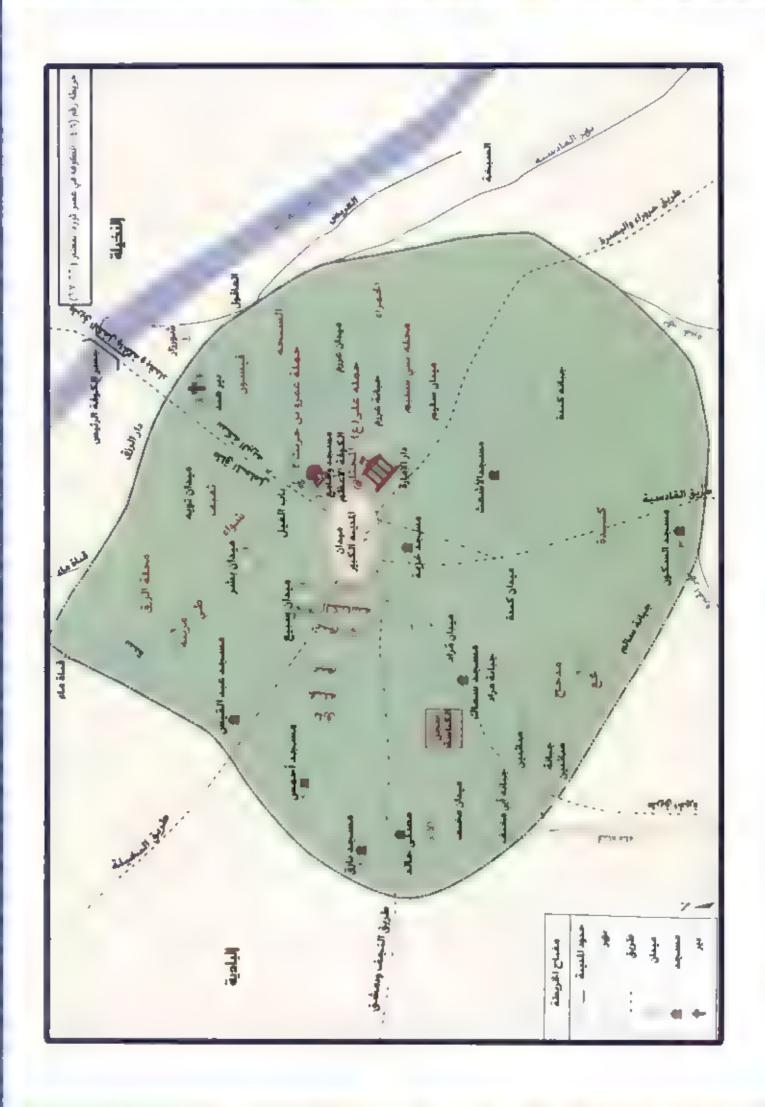
تقويم ثورة المختسار

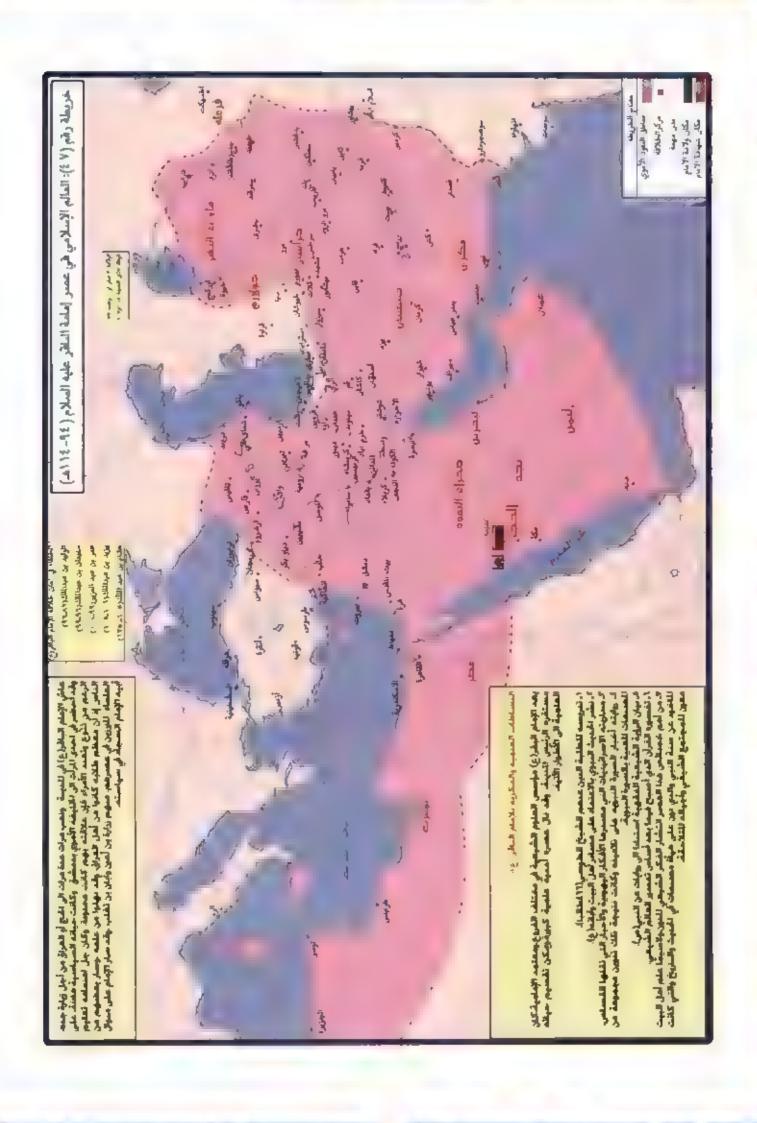
العادثة	الأزمان	الكان	التسلسل
عمال المعتار المصويس في الكوهة :أبو عمر الكيسائي القائد العام	بعد بيعة المحتار	الكوفة	1
. إبراهيم الاشتر قائد القوات العام ،عبد الله بن كامل الشاكري			
(رئيس الشرطة)وقد تمسم المحتار منصب قاصني القصاءة			
عبد الله بن الحارث	ربيع الأول - ٢٦هـ	ارمنستان	A
تعیین محمد بن عمیر بن عطارد	-	ادربيجان	4
عبد الرحمن بن سمید بن قیس	=	الموصيل	<u>1</u>
اسبحاق بن مستفود	=	المدائن	٥
		وجوحى	
قد مة بن عيسني النصيري	=	بهمّد لعلي	٦
محمد بن كعب بن قرطه	=	بهقياد	٧
		الوسطي	
حبيب بن منقد الثوري	=	بهقباد السملي	A
حبيب بن حذيفة اليمان	20	حلوان	4
اشتباك جيش الشام للكون من سنة الأها شحص بقيادة عبيد الله	=	الموصل (لي	1 +
بن زياد، وحيش المحتار المكون من ثلاثة الاف شحص، بقيادة يزيد		جانب نبات	
بن أنس ،ثم يستطع حيش المحتار القاومة لقلة الإمكانيات ،فنعد		التن)	
ثلاثة ابام من لمقاومة واستشهاد بعص القادة السحب إلى الكوهة			
أرسل المحتار يبراهيم بن الاشترامع سنة آلاف شحص للالتحاق بقوة	٩ دى الحجة ١٦هـ	حمام اعين	11
يريد بن ائس 🚣 طريق الموصل	يوم عرفة		

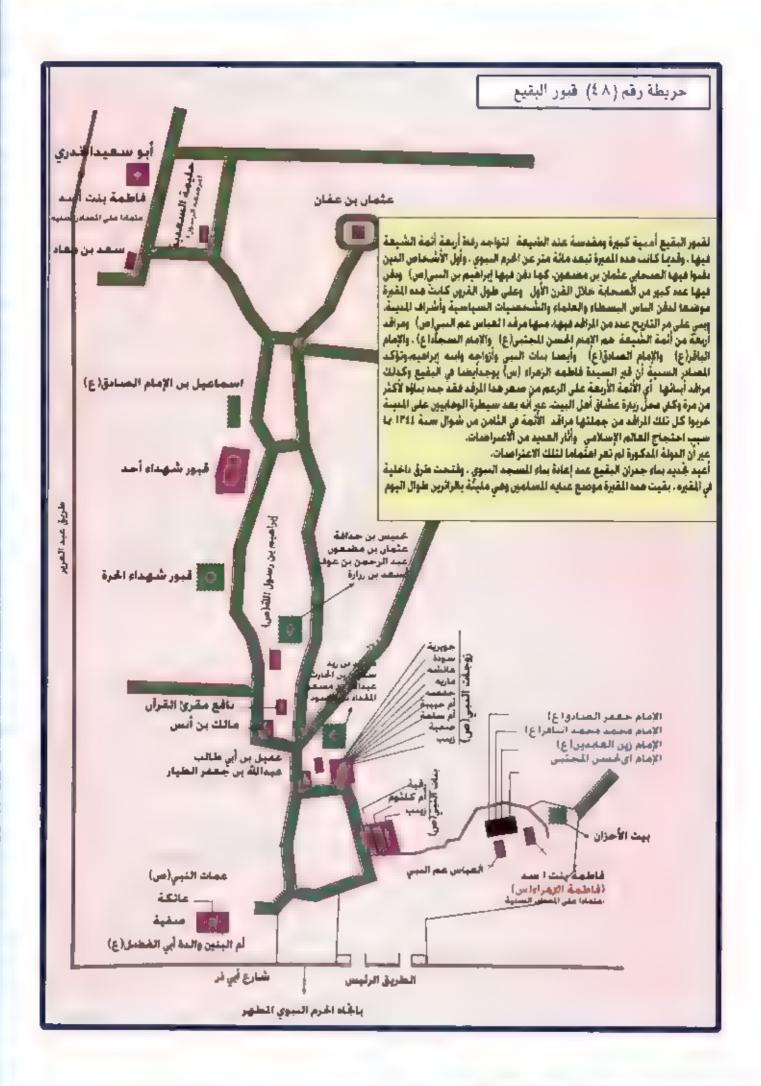
ذهاب إبراهيم من اجل اعداد جيشه والسير به الى حمام أعين،ولما	٢١-ذي الحجة -	الكوهة	3.7
علم بعد ثلاثة أيام من تمرد الأشراف رجع إلى الكوهة	110		
ثار أشراف لمدينة قبل يوم من وصول إبراهيم إلى الكوفة وهم قد	٢٢-دي الحجة-٦٦هـ	الكنتانية	17
شاركوا في فتل اهل البيت في كربلاء - خوفاً من الشعارات التي			
رفعت للثار من دم الحسين، غير انه لمقاومة المحتار، ورجوع إبر هيم			
السريع ،تم قتل ثلاثة ألاف شخص من قاتني كريلاء من ضمنهم			
عمر بن سعد بن ابي وقاص ، فيما قر الآخرون إلى البصرة ، وبقي			
لقسم الأحر متحميا لج الكوفة متحين الفرصة			
القبض على شمر بن ذي الجوشن، وقتله الذي كان قد فر إلى	ذي الحجة -٦٦هـ	المبيئة	ነኔ
قرية تسمى الكلتانية وهو من جملة الأشحاس ساهم في قتل الإمام			
الحبيين]	
إرسال لمحتار رؤوس قائلي الإمام الحسين إلى «لإمام اسحاد في	دي الحجة	لبصرة (مدينة	10
المدينة وقد ابتهج الإمام بدلك		لرزق)	
مديمة مثنى بن مجربة المحتار وكان من التوابين ،ثم ابتعث ،لي	دي الحجة ١٦٠هـ	الرقيم	17
طريق البصرو من اجل جمع الشيعة فدهب إلى مدينة الرزق. ودحل			
حرب مع اثباع عامل بن الربير .			
ارسل المحتار حيشا لمساساة اس الربير طاهريا والتصدي لحيش	دي لحجة ١٦٠هـ	مكة	J.A.
الشام لكن هدفه كان الاستهلاء عنى طريق الجحاراء وقد التجم			
چيش المحتار بقياده شرحبيل مع ثلاثة الاف شحص مع جيشِ ابن			
الزبير بقيادة عباس بن سهل في الرقيم الواقعة في الحجاز ،ولما ألم يطع			
قادة جيش المختار ابن سهل فانه عمد الى الحيلة والخديعة ،فانتصبر			
· ·			
دهات محمد بن الحنفية مع جمع من بني هاشم من للدينة إلى مكة	دي لحجة -١٦هـ	الموصيل	1.4
ولما ثم يبايع ابن الحنفية القي في السحن، هطلب ابن الحنمية العون	(أيام الحج)	(بجانب نهر	
من لمحتار ،هارسل إليه مجموعة بحجة ريارة مكة، همكنت من		الحارر)	
تحريره			
مسير جيش إبراهيم باتجاه الموصل لمقابلة جيش الشام ،اقتتال	٢٤-ذي الحجة	المدار	14
الجيشين في بداية سنة ٦٧ وانكِسار أهل الشام ومقتل عدد مهم من	-٦٦نهاية الحرب		
قادة جيش الشام، منهم عبيد الله بن زياد؛ حصين بن نمير؛ وشرحبيل	۱۰محرم۱۲هـ		
بن ذي الكلاع إرسال رأس ابن زياد إلى الكوفة ثم أرسله المعتار			
الى الإمام السجاد			
التحام قائد حيش المحتار احمر بن شمط، وقائد حيش الربير المهلب	نصمت السبة ١٧هـ		
س صعره في المدار ،مكسدر حيش المحتار ومعاصرة الكوفة ومقتل			
المحتار مع مجموعة من الشيعة في (١٤ رمصان-٦٧)			

مفتاح خريطة مدينة الكوفة أثناء ثورة المختار

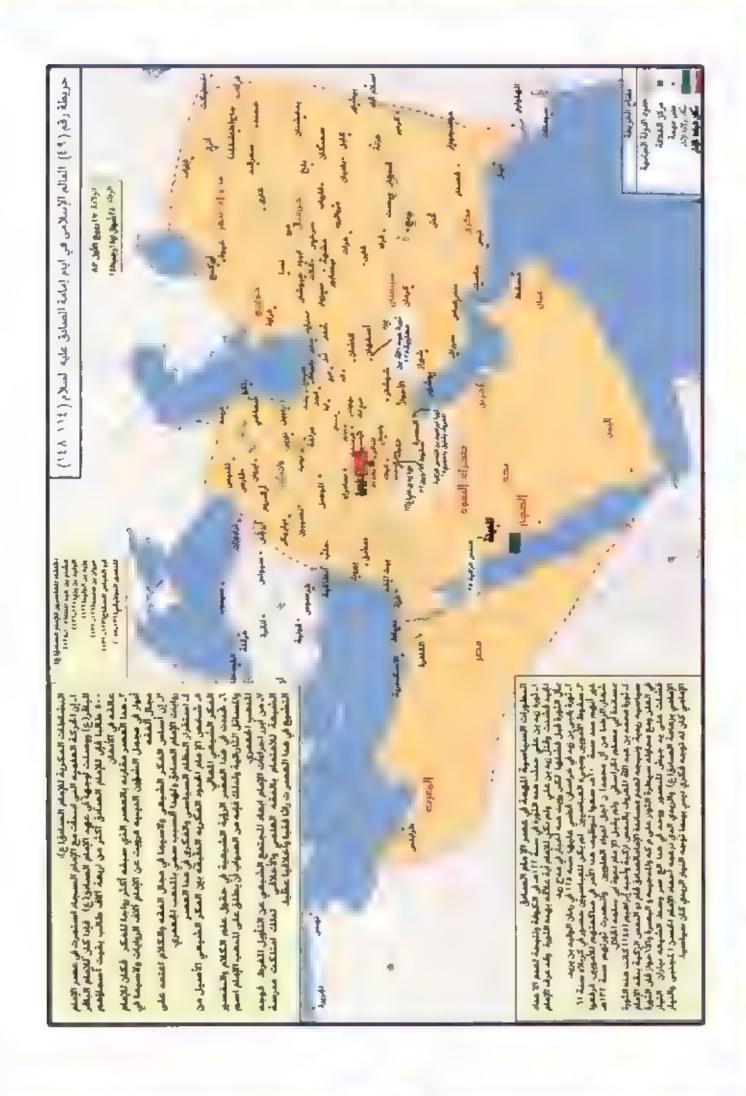
العادثة	التاريخ	ींदर्श	التسلسل
إعلان الإحراءات العسكرية في الكوفة - تجمع إياس بن مضارب رئيس شرطة لكوفة وعدد من القادء العسكريين الدين توجهوا الى المراكز المهمة والحساسة في الكوفة . فتوجه اياس و بنه راشد الى الكساسة ، وعبد الرحمن بن سعيب بي ميدان السيم، وكعب بن أبي إلى ميدان بشر ،وشمر بن ذي الجوشن، إلى محنة سائم وعبد الرحمن بن محنف، الى ميدان الصائدين و بو حوشب الى ميدان مر د ،	يوم الانتين ١٢_ رسع لاول ١١هـ	الكوفة	1
وشبت بن الربمي إلى (شوررار) وهي محلة خارج لتكوفة التحم إبراهيم بن الاشتر مع إياس بن مصارب وحز راسه، وبذلك اعلنت الثورة قبل يومين من موعدها وأعلن أنصار المحتار ثورتهم بشعار يا منصور الأمة، وبالثارات الحسين	ليلة لائس ١٢- ربيع الأول ١٦-	بين بيت عمرو بن حريث وباب الميل	Y
التعام إبراهيم بن الاشتر مع رجر بن قيس الجعفي، و تكسار هذا الأخير وفرار حيشه الى محبة كبدة	1-	مسجد سکوں	7
تو جه ابراهيم بن الأشتر مع سويد بن عبد الرحمن اسقري الذي لاحقهم حتى محلة الكناسة	=	محله لاثير	4
حملة شبث بن ربعي، وحجار بن أبجر، من جهة السبعة على بيت المعتار الفارسل البهم المعتار يريد بن السرواحمر بن شميط مع التحاق ابراهيم بن الاشتر بهم وقد بنصر أناع المعتار	£	بالقرب من بيت المحتار محالب ميدان المدينة	o
ارتداء المحدر لدس الحرب وحروجة حلف دير هند ، و التحق به صحابة عبد منتصف الليل ، وقد تجمعو عبده في الصباح الباكر	=	حنف دپر هند کے السیحة	² Ve
حارجيان بن مطيع معارضو لتوره كان اعليهم من الأشراف وكانت اعدادهم لنست بالعليلة فدعوا إلى المسجد وبعد كتصاص المسجد بتحب بن مطيع وهومن بين قاتلي اهن لبيت في عاشوراء المواجهة المحتار اوكان من بنهم شبث بن الربعي اوراشد بن إياس اوشداد بن أبجر اوعكرمة بن الربعي وعبد الرحمن	۱۳ ربيع لاول ۱۳هـ	مسحد الكوفة الحامع	٧
ان مطيع ،شبث بن ربعي وراشد بن اباس مع ٧٠٠ شعصن	=	حلف د بر	٨
بعد الانتصار في دبر هند انشعن المعتار واتباعه في معلات احمس، وبارق والمرينة فيما الشعل إبراهيم في معلة النخم مع الصارة	۱۱ ربیع لاول - ۱٦	احمس بارق لمرسة، سخع	ů,
المعدد الرهيم والمحتار في للصلى وسيطره الراهيم تدريحيا على مركز المدينة فارسل المحتار كلا من ابن مطيع، وعمرو بن الحجاج، وشمر بن ذوي الجوشن، ونوفل بن مساحق الانقاف براهيم لكن الراهيم تمكن من الوصول في ميدال للدنية فليح مسجد الكوفة وحاصر دار الامارد عدر بعد ثلاثة ايام ابن مطيع وهو يرتدى ثوب النساء، ففتح الاشراف باب دار الإمارة وطبوا الامن من لمحتار	۱۱ ربیع لاول ۱۱هـ	ميدُ ن المدينة الكبير	1.
دهب المحدار يوم فتح دار الأمارة إلى لمسجد وأعلن في خطبة صلاة تحمقة عن تيته في الأحد بثار الأمام لحسري (ع) افتايعه الناس بعد الصلاة رسميا على ساس كتاب الله، وسنة رسول الله والثار لذم الأمام الحساس والدفاع عن لمطلومين	نجمعة ١٧-ربيع لاول ١٦-هـ	مسعد الكوهة الحامع	11
عبد حروح ابر هيم الى بشام ثار اشر ها الكوهة على المحتار ،و متصروا موقت عبه غير ان مقاومة لمحتار ، ورجوع براهيم سبريع وقد حدث معركتان الأولى في ميدان السبع بقياده الحيار و لذبية في محنة الكناسة بقيادة بر هيم ادب الى الكسار الأشراف وتمت ملاحقة قاتلي كربلاء وقتلهم، كما فر عبد من الأشراف المتمردين بن البصرة واحتفى بعض معارضي المحتار في لكوهة تحبيا الأشراف المتمردين بن البصرة واحتفى بعض معارضي المحتار في لكوهة تحبيا	۳۲ دي الحجمة ۱۲هـ	ميدان السبع- الكناسة	1 %



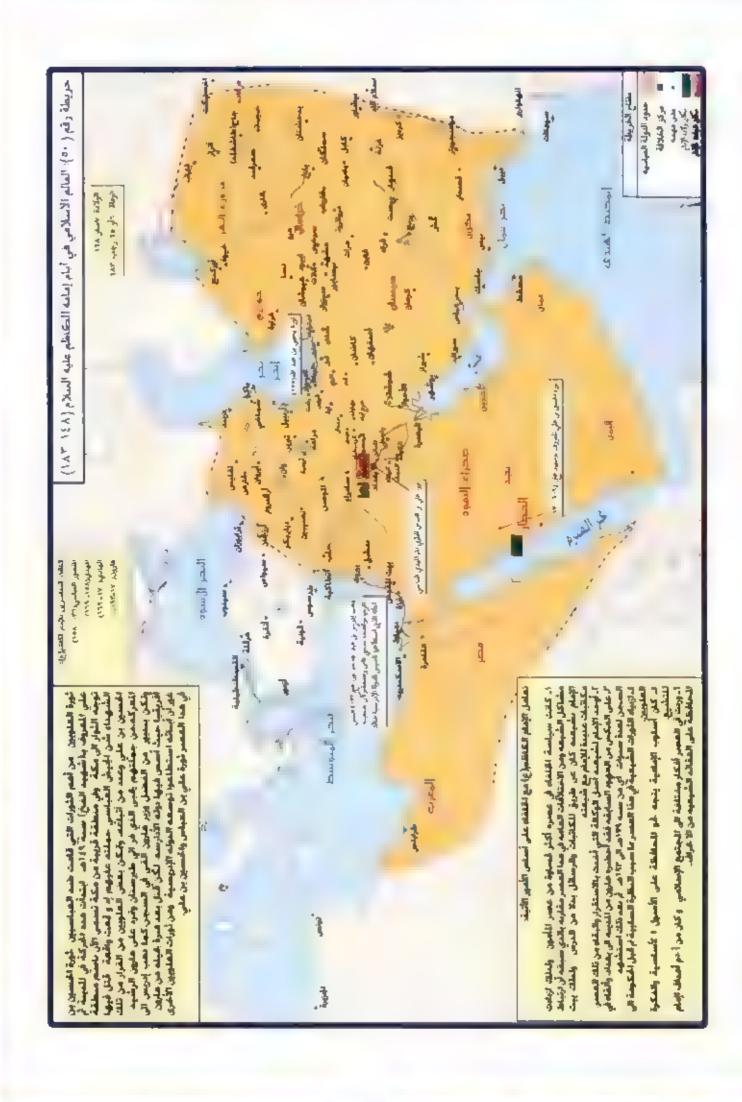




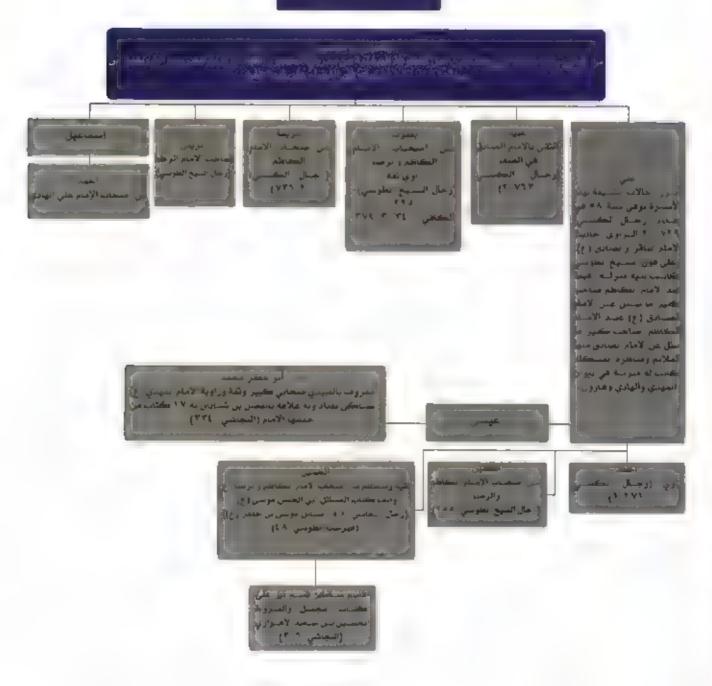
⊕2±30



とことが大きないでは、100mmのからでは、100mmの



أسرة أل يقطها الشيعية بقباد وقد



أنصار علي بن يقطين

البرحثاث المحادث المحا	F/WHI I
الرابط مين الإمام الكاطم وعلى بن يقطين (انكشي ٣٣٠/٢)	عبد الرحمن بن لحجاج البحلي
من صحاب الأئمة الصادق والباهر والكاصم(ع) وهو من أهل التكوفة اشيخ صادق ومن الباع علي بن يقطين	نجيه بن الحارث لقواس
شاعر وفيسوف عاش في المكوفة ، ١٣٠ ـ ٢٠٩) (أعنان الشبعة ٢٨١/٨)	أبو العدّهية إسماعيل

موالي علي بن يقطين

اللاحظات	l¥ma,
ر وي (سحاشي ٢٥.	صابح
راوي (معجم رحال لحديث ١٨٧/٩).	سنم
من صحب الأيمة الصادق والكاطم، عيان الشيعة ٢٤٤/٢٠)	الوحالد
لتوقيق ٢٠٨من صنعاب الأمام الكاطم والرصا (ع)ارجال الطوسي ٢٦٤ لديه كثر من ثلاثان كتاب (فهرست الطوسي ١٨١)	ونس بن عبد الرحمن لقمي
كاتب ومراهق عبي بن بقطين ،ر وي(رحال الكشي ٢٧٧٧)	سليمان بن لحسين
المودن على بن يقطص إحال ل نكشي ١ ٣٥٨) راوى ومعدث	يو محمد حصص بن بيد الرحمن بن محمد المؤدن
(رجال الڪشي ٢٠/٥٤٥)	أيو الأست
وكيل الأمام الرصا(النجاشي:٤٤٦)	وئس بن عبد الرحمن القمى
رحال الطوسي :٢٦٦	علاء بن الحداد
رجال الطوسي ٢٤٣	هرچ

المدثون والعلماء الشيعة من آل أعين

لا شك في أن آل أعين يُعدون من أهم الأسر الشبعية في القرن الثاني والثالث، وأمرز آبناء هذه الأسرة هو زرارة من أعين، كبير المحدثان الشيعة في القرن الهجري الثاني

كانب هذه الأسرة الرومية من موالي بني شيبان وقد فيل بأن أغين كان عبدا رومياء اشتراه رجل من يثي شيبان، فأديه وعلمه القران، وجعل منه أديبا بارعاً، وعندما ارداد سنا، وحده ابوه لدي كان راهبا يدعي سنسن، فالنفي به، لكن الابن لم يرافق أبيه إلى الوطن واختار البقاء في تكوفة. ولم تعارى البرعة «برومية» سره عين د برى رزاره يسمي احد أبناته بالرومي، وبات هو الآخر من المحدثين الشيمة، حكما أن له كتانا حديثي (رجال البجاشي، ١٦٦)، هكذا ترعزع ابناء المعانا حديثي الحياء البرعة بالكوفة، وقد حداروا بيونهم بنكون بين بيوت سي اعين في الكوفة، وقد حداروا بيونهم بنكون بين بيوت سي أسعد بن همام ، كما كان لديهم مسجد عملي فيه الإمام الصدق عليه السلام نات يوم

ولأعين أولاد، من أبرزهم زرارة، وحمران، ويكين، وعبد الملك. ومما لا شك فيه هو أن الكومة كانت المحطة التي شهدت تحول أعين إلى التشيع، مما أدى إلى أن تتشيع هذه الأسرة - باستثناء عدد قبيل منها- ويتحول لاحقا جميع أبناءها الى كنار المحرش والشخصيات الشيسة

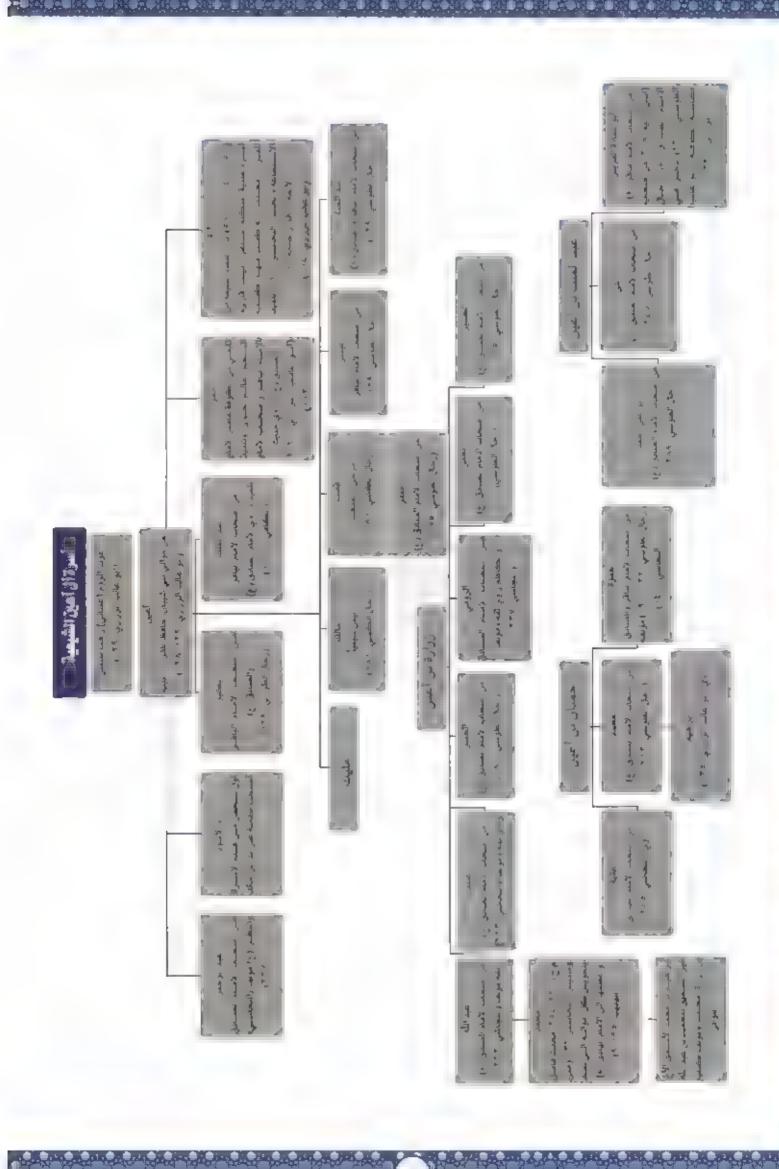
وحمران الدي يعد من مشاهير هذه الأسرة، قد التقى ما لإمام السجاد عليه السلام، وقد قبل بأنه المتشيع الثاني من أل اعين، ويرجع العصل في دلك إلى أبي خالد الحكابلي، أحد صحاب الامام السعاد أما أحود عبد لملك فكان قد سبقه في احتيار التشيع تحت تأثير صالح بن ميثم، إحدى الشحميات الباررة في آل ميثم الدين كانوا من بين الأسر الشيعية العريقة في الكهية

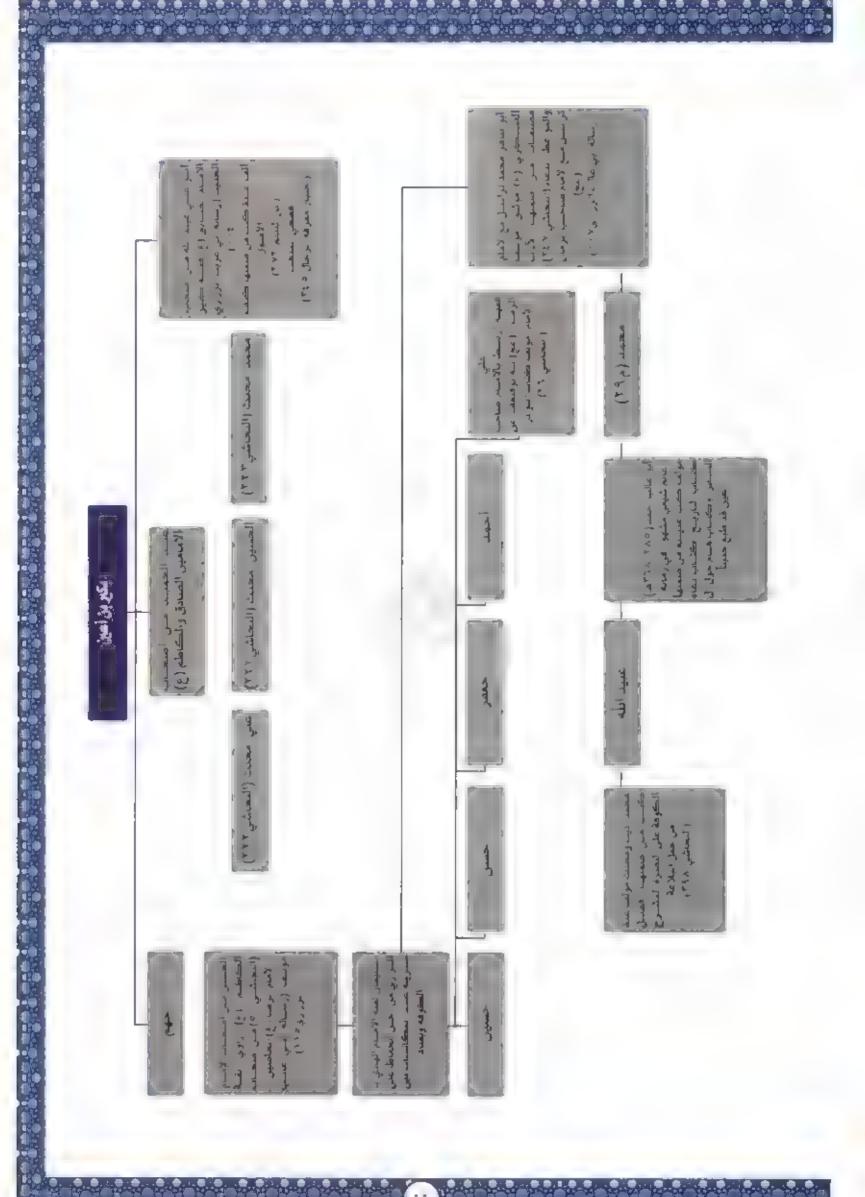
هدا ويُعدَ حمران من أبرز مشايخ الشيعة، وأحد حملة المران، وقد جاء اسمه بين أسماء قرّاء الكتاب المحيد، وقد تتلمذ علد الامام الباقر عليه السلام. كما كان شقيقاه رزارة وبكبر من تلامدة الامام الباقر والامام لصادق عليهما السلام

وأبرر أبناء هذا البيت الشيعي الشريف على الاطلاق، هو رزارة بن أغين بمول عنه أبو العباس التجاشي: شيخ أصحابنا في رمانه ومنقدمهم وقد كان شاعرا أدبيا روت عنه المصادر عده مواصيع وروي ان زرارة كان وسيما، حسيما بيصا، وكان يجرح الى لجمعة عنقوم له بناس سماطين بنظرون البه بحسن هينه، وكان حصيما جدلا لا بقوم حد لجعنه الا ان بعدد، شعليه عن الكلام توفي زراره سنة ١٥٠ هـ

تضم مصادر الحديث الشيمية زهاء ١٧٠٠ حديث من رواره، منها ١٣٠٦ حديث عن الأمام الناقر، و ٤٤١ حديثا عن لامام الصادق وترشدنا هذه الأحاديث وما تجمع بن دهنيها من نقط تاريحية، إلى أن زرارة كان يتمتع بذكاه حاد أهله ليلعب مثل هذا الدور المهم في حفظ تعاليم أهل البيت وأحاديثهم

والتقل عدد من أبناء هذه الأسرة إلى مصر، منهم عثمان بن مالك بن أعين، ويونس بن قعنب بن أعين وقطن أولاد جعفر بن قعنب بن أعين في مدينة الفيوم بمصر





ما يعير هذا البيت الشيعي هو الاستعرارية في تروع أبنائه، جيلا بعد جيل: إلى علوم أهل البيت عليهم السلام، إذ مرى أسماء العديد منهم في المصادر الرحالية والحديثية، كما هو بين في شحره سببهم فعاسبة أولاد حمران، ورز ره، وبكير هم من المحدثين الشبعة، وتضم المصادر والمآخذ الشبعية حديث رواها هؤلاء عن الأنهة الاطهار عليهم السلام فعيد والرومي، وعيد الله هم ثلاثة من أبناء زرارة، ورد ذكرهم عدد المحديث عن المؤلمين الشبعة في رحال المحاشي وكما يقول النجاشي فإن حسن بن جهم بن بكير بن عام كان من يقول النجاشي فإن حسن بن جهم بن بكير بن عام كان على المستمين الشبعة. وعلي بن سليمان بن حسن بن جهم كان على المحاشي، الأدام المهدي وقد صدرت باسمه عدد توقيعات (رحال المحاشي، ٢٦٠)

وثم يؤثر تباعد الأجبال في أن يكس هذا البيت الشيعي عن العظاء، إذ طهر منه عائم آخر هو أحمد بن معمد بن معمد بن سليمان بن حسن بن جهم بن بكير، يعرف في المصادر بأبي غالب الزراري، وقد كان اشيخ العصابة في رمنه ووحههما وعقد للنجاشي، حاملاً ربة حديث الشيعة وعمها ومن بين مؤلماته رسالة كتبها لحميده بساول قبها سيره احوال لي عين، وهي البوم موجوده لحسن الحط توفي هذا العالم الحلين سنة ١٦٨ هـ

وإذا ما عزونا تحول هذه الأسرة إلى التشيع منذ إمامة الامام السحاد عليه السلام، أي لمصل الثالى من القرب الهجري الأول، فسلكون حتى رمن أبي عالب الرزاري، ي المصلف الثاني من القرن الرابع، من أكثر البيوتات الشيعية سلمرارية في أولى لقرون الاسلامية

تاريخ الحضرة الكاظمية

عدما حدار منصور لدوابيقي بعد د عاصمة للحلافة، وقع احتياره على منطقة في الشمال العربي من لمدينة كانت تسمى الشوبيرية، لتكون مدفقا للأسرة الحاكمة عرفت لاحق بمقادر قريش وكان الامام موسى الكاملم رابع شحص يوارى الثرى في هذه المقبرة، وتحديدا في موسع كان قد اشترام سابقا ويذكر أن الإمام كان قد افتيد إلى بقداد بأمر من هارون الرشيد واستشهد في أحد سجون الخلافة العباسية بنعداد

يرجع باريخ بدية بناء المرقد في رمن المامون، إذ امر ببناء قبة على القبر باقتراح من الإمام الجواد عليه السلام وعسم استشهد الامام الحواد، دعن بحوار حده الامام موسى بن حمير وبعدئد قام الشيعة تشييد عماره بدهن لامامين واطلقوا عليها اسم الكاطمية كما دعوها بمشهد باب التين لمجاورتها مسجد باب التين

بادر نشيعة تدريحيا بي ساء قبة وعمارة تتصمي عدة غرف الإقامة الخدم والسدئة واستقبال الزائرين، إلى أن مر معر بدولة الديلمي سنة ٢٣٦هـ بتعديد عماره القدرين الشريمين، هضميها بدءا عابيا، ووضع صندوقين من الساح على كلا الصديحين، كما أهم قبة عنى القدرين وعمل عنى تزيين الحرم،

وشهدت ايام عصد الدولة (م ٢٧٦هـ) توسيع مرقد الإمامين، إذ شيد سورا في المنطقة المحيطة بالمرقد، وأقام مارستان لنر ثرين من الكاطمية وبعداد، وباتت لكاطمية

بحبب بيداد، مدينة داب مكانة حاصة

واثر لبراع الصابعي الذي نشب بين لشيعة والسنة، وحريق منطقة الكرخ في عام 121 هـ، لحقت أضرار جسيعة دمرقد الشريعة عالى قام ارسلان لساسيري، وبمساعده من آبي بصبر فيرور بن آبي كاليجار، بتحديد عمارة الروصة الشريمة، بما في ذلك من ترميم المآذن والزحارف الداحلية، ومر بوضع صدوقين على مرقد الامامين

ويم عام ٤٩٠ هـ عمّر وحدد المشهد على يد محد لملك المروستاس عقمى الورير لشيعي لمركيارق السلحوقي، و دماها عليه مسجد ، ومثربتي، ومسكما بلزو ر

وقد طفى ماه دجلة مرتبن سنة ٥٦٩ و ٥٧٥ هـ، مما آدى الى تصدع المشهد وفي كلا الحادثين خُددَ لحليمة الناصر دين نه لمرقد الشريف بمرقبة و شرف بوربر موبد لدين القمي وفي عام ٥٧٥ هـ اقام الخليفة غرقا، ودار ضياعة حول الروصة الكاطمية، وفي سنة ٦٠٨ هـ حول العرف إلى مدرسة للعدوم بدينية

كما لتهمت البار المرقد الكاظمي مرة آخرى في زمن خلافة الظاهر العباسي، فسارع الخليمة إلى إعادة بنائه وتعميره وفي آثناء هجوم هولاكو على بغداد سنة ١٥٦ هـ، تعرضت لمدينة الى عمال بهب وسلب، ولعكن بعصل حهود عطا مبل لحوينى ورير هولاكو، اعيد عمار الحرم وتريينه

وفي عام ٧٦٩ هـ تصدّع المشهد من جراء تتابع الغرق والمنصابات، فقام السلطان ويس لحلايري بتعميره فيني فتني ومنارتين ورين لحرم بالفاشاني وكتب عليه سورا من القرآن الكريم، كما عمر الروق ورباطا كان في الصحي القرآن الروار

وي سنة ٩٧٦ هـ أمر الشاه إسماعيل الصموي بقلع عمارة المشهد من أساسها وتجديدها بتوسيع الروضة، فتم تشبيد عمارة عائية بأربعة روفة، وقسين مرسس بالقاشاس، وصبع صدوفال حشبيال مطعمال، ترسهما لقدايل الثمنية و لابو بالفصية، وأنشأ هسجدا كبيرا في الجهة الشمائية للحرم متصل به عرف بالمسجد الصفوي، وعندما سيطر السلطان العثماني سليمال تقاويي على المراق، أهدى إلى هذا المسجد مسرا مصبوعا من الأحر ومرجرها بالقائدالي

والشاه عباس الأول كان أول من وضع ضريحا ضعما من «سولاد على الصلاوةي الحشبيين، وفي سنة ١٠٥٥ هـ مر الشاه صفي بإجراء بعض الإصلاحات كإحكام قواعد لمأذل لاربع الكبيرة وتصغير الدن الأربع الصغيرة الوقعة علم وابه سطح الحرم، حدرا من عدم تحمل دعاتم القيتين لكل هذا العبيدة الثقيل.

وإضافة إلى إعادة إعمار الحرم وتوسيعه سنة ١٣١١ هـ. قام عا معمد حان القاحاري نطلي القبتان والرواق الحنوبي باندهب، وتبليط نقاع بالرحام

وكان فتح علي شاء القاجاري أعمال عمرائية استمرت من سنة ١٣٢١هـ إلى ١٣٣٩ هـ، منها: تذهيب المآذن، ونقش الاروقة بقطع لرحاح وامرانا الصعيرة دات الاشكال الهندسية والقاشاني وقد لعنت الشعصيات لقاحارية الحكومية دور مهما في تريين ورخرفة الحرم، منهم الشيخ عبد الحسين الطهراني المعروف بشيخ العراقين – وتكيل أمير كبيرة الذي الحرائة واصلاحية في الروضة الكاظمية،

والورير معتمد الدولة الكرجى الذي رحرف ايوان الروصة لمعابل للعنوب بالدهب، ثم عمل لصفة لشرقية المعروفة باطارمة باب المراد، وبعد ذلك أقيمت الصفة الجنوبية (طارمة القبلة) سنة ١٢٥٥ هـ أما باصر الدين شاه فقد نُصب ضريحا حديدا من الفضة مكان الصريح الفولادي بصفوي ومند تبك لمرحنة حتى احتلال بعراق (٢٠٠٢)، لم بشهد مرقد الامامين لكاطم والحواد عليهما السلام تعييرات تدكر

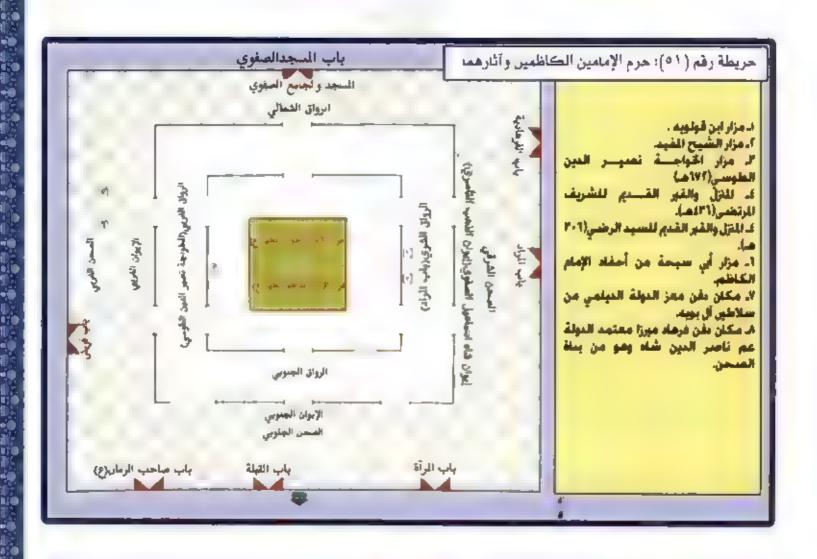
إلى إيران والإقامة في مرو، عزم المأمون على فتله، إذ رأى بأن تمويص منصب ولاية العهد إلى الإمام ثم يؤثر في تهدئة الأوصاع و لحد من حدة لتمرد والاصطراب في المحتمع عنمت الحطة و سنشهد الامام في طوس سنة ٢٠٣ هـ ولكي بعد التساب تدبير هده الموامرة البه، تقدم المامون الحدارة بالعوين و سكاء كما أمر بدعن جثمان الإمام بجانب قبر أبيه هارون في البقعة الهارونية ليمرئ بعسه بهائية

تناريخ الروضة الرضوية

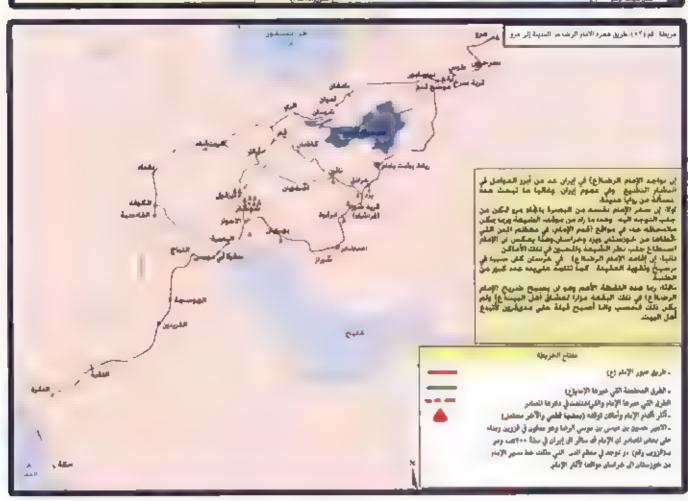
عدما غهد الى حميد بن قعطبة الطائي (١٥٩هـ) حكم حرسان، احتاز هذا بقائد المناسي لمشهور حصبا عسكريا بني قبل دحول الإسلام إلى إيران، ليقيم فيه قصده الفخم وبستانه الواسع الذي عرف باسمه لاحقا وكان هذا الحصن يقع في مصرق طرق سناد وبسابور، وسرحس وطوس وردكان وقد شيد لتوفير من تلب الطرق

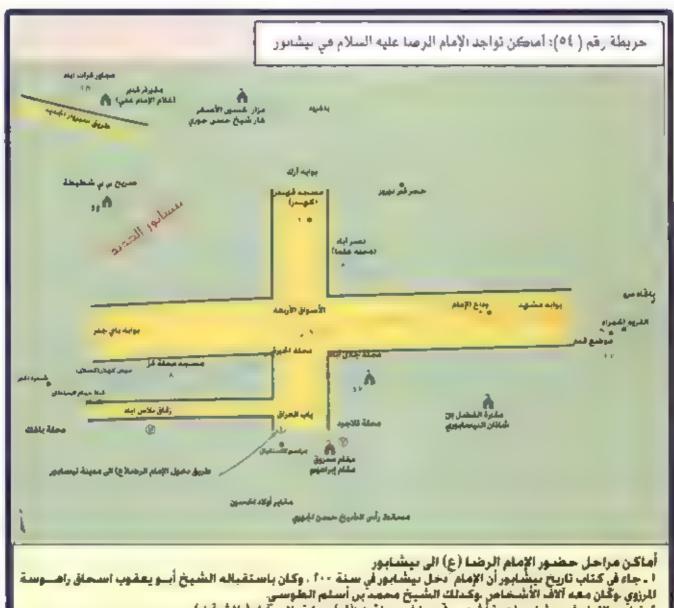
ولكي يكبح جماح التمردات التي كانت تشهدها حراسان نواحد هارون الرشيد في طوس، الآان لمرض شبد به وسط الطريق ومات سنة ١٩٢ هـ. وما آنن إن توفيه هارون ودفن في بستان حميد بن قحطبة، حتى بات يطبق على دار الإمارة عنوان البقعة الهارونية

بعد بحو عامين من دخول الأمام علي بن موسي الرصا









اً. تواجد الإمام في بيشابور لعدة أشهر وهُديدا في محلة خَرْ(قر) وحارة بلاس آباء (بلاش آباء) .

٣ ـ حمام السططآن ـ من كرامات الإمام عند دخوله محلة كهلان التي فيها حمام منهدم فبدأت قبائه بالفوران ، فاقتتح الإماه

ة ـ قَمَاةً كَهَلَانَ ـ قَمَاةً مَحَلَةً كَهَلَانَ مِنْطَقَةً بِالقَربِ مِن سكن الإمام والتي يصل ماؤها الى اقمام. فيكون بالقرب منها حوض ماء يستقي الناس منه للشماء. كما وجدت شجرة لور يأخذ مبها الناس الثمر للشماء أيضا

ة ـ عقد مجانس احتماء بالإمام مع جمع من العلماء . وبدلا من أن غلس الإمام في عمدر الجلس جلس في مؤخرته. 1ـ مشاهدة باب الكعبة : كان الإمام في صلائه يوما . فكان شخص يسأله عن جهة القبلة ، فأظهر له باب الكعبة. ٧ـ قال الإمام يوما : إن خامما معقول هما . فتجب زيارته . فعهب الى روضة السلطان محمد محروق في تلاجرد (تاريخ بيشابور .

ه مسجد استجابة الدعوة في محلة قر، من المحتمل إن الإمام قد خطب في الناس ووجههم ، فيدكر أنهم قد أحضروا آلاف الأقلام والدواة من أجل تدوين حديث الإمام ، وقد روي انه قال فيهم هذا الحديث؛ (التعظيم لأمر الله والشعقة على خلق الله (تاريخ نيشابور ، الحاكم، ٢٠١).

4. عبد ترك الإمام نيشابور وتوجهه إلى مرو وذلك لإرادة المأمور. طلب منه الناس الحديث اليهم، فقال فههم ، ﴿ الإمان معرفة القلب وأقرار باللسان وقمل بالأركان (كشف العمة ٢/ ١٠٠)

• الـ توسل اثبين من العلماء عبنا: أبو رزعة ومحمد بن أسلم الطوسي بركب الإمام وطلبا منه أن يقدتهم يقديث . فحدتهم الإمام بعديث سُلسفة الدهب (كلهةً لا إله إلا الله حصمي قمن قالها ذخل حصبي ، ومن دعل حصبي أمن من عذاي ، الر تقدم بعص الخطوات وقال بشرطها وشروطها وأنا من شروطها (كشف العمة ٢/ ١٠١).

11 ـ موضع قدم الإمام من القرية الحمراء

١٢ ـ مقيرة النين من العلماء

١٣ ـ قبر قُلَير غُلام الإمام على(ع) بالقرب من قرات أباد (تاريخ نيشابور ، الحاكم. ص ٢٢١).
 ١٤ ـ مقبرة بي بي شطيطة.

وحدير بالدكر بال لحمول وله تلك السبس ، سك تقودا باسم علي بن موسى الرصا عليه السلام ما رال الكثير منها موجودا حتى ليوم نقش على واحدة من هذه لمسكوكات المأمون خليمة الله، مما أمر به الأمير الرضا ولي عهد المسلمين علي بن موسى بن علي بن آبي طالب (سلسنة سك النقود، ١١٤/١٢)

كانت العمارة لداحية بقاعة دارد الاماره في الأساس مكانا دينيا ما قبل الإسلام، وتم هدمها بأمر من المأمون بعدما دفن هارون هيها، وحنت محكومها بقعة خميصة تسبيا تعلوها فنة شيدت على طرار العماره الحراسانية وما أن وارى حثمان الإمام الثرى هناك، حتى تحول أسم البقعة الهارونية إلى مشهد الرصا

ودائما ما كان هذا المشهد الشريف محل زيارة المسلمين شيمة وسمة، وإن كان لدى الشيمة أهتمام خاص به جملهم يقدمون الى طوس تدريحيا وللتمون حوله وبسكلوا عندم

و اسلطان اسلحوفي سبكتكين (م ٣٨٧هـ)، لم يكن الوحيد من بين السلاطين على عدم الاهتمام بمشهد الإمام الرصا عليه السلام فقطاء بل إن تمصيه الأعمى دفعه إلى هدم دلك المشهد الشريف، ولكن سرعان ما تكفل الأمراء الشيعة أو المتشيعين بداء وإعماره من جديد، وقيل بأن ابنه محمود العربوي (حكم ٣٨٧ ٤٦١هـ) هو الدي اقام المشهد محددا

يرجع تاريخ بناء القية التي تعلو اليوم مدهر الإمام الرضا عليه لسلام إلى يام السلطان سلحر السلحوقي، الذي امتدت مرحلة حكمه من سلة 140 حتى 100 هـ وقد الحق بالمرقد الشريف أصرار عادحة حراء لعرو المعولي وقلما يتعلق بالصندوق الذي يعطي القير الشريف، لابد من القول بأن تاريخ وضع أول صندوق من هذا النوع يرجع إلى سنة ١٠٠ هـ، إد كان يعلو القير صندوق من هذا النوع يرجع إلى سنة ١٠٠ هـ، إد كلاكويه هم الذين قاموا بصلع الصندوق صمن ما الجزود من طلبي بالمصة. ويبدو أن آل مشاريع عمر لية المشهد الرحبوي ويحبرنا الرحالة المربي اللي مطوطة عن وجود صندوق خشبي يعطي قبر الإمام الرضا عليه السلام عندما مر بمدينة طوس سنة ١٢٤ هـ وتشرف بريارة مرقد الإمام، وقد شهدت أيام حكم السلطان محمد خدابيده الابتحدي (م ٢١٧هـ) اهتماما حاصد باعادة اعمار الحرم، اد إن السلطان كان قد تحول إلى التشيع مدة غير طويلة

لا يعرف تاريخ وصع صيعة بداء الضريح لمزار الإمام علي بن موسى لرصد عليه السلام على الصورة التي دراها اليوم ويحتمل أن دلك بدأ في عهد التيموريين. فمي هذه المرحلة عكان مرقد الإمام موصع الاهتمام والعباية لدى الخواص والعوام من الناس، فقد شيد مسجد كوهر شاد بالقرب ممه، حكما جدد بناء المرقد، والمشهور أن العصر الصفوي هو الذي شهد وضع الضريح وفي عهد القاحاريين، كان يقطي قبر الامام ثلاثة اصرحة في الوقت بصبه

والصفويون كان يربطهم تعلق كبير بمشهد الإمام الرضا عليه السلام، فقد عملوا مرار على تطوير الحرم وتوسيمه، فصلا عن الإصلاحات التي قاموا بها

ولم تقص اعمال تحديد الحرم وتوسيعه في ابدم الاهشاريس والقداريس وارد دت حدة هذه المشاريع في ابران البهلوية ومن ثم ايران الثورة الاسلامية ومن يريد التماضيل فيبراجع كتاب تاريح الروضة الرضوية

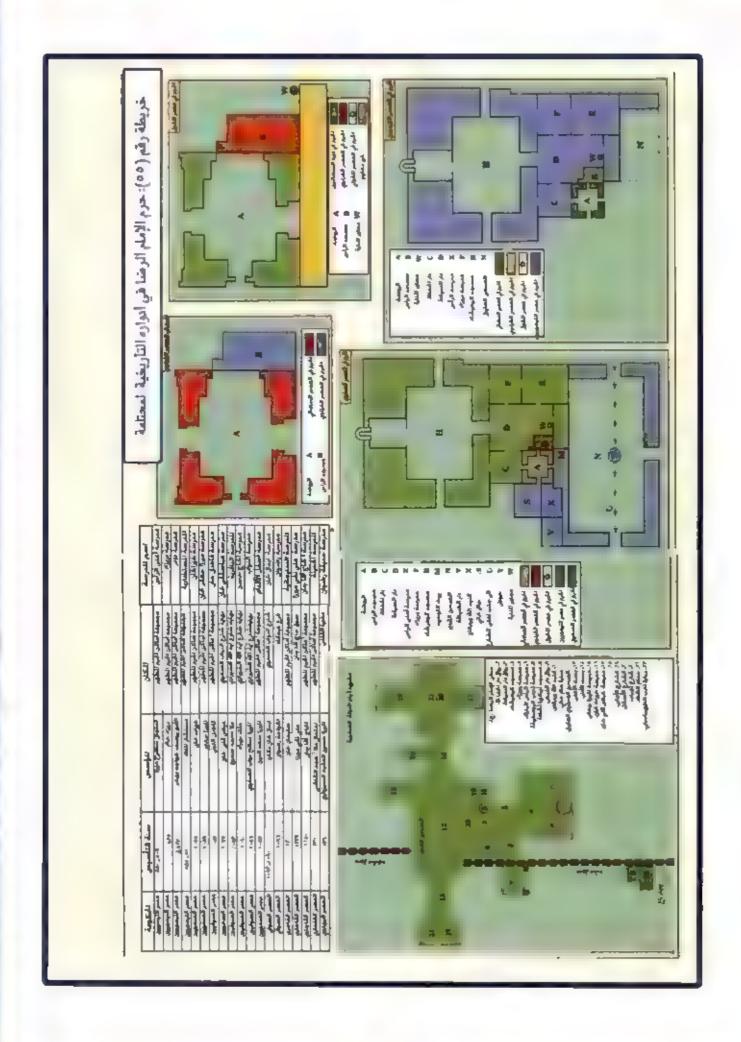
تاريخ مرقد العسكريين

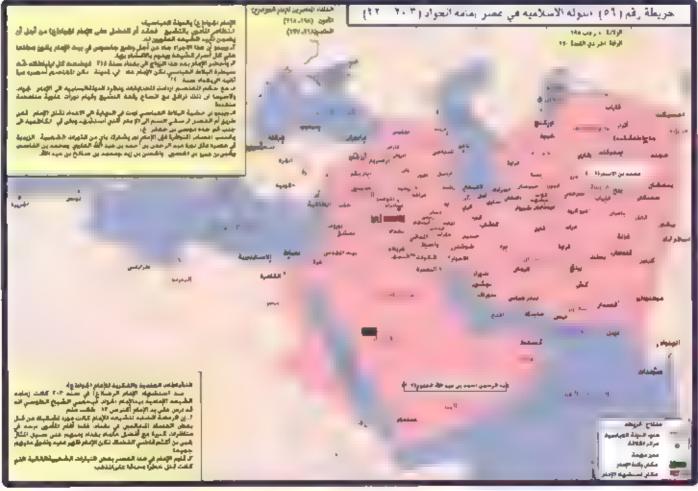
دُعي الإمام الهادي عليه السلام سنة ٢٢٢ هـ في عهد المتوكل قسرا من المدينة إلى سامراء، وبعد مرور زهاء عشرين سنة وتسعة شهر من الاهامة في هذه المدينة، استشهد بمبرله في يوم الأربعاء السادس والعشرين من جمادي الآخرة سنة ٢٥٤ هـ، وو رى حثمانه شرى في وسط هناء البيت الذي كان يسكن فيه ولم تعض سبوات حتى استشهد ابنه الإمام الحسن المسكري سنة ٢٦٠ هـ ودهن بالجنب من قبر أبيه وهذا البيت الذي يبدو انه يكون اليوم صحى المرقد بأحمله، كان صمن تكنة عسكرية، وحتى سنة ٢٢٨ هـ لم يكن بمقدور لشيعة تأورة قبر الإمامين إلا عبر ناهذة البيت التي كانت تقل على الشارع، والصلاة في المسجد المطل على البيت الذي يحكون ليوم لرواق الحسي لنمرقد الشريف واول من شيد هنة على ليوم لرواق الحسي لنمرقد الشريف واول من شيد هنة على الذي كسبى صندوق القبر بطلاء فاخر، وأقام بيونا حول المرقد الذي كسبى صندوق التبر بطلاء فاخر، وأقام بيونا حول المرقد

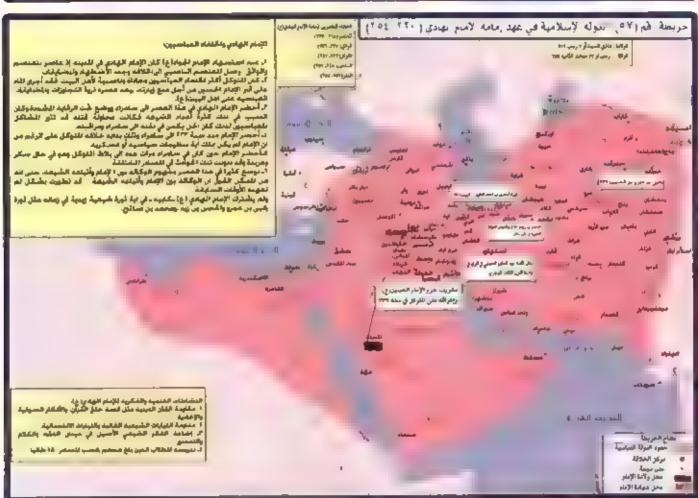
ويه عام ٢٢٧ ها لتى معر الدولة فية وصعدا وصريحا حشيد للمرقد وفام تترميم حوص الحرم الشريف وسردانه، فيما عمل عصد الدولة الديلمي مند سنة ٣٦٨ هـ ولخمس سنوات على ترويد وتريين الحرم وإعادة إعماره ثم إن ارسلان الساسيري بادر الى تريين المرقد وترميمه سنة 250 هـ، ووضع على قدر الامامين صريحين مُدهيين من حشب الساح

وتم وإعادة تبليط الحرم وترميمه وتريين الأروقة والأبو سا سنة 190 هـ بأمر من السلطان السلحوقي بركيارق ويعصل الجهود التي بذلها وريره الشيعي مجد الملك القمي. كما أقيمت غرف في الصحن وسور حول الحرم

وبعد حريق مرقد العسكريين سنة ٢٠١ هـ، عمل الحيمة الناصر لدين الله على درميمه ووصع بابا ثمينا ومطعما على سردات لعيبة ما رال موجود حتى ليوم كما بمشت اسماء الاثمة الأثنى عشر حول الحوص









ه عدم ۱۶۰ هـ الدلع حريق مرة ثالية في لمرقد الشريف، فأحترق الصريحان اللذان كان قد وضعهما أرسلان البساسيري وفي السنة نفسها، أبدلهما المستنصر بالله - من أواخر الحلفاء بعباسيين - بصريحين كما عاية في الحمال وبعين جهود ورير الحليمة، ابن العقمي، شهدت مدينة سامراء بناء مدرسة وعدد من المساحد وهذا ما لعب دورا معصليا في اردهار الحورة العلمية الشيعية في القرن المجري السابع، وتوالت العناية بهذا الصريح في مختلف العصور، عمي سنة ١٤٠ هـ اجرى الشيح حسن الابلحاني لحلايري ترميمات وتربيبات و سعة في عرف العسكريان عليهما السلام وفي العصر الصعوى قدم الشاه العسكريان عليهما السلام وفي العصر الصعوى قدم الشاه المحامر، فصلا عما قام به من إضافات عمرانية كما عنه حور ورو تب لسدنة الحرم

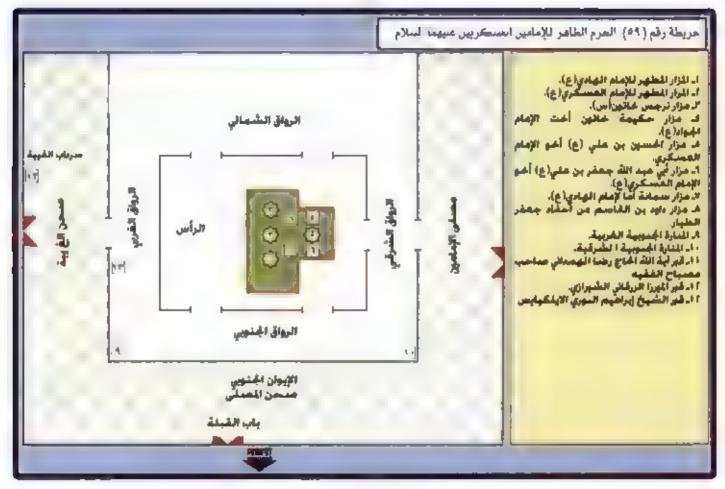
وإضافة إلى ترميم أبنية الحرم، وضع الشاه سلطان حسين العراقيين الأبرياء وبعد ثلاث سالصدوي اربعة صددق على مرقد الأمامين، ودرجس حاتون محاولات عمار لمرقدين تدريحيا وحكيمة حاتون، وأهدى صريحا فولاديا وأبوابا ثمينة لي الحرم وفي سنة ١١٥٦ هـ أقدم بادر شاه وروحه راضية على ترميم لمرقد وتربين الصحن والقبة بالقاشاني

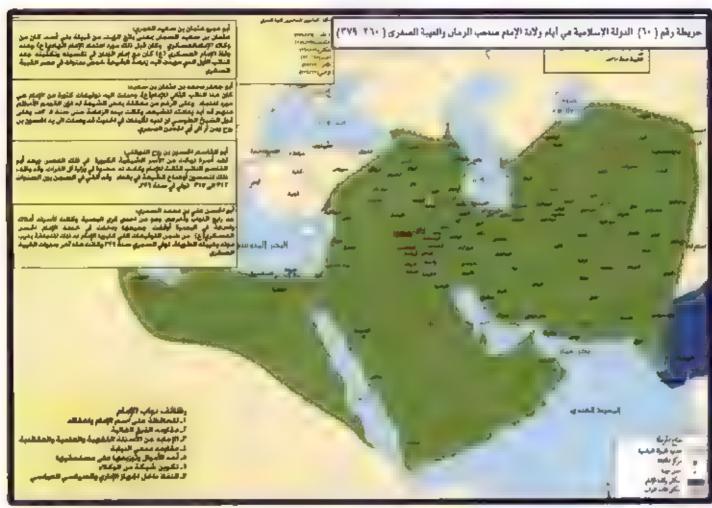
وشهدت بداية المرن لثالث عشر أحراء تعييرت أساسية المحرم والسردات قام بها حاكم ادربيجان احمد حل الدبيلي، كما يدل أحد أبواب الحرم، إلا أن وفاته حالت دون الحار العمل، ولم تسبعر هذه الاحراءات الا على يد بنه حسين قلي خان بعد خمس وعشرين سنة، إذ عمل على ترميم الرحارف القاشاسة لنقبة، وبنى حماما، ومستكنا، ومستحد وصريحا لمرحس حابون وحكيمة حاتون

وقد انجر وكين امير كبير، شيخ المراقب، اعمال

عمرية شامنة منها بدهيت لقنة، ووضع احجارا من الرحام الأخضر على حدران الأروقة والحرم استمر حتى سنة ١٣٨٥ هـ وحلال بواحد ميزر الشيرري ,م ١٣١٢هـ اردهرت حورد سامراه العلمية، كما شهد المرقد الشريف برميمات وبريبات واسعة ويهاعام ١٣٥٥ هـ تمرض الحرم للسرقة، إلا أن رحلا اير بيا يدعى الحاح على الاصمهابي قام بتعويض حسائر المرقد شخصيا، كما عمل على توسيع الحرم وقصلا عن بدهميا المدينين، وضع صريحا قصيا على تلك القبور الطاهرة

وصباح يوم الاربعاء لثاني والعشرين من شباط ٢٠ ٢م لحرم ١٤٢٧هـ) فعجر عدد من بعباصر المتطرفة المنتمنة إلى تنظيم القاعدة، قبة مرقد الإمامين العسكريين، مما أسفر عن هدم جزء كبير منها، وهذا العنف الأعمى، زاد من حدة النعرات والحلافات بطائفية في العراق وسبب مقتل العديد من المراقيين الأبرياء وبعد ثلاث سبين من هذا الحدث، بدأت محاولات عمار المرقدين تدريحيا





جدول تاريخ حياة المصومين

lieke!	JY1 "	ا الأب	الا الكنية 🗀		
١٧ رسع لاول عام نصل	منة	عبد الله	ابو لقاسم	طمى	محمد للصد
١٣ رحب سنة ١ قبل البعثة	فاطمة	يو طالب(عمران)	يو الحسن	ر المومنين	ا. لإمام عني مي
٢٠ جمادي الأخرة ٥ للبعثة	خديجة	- Autori	أم أبيها		خفاطمة الزهر
۱۵ رمصتال ۴ها	عاطمة	عنی	ابو محمد	مجتبي(ع)	الأعام الحسن
۴ شعبان ءھ	هاطمة	عدي	ايو غيد اسه		"، الأمام الحساء -
ة شعبان أو 10 جمادي الأولى. ٣٨هـ	شهربائو	الحسين	أبوه لحسن		الإمام علي بن ا العابدير
۳ منقر آو رجب ۵۷هـ	فاطمة بنت الامام الحسن	علي	ابو جعمر	. الياشر	٥. الإمام محمد
٧ ربيبع الأول ٨٣هـ	أم فروء فاطمة)	موصد	يو عبد الله	صادقرع	٦ -لإمام حفقر ،
۷ صفر ۱۲۸هـ	حميدة	حعصر	آبو لحسن	الصاطم	٧. الإمام موسى
۱۱ دی القمد،۱۲۸هـ	تكيم(بحمة)	موسى	ايو لحسن	الرصا	٨ الإمام على
۱۹۸رحب۱۹۵ها	سيڪةرحيرر ن	علي	ابو جعفز		۹ الامام معمد (حو د لأثم
١٥ دي الحجة اور ٢ رحب ٢١٢ه	سمالة	عجهد	ابو الحسن	ېدي ،ع)	١٠ علي النفي ا
٨. و ١٠ ربيع الاحر ٢٢٣هـ	حىيك(سىلىن)	عبي	أبو محمد	مسڪري(ع)	الأمام الحسن ال
١٥ شعبان ٢٥٥هـ	برجس	الحسن	ابو المعاسم		لإمام لمهدي صد عجل الله فر
المرقد	أسد القاتل	isletti	العمر	الإمامة	مكان الولادة
لسم من عبل مر : لدينة	مرص ثر سفیه ا یهودیة	۲۸ صمر ۱۱م	عدس ۲۲	- YY	à5-A
ملجم المرادى لنحف		_۱۲ رمصان ۱۰هـ		7.	مكة
لدسة		TET SITE TET IN	1/4		مكة

المرقد	أسدالقاتل	islami)	العمر	740	مكان الولادة
		1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1		الإمامة ال	
لمدينة	مرض ثر سفیه السم من هبل مر :	۲۸ صمر ۱۱ه	عدس ۲۳	- Z., 44	عجم
	يهودية				
لتحف	عبد الرحمن بن ملجم المرادي	۱۲ رمصان ۱۱هـ		7.	مكة
لمدينة	الجراح	۱۲ ج ۱ آو ۲ ج ۲ سنة ۱۱هـ	1//		مكة
بيقيع	جعدة بالسم	۲۸ صفر۱۵۰	YV	1-	المدينة
كربلاء	الشمر او الحولي بامر ابن زياد	۱۰ محرم ۲۱هـ	٥٧	11	المدينة
سقسع	الوليد بن عبد لمل بالسم	۱۲ و ۲۵ محرم ۹۵هـ	٥٧	40	المصية
بتبع	إبراهيم بن الوليد باسم	٧ دى الحجة ١١٢هـ	۵۷	11	المدينة
سسبع	المنصور العياسي بالمنم	۲۵ شوال آو ۱۵ رچب ۱۲۸هـ	٦٥	77	المديمة
الدعطمبة	هارون بالبيم	٦ او ٢٥ رحب ١٨٢هـ	00	Y0	لأبوه
Parish	المآمون بالسم	آخر منفر ۲۰۲هـ	0.0	٧.	اسبية
لكطمية	م تقصل تامر المتصلم بالسم	احر دي القعدة ٢٧هـ	40	۱۷	المسة
سامره	ال عثر بالسم	۳ رجب او ۲۷ جمادی الآخرة ۲۵۱هـ	£Y	***	المدينة
ساهره	المعتمد بالسنم	٨ ربيع الأول ٢٤٠هـ	٧٨	1	المديدة
	لإمام القائم حي وفي العيبة			من سنة ٢٦٠هـ بدات العينة	سامر ،

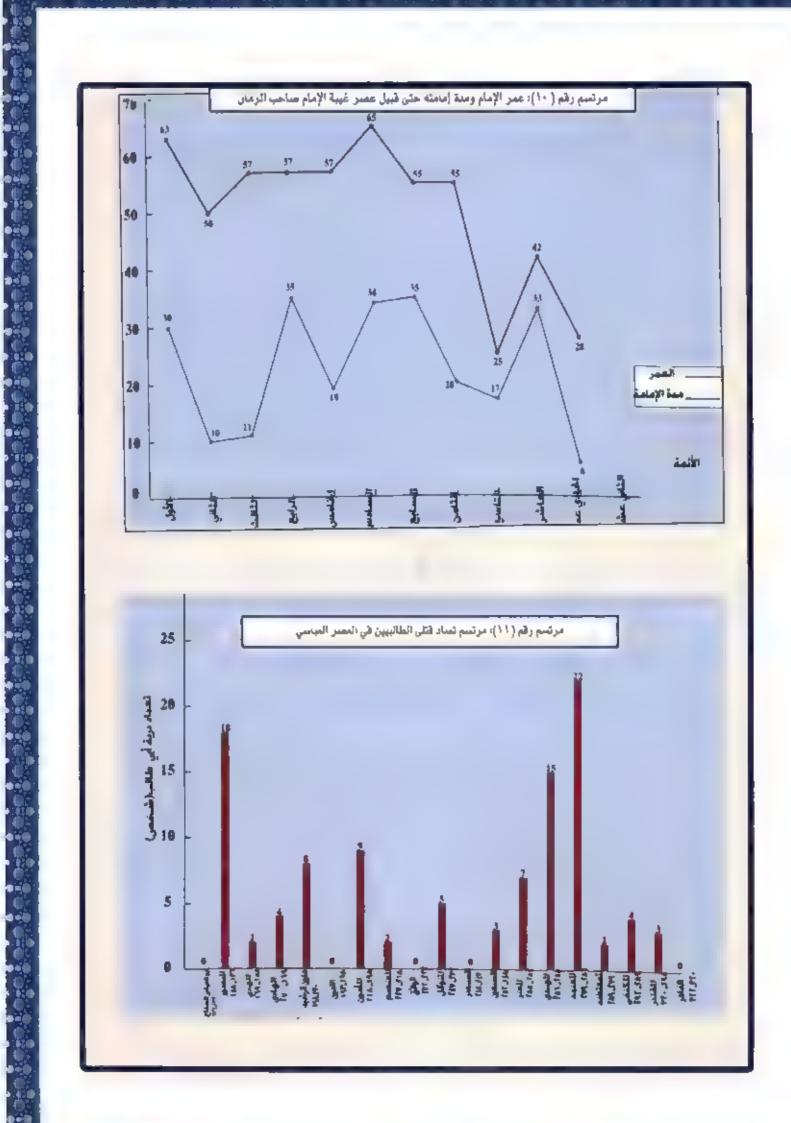
أمهات العصومين

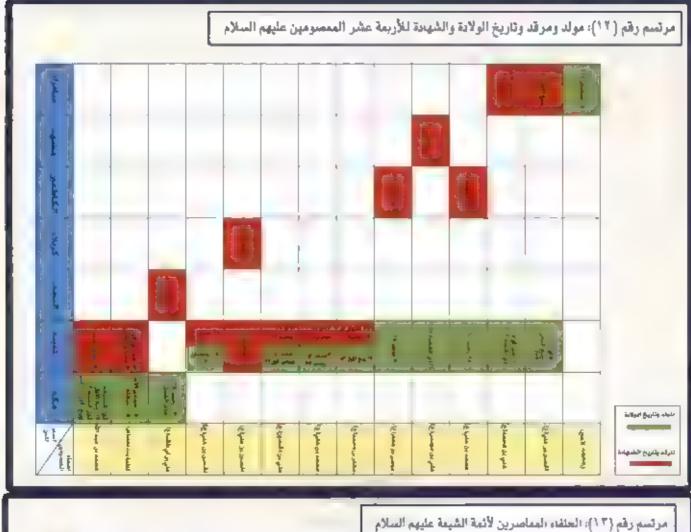
Line in the last of the last o	اسم	الكئية	المقب	السم الأم	الإسم
	وهب بن عبد مناه	_	-	اميه	الببي محمد
پد مناف	اسد پڻ هاشم پڻ ۽	_	_	فأطمة ببت البيد	لإمام عنى
بيد الغرى	حوید بن اسد بن ه	ام هتد، آم	مبركه طاهره	حبيحة ببت جوييد	فاطمة الرهراء
		المؤمنين ام	كبرى		
		الرهراء			
	النبي محمد	أم الأثمة	ابرهراء	فاطمة الرشراء	الحسين والحسين
, (علی اساس راي	يردڪرد بن شهريار	_	شاه ربال و	هرديو رسلامه، سلاعه،	السحاد ث
	و حد)			عراله، جهان باتوناه،	
	factors will	al to oil yeard	4 . 4	جهان شاه و	21.1
	الحسن بن علي		صديفه تفيه،	فأصمه	محمد لناشر
	فاسم بن محمد بن	م قاسم	محسنه و	دم فرود (فاطمه)	جعمر الصديق
7	صاعد البريري	ام محمد	مصماه مهدبة،	حميده	موسى الكطم
	Ģ35;···		سيده الاماء،		(3-)
			بلۇلوە		
	_	ام بيان	شمراء، حيرران	بحمه (تکیم، روی،	علي الرصا
			لمرسيه	سمانه سکن،	
	_	أم لحسن	طاهره مطهره	يرزان (سبيكه، ريحانه	محمد الحواد ح
				وسكيمه)	
اسر	من أولاد عمار بن يا	م لمصص	مبيده	سمأنه	علي انهادي
	_	أم لحسن	حده	حدیث (سوسن و سلیل)	لحسن العسكري .
	يوشه ربشوعا)	ام محمد بن	_	حس (ریدنه، صفیل و	الهدى ير
		الحسين		حکیمه، ملکه و ملیک	
محل الوفاة	الزوج	الوفاة	تاريخ الولادة	محل الولادة	Ina Ika
لدينه (سميع)	ابو طالب 1 بو طالب	15 فين البحرة	٧٦ هبر لهجره	مکه	مره بنت عبد العرى
لدينه النقيع)	بو طاب	٣ قبل ليجره	٦١ قبر لهجره	مکه	فاطمة بيت هرم
مکه	معمد	٢ قبل لمحره	٦٨ فين لهجره	مکه	فاطمه ستارات لأسم
لمدية	عىي	۱۳ و ۳ح۲ سعة	۲۰ ح۲ ۸ هنان	مصه	حديجة بنت حويلد
		-613	لهجرة		
المدينه او	حسين	۱۵ شمیان ۲۸هم	-	ايران	ماه آفرین
الكوفة					
مديده	السجد	_	بین ۱۰ ۵۰	الكوهه او لمدينه	م سعاق ست صلعه
المدسه االتبيع	محمد الدفر	-	_	_	سماه بمت عيد برحمن
			-		بن بو بڪر
المديمة	جعفر الصادق		-	المرب	_
المديمة	موسی بیک ملم		-	ىسقد لمعرب	_
ا مینیه	יינסטו	_	_	نونه رفح افریعین	
است	محمد لحواد	_	_	المعرب	
سامراء	عني الهادي	_	-	السودي	
ستمراء	بحسن	_	_	المروح	من بسل شمعون الصنف
	المسكري				وهبن عبينى

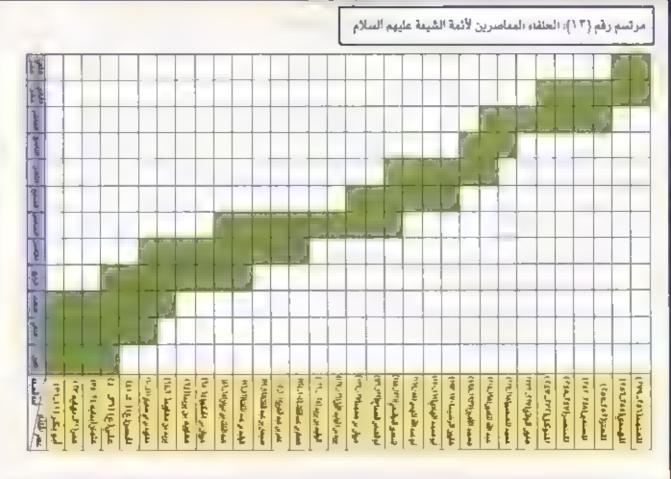
نساء وأولاد المعصومين

النباة	וצפצה	الزوجات	الكئية	الالقباة	أسم العصوم
ريب، فأطمه، رقيه وأم كالثوم (وعنى بعض الروايات يرون أن برسول أنه فقط هاطمه)	قاسم، طاهر، (على رو ية عبد الله) وإبراهيم	حديحة بنت حويات، سوده بنت رمعه، هند بنت آبي أميه (أم سلمه)، عائشه بنت ابو بكر(ام عبد	ا بو التناسيم	مصطفى	محمد بن عبد بیّه
		الله) ، حقصته بنت عمر، رسب ست حريمه بن حارث، رسب سب حجش، رمنه سن بو سطان ميمونه سب حارث، جوبريه بنت حارث، صميه بنت حي بن احطب، مدريه شطيه بنت			
		شمعول وزيحانه حسفية			
ريب الڪبري و ريب الصفوي د م ڪلڻوم)	تحميل، الحميين، والمحسن	عني بن آبي طالب	م الأسمه	لرهراء	فضمه بنت محمد بن عبد اند
زيب الكبرى وزينب الصفرى (ام كلثوم)، رفيه، أم حسر، رميه، بفيسه، رفيه، صفرى، أم هائي مامه، فاطمه، حديجة، ميمونه، أم الكرامه، جمائه، وأم سلمه	حسن، حسين، محمد بن الحنقية، عباس، عبد الله، عثمان، جعفر، عمر عبيد الله، بحيى محمد أصغر (أبو بكر) و لحسن	قاطمه بثت محمد، امامه بنت أبي العاص، خولد بنت جمعر بن قيس، ام سبي بنت حرام بن حالد، ليلى بنت مسعود دريمه، اسماء بنت عميس	ايو الحسن	مرتضی ، حیدر	علي
م حسین، م حسین، م سلمه، رقیه، م عبد لله، وفاطهه	ريد، حسن، مثنى، عمر ، قاسم، عبد الله، حسين الاثرم وطلحه (وقة بعض الروايات يضيمون اليهم محمد، وحمره، ومحمد الاصعر، عبد الرحمن	حوله بنت منظور بن رياد، ام إسحاق بنت طلعه، م بشر بنت مسعود الانصاري، أم كشوم بنت مصل بن عباس، حمصه بنت عبد الرحمن بن أبي بكر، جعده بنت الأشعث	آبو محمد	المجتبي	الحسن بن علي
سنستنه والاهمام	عسي، علي «لأكبر، وعبد الله (علي الأصغر)	شهر بانو، بيني بن ابي مره، الرياب بنت امرؤ القيس و م اسحاق بنت طلحه	ابو عبد الأم	سيد الشهداء	الحسين س علي
هاطمه، عليه، أم كشوم، مليكه، حديجة، أم حسن و أم النبس	معمد (ع)، عبد الله الناهر الحسن الحساس ريد، عمر، معمد الاصفر الحساس الاصفر، النفهان الأسم، وعلى	أم عيد الله (هاطمه)، صديقه بنت الحسن بن علي ، وكم أم ولد	أبو معهد	ڈین العامدس	عني بن لحسس

م سلمه وريب	جعفر، عبد الله ادر هيم،	أم كلثوم بنت الحسن	نو جعمر	باشر	محمد س عبي
	عبيد الله وعلي	ين الحسن (ع)، أم هروم			
		بنت قاسم بن محمد بن			
		أبو بكر، أم حكيمه			
		بئت أسيد بن المقيره وكم			
		ام ولد			
أم فروه. فأطمه الكبرى ي	موسى، اسعاعيل، عبدالله	فاطمه بنت الحسين بن	أيو عيد	لصادق	حمصر بن
بريهه أسماء وفاطمه	لاقطع إسعاق، معمد	غني بن الحسين (ع)،	ميد.		غيجاب
	علي الفريض، وعباس	حميده البربريه، وكم			
		ام ولد			
فاطمه الكيري، فاطمه	علي (ع)، إسماعيل،	بجمه، وكم أم ولد	آبو	مكدملم	موسي پڻ
المنقري، رقيه، رقيه المنقري،	جعفر، هارون، حسن،		الحسن		جعفر
حکیمه، آم آبیها ، علیه ، ام	أحمده عجمده حمزاد			1	
كالثوم، أم سلمه، أم جعفر،لبائه،	عبد الله، عبيد الله، ريد،				
امنه، حسبه، بربهه، عابشه،	إسحاق، سيمان، فصيل،				
ريس، حايجه و	حسين، ابر هيم، قاسم،				
	عباس و				
هاطمه وعلى بعص الروايات توجد	محمد رع) و في بعص	ام جنيب بنت اسامون	94	الرصا	علي بن موسي
عبده عابشه	لروايات يوحد عمده	حيرران وكم أم ولد	الحسس		
	حسن، وحسين، وجعفر				
	وإبر هيم وموسى				
توجد عدة روايات:	علي(ع، موسس المبرقع	م لمصل بيب المامون	ادو حفضر	الجواد	محمد بن علي
		ریان بن شیب، سمانه	الثاني		
توجد عدة روايات، فاطمه،	الحسن الحسين محمد	حديثه، وكم أم ولد	سو	الهادي	عني بن مجمد
و مامه، حكيمه، حديجة، وام	، حعمر		الحسن		
كلثوم، زينب، أم معمد وميعونه					
	(م ح م د) (عج،	برجس	`بو	العسكر ي	لحسن بن علي
			محمد		
			أبو	المهدي	אקאנ
			لقاسم]







أنمة الشيعة ونظام الوكالة

يُعدُّ نظام الوكالة تنظيماً كُون بية النصف الثاني من عصر الامرمة، أى مد مامة الامام لصادق عليه السلام بم الأاهي) وقد أخد يتوسع تدريحيا إد بات يتمتع بترتيب وتنسيق وتطوير جعبته يعطي معظم المناطق الشيعية في العالم الإسلامي وكان الهدف من وراءه تكوين تنظيم يستطيع الائمة عبره لتواصل مع الشيعة بسهولة أكثر، وهصلا عن جمع وتسليم لوحوه والحقوق الشرعية مثل بركاه، و لحميل والبدور وهد يه الشيعة، كان هد التنظيم ينعب دورا علميا، ودبيه ودوجيها لشيعة، صافة الى تعريب الامام المعسوم بعد وها الشيعة، وتمنيم الرساس والطلبات المتدمة من الشبعة، وتسوم الشبعة وتسوم المدورة المحلادات

وقي هد السطام كل نفسم لم كر شبعية وقف المند السكان الشيعة على عدة مباطق عامة تسلم إدارة كل منطقة إلى مقدم أو يقيب الوكلاء الذي كان يتمتع بدور رقابي على زملانه وكان الإمام المصوم يتولى قيادة التنظيم ويتمتع بالصلاحيات التالية، تنصيب الوكلاء، واستبدال من يموت مبهم أو من يتحول إلى منطقة أحرى، والإشراف على ادائهم، ومنعهم من التدحل في شؤون الأخرين، وتحديد تطاق بشاط كل مبهم، واستجواب الفاسدين والخاتين مبهم، وتحويل الوكلاء وحعل الشبعة على علم من الوكلاء المريقة تواصل الأثمة بالوكلاء عقد كانت نتم ما عبر الاتصال الماشر، و المكتب و توقيعات وفي حميع هذه الحالات كان يتم العمل على وفق مده المثلة والتحمظ، وقصلاً عن تلك الطرق، كان موسم الحج أهم وطرق الاتصال الشبعة بالإمام بطرا المطروعة الماسية ليو صل المطرق الاتصال الشبعة بالإمام بعضهم بعصاء، وفي المتنظيم هذا أعصاء التنظيم مع الإمام ومع بعضهم بعصاء، وفي التنظيم هذا

كان هناك من يتولى دور الوسيط بين الإمام المعصوم والشبعة وفي عصر العبية، تولى أربعة من أصحاب الإمام المهدي هذا المصب وكانوا الطريق الوحيد الأتصال الشبعة بامامهم وال كان يطبق مني بعض الامراد عنوال باب الامام المصبوم في عصر ما قبل الغيبة، إلا أن المنصب هذا لم يكن دات أهمية بالعة وعادة ما استعملت نفظة السمير و«السفراء» للدلالة على لبوات الأربعة وبعض كان الوكلاء حلال العبدة لصمري

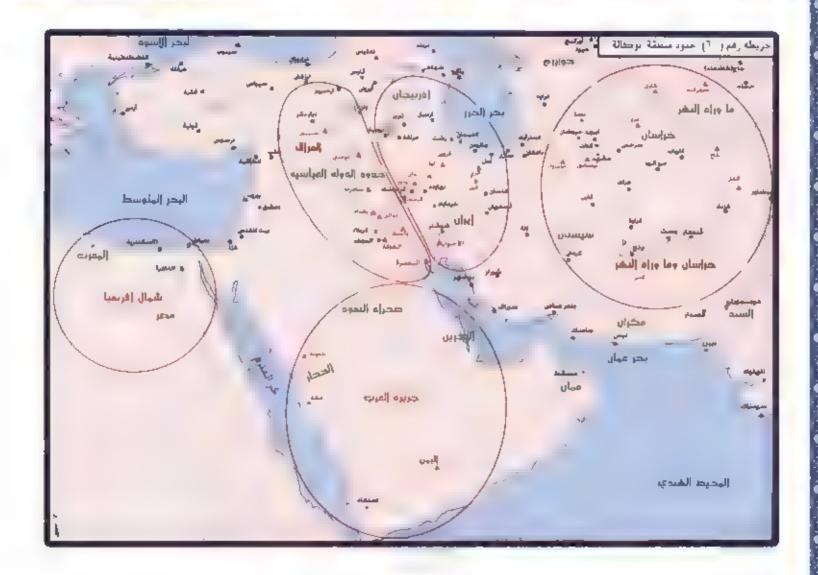
ومما لا شك هيه أن تنظيم الوكالة لعب دورا معصليا يه تربيب شوول أشبعة، والحوول دول الأبحراهاب المدهبية، ولأسيما دبت بمود الملادا وناماس الشيعة فمصريا وتعليمياء وعلمياً، ولم يكن لشطيم أي وطيمة سياسية وإنما وظائف فكرية، ودينية، ومالية، ولدلك لم تحصل على أي تقرير في لمصادر حول تعرضه لبحوم على يد الأنظمة وال كان الشيعة يتعرضون لمشاكن دين حين وأحر بسبب شدء بعص الحكام، يما في ذلك ثمى المصل بن شادان، أو سجن بعض لبوب والمورد لمانية التي كانت بحوره هؤلاء الوكلاء مهدت لانجراف بعصبهم. وعادة ما كان يحدث هذا إلا المُثرِه لانتفائية بين وفاء أمام واستبداته بأعام أحرا وحديا كان هدا لانحرف ياحد منجا مدهنيا مسننا طهور فرقة حديده س الشبعة وكثير من تعرق لمتحلة في التشيع هي بتيجة هـ ا المسار ، وبالطبع الها ليسب سوى محرد السماء لا كثر إذ لم تحكن تعلك إلا الجانب المادي وهي أيلة نحو الروال عاجلاً. ومهما يكن فأن تنظيم الوكالة لعب دورا مهما جدا في الحماظ على التشيع وصوبه، وفي مرحلة بالعة الحساسية حعن لشبعة تحتار شفا هود محاطر مدهبية وسياسية

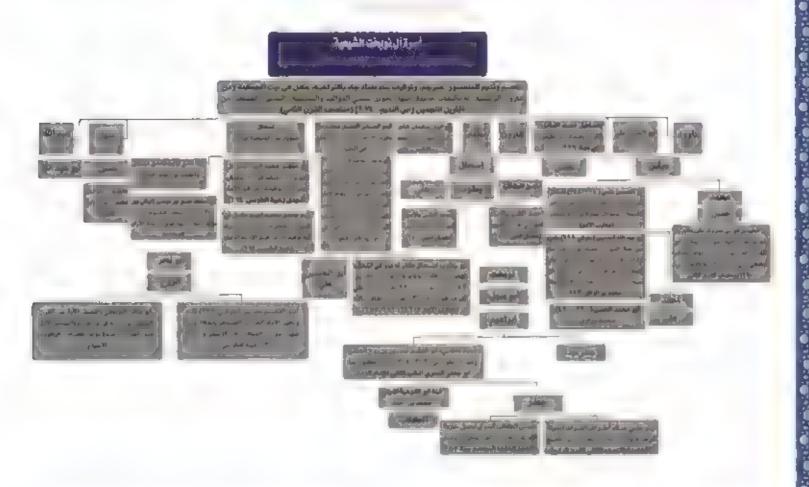
وكلاء أنمة الشيعة في المدن

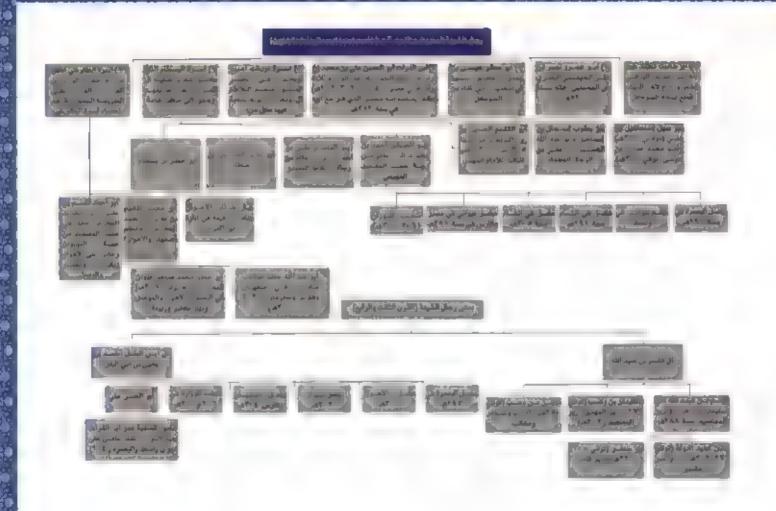
اللاحقات	أسعر الوكيل	أسم الإمام
	معلی بن جبیس	لأمام الصادق
	حمران بن اعان	الإمام السقرع) لإمام الصادق
واحتمال أن يكون وكيل الإم لكاطم والإمام الرضا	بصر بن قاعوس الحمي	لأمام المبادق
(توفي أواجر القرن الثاني)	عبد الرحمن بن حجاج البحلي	الإمام الصندق – الإمام الكنظم
	مفصل بن عمر الجعفى	الإمام لصادق - الإمام لكاظم
	محمد بن سيال الجرابي الراهري	لإمام بصادق الى الامام لهادي
	عيد به بن حيدب البحني	الإمام الكاظم إلى الإمام الرصا
	علی بن یعطین	الإمام بكامتم
	يونس بن يعموب لتعني ساهني ا <u>حواة</u>	لاعام تكاسم
	سامة بن حصص	لامرم لگسم
الملاحظات	اسم الوكيل	اسم الإمام
صبح و همی لدهب	عنی بن بی جمرہ بنظانتی	الإمام لكاطم
صبيح و قمي الدهب	عثمان بن عيسي الرواسي	الأمام يتشاطم
أمبح وغمى المدهب	ریاد بن مروان القندی	الإمام الكاظم
صبح و قفی مدهب	حین سرح	لاعام بكامم
	بر هیم بن سلام بیشابوری	لإمام لرصب
بيشدور	فصيل بن سيان البيتانوري	لأمام لرضا

	-11 co. 18 / -11 11 11 co.	1-1-01-1-1-1-1-1-1-1-1-1-1-1-1-1-1-1-1-
1 -uni lasas ta - 41.11	عبد العريز بن الهتدي الشعري لقمي	الإمام الرصا - الإمام الجواد
المدينه - من بعدها امبيع ا	هشام بن إبراهيم العياس الهعداني الراشدي	لإمام الرضا
حو سيس لمآمون بشرف بدوفود على الامام عن ط	and the second second	- 11 -1-2
حسن س سفيد الاهو ري	عني بن ربان بن الصنت الأشفري القمي	لأهام الرصا
بشرف بالوفود عني الأمام عن ط	11	11-1-2
	عبد هه بن محمد الحصيبي	لأمام الرصد
حسن بن سعيد الأهواري	Y\\. \-	الإمام الرصا – الإمام الجواد
من أهل الدورق في خورستان اه	صفوان بن بحبی التحلی رم۲۱۰,	الإهام الحواد
وكيلاً للإمام من بعد عبد الله	عني بن مهربار الأهو ري	3,924, 644
الحدى		
مسيح وكيلا للإمام بعد اخيه علي	ابراهيم بن مهزيار الأهوازي	الإمام المسكري (ع) وبمش من عينة
	days adver of like as.	ومام المستحدي رج) وبعدي عيد الإمام المهدي لصمري
مهربر بعد حیه ابر هیم	مجمد بن براهيم بن مهربار الأهواري	الإمام المسكري - الإمام صاحب
	عجم ال مر سم من مهردر الدري	الزمان عن طريق عثمان بن سعيد
مقداد – المدائن – السواد	على بن الحسين بن عبد ربه	الإمام الهادي
بمداد – المداش (اصبح وكيلا)	ابو على حسن بن راشد البغدادي	الإمام الرصا – الإمام الهادي
بعدد - المدال راضيع وكير	ابو على خصل بن راسد البعدادي ركزيا بن ادم الممي	الإسم الرصا - الاسم الرصا
المدهق که مسره متعال تحا	رڪري بن ادم العمل آيو عمر الجذاء	الإمام الحواد – الإمام الهادي
وكيل څ قم	ابو عمر الحداء صالح بن محمد بن سهن	الإمام الكواد - الإمام الهادي
وكيل عم هم	مبالح بن محمد البعداني	الإمام الجواد - الإمام الهادي - الإمام
J.3440	چه نځ یې د عصد د په د د	
Alan - Slank	via fi i vali tana atta o vana	المسكرى – القبية الصعرى
همدان – بعداد	محمد بن صالح بن محمد اليمد ئي الدهماني	الإعام صاحب بعصر والرمان
	يحيى س بي عمران ليمداني	الامد احد - لامد الله
ممنان	ابر هیم بن محمد سیحیی لهمدنی	الإمام لحود - لامام الهادي
وسمد. ن	عبي بن دراهيم بن محمد بن يحيى الهمداني	لأعام صبحب لعصير و يرعان ،الأعام
		لهدي - الأمام مسكوي)
همدن	محمد بن عنی بن براهیم بن محمد بن یحیی	الأهام صاحب لقصير والرهان
-21 -21 -21 -21 - 11 -A	لهمدانی قادم به محمد به مراجع از ایران	startla coall casta ataNt
	قاسم بن محمد بن عني بن (براهيم الهمداني	الإمام صاحب العصير والرمان
لوكلاه القدماء مدر الرحال الاقرر	الدر من الأم والمناز و من الرابال	Mattle coall coace at alt
همدان – الوكيل الاقدم	أبو عبد الله هارون بن عمران الهمدائي	الإمام صاحب العصر والزمان
همدان الوكبل لاعلي	یو محمد تحسین یی هارون اد	لإمام صاحب العصار و لرمان
تحت شرف الحسن بن هارون المم	بو عني بسطام بن عني	لأمام صاحب العصبر و برمان
		Maria continua to the
تحت اشراف الحسن بن هارون عم	عریز بن زهین	لإمام صاحب الفصير والرمان
وادوه	11 1	call and - dealt and
	معمد بن فرح الرجعى	لإمام الجواد - الأمام الهادي
	بو هاشم داوود بن قاسم الجعمري	من الإمام الجواد إلى الإمام صنحب
Andrew No.	<u></u>	العصير و لرمان
بوكيل لاعتي سامراء	عبي بن جعمر الهمد بي ليرمكي	من الإمام الهادي بي لامام لمسكري
سامر ه، حاس مع وكلاء لجبار	فارس بن حالم بن ماهویه الفروبس	لأمام مهدي
ال کے الایر والک مقا	احمد بن حمره بن يسم بن عبد بنه القمى	لأمام بهدى
الوكس لأعلى الكوفة	ايوت بن نوح بن در ح التحقي	لإمام لهدي لامام البادي سالامام المسكري –
	جعمر بن سهیل سیقل	لإمام الهادي – الإمام المسكري – الأميديات
	خاريان خادم الإرامان	الأمام الهدي
العراق - سامر ،	خيران خادم قراطيس	لإمام الجواد لامام لـ دد الامام المسكري
	أحمد بن سنعاق الأشعري القمي	لامام لهدى الامام العسكري الأميد دايرة
قم - بعدها دهب إلى بعداد	معمد بن أحمد بن جعفر القمى عطار قطان	الإمام المهدي لإمام العسكري

بعداد	حاجر بن پرید اوشاء	الإمام صاحب لرمان
الوكين الأعلى الحرف	عروه س يحيي لنحاس بدهمان	لإمام العسكري
بحرف	يو صاهر محمد بن على بن بلال	لإمام العسكري
ابحرف	أحمد بن هلال الكرخي	لإمام المسكري
	ایون بن باب کان فے بیشابور کے بعس وقت	الأمام لعسكري
	المصل بن شادان	
بشبور	البراهيم بن عبده البيشابوري	الإمام العسكري الإمام لهدي
الري (الوكيل الاعني)	احمد بن إسحاق الراري	الإمام اليادي
قم	حسن بن نصر الممي	الإمام المسكري
	ابو صدم	الإمام المسكري
مرو - دينور - الري	أبو علي محمد بن أحمد بن حماد المروري المحمودي	لإمام العسكري – الإمام المهدي
الميمور	جعمر بن عيد العمار	الأمدم صدحب برمان
الوكيل الأعلى- الري	أبو الحسين محمد بن جعفر الأسدي الراري	عصر الغيبة
بيشابور	م ۲۱۳هـ) محمد بن شاد ن بن بعيم الشاداني لبيشانوري	لإمام صاحب الرمان
	فسم بن علاء الأدربيجاني	الأمام صاحب الرمان
	حسن بن قاسم بن علاء الأدربيعاني	لأمام صدهب الرمان
ستؤول أوقاف مدينة واسط ف وقد السمير الثاني		لإمام صاحب الرمان
سمرقند	على بن الحسين بن على الطبري السمرفندي	عصر البيبة
-	أبو محمد جعفر المعروف بالكشي	عصر البيبة
ىري	السامي	لإمام صاحب الرمان
407	بغاصيفي	الإمام الهادي
الكوفة		
الكوفة بحرف يقر من السفير الثالث	يو جعفر مجمد بن على الشيمعاني	العينة الصعري
الكوفة بحرف ليه رمن السفير الثالث من صحاب السفير لربع كان في الكوفة وبعداد ومن أصحاب	نو جعفر مجمد بن علي الشنمعاني ابو لقاسم جسن بن جمد	
الكوفة بحرف يقرمن السفير الثالث من صنعات السفير لربع كان في الكوفة وبعداد ومن أصنعاء الحسين بن روح	بو جعمر محمد بن على الشيمعاني ابو لقاسم حسن بن حمد ابو جعمر محمد بن آحمد الرحوحي	العينة الصغرى الأمام صاحب الرمان الامام صاحب الرمان
الكوفة محرف يقد رمن السفير الثالث من صحاب السفير لرابع كان في الكوفة وبعداد ومن أضعاب الحسين بن روح فم السفير الثاني والثالث	بو حمد محمد بن على الشيمماني ابو لقاسم حسن بن حمد ابو جمعر محمد بن آحمد الرجوحي و بو جعمر محمد بن على آلاسود	العينة الصغرى الأمام صاحب الرمان
الكوفة من الشهير الثالث من حرف يقارض السهير الثالث من صحاب السهير الرابع كان في الكوفة وبعداد ومن أصحاب الحسين بن روح فم السهير الثاني والثالث بعداد – من أصحاب السفير الثاني	بو حققر محمد بن على الشيمقاني ابو لقاسم حسن بن حمد ابو جعفر محمد بن آحمد الرحوجي ابو جعفر محمد بن على آلاسود	العيدة الصغرى الإمان الأمام صاحب الرمان الامام صاحب الرمان الامام صاحب الرمان العيدة الصغرى العيدة الصغرى
الكوفة محرف يقد رمن السفير الثالث من صحاب السفير الثالث كان في الكوفة وبعداد ومن أصحاب الحسين بن روح قم السفير الثاني والثالث بعداد - من أصحاب السفير الثاني والثاني	بو حعمر محمد بن على الشيمهائي ابو لقاسم حسن بن حمد ابو جعمر محمد بن آحمد الرحوحي بو جعمر محمد بن على الاسود محمد بن عباس القمى آحمد بن مثيل القمى	العيبة الصغرى الإمان الأمام صاحب الرمان الامام صاحب الرمان الامام صاحب الرمان العيبة الصغرى العيبة الصغرى العيبة الصغرى العيبة الصغرى
الكومة الحرف يقد رمن السمير الثالث من صحاب السمير لربع كان في الكومة وبعداد ومن أصحاب الحسين بن روح قم السمير الثاني والثالث بعداد - من أصحاب السفير الثاني في بعد د ومن اصحاب التأني والذلث بعداد من صحاب لسمير لذلك بعداد من صحاب لسمير لذلك بعداد من صحاب لسمير لذلك	بو حعمر محمد بن على الشيمهابي ابو لقاسم حسن بن حمد ابو جعمر محمد بن آحمد الرحوجي و جعمر محمد بن على الاسود محمد بن عباس القمى احمد بن متيل القمى ابو علي محمد بن الله البزوطري	العيدة الصغرى الإمان الأمام صاحب الرمان الامام صاحب الرمان الامام صاحب الرمان العيدة الصغرى العيدة الصغرى
المكوفة المحرف في رمن السفير الثالث عن صحاب السفير لربع كان في الكوفة وبعداد ومن اصحاب الحسين بن روح قم من الصحاب الشفير الثاني والثالث بعداد عن اصحاب الشفير الثاني والثالث بعداد عن صحاب السفير لثالث بعداد عن صحاب لسفير لثالث واحتمالاً الربع مبيبين حمن صحاب السفير الثاني	بو حعمر محمد بن على الشيمهابي ابو لقاسم حسن بن حمد ابو جعمر محمد بن آحمد الرحوجي بو جعمر محمد بن على الاسود محمد بن عباس القمى آحمد بن متيل القمى ابو عبد الله البزوطري ابو علي محمد بن آبي بكر همام بن سهيل المحمد بن الاسكانية المحمد المحمد السكانية المحمد المحمد السكانية المحمد الم	العيبة الصغرى الإمان الأمام صاحب الرمان الامام صاحب الرمان العيبة المبعرى العيبة الصغرى العيبة الصغرى العيبة الصغرى العيبة الصغرى العيبة الصغرى العيبة الصغرى
الكومة الحرف في رمن السمير الثالث عن صحاب السمير لرابع كان في الكومة وبعداد ومن اصحاب قم حائسهير الثاني والثالث بعداد حمن اصحاب السفير الثاني بعداد من صحاب لسمير لثاني والثالث بعداد من صحاب لسمير لثالث واحتمالاً الرابع مبيين حان صحاب السمير الثاني	بو حعمر محمد بن على الشمعاني ابو لقاسم حسن بن حمد ابو جعمر محمد بن على الاسود و جعمر محمد بن على الاسود محمد بن عباس القمى احمد بن متيل القمى ابو على محمد بن الله البزوطري ابو على محمد بن ابي بكر همام بن سهيل ابو على محمد بن ابي بكر همام بن سهيل الم ابو على محمد بن ابن بكر همام بن سهيل الم ابو محمد الحسن بن على وجناء التصييبي الم	العيدة الصغرى الإمان الأمام صاحب الرمان العيدة الصغرى
الكومة المحرف يقدرمن السمير الثالث من صحاب السمير لرابع من صحاب السمير لرابع كان في الكومة وبعداد ومن أصحاب الحسين بن روح من أصحاب السفير الثاني والثالث في بعداد من صحاب السمير الثاني والثالث بعداد من صحاب لسمير لثالث والثالث واحتمالاً الرابع من صحاب السمير الثاني والثالث والثالث والثالث المنابين حمن صحاب السمير الثاني والثالث والثالث المنابين حمن صحاب السمير الثاني والثالث المنابين حمن صحاب السمير الثاني والثالث المنابية بقداد	بو حدمر محمد بن على الشيمدين ابو لقاسم حسن بن حمد ابو جدمر محمد بن آحمد الرحوجي و محمد بن على آلاسود محمد بن عباس القمى احمد بن عباس القمى آبو عبد الله البزوطري ابو علي محمد بن آبي بكر همام بن سهيل السكيد ٢٢٤ كات الاسكيد ١٤٠٤ أبو محمد الحسن بن علي وجناء التصييبي المحمد الحسن بن علي وجناء التصييبي المحمد الحسن بن علي وجناء التصييبي المحمد الحسن بن سعيد العمري	العيدة الصغرى الأمام صاحب الرمان الامام صاحب الرمان العيدة الصغرى
الكومة الحرف يقد رمن السمير الثالث عن صحاب السمير لرابع عان في الكومة وبعداد ومن اصحاب الحسين بن روح قم السمير الثاني والثالث بعداد من أصحاب السفير الثاني بعداد من صحاب لسمير لثالث بعداد من صحاب لسمير لثالث واختمالاً الرابع واحتمالاً الرابع واختمالاً الرابع والثالث في بغداد	بو حعمر محمد بن على الشمعاني ابو لقاسم حسن بن حمد ابو جعمر محمد بن على الاسود و جعمر محمد بن على الاسود محمد بن عباس القمى احمد بن متيل القمى ابو على محمد بن الله البزوطري ابو على محمد بن ابي بكر همام بن سهيل ابو على محمد بن ابي بكر همام بن سهيل الم ابو على محمد بن ابن بكر همام بن سهيل الم ابو محمد الحسن بن على وجناء التصييبي الم	العيدة الصغرى الإمان الأمام صاحب الرمان العيدة الصغرى







أل فرات

من العوش الشيعية المشهورة التي اقتلى سمها بالسناسة وقد تولت قرابة مئة سنة الشؤون والمناصب الحكومية، من الوراء والدبوال مرورا بادارة الشوول المالية الله بعداد الله الناء الخلافة العناسية

وأبرز شخصيات هذه الأسرة، هو أبو الحسن علي بن محمد من موسى من عمرات بنيه حميد احيه حمير، ابو بهدسل حمير بن هصل بن جعفر بن محمد، وتولى كلاهما ورارة المباسيين عدة سنين، ولا يمكبنا التعليق وإبداء الراي بنعو فاطع حول هر ت حد هده لاسره وعلاقة هروع هذه سنلالة بفرات بن أحدث وعمر بن قرات، وهيما يلي إشارة إلى عدد من اهم شعصيات آل فرات وهم.

- أحمد بن مجمد (م ٢٩١ هـ): يتهم بالعلاقة مع النصيرية، وقد تولى مدء درء الديوان في حلاقة المتمد (-٢١٩٠ هـ) ورج به في إعتقل في السنين الأحيرة من حلاقته (٢٧٨ هـ) ورج به في السحن دريح الطبري، ٢٢٠١٠) الآان تكفاءه الذي كان يتمتع بها في أمور الديوان حملته يخرج من السجن ويستعيد منصبه وكانت موهبته موضع إعجاب الجميع، إذ كثر الثناء والأطراء عبيه

معلى بن معمد بن موسى بن حسن بن العرات (م ٢١٧هـ) شهر الشخصيات السياسية والحكومية في هذه الأسرة، وقد تولى اساحس الديوانية وورارة الحلماء العناسس اكثر من مرة، وفي معظم الحالات التي ذكر فيها معلق اسم ابن فرات فدا في المصادر، فالمراد منه هو علي بن محمد بن القرات هذا وقد شهدت حياته كثيرا من المعطمات إقبالا وإدبارا، فعد تولى الورارة ثلاث مرات، كما عرل منها وسجن ثلاث مرات،

والتهى به المطاف أن قطع رأسه ورأس نجله محسن وألقيت حثتهما في النهر

 جعفر بن فصل بن محمد بن المرات: من ورزاء بئي عباس. قصى مدة وريرا لمقتدر، وانتهت وزارته بقتل الخليمة تولى الدبوان في ابام الماهر دامه وعاد وريز في حلافة الراضي بالله

- جعفر بن عصل الشهور بابي حبرية؛ كان وزيرا به سولة لاحشيدية بمصر ومن لمحدثين لدين حكم من دهبي للعصب عوثيمه، الا أن أبن شهر شوب يُعده من لمؤلمين لشيعة

 محسن بن علي بن محمد: نجل الوزير المشهور آبي لحسن علي، قتل مع والده سنة ۲۱۲ هـ. تولى أمور الديوان برفقة أبيه، ويلا ورارة أبيه الثالثة انتقم من الكثيرين وصادر مو لهم وا عمن فيهم السنت

- آبو عيسى بن محمد بن موسى: من كبر الشخصيات والرهاد، كان يقيم مجاورا من مكة (تاريخ الطبري، ٢١٦،١١)

وحسن، وحسين، وعبد الله، وقضل، وأبو نصر هم من بدء علي بن المراب الدين لم تكونو من صحاب شهره، الا يهم لم يكونو بعدين من المشاكل بني كانت تتعرض لها سريهم وقصل كان سولي دنوال المشرى ، تاريخ الطبري، (١٦/١١) ولم يطل بقاء إخو به الثلاثة في السجن، عقد خرجوا منه برفقة أبيهم (تاريخ الطبري، ١٥٤/٨) ولا بعرف شيئا عن أبناء أحمد بن محمد أبي محمد قصل، وأبي جعفر محمد، وقراب و شتهر من بناء فصل احد باسم علي كان امام حامع دمشق (تاريخ الإنملام للدهبي، ١٣٥/٢٠) وأبو الحسن محمد

وابو القاسم عبيد الله هما أبناء عباس بن أحمد، كانا من ثقاة رواة الحديث عند أهل السنة (تاريخ بفداد، ٢٥٨/١٠، ٢٢٨/٣).

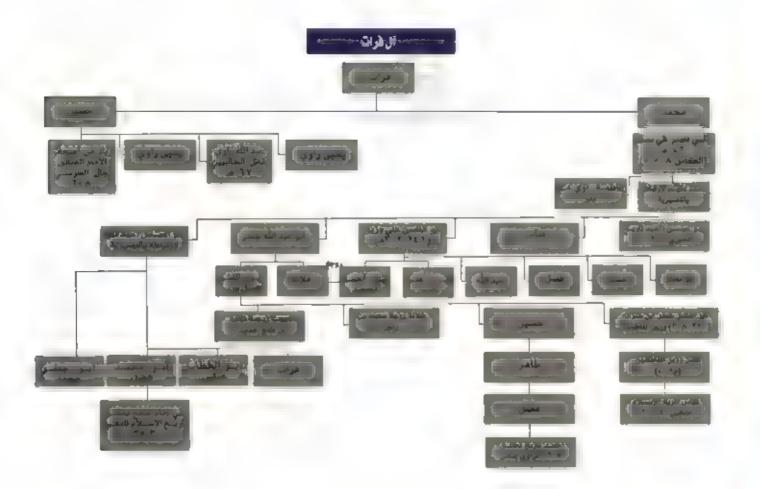
وأبو الحسن السيدوك هو ابن جعفر بن فصل بن جعفر مثل فتل بيد الحليمة المناطمي واشتهر احرول من أبناء جعفر مثل عباس بن فصل (تاريخ الاستلام للدهني، ٢٢/٢٠) وأحمد بن علي بن فصل بن مناهر بن حسين بن جعفر، وكان كلاهما من المحدثين وليه مصادر حديث الشيعة، أشير الى هارول بن موسى والله فاطمة

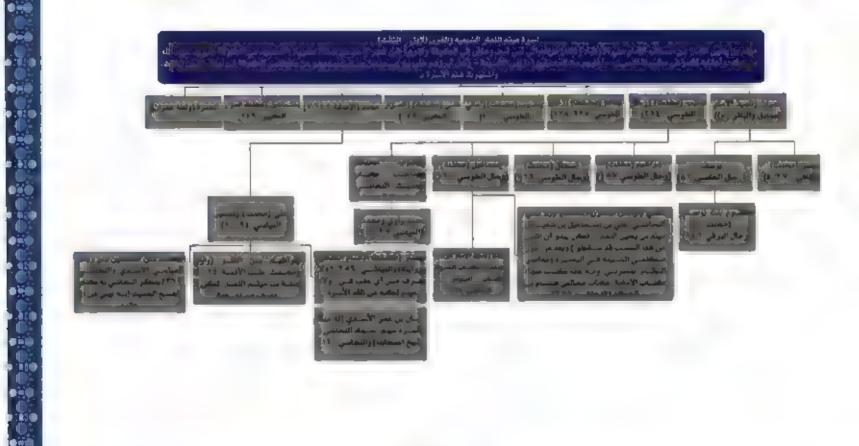
قبائل العرب الشيعية

إن التطور السياسي، والمدهني، والجعراك الحصاري ك صدر الأسلام كان يعيمان على ما تقوم به انقبائل العربية من حركة، وتنقل وهجرة وكل من هذه القبائل كانت تقطن ك منطقة من مناطق الجريرة العربية، هعبد طهور الإسلام كانت

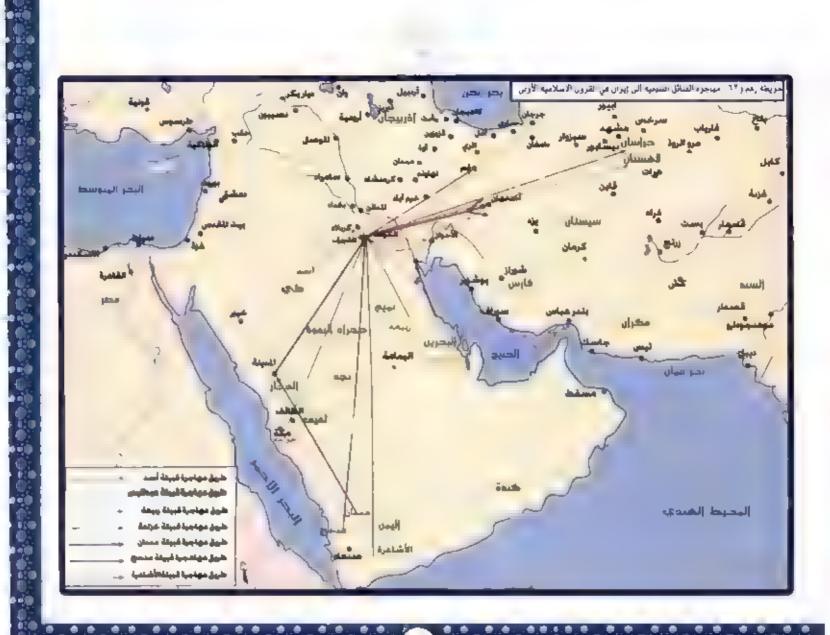
قريش وحزاعة، تسكنان في مكة، وتقيف في الطائف، وكدلك الأوس والخرج في يثرب، وأسد وطي في بحد، وتميم وعبد القيس وبكر بن وائل في يمامة وصفاف الخليج جنوبا بل حدود البصره وفي حنوب حريرة لعرب مرورا باليمن وحضرموت كانت تسكن قبائل همدان، ومدحج، وكندة

وما إن بدات الفتوحات في العراق والشام، حتى احذت القبائل العربية تتدعق من الحريرة العربية حموبا وشمالا وشرقا لى حبوب العرق، والشام ومن ثم إلى مناطق أحرى وقد شيدت مدينا لكوعة والبصره في أحياء حاصة بمحتلف نقبائل بعبوان مسلكرين وكانت هذه الهجرات الجماعية تبدأ من عوائل لا بنحاور عددها سوى عشرات الأشحاص إلى غوائل تصم عشرات الآلاف وعندما كانت تشن حملات حديدة أو كان يقرر الدفاع عن مدن تمرد اهلها، ما كان إلا أن يبدأ ميل





-



حموع القيامل العربية بالشاهق من حريرة العرب الى بعر ق أو من العراق الى اير ن

حر سان وسيستان. وأحداث هذه الهجرة تعد جرءا واسعا من سير التطورات القبلية والعرقية في إيران ما بعد الإسلام

وية جميع المناطق التي هاجر إليها العرب كان التطور الديني يتوقف على قرار الدولة و لتوحهات المدهنية لدى الأسر على حد سواء، وقد باتت عدن الري، وأصفهان، وهمذان، و دربيحان، وقم وعيرها من المدن بصم حموع العرب بدين استوطنوه فيها لصيابة عرى الدولة و لمثان الاسلامي الحديد ولشرول عديد، حافظت العبائل العربية على هويتها واحتمطت بها في الحثير من عدن إيران، ومدينة جرجان هي إحدى المدن التي بمثلك معلومات واهرة ودقيقة عن هجرة القبائل إليها فوفقا لما جاء في كتاب تاريخ جرجان للسهمي، فإن كثيرا من احدادها ومساحدها كانت تحمل اسهاء قديل عربية وهي من الكثرة بمكان تثير اعجاب القارئ و لمساحدها

وكان لتشبع بمن القديل لعربية دا حدور مناصلة، ويم يكن لينتقل إلى إيران ومناطق أحرى لولا هذه القبائل أما السؤال عن القبائل الشيعية والكيمية التي جاءوا بها بالتشبع إلى معتلف المناطق عبر هجرتهم، فهو قضية تقبل البقاش والدراسة تاريحيا

ومن الطبيعي أن التشيع لا يقوم على الأساس القبلي والفريب أن أقرب أصحاب الإمام على عليه السلام في المدينة السورة وبعد وفاة رسول الله صلوات الله عليه، حكافوا ممن يمتقدون الدعم القبلي كأبي ذر العماري، وسلمان العارسي وعمار بن باسر والمداد بن الاسود ولكن التماور ب الدينية كانت تحدث بالطبع في سياق البنية الاجتماعية لتلك المرحلة

يمكن أن بحد أهدم حدور التشيع قبليا عبد حراعة التي كانت تعيش في مكة وهي حليمة بني هاشم والبي صلوات الله عليه وقد شارك الخراعيون لأحقا في موقعة الجمل وصفين بأعداد عميرة، وقد هاجر العديد منهم إلى مختلف المدل الابربية بما في دلك حراسان واستفروا فيها، ولعبو دورا مهما في قيام الثورة العباسية ضد الأمويين في ١٣٠ ١٣٧ هـ، وببتمي الشاعر الشيعي الفذ دعبل إلى هذه القبيلة وفي القرن الحامس ولسادس لهجرى كانت تعلم مدن بيسابور وسبزوار، والري عددا من الخراعيين الدين يعدون من كنار الشحصيات الشبعة

وتعد قبيلة همدان من القبائل الشيعية، وقد تعرفت بالإمام علي عليه علي عليه لسلام عبدما رسله رسول الله صلوات الله عليه لى اليمن في السنين الأخيرة من حياته، وعلى أعتاب المتوحات الحهت الى العراق واستمراب في لكوهة وحلال حرب صمين، وقلت بحالب الامام علي ود همت عمه، ومن ثم شتهرات بالتشيع ومن المبائل الأحرى التي تعرفت بالامام علي في شاء وحوده في اليمن، هي ملاحج، وأحد زعماء هذه القبيلة هو مالك الأشتر التحمي، الذي يُعدُ من أبرر اصلحاب الإمام في الكوهة

ومن بن تقبائل تشبعته الأحرى بمسكن الأشارة الى ربيعة، وهي من قبائل العرب البزارية، وهد بلعث مؤاررتها للإمام علي في معركة صعين حدا جعلت الإمام ينشد آبيات في لشاء عبيها ومعظم هواد الامام كانوا من القبائل اليمانيس والبراريس من ربيعة هذا وهد ادى تشيع العبائل اليمانية الى التنائية

ا اسشار النشيع في اليمن وقد احدث اهرار ته تتصبح في القرون اللاحقة

٧- انتشار التشيع في العراق بمحورية الكوفة؛ ودائما ما كابت هذه المدينة قاعدة النصال ضد الأمويين، إد احتضنت ونطيب كبير من الاستامات صدهم، كان أحرها ثورة ريد بن على سنة ١٢٧ هـ

 ۲- أنتشار التشيع في إيران؛ وهو من إفرازات هجرة لمناس لعربية ليمانية إلى ايران

والأشعريون هم المثال البارز على ذلك. فقد كان طرع منهم بنواحد في تكوفة وهو من اشد المتحمسين بلامام علي عليه السلام وقد شارك في قيام محتار بنجو فاعل، وهاجر إلى إيران لاحقا في رمن الحجاج واستقر في مدينة قم

سنتيع في عم يرتبط اساسا بالأشعرين فقد كتب اليعقوبي أن جماعة من مذحج قطبت في قم. ويتبين إدن بأن مسلة قم وبشكلها الجديد، قد تأسست على يد التين من القيائل الشيعية وكان التشيع المتأصل الإمامي تصوبه مدرسة قم في مرحلة من مراحله التاريخية وانتشر من هذه القاعدة إلى دقى المدن في وسط إيران

أما التشيع في اليمن، فهو نتاح النرعة الشيعية لذي القبائل المانية يقول من حلبون حول هذه نضائل مشير الى همدال التشرت أعداد كثيرة من همدان في المالك الإسلامية بعد الإسلام. ومنهم من لم يترك اليمن

وقد نشيع الهمدانيون لعنى عبدما وقع الخلاف بين الصنحابة وهذا ما حمل الإمام يقول عنهم

فلو كنت بوايا على باب جنة لقلت لهمدان ادخلوا . ٧٠.

ويصيف ابن حلدون وكان لتشيع لا يرال مدهنهم هيم، بعد والدولة الصليحية في اليمن أسسها دعاة من العاطميين، ودولة بني لرس كانت على مدهب الريدية (تاريخ بن خلدون، ح ٢٠٣ من ٢٠٣)

ويجدر الانتباه إلى أن الأجيال القادمة لهذه الأسر ومواليهم لدين كانوا بساندون لأمام بكن صدق واحلاص في حياته، كانوا عادة يبقون على التشيع، وإن لم يختاروا المؤهب لأمامي فهذا سعيد بن قبس الهمداني وهو من قبادات حيش الامام علي عبيه السلام، وقد ظهر بعد عدة اجيال بعده رجل يدعى احمد بن محمد بن سعيد بن عبد الرحمن بن زياد بن عبد الله بن زياد بن عجلان من موالي عبد الرحمن بن سعيد بن قيس الهمداني، وهو من كمار علماء الشعة ولديه عدء اثار علمية رحال المجاشى، الحال المعاد الشعة ولديه عدء اثار علمية رحال المجاشى، الحال

ومن القبائل الأخرى التي كانت تتعلق بالتشيع تعلقا كبيرا، قبيلة عبد القيس التي لعبت بقروعها المتعددة دورا عاعلا في انتشار التشيع في إيران والعراق، لا سيما في سمر، ومنطقة البحرس وقبل الاسلام كانت تسكل في ببحرين والقطيف والإحساء، وقد توجهت نحو البصرة في أثناء المتوجات، ووقف ساءها بحانب الأمام علي عليه السلام في حرب الحمل وقدموا العديد من الشهداء وينتمي بيها صعصعة بن صوحان وهو احد أبرز خطباء العرب، وأحوه ريد بن صوحان الدي كان من المستشهدين بين يدي الإمام علي عليه السلام في الحرب، ويشتهر القيميون في التاريخ بالعبدين، وقد استوطنوا

هِ الله بن وجعلوا منها مدينة شبعية مند اقدم الأبام وتدهقت فيما بعد جموع عميرة منهم إلى محتلف مدن إيران مثل أصمهان وفروين

وآل آبي دلف العجلي الدين حكموا الكرج ومنطقة هر هان وحرءا من مناطق بران المركزية كان لديهم توجهات شيعية

وكانت الكوفة نصم قناش احرى انصمت الى صفوف مدسري الامام على عليه السلام ونقى معظمها أو العديد منها على الأقل، على موقفه المويد لتشيع ومن بينها قبينة طي لتي ينتمى البها عدي بن حالم الطائي أحد اصحاب الامام علي عليه السلام

وبنو اسد كانوا من صمن القبائل الشيعية، وهم الدين المقوا فاعده التشيع صامدة في موطبهم لدي كان يمع في السطمة الماصلة بين العراق والحجار وبحد وهد لعنت هذه القبيلة دور باررا في تاريخ بشيغ بالعراق وكثير من كبار الشخصيات الشيعية في بعداد، والتحص، وابحلة ببعول النابي الشخصيات الشيعية في بعداد، والتحص، وابحلة ببعول النابي السدي (م 10) مؤلف كتاب «الرجال» الشهير الذي يُعدُ أثرا مهما في تاريخ تشيعة من حيث إظهار دور الشيعة في العلوم الإسلامية وكان الشيعة من حيث إضد في إيران وخاصة في شرقها من الشيعة وهم الدين حطوا لاحقا بدعم الموك الصمويين

لا تعني هذه التفاصيل بأن التشيع لم يدكن موجودا بين فديل أحرى دائبا معرفة بكثير من الشيعة الذين ينتمون إلى مغتلف القبائل العربية ورد اسمهم في عداد المؤلمين والمحدثين الشيعة رحال النحاشي

ان وجود الشيع مين القناش العربية بدخص ساس مقدمات الآراء التي تدهب إلى أن النشيع كان دا منشأ غير عربي فكريا

وقد كونت هجره السادة الى العديد من المن الاستلامية أحد العوامل الرئيسة في ابتشار التشيع، وقد تناولنا هذه الهجراب في مواضع حرى

التقويم التاريخي للشيعة

إن والتاريخ والتقويم الدينية أو مصطلح وتواريخ الشريعة و وقوة هائلة بين الشيعة، ففضلا عن المناسبات العامة والمقبولة عدد حميع المسلمين، يومن الشبعة بالانبي عشر وهذا ما جعلهم أن يكنوا كل الاحترام لحياتهم الحافلة بالماساة و لماناه من حهة، وبايامهم السعيد، والمرحة من حهة حرى، سرحون بمرحهم ويحربون بحربهم هذا أصافة لى أن تقويم الشبعة المعدي ولاعتبائه بالعبادات، حافل بالايام والشهور المهمة ويضم مختلم، الأعمال لكل منها، وما يهمنا هنا، هو القسم الأول ي المناسبات وليس العبادات وقد ساولت كتب الادعية كلا القسمين، منها مصباح المتهجد لشبخ لطوسي و المناهدة الشبخ الطوسي و المناهدة المناهدة الشبخ الطوسي و المناهدة ا

وبهدف هما إلى أن تنجد نفان الأعتبار التوجه التاريخي لذى تشيفة تدريخهم مع التركير على ان مفهومي السرورة وذالخزن؛ مأخوذان من هذا التاريخ

ومصادرنا في هذا التقويم هي ربعة كنت ورسالة عديمة المسار الشبعة من بأنيف الشبح لمهيد (م ٢١٣ هـ) والذي

بعدٌ أقدم كتاب كامل حول تقويم الشيعة التاريحي، ويبدو أن سمه الأحر هو رسالة التو ريخ الشرعية

٢ مصدح المنهجد من ثاليف نشيخ الطوسي رم ١٥هـ) وإن كان يُعدُ كتاب أدعية ، إلا أن المؤلف بدل عناية خاصة بالأحداث التاريحية وقدم معلومات في هذا الشأن.

٣- الزيج المعرد وهو من تأليف منحم شيعي يدعى شعس الدين أبو جعفر محمد بن أيوب الحاسب الطبري في القرن المحامس المحري (صهران ١٣٨٥)، ويتصمن لكتاب لأعياد الاسلامية على أساس لمدهب الشيعي قدمها المؤلف لصيعة جدول، وسيتبين ثنا لاحقا بأن الماسبات التي أوردها الحاسب الطبري وحاصة تو ريح لعصل لوقائع والأحداث، تحتلف عما دكرتها باقى الكتب في هذا المجال

٤- برهة الراهد من تاليف مؤلف مجهول و حر القرن السادس وبالتحديد سنة ٥٩٨ هـ، وهو كتاب في الدعاء، ولكن المؤلف اهتم بالأيام والأحداث التاريحية، وما يعيزه هو ابه الف للمتحدثين باللمة العارسية وأول ما يدكره من أحداث في الجدول الرمني لأيام السنة، هو نيرور القرس.

٥- إقبال الأعمال، وهو أكثر مؤلمات ابن طاووس (م ١٦٤) في الدعاء تمصيلا ويقع في ثلاثة مجلدات يهدف التكتاب ولا لى تقديم تقويم تعدي، كما دكر لآيام التاريخية حسب المناسبات، ولابن طاووس تأليف آجر باسم التعريف بالمولد لشريف حصصه لايام مولد المصومس، وردب حراء منه في مؤلماته الأحرى، إلا أن أصل الكتاب لم يصل إليه

وفي حالتين على الأقل، استحدمنا تاريخ أهل البيت الذي يعَدُ مِن مصادر القرن الثاني، وأشرنا إليه.

عدة تنبيهات حول هذا التقويم

 جيء بشهر رمصان بداية للسنة لأنه أول شهور السنة چ لتقويم تعدي لاهن البيب عليهم السلام مع آن هذا الترتيب لا يعترف به تاريخيا.

ب: مما لا شك فيه أن الأيام المهمة ليست بقليلة، ولكن تكسب اربعة ادم اهمية كبرى في التقويم التاريحي للشيعة وفقا لبعض الروايات، وهي كالتالي

- السابع عشر من شهر ربيع الأول، وهو يوم مولد رسول لله صلوات الله عليه
- السابع والعشرين من رجب، وهو يوم مبعث رسول الله مبلوات الله عليه
- الخامس والعشرين من دي القعدة، وهو يوم دحو الأرض
- الثامن عشر من ذي الحجة، وهو يوم القدير (مصباح التهجد ۸۲۰)

ج: هدك بعص الاحتلافات بين هذه المصادر فيما يخص يوم مولد الأدمة عديهم السلام وعدد احر من لماسبات وقد اشرنا إليها بالصبط وله الجدول التالي يتبين للقارئ التواريخ شي تحتص بها كتاب الدريج لموده دول سواد ولحكمه يعدو وله بعض الحالات، غير صالح للاستفاد إليه.

د الملامة البجمية أمام كل المصادر تشير إلى أنه يتضمن تاريخ تلك المناسبة ومع دلك إذا كانت أكثر من علامة نجمية أمام مناسبة ماء فإن ذلك لا يمني بأن جميع المصادر تتضمن لمعومات التي دكرت بحت عنوال الوقفة؛

ه من تواضع أن المصادر المتعلمة بهد الموضوع لا شخصر بهده الكنب الأربعة و الحمسة دون سواها، بل بن لمعومات التي وردت في كناب الكافي، واثنات الوصية، و كشم العمة (بقلا عن محتلف المصادر) من شآبها اكمال هذا المهرس،

000

*

OM:

037

●31.

100

و لعل ما اوردناه هم لا يتطابق مع ما حاء في المكرات والتفاويم الرسمية كثيرا وما بهدف اليه هما هو تقديم صورة تاريحية عن التقويم التاريخي للشيمة في أهمية الأيام الدينية-

لشرعية الحاصة ومن بريد الحصول على تقويم رسعي بتصمن لانام المبولة، فعنيه بمراجعة مفكرات مثل مفكرة الفدس وهنات دراسة علمية في هذا الشان تحت عنوان تواريح لبني والآل وهو من بالنف الشبح محمد تقي النستري

زنتمق مصادر هذا الجدول حول أيام عاشوراء، والغدير، والمنعث البيوي، ومولد الامام الحسين وما عد كتب الربح هدك حماع على يوم دحو الأرض ومولد الأمام الهدي

	*			ولاده علي بن الحسايل رين العابدين عليه	رمصان	0
	4					
	4			السلام		
				بوية أدم عبيه السبلام	رمسان	0
			4	بيعة الإمام الربيا في سنة ٢١ هـ	رمصان	٦
			4/24	وقاء حديجة في سنة ١ لبعثة	رمصان	1 .
			+	يوم المؤاخاة بين رسول الله والإمام على	رمصان	3.8
			•	ولادة الإمام الحمين المجتبى سنة ٢ للهجرة	ومضان	3.0
			+	ولادة الإمدم الجواد في سنة ١٩٥ هـ	ومضان	10
	•			ولادة الإمام الحسين المجتبي	رمضان	13
	4		+	حرب بدر	ومضان	17
			4	حرح لإمام علي	رمصان	1 %
			+	هتم مكة في سنة ٨ للهجرة	رمصان	Y -
			4	سنة معر ح البني (ص)	رمصان	*1
4	+		+	شهادة الإمام على في سنة ٤٠ هـ تلهجرة في	رمضان	41
				عبر ٦٣ سنة		
	4		+	ولادت الإمام على	رمضان	44
	•		i	آول نزول للقران ،	رمصان	Y£
	+		i	رحيل الإمام جعفر الصادق	ومصان	And
	+		+	موت عمرو بن العاص سنة ٤١ هـ (وريما	شوال	4
				الاصبح سنة ٤٢)		
	+			يوم الماهلة	شوال	*
	+		+	حرب أحد في السنة الثالثة للهجرة (شهادة		10
				حمره سيد الشهداء)		
	+			شهادة جعفر بن آبي طائب	دى القعدة	11
			.		دى بقعده	44
				-		
+		+	•		ذو القعدة	Yo
			0		ذو القمدة	Yo
					دو نشعد،	Yą
	+					1
- 1						
				يدية صمر)		
	•		+		ذو الحجة	1
					ذه الحجة	7
	4		-		-/	
		۵			ده الحجة	٦
4						٦
						٨
		* * * * * * * * * * * * * * * * * * *			ولادة الإمام الحسن المجنبي ♦ حرب ببر ♦ حرح لإمام علي ♦ متح محكة في سنة ٨ للهجرة ♦ سنة معرح لبسي (ص. ♦ شهادة الإمام علي في سنة ٨٤ هـ الهجرة في أول نزول للقران ♦ اول نزول للقران ♦ اوسن الإمام جعفر الصادق ♦ موت عمرو بن تعاص سنة ١٤ هـ (وربما ♦ الإصلاح سنة ١٤٠ ♦ بوم المباهلة ♦ حرب احد في السنة الثالثة للهجرة (شهادة ♦ حمره سيد الشهداء) ♦ حمره سيد الشهداء) ♦ المهادة جعفر بن أبي طالب ♦ المهادة رين بن علي عليه السلام (بحلاف ♦ بوم برول حكية وأول يوم الرحمة ♦ بدية حمر) بدية حمر) الثانية للهجرة إواج الإمام علي وفاطمة الزهراء المنة ♦ على مكان أبو بحكر ♦ واح الإمام على وفاطمة الرهراء ♦ واح الإمام على وفاطمة الرهراء ♦	

اً إقبال ا	ا تُزملا	زيج	مساح	د مسار ا	الحادثة	الشهر الشهر	
					يوم شهادة مسلم بن عقيل	دو الحجه	
				•	محاصرة عثمان بشدة من قبل المهاجرين	در الحجة	1
					والابصار وطلحة والربير		
		4			نرول هن اتي	در العجة	
+					مقبل مروان بن محمد المشهور بمروان الحمار	دو الحجة	
					وروال لدولة الاموية بالكامن		
*	4	+			يوم المدير	ذو الحجة	
				•	مثتل عثمان في سنة ٣٤ (والاصح سنة ٢٥) في	در الحجة	
					عمر ۸۲ عام		
					بيمة الناس الإمام على بعد مقتل عثمان	در الحجة	
					البامنة	دو الحجة	
	+			+	تصدق الإمام على بالخاتم		
	*		+		يوم الماهلة		
			+	+	تصدق الإمام على وفاطمة ونرول سورة هل		
					اتى		
				4	جرح عمر ہے سنة ٢٣ هـ	ذو الحجة	
				4	ولادة الإمام الهادي في سنة ٢١٢ هـ	دو الحجة	
				*	موت الحليمة الثاني في سنة ٢٢ هـ	ذو الحجة	
*	4	4		•	عاشوراء	محرم	
				4	وافعة صعدت المين	محرم	
		4			خروح زيد بن على عليه السلام	محرم	
		٠			تعير القيله من بيت القدس إلى الكعبه	معرم	
4					رفاف فاطمة الرهراء وذهابها إلى متزل على	محرم	
					(ليبة الحمعة من لسبة لثالثة للهجره	, ,	
			٠	•	وعاة الإمام زين العابدين في سنة ٩٤ هـ	محرم	
4	1				بوم رول لسلطان لعدسي في سنه ١٥٦ هـ	م ح رم	
		4			وفاة أيو الحسن موسى بن حعقر الكاطم	محرم	
					عليه السلام		
				4	معش رید بن عنی فے سنة ۱۲۱ رو ۱۲۲ هـ	منصر	
			+	•	احر و بردة الكِعبة على يد مسلم بن عسنه	منفر	
					ـ لا سـة ٦٤ هـ	1	
		*	+	+	رجوع سيايا الإمام الحسين من الشام إلى	مشر	
					الدرنية	*	
			÷	+	دحول جابر إلى كربلاء بصنفته أول زائر لقبر	منقر	1
					المحسين		
4					يوم رجوع راس الأمام الحسيل لحسده	صفر	
					لشريف		
		4			ول عروه لرسول الله	صفر	
			4	4	وقاه سي څ سنة ۱۱ ليهجره	صمر	
			4	4	وقاه لامام الحسن محبتي في سنة ٥ ليهجره	حنمر	
÷			10	1/s	هَجِرة الرسول من مكة إلى المدينة في سنة		
					١٢ المستة	The Cury	
+		-	+	*	ليلة المبيت سنة ١٣ للبعثة	رييع الأول	
			aje .				
					وفاة الإمام العسكري ويناية المامة الإمام	ربيع الأول	
		A.		·	المهدي	1 14	
		4			احتر اق الكعبة (على يد اهل الشام) في سنة ١٤ هـ	ربيع الأول	
					176		1

اليوم	الشهر	الحادثة	ا مسار	اسباح	ا زیج	الكرمة	البترا ا
ž.	ربيع لأول	حروج الروح من القار إلى المدسة	•	*			
ŧ	ربيع لأول	وفاة الإمام المسكري في سنة ٢٦٠ للهجرة	0				
1.	ربيم الأول	تتويج الإمام المهدى بالإمامة	+	4			
٧		ولادة فاطمة الرهراء	1		•		
٨		هجره ربيبول انته					
A		وفاة الإمام الحسن المسكري (يوم الجمعة أو					+
		الأربعاء عدى وهق تاريخ أهن البيت المار					
٨	رسيع لاول	رواح ليبي من حديجة			0		
4	ربيع الأول	يوم هلاك الشحص الذي اهان الله ورسوله					•
	[ويصيب لهم العدروه					
1+	ربيع الأول	زواج الرسول من خديجة الكبرى في سنة ٢٥	+	+			+
		عاماً للبني و ٤ عاماً لحديجة					
1+	ربيع الأول	رحيل عبد المطلب وكان النبي يبلغ من العمر	٠	4			
		شان سبين ، السنة الثامنة لعام الفيل					
- 11	ربيع الاول	دحول الرسول بي لمدينة في وهت الظهر	4	4			4
17		نهاية دولة آل مروان علا سنة ١٣٢	+	•			+
31"	ربيع الأول	ورود نقول تثبير ألى ولادة الرسول علا هذا			+		•
		اليوم ،عظم المحم هذا اليوم					
15	ربيع الأول	موت یزید بن معاویة عن عمر ۲۸ سنة (سمة					
		١٤) (له المصباح ورد حطا سنة ٦٦ هـ)					
3.7	ربيع الأول	ولادة رسول الله في وقت طلوع الصجر يوم	+	+			
	03 (الحممة بية عام الميل					
۲	ربع لئاسي	يوم الحمعة، صعود الماء من الضوفة			+		
1.		ولاده لامام الحسن لعسعتري ترسية ٢٣٧د	+	\$			
1-		وفاء امیه			4	1	
14		برول حكم صلاة التمام والقصر في السبة	4	4			
	0 000	لاولى ليهجره	,				
17	ربيع الثاني	وداء الامام محمد لنافر عنيه السلام في سنة				1	
	o (r)	۱۶ (بدون تعیین الیوم بحسب رو یه					
10	حمادي الأول	ولادة الإمام زين العابدين في سمة ٢٦ للهجرة	4	4			
10		التصار الإمام على في معركة الجمل		4			
10		وجوب الصلاة					
10		يوم انتصار الإمام على في معركة الجمل		4			
٣		وهاه هاصمة برهار ، في سنة ١١ الهجار،	\$	4			4
+		رُلادت جعفر بن أبي طالب	•	,			*
T							
3.5	*	يوم النصار الأمام على في معركة الجمل			•		-
10		ولادة الإمام موسى بن جمهر ممثل عبد نه بن الربير في سبة ٧٦ ليهجره			+		
- 4	-inc 234x	ا فقتل عند الله بن الربير يح سنه ۱۷ تنهجره (و لصحيح ۷۲)	P	*			
10							
10		ولاده لإمام رین عابدین فتح البصرة علی ید آمیر المؤمنین					
1.4						+	
		البِلَة هذا اليوم و هو حمل أمنه برسول الله					+
٧.	الجمادي الأولى	والادة فاطمة الزهراء في السنة الثانية من	+	*			
		البعثة وفي بعض الروايات الحامس من					
		الهجرة وفي روايات أهل السنة الحامس للبعثة					
4 +	جمادی شابه	شهادة الزهراء			4		

Ľ	الإقبال	تزمة	ريح	المسباح	ا مسان	العائلة	الشهر
					•	يوم انتصار الإمام علي في معركة الجمل في	معادى الشبية
_						سنة ٢٦ ليهجره	_
				*	4	موت (بو بکر وٹنصیب عمر بنص من نو	ىمادى الثانية
_						تحر ليوم تذي قال هيه الرسول الى سلمان، يا	2 till exten
	*			"		بيوم ددي فان فيه الرسول الى تشمال. يا سلمان أنت منا أهل البيت	همادي النادية
_				•	÷	ولادد الامام باقر في سنة ٥٠ بلهجره	رجمه
_		•		0	•	عبى روابة بن عباش ولاده لامام الهدى	
_					+	وفاة الإمام الهادي في سنة ٢٥١ هـ عن عمر	رجب
						ا سنة (في المساح ١٥ سنة)	
			4			شهاده الأمام لحسن بن عني	رحب
_				٠		ولاده لامام الو تحسن الثالث لاماء الهادي	رحب
						,علی رویات حری)	
				4		ولادة أبو جعفر الثائي الإمام الجواد على	رجب
						رو بت ابن عياش	
			+			ولادة محمد بن على الإمام الدقر	رجب
	+			+		ولادة الإمام علي في السنة الثانية عشر قبل	رجب
						البعثة عبي رو بة بن عياش ررو بة عتاب س	
						أسيد؛ ولادة الإمام علي في أبيت الله الحرام	
						يوم الحمعة ١٣ رجب وكان عمر النبي ٢٨	
_						اسمة)	
_				4		حروح رسول هه من شعب بي طالب	رحب
	4				•	رواح الأمام علي من فاطمة الرهراء بحمس	رحب
						أشهر بعد الهجرة وكان عمر الزهراء ١٦٠ >	
_						ســة	
	+			•	+	تميير القبلة من البيت المقدس إلى الكعبة الله	رجب
-	<u> </u>					سنة ٢ للهجرة	
_				4		يوم رحين ابر هيور س رسول ابيد	رحب
_						رحيل فاصمه الرهراء على روانة ابن عباش	رحب
				+	4	ولاده لامام على يه سنة ٢٠ عام نصل موت معاوية الله سنة ٦٠ هـ عن عمر ٧٨ سنة	رحب
						يوم فرح لمومسي)	رجب
_				*		يوم صرب إمام الحسن في سنة ١١ هـ)	رحب
				+		فتح حيبر على يد الإمام على (فتح قلعة باب	رجب
						لمموص وممثل مرجب بيهودي)	7.2
Ī				+	+	وفاة الإمام الكاظم عليه السلام في سنة	رجب
						۱۸۲ هـ في سخن السيدي بن شاهب على عمر	
						٥٥ سنة	
	4					بمثك النبى محمد	رجب
				\$	_	وفاء يو صابب علي رواية ابن عباسي	رجب
	¢	4	+	4	4	يعثت رسول مد	رحب
			*			ليدة لمفرح	رحب
	+	+		+	•	و لادة الإمام الحسين عليه السلام	شعيان
	*	4		4	+	ولادء صدحت الفصير والرمان في سبة ٢٥٥هـ	شعبان
_						الى ٥١م.	
						ليلة النصف (أعمال!)	شعبان

تاريخ الشيعة في رسالة الخوارزمي إلى شيعة نيسابور

مقدمة

يكتسب ممهوم العدل والعدالة لدى الشيعة أهمية من عدة جوانب. ذلك أنهم يؤمنون بالمدل الإلبي ولا يسيرون على النهج الأشعري والإحباري وكدلك لما أمر به الله تعالى في القرآن التكريم من تطبيق العدل والقسطاء والحديث عن الموارين، أضف إليه الإيمان بعدل الإمام والحاكم، وهو عند الشيعة من الأهمية بمكان، لما يركرون عبيه في مبحث الإمامة

ومع ذلك، فإن هذاك حلهية اجتماعية سياسية وراء تنامي ممهوم المدالة، ماهي إلا الطلم والاضطهاد الذي مورس يحق لشيمة ائمة، ومحتمعا، وعلماء والنصال و لحهاد لية المكر والعمل ضد الجائرين والحكام غير الشرعيين رسم ملامع الشيمة تحت عنوان اقلية فاعنة ولشطة، كما متصررة وجريحة في الوقت نفسه، وإذا ما تحطينا هذه الأمور، فإن عاشوراء غرست بدور الحرن والأسى في قنوب الشيعة، وحملت من استشهاد الإمام الحسين ومأساته ممهوما حالدا في معتقدات الشيعة

وإذا ما اعتبرنا دعاء الندبة تفسيرا لتاريخ الإسلام من وجهة نظر الشيعة، إذ يتجلى فيه كل ما سبق ذكره، وليست رسالة هذا التفسير التاريحي سوى تصوير الطنم الذي مورس بحق آل علي والسعي وراء إعادة المياه إلى مجاريها، أي تحقيق العدل ثانية والشيعة يعرفون حرءا من التاريخ عبر معهوم الشهيد الأوله والشهيد الثانية أو الشهيد الثالث والرابع تكما على التأريخ يذهبون وراء تدوين الخبار القتلى من آل آبي طالب أو ههرست أسماء علماءهم الشهداء تحت عنوان شهداء المصيلة ومن بين الوثائق والنصوص المنقنة من ماضى لعهود، تكتسب عدد من القصائد والوثائق مكانة حاصة على إطهار دلك الوضع الكارثي والماساوي

ومن أفصل وأحسن ما يرشدنا إلى هذه الرؤية التاريحية، هي قصيدة دعبل الخزاعي النائية في أهل البيت والتي تحمل هذا المطلع امدارس آيات حنت من ثلاوة ومهبط وحي مقفر العرصات». وقد أنشدها دعبل للإمام علي بن موسى الرضاء فأسكى الإمام وقدم له هدايا ثمينة (الأعابي، ٢٩٤/٢٠). وفي الكتاب نفسه أورد أبو الفرج الأصفهائي أن دعبلا كان قد كتب هذه القصيدة على كمه وكان يصرب الأرص من بلد برقا من بطش الخلفاء المباسيين، وكان يقول بانه يحمل حشينه على كتمه مند حمسين سنة

وكذلك رسالة أبي يكر الحوارزمي الشيمي (م ٣٨٣ هـ) إلى شيعة بيسابور وائذي يُعدّ وصعا آدبيا-تاريخيا للظلم الذي مارسته الطوائف ومحتلف الحكومات صد الشيعة والعلويين منذ البداية حتى أيامه

وفي مستهل الرسالة يتراءى لنا وضع الشيعة بنحو كما لو أنهم لم يحتقوا لهذه الدنيا وعليهم الاحتيار بين الشهادة، أو التشرد، وقد نشرت هذه الرسالة ضمن مجموعة رسائل الخوارزمي في طهران: ١٢٨٤ ص ١٥٠٩-٤١. وبقدم هنا المقاطع لأكثر تاريحية منها والرسالة تحمل هذا لعنوان الى جماعة الشيعة بيسابور لما قصدهم محمد بن إبراهيم واليها، المائم وبحن اصلحنا الله وإياكم عصابة لم يرص الله لنا

الدبيا هدحرنا للدار الأحرى ورعب بنا عن ثواب العاحل فأعد لنا ثواب الأجل وقسمنا قسمين، قسما مات شهيدا وقسما عاش شريدا، فالحي يحسد الميت على ما صار إليه ولا يرعب بنمسه عما جري إليه قال أمير المؤمنين ويعسوب لدبن عليه السلام المحل إلى شيعتنا أسرع من الماء إلى لحدور

وهده مقالة أسست على المحن وولد أهلها في طالع الهزاهر و لمش، فحياة أهبها بعض وقبوبهم حشوه، عصص والايام عليهم متحاملة، والدنيا عنهم مائلة، فإذا كنا شيعة أثمنتا في الفرائض والسنن ومتبعي آثارهم في كل قبيع وحسن، فيسعي أن نتبع آثارهم في المحن.

عُصبت سيدتنا فاطمة صنوات الله عليها وعنى الها ميرث أبيها مطوات الله عليه وعلى آله يوم السقيفة، وأخّر أمير المؤمنين عن الخلافة وسُمّ الحسن رضي الله عنه سرا، وقتل أحوه مكرم الله وجهه جهرا، وصلب زيد بن علي بالكناسة وقطع رأس زيد بن علي به المعركة، وقتل ولداء محمد، وإبراهيم على يد عيسى بن موسى العباسي، ومات موسى بن جعفر به حيس هارون، وسمّ عني بن موسى بيد المامون، وهُرم ادريس بمخ حتى وقع الى الأندلس هريد، ومات عيسى بن ريد طريدا شريد

وقتل يحيى بن عبد الله بعد الأمان والإيمان وبعد تأكيد العهود والصمان. هذا غير ما فعل يعقوب بن الليث بعلوية طبرستان، وغير قتل محمد بن زيد، والحسن بن القاسم الداعي على آيدي آل سامان، وغير ما صبعه أبو الساج في علوية المدينة حملهم بلا غطاء ولا وطاء من الحجاز إلى سامراء.. ولا كما فعله الحسين بن إسماعيل المصعبي بيحيى بن عمر الزيدي خاصة، وما قعله مزاحم بن خافان بعوية الكوفة كافة

ويحسبكم أنّه ليست في بيصة الإسلام بلدة إلا وفيها لمثيل طالبي تربة، تشارك في فتنهم الأموي والعباسي وأطبق عبيهم العدديي والقحطاني

> فلنس حي من الأحياء بعرفه من ذي يمان ولا بكر ولا مُصر آلا وهم شُركاء في بمائهم كما نشارك يُسار على خُرُ

قادتهم لحمية إلى لمنية، وكرهو عيش الدلة، هماتوا موت العرة، ووثقوا بمائهم في لدار الناقية هسحت بموسهم عن هذه المانية ثم لم يشربو كاسا من الموت لا شربها شيعتهم وأولياؤهم ولا قاسوا لونا من لشد ثد إلا قاساد الصدرهم و تباعهم

داس عثمان بن عمان بطن عمار بن يسر بالمدينة، ونفى أباذر العفاري إلى الربذة، وأشخص عامر بن عبد فيس التميمي، وعرب الأشتر المعمي، وعدي اس حاتم الطالب واشعه ه سيرته بنو أمية يقتلون من حاربهم ويعدرون بمن سالمهم لا يحتفون المهاجري ولا يصوبون الأنصاري ولا يحافون الله ولا يحتشمون الناس، يهدمون الكعبة ويستعبدون الصحابة ويعطلون الصلاة لموقونة ويحتمون أعناق الأحرار وإذا فسق الأموي فلم يأت بالصلالة عن كلالة، فتل معاوية خجر بن عدى الكندي، وعمرو بن الحمق الخُزاعي بعد الأيمان لمؤكدة والمواثيق المعلطة

وقتل زياد بن سمية الألوف من شيعة الكوفة، وشيعة البمبرة صبراء وأوسعهم حبسه وأسراء حتى قبض الله معاوية على أسوآ أعماله وختم عمره بشر أحواله فاتبعه ابنه يجهز على

جرحاء ويقتل أبناء قتلاه، إلى أن قتل هائي بن عروة المرادي، ومسلم بن عقيل الهشمي أولا وعقب بالحر بن يريد الرياحي، وبابي موسى عمرو بن قرطة الأنصاري، وحبيب بن مطاهر أو مطهر الاسدي وسعيد بن عبد ألله الحيمي، ونافع بن هلان الجملي، وحنظلة بن أسعد الشامي، وعابس بن أبي شبيب الشاكري في بيف وسعين من جماعة شيعة وامر بالحسين عليه السلام يوم كردلاء ثابي ثم سلط عليهم لدعى أبن الدعى عبد ألله بن رياد يُصلّبهم على حدوع البحل ويقتلهم لون القتل

ثم تسلط بن الربير على الحجار والعراق فقتل لمحتار بعد أن شعى الأوتار، وأدرك الثار وآفتى الأشرار، وطلب بدم المطلوم الغريب، فقتل فاتله، ونعى خادله، وأتبعه أبا عجر بن كيسان وأحمر بن شميط، ورفاعة بن يزيد، والسائب بن مالك، وعبد لله بن كامل، وتلقطوا بقايا الشيعة يمثلون بهم من كل مثلة وبقتلونهم شر قتلة، حتى طهر الله من عبد الله بن الربير البلاد، واراح من أخيه، مصعب العباد، فقتلهما عبد الملك بن مروان كدلك بولي بعض الطالمين بعا كانوا يكسبون

علما حلت البلاد لآل مروان سلطوا الحجاج على المحارب ثم على العراقس، فتعب بالهشميس واحاف المعلميس وقتل شيعة على ومحا آثار بيت النبي وجرى منه ما جرى على كميل بن زياد المحعي، وانصل البلاء مدة ملك المروسية إلى الأيام العبسية حتى إد اراد الله الله بعث على بقية الحق المهمل ويحعل اعظم دنوبهم في آخر آيامهم بعث على بقية الحق المهمل والدين المعطل، زيد بن علي، هجذله مناهمو أهل العراق وقتله أحراب أهل لشام هما السهكوا دلك الحريم واعترفوا دلك الاثم العظيم غصب الله عليهم وانترع الملك منهم هبعث عليهم ابنا مجرم - لا أبا مسلم- فنظر لا نظر الله إلى ضلابة العلوبة والى لين تعباسية فترك تقاه و تبع هواد وباع احرته العلوبة والى لين تعباسية فترك تقاه و تبع هواد وباع احرته بدنياه وافسح عمله بقش عبد الله بن معاونة ابن عبد الله بن أياسياء وافسح عمله بقش عبد الله بن معاونة ابن عبد الله بن وحوار سعست ومحرار سابي طائب وسلط طواعبت حراسان وحوار سعست ومدر ويطلبهم في كل سهل وحبل...

وحدت من لدوسيقي الدبيا فحيط هيها عسما وتقصي هيها جورا وحيفا إلى أن مات وقد امتلأت سحونه بأهل بيت الرسالة ومعدن انطيب والطهارة، قد تتبع عائيهم وتنقط حاصرهم هما طبك يمن قرب متناوله عليه ولان مسه على يديه وهذا قليل في جب ما قتله هارون منهم وفعله موسى قبله بهم فقد عرفتم ما توجه على الحسين بن علي بفخ موسى وما اتفق على علي بن الأهطس بن علي الحسني من حبسه وعلى ابن غسان حاصر الخراعي حين أخذ من قبله والجملة أن هارون مات وقد حصد شحرة البوة واقتع عرس الامامة

ولا يحمى عبيكم حرح عامنهم وحيرتهم لحابر الحعمي ورشيد لهجري، ورزاره بن عين، وقلان، وأبي قلان، ليس لا أنهم رحمهم الله كانوا يتولون اولياه الله ويتنزؤون من اعداء الله وكمى به جرما عظيما عندهم وعيبا كبيرا بينهم

وقل على بني العباس فإنك ستجد بحمد الله تعالى مقالا وجل في عجائبهم فإسك ترى ما شئت مجالاً يحبى فيؤهم فيُعرِّق على لدندمي والتركي ويحمل الى المعربي والمرعابي ويموت إمام من اتمة البدى، وسيد من سادات بيت المسطمي، فلا تسع حدارته، ولا تحصص مضرته، ويموت صرَّ طا لهم، أو لاعب، او

مسجد، او صارب، فتحصر خبارته لعدول والقصاء ويعمر مسجد التعرية عنه القواد والولاة

ويسلم فيهم من يعرفونه دهريا أو سوفسطائيا ولا بتعرصون لمن يدرس كتبا فلسفيا ومانويا، وتقتلون من عرفوه شيعيا ويسفكون دم من سمى ابنه عليا، ولو لم يقتل من شبعة أهل البيت غير المعلي بن خُنيس، قتيل داود بن علي، ولو لم يحسن فيهم غير أبي تراب المروري لكان ذلك جرحا لا يبرأ، وباشرة لا تطمآ، وصدعا لا ينتم، وحرحا لا ينتحم

وكماهم أن شعراء قريش عالوا في الحاهبة اشعار يهجون بها أمير المؤمنين عليه السلام ويعارضون فيها أشعار السلمين فعملت شعارهم، ودونت احدارهم ورواها لرواه والسلمين فعملت الشيعة يتكلم في دكر مناقب الوصلي بل في دكر معجزات التبي صلى الله عليه وسلم، فيقطع لسانه ويمزق ديوانه بكما طعل بهبد الله بن عمار البرقي، وكما ريد بالكميت بن ريد الاسدي، وكما بنش قدر منصور بن لربرقان الممرى وكما على بحر على بحر

حتى إن هارون ابن الخيزران وجعمر المتوكل على الشيطان - لا على الرحمن- كنا لا يعطيان مالا، ولا يبدلان بوالا، إلا لمن شتم أل أبي طالب، وبصير مدهب النواصب.

وبحن أرشدكم الله قد تمسكم بالعروة الوثقي، واثرت لدين على الدنيا... قال عمار بن ياسر رضي الله عنه يوم صمين لو ضربون حتى نبلق شعمات هجر لعدمنا أننا على الحق وأنهم على الباطل، وثقد هرم رسول الله صنوات الله عليه ثم هرم وثمد تاجر أمر الاسلام ثم تمدم

عندنا بحمد الله تعالى لكل حالة آلة، قعند المحن الصبر، وعند النعم الشكر، ولقد شُتم أمير المؤمنين عليه المبلام على النابر آلف شهر، فما شككنا في وصيته وكُدّب محمد صلى الله عليه وآله بصع عشرة سنة فما الهمماه في نبوته..

اعلموا رحمكم الله أن بني أمية الشجرة الملعوبة في العراق، واتناع لطاعوب والشيطان، جهدوا في دفن محاسل الوصي، واستحروا من كدب في الاحاديث على النبي صلى الله عليه وسلم وحولوا الجواز إلى بيت المقدّس عن المدينة، ولحلافة رعمو لى معشق عن لكوفة وبدلوا في طفس هد الأمر الاموال، وقلدو عليه الاعمال، و تنطعو فيه الرحال، هما قدروا على دهن حديث من احاديث رسول الله صلى الله عليه وعلى آله، ولا على تحريف آية من كتاب الله تعالى، ولا على دس أحد من أعداء الله في أولياء الله

وقال سليمان بن فتَّة

وإن قتيسل الطبقة من آل هاشم دل رضاب المسلميس فباشت

وقال الكميت بن ريد

فقل ليثني أمينة حيث حلوا و لل حصت المهند والقطيعا أجاع الله مسن أشيعتمسوه وأشبِّع من يجوركم أجيعا وقال المنصور بن الربرفان عنى بساط هارون

ل النبي ومن يحبهم يتطامئون محامة القتل ومن النصدري و لبهود وهُم من امة التوجيد في ارل

وقال دعيل بن علي وهو صبيع بني العياس وشاعرهم لم تر آئي مذ ثمانين حجة أروحُ وأعدو دائم الحسراتُ أرى فيثهم له غيرهم منقسما وأيديهم من فيثهم صفرات...

وكيف لا ينتقصون قوما يقتلون بني عمهم جوعا وسفيا وبملوون ديار النرب والدبلم هصة ودهب يستنصرون المعربي و تمرعاني، ويحقون المهاجري والانصاري وبولون الباب السواد وزارتهم، وقلد العجم والطماطم فيادتهم ويمنعون آل أبي طالب ميراث أمهم وفيه جدهم، يشتهي العنوي إلا كنة فيحرمها ويتبرح على الايام الشهوء علا نظمها

وحراح مصر والأهوار وصدقات بحرمس والحجار تصرف إلى ابن أبي مريم المديئي وإلى (براهيم لموصلي وابن جامع السهمي وإلى رُلرل الضارب ويرصوما الزامر، وأقطاع بحتيشوع النصراني قوت أهل بلد وجارى بنا التركي والأفشين الاسروشي كماية مه د ب عدد

والمتوكل زعموا يتسرى بالتي عشر آلف سرية والسيد من ساد ت هل السب يتعمل دربجية أو سيدية

وصمود مال الحرح مقصور على ارر و الصماعة وسى
موالد المحالية وعلى طعمة الكلابين ورسوم الفرادين وعلى
محارق وعلولة المعلى وعلى رُزُور وعمر بن بانة المنهي، ويبحلون
على الماطمي باكلة او شربة وتصارفونه على ديق وحلة
ويشترون العوادة بالبدر ويجرون لها ما يفي بررق عسكر،
والقوم الدين أحل لهم الخمس وحرمت عليهم الصدقة وهرصت
لهم الكرمة والمحلة يتضمون صبر ويهلكون عبرا ويرهن
حدهم سيمه، ويبيع ثونه ويبطر الى فيته بعين مريضة ونشدد
على دهره بنعس صعيمة، ليس له ديب إلا أن جده البيي وأبوه
لوصي وامة فاطمة وحدته حديجة، ومدهله الايمان و مامه
لفران، وحعوفه مصروفة الى بمهرمانة والصرطة واليامية والقردة

ومادا افول في فوم حملوا توجوش على النسدة المسلمات واجروا لمبادة ودوية الجرايات وحرثوا ترية الحسين علية السلام بالمدال وسور ورد بي سندان وما اصنف من قوم هم تُعلف السكري في ارجام نسب

ولمد كانت في سي منة معاري بدخر، ومعايب بوثر وكان معاوية قاتل الصحابة والتابعين، وأمة آكلة أكلة أحكاد الشهد عاطهرين واسه يريد القرود ومربي العهود، وهادم الكعنة وناهب لمدسة، وقائل العثر، وصاحب يوم الحرد وكان مروان الوزغ ابن الوزغ قد لعن النبي صلى الله عليه وأله اياه، وهو في صليه فلحقته لعنة الله، وكان عبد الملك صاحب الخطيئة التي طبقت الأرص، وهي توليته الحجاج بن يوسف لتقفي هاتك العباد، وقاتل العباد، وهبيد الأوتاد، ومحرب لملاد، وخبيث أمة محمد (صلى الله عليه واله) الدي جاءت به سدر وورد هبه الاثر

قإن كسد التشيع بخراسان فقد مفق بالحجاز والحرمين و نشاء و لعرفض بالحجرير و ب والحدد و اليعارير و ب بحامل علينا وربر و عبر هاب سوكل على الأمير الذي الأيعرل وعلى القاضي الذي الا يقبل رشوة، ولا يطلب سحالا ولا شهادة

وإياه تعالي تحمد على طهارة المولد وطيب المحتد ونساله أن لا يكله إلى انفسنا ولا يحاسبنا على مقتصى عمشا وأن يعيدنا من رعوبة الحشوية، ومن لحاج الحرورية، وشده الو قصة وارحاء الحبقية، وتحالف اقوال الشافقية ومعتدرة السكرية، وبصب لمالكية و حبار الجهمية والبيجارية، وحسل الروندية، وروانات الكيسانية، وحجد اعتمانية وتشبيه الحبيبية، وكدب العلاه الحطانية وان لا بحشرنا على نصب أصفهاني ولا على بعض لأهل البيت طوسي أو شاشي، ولا على إرجاء كويا، ولا على تشبيه المي، ولا على جهل شمي ولا على عشق البي حيفة بخلي، ولا على تناقص في القول شمري، ولا على عشق الأبي حيفة بخلي، ولا على تناقص في الشنع كربي، ولا على مروق سحري، ولا على تناقص في الشنع كربي، وان يحشرنا في زمرة من احبيناه، ويرزقك شفاعة من توليده، إنه إذا دعا كل أناس بإمامهم وساق كل فريق تحت لوانهم، إنه سميع قريب يسمع ويستحيب

مدارس الشيعة الإمامية من الغيبة الصغرى حتى عصرنا

١- مدارس أصحاب الرواية والحديث (تطورات مدرسة قم في القرن الثَّالث)

الشخصيات الشهيرة	الاطوار	الغسائس	التفاميل
۱ محمد س يعموب	يقسم أصحاب الحديث من	آ - معارضة	عثمدت بدايات المقه الشيعي الأمامي
العصيس مولب كتاب	روبة لاعتبار بالجديث على	الأحتهاد والتوحه العملي	على الأحاديث والأحدر والتعدب على
21	لاهباء لابية	والكلامي	لاحتهاد العقبي وبطم الأشجاص لدين
٢- معمد بن لحسن بن	٠ لاحدا يون لساد وهم	ب الاعتماد على الحديث	ليموا هذا لمدهب احادثث برسول
حمد بن نوبید ۱۸۱هـ)	الاشجامل لدين بمسكو	هِ كُلُّ اللَّهُ حَتْ الْمُشْهِمَةُ	اهن البيت کے نواب منتوعة مثل
استاد لصدوق	بدصول علم الرحال وبقب	والكلامية	كتاب الصبلاء وكباب
٣ محمد بن عني بن بانونه	الرواة وتحرروا في قنول		لصوم لح واطهروا بالمحتمع
القمي (٢٨١هـ) المروف	مكل الأحاديث		لشيمي واتصبحت هده التطورات في
بالشيح الصدوق	ب الاحياريون محشوبة		لاعلب في الكوهة وهم والري .وسقل
	والملدة وهم احتاريي هم		لكليبي تراث هم ويري الى بعدد
	والعراق الدين صارو		وكبب بكاية هدك
	على تمسكهم بالأحاديث		
	،وقد اطلق عليهم البعص		
	(الحشوية)		

٢ السرسة العقلانية الشيعية القديمة (القرن الرابع)

الشغميات الشهيرة	الخسائس	التفاصيل
يو محمد بحسن بن على العماني لمسهور و بن عقير		
(ليصنف الأول من القرن الرابع)كانب " لمستمسك بحيل ال		1
الرسول" البو علي محمد بن حمد المشهور با بن الحبيد	• "	بعصية في الكوهة وبعداد ووسعوها
(منتصف القرن الرابع) كاتب"تهذيب الشيعة لاحتكام الشريعة"و"الأحمدي في العقه المحمدي"	ب- تم يعدوا بالاحاديث غير المنها	
	,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	

٧- مدرسة الواسطة (المحدثون المقهاء) القرن الرابع

الشنميات الشهيرات	الغمائص	التفاصيل
على بن يابويه التمي ٢٦٩هـ او لد الشبيح بصدوق	الاعساء لحامل بالأجاديث	هده لمبرسة هي نظور لمدرسه هل
أبو تقصين محمد بن حمد الصابوني لجمهري فيدهب	لموثوقة	الحديث الشيفية والني وصنت إلى وح
الماجر (منتصف الفرن الرابع)		قوبها ہے قم
جمفر بن فولویه بن محمد القمي (۳۱۹هـ)	لمتون المقهية	
محمد س احمد بن د ود بن غيي. لقمي (م ٣١٨هـ)	ح الاسعاد عن الأجمهاد	
	والاستدلال العملي	

الشخصيات الشهيرة	الأطوان	الخسائس	التفاصيل التفاصيل
			سست مدينة لحلة بوصفها
مهذب الدين بن الحسين بن محمد النيلي	هو مرحلة التصح	(مقاربة لمقه الشيعي	مركرا للتشيع
(اوائل القرن السامع)	الثدريحي فقد حدث	باستني	وقد اسهمت فيها قناش بني
معين الدين سالم بن بدران المسري (حي	حدل بين الأصوليين	بالساع فروع الحورة	أسد ومثيلاتها في الترويج
هِ سنة ١٧٩هـ)مؤلف تحرير القرائص	والمقهيان	ولاسيما بالله المعالات	العلمي للتشيع
والموبة	الطور الثاني : (عصر	ˈج:اتساع دراسة اللتون	بثيت مدرسة الحلة
نجيب الدين محمد بن جعفر بن هية الله	النصبح) وصلت مدرسة	المقهية الشيعية والسنية	عبى أساس التجارب السالفة
بن بما (م 120هـ)	الحلة في منتصف	د التشار الدراسة والاجتهاد	لمدرسة الشبح الطوسي والتي
حمد بن موسى بن طاووس الحلي	القرن السابع واوائل		كانت من أكثر عميور المقه
(م۱۷۳هـ) مؤلف نشری المجمعین		العلامة الحلي قد أوصل	الشيعي توهجا
عماد الدين حسن بن علي الطبري (حي		The state of the s	
صعة ٢٠٧هـ) مؤلف العمدة ومعتقد		النضيج	
الأمامية			
مؤسسو المصر الثاني			
أبو القاسم نحم الدين جعفر بن الحسن			
المحقق الحلية (م ١٧١هـ) مؤلف شرالع			
الاسلام المعسر المحتصر النافع الكت			
البهانة			
الحسن بوسف بن مظهر العلامة الحلي ا			
(a/YY\a_)			
تلميذ المحقق الحلي ومن أكبر مراجع			
الشيعة مؤلف محتلف لشيعة التصره			
المتعلمين بدكرة الممهاءة منتهى المطب			
، قواعد الأحكم تحرير الأحكم أشعب أنا شار الأدور بالشائد ك			
لشرعية إرشاد لادهان مهانة الاحكام			
وتحليص المرام ا			
أتباع مدرسة الحلة	1		
أبو محمد الحسن بن آبي طالب اليوسفي لأنى المعروف بداني ريب ،مؤلف			
دني المعروف تا الي ريبب الموتف كشف الرموز			
تستيب الرامور			
عمد لدین غید المطلب بن محمد			
الحسنى لأعرجي (م٧٥٤هـ) مؤنف كبر			
الموائد			
فحر المحققين معمد بن الحسن الحبي (م			
٧٧١هـ) مولف ايصدح الموات. وحاشية			
رشاد الأدهان			

٥- مدرسة شمس الدين محمد بن الكي الشهيد الأول (م ٧٨٦) (القرن الثامن- التاسع)

الشخصيات الشهيرة	الخصائص	التفاسيل التفاسيل
ريد بدين بن علي بن الحاري الحامري (بدانه القرن الناسع)	١١ ,د مة مدرسة الحلة	كنب الشهيد الأول ثاراً
	٣ الاستفاية من	كشرة في المقه الشيعي
احمد بن عبداتته التجراني المشهور بـ ابن المتوح (م-٨٣هـ) مؤلف النهاية في	لقواعد الأصولية في	بنی مدرسته علی آسس تر ث
تمسير الحمسمانة ية	الاستدلال المقهي	الحلة وحبل عامل أو لم
الماصل المقداد عمقد د بن عبدالله بن فهد الأسدي انحلي (م ٢٦٨هـ) مولف	شكن وهدا مثارً بقد	الشهيد مجموعة كثب
كنر العرفان، والتنقيح الرائع	من الإحباريين	هامة منها الأنمية ، التقيدة
ابن فهد الحمد بن مجمد بن فهد الأسدي الحلي رم ١٤٨هـ) مؤلف المهدب		،الفواعد والموائد ،البيان
البارع ،المقتصرالح		،الدروس الشرعية ،عاية
شمس لدين محمد بن شجاع القصان الحلي (النصف الأول من القرن		لمرد ،دكري لشيعة ، للمعة
التاسع عشر) مؤلف معالم الدين في فقه آل ياسين		لدمشتية
مطلع بن الحسين الصيمري (م بعد ٨٨٧هـ)مؤلف عاية اللزام. كشف		
الالتباس ،، لحواهر عكمات		
علي بن محمد بن شلال الجراثري (٩٠٩م)		
ابراهيم بن سليمان القطيفي (م ٩٤٥) مؤلف ايضاح القوائد		
شهيد الثاني وين الدين علي بن احمد العاملي (م ٩٤٥هـ)مؤلف الروضة		
لبهية الروص الحدل ومسالك الأفهام الح والشهيد الثاني تلميد		
الربادي وكثير من هؤلاء مثل الشبح حسين أبو الشيح النهائي. الدين بقلوا		
تعالیمه الی ابران		
		ļ

٦ مدارس الشبعة المقهية في العصر الصعوى (القرن العاشر الثاني عشر)
 تطور المقه الشيعي تطوراً كسراً في هذه الرحلة، إذ شهد تأسيس الدولة الصعوبة التي استندت إلى الدهب الشبعي، وقد طهر في هذا العصر ثلاثة مدارس فقهبة

ا - منرسة المحقق الكركي:

الشغميات الشهيرة أ الخسائس التفاصيل حسن بن عبد الصمد العامدي (١٦٤هـ) مولف العقد الطهماسي ، تقوى المقه الاستدلالي عنی بن الحسین بن عبد وأثار أخرى ، أدام مدرسة الشهيد الثاني ، والدي سيطر على ڪمل لعال الكركي (م ١٤٠هـ) عبد العالي بن علي بن عبد العالى الكركى (م٩٩٣هـ) مؤلف تتلمذ في مدرسة الحلة (الشهيد الأول) ومدرسة شرح الإرشاد ب وجود نعص لملاحظات نهاء أندين محمد بن الحسين العاملي (م١٠٢٠) مؤلف الجامع الحكومية والسياسية النجب كان فقيها مبتكرا الساسي ،الحيل المين ،الالله عشريات لح في بعض المسائل المقهية وخلاقا وله علاقات باللوك ميرداماد محمد باقر بن شمس آلدين الأستربادي (م١٠١)مولف مثل صلاة الحمعة الأرص الصمويين وقد سعى عبر اشدرع النجاة و لحراج ،ومسالة ولاية المقيه المقه الأجنهادي الي حن سلطان العلماء ،حسين بن جمال الدين الجوانساري (١٠٨٩) مؤلف مشكلات الدولة الحديدة مشارق الشموس كان تأثير هذا المقه على وكان من أتباع الملك حمال لدين محمد بن لحسين الحو بساري (م ١١٢٥)مؤلف خاشية طول لعصير الصموي وماترال طهماسب (م ۱۸۱هم)الدی على شرح اللمعة ،ورسائل أخرى بعض مبائيه متداولة حتى الآن عينه بمنصب شيخ الإسلام الفاضل البندي ،معمد بن الحسن الأصفهائي (١٣٧)مؤلف كشف النثام ،المناهج السوية

ب- مدرسة المقدس الأردبيلي (القرن العاشر والثاني عشر) :

الشخصيات الشهيرة	الغسائس	التفاصيل
محمد بن علي الوسوي تعاملي رم٩٠٠١هـ) مونف مدارك الأحضام	- حرجوا على اطار	أحمد بن معمد الأردنيني
هد به الطائبي حسن بن ريد العاملي بن (۱۰۱۱م)الشهبد	الاستدلال عمدتم وأوجعو	رم٩٩٢هـ)عالم متمي عاش في
الثاني ومصيف منتفى تحمان ومعالم الدين عندامه بن الحبين	مبنى حديدا هو الاحتهاد	البعف مولف كثاب مجمع
الشوشتري راسمام ومولف حامع الموائد	التحبيلي	القائدة والبرهان وكثأب
	ب عرص اراء جديدة 🍱 مجال	ربده البيان ،كما الله سعى
محمد بن باهر بن محمد النومن المحقق بتنبرواري (۱۰۹۰هـ)مصنف	حربة القمه	الى تاسيس مدهب عقهي
كماية الأحكام، ودخيرة المعاد	جالتقريب بين المقه والأحلاق	حص
ملا حسان النيص الكاشاني مجمد بن مرتضى (٩ ١هـ)مصنف		
كناب معاتبح الشرابع ومعتصم الشبعة		
ومن الممكن اصافة سم علامة محمد بقي المحسني (م١٠٧هـ)		
الى هدا تفهرست		

	ج- مدرسة الإخباريين الفقهية (القرن العادي عشر والثاني عشر)		
الشخصيات الشهيرات	الخسائس	التفامييل	
حليل بن عاري المروسي(١٠٨٨هـ) شارح كنات لكيه	خرجوا عنى إطار الاستدلال	تم احياء هذا المدهب بعد	
	القديم واوجدوا مبنئ جديدا	فوله في القرن الرابع على يد	
محمد بافر بن محمد المحلسي (م١١١هـ)كنب في موضوعات	هو الاحتهاد التحليبي	مدرسة لفقه ولأسيف محمد	
محتلمة منها المقهية والكلامية والاحكام	ب:عرض اراء جديدة لي مجال	مين الاستربادي (١٩٢٦هـ)	
	حربة عمه	شرعت هدد المدرسة في	
تعمه الله بن عبد الله الحرائري (م١١٢١هـ) مؤلف كتاب عاية المرام	ح التمريب بين المقه والأخلاق	المدالعص المدارس الممهية	
وكشم الاسر ر		لصيمة مثل مدرسة بحلة.	
		والشهيد الاول والثاني	
سليمان بن عبد الله البحراني الماحوري(م١٢١هـ)		ولاسيما في باب الاستدلال	
عبد الله بن صالح السماهيجي البحرائي(م١٣٥هـ)		والاجتهاد كما ظهر في	
		هذا الوقت محالفة شديدة	
		للفسفة وشاع التيار الاخباري	
		بوضوح كبير واخدت الصورة	
		ہے دلك لوقت صر عا بين	
		تيارين هما	
		ا البيار الأصولي	
		ب: التيارالاخباري	
Í		وقد استمر هذا الجدل	
		حنى لقرن الثاني عشر	
		الهجري،ثم سيطر بعد ذلك	
		لتبار الاصوبي وقد ابتدا	
		هذا الاتجاء مع محمد امي	
		لاستر بادي وباييم كتابه	
		المعبون بالمواثد المدنية اوقد	
		الثمل هذا لثيار الى المناطق	
		الاخرى	

٧- مدرسة الوحيد البهبهاني (أواخر القرن الثاني والقرن الثالث) ص١٣٥

الشخميات الشهيرة	الخيانس	التفاصيل
محمد بن مرتضي الصناصيتي التحر العلوم ١٧١٢١١هـ) مولف الصنابيح	١ - لأول مرة ثم العمل	بعد مضي مثة عام على
جواد بن محمد الحسيني العاملي (م١٣٢١هـ) مؤلف ممتاح الكرامة	بقواغد الأصول	الاحارة للمدرسة الاحدرية في
جعمر برا حصر أنجاحي البحمي كشمه القطاء (٢٢٨همولف ككشف	الممهية بشكبها	حوره النجف العلمية وأصنفان
العطاء	لكامل	والتحرين اوجد مجمد بن
علي بن محمد علي الطباطباني الكربلاني ٢٣١هـ, مولف رياض المسائل	بيدرافق هذا الأمر	دقر لاكمل (م٥-١٢هـ)
ابو القاسم بن حسن الكيلاني القمي المشهور بالميرزاي القمي (١٩٣١هـ)	حياء عنم الأصول	المشهورات الوجيد التهمهاني
مؤلف جامع الشتات اعتاثم الايام امناهج الاحكام	ودلك عن طريق حهود	مدرسة هصهية حديده
سد أنه بن سماعين الشوشيري لكاطمي (م ١٣٣٤هـ)مولف مقايس الأبوار	لوحيد الذي ابتدأت	ببيت عنى اساس مواجهة
محمد بن على الطبيطياني لمحاهد (١٣٤٣هـمونف مونف لباهن الموثيح	معه	لأحياريين، وأحياء لمدرسة
احمد بن محمد مهدي سراقي ۾ ١٣٤٥هـ.مولف مستند الشيعة ومناهج		الأصولية بكن استمرت
لاحكام		الماوشات بين الثيارين
محمد بن باقر الموسوي حجة الاسلام الشمتي (١٣٦٠هـ)مؤلف مطالع الانوار		، فصاحب الحداثق أي الشيخ
معمد حسن بن محمد باقر النجفي (١٣٦٦هـ) مؤلف جواهر الكالم التي		يوسف بن أحمد البحراني
تعد اكبر موسوعة فقهية حتى الوقت الحاصر		لدي على الرغم من سابمته
		ي المجال الاحباري قامه قد
		ظهر توعا من الاعتدال

٨ مدرسة الشيخ الانصاري:

الشغمنيات الشهيرة	الخسائس	التفاصيل
من صمن للبرين لهذه المدرسة	شبوع لاستفاده من	احر لمدرس لممهية الشنعبه
عييب الله بن محمد علي الرشتي (م١٣١٧هـ) مؤلف الالتقاطات	الاصول العملية في العقه	التي لم ترل حتى الآن هاعلة
حمد حسن بن محمود حسن الميراري الشيراري (م١٣١٧هـ)	بالتمير الفقه في هده	ية الحورة العلمية هي مدرسة
رضا بن محمد هادي الهمدائي (١٣٢٢هـ) مؤلف مصياح العقيه	لمرحلة بالاهتمام بالامور	الشيخ مرتضى الابصاري
معمد كاطم بن المساس الأحويد «بحراسابي (م١٢٥٥هـ)	عققه	المصهية (م١٣٨١هـ)والني
مولف كتاب خاشية على المكاسب والكساية		مندرعتها كتابان وبقيا
محمد كاهم بن عبد بقطيم بيردي الطباطباني ١٣٣٧هـ) مونف		يدرسان 🚅 الحورة حتى
لعروة الوثقى ،حاشية على المكاسب		يومتا هذه وهماه المكاسب
محمد حسين بن عبد الحريم الثاثيثي (م١٣٥٥هـ)		و لرسائل وبعد العديد من
صياء الدس محمد العرافي ,م١٣٦١هـ. مولف الشرح واستصرة		المقهاء و محبهدين في تنخف
محسن بن مهدى تصباطياني الحكيم (م ١٣٩١هـ) مولف مستمست		والران من شاع هذه السرسة
العروء الوثمى		ووحدث لي حابب هده
		المدرسة لمدارس بقديمة
		ايمنا من ضبتها مدرسة
		الحلة والكركي
		_

كبار مراجع الشيعة (٢٢٩-١٤٢٠)

بوهاء احر حاصة بوت لأمام لمهدي عبي بن محمد السمري سنة ٢٢٩ هـ، انتقلت قيادة لشيعة إلى العقهاء الذين باتوا يعرفون بالبوات بعدم للاعدم لمسظر ودلت وفقد بلصريح من روادت الأثمة المعمومين عليهم المبلام، فصلا عن الأحاديث المتعلقة بمبدء التقليد بوصفه مبد عقليا وشرعيا، و مويده قدور الفقهاء القيادي في المجتمع الشيعي عند النيبة العكبرى للإمام المعموم عليه المبلام، ولدلك لم يحامر أحد الشيعي فكريا وسياسيا كلما بعقهاء بشيعة قياده الحدمع الشيعي فكريا وسياسيا كلما تطلب الأمر طينة آكثر من الشامنة

وفي حيقة المجتهدين لشيعة و النواب العام للامام لمهدي عليه السيلام، كان هناك من هو متنوق على غيره، وعنى اساس مساق عقلاني، لأسيعا في دائرة للمكر السياسي للشيعة لذى يمصني بوجوب هصبية الامام على الأحرين علما ورهدا وتدبيرا، هان عنم العلماء وادراهم، كان يصبح نقصن رجوع لحماهير ومراجعتهم إليه، المرجع الأول متوليا زعامة الشيعة

ومسار علهور هؤلاء المراجع كان يضم معطتين هما الاجتهاد الاعتى من حهة ومراحمة حماهير الشيعة والاحتيار الذي كانوا يقومون به استنادل إلى المعابير المعروفة وقة هذا الاحتيار كانت وحهة نظر المحتهابين و لعنماء المنعداب عن الواحهة واستعلين بالتعلم و دارة الشؤول الدينية والمدهنية العامة، شعب دور معصليا في تحديد المرجع الأول هكذا كان الحدراء القدمون على احتدار المرجع الأعلى في الجمع والمارسة يتيعهم الناس في ذلك

ودائما ما كان بجانب الكيار من العلماء، مراجع ومجتهدين يهتمون بإدارة شؤون الشيعة في المجالات الأحرى، وبيدو الأمر هذا طبيعيا إذا ما أخذنا بعين الاعتبار الانتشار الجغرافي للشيعة من حلب حتى خراسان، ومع ذلك لم يشاهد أي تعارص وصدام بين هذه العنة وكبار المراجع، بل سارت الأمور حسب المعروف من انتقاليد وفي معظم الأحيان، ولا سيما في القرون الأخيرة، كون مجموع هؤلاء العلماء شبكة نظام المرجعية والتي آدت دورا ناجعا للغاية فيادة المجتمع الشيعي، خاصة إذا ما لاحظا انتشار شيعة وعدت وسائل الانتصال والتواصل هكذا حافظ المراجعية العليا بوصفهم الموب العامون للاعلم الهدي

وهنا بهدف إلى تقديم سيرة أولئك المراجع الدين حظوا بوس لمراتب في دريح النشيع علما باسا لا بدعي الهيام باحصد، منكامل والله ما قدم يقوم بالصبط على الحمائق و لوقائع لتاريخية بل نستطيع الادعاء فقط بأن طاهر ما تتصمنه كتب سربخ والبراحم تظهر علماء الدكوريل في قادمتنا كبرر واكبر مراجع الشيعة وعصلا على المرجعية المحققة عقد ركر على المرجعية العلماء فالشهيد لثاني لم يكن يتمتع بمثل هذه المكانة في إيران، إلا أن تاريخ للشيع يعرفه كاحد اكبر المراجع

وإحدى النقاط المهمة في هذه القائمة، هي تحديد مولد المراجع، وقاعدة مرحمتهم، إد تحملنا بتوصل الى بتشع مثيرة للاهتمام فهن باحدة المولد تحطى «بران بالنصب الاحكام بعشرين، وينيها العراق بأحد عشر، ثم لبنان باربعة والبحرين بعابم واحد الما من حبث قاعدة لمرحمية (باحتساب الحالات المشتركة بين لعرق و بران) فيتصدر العراق بحمس وعشرين حالة، تليه إيران بأربع عشرة حالة، وثم لبنان بحالتين أما المدن التي استقر فيها مراجع لشيعة فهي النحم، وكربلاء وسامراء،

والحلة له العراق، وأصفهان، وقم له إيران، وكلها مدن مقدسة عبد الشيمة عدا مدينتي صفهان والحلة

ويحدر الاسبام لى ر مده مرحعية العنماء في بعض عر حل سعمرت سبس طوبنة، وفي مرحل حرى بم تسبمر سوى بصع سنين، ونظرا لصعوبة تحديد بداية المرجعية المطلقة في بعض الحول المدعن الحول المدعن القول المدعن المحمل المدالات فيصعب بحصيص سبوانها بماما ولكن لابد من القول بدله اعتبر ٢٧ مرحعا عدة رمنية استمرت ١١٧ سنة، ألا حصيص للكل شخص قرابة ٢١ سنة بنجو عتوسطة، ومن الواضح أن هذا لرقم أنكثر مما هو في الوقع، مع أن مدة مرجعية بعض المراجع مدت لسبين طول ذلك أن المرجعية المطبقة لم تتحقق في لمرحل لاتربحية المطبقة لم تتحقق في لم حن التربحية كانوا على قدم المساورة مع بعضهم بعضا لم يتمتعوا إلا بقليل من المقلدين الحليين

ابن بابویه) أبو الحسن علي بن حسین بن موسى بن بابویه القمي (م ۲۳۸هـ) بعديم، والمحدث، والمقبه تشیعي بعديم.
 فعر.

يُعدُ ابن بابويه من شهر المحدثان و لمقهاء الدين عرفيهم مدينة قم عندما كانت من آهم قواعد الشيعة الإمامية له المالم الاسلامي في القريان الثالث و لرابع وقيل به كان عبى تصال مع بواب الإمام المهدي عليه السلام وقد استلم بوساطة الحسين بن روح البويحتي كتابا من الإمام، يبشره بأنه سيررق ولدين دكرين حبرين والشيع بصدوق كان حدهما وقد كان الكشر من لمقهاء بدر فتاويه مبرية الحبيث، وذلك لقريه من مرحلة الامامة وعصر المصومين عليهم السلام وله لواقع انه كان بكتب وعصر المحدول المتاوى

ويدكر ابن العديم، نقلا عن الشبخ الصدوق، نحل ابن بابويه، أن مؤلفاته تقارب مثني محلد، من أهمها كتاب في المقه يدعى شرائع عرف نقفه لرصا وبعد اول كتب لاماهمة في لمقه ويحلو من أي معد ورواية ويبين فناويه وآراءه الشخصية ومن لبن تاليفته الأحرى كتاب الاعامة والبصرة من تحيره وألفديد من المحدثين القميين يعدون من تلامدته، آبررهم ابنه الشيخ الصدوق

بوهم بن دبونه عام ٣٧٨ هـ بعدينة قم ودهن بالقرب من مرقد هاملية المصنومة وقبره معروف يراز ومن معاميريه ابن قولويه (م ٣٢٩هـ) وهو من كبار المحبئين الشبعة

٦- أبو جعفر محمد بن يعقوب بن إسحاق العكايتي الراري
 (م ٣٢٩) مؤلف أحد الكتب الحديثية الأربعة لدى الشيعة

ولد في قرية كلين بالقرب من مدينة الري وأهم مؤلفاته على الإطلاق كتاب الحكافية في علوم الدين، وقد قبل بأن الإمام الهدي الأحط الكتاب في عيبته الصنفري وقال عله: الكافي يكفي بشيفتنا

يحتوي الكالية على أكثر من سبعة عشر ألف حديث عن أهل البيت عليهم السلام، وأكبر شروحه كتاب مرأة العقول للملامة لمحلسي مم ١١١٠هـ، ولم يقطع المحلسي نصحة حمسع احديث تكافي، فقد صحح نعصها وصفص حرى وكتب شرحا مبسطا لها.

ستمرت عملية جمع حدار و حاديث كذب لكا في اكثر من عشرين عاماً، معظمها بقلت عن الأمام محمد البافر والأمام جمعر الصادق عبر الرواء من الشيعة لأسيما القميين منهم وكان الكنيس يبولي رعامة الشيعة حلال العينة الصعرى كما أوائل العيبة الكبرى هذا ويسمى لكليس الى مدرسة أهل الحديث الذلك التيار الذي ساد بين الشيعة بعد الشيخ الصندوق فقهيا ، أذ كان يحمير منه الاحتهاد في القرآن والسبة ولم يكن يستحدم الأحماع والعفل

توليِّ الكليس سنة ٣٢٩ هـ في بقداد وقبره معروف يزار

٣- الشيخ الصدوق، أبو جعفر محمد بن على بن حسين بن موسى بن بابويه القمي المروف بابن بابويه الثاني (٣٠٦ أو ٣٠٧ ـ ٨١١هـ) مرجع الشيعة الأعلى عا رمانه، ومن كبار فقهاء الإمامية الإعصر العيبة الكبرى

ولد الشيخ الصدوق سنة ٢٠٦هـ أو ٢٠٧ هـ بمدينة هم وكان أبوه من مرز همهاء الأمامية لملة هده للديمة التكب على طلب العنوم الدينية لأكثر من اثنتان وعشرين سنة عبد والده والأخرين من مشايخ قم، وسرعان ما داع صيته في مدن إيران والمراق بمد وفاة أبيه وقد تحول من قم إلى الري بمدما دعى إليها، وهذا ما آدي إلى انتشار التشيع عِلْهُ هذه المُدينة التي كانت تتمتع بومند بمركرية اكثر من قم بطر الكوبها عاصمة ركن الدولة لبويهي (حكم مند ٣٢٥ حتى ٣٦٠هـ) المقرب من لشيخ الصدوق كما كان وزير البويهيين النازر الصاحب بن عباد إم ٣٨٦هـ) من جملة مصبى الشيخ الصدوق، وقد ألف الشيخ كتامه عيون أخيار الرصا ياسمه

سافر الشيخ المندوق إلى كثير من المدن الإسلامية التكبرى وكان يسعى من وراء رحلاته هذه تحقيق هدفين اثنين: مقابلة كبار علماء المقه والحديث، والإفادة من علومهم ومعارفهم، وتمديم أحاديث أهن البيت ومدرسة الشيعة المقهية والحديثية إلى لعالم الاسلامي وقد ألف الصدوق بحو ثلاثمثة رسالة وكناب

واهم مؤلماته كتاب من لا يحصره المقية وهو حد الكتب لأربعة لدى الشيعة، ومن مؤلفاته الأحرى كمال الدين وتمام لنممة، وعنل الشرائع، وصمات الشيعة، والأمالي، وله كتاب كِ الفقه باسم البداية يتصمن سلسلة من المواضيع في المقه ألمه لعامة لناس. يتبع الشيخ المندوق بهج مدرسة أهل الحديث الشيعة في لمقه وكان فج أيامه ملاد الشيعة فكريا وفقهيا بوصمه مرجعهم لأعلى، وقد تتلمذ عنده الحيل التالي من علماء الشيعة من أبزرهم الشيخ المفيد (م ١٩٤هـ)

تولية الصدوق سنة ١٨١هـ في الري ودفن في مقبرة تعرف اليوم باسم ابن بابويه. وقبره كان ولا يزال محل زيارة الشيعة

 الشيخ المفيد، محمد بن محمد بن نعمان الحارثى العكبري البعدادي المعروف باسم أبن المعلم (٢٣٨-١٤هـ) المميه و لمتكلم، والعالم البارر والمؤسس تولى الرعامة والقيادة العلمية ومرحمية الشيعة في القرن الرابع البجري

سنكن بعدد وكان شيخ الامامية - ورئيس الملة في أيام عصيد الدولة (م ٣٧٣هـ) حتى وهاته. ترك أكثر من مثنى مجلد وتكتاب من صغير وكبير كما قال الشيخ الطوسي، من أهمها ـِهُ الفقه المقبعة، والفرائض الشرعية، وأحكام النساء ويُعدُ كتابه أصول المقه أول مؤلفات الإمامية الشاملة في هذا العلم ويتصمن مدحث مهمة ليه هذا الموصوع

وأهم أسائدته ابن قولويه القمىء والشيح الصدوق وابن حبيد الإسكالية ومن مفاحر تلامذته يمكن الإشارة إلى السيد المرتضى ولسيد لرضى، والشيخ الطوسى، والشيخ أحمد التحاشيء وأني بقلي سالار بن عبد العزيز الديلمي

يعد الشيخ المميد واضع اللبنات الأولى لمدرسة الشيعة لمستقلة في تكلام وبمثل البيار الشبعي الوسطى والعملاني،

تولية الشيخ الميد سنة ٤١٢ هـ عن عمر ناهر ٧٥ سنة 🌲 بعداد وصلى عليه لسيد الشريف لمرتضى بحصور كثير من الناس، وكان يوم وهانه يوما مشهودا وعظيما، ودهن بحوار شير الحوادين بالقرب من ميض أستاده عن قولويه

 السيد المرتضى عنم الهدى أبو "لقاسم عنى بن الحسان بن موسى بن محمد بن موسى بن إبراهيم بن موسى الكاظم (٣٥٥-٣٦٦هـ) من كبار فقهاء، ومتكنمي، ودياء وشعراء الإمامية، جامع للعلوم كلها، ومرجع الشيعة على الاطلاق بعد وقاء استاده الشيح الميد (م ٤١٣هـ)

ولد الشريف المرتصى صنة ٢٥٥ هـ في أصرة من السادة عرهت بالعلم والتقوى ببعداد، وقد تولى الشيخ المميد تعليمه وتعليم أخيه الشريف الرضى (م ١٦٠هـ) واستطاع أن يصبح أعلم أهل رمانه بالتمسير، والأدب، والمقه، و تكلام

ومن أبرر تلامذته الشيخ الطوسي، وابن البراج الطرابسي، وأبو الصبلاح الحلبيء وأبو الفثح الكراحكيي، والشيخ حمرة الديلمي المروف بسالار. ألف السيد المرتصى نحو ثمانين أثرا من شهرها كتاب لانتصار في الممه، والدريعة إلى أصول لشريعة أصول الفقه وتتصح لديه النزعة الأصولية الإمامية في طبيعة مؤلماته لاسيما في رسائله مثل جوابات المسائل لموصلية الثالثة ورسالة في الرد على أصحاب العدد، ورسالة إبطال العمل بأحبار الأحاد وتعدير المحاولات التي بدله الشريف لمرتصى، والشيح المعيد والشيح الطوسى قبنه ونعده أحد أهم الأسداب التي ادت إلى زوال مدرسة أهل الحديث الشيعة في النصف الأول من القرن الحامس وظهور المدرسة الأصولية الشيعية ومن معتنف نقاع العالم الإسلامي كان الشيعة على اتصال مع السيد المرتصى بطرحون عليه بساؤلاتهم

هذا وقد كان المرتصى أديبا بارعاء ويتجلى هدا الجانب الأدبى في كتابه طيف الخيال. كما إن كتابه الأمالي يُعُدُّ من التكتب الحالدة في النحوث التفسيرية والأدبية والروائبة ومن سي مولماته الأحرى يمكن الاشارة إلى الرسائل تقع في أربعة مجلدات، وكتاب الشالة الذي يتناول موصوع الإمامة

توبية الشريف المرتصى سنة ٤٧٦ هـ ببعداد وصلى عليه ابنه ودهن في بيته، ولكن نقل جثمائه هيما بعد إلى كربلاء وواري الثرى بحوار مرفد سيد الشهداء لله مدهن حدة الأعنى إدر هيم المحاب

٦- الشيخ الطوسي، أبو جعمر محمد بن حسن الطوسي (٣٨٥ -٤٦١هـ) من كبار المقهاء والمحدثين والمجتهدين الشيعة، استحق حقا عبوان شيح الطائمة

ولد ہے شهر رمضان سنة ٣٨٥ هـ ہے مدينة طوس بخراسان شد الرحال إلى بعداد عام ١٠٨ هـ للاعتراف من نمير علمانها، وهو ابن ثلاثة وعشرين عاما بعدما أكمل أولى مراحل التعليم الديني، فنهل من مورد علماءها لاسيما الشيخ المفهد، والشريف المرتضى وتولى رعامة الشيعة بعد وفاة أستاده المرتضى، ولكن بعد مرور. ثني عشر عاما وبسيب الأصطر بات الناجمة عن انهنار حڪم لبويهيين الشيعة، نهب بيته ومڪتبته ۾ نعد د هامنظر الشيخ إلى مقادرة العاصمة والهجرة إلى اللجف هومنع بدلك اللنبة الأولى لحوره النجف العلمية في منتصب القرن الحامس وبربى على يديه الكثير من طلاب العلم والمعرفة في بعداد والنجف من أخرزهم بحله الشبح أبو على الطوسي وابن البراح الحبيي

دحكر أحكثر من حمسين مؤدها للشيخ الطوسي، كانت مصدر لعدم، وماحد الأصوليان عرفة من الرمن الدان كذابه المقه المعنون بالنهاية كان مادة دراسية استهر الدريسها عدد قرون ومن بين مولماته المقهبة الأحرى المستوحد في نعمه و تخلاف وهو من اشهر الكتبائية على اليهود، و لمسائل الحائرات، والمسائل الجائزات، والمسائل الجائزات، والمسائل الجائزات، المدائل الجائزات الحديثان البراج حكما إن كتابية في الحديثان البراج علما إن كتابية الحديثان البراج علما الاحديثان الحديثان المنافقة وهما مدار استنباط الأحكام لدى المقهاء وبعد الشبح بطوسي من لمحتمين الادبوليان الدير بسمون الى وبعد الشبح بطوسي من لمحتمين الادبوليان الدير بسمون الى المهام الأحديات

توبي سبيع العلوسي لبنة الاثنام الذبي والمشرس من المحرم 12 هـ في التجف الأشرف ودهن بداره التي كان يقطبها، وهي اليوم نساجد معروف

ابو عدي تصويني الحسين بن محمد بن لحسين علوسيي
 م بعد ١٥٥هـ من تفقها، و لمحتهدين تشبعة

كان أبو عبي الطوسي عالما، فأصلا، فقيها، خلص أباه سطل حدر، واستحسق علمي وعملي و سلطح بمصل حبوده الحدر، ال يدبر حوره المحسا للصعة عقود و سلمر بالعطاء حلى سلمة ٥١٥ هـ وربما بعدها تطرق إليه الدهبي له تاريخ الإسلام مرد في دين سلم ١٩٤ هـ تحب عبوال العملم الل سليح بو جعمر محمد بن الحسن الطوسي رأس الراعضة فاللا الله حي يعيش في السلم هذه، وثانية بين المتوفي الطبيان لسلة ١٥٥ هـ حلما عدم معبومات بالمعصيل حول مرسله العميه والمسابع ودكر مقلا عن أبن أبي الطي المسلم الإمامي في القرن السابع ودكر مولدد في عرد الأولى بعداد والنحص ثانية

حلمه في النحص بحله أبو النصير محمد أم 20% وكان من جملة علماء الشيعة وشهدت تلك المرحلة بواحد العديد من العماء والمجتهدين في معتلف تقاط العالم الإسلامي ممن كابوا يعملون على ررشاد المحتمع وتوجيهه من بينهم تشيخ حمرة بن عبد العرير الدينمي المعروف بسالار أو سالار، عاصر أيام الشيخ الملوسي، وهو صاحب كباب المرسم العنونة في لاحكم لبنونة والذي ما را يستحدمه العقهاء بوفي في سندس من شهر رمصون 177 هـ ودف بقرية حسور شاء من قرى تبرير في يران

ومن بالأمدة السريف المريض و بشيح الطوسي بمصل الإشارة إلى أبي تصلاح تقي الدين بن بجم الحلبي وكان تأليمه تسهي باسم بك عصاره وما بعده كناب الكارف بعد من الموسات الكلامية المهمة لدى الشيعة

بالرحمة هده شهدب طهور فقهاء كبار مثل عبد المرسر بن تحرير بن عبد المزيز المشهور بابن البراج، الف المديد من الحبب المتهبه مثل عهدت و معتمد، والحو هر يُع عمه وقد تولى منصب القضاء في طرابلس مدة توفى ابن البراج في التاسع من شعبان سنة هـ ١٨١ في طرابلس

 ۸- فخر الدین أبو عبد الله محمد بن أحمد بن إدریس لمحلی تحلی ۵۰۲۱ ۵۹۸هـ، من كتار قمها، الامامیة وسیط لسیح الطوسی، ومن دقدی مدرسته

ولد ابن إدريس في الحلة، ولعب دورا كبيرا في تحسق مركرية بحدة كماعدة معرفية وفعهية مهمة بشيعة الدلك يدين به التشبع ولاسمه الحورات بعلمية الال بعداء والبحمة

اللتان كانتا سابقا من أهم مراكر الشيعة العلمية والمقهية لم تعد قادرتان على مواصلة هذا الدور بظرا لقضايا سياسية ومن بين آساتدته يمكن أن بشير إلى أبي المكارم ابن زهره الحلبي، وابن شهر شوب، وعماد الدين الطبري، والشيح عربي بن مساعر بعددى وعنى بن ابر هنم العربضي ولياس بن براهيم الحادري، وراشد بن بر هنم

بغرف بن بريس باسماد به اللادعة بشيخ بطوسي وفي الوقت نفسه الأحتماء به ورحياء روح البحث والتفيير والاحتهاد بين ممهاء الأعامية

وبعد صدت بسرير تجاوى لتجرير عداوى در موبعدة تشهية على الأطلاق، تسليلة بندر الأتجام المنهي دى تشبح تصوسي والحداث من هم الآثار الله دريح المدة السيعي ومولدته الأجرى هي حلاحية الاستدلال ومدائل عني مرجعيته بن إدريس، وجوابات المسائل الذي يدل عنوانة على مرجعيته الملمية بين المؤمنين إلى باقي المناطق أما أهم تلامدته ههم السيد هجار الموسوي، ومحمد بن بما الحين، والسيد مجي الدين الجلبي، والحسن بن يحيى الحلي (والد المحقق الحلي)، وجعفر بن نها

تولية ابن إدريس الحلي في ظهيرة الجمعة الثامل عشر من شوال ٥٩٨ هـ

وقد شهدت آيام بن إدريس وجود عدد احر من كبار العمهاء مثل سعيد بن هية الله الراوندي صاحب هقه القرآن، والخرائج والجرائح حصر مجالس العدند من العلماء، كما نهل من هيص علمه الصشر من تطلاب و لمتعلمان بوك هنة ننه الروبدي يوم الأربعاء الرابع عشر من شوال ٥٧٣ هـ

ومن المقهاء المعاصرين لأس إدريس، بل التقدمين، هو السيد عز الدين آبو المكارم المعروف بابن زهرة الحبي (٥١١ ٥٨٥هـ) صاحب كتاب عُنية البزوع في المقه والكلام الذي نقله إلى بدرسة عماد الطبري واحر نقرل لبنانج وسنر باسم معتمد الامامية، كان أبن رهرة نقيب السندات بحلب كما كان لديه حلقة درس عظيمة ويعد من أهم شخصيات الشيعة العلمية في لشامات ويجدر أن يذكر في عداد كبار المرجع والعلمية في

 المحقق الحبي، أبو القاسم نحم الدين جعفر بن حسن بن يحيى بن سفيد الهدني الحلي (١٠٢-١٧٦هـ) من الفقهاء البارزين وبعرف نكب شرائع الاسلام

و محدى بحبي بعد تميد لابن دريس بوسطه اس بعد الحلي، كما تلميذا لابن رهرة الحلبي عبر أبيه حسن بن يحيي و لسند هجار بن معد موسوي وهو من ابرر فقهاء مدرسة الحلة المدينة وعد ها حرصة بتعديد الله منطح مناحث الممهنة و لا نسولية باحل هذه المدرسة ويعد من بعاد ومحتيدى الدرع مدرسة الشيخ الملوسي، ومن مفاجر اللامذاته ابن اخته العلامة بحبي و بن ما الحسل و بن ربيب الادمي و بسيد عبد لكريم بن أحمد بن طاووس وقد دكم له ثلاثون تأليمه بتصب معظمها المقهدة والكلام، وأهم مؤلماته المقهية، أو لنقل أهم المكتب المقه الشيعي، هو كتابه شرائع الاسلام آلمه سنة ١٦٠ هـ

وقد كتب حتى الأن أكثر من منة شرح لهذا الأثر ، أبرزها كناب حواهر لتجلام ومن مولماته لأحرى لابد من أن بشير الى المعتمد الناهم أو الدفع في معتمد الشرائع الذي حظي بالمديد من الشروح، و لمسائل المصرية أو جوابات المسائل المصربات والمعارج في صول بدق و معشر بدى بعد كثر بحب لمقهبة بمصدلا واحد ابرر موبعات لشيعة بصهبة

والمحفق يعد استعرارا لحركة الشيعة العلمية في القرن

تحامس، إذ كان معظم العلماء فقهاء ومتكلمين في الوقت بعسه وقد عاصر المحقق هولاكو المعولي وليه الحلة التقي به حو حة نصير الطوسي الذي راض الحان المعولي الى بعد د، وكان لهما نقاش علمي

تولية المحقق الحلي سنة ٦٧٦ هـ عن عمر باهر أربعة وسبعين عاما في الحلة ودفن هناك وقد قبل بأن جثمانه نقل لاحقا إلى النحم الاشرف

۱۱ لفلامة الحلى حمال الدين الو منصور حسن ال يوسف بن على بن مظهر الحلى (١٥٨-١٣٧٨هـ) من عظماء لشيعة في نقمه والأصول والكلام والقلسفة والرحال وعلى مراتاريخ هذا المذهب كله

وبد لعلامة الحتي على الناسع والعشرين من رمضان ١٤٨ هـ على مدينة الحلة. كان الخواجة نصير الدين الطوسي، والكانبي القروبي من أبرز أسائدته على العلوم العقلية، حكما كان أبوه يوسف بن علي، وحاله المحقق الحلي، وأبن عم والدته الشيخ بحيب الدين يحيى بن سعيد، وابن ميثم البحرائي، والسيد أحمد وعلي بن طاووس من أبرز أسائدته على العلوم النقلية.

وللعلامة مؤلمات عديدة، تبلغ رهاه مئة وعشرين مجلداً من اهمها ارشاد لادهال وتنصيره لمعملان والمواعد، وتحرير تدكرة العقهاء، ومحتلف الشيعة، والمنتهى الذي آلف وهذا لمهج المهاد لاستدلالي وهد نشر بعض هذه التكب في اكثر من عشرين محلد ويعد ابنه فجر المحملين من برز بلامده العلامة الحتي، وللعلامة دور ملحوظ في انتشار التشيع الامامي في إيران والعراق خلال عهد السنطان الاملحالي محمد حد بنده (٢٠٢

نوفي العلامة الحلي في المحرم ٧٣٦ هـ في الحلة ودفن بجوار مرقد الإمام على وفي الرواق الدهبي للحرم نصبه

 ١١- قحر المحمَمَّن، أبو طالب محمد بن حسن بن يوسما بن عملهر الحلي (٦٨٢-٧٧١هـ) كان على غرار أبيه من هماحل عمهاء الشبعة

ولد في نيلة العشرين من جعادي الأولى ٦٨٢ هـ بالحلة تلقى على يد ابيه مبادئ العلوم واحد منه العقبية والنقلية منها كالمسمه والكلام والبطق، والعقب، والاصول، والحديث، وقطع شوط كبيرا هيها قبل أن يبنغ مرحلة البلوغ، وقد قبل بأنه بلم مرببة الاحتهاد في العاشره من عمره

ومن صفوه بالامدية الشهيد الأول، والسبد بدر بدين المدني، والشمح جمد بن المتوح لتحراني و نسبت حيدر الأملي وابن معية وابنه طهير بدين واكثر بالمقاتة تنصب به شرح وتعيق، وتديين كب بيه من بيها شرح المسترشدين، وشرح منادى الاصول وشرح تهديب الأصول وحاشية الارشاد، وايصاح المواقد، والمسائل الصندرية في حل مشكلات القواعد، والرسالة بمحربة في لبية و لكفية لواهية

توقيق فحر المحققين في الحلة في ليلة الجمعة الحامس عشر أو العشرين من جمادي الأحرة ٧٧١ هـ عن عمر ناهز التاسعة و شمادين ودهن في النحم الاشرف ومدهنه كان معروفا في يوم من الابام لكنه حرب تدريحيا أو صنحى طي السنبان ولربما دهن إلى حابب والده

۱۲ شهید الأول شمس سین محمد بن مكن بن محمد بن حامد الماملی البيطی «تجريش (۷۳۵-۷۸۱م) الهقیه، و لحدث، والرحالی، والأصوبی والأدنب، و نشاعر بدی بطلق علیه حیاد عنوان و مام الممه»

ولد في قرية جرين، إحدى قرى جبل عامل بلسان في بيت من بيوت العلم والدين وتلقى العلم من حكسار العلماء مثل فحر لحممين، وسبطي العلامة الحلى السند عمدد الدين س عبد لمطلب الحلى و مسند صباء الدين عبد بله الحلي وكان لديه اجارة في الموردية من العديد من مشايخ العريقين، إذ يُعدُ شيخ الإجارات في القرن الثامن وتنتهي إليه اكثرها وعصلا عن مساهمه في منح بعقه لشيعي هونه كبر استطاع بشهيد لاول ن سعل لمدرسة لسبعية في بعقه من الحلة الى حيل عامل وعصلا عن وعصلا عن وعصلا عن الدين، وحياد الدين، وجمال الدين

وعصلا عن ابنائه رصي الدين، وصبياه الدين، وجمال الدين وكريمته عائلمة عال من من تبعه من بعلماء مثل لمداد سسوري و شبيح حسن بن سبيمان الحبي ونجم الدين الأعرج تحسيبي، و بن فهذا الحلي كان كلهم من بين صموة تلامدته، ومع أن حياة اشهيد لم تبجاور لثابية والحمسين الآاله ترل لكثير من لمجاور الثابية والحمسين الآاله ترل لكثير من كتبه المقهية واشهرها وحال استشهاده دون إكمال الكتاب، و بلمعة برمشقية، و لمو عد والمو بد والالعبة والنبال ومسائل من مكي، واحوية مسائل محمد بن المجاهد، و حكام الأمواب عبل عامل مدة ، مما جمل الدولة السريدارية في إيران تبادر إلى حبل عامل مدة ، مما جمل الدولة السريدارية في إيران تبادر إلى

ادت به وشایة عدد من العلماء المارضين إلى السجن بتهمة الشيع واستشهد هذا العالم تحليل ثم صبب و حرق حثمانه لعد ثلاثه اللم

۱۲ ابر فهد الحلي ابو العباس احمد بن محمد بن فهد الاسدى لحلي ۱۵۷ ۱۵۸هـ) من اعاظم فقهاد لامامية وعنمادهم في القرن التاسع الهجري.

ولد ابن فهد في البحلة على ما يبدو، وبدأ تعليمه الدراسي من هده المدينة. وقد تأثر من بالمدهب الممهي للشهيد الأول وفحر المحقمين ولازم تلامدتهما، ومن أهم أساتدته علي بن خارن الحاتري، وعلي بن يوسف بن عبد الجليل ألتيلي، وابن متوج البحراس ومقداد بن عبد الله السيوري ما در تابعيته ههي عدا الدعي، و لادعية والحدوم وأسرار لصلاه، و لتحرير، والمهدب البرع في شرح المختصر الباوع، والمقتصر من شرح المختصر، والموي وشرح لميه الشهيد الأول واللوامع، والمحرر في الصوى، والمناوى والموجز الحاوي لتحرير المتأوي، والمسائل الشاهيات، وبهل المديد من التلامذة من مدرسته المكرية في مدرسة الريبية بالحلة منهم السيح علي بن عبد العالي الكركي، والشيخ عبد المسبع بن والشيخ علي بن عبد العالي الكركي، والشيخ عبد المسبع بن فلاح واس رشد بتطيمي، والسيد محمد بن فلاح المشعشمي و لسيد محمد بور بحش ، رعيم بطريقة البوريحشية) اللذي وضعه ساس بحيتين شيعتين، منوفيتين رقصيهما وبيدهما اللذي وضعه ساس بحيتين شيعتين، منوفيتين رقصيهما وبيدهما الن فهد كيها

تولِق ابن فهد سنة ٨٤١ هـ له كريلاء عن عمر ناهر لحامسة والثمانين ودفن بالقرب من مرفد الأمام لحسين، وقيره معروف يرار

14 ثور لدين علي بن حسين بن عبد العالي الكركي
 المشهور بالمحمق الثاني (تكركي وجانم لمحتهدين (۸۷ مام)

ولد بمنطقة كرك توح في لبنان والتي تعرف بتقديم الكثير من علماء وكان بود من كبار العلماء الشيعة التقى مبادى العلوم في مسقط راسة وفي نلك الانام كانت بحوره العلمية في حيل عامل تحث تأثير مدرسة الشهيد الأول الفكرية والتي بعبرت بالمنهج الاحتهادي والأصولي والبركير على صلاحيات المحتهدين ومن ابرر اساتدته بمكن الاشارة الى والده، وعلي بن هلال الجزائري

43110

0.0

Ogo

⊕2000 0

0%0

0:4:0

000

()

070

0 <u>II</u> 0

1

DEC

(in

OH:

050

0/2 0

050

€ 1

0¥0

40Œ 0

600

0 10:0

070

113<u>1</u>24

050

OF R

900

0320

000

Q∰(i)

Oğo

€04

0

000

100

460

(12)

0

(III)

4

4000

ساهر المحقق الكركي إلى دمشق، ومصر ومكة لكسب العلوم من سنة ٢- أها بن ٩ هـ وحصن الاحارة العلمية من حسين بن شمس الدين محمد الإسترابادي وعدد آخر من العلماء؛ كما ذاتها من أستاذه الآخر علي بن هلال الجزائري بعد عودته إلى جيل عامل، ثم تحول إلى العراق واستقر في النجم ونامع الوصاع يران على اعتاب قيام الدولة الصموبة الشيعبة والتقي بالشاه السماعيل في النحم والتقل بن يران سنة ١١٦ هـ بدعوة منه ويقي فيها حتى بشوب حرب جالدران إلا أن اضطراب الأوصاع في إيران بعد هزيمة الصمويين في جالدران جعلته يرجع إلى العراق، إلى أن توجه إليها مرة أحرى في عهد الشاء طمهاسب وبدعوة منه، هولاه الشاء منصب شيخ الإسلام الرسمي في الدولة الشيعية يصموية والمحقق الكركي يُعد بحق منظر هذه الدولة الشيعية

و صافة لى ما كتبه من هو مش على لقديم من الكلب للعقهية الشيعية مثل تحرير الاحكام، وقو عد الاحكام، ومعتلف لشيعة، وارشاد الأدهال للعلامة الحلي، وشريع لاسلام، والمعتصر النافع للمعقق الحلي و لفية الشهيد لاول، فقد لف المحفق الكركي عده رسائل مثل الجعفرية و تتقية، والسجود على البرية وقد يشوت مجموع رسائله في عشرة محدات

وبرعرع المديد من لعلماء في مدرسة المحقق الكركي من ييهم الشبخ ربن الدين المقعاني، والشبح احمد بن محمد بن بي الحامع، والشبخ بعمة الله بن شيخ حمال الدين، و حمد بن الشبخ شمس الدين، و الشبخ عبد البي الحرابري (صاحب كتاب الرحال)، والشيخ علي المشار زين الدين العاملي (شيخ الإسلام بأصمهان)، و لسيد مير محمود بن أبي طالب الاسترابادي شارح رسالة الحمقرية ومترجم بمحات اللاهوت للكركي

توها المحقق يوم السبت الثامن عشر من ذي الحجة (عيد الغدير) ٩٤٠ هـ في النجف الأشرف، ودهن في السرداب الذي يحمل اسمه وحتى بهاية الدولة الصفوية كان بناء المحقق واحقاده يحظون باحترام الملوك الصفويين وكانوا على الأغلب من اصعاب الماصب العليا

١٥- الشهيد الثاني، زين الدين بن علي بن محمد بن جمال
 الدين الجبعي العاملي (٩١١ ٩١٥هـ من عاطم فقهاء الأماملة

ولد في منطقة جبع بجنوب لبنان، درس العقه والعربية عند أبيه بور الدين علي وساهر إلى معتلف المدن الإسلامية طلبا للعلم فعصر محلس سانده كعني بن عبد العاني وبيس الكركي المشهورة في قرية ميس، وبدر الدين حسن بن جعفر الأعرجي في الكرك، ومحمد بن محتي الدمشمي في دمشق وفي سنة 137 هـ توجه إلى مصر فدرس هناك وبعرف مولعات أهل السنة وقد سفر درسه عبد محتف الأسائدة من الشيعة والسنة، والمراءة عبد علماء المداهب الإسلامية، والاطلاع على معتلف المسادر ودراستها إلى أن يتجاوز همكر الشهيد الثاني وأعقه المقهي حدود المناهب الواحد وكائت مؤلماته من جملة المسادر التي يحتاج البها كل عائم في طريق الاجتهاد وهي لا تزال إحدى أهم المواد الدرسية لتى باحده، طلاب بعلوم الدرسية عن سايديهم سايديهم

وأبرز مُؤلماته هي مسائك الأفهام في شرح شرائع الإسلام للمحقق الحلي، وروص الحيان في شرح إرشاد الأدهان للعلامة الحيى، وحاشيه الشرائع للمحقق الحيي، وحاشية محتصر الباقع للمحقق الحلي، والروضة البهية في شرح النعمة الدمشفية للشهيد

لأول، وشرح ألمية الشهيد الأول، وهوائد الملية في شرح النطلية لشهيد الاول الاقتصاد والأرشاد وكشم الربية على احكام البينة المنافقة المنافقة

و دى بعاء الشهيد بثاني وابنه الشيخ حسن صاحب معالم، كما ابن حته بسيد معمد صاحب مدرت الاحكام، في حل عامل ومن ثم عدم حصورهم في إيران إلى استمرار عطاء الحورة الفلمية في الشام وجبل عامل والحؤول دون ابدثارها

وفي لنهاية ادت الأحقاد المردية والتعصب صد الشيعة السائد في الامتراطورية العثمانية وحسد وعلما بعض المعدلة اللي استشهاد وين الدين سبة ١٦٥ هـ في المطلبول بأمر من الوريع الاعظم و نقي حثمانه الى المحر نمد ال كان متروكا على الأرض ثلاثة أيام

١٦- المحقق (المقدس) الأردبيدي، أحمد بن محمد الأردبيلي
 م ٩٩٩هـ) من كبار العند، و برهاد في القرن ليجرى العاشر

ولد في مدينة «ردبيل مسقط راس الصموبين ودونتهم التمل إلى شيرار ومن ثم النجم الإكمال تعليمه بعد أن تلقى مبادئ لعلوم في مدينته، فاستقر في النجم و نكب على درس المقه و لاصول لى ال سع مرسة الاحتهاد و لمرجعية

يمد المحقو و رث اثار وافكار الشهيد الثاني وغيره من فقهاء النجم وجبل عامل وكان من بين أسائدته جمال الدين معمود والملا عبد الله اليردي صاحب الحاشية على تهذيب المنطق، والمولى ميررا جان الياعدي وفصلا عن بلوعه العاية القصوى في الرهد والتموى، استطاع المحقق أن يحقق المرحعية العلمية في الثجم بمصل ما كان من يمتلكه من كفاءة علمية كبيرة وآدى تواجده في النجف إلى استمراز الحركة العلمية في حوزة النجم وللمحقق مدرسة فقهية حاصه وضع اسسها على حطى الشبخ الراهيم لقطيمي، المعاصر المحقق الكركي

من بين مؤلماته بمكن الإشارة إلى زَبدة البيان في آيات أحكام القرآن، ومجمع العائدة والبرهان، وحديقة الشيعة، وشرح الهيات المجريد للقوشعي وإثبات الوحب تعالى، وإثبات الأمامة وغيرها من التأثيقات.

وبعد ثلاث سبين من تولي الشاء عباس مقاليد الحكم في إيران، توفي المقدس الأردبيلي في صفر ١٩٣ هـ في النجف الأشرف ودهن في الرواق الدهبي لحرم الإمام علي

۱۷ الشيخ البهائي، بهاه الدين معمد بن عز الدين حسين س عبد لصنف الهمداني تجبعي العاملي، ۱۹۵۳، ۱۹۵۳هـ) تفقيه و لعالم، والأديب للتصلح بي العربية والفارسية، وبصل سنته الى الحارث لهمداني من صنعاب الامام عني

ولد سنة ٩٥٣ هـ بمدينة بعلبك في لبنان، ونشأ في أسرة علمية هاصنة، وكان أبوه الشيخ حسين بن عبد الصمد الحارثي (٩٥١هـ) من بين تلامده الشهيد تذبي (٩٥١هـ)هـ وصاحب تاليمات مهمة في الفقه والأصول وغيرها من العلوم العروفة في عصره، وفي صباه كان الشيخ حسين قد اصطر إلى الهجرة إلى إبران برفقة ابنه ودلك بعد استشهاد الشهيد الثاني وبسبب التصبيق على الشهعة في الشام ، حظي بمنزلة عالية في إبران وبوبي لسبب منصب شبح الاسلام في هرات، ومشهد، وقروس الا وقيره معروف اليوم وشاء القدر أن يمسي ابنه الشيخ البهائي من اعامام العنهاء في المهدر الصموي

وتمكن بهاء الدين العاملي من الإلمام بالعلوم ومعارف عصره مثل المقه والحديث والأصول، والكلام والصك و لرياضيات، و لهدسة، و نشعر والادب لعربي والعارسي، والتاريخ، و لطب،

و لتقسير والقلسفة بقصل تكانه الحاد وموهبته القطرية، ووجود آنيه، وما اكتسبه خلال رجلاله إلى مصدر، والشام، والحجاز، والعراق وفلسطان، والحجان، وهرات واصفهان

درس بتمسير والحديث والادب العربي عبد الله و بحكمة، و بكلام وعلوم عقلية حرى عبد الملا عبد الله اليردي، والرياضيات عند الملا عبي المدهب والملا قاضي المدرس، والملا محمد باقر بن رين العابدين بيردي، والطب عبد الحصيم عماد الدين محمود

لم سحصر عليمات بهاء الدين العاملي في حمل دون سود بن شملت مجتلف العلوم و محالات وهي سحاور الماسي مولف الدائم يكن متضلف في الحديث والفقه عقماً، بل والرياضيات، والهيئة ومن أبرز أثاره في الفقه يمكن الإشارة إلى الاثني عشريات لحمس . بصلاد والركاء والحليام والحج) احولة مسائل لشاه عناس، والمواند الصمدية في علم لمرسة وشرح لاربعال حديث، وحلاصة لحساب، والحامع المباسي لدي يُعد اول تاليما باللمة الفارسية في المقه غير لاستدلالي والحيل الأول من الرسائل لممنية بالمارسية

ومن أبرز بالامدنة؛ الشيخ معمد بن إبراهيم الشيرري لمعروف بصدر المثاليون، وعلي بقي الكمروف، والمحقق حراساني شيخ الاسلام للصفهان، وفاصل الحود، والمحلسي الاول والشيخ لطف الله الأصفهائي وابيه، وكان الشيخ لطف الله من كبار العلماء لله عاصمة الصفويين ومرجعا للمسائل المقهية

ووفقا لمؤلف تاريخ عالم آراء العناسي، فقد توقيق بهاء الدين لعامني في ليلة الحادي عشر من شوال ١٠٢٠ هـ في أصفهان ودعن بحوار مرفد الأمام علي بن موسى الرصافية مدينة مشهد صنف لوصيته

۱۸ المبر داماد محمد بافر بن مير شمس الدين محمد الحسيبي الاستربادي ۱۹۱۹ ۱۹۱۰هـ) بميلسوف، والقصة ولرحالي، والمكور، والشاعر المحيد

كان بود صهرا بمحقق لكركي و بنسبة هذه هي لتي أدب الن اشتهار سرتهم وقد عاصر المبرد ماد باد شاء عباس لصموي والثمح اسهاني، ويولى منصب شيح الأسلام بعد وفاء بهذه بدين العاملي وباب اول علماء اصمهان خلال مده حضم بشاه صفى

بد بأروسه من استرباد، ومشهد المدسة وثم توجه الى متمهان، ولل هذه المدينة تبوا مكانة علمية وسياسية وبادر إلى بالبت ثارالة المقه والكلام والفلسفة، وقد حصل على إجازة له الرواية من عبد المالي الكركي، و تشيخ حسين عبد الصمد

ومن مولمانه تمويم الايمان والصيراط لمستقيم، وبيراس لصياء و بحدو ب والمو فيب، والحبل لمين، والحاشية على معتلف العلامة والرواشع لسماوته وعبرها من الكب

الت لمير د ماد العديد من بكتب في لردوسيات و بهيئة والحديث والرحال، ولاسم، الفلسنة و بعرف ومش لشيخ البهائي تماما، كان مرجعا فقهها مع المامه بمعتلف العلوم وتنوع تاليفاته العلمية ومرجعيته تعقهية تعود إلى زمن طويل، إذ كتب اسكندر بك سنة ١٠٢٥ هـ بأن فقهاء زماننا لا يترددون في قبول صحة لمتاوى الشرعية التي صححها غير داماد

تولے هذا العالم الحمل کے الرابع والعشرین من شعبان ۱۵۰۰ ها کے منتصف طریق البحث آلی کربلاء ودھن کے سرد ب البحقق البکرکی بالحب من حدہ

١٩ الملا محمد تقي بن مقصود علي المطبري الأميمهائي
 المعروف بالمحسني لاول ١٠٢٠ ١٠٧١هـ) من كبار فقهاء الأمامية

و لمحدثين وشارحي بكيب أبرو ثية

ولد سنة ١٠٠٣ هـ في أصمهان وبشأ وبهل هيها من مورد كبار أساتية تلك الأيام مثل الشيخ البهائي، وعبد الله بن حسين لتسترى ودرس سقه، و تحديث والاصول عبد حسن علي بن عبد به بن حساس التسترى وبولى منصب أمام الجمعة في أصمهان مدة غير طويلة

40.00

0-0

4(3)0

050

0.0

0280

000

•

000

4200

080

02355

050

• zut

000

(E) (II

400

0.00

1

#101

050

4 292 H

1

* (E)

100

4

9/0

-

وقد بادر لمجلسي الأول الى جمع، وبدقيق شرح حاديث الأمة عليهم السلام وبدريسها، وكانت معتمده عبد ستباط الأحكام الشرعية. ولابد أن بعده أحد المروحين للمدرسة لحديثية المقهية في ثلب المرحلة وكانت لديه برعات عرفانية يثاثير من الشيخ البهائي

ومن حملة كنبه و تاره حديقة المنتين في معرفة حكام بدين ورسالة في وحوب صبلاء الجمعة وروضة المنقين واللو مع القدسية، وشرح التهديب، وأجوية المسائل العقهية

ولي هذه الرحبة وبعدها بستين، كان الملا محسن العيم حكشاني (م ١١ ١) من كتار العنماء ومراجع النقيد، كما كان مام الجمعة في صفهان مدة قصيرة، وقد حظي كانه مماتيح الشرائع باهتمام شديد من فين اتحاد عمله الأحدري في القرن الثاني عشر وكتب له العديد من الشروح والحواشي

۳۲۰ لمحقق السيرواري، محمد باقر بن محمد عومن سيرواري (۱۹۰ ۱۹۹۰هـ) شيخ الاستلام و مام تجمعة والمولف، والمدرس ومن در علماء الشيعة في النصف تدني من عمر لدوية تصفوية

اعتبر المحقق السيرو ري من صعود العلماء وحيرتهم باصفهان المعطوي المام الشابي (١٠٥٢-١٨١) والشاه سليمان الصعوي (١٠٥١ / ١٧٧) وكان قد درس العقه على حيدر على الاصفهاني وحسن علي التسترى حكما حصل على احارات في الرواية من كثير من علماء عصره الدين كان مقطمهم من بلامدة الشيخ سهاني

وفيسلا عن توانية منصب شبح الاستلام وامام الحمقة في فيقت بشعن المحقق لسبروري بالتدريس في المدرسة سبرو رية نقد وقائة وكان بدية الكثير من بطلاب من منقولهم محمد التكاني المعروف بالناصل لسرب ولذي هبيح من كيار المقهاء في الصدول

وبعد كتاب كدية الأحكامه من بين أبرز آثاره العقهية التى دخلت حلقة المؤلمات الاحتهادية الاستدلالية المهمة. كما سبيه كتب احرى في العقه مثل الدخيرة، والمناسب، و بخلافية وفي خلاق سبيسة لديه كناب مهم يدعى روضة الأنوار وهو من حملة المؤلفات لنادرة في تلك الايام

و محفق السمرواري كان يومن توجوب صلالاً الجمعة مما دفعه إلى القامتها، وتوثى العديد من أعقابه منصب إمامة الجمعة وشيح الأسلام لله صمهان وكان مهتما بالملسمة ابصا

تقبرب مدرسته بمدهية من مدرسة القدس الأردبيني و تشيخ البهائي بوعا ما، وهي التي سار على خطاها الميص الكاشائي ممني موضوع العداء كانت كرنت بطرهم قريبه من بعضها بعضا توليم محمق السمرواري سنة ۱۹۰ هـ ودهن يه مدرسة الميررا حدمر اله مدرسة مشهد.

٣١- العلامة المجلسي، محمد ياقر بن محمد تقي بن مقصود على الاصمهاني (١٩٣١ - ١٩١١ه) من اعاضم مصنفي، ومحققي وفقهاء الامامية، ويعرف بكتابه بحار الأنوار أكثر من أي شيء ولد عجمد باقر سنة ١٩٣٧ هـ في أصمهان وتوجه إلى تعلم

محتلف العلوم عن صياه، وعن ثم الكب على متابعة كتب الحديث والبحث على حدر الادمة المصومين، وتقديمها لى طلاب لمرقة حمد وبدوية وتدريسا

وقد بدل المجلسي جهودا جمة بلوضول الى القديم من الكنت غير المغروفة ليج ايران أكما أرسل بعض بالأمدية و صعابة ألى معتلف لبلدان الاسلامية لهذا الغرض

وسرعان ما تصلع العلامة المجلسي في محتلف العلوم وتولى تدريس القديم من النصوص الحديثية والفقهية الشيعية كما تولى منصب مامة الحمعة باحسمهال واحر بام نشاه سنيمان لصموي، ومنصب شيخ الإسلام في إيران إيان حكم نشاء سنصال حسين وقلما حجيل كبار عيماء لشيمة على شهر، المحلسي في القرون لأحيرة

ويعد كتاب بحار لادور الحامعة لدرر حدر بمة لادبها أهم ما ألمه العلامة المجلسي، وهو موسوعة كبيره من أحاديث لشيعة ما عدا الكتب الأربعة وبهج البلاغة، تتعلق يمواصيح في الكلام، والعقيدة، والتاريخ، والفقه، والتفسير، والأحلاق، وسعرق بأبيت هذا الكتاب قرابة ربعين سنة ١١٠٠ ١١٠٠) والمجلسي مؤلمات أخرى مثل ملاذ الأحيار في فهم تهذيب الأحبار، ومرأة العقول في شرح أحبار أل الرسول، ورسائل متعددة مثل رسالة بنكاح، ومدسك بحج و لحربة، و حكام الدمة و تكمار ت، و بديات و بمصاص واوقاف البوعل البومية واعمال لحج و بعمره، و لرصاح، و د ب الصلاء والاوران و بعادير وصلاء بحجمعة وغيره، من برساس

والعلامة المحسى من اوائل المؤلمين باللمة الفارسية، وخطوته هذا تأتي في إطار المحاولات التي سيق وأن بدأت شله، وبمصل مؤساته و ثار عبره من المصمل، فدمت ثمامة الشبعة الي الوساط المحدثين بالمارسية وال عدد بكثيرون عالما ينتمي الي لاحباريان الآل المحسى كان بمثلث منهجا وطريعة وسطنة تقف بين القهج الأصولي والإخباري فقد وجه انتقاداته لعدد من بممهاء ولم يرض بالسعية المطلمة من راعهم ومناهجهم لكنه بم يسمح بتشهيرهم وتحطنة بشاطاتهم لعلمية كفة كما به يسمح بتشهيرهم وتحطنة بشاطاتهم لعلمية كفة كما به يسمح بتشهيرهم وتحطنة بشاطاتهم لعلمية كفة كما به يسمح بتشهيرهم وتحطنة بشاطاتهم لعلمية كفة بكما به الاحديث دون سواها بوصفها فصل السنين لموع بواقع

بوق العلامة المحلسي في رمضيان الله ها ورفن في خافه الحامع العثيق باصفهان وفيرد النوم مرار الوميان

۲۲ العاصل بهدی یو الفصل بهاه الدس معمد بن حسین
 لأصفهایی ۲۲ ۱ ۱۱۳۷هـ من کسر نفقهاد و خر لقصیر
 لمبدوی

ولد عام ١٠١٧ هـ وكان أبوه تاج الدين حسن الأصفهاني للمروف بعلا تاجا (١٠٩٨ هـ) من علماء أصعهان، وقد راهل والده إلى الهند في صباه ولما رجع بأت يطلق عليه عبوس تعاصل الهندي، عبوان لم يرصاه لنفسه. ومن تلامدته الشيخ أحمد بن حسين لحلي واسبد محمد علي مكشميري والمير بهاء لدين محمد لحتاري، و لمبر عبد به الأهدي و لملا عبد الحريم بن محمد الموسيني وحكمي به فصلا أن يبدأ التاليف قبل الحادية عشر من عمره حكم فاء بنجيص كتاب الشماء لابن سينا في السادسة عشر من عمره، وقد دكر في كشما اللثام بأنه بلم الاجتهاد قبل مرحنة بلوعه، ومع أن محمد باقر الحاتون أبادي بعش عدونة بنصفونة في تلب الرحية حكما كان يعيش الكثار من المقهاء مثل الله حمال الحوانساري (١١٢٧)، إلا أن

القدرة الاحتهادية لدى العاصل الهندي كانت تندو هصل من الاحرين بوضوح لكن الطروف السائدة في ثلث لايام وتحت باشر التيار الإحباري ، ثم تسمع بالاستفادة من توجهة الاجتهادي كما يتنفي، ومع ذلك عبن ما ألفة الأصوليون والمجتهدون في هذه الحقية امثال الفاحمال بحواستاري، والعاصل الهندي، تمكن من باعين استمراز حياة الفقة الاجتهادي و عندما كان المجتمع يرزح تحت تاثير البرعة الاحبارية وكان هناك من يؤلم في العقه بالاستناد لي الكب الحديثية فعط

ويعد كتابه كشم اللثام من صعوة ما أثف به العقه، حما بعرر من مكامه كثراء لمداد الذي علما عليها لمولف الوكان بصاحب الجواهر علماد عجيب فيه ويك فقه مولفه الالمقول أنه كان لا يكتب شيئا من الجواهر لو لم يحضره كشف اللثام إذن لابد من اعتبار الماضل الهدي حلقة مهمة يك تاريخ الاجتهاد الشيفي

ومن بين موسانه الاحرى لمنهج السوية ليه شرح الرومية النهية ومنيه الحريض على فهم سرح الشخيص و للمصندي على معاني التمجيض، والرهرة في مناسبك الحج والعمرة، وإحالة النظر في لمصاء والقدر والريدة ليم صبول الدين والسوال والحوال الحوالية جوابات المناثل، والرسائة التهليبية

تولي الفاصل الهندي سنة ١١٣٧ هـ في صمهان قبل احداث فتلة الأعمان بقليل ودفن في مقبرة تحت فولاد وله هناك مراثب ساء

 ۲۲- تشیح یوسف بن آحمد بن إبراهیم الدراري العصفوري التحرابي (۱۱۰۲-۱۱۸۱هـ) من كتار علماء الشیعة في القرن الثاني عشر

أستمى اسربه الى حدى هرى البحرين بدعى در , ولد سبة المعربة وترغرع بين أحصال جده عبد المعربة وتنقى العلوم الدينية على يد علماء مثل الثبيع حسين المحوري (م ١٨١هـ)، وأحمد بن عبد الله البلادي وغيد الله ين علي الدلادي (م ١١٤٨هـ) وعبد عارء لاعرب صطر يوسف لنحربي ان بعادر لتحرين عتوجه إلى إيران واستقر لية عديثة هسا ولية هذه المدينة شرع بدينية مسوسه به به العمليمة تحت عنوال تحديق لدحمره لي الحكام العثرة العمليمة تحت عنوال تحديق لدحمره لي المحمود الماء ويومثد كانت البرعة الاحبارية سيطر عليه الا به وبالدريج حدار توجها وسعينا وبعدها تحول لي كردلاء و يتهي من كانه هدال

ولهذا العالم الحنس عدد سنيسات بتعنق حشير منها بالأجابة عن سناولات فمهيئة كانت برسان الله من مختلف بنياط ومنها حوالات للسائل مهنهدينة وجوات بسائل لتتحورية وجوادت بسائل تحريبيات وعبرها من الرسائل

توليه الشيخ يوسف البعرائي يوم لسبت لرابع من شهر ربيع الاول ١٨٥ هـ هـ كربلاء وحبد على حبداته لعلامه وحبد لنهنهاني بدى بولي مرجعة بسيعه بعدد ودفن بالاسمل من أرجل الشهداء هـ مرقد الإمام الحسين

٢٠ معمد باقر بن محمد الأكمن النهاياتي العروف بالوحيد بنهنهائي ١١١٧ ما ١٢٥٥ من بساط المحسني الأول وواصع أسس المنهج الاجتهادي ومجدده صد المنهج الاحباري

ولد توحيد البهيهائي عام ١٩١٧ هـ في اصمهان يعد ستوات من وفاه العلامة المحسسي وللسي منادي العلوم هناب ثم سافر الى سحف لاكمال دراسته، ولعدها لحول لي لهلهال الا اله قصلي مناه مرجعيله للطائه في كربلاء دلك ل لحواد علملة

هُ أصمهان فقدت مركزيتها بعد زوال الدولة الصعوبة، مما دفع نكثر من العلماء إلى المجرء إلى العلمات العالمات

وحفل الوحد المهماني من فيتربلاء مركزا به وقاه بدهين المديد من الصلاب حتى امسى بحثيثير منها من فيبار بعلماء بعدة ومنهم نسيد مهدي بحر العوم و نسيد عني فناحب كناب الرياض والمبر مهدى السهيد المشهدي و لسيد محمد باقر مناحب فيات ممتاح الكرمة و مسد محسن لا عرجي ويعد لوحيد من بحج بعنماء و لمرجم في تربية و عدد الطلاب وقد بدل حهود حدره في ممارعة الاحدريان وقام بدهين العديد من بحل حمود حدره في ممارعة الاحدريان وقام بدهين العديد من لحميدين في هذا السيل دادات بطلق عليه الأسداد الصافي

ومن بين آثاره أبطال القياس، وإثبات التحسين و بتقبيح العقبيان و لاحتهاد والأحدار و صالة بدراء و صابة لصبحة يك المعاهدة، والاستصحاب، والتقية وغيرها من الموسات

بولية الوحيد البهبهامي لية الناسع والمشارين من سوال ١٢٠٥ هـ ودفن لية رواق حرم الإمام الحسين مما يلي أرجل الشهداء

٢٥- بحر العلوم، السيد محمد مهدي بن السيد مصبطمى الطباطبائي البروجردي المحقي (١١٥٥-١٢١٣هـ) من كبار المقهاء الشيعة وجد آل بحر العلوم للة المراق

ولد ليلة الجمعة قبل صباح عيد المطر سنة ١١٥٥ أو ١١٥٥ هـ ك كربلاء، كان أبوه السيد مرتصى الطباطبائي من علماء ومراجع السبعة في كربلاء، وله بحل حراباسم السبد حواد هو حد المرجوم الله أنه الله تعصمي المروجردي

رس مهدهات النعو والصرف والانت والمطق والهمه والأصول عبد أبيه وغيره من علماء كردلاء مثل الوحيد البهبهاني والشبح يوسف النجريي، ولم مرتبة الاحتهاد بثوقيم من سائباته لثلاثة ثم هاجر إلى النحف وهمل على البحث والتحقيق وبعد رحيل أستاده الوحيد البهبهاني، تولى المرحعية وعمره الا يتعاور لثلاثين ، ولم يكتف بالشريس والناليف فقط، بل بادر إلى حل مشاكل الناس احتماعيا وقصائيا هذا وقد ترغرع الكثير من لعلماء عدم مثل الشيخ جعمر كشم العطاء، والسيد محمد لعلم والسيد محمد لمن والسيد محمد على المدوي والسيح محمد عبان المورف بابي على الحابين المرابي المورف بابي على الحابين المابية والدره بنجمية ومشكاه الهوم منها المسابيح المداه والدرة بنجمية ومشكاه الهوم منها المسابيح الشكول والدرة بنجمية ومشكاه الهوم منها المسابيح الشكول والدرة بنجمية ومشكاه الهوم منها المسابيح الشكول والدرة بنجمية ومشكاه الهوام منها المسابيح الشكول والدرة بنجمية والموابد الرحائية

تولج السيد محمد يحر العلوم له شهر رحب ١٣١٧ هـ على عمر باهر نسابعة و تحمسين ودفل له مسجد لشيخ الطوسي بحوار قبره، وتفرف هدد المصارة اليوم باسم مقبرة تصوسي دبحر العلوم

٢٠- بعدشف العظاء العظم على السبح حصر تحدجي الداخرية، وقعل لسبط التحمي (١١٥٤-٢٢٨هـ) من أبرو العلماء وفكيار مراجع الشيمة، الردارية بال عدية و حرى الشيم بكانه كشف العظم وبعد حدا لآل فاسب لعفده التوليد عام ٢٠٠

ويد عام ١١٥٤ هـ في التحب الأشرف ودرس العلوم الدسية من أوان مبياء فتعلم البادئ عبد أبيه وتلقى العلوم من علماء كيار مثل الشيخ محمد مهدي العنوبي، واقا محمد باقر وحيد البينهائي، والسيد مهدى بحر العلوم الى الله مرسة الأحلهاد والسيح من برر علماء الشيعة بعد استاده السيد مهدى بحر العلوم وعدما اعتدى الوهابيول على البحما وعاتو هنها فيادة

ويمار رئدى نشيخ حفقر لياس لفتال ويقده بالناس ه لعيماء فهرموا المعتبان لفراد و مراباهامة سور حول مدينة النحف يصد هجماتهم المحتملة في لمنتفس

واحد هم سداسر سي قام به الشبح جعمر كاسف العطاء سمش غالتصدى لأحد كراعاء الراجع الأصوليان الأوهو الميورا محمد الأحياري فقد ساهر إلى إيران وكنب وقدم العديد من تحبب والرسائل وبديدا تمكن من اجهادي محاولات من محمد وجعله نوني الأدبار

ونستيح بالأمد كبار بهنو من مورد عنومه ومفارعه منهم بداده بثلاثة بشيخ موسى و بشيخ على و بشيخ حسن والبهارة بحمسة كرامه كبار لفقها، و بسيد جواد بماميي والشيخ محمد حسر البحلي بعروف بصاحب بحو هر ما شه ما المه الشيخ فهو: كتاب كشف العطاء الدي انجزه إلى السفر، ومع انه لم يصطحب معه سوى كتاب قواعد العلامة، تكن اثره بات من اهم كتاب الشيعة الاستدلالية إلى المراحل الأحيرة

توفي الشيخ جعفر كاشبب العطاء في الثاني والعشرين أو لسابع والعشرين من رجب ١٣٢٧ هـ في النجم الاشرف بعد أربع وسبعان سنة من العطاء والحداء المركة

سررا سمى السبح بو لماسم الل يشيح معمد
 حسل الجيلاني الشمشي (١١٥١-١٣٢١هـ) من لمراجع وكبار
 علماء الشيعة

ولد بقرية جابلاق من قرى رشت، وانتقل إلى مدينة خوانسار لدراسة العلوم الدنبه هدارة مسيد حسين الحواساري ودرس عدد ثم بنش الى العراق وحصر دروس بوحند المهنهاني في كرنلا، وبعد ل حصل على حارات علمية من لوحند و شبح محمد مهدى المثولي واف محمد نافر الهزار حريني التحمي ثوجه ألى مسقط راسه ولا ثم الى صمهال والنس بي منصفيه مرة أخرى، إلى أن استقرابه قم حلال سلطية فيح علي شاه الفيجاري ولية هذه المرحلة داع صيته، وتولى مرجعية الشيعة والتدريس، وبات يطلق عليه عنوان المحقق القمي، والمتبرزا القمي، وصاحب القوادي، والشهرة التي حصل عليها الميرز والمي جعلت الكثير من الطلاب، والعلماء، والمحتودي يتوجهون اللهم لحصور مجلس درسه، مما أدى إلى أن تسميد هذه المدينة الني سهمتها توعدها

بعد غير الممي العدد من لأث من بينها حدد فو بين الاصول وهو تحدد لدى كان من عنمن المواد الدر سنة في علم الاصول الخلاب العنوم الدينية عين تاليب برسابل والحددة وحدي سنوات بعده ولديه كتاب أحر باسم جامع الشئات، وهو عبارة عن أجوية المسائل المقهية التي كثيرا ما كانت ترسل ليه بخما عداد من الرسابل لممهية و كلامية دامرية والمارسية. منها و رسالة في الرد على ميشر مسيحي معروف يدعى عبري مارتين

وصدن میزر لقمی بمنك علاقات ولیمة مع لحكومة عدمارية، وصدن لسنطان لقاماری فلح علی شاه للوجه این قم عرباریة باس فلیة و خری

بوٹ لمیر عام ۱۳۳ ها ودهن به مشارت شبحال بسم وهیره معروف پرار

وية تلك لمرحلة كان العراق يصبم عددا من كيار المراجع كالسيد معمد المجاهد، الذي بدل بشاطات باررة فيما يتعنق بحروب ابران والروس كما الاصليان كالمسال كالمسلم الشفتي وهو عالم من الطرار الأول كان يتمتع بمرجعية مؤثرة علما وقعلا

۲۸ ساحت بحواهر شیخ محمد حسن بن الشبخ بافر بن الملا عبد الرحیم الشریف الأصفهانی (۱۹۹۱–۱۲۲۱هـ) می شهر المقهاء الشیعه یک مرول الاحیره وحد ال بحو هری

ولد سنة ١١٩٩ أو ١٢٠٠ هـ في لمجمه وترغرع وسنا هماك تلمى دروسه الحوروبة من الشيخ جعمر كاشم، نقطاء، وانبه الشيخ موسى كاشم، لقطاء، و نسيد خواد العاملي، والسيد محمد المجاهد، والسيد مهدي بحر العلوم ومع أن عدد من كبار العدم، والمقهاء كانو يعشون في عصره، لكن اداره الشؤون لفامة للشيعة ومرجعيتهم آلت إليه ولم يكن بتجاور الخمسين من عمره؛ بحيث استحق هذه الزعامة عن جدارة وكماءة

ويعد كتاب جواهر الكلام في شرح شرائع الإسلام، أهم مؤلمات الشيخ معمد حسن على الإطلاق، وهو الكتاب شامل في العقه، استند إليه جميع المقهاء المقبلين، وقد انتهى من تأليمه في ليلة الثلاثاء الثالث والمشرين من رمصان 1703 هـ بعد ثلاثين سنة من التتبع والتحقيق، ويشتمل كتابه هذا على أبواب المه الاسلامي كهة، وبعني نعقبه عن مراحمة المؤلمات الأخرى كثيرا، كما أن لديه تأليمات أحرى، وقد أهل صاحب الحواهر العديد من المراجع وانعلماء في مدرسته المقهية من بينهم بالشيخ مرتضى الأنصاري، والشيخ جعمر التستري، والسيد حسين البروجردي، والمبرزا حبيب الله الرشتي، والشيخ محمد حسن آل بسين، والسيد حسن المامقاني، والمبرزا حبيب المامقاني، والشيخ محمد حسن المامقاني، والمبرزا حبيب المامقاني، والشيخ المراقين الطهراني

كان صاحب الحواهر يرسل تلامدته إلى معتلف المناطق والمقاط، إذ لم تبق مدينة شبعية إلا ودهب إليها أحد طلابه ليكون مرجع الناس في الشؤون والمسائل الدينية. كما قام بإنجار عدد من المشاريع العمرانية لصالح سكان النجف والروار، من أهمها حمر النهر المروف باسم فكري الشيخ، من المرات لإرواء مدينة النجف

توقيق صحب الجواهر بعد خمس عشرة سنة من زعامة الشيعة علميا في الأول من شعبان ١٣٦٦ هـ في النحب ودفر هناك، وقبره مرار الشيعة حتى اليوم

٢٩- الشيخ مرتضى الأنصاري، مرتصى بن محمد أمين ين شمس الدين بن أحمد بن ثور الدين بن محمد الصادق الثمتري الدرفولي (١٧١٤-١٧٨١هـ) من أعظم عقهاء الشيعة في المصر الأحد.

ولد في الثامن عشر من ذي الحجة ١٣١٤ هـ في يوم عبد مدير بمدينة درفول، وسعي بالمرتصبي بمناسبة ترامن ميلاده مع يوم ولاية الإمام علي، كما ينهي تسبه إلى الصحابي الجليل جابر بن عبد الله الأنصاري، وسرعان ما تعلم القرآن، والأدب العربي، والفقه، والأصول عند ابيه وعمه الشيخ حسين الانصاري من ثلامذة صاحب الرياض وعيره من العلماء في درفول، حتى بلغ مرتبة الاجتهاد في ربيع عمره

سافر برفقة أبيه إلى ريارة العنبات العاليات في العراق سنة ١٣٣٧ هـ ولم يعكن يتجاور الثاملة عشر من عمره. وعندما حكشف سبيد محمد لمجاهد، وهو الحد كنار عنماء كربلاء، عبقريته وموهبته الأصبية، طلب من والده ال بسمح له بالنقاء في حكربلاء هتحقق ما راد لسيد محمد وبقى الشبخ مربضي في حكربلاء وو صل در سته الحوروية هناك ولارم عدد من الاساتدة ابتكبار مثل لسيد محمد لمجاهد، وشريف بعلماء لماريدراني حكما حصر دروس لشبح موسى فكاشف العظاء في البحث وفي طريقه الى مشهد، راز الحورات العلمية في بروجرد وأصفهان ، وكاشان، واستمر بقاءه في كاشان ربع سنوات وهو بحصر درس الملا أحمد البراقي

وبعد أن أقام أربعة أشهر في مدينة مشهد، توجه إلى البحف

مرورا بطهران ودزفول، ومن ثم تمكن من أن بتولى مهمة التدريس في الحوراء العلمية هناك وكان الشيخ مرتضى هذا لازم صاحب الحواهر مدة قصيره وبولى بعدم رعامة الشيعة

وقد أطلق على الشيخ الأنصاري عنوان حاتم المقهاء بسبب مبادراته في همه نشيعة الاحتهادي والنصدي بالاتحام الحبري، والاهتمام الكبير بأهمية العقل في المبائل المقهية، فصلا عن مكانه العلمية العالية

ترك الشيخ لأنصاري مولمات واثار قبعة من اهمها المكاسب لمحرمة، وهرائد الأصول (الرسائل)، لندان صبحا من لعدم من ابرر النصوص الدراسية لطلاب لحورة ولديه مولمات حرى مثل التقية والرصاع، والمواسعة والمصايفة، والعدالة والمساهرة، والحمس، والركاة، والقليد والقرعة والأرث وحجية الأحبار، وقاعدة التسامح، وحلل الصلاء واليمم ومناسك الحج وغيرها من الأثار، وقد كتب العديد من العلماء المده هو مش وتعيمات على موساعه

وقد قبل بأن عدد طلابه كان يبلغ اكثر من ألمه طالب من أبرزهم سررا محمد حسن بشير ري، و لشيخ حعمر السنري والحاج ميرزا حبيب الله الرشتي والسيد حسس الكمرداي التدريري، والشيخ محمد كظم خراساني، والميزا محمد حسن الخبيدي، والمحاد حسن

۲۰ ليررا الشيراري، سيد محمد حسن ان السبد محمود المحديثي الشيرازي (۱۲۲-۱۲۳۰هـ) عرجع الشيعة والعدلم الإسلامي من دون ممارع علة أواحر القرن الثالث عشر وبدايات القرن الربع عشر، وهو الذي يعرف نفتوى تحريم التبع (التنباك)

ولد الميرزا الشيراري في الخامس عشر من جمادي الأولى الاسبد عبدية شيرار فقد والده وهو طمل صعير، فتولى رعابته خاله السيد حسين المعروف بمجد الأشراف، بدأ تعليمه الدراسي وهو ابن أربع مبوات، وكانت سرعة تقدمه بمكان جعلته بمتقل إلى أصفهان بإيعار من أستاذه مبرزا إبر، هيم ولم يكن قد تجاوز عمره خمسة عشر عاما، فدرس عند عدد من الأسائدة مثل الشيخ محمد ثقي، والسبد المحقق، والمير السيد حسن البيد ابدي وحصل منهم على الاحارة قبل عامه العشرين ثم ساهر لي كربلاء سنة ١٢٥٩ هـ وحضر دروس السيد أبراهيم صاحب الصوابط وفي سعف الأرم صاحب الحو هر والشيخ مربضى الاستاري

وبعد وهاه الشيخ مرتصبي الأنصدري سنة ١٢٨١ هـ، اجتمع منموة علامده الشبح واقبعوم ناصر ران بتولى رعامة الشيعة وية عام ١٢٩٠ هـ هاجر الميزا الشيرازي إلى سامراه مما جعلها تتحول الى قاعده لمرحمية الشيعة، ومركز المبومهم وفسلا عن عمار مدينة سامراء ومنواحيها هنم الميز بالأحد بيد الممر من الشيعة والسنة، و بنائيما بين قلوب السنمين فيمحرد حدوث حلاف بين الشيعة والسنة، كان يسرع إلى الوساطة بينهم ولم يكن البسمح بتدحل نقصيل سريطاني و حتى الداكم العثماني وعادية علامدته امثان محمد تقي الشير رى والمبرز حسين النوري، و شيخ فصل الله النوري و الشيخ محمد نقي فا لنحمي، ساروا على بهجه في متابعة الدراسة العلمية و صلاح لمحتمع السلامي حتماعيا واقتصاديا وحتى سباسيا

بأدر أبيرر أشير رى وهو الرئد في هذا لى إهامة شبكة الصال و سعة ومتعاسكة بين بعالم الاسلامي، ولاسيما شيعة مما أدى لى سنط الأصواء على مرجعية أحد علماء لحت عنوان لولي الفقية، وكان الميرزا يحتار عددا من تلامدته وأصحابه ويرسلهم لى محتلف لمان ولعاط لعالم الاسلامي لصعتهم ممثلين

لمرجعية لسد حاجرت لمؤمس مدما ودسيا، وليكون على طلاغ على أوصاع المطقة سياسيا واحتماعيا، وبهده الطريقة بحج الميررا في أن يتصدى ويحل بأقصل وجه ممكن قصايا مهمة مثل معاهده لشع، وعرو منقطة جهار معال، وقصية يهود همدان، ومحنة لشيعة بسبب الأفعان، وشراء الدولة الروسية لأراضي طوس وحدير بالدكر أن صلاق تتعرف في ابران لعند دور معصيا في حلق برابط مستمر ومنعاسك بين شبكة الاتصال هذه والمرجعية الشيعة

ويتمثل باثيره السناسي الأهم ليه عثوى بحريم التبع ليه سني ١٣٠١-١٣١١ هـ اد كانت بداية بدخول رحال بدين ليه محال السناسة من جهة، ومو جهة الملوث للمحاريات المسبدين عاليا من جهة حرى وقد دون احد تلامدته باسم الشيح حسن الكريلاني وصف احداث هذه الصوى في كناب بحمل عنوان تحريم النباكو، وهو العدير الوحيد الموثق لهد الحدث

وللمبرر بشيري عده تصديف ومولمات قيمة في محال النقه و لاصول، منها كناب بطهاره، ورسالة في الرصاع وكتاب في المكاسب، ورسالة في اجتماع الأمر والنهي وقد قام تلامدته تجمع فتاويه وتقرير ته منها منة مسابة من هناوي مبررا حمعها شيح فصل الله النوري وتقرير بالأصول حمعها لشيح على تدريري، وتمريز بالرسبي لاصول و بفقه جمعها لابر هيم بدامعيا

توفي المبررا الشيراري في ليلة الأربعاء الرابع والعشرين من شعب ١٣١٧ هـ في سامر ء عن عمر باهر الثانية و لثمانين ودلك إثر اشتداد مرض السل، و نتقل جثمانه إلى النجف استثادا إلى وصيبه، وبعد أن طاقوا به في حرم عبر المؤمنين، دفل في موضع كان قد حدده هو من قبل، وعند حيازته، سارع سكان جميع المدل الوقعة بين سامراء والنجف من شيعة وسنة إلى المشاركة فيها واستمر الحداد عليه في تعالم الإسلامي لمدة كعملة

۳۱ میرود محمد تفی الشیراری، محمد بن محب علی بن محمد عبی کالشن الحادری بشدر ی المعروف بالمیر شبی
 ۱۲۷ ۱۲۷۸هـ، قادد تورد بعشرین صد الانجلیر

ولد في شيرار وترعرع في كربلاء، تلقى مقدمات العلوم الاسلامية في مدينته، ثم انتقل إلى كربلاء وتابع دراسته الحوروية إلى أن بلغ درجة الاجتهاد وتوجه إلى سامراء برهقة رميله في السحث سبد محمد العشاركي الاصلهائي مع او بل المهاجرين ليحصر درس البررا الشيراري

تسم رمام مور الحورة العلمية بعد وهاد ستادة الحديد، ميرر الشيراري، فدرس العديد من الطلاب غرهوا باحمجات سامراء منهم موسس لحورة العلمية بمم ية بعد الحاح شبح عبد الكريم الحائري البردي وله تعديد من المؤلفات مثل: شرح المكاسب لتشيح مرتصل الانصاري و برسانة العملية وشرح المنطومة الرصائية للسيد صدر الدين العاملي وغيرها من الكتب

احتل الحلماء العديد من مدن العراق بما يه ذلك النجف يه أثناء الحرب العالمية الثانية، وعندئذ قامت الأكثرية في المراق، ن الشبعة، صد المحتل وبكونت ثوره العشرين ١٣٣٧ هـ ١٩٢٠ م يقيادة الميررا الثاني الذي وظف كل ما كان يمثلك من قدر ت وامكانات في سبين الكفاح صد المحتل

أما نواة الثورة المركرية ظكانت فتوى الميزرا حول عدم حوار أحبيار عبر لمسلم للحكم على المسلمان ودعوه نشفت العراقي لمواجهه المحلل وتحول صابع لحركة الى طابع هجومي بعد الله الكان دفاعيا ولم يحمد لهيب لثوره بعد وفاه لميزر الله واصلت مستربها لقياده ية الله شيح الشريعة الاصمهابي كثر

تكاملاً و تسجاماً من دي قبن لكن تبريطانيين قمعوا هذه البُورة

تولي الميروا الثاني في العشرة الأولى من دي الحجة ١٣٣٨ هـ في النجم عن عمر ناهز الدمنة والسنين ، وصلى على جثمانه أية به شيخ الشريعة الاصمهابي، ودهن مي عرفة بالصبحن الحسيمي في كريلا،

وفي المرحلة المعتدة من وهاة الميردا الشيراري حتى مرجعية مناحب ثورة العشرين، حمل عدد من كبار العلماء راية الشيع الأ أن الثورة الدستورية ادت إلى طهور خلافات بين العلماء حالت دوران تحديق المرجعية المطلقة

• NY

● 20 20 ● 20 20 ● 20 20

4

• 2

• i i i i

靊

والرر معلهدي ثلث لرجله في التحد هما له الله الأجود ملا محمد حديثم حرساني م ١٣٢٩) صاحب كذب تحديث ويقد معمد كالمم البردي ١٣٣١ مدمد كالمم البردي ١٣٣١ مدمد كالمم حدثات عروة بوثقي ونقد مدد من وقد الله الدري حاشية على هذا الحكات المعهي لمهم وقد شهدت مديث التحد وكريلاء حلال المرن الثاث عشر ولاسيما من تصمه الثاني حتى لنصف لأول من القرن الربع عشر، أرهى أيامهما وأكثرها رويقا من حيث تواحد المراجع لمحتهدين ونقص عاصم مراجع لمرحلة الاحترام مثل اية الله البروجردي والمرجوم الناثيبي نشأوا في أحضان أولنك مثل اية الله البروجردي والمرجوم الناثيبي نشأوا في أحضان أولنك

 ٣٢ لمبر فيح الله بن محمد حود بنماري الشمرري لمعروف بشيح الشريعة الاصفهاني تتحفي ١٣٦١ ١٣٣٩هـ،

ولد في الثاني عشر من شهر ربيع لأول ١٣٦٦ هـ بمدنة معدل في المدرة عمية عميد عمية عميد عمية التنفي مقدمات المعرم في صمهال وانتقل إلى مشهد ومن ثم البحث لإكمال دراسته العلمية، وحصر دروس أساتية كيار مثل الجاج الميزرا حسب به الرشتي، والشيح محمد حسين الكاطمي إلى أن بال درجة الاحتهاد، ولم تتسبع في العمه والاصول فقط بن العن الكالم والعماد والتسبير والدب، والرياضيات، والعلب وعيرها من العلوم، وترك تأليمات في محتلف المجالات

تحرح على يديه العديد من علماء من همهم مراجع فم لثلاثة وهم اية الله السيد معمد الحجة الكوه كمري، واية الله لسيد صدر الدين الصدر، واية الله السيد معمد تقي الحواساري تولى شيخ الشريعة رعامة الشيعة بعد الميرزا الشيراري الثاني و خذ على عائقه قيادة الثورة به العراق إلى أن توقيق به شهر ربيع لأخر ١٣٣٩ هـ به البحف ودفن بالصحن الحيدري به إحدى غرعه لشرعمة

١٣٦٠ السعد الو تحسن الاحتمالي بن السيد محمد بن عبد الجميد (١٣٧٥-١٣٦٥هـ) لمرجع الشنفي الاعتلى الاحتثار من عشرين سمة

وبد عام ۱۳۷۷ ها يه مديسة احدى قرى مدينة بنجال التابعة لاصفهال كمل تعليمه التمهيدي في صليهان بمدرسة سماورد وحصد دروس الميزر بو المعالي الكساسي بوجه ألى تتحف سنه ۱۳۰۷ هـ ولازم آية الله الأحويد خراساني حتى قال درجة الاجتهاد، وهد بولى راعامة الشيعة بعد وهاد شيخ الشريعة الاصفهاني

من أهم مؤلماته كتاب وسيلة البجاة، وهو سلسلة من لدروس بير بعدم بعدم بعدل موضع سبباد الأمام الحميني عبد دليمه كتاب بحرير لوسيله قدمت مدرسة لسيد بي لحسن الاصمهاسي العديد من كتار المقهاء لي عالم البشيخ منهم ية الله لسند محسن لحكيم ولة لله محمد هادي لميلاني ويه

الله الشيخ عيد التي الأر مكي، و به عد المير هاشم الأملى و ية عد المير هاشم الأملى و ية عد السبح محمد تفي الدوجردي وقصط عن هتدمه المصاب الملمية، لم يتحفظ السيد أبو الحسن الأصفهادي من لتدخل في الشؤون السياسية عقد الصرورة، فقد نفي إلى إيران مع ية الله التاتيني، وآية الله محمد مهدي الخالصي، بسبب معارضتهم الاحلير و لمداد فيدن الا بهم رجعو الى لعرق عد سنه و حداد

ومع أنه كان يتولى مرحمية الشيعة في النجف إبان مرحلة حكم رصد شاء العسيرة، لكبه لم يتمكن من اتحاذ إحراء حاسم في ايران بسبب الاستبداد الحاكم هناك

به في يه بوم الاثنان بتسبع من دي تحجمة ١٣٦٥ هـ يه السباعة السيادسة عصير بياكمان ودفي يه تصبحي يحبيري بالمحمد الأشرف، وقد الهيمت العديد من المحالس التأبيبية له يه محبيب بمرحل العرام الاسلامي

وبعد وفاة اية الله الأصفهائي، انتقلت مرجعية الشيعة إلى ية الله الماج حسين القمي (١٣٩٧-١٣٨٠هـ)، إلا أنه توقة بعد دلت نثلانة شهر

۲۲- البروجردي، السيد هسين الطباطبائي البروجردي
 س لسيد عبي لطباطباني ۱۲۸ ۱۲۹۲ هسته حصيتم براي
 وصاحب مدرسة فقهنة

ولد في مدينة بروجرد غربي سرال تابع بر سنه الحوروية في منتهان والتجمية واحدر القمم في المثلة والرحال والحديث، هكان أعنى رمانه في ذلك

وبصدومة لى تحوره تعلمية في هم سبة ١٣٣٣ هـ شعث تحدة والاردهار فيها من حديد وباثث احدى قوعد التشيع للدررة تحانب حوره تنجمت وهيم آية بعد البروحردي العديد من لطلاب صبح معظمهم من المراجع القادماني وسواعد الأعام حميني في تحاج الثورة الاستلامية في برا

من مؤلماته جامع احاديث الشيعة، ومنجرات المريص، وطبقات الرجال، ورسالة لله المنطق والحاشية على كدابة الاصول و سابيد على لا تحصره لعقبه كما دول عدد من تلامدته تقرير ته الدرسية

يُعدَ اية الله الدروجردي صاحب مدرسة فقهية، وهو الدي بدأ بهصة ثقافية جديدة في الحورة عدما دعم نشر بعص كتب شيعة المددمة وفي هده المرحلة حدب الحورد العلمية في قم توسس لحركة حدد، صافة الى دلد هدد كان به اس ليروجردي من أوائل المراجع الدين أعطوا قصية الوحدة بين لأمة لإسلامية جانبا كنيرا من الأهمية في العصر الأحير وله دور ساس في توسيع نطاق لتقريب بين المداهب الاسلامية

توبية أية الله البروحردي في الثاني عشر من شوال ١٣٤ ها بمدينة فم ودفن بحور مرفد فاطمة المعتومة عبد مدخن المسجد الأعطم

وهند تجدر الإشارة إلى أن العجوة التي تشات تدريحيا بين العراق وإيران والتي ازدادت حدتها لأسيما هي المراحل المقبلة حالب دول للحديق لمرحمية الشلعلة المطبقة وحميها لوحد مشاكل بعد دلت دو صلب حوريال علمت الشاعدتهما وحدد هي قم، وأحرى في تبعه

70 أسيد محسن بطباطاتي لحكيم ٦ ١٣٩٠،١٣هـ ولد بعدينة لتحف في سره عربقة فادسة ونفى تعليمة لحوروي عند كبار العلماء مثل السيد محمد كخلم اليردي و لاحود بحراساسي والسبد بو در بد بحواستاري و ليرزا حسين بالله وشيح بسريمه الاصطهابي، والسيد محمد سعد تحدولي والشيخ على بالارات وهري الى والع مرسة الاحتهاد

وتدريحيا باب يعرف كحد لمراجع بعد شيخ الشريعة الاستهاسي في النجف وتولى رعامة الشيعة ومرجعيتهم في جزء كبير من عالم التشيع وعصلا عما يقوم به المراجع تقليديا من تدريس و عدد الطلاب بدل السيد محسن الحجيم جهود حشية في مطيم بشوون الادرية لتحورات العلمية و بشاء عدارس و مساحد و لمكتبات وباهيل المبلغين وكالت مكتبته العامة في البجف، مكتبة الإمام الحكيم، إحدى أكبر المكتبات الاسلامية كما وبوعد وجان به هروع في بحدد عراق

تحرج على يد آية الله تحكيم العديد من الطلاب الدين ساهموا له إعداء الثقافة الإسلامية، منهم من تولى المرجعية بعده مثل: آية الله الحاج الشيخ حسين وحيد خراساني، والشهيد السيد محمد باقر الصدر، ومنهم من قدم خدمات ثقافية دينية وثورية له إير ن و لعراق مثل تعلامة محمد تقى تجعمري

ومن بين ثاره بمكن الأشارة إلى كتاب مستمنيس لعروء وثقى لذي بعد من كثر بصيب بسيار الله معان عمه الاستدلالي في العقود الأحيرة

وتعد موقعه استناسية استمرزا لمترسة سامر السياسية بفيادة الميررا الشيرازي فقد نصم بي فلتوف لمحاهدين برقعة سناده آية بله لسند محمد سعيد الحلوبي في حلها بالمعربة حلوبي العراق وتعدى لقوات المحتل الإنجليزي وفي مرحلة رعامته صدر فلو دانشهار، الشيوعية كعر و تحادة وتدلت بعد الشاب الشيمة في تحمر و تحادة وتدلت بعد الشاب

و بده وحمد به الله لحكيم بعدول حد قواعد معاومة والشهادة في العراق حتى ليود، فقد بيتسهد بعديد منهم في ثباء حكم النعث المبدامي وحرهم بسيد عجمد باقر الحكيم الذي استشهد بعد احتلال الفراق في مدينة النجف على يد محموعة عن المفارضين المتطرفين

بولے به به بحکیم بے لسائع دانعشرین من شہر ربیع لاول ۱۲۱ هـ واستفری نشینعه من بعد د کی بنجت مده بومغ سست کثره تحشور بشارکة کے حدارته ودفن بحوار مکتنبه بقامة بے انتخف

عند تأسيس الحورة العلمية في قم، وبعد مدة من قيام لمدخة بعر قيام للمدخة بعر قيه «اقامه بدولة سهدونة في در بعرات حواد السياسية بين البحدين، كما إن طهور كبار المراجع في إيران، أدى إلى اضعاما مكانة المجمد دوعا ما هذا وقد تولى اية الله البروجردي المرحمية العليا في إيران مدة، كما تولاها آية الله الحكيم في العراق واستقلت مرحمية الشيعة العامة في النجم إلى ية الله الحكيم لي الدي نهمس بأعباء حورة النجم لأكثر من أربعة عقود تاليفا للكتب، وعدادا لعطلاب، وتوليا للمرجمية، ومن طلابه من باشر بمهام المرجمية في قم أو بات يحتل المركز الأول في تعليم الدروس العليا في نعمه و لاصول وبعير مرحمية به به سيستاني في سجم استهراوا لمرجمية أية الله الخوش.

۳۱ لامام تحميني ليبيد روح به بن لسيد مصطفى للوسوى تحميني (۱۱۲۰ ؛ ه

ولد في العشرين من جمادي الآخرة ١٣٢٠ هـ بعدينة خمين وسط ابر لله وقد در مساولات مع مبلاد ببت رسول اسا فللوات ند عليه فاصمة لرهراء واستشهد دود بعد سهور فليغة من ولاديه في الثلاثين من دي الحجة ١٣٢٠ هـ في طريق خمين إلى آراك بيد عدد من ملاك المنطقة ولم يكن عمره يتجاوز سبع وأربعين سنة واعتقد روح الله أمه قبل عدمه السادس عشر، وتولى رعايته عمته ودوه الاكتر نجح سيد مربضي سندده

تلقى في مدينته مبادئ لدروس لدنتية والأدبية، ثم نوحه الى أرك سنة ١٣٣٩ هـ وواصل دارسته في حورة لشيخ عبد الكريم. تولى الرحمية العبيا عبد سبتي ١٣٩٨ و ١٣٩٩ هـ وحاصة بعد لحابری و فق سیادنسه ۱۳۰ ها ی خوردفت د د د یے شرشه صبحتیه ومدرشه دانشما وحبیر دیا ایا اساندية الأخرس الحاج مبررا حواد ها المنصى سيريزي والسر سيد على البثرين العكاشاني، والشيخ محمد رضا المسجد السعد والحاج ميزرا ابو الحسن طرهيعى القرويس، والحاح ميزرا محمد

بحوره سية ١٢٥٥ هـ و حد يد سي معمول من عدد ديجيد تجارح في لقفه والأصول حتى سنة ١٣١٠ هـ يراديا مع قددا به سه تبروخردی تی هم وحصل الاماه وباستونه کے بنا بس ومنهجة الحاصل في ترابلة القصباب لعلمته بتاهم لجي تصوير بنهج الاستدلالي والاحتهادي عبد الطلاب، مما ادى الى تحرح لعديد من العلماء مجالس درسه ، والمحكرين، والمصلاء، فمي حر سعوب بدريسه في فه بلغ مدد طلابه في لسحد لا مطم كثر من مثتى والف طالب، وهو ضعف طلاب ية الله البروجردي ونصفه في أواجر عمره الشريف ومن تلامدته بمكن أن نشير الى به يه لمهري وانه لل للتصري وتحله به للا مصطفي تحميني والشبع جعير السيحاني والسيدا فتا تصدرا بالسبح التلصي لتهتدي لجادي عشرامر شبرط ١٩٧٩ -على بشقاسي والشبح مجمد المبلح والشيخ محمد التاصن التعصرين فمرشد التوره لاسلامية سيبد على حسسي

> وبعد وهاة اية الله البروحردي بدآب مرجعية الأمام الحمنش سنه ۱۳۸۰ ه. و حدرته حماهير نشفت مرحف چه عبد الدلاح شرره لنهضه لاسلامية وحلال فامنه الحيرية بالنعف ١٨٨٠ ١٣٩٨هـ كان الأمام الحميس لا يرال يعوم بمهامه التعليمته تحت

عنوان فقته بازر، وتحرج على يديه الكثير من الطلاب كم

دف درت لامام تحصيلي تقديد من المنقاب بي معنى عرض، والأخلاق، وعمسمة، والمقه، والأمنول، والرحال ويعجبونه لأسلامته ولأمامه واستعر والأدب متها مصباح men and a come day & gla was a y ك معدد بيد لمبح يه حمسه معلد ب و سالة في سببة وبقد رخيل مؤسس خورة لقم القلمية. الصبح من مدرسي الاستنباء السائل، ومناسف الحج، وتحرير الوسيلة، والأستنباءات ه حجادة لاسلامية والأنه بدينة محصيبة تسياسية لانهه یا بیشر جر بابسته

المقد بشرب مجموعة من فعيادية الايادية ومعاجبونه في للشبلة نصله أتدان وعشرش محدد أنجلت غلوال فلحصه الأمام عبير هم وياسي لثواء الأسلامية

وسيالتنا بعد الأمام الحصيلي فالاقصلة ومحتهد ستعلى الخمع بين الرعامة الدينية، والقيادة السياسية. وقد تحمل الأمام بإد هذا السبيل الكثير من المعاداة والكابدات حاصة بمنفاء له تركب والعراق، وعرئسا، حتى تجع أن يقيم أول حكومة إسلاميه سيعيه نميان الولى عميه تجامع بشرانعد بعدان طاح بالنظام

يوڳ ڏسام يحميني ۾ ندينج ۾ تعليمون هو ٿو ل ١٠ هـ «حصر خدرية البلايان من حشد الدين من تصييي طهران حتى حبة الرهراء، وقد صلى عليه أحد كيار المراجع أبدك وهو اية مه 'كلمانكاني واقل بحق مسود سنهداد في حبه برهواء

وخلف الأمام آية الله السيد على الجامش بأحسار مرا محسر خيره لفت د ويولي لفياده لستاسته د مرجعية بدينية في بران وعالم التشيع حتى النوم

مراجع تقليد الشبعة

أمكان مرجعيته	محل الولادة	الجنسية 🎚	🤳 الولادة والوطاة 📗	I IYWA I	
رث	فم	إيراني	-AYY∧	ابن بابويه، علي بن الحسين	١
ری بعداد	کلی (ری)	یر س	2444	لڪييي، محمد بن بعموب	۳
ری	(9.5	يز سي	-ATA1 T+V 3. T+7	تشبح الصندوق محمد بن عني	۲
بعدد	بعد اد	عر قي	A 7.77A	سيح ميد محمد س محمد	Ł
دمد د	بغداد	عراهي	-2577-T00	السيد مرتضى علم الهدى، علي بن الحسين	٥
نفدائ بنجلت	طوس	ير سي	017 F.C.	لشمح لطوسي، محمد بن الحسن	*1,
التعض	تعد	پر بي	4010	ابو علي الحسن بن محمد الطوسي	٧
الحبه	ابحنه	عراضي	7:0.110a	س أدريس الأسدى تحلي محمد بن حمد	Λ
الحبه	البجيه	عراضي	<u> </u>	المحفق بحبي الحسن بن يوسف	a,
ائحيه	المحيلة	عراهي	A37=TYVa_	العلامة الحلي، الحسن بن يوسف	١.
الحنه	الحنة	عرافى	477 1 774	فجر الحسم، معمد بن الحسن	11
حین عامن	حربن حسن عامن؛	حس عامل	271 TAVE	بشهيد الأول شمس الدين محمد بن مكي	17
الحبه	ىحلە	عراقي	-6A21-Y0V	ابن فهد الحلي، أحمد بن محمد	3.5
النحم - ايران	ڪرك بوج (بغيب	حس عامل	AR .AV.	لمحفق بكركي علي بن يحسين	4 4

مكان	محل الولادة	الجنسية	الولادة والوفاة	(Kuna	
الرجعيته					
حس عامل	حمع احمل غامل	حيل عامن	111.0716	الشهبد شبي رين بدين بن علي	10
بعض	اردىين	ابربي	444	المحقق الأردبيلي، أحمد بن محمد	17
صنفهان	سلب	حيل عامن	-A1.T90T	لشيخ البهائي، محمد بن الحسين	15
صفهان	استر بد	ابر بي	<u> </u>	محمد نافر الداماد المشهور بمبراد عاد	1A
صنفهان	ا صنعها ن	آپر س	A1 V . 1 V	المحسني لاول ملا محمد بثي بن مقصود	14
صمهان	سندو ر	ادر سي	-114 1 1V	المحقق السيرواريء محمد باقر	٧.
مسهان	وعمها ن	ايراس	V7+1_+111 <u>A</u>	العلامة المحسني، مجمد باقر	4.7
فتفهان	حنفهان	ايراني	٧٢٠١٠ ، ١١١٥ هـ	فاصل البلدي، محمد بن الحسن	44
ح ربلاء	سعرين	بحرينى	<u> </u>	لشيخ يوسف البحراني	77
ڪربلاء	مسها	برابي	_61710_111V	توحيد البهبهائي، محمد باقر بن محمد	۲۶
البحف	كربلاء	عرافى	P1414-1100	بحر العلوم، سيد محمد مهدي	۲۵
البحم	سجم	عرافي	-0177A 110:	ڪشف بعظاء، جعفر بن حصر تحديي	77
re_de	رشب	يراسى	<u> </u>	ميرزا أبو القاسم الكيلاني القمي	٧V
البحص	بحد	عراهي	١٢١٦ - ١٠٩٩	صاحب الحواهر، مجمد حسن بن باقر	۲۸
البحب	درهول	يرامي	-617/1 ,715	الشيخ مرتصى الانصاري الدرفولي	44
سعراء	منيرار	يرسى	A1717 177.	لمرزآ الشيراري الأكبر، محمد حس	۴.
سنامر د النحف	شيرر	بر بي	SITTA ITV.	الميرزا الثاني، محمد تقي الشيراري	4.1
البحف	مسهان	ادر بي	-01414 141J	شيخ الشريعة، فتح الله بن محمد جواد	77
بحص	اصمهان	اير ني	A1710 1714	السيد أبو الحسن الاصفهاني بن سيد محمد	44
فتم	بروجرد	ابريي	-6174T 17X.	السيد حسين الطباطيائي البروجردي	٣٤
سخف	المحب	عر قي	4179 17 7	السيد محسن الطناطباني تحكيم	40
قم بحصر،	حمس	اىر ىي	<u></u>	السبد الحملي، يسد روح الله بن سند مصممي	41
صهر ن					





انتقال التشيع من الكوفة إلى قم

يمكنا القول بان مدينة قم هي أقدم قاعدة للتشيع بعد لكوهة وبعضهم يرجع تاريخ تأسيس مدينة هم الاسلامية إلى سنة ٨٦ هـ، وأحرون إلى ٨٤ هـ، وهي المرحلة التي شهدت تقاطر فرع من الأشعريين الساكنين في العراق إلى قم ويبدو أن جماعات من العجم كانت تقطى هذاك قبل مجيء الأشاعرة ووقف الابن حوقل هال سنكان قم في نقرل برابع كانوا من لمرب؛ لكن لعتهم قد بدلت بالقارسية، وقد توقرت فرص لعيش في هذه الناحية بسبب وجود النهر المتدفق من قرب حيال كسابكان

والتقل عدد وفير من السادة إلى قم، بعد استقرار الأشعريين فيها. إلا أن أهم تلك الهجرات، تعثلت في قدوم سند، فاطعة المعصومة بنت لأمام موسى لكاطم الى هدد لمدينة، أد رحّب بها الشيعة بحداره بالعة لكنها توفيت بعد أيام قليبة من محيثها، فدفئت هناك وبات مرقدها مزار تشيعة وحول هذه المرقد متدره كبيره تصم رفات العديد من بعنوبين ،وعلماء الشيعة وسرعان ما عمل الأشعريون على اردهار قم، وقد صدوا سماعهم على الصياع الني كانو بعمرونها

يصم كتب تاريخ قم العشرات من أسماء زعماء الأشعريين لتي صعت على تلك بقرى وبعد مده وحدره، بحولت قم بي مدينة ذات مكانة لاثقة وتحولت إلى التكورة بيد حمرة بن يسع بن سعد الأشعري إذ الرصاع فيها المنبرة مما يظهر أهميتها في بطاق جعراهيا إيران المركزية بوصفها مدينة وإن كانت عدند تابعة الأصعهان و درة شؤونها كانت بحب بصرف اشيعة الدين لم بعهدوا سوى مدهب المامية كافة

وقد قيل بأن أحمد بن إسحاق الأشعري، كان يتولى أمانة موقوهات الإمام حسن العسكري في قم في منتصف لقرن الثالث، بما في ذلك المسحد المنسوب إلى الإمام الذي يتم إعادة بنائه حاليا

واشعريو قم حدهم السائب بن مالك بن عامر بن بي عامر الشعري، وكان هذا الرحن شيح بشيعة في الكوفة كما ال باد كان من صحابة رسول الله صبوات الله عليه وقد شارب السائب في موقعة صعال تحاب الأمام علي، كما دعم موقعة منذ حروحه

وكان لسائب يندي الشيعة لية اثفاء حرب لمحتار مند

معارصيه فاللا الكم قد كنتم تقتلول قبل سوم وتقطع البديكم و رحلكم من خلاف، وتسمل عيلكم، وتصلبون أحياء على جدوع التخل، وآلتم إذ ذاك إلا مقارلكم لا تقاتلون احدا، فما ظلكم اليوم بهؤلاء القوم إن هم فلهروا عليكم السوح، ٢ ٣٧٧، وكانت ثقة المعتار بالسالب لمصان، حعلته لسنجيبه على لكوفة عندما حرح منها (تاريخ الصبري ١ ١٩)

وكان سعد شقيق السالب، من شيعة التكوفة، وهو و ألا الأحوص وعند لله اللدن بعدل من أو بل المهاجرين بن قم و لاحوص هذا هو الذي يرجع اليه عنوال هذا فرية حوض، التي كانت تعرف حتى القرن الرابع والتي أشار إليها صاحب تاريح قم وقد حاء الله رواية باريحية بال الحجاج بن يوسف هو الذي أمر جميع أبناه مالك بن عامر الأشعري - جد هاتين الأسرتين- بالحروج من الكوفة

وبعدها قام جميع أبناه مالك بن عامر الأشعري بترك الكوعة وفطل ابده سادب في ماهين، ودرل بده سعد بقم فدعوا بده سائب اليهم فانتحموا بهم في دحيه قم فكر لهم ما كان من قوة وعرة وشأن (تاريخ قم، ٢٦٠)، وقد أورد مؤلف تاريح قم معنومات جمة حول قدوم الاشعريين إلى قم، وقدمتهم هداك

إذن هكذا هاجر عبد الله والأحوص ابنا سعد بن مالك ، وآبد، عمهم سائب بن مانك الى قم و سنقرو فيها وتصاعمت أعدادهم تدريجيا، حتى بلغوا سنة آلاها، استثادا إلى تاريخ قم المؤلف في القرن الرابع، ولا يعلم على وجه الدقة كيف تشيع الأشعريون بقم لأثمة أهل البيت سوية؛ ولكن مها لا شد فيه هو ان التشيع هد يصرب بحدوره في لكوفه

ويدكر صاحب تاريخ قم بأن سعد بن عبد الله بن سعد هو اشهر أبناء عبد الله ويصيف بأن التي عشر شخصا من ساءه روه احادبت ابي عبد الله حعمر بن محمد لصادق، وأكثر من مئة رحل من أبناء عبد الله ومن أبناء أحوص ومن أبناء السائب بن مالك ومن أبناء بعيم بن سعد هم رواة أحاديث برقي الأنمة (تاريخ قم، ۲۷۸)، وبقدم هنا قائمة باسماء تسعة ونلائين مولما من الشعربين عاموا بنعل وتدوين حاديث الأبمة

المحدثين والمؤلفين الأشعريين

الملاحظات والمسادر	أسماء المحدثين والمؤلفين الأشعريين
(راوي الإمام الرضا (ع) النجاشي ١٠٤)	١ دريس بن عبد بنه بن سعد الاشعري
(راوي لامام الصادق و تكاظم ع) المعاشي ٢٦٩).	٧- عيسى بن عبد الله بن سعد بن مالك الأشعري
وراوي لامام الرصد والحواد (ع) التجاشي ٣٣٨)	٣- محمد بن عيسى بن عبد الله بن سعد، أبو علي الأشعري
(راوى الإمام الكاظم والرصا (ع)، النجاشي، ٢٤)	٤- إبراهيم بن محمد الأشعري
(راوی لاهام الرصا (ع) سعاشی ۲۳۱)	٥ مرزيان بن عمران بن عبد الله بن سعد الأشعري
(البجاشي، ۲۷)	٦- إسماعيل بن آدم بن عبد الله بن سعد الأشعري
(راوي الامام الرصا دع) محاشي، ۲۲)	٧- إسحاق بن آدم بن عبد الله بن سعد الأشعري

الملاحظات والمسادر	أسماء المحدثين والمؤلفين الأشعريين
(لنحاشي ١٧٤) (وهنره موجود <u>ه</u> قم	٨ ركوري بن ادم بن عبد الله بن سعد الاشعري القمي
رلىجاشي ١٠٥)	٩- يمين التحاق بن دمين عبد لله بن تنفد الأشفري
(راوي لامام لصادق والكاطم (ع)، البحاشي ۷۳)	١٠- استعاق بن عبد الله بن سعد الأشعري
(لىجاشى ۲۲۹)	۱۱ عبي بن سنجاق بن عبد الله بن سنفد الأشفري
(راوي الإمام الرصه (ع)، النجاشي ١٧٩)	١٣ - سعد بن سعد بن الأحوص بن سعد بن مالك الأشعري القمي
(راوي لامام لك هم والرصا رع التحاشي ١٨١)	١٣- سهل بن اليسع بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي
(المجاشي ٣٦٧)	١٤ - محمد بن سهل بن اليسع بن عبد الله بن سعد الأشعري القمي
(التحاشي ٩١)	١٥ - ١ حمد بن استعاق بن عبد أنه بن سعد بن مالك الأشعري
(التعاشي ٦٢)	١٦ لحسن بن علي الربيوني الأشعري
(لعاشي ۱۹۹)	. ١٧ احمد بن محمد بن عبيد عله الأشعري القمي
ر لنجاشی ۹۲)	١٨ الحسن بن عبد تصمد بن محمد بن عبيد الله الأشعري
رالبجشي ٦٦)	١٩- الحسين بن محمد بن عمر ن بن بكر الأشعري
(رأى الإمام الرضاء النجاشي ٨٢)	٢٠ احمد بن محمد بن عيسى بن مالك بن عامر الأشعري
سجاشي ۹۲)	٢١- أحمد بن إدريس بن أحمد أبو علي الأشعري القمي
البجاشي ١٠١)	٢٢ - أحمد بن عبد الله بن عيسى بن مطقلة بن سعد القمي الأشعري
راوي الإمام الرضا والجواد (ع) المحاشي ١٤١)	٣٢ حمره بن يعني الأشعري يو يعلي القمي
راوي الامام الرصا(ع) التعاشي ١٦٥)	٢٤- يان بن الصب الاشعري لقمي أبو عني
راوي الإمام الهادي (ع) النحاشي ٣٧٨)	٢٥ - علي بن ريان بن الصلت الأشعري القمي
راوي الأمام العسكري (ع) النجاشي ٣٧٠)	٣٦ معمد بن زبان الصلت الاشعرى بقمي
راوي «لامام الصادق والكاطم والرصا (البحاشي ۱۷۲)	٣٧- ركريا بن أدريس بن عبد ألله بن أسعد الأشعري لقمي
. (كان له وقته شبح نشيعة ، لتحاشي ١٧١.	٢٨ - سعد بن عبد الله بن أبي حلف الأشعري القمي
لبجاشي ۲۱۸	٢٩- عبد الله بن عامر بن عمران بن أبي عمر الأشعري أبو محمد
اروي الإمام الرضا (التجاشي ٢٤٥)	٢٠- عبد العريز بن مهندي بن محمد بن عبد العريز الأشعري القمي
(البجاشي، ۲۹۲)	٣١- عمران بن محمد بن عبد الله بن سمد الأشمري القمي
(سعاشي، ۲۹)	٣٢ فصل بن محمد الأشعري
(ساڪن ۾ الڪوفة -البخاشيء ٢٤٠)	٣٢- محمد بن مفصل بن الراهيم بن قيس بن رمانة الأشعري
اللجاشي، ٣٤٣)	٢٤٠ معمد بن خالد القمي
, (التجاشي، ٣٤٨)	. ٣٥- محمد بن أحمد بن سعد بن مالك الأشعري القمي أبو جممر
(النجاشي، ۲۱۹)	٣٦- محمد بن علي بن محبوب الأشمري القمي
(التحاشي، ٢٠٦)	 ۲۷ موسی بن الحسن بن عامر بن عمران بن عبد الله بن الأسعد الأشعرى
النجاشي ٢٠٤)	٣٨- موسى بن محمد الأشعري (ابن بنت سعد بن عبد الله الأشعري)
(المحاشي، ٢٥٤)	٣٩- أبو بلال الأشعري

是这个人,我们就是一个人,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也 第一个人,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也是我们的,我们也

وسول حسن بن محمد القمي حول الأشعريين وعلاقتهم بالتشيع؛ ومن مقاحرهم هو أن موسى بن عبد الله بن سعد الأشعري كان أول من أظهر مدهب التشيع في قم، واتبعه في دلت هلها ومن معاجرهم الأحرى، هو أن أبده مالك بن عامر الأشعري تميزوا عن غيرهم في الاعتقاد بمذهب التشيع وأطهروا واشتهروا به إلى أن تحول الخلفاء والباس جميعا إلى هذا المدهب والمعتقد بعد أن كان الأثمة عليهم السلام وشيعتهم يحمون التشيع ولا يظهرونه تقية وحفنا لدمائهم (تاريح قم ٢٧٨ - ٢٧٨)

ولهده العلاقة، يقول الأمام الصادق، وعق ما أورده مولف تاريخ قم: قم بلدنا وبلد شيعتنا، طاهرة مطهرة مقدسة قبلت ولايتنا ومودتنا نحن أهل البيت (تاريخ قم، ٩٣)

ويعود حسن بن معمد القمي ويقول ومن معاجرهم لأحرى هو أن هؤلاء العرب في قم وقفوا الضياع والمرارع والبيوت حتى إلك لترى العديد منهم يهدي كل ما لديه من مال، ومتاع، وصياع، وعقار إلى الأئمة، وهم السابقون فيه قبل غيرهم أحرجوا حمس أموائهم وبعثود للأئمة ومن معاجرهم لأحرى تكريم الأئمة بعصهم ومنحهم الهدايا و لتحم، وبشريم عدد أخر بالحواتم والبرد يطول عنيا ذكر أسمائهم، ومنهم من ابتاع القعيص الخر الذي أعطاء الإمام الرصا لدعبل الخراعي بألما درهم ذهب، فأخذ كل واحد منهم خرقة منه تيمنا به واستشعاء (تاريح قم، ٢٧٩)

وفضلا عن الأشعريين، فقد ذاع صيت عدد من مو ليهم في الشأن، منهم ال النرقي الدين طهر منهم مؤلمون شيعة معروفون

وهناك روايات جمة ترشدنا إلى تعلق الأئمة لقم، إذ حرث على السلم واهلها عمد حاء على السلم بعاير لطبعة حول هذه المدية وأهلها عمد حاء في رواية عن الإمام الصادق اقم للدنا وبلد شيعته (سعيلة البحار، ٢٤٤٧/٣)، كما ورده اوإن لنا حرما وهو بلدة قمه (كتاب النقص، ١٩٦١) و كذلك: الأهل قم الصارئا، (بحار الأبوار، ٢١٤/٦٠)، وقد طلب من الشيعة أن يلجأوا إلى الكوفة، وقم وأطرافها عند انتشار عتن العباسيين، لأن الله قم شيعتنا وموالينا، (سعيلة البحار، ٢/٤/٦٠)

قدوم فاطمة بنت الإمام الكاظم إلى قم

لقد كثر تواجد العلويين في قم، يسبب الاحترام الذي كان يكبه الأشعريون لهم. واليوم تعدم ضواحي هذه المدينة عددا من قبور أولاد الأئمة. كما إن مقبرة المدينة الرئيسة تضم رفات عدد احر منهم وقد قدمت فاطمة المصومة بنت موسى الكاظم إليها سنة ٢٠١ هـ، ومرقدها هناك تحول إلى أحد أهم مزارات الشيعة على مر القرون

وقد قيل بأنها توجهت من المراق إلى خراسان لتلتحق بأخيها الإمام علي بن موسى الرضاء لحكنها لزمت المراش في مدينة ساوة، ثم سالت عن المسافة التي تهصلها عن قم، عقين له بنها تبعد عشرة عراسح، فأمرت حادمها بابصالها إلى مدينة عم، فحملت إليها وحطت رحالها في منزل موسى بن خزرج بن سعد الأشعري (تاريخ قم، ٢١٣). وجاء في خبر آخر: وفي أصبح الرويت أن حبرها لم وصل إلى ل سعد، اتمقوا حميعا على أن يقصدو السيدة فاطمة لمدعوها أن تأثي إلى قم

وتقدمهم موسى بن خزرج وحيدا في تلك الليلة، فلما وصل

إليها أخذ برمام ناقتها وقادها إلى مترله، وكانت في داره حتى توفيت بعد سبعة عشر يوما، فأمرهم بتفسيلها وتكمينها، ومبلى عليها، ودفتها في آرص كانت له في بابلان، وهي الأن روضتها، وبنى عليها منقيفة من البواري، إلى أن بنت زينب بنت معمد الجواد عليه السلام عليها هذه القبة (تاريخ قم، ٢١٣).

ثم ينقل صاحب تاريخ قم خبرا حول دفته، ويقول: فما يرال المحراب الذي كانت السيدة فاطمة تصلي فيه في دار موسى بن حررح مثلا حتى الآن، وبعدها يتطرق إلى العلويات اللوني دعن حنب قبرها، ويذكر بأن قبورهن متميرة تحت قبتين وهن سنة من أقارب أهل البيت وجواريهم

ويصيف حسن بن معمد القمي قائلا: قام حاكم مدينة قم أبو الحسن زيد بن أحمد بن بحر الأصعهائي بتوسيع المرقد طولا وعرصا سنة ٢٥٠ هـ ووصع عليه هدين البابين القائمين اليوم (تاريخ قم، ٢١٤). وفي ضوء ما جاء في حكتب التواريخ والأساب، كما في القدب بعض الأسر المتواجدة في قم في المراحل الأخيرة، ندرك بأن السادة من آل البرقي والرضوي حكاوا يتو جدون في قم في حدب الأشعريات على مر تقرون ونقد اسبع حرم السيدة عاطمة المصومة شرعا على مدينة قم وهذا ما جعلها تكتسب أهمية مضاععة حلال العهد الصغوي والقاحاري ويصم هذا الحرم وأطرافه قبور العديد من ملوك، وأمراء، وحكام تلك الدولتين، ومن أشهر الملوك الشيعة الذين دفور في ممكن الأشارة إلى شاه عباس الثاني، والشاه سلطان حسين، وفتحعليشاه الفاجاري

التشيع في قمر طيلة القرون

90

لم يتغير تشيع مدينة قم منذ مطلع تأسيسها حتى اليوم: وخير دليل على ذلك ما دكره المؤرخون والحمرافيون في كل مرحلة مدلين بشهاداتهم على تشيع هذه المدينة

عقد دكر أبن حوقل بأن جميع أهل قم شيعة (صورة الأرص، ٢١٥) وقال المقدسي أهل قم شيعة عالية (أحسس التقاسيم؛ ٢٩٥). وكتب البلغي: أهل قم كلهم شيعة والغالب عليهم العرب وقال المستوفى «الناس هناك شيعة أثنا عشرية وهم عابة في التعصب؛ (برهة القلوب، ١٧)

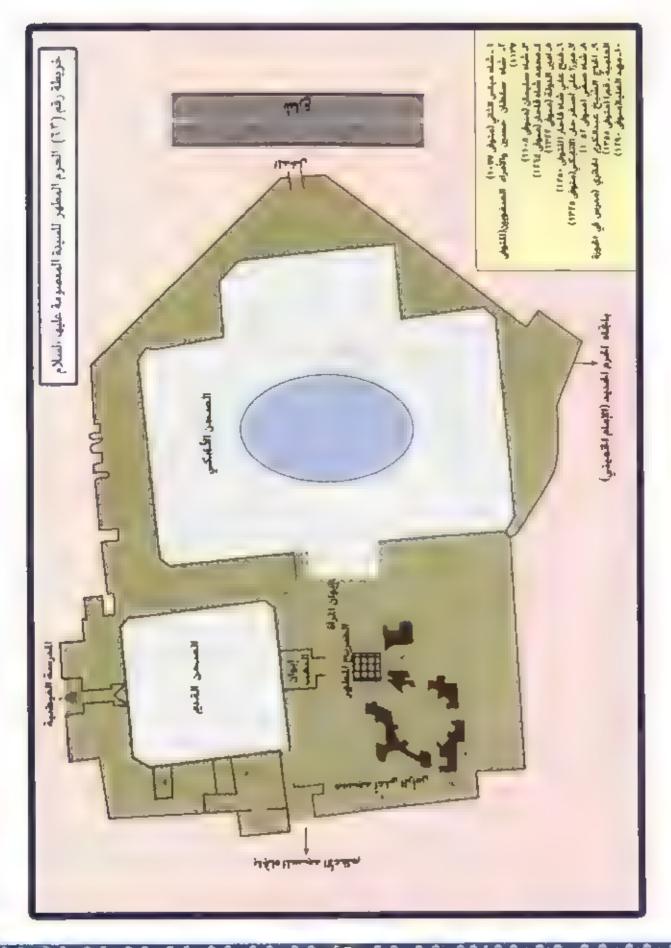
قم مركز لحديث الشيعة

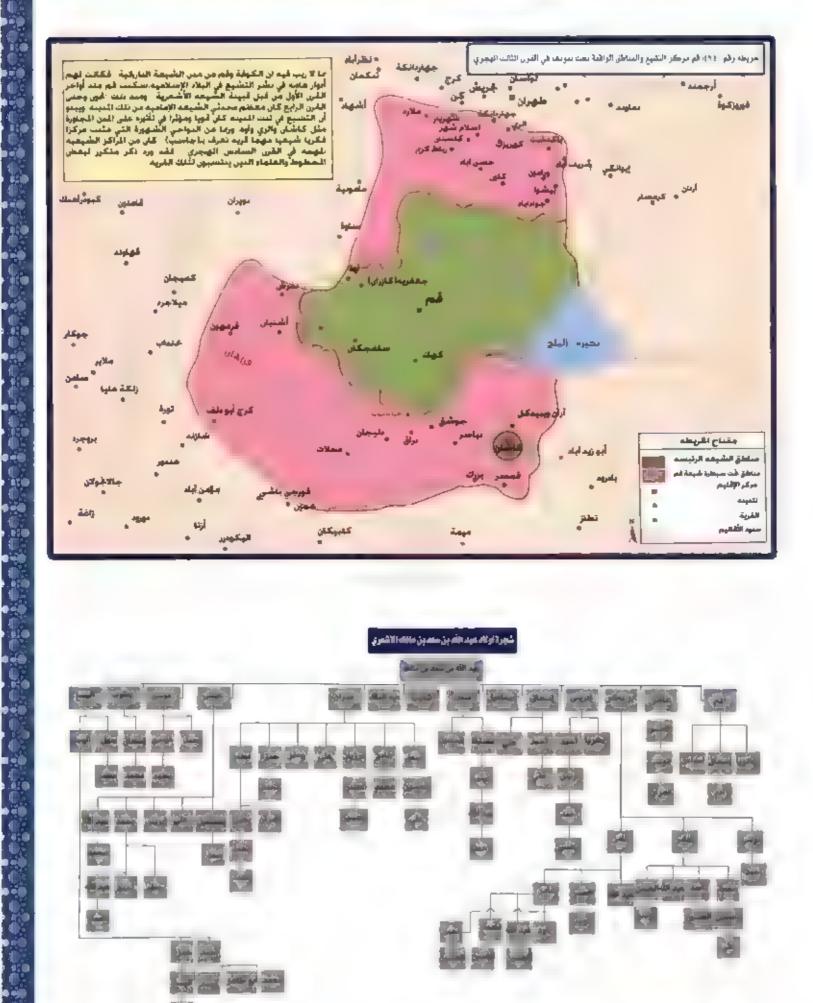
تكميدا عظرة واحدة إلى الرئيس من كتب الحديث الشيعة لنقف على اهمية مكانة لرواة القميين في نقل احدار الأئمة وأحاديثهم، ويتجلى هذا الأمر بينا في كتاب من لا يحضره الفقيه، فجل الرواة في أسائيد هذه الأحاديث هم من متاثر من مدرسة قم الحديثية عقلت عبر الرواة القميين وقد تجلت هذه المدرسة التي تحتلف عن مدرسة بغداد، في ابن مدرسة بغداد، في المندوق (م ١٣٨١). وفي رأي بعص منظري بابويه وابنه الشيغ الصدوق (م ١٣٨١). وفي رأي بعص منظري مدرسة بغداد، فإن الاتجاه الشيعي الإحباري في قم متهم بكل تشدد وصراعة في بعن أن مدينة قم تصدت لفكرة الغلو بكل تشدد وصراعة في بعص المراحل فهذا أحمد بن أحمد بن عبسي يقوم بنمي عدد من علاة المحدثين من قم، حكما إن بعص علماءها ألموا كتنا تحت عنوان الرد على العلاة واستمرت علماءها ألموا كتنا تحت عنوان الرد على العلاة واستمرت مدرسة قم الحديثية حتى القرن الرابع، وبسبب الدمار الدي مدرسة قم الحديثية حتى القرن الرابع، وبسبب الدمار الدي

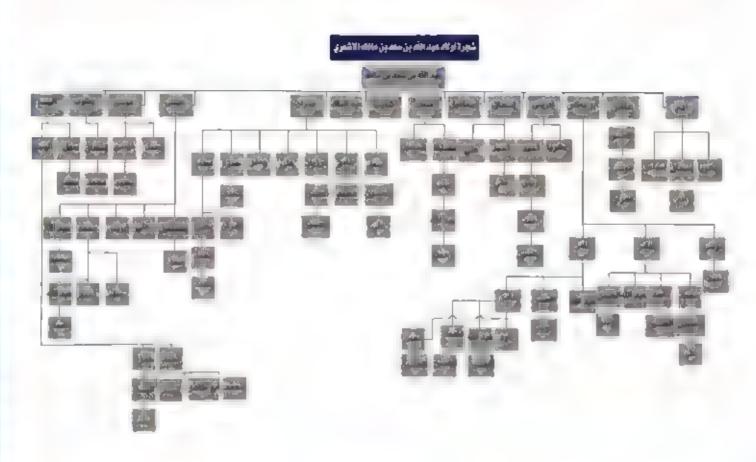
تأثير التشيع في قم على المناطق المحيطة بها

ضن لنشيع في قم من القوء بمكان، حملته يبرك اثرا ميدشرا على المدن والمناطق المحيطة يقم، ومنها مدينة آوه التي طهر منها الكثير من العلماء، ولم نعقد اهمينها حتى بعد قرون من انطماء وقد العلم في قم، وهي التي قال عنها ياقوت لحموي في أوائل القرن السابع بأن أهلها كلهم شيعة (معجم لبدان، 1/10)

وكشى من المدن الشيعية الأحرى التي حدث بنوحه بحو التشيع تحت تأثير هجرة القهيين أو حركة التردد بين لديسين على الأرجع أضف إليها قريتي هراهان، وتمرش اللتين مسلم فيهما النشيع من القرول لأسلامية الأولى كما اللحد سباب انتقال التشيع إلى الري في القرن الربع: يكمن في الصدة المكرية تقاممة بينها وبالله فعدما استقر البويهيول الشدمة ليه مري، عدرو الى الانتماع من علماء هم عدميا مما حعل بعضهم بينقل إليها، ومنهم اسرة ابن بابويه







أصحاب الإمام الكاظم من الأشعرية

- Ikwe	التاريخ الهجري/ الميلادي	الوصف
حمد بن حمرة بن اليسع	حدود القرن ۱/۲	محدث ومصنف
إدريس بن عبد الله بن سعد	حدود ۷۹۹/۱۸۲	محدث مصنف
إسعاق بن عبد الله بن سعد	VRR/IAY	محيث
الحسن بن علي بن محمد	حدود ۱۸۲/۱۸۲	محدث مصنف شاعر، دیب
حمرة بن ليسم بن عبد الله	حدود ۱۱۸ ۱۷۸	محدث
رڪريا ٻن آدم	حدود ۷۱۷/۲۰۲	مجدث مصنف
ركوي بن أدريس	حدود ۷۱۷،۲۰۳	محدث، مصنف
سعد بن اليسمع	حدود ۲۹۹/۱۸۳	محدث مصنف
عبد العزيز بن المهندي	حدود ۱۸۳ ۹۹۹	محدث، مصنف
عبد الله بن المبلت	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محدث مصنف
عيسى بن عبد الله بن السفد	حدود ۲۹۹/۱۸۲	المعدرات
معمد بن الحسن بن بي حابد	A14 Y Y 21A	محدث
محمد بن شهل بن اليسع	حدود ۲۱۷/۲۰۳	محدث مصبه
محمد بن عبيا الله بن عبيتي	حدود ۷۹۹٬۱۸۲	محدث، مصبف
مرزبان بن عمران بن عبد الله	حدود ۷۹۹/۱۸۲	محدث مصنف

أصحاب الإمام الصادق من الأشعرية

الاسم	التاريخ الهجري/ الميلادي	الاوسف
آدم بن عبد الله بن سعد	القرن ۲ ۸	محدث
أيو بكر بن عبد الله بن سعد	اواحر القرن ٧/١	معبث
ادرنس بن عبد الله بن سعد	حدود ۱۸۲ ۲۹۹	محبث مصنمي
إسحاق بن عيد الله بن سعد	حدود ۱۱۸/۱۲۸	معدث
الحسن بن علي بن معمد	حدود ۲۲۵/۱٤۸	معدث، مصنف، شاعر
لجمره بن ليسع بن عند ١٩٥٠	حدود ۱۵/۱۵۸	محدث
زڪريا بن إدريس	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محدث مصنف
سهل بن اليسع	حدود ۷۹۹/۱۸۲	معددات مصن
شعبت بن عبد الله بن البسع	حدود ۱۱۱ ۲۲۷	
علي بن عمران بن عبيا الله	حدود ۱۱۵ ۲۲۲	معدث
علی بن مجمد بن حفض	حدود ۱۵٬۱۵۸	، محبرت ، مصنف
عمران بن عبد الله بن سعد	VTY/112	المعاشديات
عيسى بن عبد الله سعد	حدود ۷۹۹/۱۸۳	محدث
موسى بن عبد الله بن السمد	VTY/11E asize	محدث
اليسع بن اليسع بن عبد الله بن سعد	حدود ۲۲۲/۱۱۶	محدث

أصحاب الإمام الرضا من الأشعرية

TANK!	التاريخ الهجري/ الميلادي	(الوسف
فر بن حمزه	حدود ۸۲۵،۲۲۰	معدث
بن عبد الله بن سعد	حدود ۲۹۹/۱۸۲	محديث, مصنف
بن عیسی	حدود ۲۹۹/۱۸۲	اميعطرك
اس دم	حدود ۱۸۲ ۱۸۹	محقرت، مصبح
ين أدم	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محدث مصنف
بن إدريس	حدود ۸۱۷/۲۰۲	ميحدثان مصنف
ي مبغد	حدود ۲ ۲ ۸۱۷	معدث مصنف
ن اليسبغ	حدود ۲۹۹/۲۰۲	naina chitea
مرير بن المهندي	حدود ۷۹۹/۱۸۳	ميعديث ومسك
ه بن الصلت	حدود ۷۹۹/۲۰۲	محدث مصتف
ين محمد بن عمران	حدود ۷۹۹/۱۸۳	محدث مصنف
بن الحسن بن أبي خالد	حدود ۲۱۸/۲۰۲	- Land
س سهن بن النسبع	حدود ۲ ۲ ۸۱۸	محرث مصنف
بن عبد الله بن عيسي	حدود ۱۸۲ ۸۲۸	معدث
بن عيسى بن عيد الله	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محنيث، مصنف
بن ڪيپ	حدود ۷۹۹/۱۸۳	
بن منصور	حدود ۷۹۹/۱۸۳	
ین عمران بن عبد اینه	حدود ۷۹۹/۱۸۲	محدث مصبف
بن حمرة بن اليسع	حدود ۷۹۹/۱۸۳	Lance

أصحاب الإمام الجواد من الأشعرية

الومنف	﴿ التاريخ الهجري / الميلادي	-Will
LI LEM	حدود ۲۹/۳۲۰	أحمد بن إسحاق بن عبد الله
محدث	حدود ۲۲۰ ۸۷۲	احمد بن حمره بن اليسع بن ليسع
محدث	حدود ۲۰۲ ۸۱۷	الحمد بن عبد الله
محدث، شاعر، حطاط	حدود ۲۲۰ ۸۷۲	احمد بن محمد بن عبيد الله
معدث، مصنف	حدود ۲۷۱، ۸۸۷	اجهد بن مجهد بن غيسي
محدث، مصنف	حدود ۸۱۷/۲۰۲	رڪريا بن آدم
محدث مصنف	حدود ۲ ۲ ۸۱۷	سفد بن سفد
محدث، مصنف، شاعر	حدود ۲ ۲ ۸	عبد الله بن الصبت
محدث، كلامي، مؤرخ	حدود ۸۱۷/۲۰۲	محمد بن إسحاق بن يعقوب
معدث	AIV/T·T	محمد بن تحسن بن بي هاند
محدث مصنف	حدود ۲۵۱ ۸۱۹	معمد بن بردان بن الصنت
محدث, مصنف	حدود ۲ ۸۱۷/۳	محمد بن عبيني بن عبد هه

أصحاب الإمام الهادي والجواد من الأشعرية

الوصف	التاريخ الهجري/ الميلادي	Y Wang
معدث	حدود ۲۲۰/۸۲۸	أبو طاهر بن حمزه
معيد	حدود ۲۲۰٬۲۲۰	أحمد بن استحاق بن عبد الله
مجرث محبيف	حدود لقرن ۹۰۲	ا حمد بن جمره بن البينغ
معدث شاعر حصاط	حدود ۲۲۰ ۵۲۸	ا حمد بن حمره بن اليسع
محدث، مصنف	حبود ۲۷۶ ۸۸۸	أجمد س مجهد بن عيبسي
محدث مؤرخ، كلامي، طبيب ، مصنف	حدود ۲۲۰/۲۲۰	علي بن الريان بن الصلت

شخصيات قمر السياسية والأدبية في الدولة السلجوقية

عرفت قم، وقراهان، وكاشان بأنها من المناطق لتي قدمت العديد من الأدب، والكناب في العهد السنحوقي، فقد كان يتم توطيف الكثير منهم في محتلف المناصب الدوالية بمستوى الوزارة أو أقل، والجدول التالي يضم قائمة من لاشحاص لدين دكرت اسماعهم في كتاب دين لفثة لمصدور لمؤلف في النصف الثاني من لقرن السادس المحري، قد شعلو

ساصب الأدرية بوعا ما وتدل بصائمة هذه على مدى حصور الشخصيات الثقافية في هذا القرن أو يعبارة أخرى في العهد السلحوقي وينحق الحدول هذا، احر حصص بلشخصيات الأدبية. أما ما دكرناه من نقاط فقد نقلناه عن ذيل تمثة المصدور، وفهرسة منتجب الدين

رجال السياسة

اللاحقات	l'Éma,
من صحب لعلم في اواجر المن لسادس الهجري مولف ديل بعثة	بحم الدين ابو الرحاء
المصدور وتاريح الورراء ، وقائع السنوات ٥ ٧٥ ،لي ٥٨٤)	
منتصف القرن السادس كاتب ديوان الاستفتاء ، رئيس ديوان الاشراف	كمال الدين بن ثابت بن معمد القمي
المسعودي سنحوفي موسس لمنحد لحامع في قم سنة ٢٨٥٠ .	
مقتول في سنة ٥٣٢ على يد عز الملك مجد الدين البروجردي	
من هن فرية ويدهند	شرف لدين بو طاهر سعد بن علي
صاحب ديوان الحيد في حكومة مهديب تدين كمنح الأردوي متكشاد	عيسى بن مميسة. بقمي (وحنه أبلت)
(حام مرو) أمير ونائب حرم تركان خاتون) أم أم السلطان ستجر ،	
صاحب ديو ن الحدد ، بوريز الشيعي سلطان سنحر (٥١٥) توفي بوم	
الأربعاء ٢٥ مجرم ٥١٦ مدعون في مشهد	
ورير ظارسي	أوحد الدين ثابت أحو أبو طاهر مميسة
ربيس ديوان الجند ہے عهد السلطان صفرل بلتا و استبطان رسالان	ابو محمد مهدت الدين كمنج
عصير السلطان ملت شام	
من رجال الديوان الشيعي	آبو سعد كمنج
ربیس دیوان انشاء کے زمان طعرل الثالث ، ۵۷۱ ماہ،	طهير الدين حميد بن فضن بدين تحسن بن
	هاد ر نقمی
(مستوبيه) شيعة السنطان محمد السنجوقي يه وزارة خلال الدين	مكين الدين أبو المحر القمي
درگریتی حاکم الری کے زمان السلطان سنجر	
عيد الري	معين الدين بو المنح بن الحاجب الممي
القائم بديوان الاستيماء في عصر مسمود السلجوقي	صفي الدين آبو الفضل القمي
المائم (بديوان الأنشاء) تابك معمد	مهذب الدين علي آبو عيسى

اللاحظات	I I I I
ناتب ديوان الاستيماء في عصر مسعود السنجوقي	ميرة بن دارا قمي
ورير شرس	نظام الملك أبو طاهر بن شادان القمي
وكيل رئيس قم (أعدم على يد كمال ثابت)	صقي الدين محمد
فاطبي قم - قتل في السحن بأمر كمال ثابت(٥٢٩ - ٥٢٣)	الماصي بحم بدين يو ترهي بانويه القمي
ثمة فاحسي فم	رين الدين. ميزه بن شرف شاه الحسيني
مستوبه آمیر اختیار الدین حوهر ک خراسان	حطير بين عبد العريز استكعة لقمي
نقیب السادات کے قم، مقتول کے ۵۹۲ علی ید خواررم شاہ	لأمير لسيد عر الدين بن مربضتي العلوي

رجال الأدب في قمر

آبلاحظات المساد	الأسد
اديب وشاعر	أبو جعفر محمد بن علي العطار القمي
أديب مشهور في القرن الخامس ، من أهل هندوجان، قم (توفي سنة ٤٣٠)	أبو الفرج علي بن الحسين الهدوقمي
أديب و شاعر	موهق أبو شجاع شماسة القمي
أديب وشاعر	ابو الحسن كيلة
شاعر	أمين الحصيرة متصور القمي
شاعر حي في السنوات ٥٧٥ ـ ٥٨٤	الأمير السيد مجد الدين أبو محمد العلوي
آدیب، وهتیه صالح، وثقة	أهصل الدين الحسن بن علي بن أحمد الماهابادي
مؤلف شرح بهج البلاغة ، شرح شهاب ، شرح اللمع ، وكتاب في الرد	
على علم للحوم.حي في لسنوات ٥٧٥ .٥٨٤,	
أديب، وشاعر، وطبيب (توقِي الله منتصم السنوات ٥٨٧ - ١٠١)	زين الدين معمد بن ابي النصر القمي

التشيع في كاشان

عبد دحول الاسلام الى مدينة كاشان بشار الى عروم بن ريد المعالى مصعبه من فلحها وحكمها موفق وال كال لدله توجه لحوا هل الليباء ولكن لا للدو بالله قد لعب دور ليه عملية تشيع كاشال كما لا يدل على تشبع هذه المدلة في القرل الأول، ما قبل حول لو حد اللي لولو وهروله اللها فهدا لحدر لا بعدو الريكون مجرد قصة اكثر منه تاريخيا

ويمكن ل يكول قدوم عدد من اساء الأدمة الى كاشال في القرل الهجري الأول و الثاني، قد مهد الارضية لدحول مذهب التشيع إليها.

وما برشده بي حدور لتثييع بية كشري، هو بوحد وتردد لعنماء والمحدثين ليها حلال لقري بنابث ومن همهم عبي بن محمد بكاشاني وعيره من المحدثين واصحاب لائمة بعد الامام عبي بن موسى الرصاحبي الامام عهدي، بدن بينوا بالكاشاني، و كانوا على اتصال مع المة الشيعة

ويعد أولى القرون الإسلامية، بلغ التشيع يلاكاشان درونه في القرن السادس، ويدلنا عنيه تراس التي الرضا أبرو بدي لمدرسة كاشان، وحضور أثوشيروان بن حالد بي نظام الخلاهة، ونمود شخاص مثل صفي لحصر، ومعد الدبن عبيد أنه س

قصل بن محمود الكاشائي وأسرهم، قطيلاً عن حصور أبناء أبي الرئما واقامة "قطب الرولدي وأندؤه لِيّا كشان

والسمعاني ١٠ ٥-١٥هـ) الدي رار كشان في هد السرل وكدلك المحمر هيون، هد شارو في كسهم لي كاشان سيعية في لك المرحلة يمول باقوت الجموي ١٧٠هـ، ديل سم قاسان هنها كنهم شيعة مامنة ويصيب نقلا عن الله ومن عجالب ما يساكر ما شاهدته في للأدن قوم من العلولة المتعلمون حساح كن يوم طلوع القائم عليهم ولا يرضون بالاسطار حلى ناحلهم بركبون متوشعين بالسلوف شاكين في السلاح فيبرون من فراهم مستقيمين بالسمهم ويرجعون متاسفين لما يفوتهم

علماء ومحدثي الإمامية في كاشان

اللاحظات اللاحظات	Am Y1 :	
(رحال الطوسي ش١٦١، ص ٧٢)	۱- وثاب وابنه يحيى مولى ابن عباس	
(رجال الطوسي: ۲۵۸ و ۲۹۹)	٢- عيسى بن عمر (عمرو) صحابي الإمام السادس	
(رجال النعاشي: ۲۹/۲، الكالة: ۱۰۲/۱)	 ٣- علي بن محمد بن شيره القاساني، من اصحاب الإمام الماشر - عاش لسنة ٢٦٠ 	
(رجال الطوسي ۲۷۳ و ۲۸۴، الكافية: ٥٢٤/٤)	٤- براهيم بن شيبه الأسدي، راوي الأمام التاسع والعاشر	
محاسن البرقي : ٢٢٩/١	٥- علي بن عيسى الأنصاري (القرن الثاني والثالث)	
رجال النجاشي: ٥٨/٢	٦- علي بن سعيد بن رزام (القرن الثالث)	
رحال البعاشي ۲۷/۲	٧- عبد الرحمن بن حسن ضرير عاصر الشيخ الميد (م٤١٦هـ)	
السباب السمعاني ٢٩٧/١ دي القاساني	٨- أبو لرصا فصل الدين علي الراوندي (٤٨٣- حدود ٥٥٥٠مـ)	
ههرست منتجب الدین: ۳۹ و ۸۷ و ۱۱۸	 ١١-٩ اولاد أبو الرضا: كمال الدين احمد، عز الدين علي وتاح الدين محمد 	
رياص العلماء : ٢١/٢٤	١٢ قطب الدين سعيد بن عبد الله الروبدي (م٥٧٣هـ)	
ههرست منتحب الدین : ۸٦ و ۱۹۲ ز ۵۵	17-17 أولاد قطب: القرد علي، أبو المضل محمد، أبو عبد الله	
يقص ٥١، ١٨٧	١٦ - عبد الحبار بن محمد الطوسي، قاصي ڪ،شان (م٥٣٩هـ)	
فهرست منتجب الدین ۳۵۳ و ۸۲ و ۵۱	١٩ ١٧ أولاده محمد، علي وحسير، فقيه وقاصبي كاشان	
حريده القصير فينم صفهان ص ٨١	 ۲۰ سبيد الدين حسين بن محمد قريب وابنه محمد (القرن السادس) 	
فهرست منتحب الدين ١٤٦	٣١- سيد الملك علوي (م٥١٩هـ)	
رياض العلماء ١٨٠/٤	٣٢ - تصير الدين علي بن محمد الحلي الكاشاني (م٥٥٥هـ)	
رياض الفلغاء ١ ٨ ٢ ومقدمة كتاب التاريخ المحمدي	٣٢ ملا حسن كاشي الآملي (القرن الثامن)	
ببكريد مقدمة تاريح وتحانثو عرانس الحواهر	٣٤- أبو القاسم عبد الله بن علي بن محمد الكاشائي (م٢٣٦هـ)	

رجال السياسة الشيعة في كاشان

اللاحظات اللاحظات	ikmp.
ورير لسترشد وورير لسنعوهيين	اء ابو شپروان بن حالب
الفترح الوزارة – ولديه نمود 4 دربار	۲- مجد الدين عبيد الله بن فصل بن محمود
ورير السلاجقة وشهيد على يد الإسماعينية	٣ ممين الدين ابو نصبر احمد بن المصل
كاتب ولديه بمود في دولة السلاحقة	٤- صفي الحصرة «تكاشي
قاضي ڪشان	٥- عبد الجبار بن محمد الطوسي
قامس كاشار	۱- احمد بن فصل الله الراوندي
فاضي كاشان	٧- سديد البين حسين قريب

تعتبر تاحية راويد إحدى المناطق الشبعية المهمة في كاشان العهد القديم، ويبدو أنها كابت أوسع بكثير مما هي عليه اليوم يسبب كثرة وشهرة علمامها الشيعة والسنة، فهي بدلك لم تكن اقل وسعة من كاشان

يشير السيد أبو الرصاحة ديوانه، إلى أن راوند تعرضت بدمار عربض في الله هجوم السلاحقة الى اصراف كاشان فلحق بها الخراب والهدم

ومن أكثر شعصيات بلك المرحلة تأثيرا هو مجد الدين عليد أنه بن فصل بن معمود الكاشائي الذي مدحة السيد أبو لرضاء لما قام به من بناء مشهد الأردهال ومرافق عامة ثقافية حدمة

ما به المراحل اللاحمة فيمكننا الاشارة إلى لملا محسن الكاشي الذي عاش في المنتصف الأول من القرن الثامن ولعب دور في الدنير على بسلطان محمد حد بدد، م 201 هـ فيف بنعنق بالتشيع بي إيران مثل الفلامة الحلي (م 201هـ)، وعبد الله بن علي بن محمد الكاشاني صاحب كذب باريخ وتحابيو وعبره من المؤلفات لمهمة

وبدل توجد تمص النصوفة كفيد الرزاق وبات اقصل الكاشان الهامل الكاشان الله كاشان الله الثامن والتاسع الهجرى

شخصيات علمية شيعية في كاشان

١- علي بن محمد القاساني

درى البحاشي بانه ابن شيره الكاشائي نفسه، وعلي بن محمد من رواة الإمام الهادي وقد كثرت رواياته في كتب تشيعة الحديثية كالكافي (انظر ارجال البحاشي ٧/٢، ورجال الطوسي ٢٨٨، والكافي ١٠٢١ والاستنصار ١٤/٢)

۲ بوشيرو برس حائد الصبى الكاشائي من الشخصيات استنسبة به دولة لسلاحقة ووزيرهم، ومؤلف كتاب بعثة المصدور في احبار وزراء السلجوق وهو الذي اوغر الى لحريري بتأليف المقامات.

كان أنوشيرون من حملة محدثين، وقد أشار السمعائي لى مكانته العلمية والحديثية وخلقه الحسن ،الأسمات، ٢٨٣/١٠ ديل الميني)

٣- اسرة أبو الرضا (الراوندي

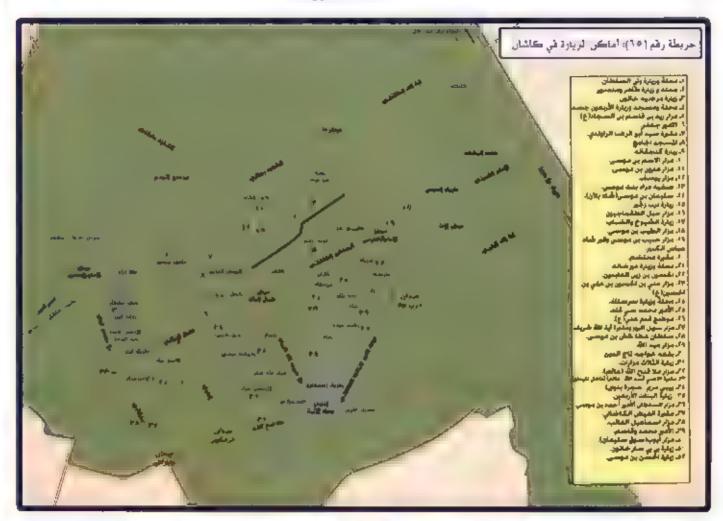
مع الها تسب الى رويد الا بها كانت تعيش في كاشان وقد دفن الو الرصا فيها تجاورت شهرته العلمية حدود كاشان، وأصمهان وداع صبيته في إيران، وقد زاره لسمعاني، أحد كبار علماء ثلك المرحلة

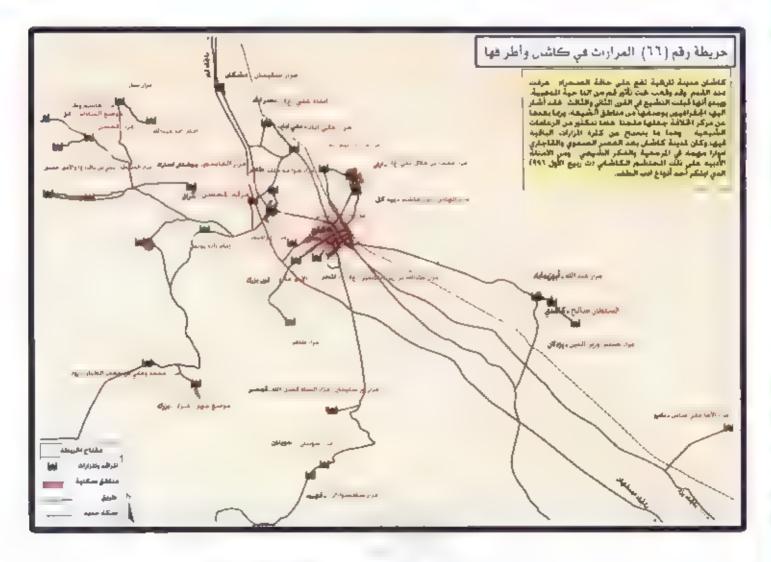
ترك أبو الرصا الراوساي تأليمات في محتلم العلوم ويعدُ ديوان أشماره من نحبة الآثار التي تقدم لنا معلومات وفيرة حول وقابع كشان في نقرن الهجري سيادس

وكان ثلاثة من آبنائه من جملة العلماء والمقهاء في كاشال تولو منصب القصاء هناك وقد حاء ذكر سيرته في المديد من كتب الترجم مثل رياض العلماء وحريدة لقصر 2- اسره القطب الراويدي

مع ابه يبتمي إلى منقطة راوند في كاشان، لكنه كان يعتش في الري على - ما يبدو. ودفن في قم. كما ثم نسمع شبد عن تواجد آبناءه العلماء في كاشان ومع دلك فإنه يبجدر من الروستين أسبعة

وفصلاً عن الشيعة، كانت روند تصم أعدادا سبية في تلك لمرحلة، منهم مؤلف كتاب راحة الصدور في تاريخ آل سلحوق









التشيع في أوه

"وه أو آبه قرية صاربة في القدم، تقع على بعد ٧٠ كم غربي قم في حافة المنطقة التي تعرف اليوم باسم جعفر آباد في طريق ساوه لمدبم وتبعد عنه ٣٠ كم وإن كانت هذه المدينة قد فعدت مكانتها في القرئين الماصيين وريما منذ العهد الصموي لال ماصيها يشع كعوهرة في تاريخ لتشيع

إن اوه من آولى مراكر التشيع في إيران، وقد تشيّع السبب ما كان بربطهم من علاقة و تصدل، بعدية قم ويرجع تاريخ تشيعها إلى القربين الثاني والثالث وروى الشيخ الطوسي أن امرأة من اهائي آبه ارادت أن تعطي أبا القاسم بن روح ثلاثمائة دينار بيدها هجاءت عنده وأعطته الملغ (العيبة للطوسي، ٢٢١)

وعد إحصائه للعدن الشيعية في إيران في كتاب النقض، كثيرا ما يشير عبد الجليل الرازي إلى ساري، وسبزوار، وقم وقد دكر مدينة الوده الى حب هذه المدن الشيعية ويقول عنها ياقوت الحموي؛ وقرب أوه كانت تقع مدينة ساوه وهي سنية شاعمة و وه هنها شيعة المامية، وكان لا ير ل يقع بينهما عصنية (معجم الندان، ۱۹۷۱) وسنب البرعة شيعية عند اهن وه هاجر بها العديد من الساده، من اشهرهم م نقلا عن تاريخ قم ابو الحسين محمد بن حسن بن ابر هيم الموسى، وهو الذي التحق بعمه إسحاق بن إبراهيم من الكوفية إلى آوه في الحربين لدين رو مدينة ود في طريق هجرتهم بن حيال الحربين لدين رو مدينة ود في طريق هجرتهم بن حيال إيران، واستقروا في محتلف المناطق، منهم آبناء معمد بن علي الخزري الذين رحموا إلى آوه بعد، أن شمم أبوهم في طبرستان الخزري الذين رحموا إلى آوه بعد، أن شمم أبوهم في طبرستان في هدات و هات (تاريخ قم الكائل وتعود هذه الحداث إلى المن هات منهم أبوهم في طبرستان في هات و هات (تاريخ قم الله المه الحداث إلى المن هات هات بالله المناطق هات الحداث إلى المن هات هات المناطق المناطق المناطق الكائل المناطق ا

الرابع، وقد كتب حمد الله المتوفى في القرن الثامن بأن أهل أو الشيعة اثنا عشرية وهم في مدهنهم غاية في التعصب، (نزهة لقوت، ٦٠)

وهذه المدينة الوقعة في راوية إحدى المناطق الشيعية التى تنوسط من قم، وكاشان، وهر هان، قد قدمت شحصيات تقاهية في القربين السادس والسابع، ودكرت أسعاؤهم في عداد أصحاب الديوان والكبار من الشخصيات التي شهدتهم للد المرحنة من تاريخ ايران ودالأوي، و دالأوي، هو لقب من ينتمى إلى هذه المدينة ومن اشهرهم، وزير النويهيين سعد الدين لأوي صاحب كتاب نثر الدر، وهو كتاب ادبي مهم نشر بالقاهرة في سبعة مجلدات، وعماد التشيع في اوه لم يكن يتحصر بأهلها المتدينين، بل اتكا عنى علماء وسادة لدينا معرفة بيعصهم

أبناء الأنمة المدفونين في آوه

التفسيل	Name of the last o
بقعه عنيمه العصبر الصنفوي	عبد الله المصبل وسليمان اولاد الإمام بكامتم (ع)
مدفون کے قریة اوجان، هي آحدی قری آوه	عبد الله بن موسى الكاطم (ع)
الصريح قديم، القرن الرابع	محمد بن محمد بن زيد بن عني الأحول بن محمد السنيق من
	حفاد الإمام السحاد (ع) ممروف بالنبي المشهور
واحد می الآت و ولاد الأم، عبده بنت د ود بن مامه بن	مقبره ساد ت السحادي (سنيمان، حسين رحيم وحميد)
سهل بن حبيف	

بعض علماء آوه

الانتسال	I I Kung
(النصم الأول في لمرن بثالث) كاتب الرسالة المعروضة	يو علي محمد بن حمد بن لصلت القمي لاس
بالامام صاحب الرمان ررحان بكشي ٢٦٦.	g. g. a. a. g. a. g.
(القرن الرابع) - فقيه، محدث، أستاذ الشيخ الصدوق،	أبو المياس أحمد بن الحسين بن عبد الله بن محمد بن مهران
مؤلف عدد من الكتب،	_
عصر آل بویه ، واعط	
اديب، فميه، شاعر، وورير طبرستان راواحر نقرن الرابع	ابو منصبور الحسياس الآسي
وآو ثل القرن لحامس)	
(أوائل القرن الخامس) فقيه وشاعر، مؤرخ ، ورير فحر	ابو سعد منصور بن لحسين الآوي
الدوله الديسي، مؤلف كتب كثيره من صميها، (بثر الدر)	
سبعة حراء	7 - 11
(نقرن انجامس) أستاد وعلامة كراحكي	أبو الحسن طاهر بن موسى بن جعمر الشريف آوي
فقیه 🚅 لقرن الحامس	داعي بن زيد ابن علي بن الحسين بن الحسن الأعطس الحسيني الأوى
(النصف الثاني من القرن السادس)، فاصل متبحر، أديب	اشرف الدين صاعد بن محمد بن صاعد البريدي الآوي
، مصنف كتب من حميتها الاعربية في لأعراب الحدود	8- 6
و لحقائق بيان الشرائع، بهج الصواب، عبي الحقائق	
(مقتول في سنة ٥٠٠ وهو من آعيان بالأطاعبك شاه ، وعمل	تصير الدين آبو المحاسن سعد الملك سعد بن صاعد البريدي
ورير المحمد بن ملك شاه	_
فقيه صدالح وثقة (القرن السادس)	موفق الدين الحسن بن محمد بن الحسن أبي الراري مشهور
عميه واعظ أديب عالم (القرن السادس)	بالحواحة لى سيد فخر الدين بابا ابن محمد الفلوي الحسيني الأوي
ر بقرن السادس) فثيه أديب مصنف كتاب بدية الوابد على المولود	محمد بن حسين الديناري
(بسری آنسادس) همیه	سيد رمني الدين محمد ابن زيد بن داهي بن زيد الحسيني الأهطسي لأوى
القرن السادس، فقيه وقاصى	فاصي دح ثدين علي بن زيد الحسيني الآبي
القرن السابع، فقيه شيعي مشهور ،تلميد المحقق الحلي	الشيخ رين الدين أبو محمد عز الدين حسن ابن أبو طالب اليوسمي
(بولے ۲۵۱) کے بیجم ، همیه ،محدث ،من أصحب سید	الأهام رضي الدين محمد بن محمد بن(ريد الدين) بن داعي
ابي طووس	العلوى الحسيبى لآوى

التنسيل	
(تولية ١٠ صفر ٦٣٠ هـ) مؤلف عدد من الكتب	الحسن بن أحمد بن يوسف اللقب بـ(ابي علي راهد آوة
ر نقری السامع) فقیه ،مجبهد سناد فی مدارس قم العلمیة،و وه والری	أبو عبد الله بلكو أبن أبي طالب بن علي الأوي
مقتول في ٣ من ذي الحة (٧١١ هـ)، فقيه ، اديب، شيعي	السيد تاج الدين أبو المضل محمد الأوي بن الحسن الأعطس بن على الاصعر بن الإمام السحاد(ع)
ورير عازان خان وورير السنطان خدابنده،(٧١٦ هـ) ، كنب لعلامة الحنى رسالة باسمه بعنوال(سنعدية)	اللحواجة سفد الدين بن محمد الأوى
البصف الثاني من القرن الثامن من مقربي السلطان علي بن مؤيد السريداري	شمس الدين معمد الأوي
مقبول ہے انہددالقرن نئامی،دکرہ اس بطوطة ہے رحسہ ۲۱۲/۲	علاء الدين الأوجي
عقيه ، ثقة، القرن الثامن	سيد كمال الدين الحسن بن معمد الحسيني الأوي
بقيب شراها لنحصا بقري لثامن	بطام الدين الحسين الآوي
مجتهد وفقيه حي ية سنة (٧٧٥ هـ)	السيد صدر الدين محمد شرف الدين محمود بن عر الدين الحسن ابن على بن خليمة الحسيني الأوى
عالم ففيه مجنهد تلميد العلامة الحني, ٧٣٦ هـ) ومصنف عدد من الكتب	تشيح أبو المتوح أحمد بن بلكو ابن أبو أبي طالب بن علي
القرن الثامن ، عالم وفقيه كبير	الحواحة رشيد الدين علي بن محمد بن رشيد الأوي
ديب ومصنف في القرن الدُّس	عز الدين علي ابن بهاء الدين حيدر عز الدين الحسن بن علي بن خليمة الحسيتي الأوى
القرن الثامن،مصنف ، مترجم كتاب معاسن أصفهان من العربية الى الفارسية ،ومترجم كتاب عهد مالك الأشتر في سنة ٧٣٦	الحسين بن محمد بن أبي الرصا الحسين العلوي الآوي
القرن الثامي، تلميذ هخر المحققين ابن العلامة الحلي	شمس الدين أبو يوسف محمد بن هلال بن أبي طالب بن محمد محسن بن محمد الأوى
القرن الثامن - عالم	الحسن بن محمد ابن محمد بن هلال بن ابي طالب بن محمد محسن بن محمد الأوي
(بعصر الايلجاني) فقيه نميب وة وهراهان اللميد. الحواجة نصبر لذين بطوسي	آبو محمد رضا بن فحر الدين محمد ابن رضي الدين محمد الحسيس الأفطسي الآس
حضر الى بلاط الجايتو . فقيه واستاد	مولانا عضد الدين الأوجي
, حطاط -	علي النقي الأوجي
مؤسس مسجد حامع وة	مو عبيد اليوسمي الاوى

「一個のなったのでは、中国ののでは、100mのでは、10

التشيع في خراسان تُورة يحيى بن زيد الشيمية

يُعدَ يحيى بن ريد رمزا لانتشار التشيع بخراسان في إحدى المراحل التاريحية، وكان استشهاد أبيه ريد بن علي سنة ١٢٧ هـ قد كرس براءة أهل البيث والعنويين في العديد من المناطق من بسها حراسان وبعد مفتله، توجهت الأنظار إلى الله يحيى ولد يحيى بين سنة ١٧٥-٧٥ هـ، وترعزع في احصال أبيه وكان من أهل الحديث والرواية والعلم، وبعد ثورة أبيه واستشهاده، ترك الكوفة بحو خراسان، إد كان يأمل في العثور على اصحاب ومناصرين هماك، وهو بالكاد توقع طبيعا

ويومثد كان بصر بن سيار، الحاكم الأموي على حراسان، يتابع تحركات يحيى بحدر ويطارده د كان يقب على ما تحمله ثورة يحيى طند الأمويين من أهمية وحطورة. وفي أولى أمواحهات، بتصر الثور بقيادة يحيى على الجيش الأموي، وتوجه يحيى بعدها تحو هرات، وبادعيس، وحورحان وشهدت منطقة الأبيار تقابل الطرفين مرة أخرى في موضع يدعى سريل، وثم يحكن بيلغ عدد أصحاب يحيى سوى سبعمئة رجل؛ وبعد ثلاثة أيام من القتال، استشهد يحيى في يوم جمعة من شهر شميان أو رمضان 1٢٥ هـ ودلك في سهل يدعى آرغوي بسريل

تركز نشاط يحيى وأصعابه في مدن خراسان مثل سيزوار، ونيسابور، وفارياب، وطالقان، وطوس، وبلخ، وحورجان، ومرو الروذ. وفي المدن كفة كان يحيى يبزل عند مبارل الشبعة. كما أقام عبد حريش بن عبد الرحمن الشبياب بلغ، وهو الدي أحذه عمال نصر بن سيار أشد الأحد ليدليم على مكان يحيى، لكنه أبى أن يفعل دلك وفي هذه الحرب كان سلم بن أحوز المارتي يقود الجيش الأموي، وقتل يحيى بيد سورة بن محمد بن عريز التكعبي وأخذ رأسه، وصلب يحيى على ناب مدينة حورجان وبقى مصنونا طريا حتى قيام ثوره ابي مسلم خراساني سنة ١٢٩ هـ

وقد لعب استشهاد يحيى في خراسان دورا مفعلها في هيام ثورة العباسيين وإنجاحها في هذه المنطقة، وبعد مقتل يحيى لم يولد مولود بخراسان إلا سمي بيحيى أو زيد على وفق ما ذكرته المصادر، ويمكننا التصور بأن ظهور الزيدية في خراسان هو استمرار للدعاية التي ظهرت في القرن الثاني على أساس ثورة زيد وثورة ابنه يحيى في حراسان، وقد شيدت باسمه العديد من المرارات والمراقد في معتلف نقاط خراسان مما يظهر بنا مدى تأثير هذه لثوره ويقع مدش يحيى بن ريد بعدينة جوزجان في اهغانستان وهو معروف يرار، هذا ويوجد عدد من لمرارات التي تحمل اسم يحيى في كل من سنروار، وطهران، ومبامي بالقرب من مشهد، وكليدر سينانور، وسمنان وهناك موضع يدعى سر مزار يقع في عزيز آباد ششتمد بسيزوار، يقال موضع يدعى سر مزار يقع في عزيز آباد ششتمد بسيزوار، يقال بائه مدفن رأس يحيى

التشيع في نيسابور

مع أن بيسابور احتطبنت جموعا شيعية كثيرة كان من بينهم العلماء و لمتعلمين الشيعة في المراحل الأولى من لناربح الإسلامي، إلا أن غالبية سكانها كانوا على مذهب أهل النبية بطرا لأهمينها المصلية لدى حكام حراسان

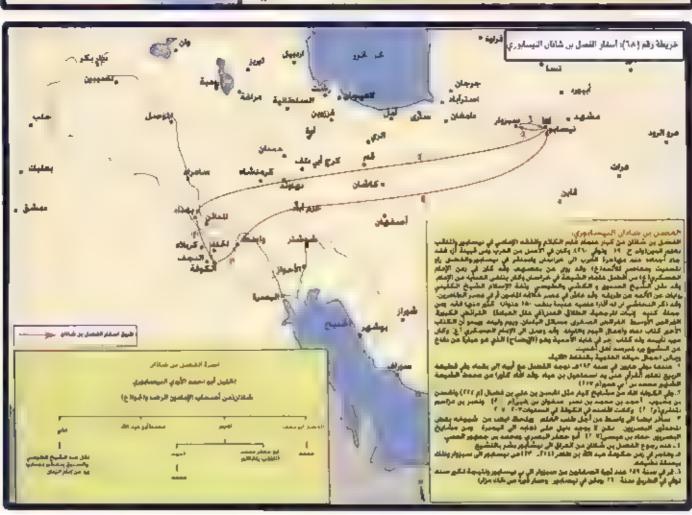
ويبدو أن أواجر القرن الأول كانت قد شهدت طهور أولى التوجهات العامة إلى التشيع في خراسان تزامنا مع قدوم عدد من قبائل العراق إليها، كما إن تواجد القبائل اليمانية لمروعة نحنها لأهل سيت، كون أحد أسباب انتشار التشبع في هذه المنطقة أصف اليه حضور بعض لأسر المعروفة دات العلاقة بالجيل الأول من التشيع بالمدينة في بيسابور، منها أبناء أبي الأسود الدؤلي، وأبناء جعدة بنت هبيرة المخزومي بنت أخت الإمام على الدين استوشوا في خراسان.

وثم يكن تعميم الدعوة العباسية ـه خراسان إثر ثورة يحيى وتداعيات ثورة زيد بن علي بمناى عن انتشار روح التشيع ـه حراسان عموما.

وعلى وحه الحصوص لم تعرف بيسابور الشيعة الأمامية الا عدمه حكثر همها الحواص من اصحاب الأثمة في أوائن القرن الثاني، إذ بلاحظ أسماء العديد منهم بين رواة أحيار أهل البيت في كتب الحديث، ويتقدم هذه السلسلة من التشيع المتكلم، والمقبه، و لمحدث الشيعي فصن بن شادان لليسابوري الذي ألف الكثير من الكتب دهاعا عن التشيع، وبالطبع يجب المبول بأن الأثار ننك كان بقرؤها المتلقون في ليسابور وعبرها من نقاط خراسان، كما لابد من أنه قد حظي بقسط من المادة العمية لمن ستقوه من العنهاء

وفي طريقه إلى مرو سنة ٢٠٠ هـ، مر الإمام علي بن موسى الرضا بنيسابور ومكث فيها بصعة شهور، كان فيها على اتصال بالناس وبالتأكيد فإنه كان لديه الحواص من الشيعة. ويُعدُ هذا الحدث منعطفا في تاريخ التشيع بحراسان وحاصة نيسابور





ويدانا على وصع التشيع الإمامي في هذه المدينة حصور وكلاء الأدمة، و بصال شيعة بيسابور بهم مبد لامام الرصاحتى العبية الصعرى، وكمية الوجوهات الشرعية التي كان يبعثها إليهم شيعة نيسابور، ويذكر ابن شهر آشوب تقريرا عن رسال قاعلة تحمل وجوهات نيسابور الشرعية مع كراس في سبعين عنفحة من الأسئلة الشرعية في أيام الإمام الصادق، وقد أرسلت القاعلة هذه إلى المدينة بقيادة محمد بن علي النيسابوري محملة بثلاثين ألف ديبار وحمسين ألف درهم وألمي ثوب الساقب، ١٩١٤) وبديا معرفة بقائمة من وكلاء لائمة في بيسابور و لكثير من الرواة و تحدثين الشيعة الامامية كانوا يتواجدون في بيسابور إبان القرن الرابع الهجري منهم، مشابخ للشيع الصدوق (م ٢٩١١)

وقد ألم الشيع الصدوق كنابه كمال الدين وتمام النعمة ردا على شبهات شيعة نيسابور وما وراء النهر، ويدل هد الأمر عبى نشاط الحلفة الدرسية للإمامية في ليسابور في ثناء القرن الرابع المجري، كما يرشدنا الى التشار التشبع هناك اقامة العديد من السادة الربدية و لشيعة الامامية الدين قدموا إلى نيسابور من مدن الري، وآبه، والمدينة، وقم (منتقلة لطابية، ١٣٧٤) ومن بين علماء نيسابور الشيعة يمكن الإشارة الى اللي حسين محمد المعروف بالراهد العالم وهو بسمي الى الى الي حسين محمد المعروف بالراهد العالم وهو بسمي الى الى ومن الحلاقة وخطب باسمه في بيسابور الأكثر من الربعة اشهر

وعدم التشرت في حراسان رسالة كنه حلمي معترلي متعصب من صدعان ليسابور كان قد سحر هيها من لشبعه، قام شيعة خراسان بإرسالها إلى الشيخ المعيد (م 217 هـ)، فألف الشيخ كذب المسائل الصاعانية

ومع كل هذا فإن معظم سكان بيسابور كانوا على مداهب أهل السنة، ولم يكن لديهم نظرة إيجابية تحاه الشيعة وسايات لقرن الثالث شهدت صعود الطاهريين الى سدة الحكم في حراسان، وهم معروفون بنظرتهم لسلبية إراء لشيعة، وربما بمكن لقول بأنهم من وضع أساس لتمكير المناهض للشيعة في تلك المنطقة، كما لا يمكن تجاهل مناوشاتهم مع العلويين في طبرستان، في حين أن الصفاريين مناوشاتهم مع العلويين في طبرستان، في حين أن الصفاريين أهل السنة مهد الأرضية لرفع بعض القبود على الشيعة، ويرى بعض العلماء مثل، القاصي نور الله بأن الصفاريين كانوا ذوي بعض بعض العبود على الشيعة، ويرى بعض العبية، وهد، ما بصعب قبوله

اما السامانيين فكانوا بمثلكون عصبية عربية تحام تعميده السلية، طهرت لاعتمادهم الشديد على العاسيين إد كانوا بحاجة إلى تاييد شرعية دوئتهم من قبلهم مما اضطروا إلى أن يتبعوهم مدهبيا

والعجيب كل العجب، أن كل هذه الضغوط لم تنجع في تعكير وضع الأقلية الشيعية القوية والفاعلة في بيسابور جديا خاصة وأن شيعة نيسابور كانوا يحطون بدعم من الناحية الغربية لاسيما من سيزوار وهنا يجدر بنا الإشارة إلى أحد أشهر علماء الإمامية في القرن الرابع، ألا وهو أبو بنكر محمد بن بلعباس الحو ررمي لدي كانت تربطه بيسابور وشيعتها علاقة حاصة، فقد كان لديه أملاك في هذه الناحية، كما قضى أياما في نيسابور وتوفية فيها سنة ٣٨٧ هـ أو ٣٩٣ هـ

وكلاء الأئمة في نيسابور

الانتفسيل	1 Year
م الرضا (ع)(رحال الطوسي ٣٨٥)	صن بن سنان وكيل الاماه
م الرصا (ع) في بيشانور (رحال لطوسي ٢٦٩)	راهيم بن سلامة النيشابوري وكبل الام
م العسكري ع الحمع الحقوق الدلية (رحال الملوسي ٥٤٢٥٤٢)	
، العسكري في هم معظمة ليشابور وكيلا عنه (رحال الطوسي ١٠٥٧٧٠)	
م تعسيكري بادارة بعص الأمور (رحال الطوسني ٥٧٥)	
م المتجول ههو حامل رسائل الأمام الى الوكلاء (رجال الكثبي :٥٧٧)	حمد بن موسى لبيشانوري و بك يل الأما،
شي ۲۷۹)	بلالي (رحال الكن
لي والمحمودي مرويات من قبل الأمام في بيشابور (رحال الصوسي ٥٧٩)	
ر الصدوق الله من وكلاء الامام في عصر الحجة (كمال الدين الصدوق	همد بن شادان بن تعیم عرفه الشیخ بیشابوری (۲۵۲)

المهاجرون العلويون إلى المدن (إلى القرن الخامس بنظر كتاب منتقلة الطالبية)

۲ شحصا	سحستان	۲آشعاص	درىبحان
٥١ شعصنا	اسمر قند	ه اشخاص	أيهر
٢٣ شعصا	شیر ار	۲ اشحاص	ار دبیل
۱۶ شعصا	جالوس	۳۵ اشخاص	الموار
۷۲ شعصاً	طبر ستال	۸ اشخاص	ار جال
٧ شعصاً	طالعان	٣٣ اشعاص	اصنفهان
۲ شحصاً	طس	£ أشحاص	بروجرد
١ شحصاً	طوس	۲ شخص	تستر
٦ شحصاً	ەرس	۲ شخص	جندي شجور
٥ شحصاً	فسا	۲ شمص	جيرفت
۲۷ شعصا	قر ویں	٤ اشحاص	كيلان
٣٢ شعصاً	قم	٣٢ أشحاص	جر جاں
۲ شعصت	کار روں	۱۵ شخصنا	عراسين
۷ شعصاً	کر ماں	٦ شعاص	دييم
۸ شخصت	مزر	٣ شحصناً	ر امیر مر
۲۱ شخصناً	بيشابور	٣ شحصا	راوند
٣ شحصاً	ورمين	٦٦ شحصاً	ري
١١ شحصياً	همدان	۲ شجمياً	روياں
۲ شعصاً	يرد	۳ اشماص	سابور
۲ شعصا	سير جاں		

وإحدى تأليمات الخوارزمي هي: رسائله التي تعتبر من محمة الأثار الأدنية في القرن الرابع، ونكون رسائله إلى شيعة نيسابور حرء من هذا الكتاب، إحداها رسالة مسهبة نعد وثيقة تشرح ما حرى للشيعة من مأساة وزرايا على مر التريح، سبق ودكرنا مقاطع منها

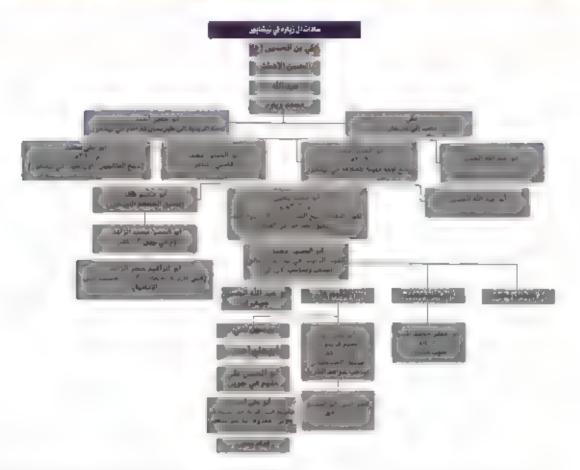
أورد المؤلف بضا طويلا من رسالة الحورارزمي إلى شيعة بيسابور فيما مصنى أطلها تكمي.

ولم تكن البيئة السائدة سياسيا وتقافيد في نطاق حكم ساماسين، والفرنويين في خراسان وخاصة نيسابور، تصب في مصلحة الشيمة بوجه العموم، بل كانت دات طابع عدائي طبيهم. فقد طبق الفرنويون أشد السياسيات المذهبية عسد صد الشيمة، وقتلوا الآلاف من المسلمين بتهمة التقرمط، وعندما تارمت الأمور للشيمة والمترلة في أولى أيام الدولة المربوبة، قام أحد علماء أهل السنة في بيسابور بهدم مسجد الشيمة الامامية (المنتخب من سياق تاريخ بيسابور بهدم مسجد الشيمة الامامية (المنتخب من سياق تاريخ بيسابور بهدا

وكانت الشخصيات الحكومية تتهم بالتشيع، فنفد مصادره حميع آموال حسنك الورير لمصلحة السلطان لقربوي، أعدم شبقا بتهمة التقرمط (التهمة التي رفضها هو) ورجم ويتهم العزبويون أكثر من عيرهم بأنهم كانوا يوجهون تهمة النشيع والنقرمط إلى الناس طمعا في أموالهم وممتلكاتهم

وقد أدي رواج مدهب الكرامية في خراسان آنذاك. وكدلك النمود الذي كان يتمتع به أصحابه داخل البلاط من جهة، وعد عهم لأهل البيت من جهة أحرى إلى تحول الحكومة العربوية إلى عدو أزرق للشيعة. وفي كتابه العصائل المطهة الرهراء، بتحدث الوعيد الله لحاكم البيسالوري (ت 6-3) وهو عالم سني ذو ميول شيعية، عن معاداة وحصومة حاشية البلاط لأهل البيت وحتى فاطمة (لزهراء بنت رسول الله رابطر عصائل فاطمة الرهراء، القاهرة، ١٠٠٨، ص ٢٠٠٨)





آل زباره وتشيع نيسابور

يدما حكامت تحل أسر السادات، كانت تساعد على استشار التشيع؛ وهذا ما حدث في غرب العالم الإسلامي وشرقه واقل تأثيرات حصورهم كان يتمثل في التمهيد لمقدمة التشيع، أي حب أهل البيت ومودتهم، وإحدى هذه الأسر في بيسابور هي: آل ربارة الذين تمتعوا بشهرة واسعة، وظهر مسهم العالم والنقيب. وجد هذه الأسرة هو محمد زبارة بن عبد الله بن حسن الأعطس بن علي بن علي بن الحسين، الذي تولى إمارة المدينة مدة وقد دعي ابنه آبو جعفر الأحمد إلى طبرستان من قبل شيعة هذه المعطقة، لكنه لم يستطع البقاء، فقصد بيسابور كما انتقل آحوه إلى جرجان

وأحد أبناء أبي جعفر الأحمد هو أبو الحسن معمد (م٢٣٩هـ) بلعت شهرته حدا جعلته يدعي الخلاهة بصفته علويا زيديا، هبيعه الناس لكن الساسانيين بعود الى بحارى ثم سمعو له بالعودة إلى نيسابور، وكان أبنه آبو معمد يحيى (م٢٧٦هـ) عند بارزا أطلق عليه عنوان شيخ العثرة وسيد آل رسول الله ويبدو أنه هو الذي كتب عنه الشيخ الطوسي قائلا كبي أبا معمد، من بني ربارة من أهل نيسابور جنيل القدر عطيم الرياسة متكلم حادق رهد ورع، له كنب كثيره في الامامة وعبره، منه كاب في برهان عدين وكتاب في بطال بعياس المهرست لنطوسي، ١٧٩)

كما إن أبا منصور الطفر ينتمي هو الآجر إلى آل زبارة، وكان صديق للحاكم البيسابوري، وقد دكر الحاكم حدرا حول هذه الأسرة في تربع بيسابور نقلا عنه

ومن تشخصيات الباررة لأحرى بتي تنبمي الى هده الأسرة هو أبو يعلى زيد المقرب من الحاكم الحسكاني النيسابوري (م-23 هـ) مؤلف كتاب شواهد التنزيل الذي حصصه للآبات التي دزلت في شأن الإمام على وأهل البيث عليهم السلام. وفي

لقرى السادس طهرت شخصيات آكثر من ال رداره وردت سماؤهم في كتب مثل لباب الأسباب، وعمدة الطالب وقد لما أمين الإسلام الطبرسي تفسيره المسمى بمجمع البيان في تقرن السادس دسم حد كبار هذه الاسره أي أبي منصور معمد بن يحيى بن هية الله الحسيني

وقصلاً عن السادة صمت بيسابور كدر الأسر لشبعية الاحرى التي استمرت بالعظاء عدة فرون وظهر منها الكثير من العلماء

استمر التشيع في نيسابور بالحياة بتحو محدود حتى العهد الصعوي وحلال العرس لئامل والناسع البحريال، تحلى معظم تشيع خراسان في اعمال الأدباء والشعراء الديل قرضوا الشعر في مدح آل رسول الله صلوات الله عليه، وفي هذا المجال يمحكل الإشارة إلى لطف الله النيسابوري (ت ٨٢٠هم) الذي يصم ديواله المشرات من القصائد في مدح الائمة، وقد شهد الأدب الشيعي الفارسي المنظوم (حدى المع مراحله في انقرن النامن حتى الماشر الهجري في خراسان هذه المرحلة.

منتخب من محدثي وعلماء وأدباء نيشابور (قبل العصر الصفوي)

اللاحظات والمعادر	السماء المحدثين والمؤلفين الأشعريين
يدكر عنه النجاشي انه من (وجوء اصحابيا)(ص١٣٨)	ابو سعيد حمدان بن سليمان النيشابوري
يمني من علماء الشيعة الحكبار ، وأورد الصدوق عنه	
رواية حول مجلس لمامون والامام الرصا والتوحيد ٥٦)	
دكر النجاشي (ص٢٥٩) من كتبه (مجالس المصل مع	عليب بن محمد بن قبينة البيشانوري
اهل لحلاها و(مسائل اهل لبلدان)	7,72
الشبخ بطوسي (برجال ٢٣٢ ويعد من صحاب الأمام	علي س شعاع سيشانوري
العسكري	927 1 6 9 9
من كتبه (تاج الاشعار في النبي المغتار واله الأطهار)	عمركي س علي البيشانوري الصحكردي(٥١٣)
وهو شاعر معروف	
يَدَكُر ابنَ ابيَ طَي انه حي سنة ٥٠٠	حسن بن ابر،هيم بن عبد العريز الثميمي النيشابوري
اورد این حجر شرحاً عنه	تاج العلماء البيشابوري(٣٤٠)
على قول لحطيب يتعدادي به من علماء الأمامية	جعمر بن معمد بن المظفر من سادات زباره(٤٤٨)
عدم عبد الغمار المارسي من اعيان الشيعة	محمد بن احمد مهدي ابو القاسم العلوي الشيعي النيشابوري
دكره ابن ابي طي 4 كتاب طبقات الامامية	الحسن بن ابر هيم البيشانوري
دكر انه استاد نيشابور وورد ان له كتاب الولاية	الحسن بن يعقوب النيشابوري(٥١٧)
قيل إنه احتلف مع الحشويين وأهل الحديث	رید بن الحسن بن موسی بن جعمر (ع) البیشانوری (٤٩١ ت ٤٩١)
ذكر في كتاب السياق في تاريخ فيشابور انه من دعاة الشبعة	محمد بن أحمد العلوي البيشابوري (٣٤٥)
من شبعة اهل مرو ، قدم على بنشابور وبو الله فيها	محمد بن حماد الموسوى(۲۸۷ ـ ۵۵۸)
تسب اليه السمعاني التشيع والعلو	الحسن بن عبد الله بن أحمد بزار النيشبوري
سكن في الري وصنف كثبا منها الأمالي،سمنية	عند الرحمن أحمد بن الحسين المهيد النيشابوري أنحر عي
النجاه،عيون لأحيار	
من سيره مشهوره بسمي ب(التبايي)رالقرن السندس؛	على بن عبد الصمد التميمي السيزواري البيشابوري
ومصنف كنات دحيره الأحره	
مصيف كنات روضة الو عظين وتفسير انقران،وقبل انه	مجمد بن عني المثال البيشانوري
اسشهد	
من تلامده أبي عبي بطوسي	ركن الدين علي بن علي بن عبد الصمد البيشابوري السبرواري
من تلامدة الطوسي	لطف الله بن عطاء الله بن أحمد الحسني البيشابوري
عالم شيمي مشهور (القرن الثالث الهجري)	القصل بن شاد ن البيشانوري
قيل انه حتى أوائل القرن السابع(٦١٠ هـ) كان	قطب بدين معمد بن الحسين البيهقي البيشابوري معروف بقطب
حيا وله كتاب هم أسمه حداثق الحقائق 4 شرح نهج	الدين الكيدري
البلاعة	<u> </u>
بلغيد السند البريمين والسند الرمني والشنج الطوسي	أحمد بن الحسين بن أحمد البنشابوري الحرابي
من متكنمي لقرن ابر بع لهجرى له كنب إينان بدين	ابو منصبور صدرام النيشابوري
الله المعول) (في بطال القنا) وربسيير القران، كما ال	
ابنه ابو القاسم صرم يعد من اكابر علماء لشبعة	
عالم كبير على المذهب الريدي وهو زاهد ومن مشايح	ابو الحسين محمد بن أحمد زباره
الشيخ الطوسي ، وقد أدعى الخلافة واتبعه الماس، توه	7,7,5,0
4 YY4	
متكلم وفقيه ، له كتاب السح على الرجدين، وكتاب	أبو معمد نقيب النقباء شيخ المترة يحيى بن محمد بن أحمد
التوديد،وكتاب في إبطال القياس	ربارة
	*,50,

AND THE RESIDENCE OF A STREET OF STREET	(The second sec
اسماء المحدثين والمؤلفين الأشعريين	اللاحظات والمعادر
يو علي محمد بن أبي الحسين محمد بن شيخ العثرة زبارة	فصلاً عن تقايته ورياسته للأشراف قايه قد حشر مع
_	العلماء
براهيم بن الحسين البيشابوري	عالم ومحفق رياصيات مدفون في الروضة الرصوبة
	المقدسة، له رسالة في صلاة الجمعة باللغة المارسية
ضي بن أحمد الحسيثي النيشابوري	عالم مبالح
حسن بن الحسين بن أحمد النيشابوري الحزاعي	له جملة كتب منها الأماني في الحديث ، كتاب السير
	واعجار القرل وكتاب بيان من كست مولاه
طف الله سيشابوري	له كتاب غاية المطلوب في الواجب و المندوب،توفي سنة
	رسف ۱۸ می
طعم الله بن عطاء الله بن احمد الحسبي الشجري البيشابوري	صاحب ديوان، روى عن الشيخ الطوسي
حمد بن أحمد بن الحسيني النيشابوري	. دكر له منتجب الدين أكثر من آثر، منها روضة الرهراء
	اله نصبير مناقب فاطمة الرهراء، الفرق بين المقامين
	التشبيه على بدى القرائين منى الطالب في ايمان الي
	طالب، المولى ،وكتاب لابد من معرضه
سيد أبو المالي سماعيل بن الحسن بن محمد الحسبي بقيب	له كتاب استاب الطالبية وزهرة الحكايات(فهرسب
بشابور	منتجب الدين)
و صعيد النيشابوري	يُعد شيخ عبد الجليل الرازي وهو من مفاخر علماء
	الشيعة

التشيع الإمامي في خراسان القرن الثالث والرابع

0.00

0.00

1

OM: O

03120

.

-

111330

100

diska

670

difference

لعد دولة السامانيين (٢٧٩- ٣٥٥هـ) دولة إدرانية فارسية سبية، اتبعت الحلماء العباسيان، وكسب شرعتها من تابيدهم، ولدلك سارت على خطاهم في انتهاج السياسة الماهمية للتشيع بشعيه الإمامي، والإسماعيلي ومع دلك ايتقل التشيع إلى إيران بسبب عمق قاعدته في العراق والتواصل القائم بين إيران والعراق أما العامل الدي ساهم في تصاعد التشاط الشيعي بنسبة كبيرة فهو حصور الإمام الرضا في خراسان، ويصدق الأمر هذا ولاسيما عن الإمامية من الشيعة فعلى سببل المثال يمكن أن نشير إلى مقاتل بن مقاتل البلحي أحد تلامذة المثال يمكن أن نشير إلى مقاتل بن مقاتل البلحي أحد تلامذة أو إبراهيم بن أبي معمود خراساني الدي قال عنه النجاشي الإمام الرضا في المعامل بن عنها النجاشي الدي قال عنه النجاشي الإمام الرضا في طوس، بانت هذه المدينة محل تردد الشيعة ومحبي أهل البيت وبالطبع لابد من أعتبارها إحدى مراكر ومحبي أهل البيت وبالطبع لابد من أعتبارها إحدى مراكر

وقد بلغ النشاط هذا حدا لم يكن العمال العباسيون يحرؤون على وضع صدوق على قدر هارون، أد أن عدد لشيعة كان بمكان يهون عليهم قبع المسدوق ورمية (تاريخ بيسابور، المسحد من السياق، (٢٠٠) و لتشيع في حراسان السامانيس، تشيع يتمتع بالأمنالة والشاطاء لكنه في غاية الأقلية وممثلو هذا النشيع كانوا حاصرين في محتب مدن حراسان وهصلا عنهم، شهدت هذه المنطقة شخصيات بكبار من صحاب الأئمة وحتى وكلامهم كما أن حورات نشيعة العنمية لم تعب عن هذه لمدن قدمت لما علماء اثرو ثقافة النشيع، ومنهم

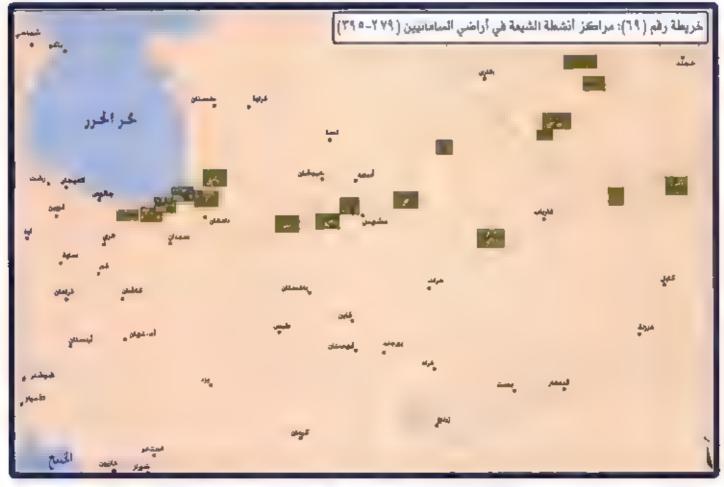
♦ حسين بن إشكيب خراساني، عالم شيعي آقام يه سمرقند، مصطبع في لكلام له كتاب الرد على الريدية والرد على من زعم أن النبي كان على دين قومه. أسس مدرسة انتقنت إلى المحدثين الشيعة من بعده مثل العياشي، والكشي

شادت به المعادر بتعابير مثل اثقة ثقة ثبت؛ (النجاشي، ٤٤).

♦ محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي، من أبرز علماء الشيعة في منطقة سمرقند والكش، صحب العياشي واحد عنه وتحرج عبيه في دره التي اكانت مرتعا لنشيعة واهل العلم، ويُعدّ كتابه في الرحال، أهم تأليقات الشيعة الرجائية في تلك المرحنة (النحاشي، ۲۷۲)

♦ جعفر بن أحمد بن أيوب السمرقندي، من المؤلمين الشيعة، له كتاب الرد على من رعم أن النبي كان على دين قومه قبل النبوة (النجاشي، ١٢١)

 أبو القاسم نصر بن صباح البلخي، عالم شيمي آحر من بنح روى عنه الكشي.



له كتب منها كتاب معرفة الباقنين، وكتاب فرق الشبعة (البحاشي، ٤٢٨) هذا وقد قدمت مدينة بلخ العديد من كبار الشخصيات الشيعية والمعترلة

♦ مطمر بن محمد بن أحمد المعروف بأبى الجبش البلحى من مفكري الشيعة في ديار حراسان حد عن ابن سهل البونجي، وله كتب كثيرة في الدفاع عن الإمامة. توفية سنة ٣٦٧ هـ (البجاشي، ٤٣٧) أما فيما يتعلق بشرق خراسان، أي نيسابور، وبيهق مرورا بجرجان، فإن التشيع كان أعمق جدور هنات، و لأدلة وفعرة في هذا المجال ويرشدنا إليه تواجد شخصيات بارزه مثل الفصل بن شادان، والعديد من وكلاء الائمة في هذه ساحية منذ القرن الثالث

♦ الفصل بن شادان بن الخليل، صنف منة وثمانين كتابه
 لندفاع عن التشيع به أو خر القرن الثاني، وأوابل القرن
 الثالث راتحاشي، ٢٠٧ ٢٠١) ومن اصحابه علي بن أحمد
 بن هتينة النيسانوري الذي يُعدَ من المصادر الرئيسة لابي عمرو
 الكشي به الرحال (النجاشي، ٢٥٩)

كان التشيع في هذه المناطق يعيش حالة من المعراع المحكري والحكلامي، والسياسي احدادا، صد أصحاب السلطة والحجكام وكان سادت عود ودعما مناسبا للشبعة، لاسبعا ال زبارة في نيسابور، وكانت جرجان من المراكز الشيعية في تلك المرحلة، لكنه غالبا ما كانت تحت هيمنة الساماليين ومن علمامها الشيعة أبو يحيى الجرحاني، وله عدة كتب في لرد على لمعرصين عرفه الكشي حسن المعرفة وقام بمهرسة ثاره، كما ذكر النجاشي المشرات من عنوادات حكته ثاره، كما ذكر النجاشي المشرات من عنوادات حكته (النجاشي، ١٤٤٤) ومن أبرر الشخصيات الشيعية في خراسان السامانيين، محمد بن مسعود العياشي السمرقندي، والدي قيل عنه عمي من عيون هذه الطائمة، كان في ول مرد عامي

لدهب، ثم نشيع وكرس حياته كلها لخدمة التشيع دراسة وتحقيقا وإعدادا للطلاب، أنفق على العلم والحديث بركة أبيه، وكانت ثلاثهائة أنف دينار، وكانت داره كالمسجد بي باسخ أو مقابل أو قارئ أو معلق معلوءة عن الناس له عدة آثار للحديث، والفقه، والتعسير، منها بقسيرد المعروف باسمه (البجاشي، ٢٥٢)

1 180

N. Contraction

450

0300

輾

1

486

كان السامانيون له صراع دائم مع دولة العلويين له حط يران الشمالي بدء من جرجان حتى مازبدران، فاقتتاو أكثر من مره، واستشهد في هذه المعارك عدد من بصيادات بعبوية فضى أولى هجمات السامائيين إلى طبرستان فلتل أمير طبرستان العلوي محمد بن ريد سنة ٢٨٧ هـ، مما آدي إلى خصوع طيرستان لحكم السامانيين مدء غبر طويلة ويه يام السامانيين هده، ساعر الشيخ الصدوق أكثر من مرة إلى مشهد ومنها إلى ما وراء النهر، وقد كتب عددا من آثاره مثل كمال الدين برقع الشبهات لتي ظهرت في تبك المنطقة حول المهدوية وفي مشايحه برى لعديد من لعيماء والمحدثين لشيعة والسبة ممن پشمون الی محتنب منی ما وراء انتهار ویحملون المایا مثل المرو رودي والتجاري، والسمرقيدي والمروري والشاشي، والاللاقي، و بدارمي، والطابقاني، و لأشروسني (بطر الي الهداية للشيخ الصدوق، ٨٨-٤٨). وفي أسماره، مر الشيخ الصدوق بمدن سرحس، ومرو، ومرو الروذ، ويلخ، وسمرهند، و يلاق، وهرعانة و حسكيت، وحبل نوتك في هرعانة وسمع الحديث من مشايخ هدم المس

يقول عبد الجليل الراري عن نشيخ الصدوق كيف لد تكران فصل الشيخ الكبير أبي جففر بابويه- رحمة «له عليه وعظمته من تصانيف ووعظ، ودرس فلا تحمى على احد اثار علمه، وفصله وبركات رهده وامانته من الري حتى

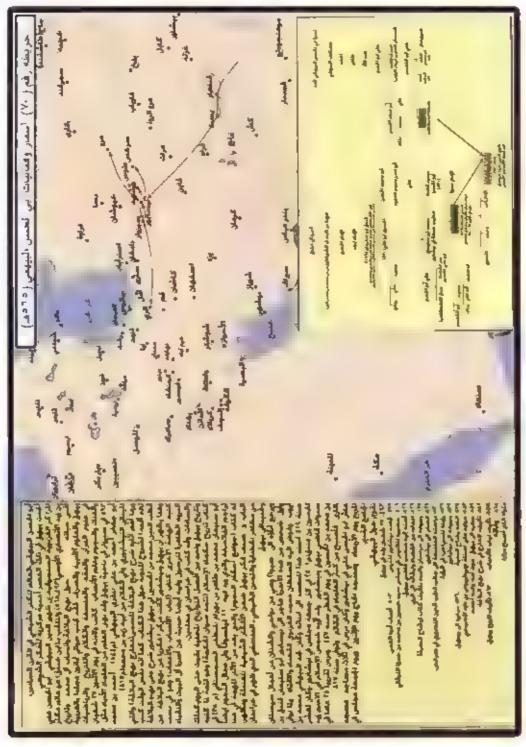
بلاد تركستان وايلاق

ولت السبطة إلى لعربودين بعد السامانيين وحملت أبامهم لكثير من المحنى لتشيعة مقاربة بأيام السدمانيين مثلما حدث لأني القاسم الفردوسي، فقد اتهم بالرفض والحروح من الإسلام بسبب أشفاره ذات النزعة الشيفية، فلم يسمح الفرنويون بدفن جثمانه في مقبرة المسلمين

وفي هذه لمرحلة، أى أو حر القرن الحامس الهجرى، لف شاعر شيعي آخر باسم «ربيع» الأدبي، منظومة تضم أكثر من أد ألف بيت حول حربي الجمل وصفين بنظرة شيعية إمامية وأطلق عليها أسم علي نامه»، وتعتبر هذه المنظومة أثرا فذا في دائره الأدب لشيعي بحراسان وحرحان دلك العهد وقد غثر على محطوطة وحدده منه، في مكتبة قويبة ببركبا وفي أكثر عن موضع فيها، أشار ربيع إلى الجهود التي بذلت في سبيل التصدي لمعرفة فصائل أهن البنت عبر بشر الأدب عير الاسلامي المعمي القديم

التشيع في سبزوار

إن مدينة سبروار لا تصافي نيسابور تاريخا وأهمية بوجه عام، وإن كانت بيهق معطقة تصرب في القدم، ولحكن سبروار تحتل أهمية أحكر لتشيع دلك أل التشيع كان العالب فيها، منذ المرن الحامس- السادس على ما يبدو حما ينتمي اليها عدد من مشاهير شخصيات الشيعة التي شهدتهم تلك المرحلة وتحكم أهميتها الأحرى، في احتصابها المدولة السرندارية في لقرن الثامن، فاهميا كانت رقعة التشيع تتسع من الغرب احو الشرق، وقد تركت أسر سبروار تأثيرات على بيسابور، منها آل التميمي السبرواري النيسابوري، و تواقع أن بيهق تقع من الغرب هو آن اهمها ومنذ الفرني الثاني والذلك، كانوا مزيجا من سحكان خراسان الأصليين، والقبائل المربية المهاجرة من جريرة العرب و تعراق حكما عرفت بيهق تكونها حاصرة للسادات، مما يظهر أنها باتت ملاد كثير من العلويين في القرون اللاحقة مما يظهر أنها باتت ملاد كثير من العلويين في القرون اللاحقة



يقول أبو الحسن البيهقي: أول من انتقل إلى هذه التاحية -من العلودين هو السيد زاهد أبو الحسن محمد بن أبي متصور ظفر بن محمد بن أحمد زيارة العازى، وكان يلقب بـ بالأسبوش، أي لأنس لصوف، وقد توطن بالقرب من مريس

وقد أشار عبد الحليل الراري في القرن السادس إلى سبروار بوصفها مدينة شهمية أكثر من مرة قاتلا. وأما سبزوار هانها محل الشيعة والإسلام بحمد الله والمنة (كتاب التقص، ٣ ٢) كما تطرق صاحب كتاب الأبوار الساسعة -الى غالم شيقى يدعى محمد بن محمد بن محمد السبرواري مؤلف مفارح اليمين في القرن السديع (الأبوار السنطفة ١٧٢) -ومن علماء الشيعة المتسبين لي سنزوار يمكن الأشارة لى حسن لشيعي السبرواري وهو من عنماء نقرن لدَّمن، ولديه العديد من لمؤلفات منها. راحة الأرواح أونهجة المناهج، ومصابيح لقلوب والسيد عرائدين حسين بن بورائدين علي الحسيني لسبرواري من عنماء لقرن لثاسع، كن سردد الى منطقة كرك توح - المركز العلمي لشيعة لبنان ﴿ القرنينَ الثامن والتاسع- وقد استنسخ كتاب الدروس للشهيد الأول 🚣 الثالث والمشرين من رجب ٨٧١ هـ في هذه المطقة والملا حسين. الكاشمي السبرواري (م ٩١١ هـ) ألدي كان يعيش في هر ب، واستطاع بغصل التقية أن ينشر أدب عاشوراء هناك. وهو في راي بعض لدارسين لسبة الثابية عشرة ويُعدّ كتابه روضة الشهدء حد المؤلفات المتعلقة بنهضة عاشور ، لأكثر تأثير . كما بمتار بلغة أدبية عالية

وجدير بالدكر أن ناحية بيهق وبمركرية سنروار بن جنكير، وقتل من أبنائها أكثر من سبعين ألف

التشيع في جرجان القديمة

إن جرجان مدينة مشهورة تقع بين طبرستان وحراسان، فنعص يعدها من هذه ونعص نعدها من هدد وقد حثلت همية بالمة في وبي القرون الاسلامية الكنها فقدت بريفها لاحفا هیمد دمارهه، حلت مکانها مدینة استراباذ - کرکان (جرجان) الحالية- التي تبعد عنها مئة كيومنر وتقع البوم اطلال حرجان القديمة على بعد ثلاثة كينومبرات من مدينة كتبد كاووس

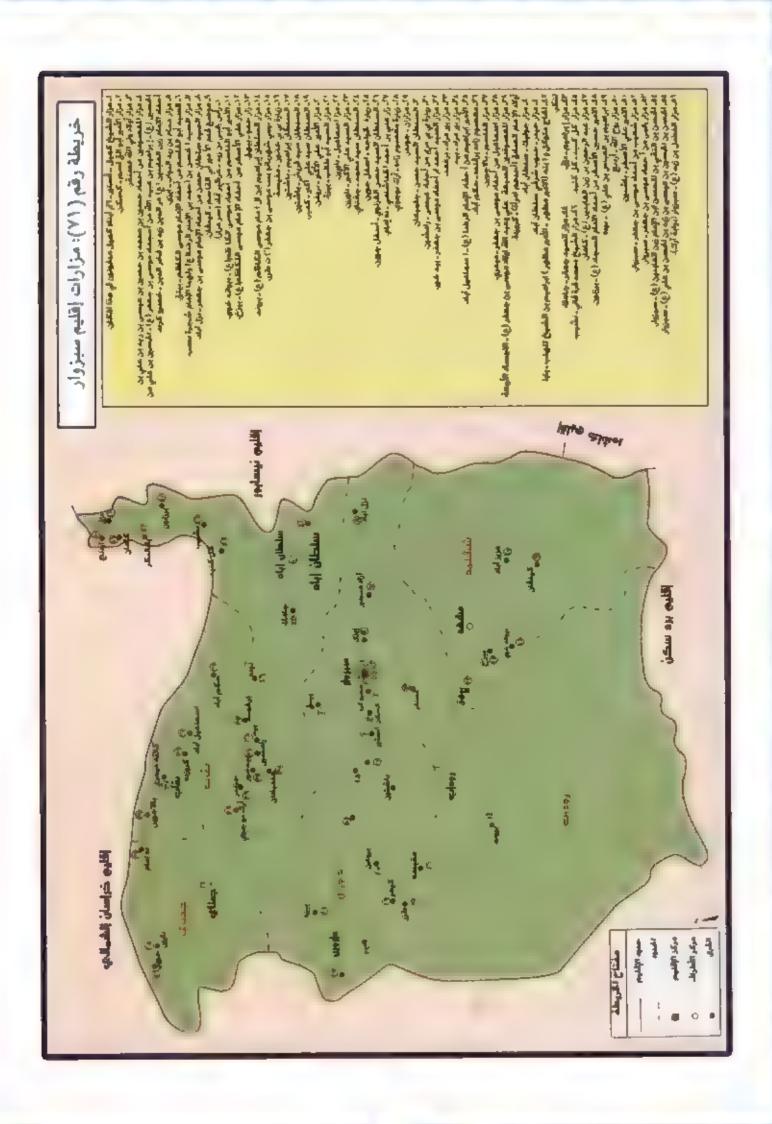
وجرجان كالت قطعتين، إحداهما المدينة تعرف ب اشهرستان، حبوباً، والأحرى الكرابادة شمالاً، وللبهما لهر كبير ببيت عبيه حسور لتواصل القطعتين ولمظة حرجان هي معرب كنمتي وهركانه، وهيركاني، واسم النهر هذا بديلمان، بناء عنى اليعقوبي ہے القرن الثالث، واهربدا وفقا لحدود العالم، و«صيموري» طبقا للمقدمتي يك القرن الرابع، والهر حرجان، وفقا للمستوفي في القرن الثامن ويحتمل ال السفن فكائث تجرى فيه بناء عنى معجم البندان

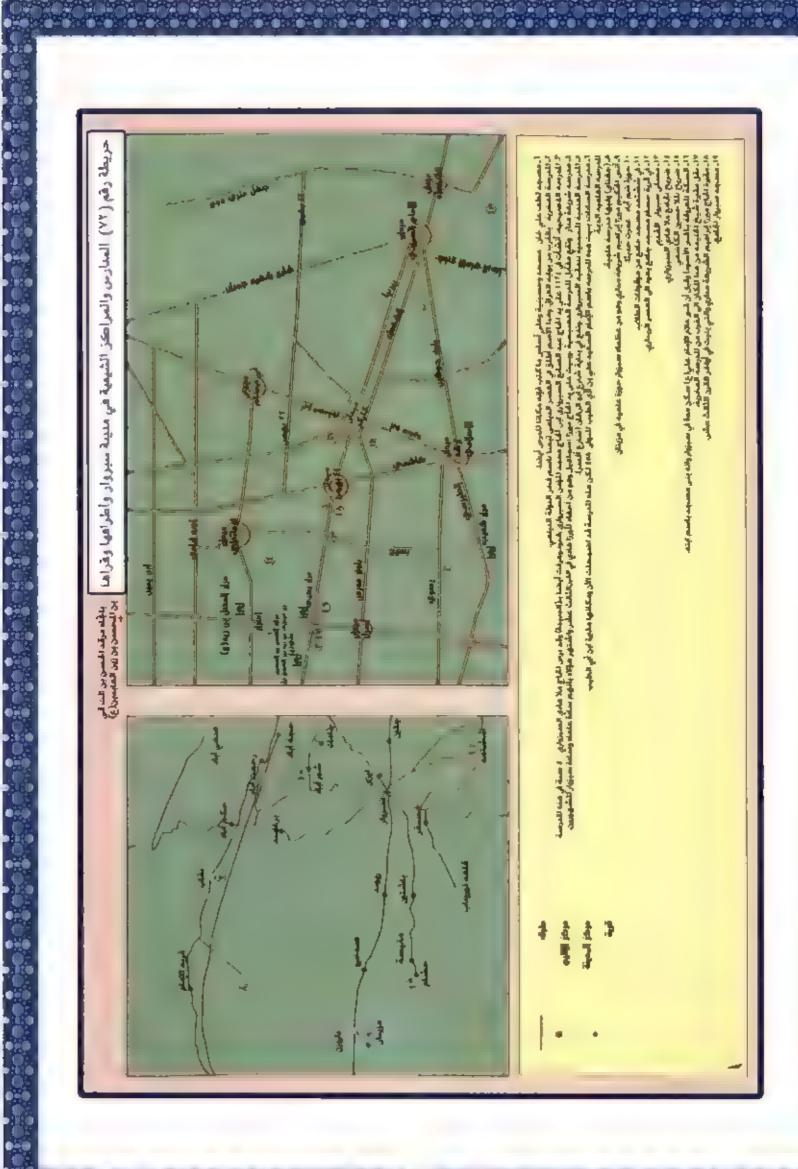
وفي المرحلة المندة من حلاقة عثمان (٢٢ ٢٥هـ حتى اللم معاوية (۲۰:۱۱هـ) تعرضت ناحبة طبرستان وحرجان لهجوم المسلمين إلى أن فتحت. ووفقا لما ذكره السهمي، دخل جرجان بعض أصبحاب رسول الله منهم؛ الإمام الحسين، ويقال الإمام لحسن (باريخ حرجان، ٤٦) وبقول يو بعيم الأصبهاني مشير إلى الإمام الحسين. دخل أصبهان عاريا مجتازًا إلى غراة جرحال (احدر اصبهان، ٢/٤٤٤١) ولا بعلم تحديدا .١ كان لامامان

قد دخلا مدينة جرجان أم منطقة جرجان،

وبعد سيطرته على جرحان، قام يزيد بن المهلب بتشييد سور أطراف المدينة نسبع بوانات، كما خطط لبياء ربعين مسجداء ووملن العرب هناك، وكان للشيعة مسجد عبد القيس في منف القصبتين (تاريخ جرجان للسهمي، ۵۷)

ومن آيام المتوحات، كان هناك شيعة ينتمون إلى القيائل تشيفية صمن سكان حرجان، من سيفم عند لقيس وقد ورد السماء عدد من الجرجانيون بون رواة أحاديث أهل البيت: كما نشاهد بعض المتمين إليها ضمن المشاركين في ثورة زيد بن على مقاتل بطالبيين ٩٢ ٩١) اما حصور النشيع ليه حرجال كتيار فاعل فيعود إلى القرن الرابع، وعند دكرم لمساوئ لمدينة، يشمر المقدسي في الصبرع لقائم مين مدينمة الشيعة والسامانيين السنة فابلا وتراهم على راس الجمل يوم البحر حربان، فمحروج ومصروب وحيران، ولا بفارقهم هرج وقتل وحيشان، خيش من الدبلم، والأحر من ترك سامان، وتعصب وحش عبيه المريشي، ونشيع ممرط مع حلق فران (احسن التقاسيم، ٣٥٨) وگ موضع حر يقول وللتبعة بحرجان وطبرستان جبلة (أحسن التقاسيم؛ ٣٦٥). ويدكر السهمي بأن المأمون قدم إلى جرجان في سنة ثلاث ومائتين وكان ممه عنى بن موسى الرضاء ومحمد بن جعفر بن محمد (تاريخ جرجان، ٥٧) والخبر هذا محل شك، لأن الإمام كان قد تولي في تلك السبة ودفن فج طوس ومحمد هد الذي كان برفقة المامون .هو محمد الديناج ابن الأمام الصادق، توكي في جرحان ودهن هباك، وعرف قيره يا أكور سرحة أن لقبر الأحمر وكان تعرضت لدمار شامل في أثناء العزو المغولي الأول بقيادة تولى - مزار المؤمنين على مر القرون. وفي قتبه وحهب صابع النهمة ابي المعمون







تعد مشهد واحدة من مراكر الشيعة المكرية الهامة الصنفوي، قالشاه اسماعيل الصبغوى بعد تأسيس دولته في تبريز اهتم بالسيطرة على خراسان ومشهد. و هو کان عاصمة معنوية للشبعة ويذكر أنه زار مشهد مشها لها من أصفهان ثلاثين يوما التأخرة ببناء الضريح وغيره . وقد قدم الى مشهد الكثير من العلماء العرب واستقروا فيها ، فأقام الشيخ الحر العاملي الذي يعد من أبرز علهاء الشيعة اللبنانيين

إ _ مقبرة الشيخ اليهائي ثم ١٠٠٠) مِن علماء الشيحة للشهورين في

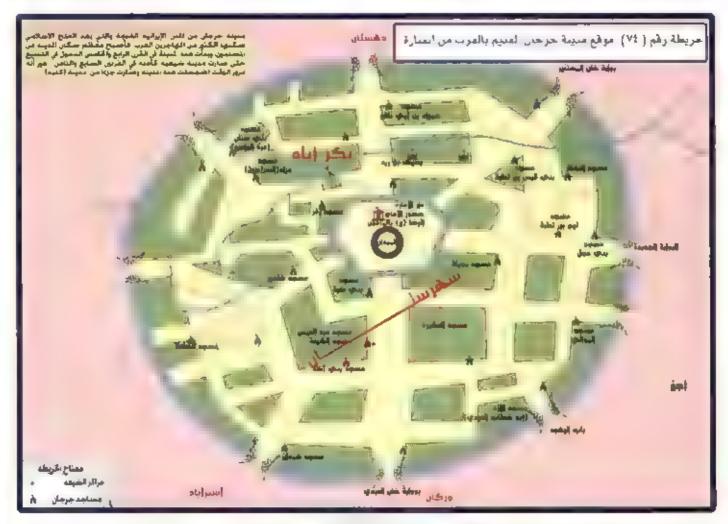
المستوى. ٢-مقيرة الشيخ نفر العندني مؤلف وسائل الشيعة (م ١٠٤). ٣-مقيرة السيخ الطير مؤلف المسير عيمي البيان (م ١٥٥). ٢-مفيرة ناسج عيرزا حسين المقيد السياراري. (يقع في صنيالة رف

عيرة الحاج هوري المسيئي . هاد المسهديات (م ٢٩٦) من المسعف الإعلم الرحدا (ع). واجه رابح بن خيكم من التبلغون (م ١٢) تبرة الشيخ (١٨٤) واسعه الأصلي الشيخ صعم عارف وكان عابدا راحدا. نبرة عشتي بالقرب من بواية تيكن الشيخ صعم عارف وكان عابدا راحدا. بد في الواقع طاحر بن محميد من أحقاد موسى بن جنفد (غ) وهو من علماه بار مصدره عقولي ١٤٩٤.

أن أيناب كهدر طباء حالين زوج شاهر موريّ 6f1. يناه بريز خيام خابية كيهر شاء اين ممرسة الدرين بناه بريزاء خيام في من المع مدارس مشهد، بيئة في سنة 1966 بالمن الساد سنة 1966 علم المارية مارا

"ا مراته البحوث الإسلامية العين فقدا ادر كو نقط المورك وكو عن الراكز الوسمية . الهامة في مشهد التي تحار عن قبل المعتبة لتقديمة. 21. مراتر رقبي الدوري في حوزة طراستي المقيية 21. مراتر رقبي الدورية على يعده 24 الرسيمة عن مشهد رقبه مقيرا رقبي بن تقييري فو المحملة بن أخ رقبي بن زيه بن هاني أخ). 11. طدريح في الفاصد الدروسي الشبكر الفارسي الشبكي. (م 211 او 213). 14. فية ومقارة حيد الله وردي عان التي نقع شمال شرق الخرج الدريمية سندة.

.



محل حرجان القديمة

ووفقا بحسب ما لدينا من مصادر، فقد باتث جرجان مدينة شيفية معص مند القرن السادس ولم يكن يتواحد فيها أحد من أهل السنة يقول حمد الله المستوفي في أواثل القرن الثامل أهلها شيعة أصحاب مروءه كانب لهم العببة والكثرة في بدايات عهد الإسلام. كما ذكر القاصي نور الله بأن أهل حرجان مشهورون بالتشيع رمحالس المؤمنين، ١٩٩١). ويكتب القرويني في القرن السابع فائلا: وبها مشهد لبعض أولاد على الرصاء العجم يسمونه كور سرح (آثار البلاد، ٢٥١)

وقد كثرت إقامة السادات لي جرجان أو ترددهم إليها وأورد صاحب منتقلة الطائبية أسماء أنتين وثلاثين من السادة المهاجرين إليها في القرن الرابع ومعلوم لدينا بان آبي جعفر زبارة أتى إلى طبرستان، ثم انتقل إلى آبه، لكن آخاء فمثل البقاء في جرجان، وكان هيها آحد علماء الإمامية باسم بي یحیی بن محمد العنوی (م ۳۷۵) (تنجاشی ۱۹۲۳) و بیوم تمع مقدرة باسم يحيى بن زيد بالقرب من أطلال جرجان القديمة،

وكان شيعة حرجان يتوجهون الى مراكر العراق العنمية ہے انقرن الثامن، كما ان الملامة الحلى لدى قدومه الى يران سنة ٧١٧ هـ، زار جرجان وانتهى من كتاب الالمان في رمصان ٧١٢ هـ ك هذه المدينة (مكتبة العلامة الحلى، ٥٣). ومن آبتاء و حماد الأسمة المدهوس في حرجان يمكن أن نشير إلى كل

۱. محمد بن زند بن محمد بن أسماعيل بن حسن بن زيد

٢- حسن العقيقي، حسن بن محمد بن جعفر بن عبد الله

وكانت حرجان سنة ٢١ هـ در ملك أبي الحسين بن ناصر الكبير (حسن الأطروش) وهو من علوبي طبرستان الامامية (ابن اسميديار ، ٢٨٤/١) ولا شك في أن حميور علوين طبرستان في هذه الناحية كان يساهم في دعم التشيع. وفي ا أواحر القرن الربع كان شيعة حرجان يوجهون تساؤلانهم المقهية إلى الشيخ الميد (م ٤١٣ هـ) مما جمله يؤلف رسالة المسائل الحرجانية لهم حتى انه كان يتلقى استنة من مارندران وكان للشيفة مسجد بجرجان لج القربين الرابع والحامس (تارىج حرجان للسهمى، ۵۷)

وليُّ مرحلة حكم أل زيار (٣١٦-٤٤هـ أو ٤٤١ هـ) كانت جرجان عاصمتهم مدة غير قليلة وقد سيطر عليها ركن الدولة الديلمي سبة ٢٧٨ هـ: ولكن حمد الله المستولة بذكر بأن حرجان في أنام النويهيين (٢٢٠ ٢٢١هـ) شهدت تراجعا حادا ﷺ عدد السكان إثر الوباء والحرب، كما أعمل السيف فيهم في عهد المعول. أما في القرن الثامن فكان سكانها فلة قليلة من الشيعة (برهة القبوب ١٥٩)

وقد تعرضت حرجان التي تعتبر أحدى لمدن الأيرانية العلها هي كور سرخ تفسها التاريحية للعرو المعوني والتيموري، والتركعاني وشيد بيمور قمير شاسمن على بهر جرجان 🚅 قسمها الجنوبي سنة ٧٨٦ -هـ. ومع مرور الأبام وسيطرة التركمان العراة لله منتصف عمر الدولة الصموبة عانت حرجان عن المشهد نتحل مكانها مدينة استراباد التي تبعد عنها مئة كيلومتر حبوبا كما أن رلزلني سنة ٨٧٤ و ٩٠٣ هـ ساهما بلا حراب جرحان واصطر سكانها احير إلى أن ينتقبو إلى موضع مناسب بالقرب من مقبرة قانوس تبعد عن المدينة ثلاثة كيتومترات واردهر الموضع هذ تدريجيا . بن الحسن بن على، استشهد فيها سنة ٢٨٩ هـ وهے منتصف العهد البهلوي الأول، حلب مدينة كنند قانوس

بن حسين الأصعر بن على السجاد، وقد قتل في جرجان

٣- محمد الحور، محمد بن جعمر بن حسين بن علي بن محمد بن جعمر الصادق

٤- حسين بن عيسي بن ريد بن حسين بن عيسي بن ريد
 بن علي السحاد

٥- پوسف بن عیسی بن محمد بن قاسم بن حسن بن زید
 بن لحسن بن علي

۱- مرتصى المديني، مرتصى بن داصر بن حمزة المعروف بسراهبك بن علي بن زيد بن علي عبد الرحمن الشجري ابن القاسم بن حسن بن ريد بن حسين بن علي (الطر إلى المكامهاى حادد ل باييامبر، عبد لرز ف كمونه حسيني، ١٠/١٩٠٩)

التشيع في إستراباذ

بن إستراباد هو الأسم التاريخي لمدينة تعرف اليوم با كركان (حرحان في تعربية) فسدما كانت ولاية حرحان الحية ومدينة ضعمة وهائلة في أولى القرون الإسلامية، ثم تكان استراباد سوى قصبة صعبره، لكنها كانت من الأهمية بمكان وقد اشتهرت عبد اواسط لقرل السابع حتى لناسع اسبب ما لحيق بحرحان من حراب ودمار، كما انها باتت مركزا لولاية لقاحار في العهد لصعوي ولاسبها القاحاري بسبب تواجد قبيلة القاجار في تلك الناحية

والواقع أن منذ سيطرة التركمان على باحية جرجان القديمة في العهد الصفوي، احتلت إستراباذ أهمية بالعة ويات يطلق عيها دار العتج، ودار الملك، ودار المؤمس، وفي أيام الطاهريين، استقر فيها سليمان بن طاهر، إذ كنت قع قاعدته العسكرية لمواجهة حسن بن زيد العلوي الذلك يبدو أنها كانت جرءا من ولاية طبرستان، وملجأ للعلوبين في حروبهم ضد الطاهريين، وأخرجها يعقوب بن ليث سنة ٢٦٠ هـ من فنصة حسن بن ربد العلوي (تاريخ سبستان ٢٣٢) ومع سطوع نجم السامانيين، قتل محمد بن زيد على أيدي عساكر الحاكم السامانيين، قتل محمد بن فارون، بالقرب عساكر الحاكم الساماني الجديد محمد بن هارون، بالقرب

وابان حكم حمد بن سماعين سناماني، حصفت استرباد لمنبطة لعلويين مرة آخرى ،كرديزي، ٢٢٨ الأ ان السيطرة عليها باتت تتباقل بين الأمر ، استامانيين والعلويين، الى ناحول العلويون حكمها في ماكن بن كاكني رابن الأثير، ١٣١/٨) وفي سنة ٣٥٧ هـ تمكن بنويهيون من السيطرة عليها حتى ٣٨٧ هـ

وفي سنة ١٣٥ هـ عار بسلطان مسعود بعربوى عليها بحجة امتناع آهل جرجان وطبرستان عن دفع الحراج. كما شهدت اضطرابات طائمية بعد قتل السلطان سنجر، وتوتر الاوصاع في حراسان ثم سيطر عليها الناوسيون مدة طويلة حتى تعرصت لنغرو المولي مها آلحق بها دمارا هائلا. وفي سبة ١٦٠ هـ بان حكم نصرة لدين كبود حامه قام الإسماعينيون بتدمير إستراباد و لمناطق المحيطة بها، وفي عهد الإيلماس المعول بالت مشهد صرع الامراء المعول، وابناء أرعون خان وقد توجه إليها السريداريون في أيام الخواجه يحيى لكراني وقد توجه إليها السريداريون في أيام الخواجه يحيى لكراني وقد كان وقت تقع خارج منور إستراباذ في أيام وقد أشير إلى قلمة كانت تقع خارج منور إستراباذ في أيام

السريدارية، تعرصت لأضرار بلا أثناء حروب تيمور، ومع بشوب الصراع بين المرعشيين والأمير ولي، وقعت المدينة بلا قبضة المرعشيين وبعد حكم لتيموريين على هذه بناحية تمكن شيبك حان الاوربك من التسلط على ستراباد، الا آنه هرم على يد لشاد اسماعيل سنة ٩١٦ هـ، ومن ثم قام بسبطان الصموي بثميين حاكم عليها

وبدلنا خبر على قدم النشيع في منطقة حرجان واسترباد يقول جعمر بن شريف الحرجاني، وهو أحد أصحاب الأنمة. حججت سنة فدخلت على بي محمد بسر من راي وقبت شيعتك بجرجان يقرأون عليك السلام، قال... فأعلمهم أنى أوافيهم علَّهُ ذلك اليوم آخر النهار...وقد وطي أبو محمد (عليه السلام) فدخل وبحن مجتمعون الثم تقدم رجل فرجل يسألونه حو تجهم فأجابهم إلى كل ما سأنوه حتى قضى حواتج الجميع ودعا لهم بحير والصارف من يومه ذلك (كشف العمة، ٤٢٨/٢). وتقل عن مرشد الواعظين أنه قال يوجد مسجد علا إستراباد يحمل اسم مسجد الأمام الحسن بعسكرى كان سابطا مبرل حمد الشريف وقد تحول الى مسجد بسبب هدوم الأمام (ستراباد نامه، ۱۱۲). واليوم لا يوجد شيء من ثار المسجد هذا سوى مكان يدعى قدمكاه يقع بالقرب منه ينذر فيه الناس لقصاء الحاجة. وقد حددنا موضعة الحالى ﴿ خَارِطَةَ إِستَرَابِادَ (اللاطلاع على نقش لمنتجد، نظر بي از ستار تا استراباد، ة/الصبورة ٧٩)

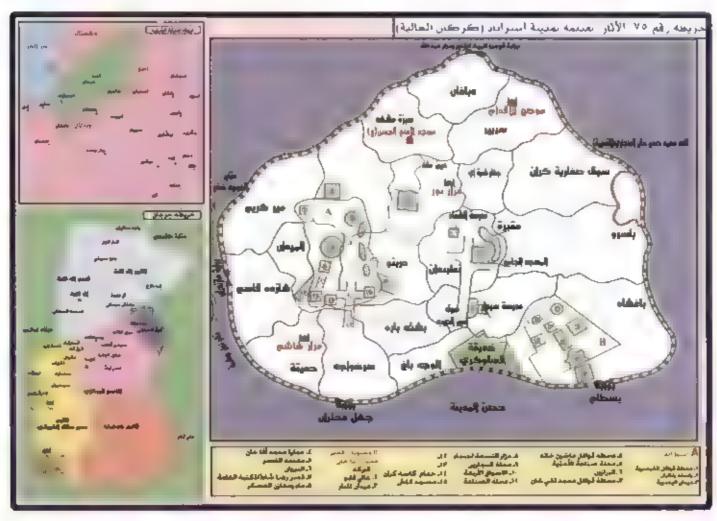
وبسبب قربها من طبرستان، تعرفت استراباد على النشيع من القرن الثالث مما يحتم احتضابها لجموع شيعية كثيره، لاسبما الإمامية منهم، في تقربان الحامس والسادس وقد تطرق البها عبد الحمل الريفي منتصف لقرن لسادس عبد بكره للمدن والأحياء الشيعية مثل الريء وكاشان بهذه العبارة: كبار حرحان و مناء استراباد اكتباب النفص 277 والامناء هم الشيعة. كما أشار إلى رجل يدعى أبي طالب الشيعي كان ينظم مناقب الأثمة شعرا ويقرأها على الناس في مدن ماريدران، و ستراباد ،كتاب النفص، ١٠١٠)

وقد ساهم تواجد السادات به إستراباد والمناطق المحيطة بهاء به انتشار التشيع بمعو هاعل، ومنهم من كان يمحدر من نسل عبد الله الأشتر بجل النفس الزكية، انتقل من جرجان إلى إستراباذ، ومنهم من كان من ابناء جعمر بن حسن بن حسن بن علي، تحول من مدينة الري إلى إستراباذ والعديد من سادة هذه المدينة كانوا يمحدرون من بسل عمر بن علي، وقد أطلق عليهم عنوال السادة العمرياس، وكانوا يعدول من مشايح الامامية وقد أورد صاحب منتقلة الصربية قادمة باسمانهم

جمع من علماء جرجان قبل العصر الصفوي

ر داوود بن سعید التا الحراري لجرحاني ۱۵۰ دو عبد الله محمد ۱۵۰ داخرجاني الاصلهاني حو الدرجاني الله الله دو ۱۵۰ دو الدرجاني الله الله دو ۱۵۰ دو الدرجاني الله محمد حو الجرجاني ابن علي بن ۱۸ البیر ۱	الثالث الثالث م٠٠ هـ ٥٣١ هـ حي هـ حي هـ ٨٢٧ هـ	راوية شيعي موثوق من اصحاب الامام الحسن العسكري (ع)ي بيدد كان من كان رحال الحديث الاهل السنة ثم تحول الى الشيع فهرست الطوسى ١٨) من علماء الشيعة ومتحكميها, رحال المحشي من علماء الشيعة ومتحكميها, رحال المحشي من اساتده علم الطب في العالم الاسلامي وتعود حدوره الى سادات اصمهان عالم هاصل ديب مولما شيعي مامي من تالامدة العلامة الحلي (أعيان الشيعة ١/ ٢٥٠)	من كنية عصائح الحشوية التصويص ، وطلاق المحبوب من ثارة المسابل والحوابات في الامامية، ومواليد الابمة من مولماته الحوار مشاهي ، و الإعراض الطابية، والمباحث العلائية له كنات الأنجاث في تقديم الأحداث ، وروضة المجتمين وأثار
لحراري لجرحابي المعمد ٥٠ الحرحابي الاصفهابي المحمد ٥٠ الحسيني ابن حسن ٢١ الحسيني ابن حسن ٢١ ابني فاصل ١٤٠ الجرجاني ابن علي بن ٢٨ الجرجاني ابن علي بن ١٦ الجرجاني ابن علي بن ١٦ الجرجاني الاسترادادي الحسيني الاسترادادي	حولي ٥٣١ ٤٣٠ هـ حي يه	الحديث لاهن لسبة ثم تحول لى بتشيع فهرست الطوسى ١٨) صله من حرجان بكتبه سبكان اصفهان وبعد من علماء الشبعة ومتجكميها رحال البحاشي ١٩٧٠/٢. من اساتده علم الطب في العالم الاسلامي وتعود حدوره لى سادات اصفهان عالم هاصل ديب مولما شيعي مامي من تالامدة العلامة الحلي (أعيان الشيعة ١٩٧٨)	من ثاره المسائل والحوادات في الامامية، ومواليد الادمة من مولماته للحوار مشاهي أو لإعراض الطلبية، والمباحث العلائية له كنات الأنجاث في نقديم الأحداث ، وروضة المحققين
تو عبد الله محمد الحرجاني الأصفهاني حو الحسيني ابن حسن (او حسين) الملقب به ۲۰ ابني فاصل زيكن الدين محمد حو الجرجاني ابن علي بن ١٨ محمد محمد السيد شريف الدين ١٦١ علي الجرجاني الاسترادادي الحسيني الاسترادادي	حولي ۲۰۵ ۱۳۵ ۲۶ هـ حي ي	الطوسى ٨) صله من حرجان بنكيه سيكن اصفهان وبعد من علماء الشبعة ومتجكيميها،رحال البحاشي الرالام) من اساتده علم الطبالية العالم الاسلامي وتعود حدوره الى سادات اصفهان عالم هاصل ديب مولما شيعي مامي من تلامدة العلامة الحلي (أعيان الشيعة ١/١٥٤)	الامامية، ومواليد الادمة من مولماته علامية لحوار مشاهي ،و لإعراض الطبية، والمباحث العلائية له كناب الأنجاث في نقديم الأحداث ، وروضة المحققين
الحرجاني الأصفهاني حو الحسيني ابن حسن ٢٠ الحسيني ابن حسن ٢٠ الورد و ١٠٠ الين فاصل ١٠٠ الجرجاني ابن علي بن ٢٨ السيد شريف الدين ١٠٠ علي الجرجاني ابن علي الجرجاني الن محمد علي الجرجاني الاسترادادي الحسيني الاسترادادي	حولي ٥٣١ ٤٢٠ هـ حي <u>ه</u> ٧٢٨ هـ	صله من حرجان بكته سيكن اصفهان وبعد من علماء الشبعة ومتجكميها،رحال البحاشي (۲۹۷ /۲.) من اساتده علم الطب في العالم الاسلامي وتعود حدوره الن سادات اصفهان عالم هاصل ديب مولما شيعي مامي من تلامدة العلامة الحلي (أعيان الشيعة ١/ ٤٢٥)	الامامية، ومواليد الادمة من مولماته علامية لحوار مشاهي ،و لإعراض الطبية، والمباحث العلائية له كناب الأنجاث في نقديم الأحداث ، وروضة المحققين
الحرجاني الأصفهاني حو الحسيني ابن حسن ٢٠ الحسيني ابن حسن ٢٠ الورد و ١٠٠ الين فاصل ١٠٠ الجرجاني ابن علي بن ٢٨ السيد شريف الدين ١٠٠ علي الجرجاني ابن علي الجرجاني الن محمد علي الجرجاني الاسترادادي الحسيني الاسترادادي	حولي ٥٣١ ٤٢٠ هـ حي <u>ه</u> ٧٢٨ هـ	من علماء الشبعة ومتجكميها رحال البحاشي (٢٩٧ / ٢٠) من اساتده علم الطب في العالم السلامي وتعود حدوره لي سادات اصمهان عالم فاصل ديب مولمه شيعي مامي من تلامدة العلامة الحلي (أعيان الشيعة ١/ ٢٥٥)	الامامية، ومواليد الادمة من مولماته علامية لحوار مشاهي ،و لإعراض الطبية، والمباحث العلائية له كناب الأنجاث في نقديم الأحداث ، وروضة المحققين
الحسيني ابن حسن ٢٥ الحسيني ابن حسن ٢١ الحسيني ابن حسن ٢٠ ابي فاصل ابي فاصل أوجوب الدين معمد حي الجرجاني ابن علي بن ٢٨ السيد شريف الدين ١٦ علي الجرجاني ابن علي الجرجاني الاستراددي الحسيني الاستراددي	۳۱ هـ ۲۰ هـ حي <u>هـ</u> ۲۲۸ هـ	المراتب علم الطب في العالم الاسلامي وتعود حدوره الى سادات اصمهان عالم عامل من عالم المراتب عالم عالم عالم عالم عالم عالم عالم المرة العلامة الحلي (أعيان الشيعة ١/ ٢٥٥)	من مولماته عديرة لحوار مشاهي ،و لإعراض الطبية، والمباحث العلاثية له كناب الأنجاث في نقديم الأحداث ، وروضة المحققين
الحسيني ابن حسن ٢٠ (او حسين) الملقب بـ ٢٠ ابني فاصل أو المين الملقب بـ ٢٠ أربي المدين الدين المعمد حي المعمد المعمد أو السيد شريف الدين أو المعمد على المجرجاني أبن المحمد بن علي المحسيني الاسترادادي	۳۱ هـ ۲۰ هـ حي <u>هـ</u> ۲۲۸ هـ	من اساتده عدم الطب في العالم الاسلامي وتعود حدوره الى سادات اصمهان عالم فاصل ديب مولمه شيعي مامي من تلامدة العلامة الحلي (أعيان الشيعة ١/ ٢٥٥)	لحوار مشاهي ،و لإعرض الطبية، والمباحث العلائية له كنات الأنحاث في نقديم الأحداث ، وروضة المحققين
الحسيني ابن حسن ٢٠ (او حسين) الملقب بـ ٢٠ ابني فاصل الدين معمد حر الجرجاني ابن علي بن ٢٨ معمد عمد المعمد معمد معمد معمد المعمد الدين ١٦ السيد شريف الدين ١٦ ابن معمد بن علي الجرجاني الاسترادادي الحسيني الاسترادادي	۳۱ هـ ۲۰ هـ حي <u>هـ</u> ۲۲۸ هـ	وتعود حدوره لى ساد ت اصمهان عالم فاصل ديب مولم، شيعي مامي من تلامدة العلامة الحلي (أعيان الشيعة ٩/ ٢٥٥)	لحوار مشاهي ،و لإعرض الطبية، والمباحث العلائية له كنات الأنحاث في نقديم الأحداث ، وروضة المحققين
ابي فاصل البين فاصل البين فاصل البين فاصل البين معمد حو الجرجاني ابن علي بن ١٦٨ معمد معمد معمد البين علي بن معمد البين البعرجاني البن معمد بن علي البعرجاني المحمد البن معمد بن علي الحسيبي الاسترادادي	۳۶ هـ حي <u>ه</u> ۲۲۸ هـ	عالم فاصل ديب مولم، شيعي مامي من تلامدة العلامة الحلي (أعيان الشيعة ٩/ ٤٢٥)	الطبية، والمباحث العلائية له كناب الأنحاث في نقديم الأحداث ، وروضة المحققين
ابي فاصل 2 ربيعان الدين محمد حو الجرجاني ابن علي بن ٢٨ محمد محمد محمد محمد محمد محمد محمد علي السيد شريف الدين ١٦ ابن محمد بن علي الجرجاني الحسيني الاستراددي	حي <u>ه</u> ۷۲۸ هـ	تلامدة العلامة الحلي (أعيان الشَّيعة ٩/ ٢٥٥)	له كناب الأنجاث في نقديم الأحداث ، وروضة المحققين
أ رحكن الدين محمد حو الجرجاني ابن علي بن ٢٨ محمد السيد شريف الدين ١٦ علي الجرجاني علي الجرجاني ابن محمد بن علي الحسيسي الاستراددي	AYV a.	تلامدة العلامة الحلي (أعيان الشَّيعة ٩/ ٢٥٥)	الأحداث ، وروصة المحققين
الجرجاني ابن علي بن المحمد محمد محمد محمد محمد محمد محمد محمد	AYV a.	تلامدة العلامة الحلي (أعيان الشَّيعة ٩/ ٢٥٥)	الأحداث ، وروصة المحققين
محمد السيد شريف الدين ١٦١ علي الجرجابي ابن محمد بن علي الحسيبي الاستراددي			
0 السيد شريف الدين ١٦١ علي الجرجابي ابن معمد بن علي الحسيني الاستراددي	71A to	المال المالية	 الا تقدر ب الا کان با المحديد (۱۱).
علي الجرجابي ابن معمد بن علي الحسيني الاستراددي	-A ∧\\	الماط الصاد الماسية والماسية	ت بستار ،ست بایدین ایدین
علي الجرجابي ابن معمد بن علي الحسيني الاستراددي	→ Λ\1	الأمانية بالشام المتعاربية والمارات	أحرى
ابن معمد بن علي الحسيني الاسترادادي		أديب عارف حكيم ، لعوي فيلسوف وعدلم	الاصطلاحات الصوعبة،
الحسيني الاسترابادي	- 1	إيرائي مفروف، أصلة من استراباد ، طبريحة	ترجمان القرآن ،شرح المواقف
		ا الله شيرار ، ابنه مير شمي الدين محمد من العلماء	ورسائل أخرى قد صنعها
اللمروف والشروف		لشبعة الأمامية العروفين روضات الحيات 10	
7		4.00	
العرجانى			
٦ لامير شمس بدين ١٦١	-A ∧17	عدلم أدنت ومتكلم شنعي إيراني، بن مبر سيد	له ڪتب في عدم للطق وعم
معمد بن الأمير		شرف بدين كانب له معرفة بمعظم عنوم	لتحويد
لسيد شريف عني س		عصيره (الدريعة ٦٠/١)	
محمد الجرجابى			
	. V.7	من بعامدة الطوسي ،اكمن بقليمة في	
بن هنتم واعظ بكر ٢٦١	TTA a.	التجف،وهاد الى إيران ثم دهب إلى جرجان	
أنادي الجرجاني		ونيشابور،وعندما احتلف في نيشابور مع أثمة	
		اللغة رجع ابي حرحان وبوليه هدله(تاريح	
		البيهقي، ٣٤٩)	
٨ ابو الحسن علي بن متو	متوظي	شاعر شيعي معروف من القرن الرابع،وكان	
احمد الجرجاني بين	وزن	ربيب الصاحب بن عباد ،وقد أورد الثعالبي 🚣	
'VV	. 444	يتيمة الدهرءله أشعارا كثيرة	
^A0	٥٨٦ هـ		
١ - الحمد بن محمد		سكن مصر (موثوق بالحديث ،وروى الكثير	
بن أحمد ابو علي		من الأخيار الشيعية و السنية،النجاشي، ٨٦	
الجرجائي			
۱۰ هتج بن يزيد ابو عبد		ورد في الحديث انه كان من ملازمي الإمام	مستف كتاب السائل.
الله الجرجابي		الهادي کے سمزہ الي مڪة، كشم العمة ٢/ ٨٦	
۱۱ حمصر بن شریف		من اصحاب الأبمة، (كشف العمة ٢ ٢٨٤)	
الجرجاس			
١٢ الأمام شرف الدين القر	لقرن ٥	متكلم فعيه وصنالح	
لحسن بن حيدر بن او ٦	و٦		
أبي الفتع الحرجاني			
	هرن ه	من مشايح أبو على الطيرسي صباحب مجمع	
الحسين الجرجاني و ٦	و٦	البيان الذي روى عمه في كتابه هذا.	

	من مشايح آبي المصل شادان بن الحبائي(الثقات	صرت ۵	مجهد بن سترابه	12
	العيون : ٢٦٤)	و ۲	الحسين الجرجائي	
	من مشايح المصنف عماد الدين بطبري مولف	لقرن ٥	ابراهیم بن نصر	10
	بشارة لمصطفى(١٠١ ١١٩)	٦,	الجرجاني	
	شاعر شيعي(التقص: ٣٣١)،	القرن	الفخر الجرجائي	- 17
		ەو ٦		
مولم تكمنة السعادات		لمرن	لشيح ابو محاسن	1V
ية كيمية العبادات		الو ا	الجرجائي	
المستويات(ثاليب ٢٠٧)				
	من مؤلفي الشيعة الله القرن التاسع(رياض العلماء	لمرن	سديد لدين	١A
	٢/ ٤١٣) صاحب عبد من الرساس لكلامية	4	لجرحاس	



وفي أولى القرون الإسلامية كان أهل السنة يتمتعون بعفود أحكر في هذه الناحية، إذ كانت تحت سيطرة السامانيين والأتراك، لكن عداد الشيعة أحد يتصاعد فيها تدريجيا، يسبب قربها من طبرستان التي كانت تعديومنذ عاصمة للشيعة السنة، ما جعل بعض علماء السنة يقدمون إليها (تاريخ جرجان، السنة، ما جعل بعض علماء السنة يقدمون إليها (تاريخ جرجان، في إستراباذ بعده، ويدلنا النقش المنحوث على صندوق خشبي في استراباذ بعده، ويدلنا النقش المنحوث على صندوق خشبي في اسرجشمه، على تواجد التشيع الإمامي السائد في هذه المنطقة بالقرن التاسع الهجري، وقد نقش عليه اسماء الأئمة الاثني عشر (انظر الى استرادد وكردكان، معطوهي، ١٨٢)

والطريف في تشيع إستراباذ، هو إن العديد من كتب العلامة الحلي إما استستحت فيها، أو استستحت بيد العلماء

الإستراباذيين في القرمين الثامن والتاسع، وهناك عدة نسخ منها في المديد من المكتبات في العالم

باتت إستراباذ في القرنين الثامن والتاسع مدينة شيعية مامية محصة، وقد توجه العديد من سكانها بحو الحلة لدارسة لعلوم لدينية عبد علماءها الشيعة كما إن في القرن التاسع قصد عبد من متعلمي إستراباد مدينة هرات للدراسة هدا وقد بلعث شهرة إستراباذ بالتشيع حداً جعلت الدهبي يقارنها بمدينة قم في القرن الثامن قاتلا: ليس في إستراباد سبيا واحدا (المشتبه، 198)

وقع لقرن لثامن شهدت استراباد طهور هرفة تدعى الحروفية بقياده فصل الله الإسترابادي (ولد ٧٤٠) وهو الدي قضيي سنوات عديدة من حياته في السفر إلى مختلف المدن تحت ستار التدروش والتصوف مدعيا الارتباط بالأثمة وملاقاتهم وتميرت هده المرفة بالبرعة لمعالية والتطرفية الحارجة عن

إطار مدهب لامامية وفي بطاق حكم الحلافة العثمانية انتشرات معتقدات الحروفية فيما بعد أكثر من أي مكان احر وحدير بالدكر بأن استراباد تعد احدى مراكر الشعر ولادب لمارسي لشيعي وتراميا مع طهور الدولة الصعوية، مد علماء استراباد من بشيعة الأمامية بد العون ولمساعده ليها، فمنهم من شعل مختلف المناصب العلمية بدءا من تعليم أبناء السلاصين الصمويين، حتى منصب شيخ الاسلام والتدريس وأحد كبار علماء إستراباذ الذي شهده العصر الصفوي هو المير داماد (م ۱۰۵۰هـ) سبط المحقق الحكرمكي (م ۹۵۰هـ) شهر بالملسمة ها والعقه وعاش في ايام حكم لشاه عناس الأول والشاه صفي (للتعاصيل انظر: تاريخ تشيع در جرجان و سنرياد رسول حميريان، ۱۰۵هـ)

الأهوارُ: أقدم مدينة شيعية في إيران

تعشر مدينة الأهوار من مراكز الشيعة الرئيسية في يران افتاريخ التشيع فيها يعود إلى نقرن الأول من الهجراء ولمل هذا التعبير لا يصلح إطلاقه إلا على مدينة قم.

إن السبب في تشيع الأهوار يعود إلى ارتباطها الوثيق بالحكوفة هرفاعة بن شداد كان فاصي الأمام على عليها، وقد وجه إليه الإمام وصايا في كتابه إليه بقي منه مقاطع في كتاب دعائم الإسلام؛ ورفاعة هذا هو من شيعة الكوفة ومن المشاركين في ثورة التوابين (المستدرك ٢٤٥٠/١٤، إذن يتبين لنا بأن نفود التشيع في الأهوار كان مألوفا مند القرن المحري الأول وهناك بعض الأحيار والأقوال في هذا الباب بين دفات المصادر وكالعادة فإن أهم ما يمكن الاستشهاد به في هذا المحال يتعلق برجال الأهوار من الشيعة

كان إبراهيم بن ميمون من شيعة الكوفة، وكان يخرج إلى الأهواز للتجارة وقد سأل الإمام جعفر الصادق عن جمع لصبلاة والسجدة على ما في السعينة وعلى القير (التهديب، ٢٩٨/٢) وقد التقى حماعة من شبعة بوحي الأهور بالامام على الرضا عند مروره منها (الخرائج والجرائح، ٢٦٠/٢) ولدينا نص كتاب الإمام على الهدي إلى جماعة من الأهوازيين

حول الجير والتمويص (المستدرك، ٢٥٥/-٢٥٤). وقد جاء في رواية اخرى بأن جماعة من شيعة الأهواز وافت إلى سامراء لريارة لامام حسن العسكرى (الحرائع والحريم، ١١/١٤٤) ويروى بأن رجل متهجد في الأهواز يدعى سرور كان أحرسا لا يتكلم فحمله أبوه إلى بقداد عند أبي القاسم بن روح ليسال الإمام المهدي أن يفتح لسانه، فتكلم (الخرائج والجرائح،

ترسخ التشيع بقم في تلك المرحلة وباتت الوشيجة الشيعية لترسط المدينتين أشد ارتباطا فعلى سبيل المثال ولا الحصور يمكن أن نشير إلى علاقة رجلين من أبرر شيعة الأهواز إبال تلك لمرحلة بمدينة قم وترددهما وبرولهما هيها أحدهما علي سامهردار الأهوازي، وكلاهما كانا على ارتباطا مع الأخر في حماد الأهوازي، وكلاهما كانا على ارتباطا مع الأخر في مدينة قم خلال النصف الثاني من القرن الهجري الثاني ومطلع تقرل لثالث هالحسين بن سعيد تحول الى قم بعد بن التقل الى تقرل الذات هالحسين بن سعيد تحول الى قم بعد بن التقل الى لقرن التميون عنه رووها القميون عنه



بلقي هذا نظرة على عدد من أصحاب الأنمة الأهوازيين ومنهم المولمون تشيعة في القربين لثاني والثالث

أبو يجير عبد الله بن النجاشي بن عثيم بن سمعان أبو بجير الأسدي، كان يرى رأي الريدية ثم قال بإمامة الصادق (رحال العلامة ١٠٠٩)، ولي الأهور من قبل المصور كسال أبي عبد الله يسأله، قكتب إليه رسالة معروفة جاء ذكرها في للصادر تحت عبوان رسالة آبي عبد الله بن اسعاشي (وسائل، ١٠٠٨-٢٠٨).

ببدو للحاشي المقصود بالعامل على الأهور وهارس في اللكائة ما المعامل على الأهور وهارس في المكافئة المكافئة المكافئة من أجداد أحمد بن علي المجاشي صاحب الرحال، فقد دكره عبد ترجمة نفسه في رحاله (نظر ميرات مكتوب شيعه، ٢٤٨) ينتمي النجاشي إلى إحدى قبائل العرب شيعية في بني اسد، مما يجعلن عنبار هجرة بني اسد الى الأهواز أساس الانتشار التشيع فيها.

فضالة بن أيوب الأردي، عربي صميم من أصحاب الإمام موسى بن جعفر، سكن الأهواز، فقيه من فقهاء الشيمة (رحال بن داود ۲۷۱) له كتب منه كتاب الصلاة البحاشي، (۱۲) التقى به حسن به سعيد الأهوازي وتفرد بالرواية عنه دون أحيه لحسن اللهائي، ۲۱۱)

♦ عبد الله بن محمد بن حصين الحصيني الأهواري، روى
 عن الرضا وله كتاب (النجاشي، ۲۲۷)

♦ أحمد بن محمد الحصيتي (الحصيتي أو الحصيبي)
 لعدى الاهوارى من صحاب الأمام حسن العسكرى (رحال لطوسى: ۲۹۷)

خعصر بن حمدان لحصيبي لدى ثنى عليه الامام في رواية علي بن إبراهيم بن مهريار (دلائل الإمامة، ٢٩٦؛ الحرائج والجرائح، ٢٩٨٣)

♦ محمد بن إبراهيم الحصيني الأهواري، يقول آخوه
 حمدان قلت لأبي جعفر الثائي: إن أحي مات، ظفال: رحم الله
 حدك هابه كان من حصيص شيعتي رحال لكشي ١٦٢٥

 خمدان بن محمد لحصيبي يستدل من روية الكشي بائه من شيعة الأهواز (رجال الكشيء ٨٣٥/٢). وقد عده لطوسي من اصحاب آبي حعفر الجواد (رحال الطوسي، ٢٥٦)

♦ أيو الحصيين بن حصيين (أبو الحسين بن حسين)، ثرل الأهواز، من أصحاب الإمام علي الهادي (رجال الطوسي، ٢٩٣)
 عده العلامة لحلي من صحاب ابي حصر الجواد، برل لاهوار وهو من أصحاب أبي الحسن الثالث (رجال الملامة، ١٨٧).

 عبد الله بن محمد الأهوازي، ذكر التجاشي بأن بعض اصحابه رأي له مسابله لموسى بن جعفر (التحاشي، ۲۲۷)

 أحمد بن محمد بن موسى بن الصلت، من علماء الشيعة في أواحر القرن لهجري الثالث، حاء دكر اسمه في أسماد المحاشي والطوسي (المهرست للطوسي، ٢٤٠٥٨)

♦ الحسين بن سعيد بن حماد بن مهران الأهوازي كان حده حماد بن مهران مولى الامام علي بن الحسين روي عن الرضاء وعن أبي جعفر الثاني، وعن أبي الحسن الثالث، اصله حكوية، انتقل مع أخيه الحسن إلى الأهواز، ثم تحول إلى قم، النزل على الحسن بن أبان، وتوية بقم، له ثلاثون كتابا منها كتاب الرهد (رحال العلامة، ٤٤؛ كدلك النظر؛ المهرست للطوسي ٥٨) يمول ابن الوليد احرحها (الكند)

إلينا الحسين بن الحسن بن أنان بحط الحسين بن سعيد، ودكر «به كان صيف الله (المهرست للطوسي، ٥٩ ٥٩, دكر الشيخ الصدوق في مقدمة كتابه من لا يحضره المقيه، اعتماده ورجوعه إلى كتب الحسين بن سعيد الأهوازي وعلي بن مهربار الأهوازي (من لا يحصره المقيه، ٢/١) بقى حرء كبير من بعض كتبه مثل كتاب المومن، وكتاب الرهد، كما بقيت مقاطع من كتبه الأخرى

ترشده قصة الحسين بن سعيد الى التعامل والتوامس العلمي الروائي لدي كان قائماً بين شيعة الأهوار وهم وقد احد علي بن مهريار مصنعات الحسين بن سعيد، وزاد على عدد مها (المهرست للطوسي، ١٥٢) وخال الحسين بن سعيد هو جعمر بن يحيى بن سعيد الأحول من رجال أبي جعمر الثاني

♦ الحسن بن سعيد بن حعاد بن مهران الأهواري شارك أحاء الحسن في الكتب الثلاثين المستمة، وإنما كثر اشتهار الحسن الحسن المحاشي، ٥٨) يقول لكشي الحسن و لحسن ابنا سعيد بن حعاد بن سعيد موالي علي بن لحسن وعكان الحسن بن سعيد هو الذي أوصل إسحاق بن إبراهيم الحصيني (الأهواري)؛ وعلي بن الريان بعد إسحاق إلى الرضا وكذلك عمل بعيد الله بن محمد الحضيني، يقال: أن الحسن مسف حمسين تصنيفا، وسعيد عكان يعرف بدندان (رجال الكشي، ١٥٥)، وقد سبق ودكرنا بان جدهما حماد بن مهران كان مولى الإمام على بن الحسن (النجاشي، ١٥٥)

علي بن مهزيار الأهواري، من علماء الشيعة ومحدثيهم في النصف الأول من القرن الهجري الثالث، كان ذا شأن ومقام كبير، حتى إن فيره تحول إلى مرار الشيعة في الأهوار مند تلك الأيام، يقول عنه التجاشي؛ دورقي الأصل؛ كان أبوه تصرابيا فأسلم (النجاشي، ٢٥٣)، يقول الكشي: كان علي بن مهريار بصرائيا فهذا الله، وكان من أهل هندكان قرية من قرى فارس ثم سكن الأهوار عامام بها وكان على حبهته سحاده مثل ركبة البعير، لما مات عبد الله بن جندب قام علي بن مهزيار مقامه وله مصنعات كثيره رباده على ثلاثين كتابا (رحال الكشي، ٢٥١-٥٥٠)، وقد نقلت المصادر مضمون ما جرى بين علي بن مهريار وبين الأنمة من رسائل

بنعل عن علي بن مهربار بابه قال كتب إلى بي جعفر وشكوت ليه كثره «برلارل في «لأهوار، ترى لنا النحول عنها عكتب لا تتحونوا عنها، ومنوموا «لاربقاء و«بحميس والجعفة واغتسلوا وملهروا ثيابكم وأبرزوا يوم الجمعة، وادعوا الله فإنه يرفع عنكم، قال فعملنا دلك فسنكنت الرلازل (علل الشرائع، يرفع عنكم، قال فعملنا دلك فسنكنت الرلازل (علل الشرائع،

تعرفنا مصادر الشيعة الروائية والرجائية على العديد من لمحدثين و لمؤلمين من ل مهريار، منهم , براهيم بن مهريار الأهوازي مناحب كتاب البشارات (النجاشي، ١٦)، ومحمد بن علي بن مهريار الذي نقلت عنه عند من الأخبار، وكدلك أبو حمد محمد بن حسن بن عني بن مهريار الاهوازي (رسالة أبي عالب الرز ري، ١٥٠)، وسلامة بن محمد بن حسين بن علي بن مهريار، احد مشايخ النعماني استاد الكليبي (طبقات اعلام الشبعة، القرن الرابع، ١٣٦)

أحمد بن الحسين بن سعيد بن حماد بن مهران، أبو
 حعمر الأهواري، المقب ديدان صغمه القُمبون وقالوا هو عال
 (التجاشي، ۷۷؛ المهرست للملوسي، ۲۵)

(التحاشي، ٢٢٩).

 ♦ محمد بن جعفر بن عنبسة الأهواري الحداد، يعروف بابن رويدة. محتلط الأمر، له كتاب الخصال، و كتاب الكمال فيه داب (المحاشي، ٢٧٦)

 أحمد بن إبراهيم بن أحمد بن معلي بن أسد العميء من مولمي الشيعة الدين دكرهم الشيخ الطوسي في المهرست ... بين الأهوار وقم وهو ممن دحل في تتوح بالحلف وسكنوا الأهواز. روى عنه أخبار صاحب الزنج (الفهرست للطوسيء ٧٦)

لا يتعمس عدد الأهواريين من رجال الحديث والمؤلفين والرواة عن الأثمة في أحبار الشيعة، ولابد من دراسة حياتهم واحولهم، ومن هؤلاء يحيى بن سعيد الأهواري، وأحمد بن محمد بن صلت الأهو ري، ومحمد بن محلد الأهواري، وعلى بن أرهر الأهواري وجعفر بن سلمة الأهواري، وعلى بن عروة (النجاشي، ٣٣٩) الأهوازي، وأحمد بن محمد الأهواري، وعمر بن رياح الأهواري، وعبد الله بن محمد الأهوازي، وأحمد بن روح الأهواري، وأبو عدد الله الحسين بن على الأهواري

> والبكم أسماء عدد من أصحاب الأثمة المتمين إلى الأهوار، وعدد من منقدمي مؤلمي الشيعة الأهواريين في القربين الثانى والثالث

 أحمد بن علي بن عبد الله بن عباس التجاشي، وهو حاكم الأهوار من قبل أبي جعفر المصور كتب رسالة إلى الإمام الصادق بسأله عن عده قصاباً، وقد أحاب عليه الأمام أشار التحاشى إلى هذه الرسالة في رجاله وقد أوردت المسادر الرد هذا تحت عنوان فرسالة عبد الله بن التحاشي، فها هنا ظهرت معالم التشيع في الأهواز وينتمي هذا الرجل إلى بني أسدء ولديه أثار في حديث الشيعة

 ♦ فصالة بن أيوب الأردى، من أصحاب الإمام موسى بن في الأهوار (المهرست لنطوسي، ٧٦). حعمر ومؤلف عده كتب منها كتاب الصلاه (النجاشيء ٢١٠)

> عبد الله بن محمد بن حصين الحصيتى العبدى (عبد القيسي)، من أصحاب الإمام الرصا ومن أصحاب الكتب الحديثية (رجال النجاشي، ٣٢٧).

 حمد بن محمد الحصيتي العبدي الأهواري، من أصنعاب الأمام الحسن العستكاري (رجال الطوسي، ٢٩٧)

 محمد بن إبراهيم لحصيني الأهواري يقول شقيقه حمدان: قلت لأبي جعفر الثاني إن أحي مات. فقال الإمام: رحم الله أحاك فإنه من حصيص شيعتي (احتيار معرفة الرجال،

 حمدان بن محمد الحصيني؛ يستماد من رواية التكشي (٨٣٥/٢) أنه من شيعة الأهوار. وعدَّه الطوسي من أصبحاب الإمام الجواد (رحال الطوسي، ٣٥٦).

 أبو الحسين بن حصين، كان يقيم إلا الأمواز وهو من. أصحاب الإمام الهادي (رحال الطوسي، ٢٩٢).

 ♦ عبد الله بن محمد الأهوازي، لديه كتاب أتحقه بمسائله لموسى بن جمعر (التجاشي، ٢٢٧)

♦ أحمد بن موسى بن الصلت، من علماء الشيعة في أواحر القرن الثالث، جاء ذكر اسمه في الطرق الروائية للنجاشي ولنطوسني (المهرست للطوسني، ٥٨-٣٤)

♦ حسين بن سعيد بن حعاد الأهواري من موالي الإمام

♦ محمد بن جبرئيل الأهواري، له كتاب إلا الحديث على بن الحسين، روى عن الإمام الرضاء والإمام الحواد، و لأمام البادي، له ثلاثون كتابا منها كتاب الرهد أصله كولة وانتقل مع أخيه الحسن إلى الأهواز، ثم تحول إلى قم وتولية هناك، كان خاله جعمر بن يحيى بن سعيد الأحول من أصبحاب الإمام الهادي. وقد تأثر منه على بن مهريار (الفهرست للطوسي، ١٥٢). ويرشدنا تحوله إلى قم مسار انتقال التشيع

●運

1

4330

1

000

-1910

1

***1010**

000

1

000

● 2,810

0.0

0=0

28

0.00

0.0

450

تأليف حميع اثاره، إلا أنها عرفت باسم أحية (التعاشي، ٥٨)

 أحمد بن حسين بن سفيد بن حماد الأهواري لمقب بـ بدئدانه، كان من الفلاة وله كتاب باسم كتاب الاحتجاج (النجاشي، ٧٧ المهرست للطوسي، ٦٥)

محمد بن جبرئيل الأهوازي، له كتاب إلا الحديث

 محمد بن جعفر بن عنيسة الجداد المعروف بابن رويده، كان بتهم بالملوء له عدة كتب مثل الخصال وكتاب الكمال رالبحاشي، ۲۷۱)

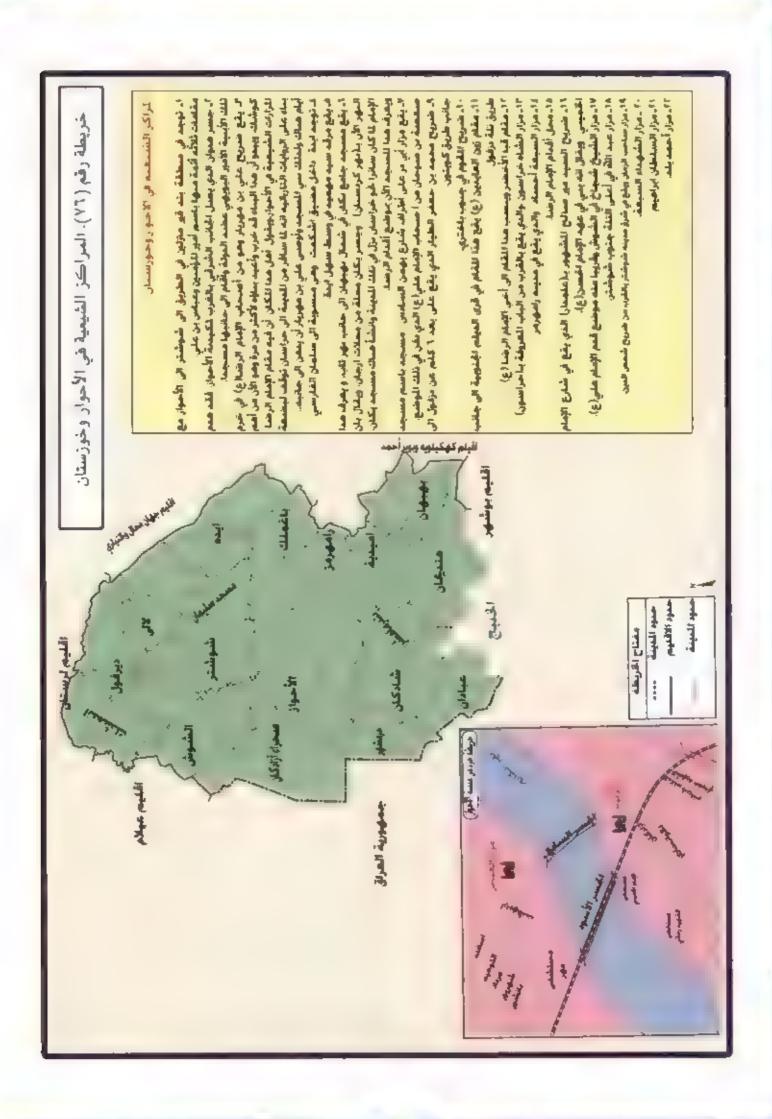
 على بن مهريار، من علماء الشيعة ومحدثيهم في المنصم الأول من القرن الثالث المحرى كان من الاعتبار والمكانة بمكان، تحول مدهنه إلى مزار الشيعة في حورستان مند تلك الأيام يقول عنه النجاشي: أبو الحسن دورقي الأصل، مولى. كان أنوم بصيراتها فأسلم، وقد قيل إن عليه أسلم وهو صغير (النجاشي، ٢٥٣). وقي خبر آخر قبل بأنه من هنديجان عارس لڪنه توطن کے الأهوار

♦ أحمد بن إبراهيم بن آحمد بن معلى العمى الأهوازي، من المؤلمان الشبعة، ذكره الطوسى في المهرست، له كتاب ہ مناقب أمير المؤمنين وكتاب ہے أحبار صاحب الزبج وهو تميمي الأصل، حرج منهم لينضم الى قنينة النبوح حلماء واستقر

التشيع في أصفهان

تعود أولى أيام الإسلام في أصفهان إلى عشرين سنة بعد الهجرة عندما فتحها المسلمون العرب ليستوطن عدد من قبائل العرب اليها والمناطق المحيطة بهاء

وقد حكمها إنان خلافة الإمام على أحد أصعابه بدعى يزيد بن قيس وبعده مختم بن سليم الحارث.



حملة علامية شرسة صد الامام وكانت المكاسات هذه الحملة على أصفهان أكثر من بأقى المدن، إذ تحولت نوعا ما إلى قاعدة للتستن التطرف منذ القرن الأول حتى القرن الرابع. لهجري، ما عد الله القصيرة التي كان عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر حاكما عليها سنة ١٢٧-١٢٨هـ، ولم تمض أيام حتى قتل عبد الله وخلت الساحة من التشيع هناك. وقد بلعت فيها حدة التعصب العثماني لله أولى القرون الإسلامية طورا جمل أبا بكر الخواررمي يتهمها بالناصبية 🚣 القرن الرابع الذي شهد نشوب صراع حاد بين الحنابلة والأشاعرة، وبمرور الأيام حل مكانه الصراع الشاهعي-الحبيلي بعدما عانت تلكما البرعيان

ومع وحود التسنن الحنبني المتسم بالحدة، ظهر تدريجها هريق من الرواة والمحدثين الدين كانوا يهتمون بنقل هصائل آهل البيت. والأهم من ذلك هو ظهور أعداد شيمية عليَّا أصمهان ويدلنا عليه خير مناظرة عبد الله بن محمد الكناني الشيمي مع علمامها السنة، أورده أبو نعيم الأصبهاني 🚅 كتاب أحبار

وقد زاد من معرفة الأمنعهائيين بالتشيع الحمنور الماعل لأبي إسحاق إبراهيم بن محمد الثقمي (م ٢٨٦هـ) صاحب كتاب العاريب، فصلا عن حصور الشيعة وعلماء العراق للتصدي للمكر العثماني المناهض لأهل البيت القائم في أصفهان انداك

وبجب الشارة إلى جهود وزير البويهيين البازر، الصاحب بن عباد (م ٢٨٦هـ) في رواج مذهب التشيع بأصفهان، ويضم ديوانه كما هائلا من أشعاره في نشر مناقب أهل البيت وبذر مودتهم في أصمهان، والري

وقد تكرست الاحواء لحديدة التي مهد له النويهيون الشيعة في أصفهان، بفصل هجرة السادات والعلويين إلى هده المدينة. ويصم كتاب منتقلة الطالبية أسماء ثلاثة وثلاثين شخصا من كنار السادات المهاجرين إلى أصفهان وهي تبدو أكثر بكثير مقاربة بالمدن الأحرى. والتواجد هذا كان من شانه أن يرسخ الأهكار الشيعية فليها رويدا رويدا، ووجود العديد من أبناء الأثمة في اصمهان، ولحفاظ على موار عالبيتهم هو دليل آخر على صحة هذا الادعاء، هذا وترى عددا. من الاصمهاسين صمن اصحاب الاثمة مما برشدنا إلى وجود التشيع هيها أواحر القربين الثانى والثالث منهم إبراهيم س شيبة الأصمهاني أحد أصحاب الإمام الهادي، وابر هيم بن قتيبة وهو من المؤلفين الشيعة، وسري بن سلامة هو الآخر من أصحاب الأمام طيادي

كما إن أحمد بن عنويه الأصمهاني المعروف بأبي الأسود الكاتب هو من مشايح الشيح الصدوق الدين نقلت عبهم الكتب الحديثية العديد من الأحاديث وهو من روي عنه. كتاب العارات للثقمى والذي وصل إلينا بوساطة ابن بابويه والشيخ الصدوق

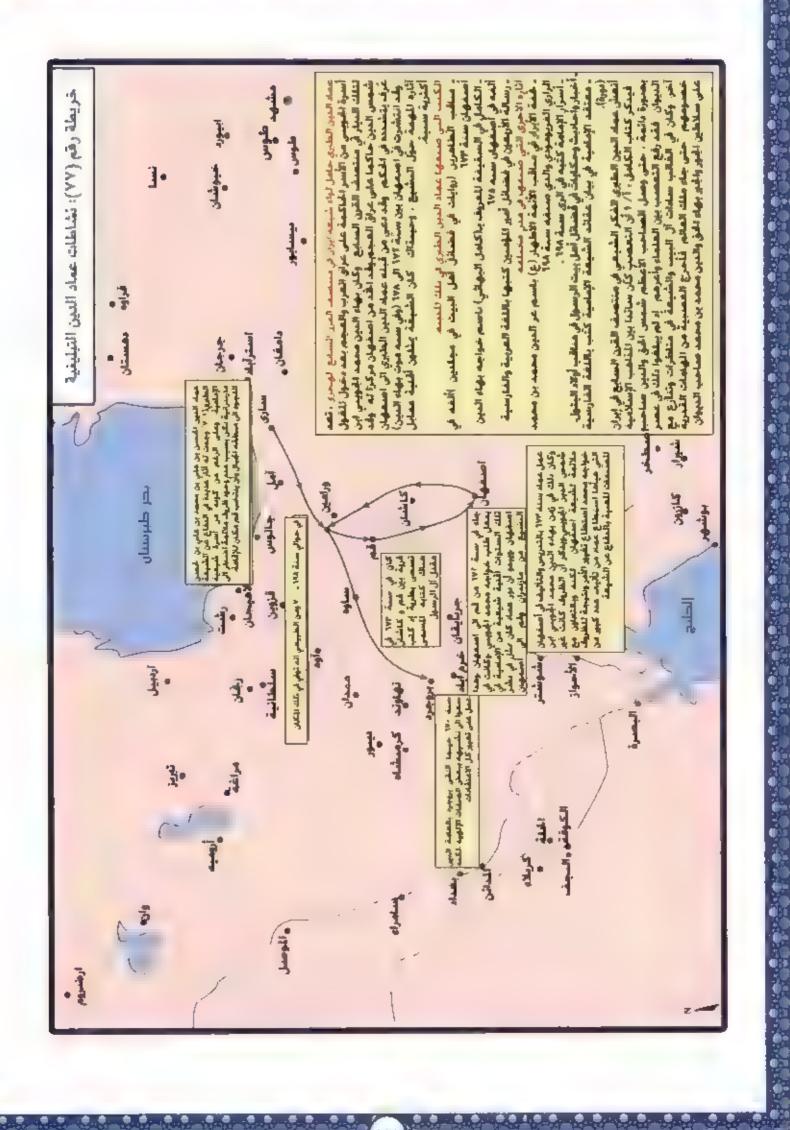
وما عدا الشيعة، ساهم محبو أهل البيت من أهل السنة. ممن رووا أخيار مناقبهم في تعديل التسنن المتطرف ومنهم ابو الشيخ عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأصفهائي (٢٧٤-٣٦٩) صاحب كتاب طبقات المحدثين. وقد روي عنه أبو القاسم الحاكم الحسكاني في كتابه شواهد التبريل لقواعد التصبيل العديد من الرويات في قصائل الإمام على ودرول

وبعد سيشهاد الأمام وسيطره الأمونين، شهدت أصفهان - الآيات القرانية المرتبطة به. وهد - لكم الهائل من الروايات يطهر من المؤلف البائع لي أهل النيب وفي القرن اسادس الهجري شهدت صفهان تدوين العشرات من لكتب في مناقب أهل البيت. ويُعدُ ابن مروديه (م ٤١٠هـ) من أشهر رواة الأحسر وأحاديث القصائل. فقد ورد ذكر اسمه في العديد من مصادر أهل السنة وقد نشر كتابه تحت عبو ل مناقب على بن الي طالب

وما لديد من معنومات عن نقرن السادس مصدره كسب مثل النقض والمهرست. وكانت أصمهان يومئذ لا تزال قاعدة المعارضين، والشيعة فيها كانوا اقلية فاعنة

وتتفرف غير كتاب الفهرست لمتحب الدين (أواجر لقرن السادس) عنى عبد من كنار علماء لشيعة مثل السبب نجم الدين بدران بن شريف بن أبي الفتح العلوى الحسيني صاحب كناب المطالب في مناقب ل أبي طالب وأبي المكارم هبة الله بن داوود بن محمد الأصفهائي، وغيرهم من العلماء الاصمهانيان واحتصبت اصمهان صموة من العلماء الشبعة مطلع القرن السابع، منهم ال شفروه وينتمى لنهم. بو: لسعادات أسعد بن عبد القاهر شمروه، وهو من عدماء الشيعة وله عدة کتب سے مطبع الصباحان وکان پشعل سمنیا ہے آ صمهان سنة ٢٣٤ هـ قبل الغزو المولى الأول، وقد تركها لاحقا لينزل في العثبات المقدسة.

وقب عتلب صبيحات المعارضة لله اصفهان وغيرها من المدن السنية عندما أعلن أولجايتو (م ٢١٦هـ) رسميا التشبع في إيران وصرب السعكة باسم الأئمة الاثنى عشر خلال القرن الثامنء مما جعل السلطان المعولي ييعث بالرسل والحيوش لمعاقبة المفارضين وفج الآيام نفسها ظهر في اصفهان منكلم شيعي يدعى تاج الدين عبد الله المعمار النقدادي، وقد ساهم في اردهار المكر الشبعي هناك بتأليما رسالة مستار العقيدة



حريطة رقم (٨٧). الآثار والأسية والمنارس الشيمية في اصفهان يستوار أحمد ان على در مسجد طبقار كا اصبيعه يمانوان قال الطاقع على منه 12 كاردو شاق المسهول، بلاد دار جدا المسجد سند كا اصباعه المانوان قال الطاق منها إلى المستدانية المستدانية والمسهول، طاقد منها المستدانية المانوانية المنافذة كاردو في اطاق المانوانية 12 كار منها الطاق مطبقها بالطاق المنافذة المانوانية المانوانية المانوانية المنافذة مستوا باز البامة في مسلة جيهات هي منطقة يهيم استقهان وفي بادارا مهم النارد ملوي وكتابات جينهاة ديها استماد أو كلمان الله محمد خلي فكلمة الاستر And the state of t ما بعد الكائر والى والقو عالى بعد الا كالله جلوب المورد المعاولان في قريده المقاربيان طاقه الموران ووجو المسيسات الى مهم مصحه المبارسة اليا 177 ولما من عامرية عالم المورد الميان المحمد في مسيون من المورد المارد المورد والمارد المارد المارد المارد المارد المورد واب آنگلیت اس مدا الحراب خلف الحطيع القري لديسيد، وليد فلمه زيافيها عرف در آنگيز السوغ وليد سي الحراب من مقادلهاي ولد کــــ عليه المفاول محمد فهكيار ووزود ميشه الساسيم وان سدد سالته كفت في The Spin thus, and a majoral display of the state and a second of the state of the second of the sec راها كوشائة هيوان آيادن بيد، كوشمة بيدية هر مصد رسم بهار مثر ويوس ال موارد مقود الدر مها المديد الم مطالة المان كالسيا والمائس كما و نظر هما السام مارستان كلب معيها أن ميسة المقور بالاس مهاية والردور المان السام الميان المرسان كلب الميان أن ميسة المقور الميان المؤود المان ال جمعه کینانی برس هما کسمیده باشدید مسید کمیام کاستانجرس کاستانیاری نظر کاهیمری برایندیور نیشا، باشدو مصیده کونام باشسان یا ایل کونام باشسان به مکان تنسیمه باشتر طبعه قرار تنییمه کرنیسه فرا هما تنسیمه میزان همان هم دارا المسجد شيدند عدد الدرساء في مرهدي راسم هايك الدير الان يدوس المرساء على كنب أسطر مفرساتها كنهان الله بسطم على فاطهاء رافعين ومني مسيط المؤادكارجية كنب المهال الإيتاب الله في محمد ام جورجي رويون ايشاماياياي للسمار اين عام يا الساس ان مادور عار ها السيد مسيد الي يارد مسيد الكام - « مراز معيد مغرا 枝 As against the housest. 教 ł 33 **§** 1 La Want

The many manufactured is a party of manufactured of manufactured in the party of th

of manages, when it is not a part of the p وساع المسيح مكري ومهودها البناة الرزائين الكرن الكمر والمفرع وكران مودن الرهاية ووجي المهرمات والمواجئ في كابن المساح والمان المران المجاهد المعام والمستحدة المان المعام مانا عمل الكربوري المانية منهام والمعام المقامية على مهد المعام والمانية وا The property of the property o

وأحد مظاهر تشيع أصفهان فج عهد أولحايتو هو محراب ا ولحايثو الو قع بمسحد الجمعة، بقش عليه سماء الاثمة الاثني عشر، والمحراب هذا في عاية الحمال والأشاره الأحرى هي بقعة بير بكران التي تقع 4 قرية بهذا الاسم تبعد عن أصفهان ثلاثين كم حبوبا ، وقد حمر على نقشها الحبسى أسماء الاتمة الائتى عشر

يقول العلامة المجلسي عن تروع أصفهان إلى التشيع؛ الحمد لله الذي حول اصفهان بعد أن كانت أبعد المدن عن التشيع، إلى مدينة لا يوجد هيها اليوم ولا علا قراها البالفة الهاء سنى واحد أو حتى متهم بالتستن. ومن ميزات التشيع في أصفهان خلال القرنين الثامن والتاسع هو الوثام والتفاهم القائم بين السنة والشيعة، وكان لهما آثر مباشر له بقوش تلك المدرة، إذ نرى أسماء الحلقاء إلى جنب أسماء الأثمة الاثنى عشره منها نقوش بقمة بابا قاسم التي شيدت إلا عهد سالاهاين أل المظمر، وأحد نقوش مسجد الجمعة التي تعود إلى القرن الثامن وأيام آل المظفر التي كتب عليها أسماء الله، ومحمد، وأس بكراء وغمرا وغثمان وغنىء والحسان والحساين

ولم تخل أصفهان من كبار الأسر الشيعة في القرن التاسع، ويقول الأشدى عن إحداها: «آل تركة أهل بيت فصل ومعروفون بالتشيع، وقد استنسح في هذا القرن عدد من مؤلمات الغلامة الحلي في أصفهان بيد الكناب الشيعة

وبمحيء الصفونة، كانت الأرضية في أصفهان مؤانبة لقبول التشيع، ذلك أنه لم يسجل أية شيء عن مظاهر التصدي ومحابهة الصفويين في تاريح تلك المرحلة

إمارة بنى ذلف الشيعية في كرج

كانت الكرح (معرب كره القارسية) من أهم مدن بالاد الجبل وتعرف بالمصادر بأسماء مثل بوهين كره، وكره رود، وكرج أبي دلم، وقد سميت بكرج أبي دلف نسبة إلى أسرة أبي دلف التي تتتمي إلى بني عجل من بن بكر بن واثل المتحالمين مع عبد القيس ومجاوريهم لملا شمال اليمامة

يقول ابن المقيه نقلا عن العكابي؛ وكان جد أبي دلف، القاسم بن عيسى بن إدريس بن معقل العجلي يعالج العطر ويجلب القبم. فقدم الحبل الله عدد من أهله فترلوا قرية من قرى همذان، عاثروا واتخذوا الضياع... ثم إن عيسى بن إدريس نرل الكرج، وعلب عليها وبني حصنها، وقويت حال أبي دلف وعظم شآبه عند السلطان، فكبر الحصن وراد فيه وسهاها الكرج عقين كرح أبى دلما (بلدان أبن فقية ، ٣٦١). وبقول السمعاني وبنيت الكرج لِلَّا رمن المهدي، وهو أبو عبد الله محمد بن أبي جعفر المنصور، بناها عيسى بن إدريس بن معقل بن عمرو بن حراعي العجلي...ثم ابنه آبو دلف القاسم بن عيسي العجلي راد ـ عمارتها، وحملها نشبه البلدة (الانساب للسمعاني، ٤٦/٥) ولِكُ موضع آخر يقول، الكرج بناها أبو دلف وسماها البلد واهنها ينسبون بالكرجي (الأسناب بلسمعاني، ٢٨٩/١)

وكما يقول باقوت فإن الكرح كانت مدينة منمرقة ليس لها اجتماع المدن وأببيتها أبلية الملوك قصبور واسعة متقرقة وهي مدينة طويلة نحو من فرسخ (معجم البلدان: ٤٤٦/٤)

يقول الأصطعري عن موقعها الجعرافة ومساعتها عن المدن: ١٠ ومن بروجرد إلى الكرج ١٠ فراسخ، ومن الكرج

إلى البرج ١٢ فرسخاء ومن البرج إلى حونجان منزل ١٠ فراسخ، ومن حويجان الى أصبهان ٣٠ فرسحا ٤ (المسالك والمالك ١٦٤). إذن تبعد بروجرد عن العكرج ٦٠ كم، وعن أصفهان ٣١٢ كم. ويعرفها ابن حوقل في القرن الرابع بأنها مديثة صفيرة اقل مساحة من يروجرد (صورة الأرض، ٣٦١)

وقية دكره لولايات عراق العجم، قام حمد الله المستوعى بمحاسبة مسافة أصمهان عن باقي المدن والولايات ووفقا لتحمينه هإن كرج أبي دلف تبعد عنها خمسة وأربعين فرسخا (برهة العلوب، ٩٣)

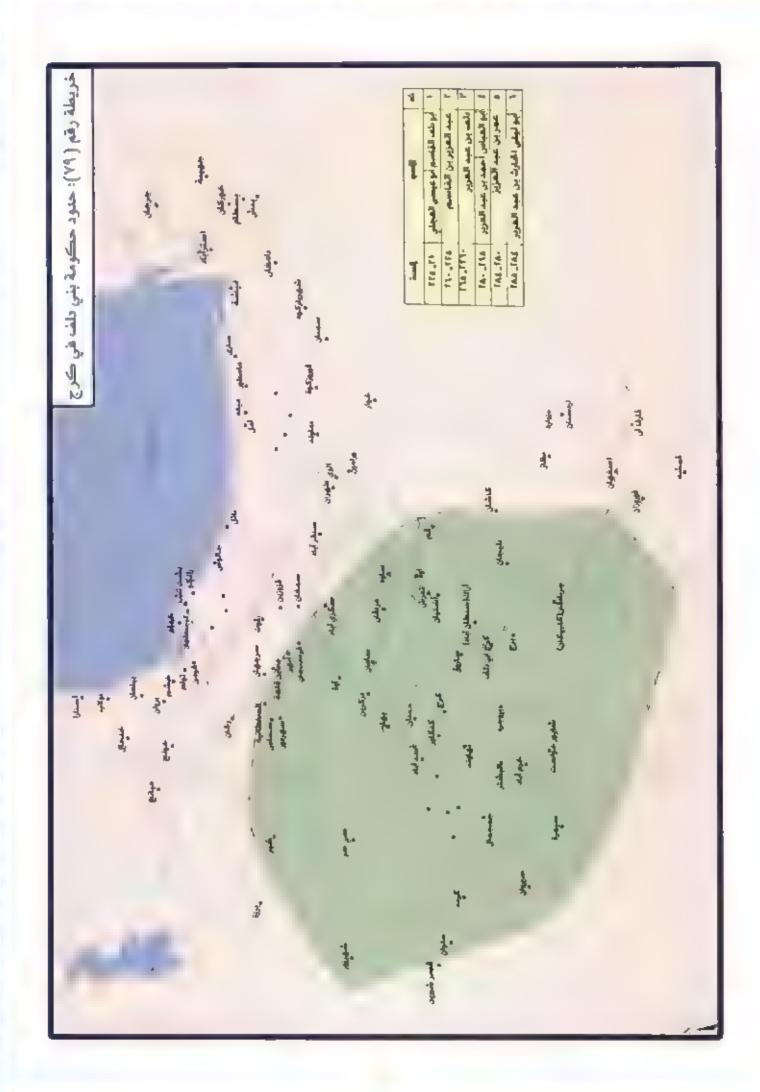
ويرى لسترنج بأن الكرج تقع غرب نهاوند اله ولاية الأبعارين بمركزية الكرح، وقد أطلق عليها سم كرح أبي دلف لعدم خلطها بالنقاط الأخرى التي تحمل الاسم ذاته (سررمیرهای حلافت شرقی، ۲۱۲ ۲۱۳)

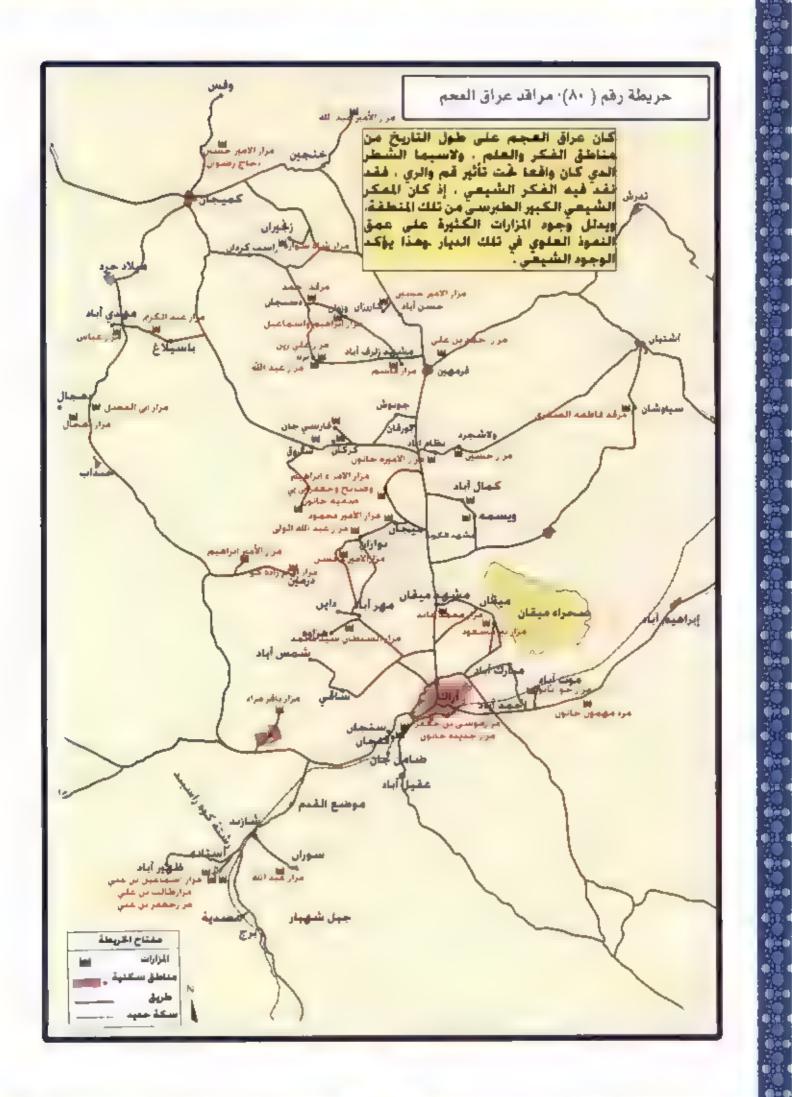
وهداك منطقة باسم دلف آباد - يقال لها اليوم خطأ زلف الله - تبعد ٤٨ كم عن شعالي مدينة أراك وسبط يران، ومن المرجع أنها من ضمن ما بناه أبو دلف أو أبناءه من قرى. كما هناك اليوم موضع بأسم البرج كان محل تردد أبى دلف

وتمرور الأنام تدارك مدينة الكرح الحراب والسييان، وساهم في هد الحراب العرو المعولي والبيموري وفي يام الشاه إسماعيل الصموي (م ٩٣٠) شهدت الكرج شيئًا من الإعمار نسبت اختصابها للدفن سهل بن عني

ويقال بآن مدينة أستانه الحالية والتي تقع حبوب عرب أراك بمسافة 21 كم، هي التي كانب سابم، مركز منطقة كرج أبي دلف (فرهلك جغرافيايي حرمآباد، مدحل آستانه ,اسنانه سهل بن علی)، فرهنك ایران زمین ۱۳۲/۲۷) تقم هده المدينة في سمح حيل راسميد حيون ويضيم ثلاث يقع باسم بقعة سهل بن على، ويقعة طالب بن علي، ويقعة جعفر بن علي وأول أمراء هده الأسرة هو أبو دلف قاسم بن عيسى

لمحنى الدى حكم الكرج في ٢٢٦-٢٢٥ هـ







وكان أبو دلف شاعرا آديبا بارزا من كبار أمراء الشيعة أولى الفترات العباسية (الأغاني ٢٩٤/٨: عروج الدهب، ٦٢/٤) وقد وصعب بالشجاعة والكرم (تريح بعداد ١٢ ١٧٠) وقد عاصر المأمون (م ٢١٨) والمعتصم (م ٢٢٧) وله عدة أحبار معهما ولعل تشيعه هو الذي جعل دعبل المتدين والصارم يه بشيعه، يمدحه في شعاره (ديره المعارف بررك اسلامي، مدخل بي دلف عجبي) وقال عنه القمي: الكان شيعيا (الكبي والعاب، ١٠٧٠)

وطبقا لابن خلكان فإن أبي دلف كان شيعها عاليا (وهيات الأعيان، ٧٨/٤) وقد نبذ أبنه دلف لمارصته نشبعه (مروح الدهب، ١٢/٤) وقد نقدت حكايات في هذا نشان تطهر عدم نشيع بنه حلاها لابيه (قاموس برحال، ١٨٥/٤) والتشيع الذي كان عليه أبو دلف يقترب من موالاة أهل البيت ومودتهم

وينقل بن حلكان حكاية عن ابي دلف ويقول لما مرص بو دلف مرض موته دخل عليه عشرة من أشراف حراسان، هرجب بهم ودفع لكل واحد منهم ألمي ديبار، ثم أعطى كل واحد مووية صريفه، ثم قال ليكب لي كل واحد محكم حلمه أنه فلان بن فلان حتى ينتهي إلى علي أبن أبي طالب رضي الله عنه، ويذكر جدته فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ليكتب؛ يا رسول الله إني وجدت (ضافة وسوء حال في بلدي وقصدت أبا دلف المجلي، فأعطاني المي دينار كرامة لك، وطلبا لمرصاتك، ورجاه لشفاعتك، فكتب كن واحد منهم دلك، وتسلم لاوراق واوصى من نولى تجهيره أدا مات أن يضع تلك الأوراق في كمنه (وفيات الأعيان، 11/2)

ويدكر ابن شهر اشوب رجلا يدعى سعد حادم أبي دلف

لعجبي ويصنعه صمن مؤلمي لشبعة، قد جمع مسائله لدرصا في رسالة (رحال التحاشي، ٧٩) واستمر آل أبي دلف بإمارة المشكرج وأطراعها حتى سنة ٢٨٥ هـ. وقد ظهر منهم الأمير والاديب، و لمحدث، والشاعر، و بورير والعاصي

التشيع في قزوين

ما أن دخل الأسلام مدينة قروين حتى تحويث في حصن حصين للأسلام و لمستمين بالنظر في المقاومة التي اطهرها هل الجبل في وجه الإسلام، فتوطئت حموع كثيرة من العرب فيها وهذا البين أهل قروين قبل بعديد من المدن الأحرى، وبطرا

وهد اسم أهل قروين قبل بعديد من المدن الأحرى، وبطرا الأهميتها السياسية وموقعها الاسترتيجي باتت هروين محل رصد ومراقية الخلفاء الأمويين والعباسيين، وهذا ما جعل منها دار السنة على مدهب الخلفاء، وقد ثقل لذا عبد الجنيل الرازي تقاريرا عن هذا الوضع في القرن السادس (كتاب النقص، ١٩٩)

إلا أن مرور الأيام كانت كميلة بطهور اقلية شيعية طاعلة في قروين منذ القرن الثاني، والعصل في هذا يعود إلى عدد من السادات، وبعض كبار قبيلة بني عجل، وعدد أحر من الأسر الباررة، ولم يكن عدد من كبار أهل السنة بقروين يطيقون مثل هذا النشاط، وقد حدا بهم الأمر على كي جباء اعيان من الشيعة هداك (اثار البلاد ٢٠٢)

وتمثلت أولى حطوات الشاط الشيعي في طهور عدد من أصحاب الأثمة من قزوين، منهم أبو معمد القرويني من أصحاب الإمام علي الرصاء وأبو غائم القزويني خادم الإمام لحسان المسكرى وقد تحاور بعصهم طار تعليمات الائمة ليد حلوا دائر، العلو ويصعوا اساس بعص الانحراهات بحلق هرق

ستدعة

واٹر المقاومة التي آبداها الشيعة کے قروين، فصلا على حركة نشر مذهب التشيع، ظهرت بخبة من العلماء مثل عبد الحبيل الراري صاحب كتاب لنقص کے القرل السادس

وبمرور الأبام شهدت مدينة قروين استقرار اسر شبعية معروفة مثل بني حمدان، وبني عجل، والسادة الجعفريين وعيرهم، وقد لعبت هذه الأسر دورا كبيرا لله انتشار التشيع هناك، وليه هذا الشآن تأثرت قروين نوعا ما بمدينة الري، وسحو عير مدشر نقم وحتى شماني ايران ويوحد اليوم لعديد من مزارات كنار السادات في قروين وصو حيها تعود الى أيام هجرة السادة إليها والنموذ الذي كانو يتمتعون به بين الناس وإحدى أقدم هذه المزارات هي، مقبرة حسين بن علي

الرصا التي تتمتع بشهرة مند المدم وقد اشار اليه الراهمي في التدوين ومن المرجح أن الإمام الرضا كان قد قدم إلى مدنية فروين مطلع العقد الأحير من القرن بثاني، ولذلك دهن بنه الصغير هذك

وإثر تشيع السنطان محمد حداسده أولحاينو (١١٦١٩٧١) في أولى عقود نقرن الثامن، قاد السلطان لاينجاني حمدة دعانية كبيره للرونج النشيع، مما أدى لى انتشاره في كثير من نقاط إيران سحو لاهت للنظر ومع ذلك فإن أجزاء من مدينة قروين كانت لا ترال تتهسك بالتسنين حتى أيام لشاء طهماسب (١٩٨٠-١٩٨٥) ولم ينوسن الصمويون المقود لتحويل قروين إلى مدينة شيعية، بل لجاوا إلى الدعاية الدينية ليجمنو عمه تدريحيا دار للشيعة بعد أن كانت دار للمنة

أصحاب الإئمة عليهم السلام في قزوين

(Yest	اللاحظات
و عدم الحادم تقرويني	حادم الإمام الحسن العسكري (غ)
و محمد نفروبني	من أصحاب الإمام الرضا (ع)
حمد بن لحارث القرويس	صار حادماً للأمام العسكري رع)
حمد بن عبد الله المروبي	تلميذ الحسين بن سعيد الأهوازي
سِد الله بن أبي غامم القرويني	طهور رسالة من الإمام صاحب المصر والرمان (ع) لحضرته وأشين من صدفانه في مسألة العيبة (صياعة الأحوان ٢٣٤ ٢٢٥)
سي بن أحمد الفزويني	ر ی لامام صاحب لعصر والرمان (عج)
رداس القرويني	رأى الإمام صاحب العصر والرمان (عج)
سي بن عمر وبن عطار القرويني	من صحاب الأمام لهدي ع) وارسل رسالة الى لأمام لحسن العسكري
لي بن آبي سهل حاتم بن أبي حاتم، أبو الحسن	عالم موثق، مؤلف كتب كثيره «سوحيد والمفرقة، الصموء في
مرويني	اسماء آمير الموميين (ع)، صعات لأنباء رد القرامطة
اود بن سنيمان بن جعفر بن حمد القرويبي	مؤلف كتاب مشتمل عنى أحاديث الإمام الرضا (ع) ودحل الإمام الرضا في بيته في قروين، مدفون في مسجد سوحته جنار واقع في معلة دربكوشك
	مونف كتاب العينة
لي بن محمد بن عبد الله أبو الحسن القزويني قاصى	وصل كتاب المياشي لى بعداد في سمة ٢٥٦هـ مولف كناب ملح الأخبار
همد بن حمدان القزويبي	راوي كتاب الجبر والاستطاعة من محمد بن جعمر الاسدي لتكوية (م ٢١٢هـ)
و المرح محمد بن موسى المرويني	كاتب وموثق ومولف كتب من ميمعها كتاب سبهو، الموجر المحتصر من الفاط سيد البشر، الرد على الإسماعيلية
حمد بن علي الفائدي أبو عمر القرويني	موثق ومولف كناب النو در
بمزه بن محمد القرويني العلوي	من بلاميد على بن برهيم لقمي
ميى بن بي بكر بن مهرويه القروبني	مولم كتاب البو در
ارس بن حاتم بن ماهویه «بقرویني	شيعي غال، لُعن من قبل الإمام الحسن المسكري (ع) ساكن سامراء، مولف كتب من صمنها الرد على الواقفة، عدد الأنمة، الرد على الإسماعيلية
لهر بن جاتم بن ماهویه القرویس	أحو فارس بن حاتم الفاليء مؤلف كتاب ۾ الحديث

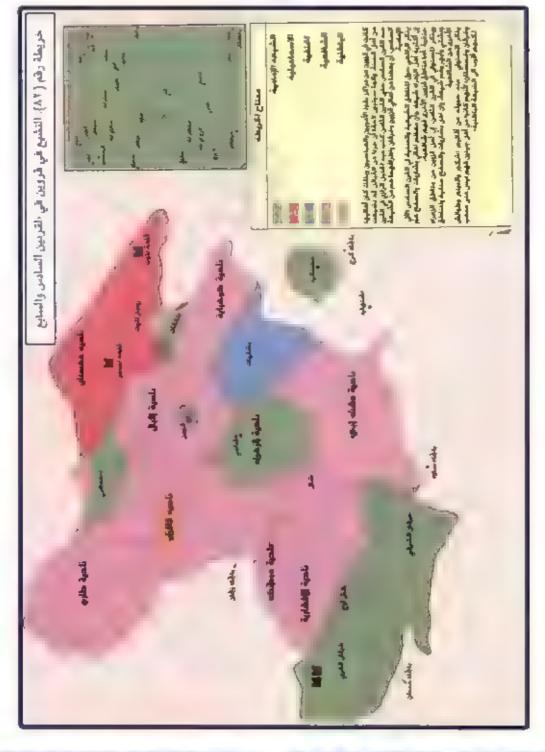
أسرة آل حمدان الشيعية

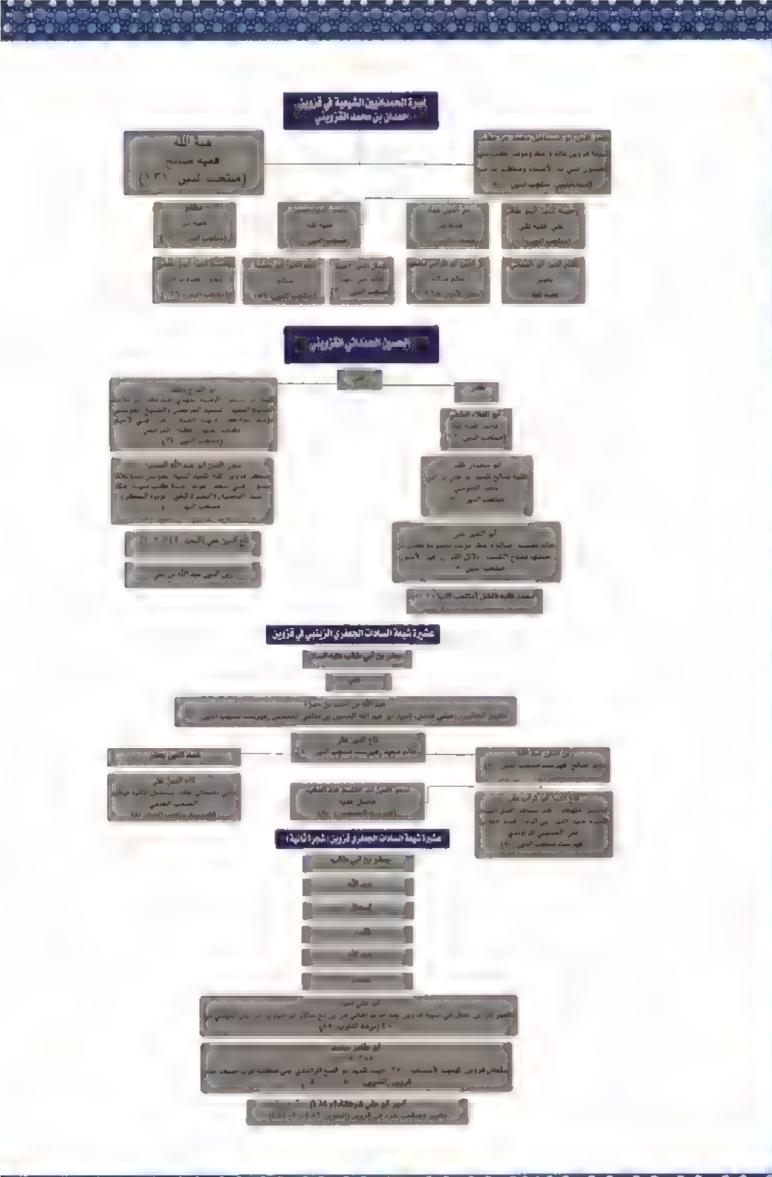
إن آل حمدان هم إحدى الأسر الشيعية الإمامية على فروس، عدمت العديد من العلماء في العربين الحامس والسادس في مدينة فروين واثري، وأغلب ما لدينا من معلومات حول هذه الأسرة مصدره كتاب الفهرست لمنتجب الدين الفهُ سنة ١٠٠ هـ، وكتاب التدوين في اخبار قروين، وكتاب التقض،

وسيد معرفة بكثير من علماءهم عرفو كشعصيات مثعلمة، وموثوق بها، ومتدسة، ولها العديد من بنابيعات وقد سدر آل حمد ن على حطى مدرسة نشيح لمبيد، والسند المربصي، والشيح الطوسي وابعه بي علي الطوسي ادا لا بد من عدهم شيعة اتبعوا مدرسة بعداد والبجم في القرتين الرابع والخامس، يقول عبد الحليل الرازي ثم الف الشيخ أبو جعفر الطوسي الفقية العالم والمفسر المقرئ والمتكلم، حكثر من منتي محيد في محتلف فيون العيم ويكن أبو يعلى سلار وهو مصنف العديد من الكتب، تلميدي السيد لمرتصى، و لحواجه مظهر الحمد بي،

وسفير الأمام أبي العرج الجمداني، وابنه الشبح حسين الحمداني العالم الراهد المصنف المدرس، والمذكر الراهد المقبول (كذب المقصر، ٢١٠).

وتنسب هذه الأسرة إلى جده، «حمد» وكمه ذكر لمؤرجول هامه البست على علاقة بالحمداليين في شام وليس هناك من آدني شك في تشيعها فاحد أبده ها درس عند الشيخ لصوسي ثلاثين سنة في البحص وقر عبيه حميع مؤلداته كما الرمام أبو إسماعيل معمد الحمدالي من زعماء الإمامية الدين قاموا بمناظرة ومناقشة الإسماعيليين أو الملاحدة، كما دكس يطبق عليهم بداك وبيه شجره بسبب آل حمدان أتينا بمرعين منهم ولا يستبعد امكانية تكونهما فرعا وأحد ، لا أننا أثرنا تقديمهما كعائلتين لوجود بعض بشكوك في هد الشأن، كما قدمنا بعض التقصيلات حول أهمية بعدهم الديني والمدهبي دين اسماعهم





1116

O STRO

020

0320

SAN SAN SAN

التشيع في الري

مدينة الري هي من أقدم مدن إيران، وتقع في وسط هذه الديار وتتوسط طرقه الشرقية الغربية سرعان ما خصعت هذه لدينة لسيطره لعرب بعد الاسلام، فشهدت برول عدد من القباش بعربية فيها وكان الأمويون والعباسيون بظهرون حساسية حاصة تجاه هذه المدينة، وهذه الناحية هي التي أصبحت في يوم من الأيام ذريعة لأن يشارك عمر بن سعد في قتل الحسين طمعا في حكمها

وفي أيام الأمويين حكم عليها رجل يدعى كثير بن شهاب كان يصعد المنبر ويسب أمير المؤمنين علي رؤوس الأشهاد وسبب هده الأحواء اعتبرت الري مدينة ناصبية في بعض روايات أهل البيت

وشهدت الري تدريحيا توطل عداد من الشيعة العرب والسادات فيها، كما طهرت أحواء ممهدة الصعود العباسياس، ولكن سرعان ما تبددت بعمل الصعط الذي مارسه العباسيون صد الشيعة مجدد .

وعلى عرر المدن الأحرى في يران، ربيط لتشيع في لري في بادئ الأمر بأولئك الرواة من أهل السنة الدين كانوا بيقاون مناقب أهل البيث وفي المرحلة الثانية ارتبط بعدد من شيعة الرى الدين كانوا على اتصال بالأئمة ويروحون عنومهم ومفارعهم في المدينة بنحو منتظم وعلمنا بهؤلاء يعود إلى تلقيب بعض أصحاب الأئمة بالارارى ومنهم

- حسين بن محمد الراري، وعلي بن عثمان الراري،
 وبكر بن صالح الراري، وهم من أصحاب الامام موسى
 الكاظم
- ♦ أبو الحسين الرازى، وحسن بن عبد الله الراري، وعبد الله بن محمد الرازي، وهم من أصحاب الإمام علي الرصا
- محمد بن يسماعين الرازي ومنصور بن عناس الرازي،
 وهما من أصحاب الإمام محمد الحواد،
- حسين بن محمد الراري، وأبو بكر الرازي، وأبو محمد الرازي، وأحمد بن إسحاق الرازي، وهم من أصحاب الإمام على البادي

وجكان قدوم عبد العظيم الحسبي الى الري قبل سبة ٢٥٠ هـ ونروله عند أحد شيعتها، متعطما مهما علا تاريخ تشيع هده المدينة، اد بات مدهنه بوصمه حد صحاب الأنهة بعبماء مرازا للشيمة على مر التاريخ، ومنذ القرن الثالث حتى القرن السادع وبعده كانت عداد حمة من لسادت تعيش على الري وكانت مقابرهم تقع في موضع يدعى الشجرة (مجمل التو ريخ والقصيص ٣٥٥).

ومؤسس دولة العلويين في طبرستان حسن بن ريد كان من علويي تري، «تقل الى طبرستان بدعوة من شيعتها وأسس هذه الدولة سنة ٣٥٠ هـ في تلك التاحية

كانت مدينة الري إحدى قواعد البويهيين الرئيسة، ومن اشهر ورزائهم الصاحب بن عباد (م ١٨٦هم) سي عدا حد اكبر داعمي الشيعة بدال ويرشدنا تواحد الشيخ الصدوق (م ١٨٦هم) في هذه المرحلة بالري وعلاقته القريبة مع الصاحب بن عباد، على تعاونهما لبث لتشيع ومع ذلك حافظ الوربر على علاقته الحسنة مع أهل السنة، لاسيما المعتزلة، واستمرت دولة لبويهيس لشبعة في لري حيى سنة ٢١١ هـ

و لحست عارة العربوبين على الري وحرق ثار المعترلة والشبعة، احد اكسر الحسائر بثقافة النشيع في هذه المسة ولكن أيام العربوبين لم تدم طويلا، فلم يكوبوا عقبة أمام لم الشيعي، وفي أحدى قصائده يشير أبو الحسن المرحي تسيستاني، شاعر البلاط العزبوي، إلى جهود السلطان محمود لعربوي، في همع الشيعة قائلا: أخدت ملك الري من القرامطة وأصبحت راغبا الآن في أداء مناسلك الحج، فكل من عمل منهم بهواه كان جراء الصلب على أعواد المشائق (ديوان لفرخي، ۲۰)

جُما أبشد عند موت محمود الفردوي سنة 271 هـ؛ أم
ديوم من فرح القرامطة عليك، أمنوا العود والحجر مند أن
هجرت (ديوان الفرخي، ٩٣)

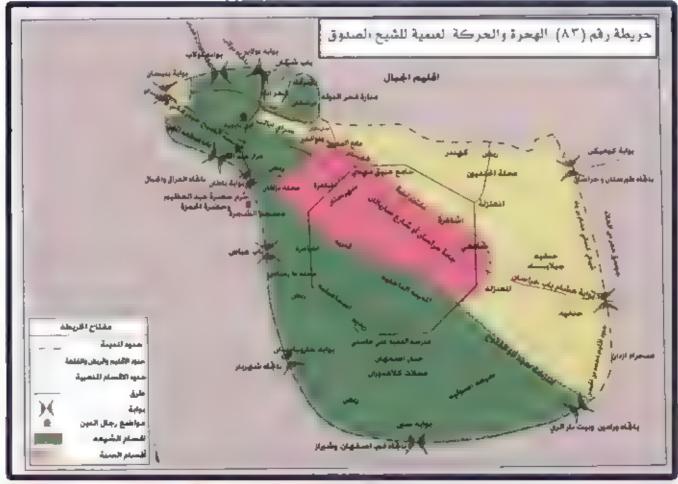
ومصنت أيام الفرنويين لتحل مجلها أيام السلاجقة الدين درو بقبضتهم الشرق لأسلامي وكانو بعيدين عن انتشبع، غير أن لشيعة بمكنوا من لتعبعل في ديوان دولتهم، فتنواوا مناصبه من وزارة، وكتابة، وإدارة، وبذلك برعوا في الحماط على مصالحهم واستمرو بالحياة بعيدا عن المحاطر والمهانب

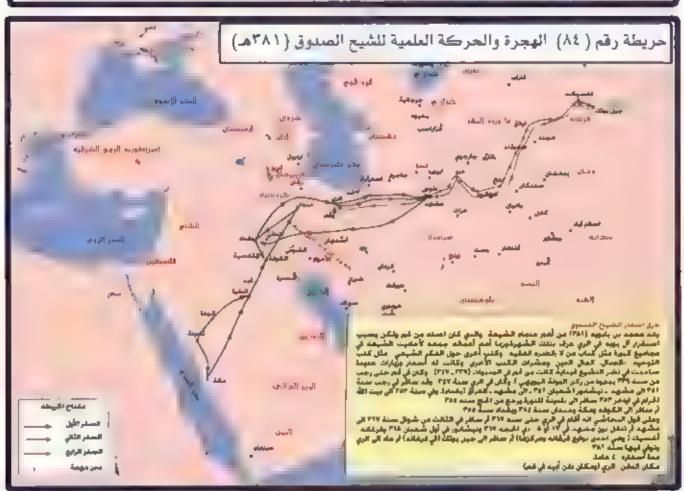
وتلاقيا مع قم، وبتردد علماءها من الإمامية إليها، تحولت الري تدريجيد إلى قاعدة للتشيع في إيران، وحتى القرن السادس كانت أحياء الري ممسمة بين الشاهمية، والاحداف و لشيعة رسميا، وكان الأحناف يحظون بدعم السلاجقة. كما إن بعص ورزاء السلاجقة كانوا يتعدون مواقف تدعم الشاهمية، إلا أن الشيمة في العهد السلجوقي، ومع قوتهم وشدتهم وعددهم، لم يحظوه بدعم الدولة أو رجالها

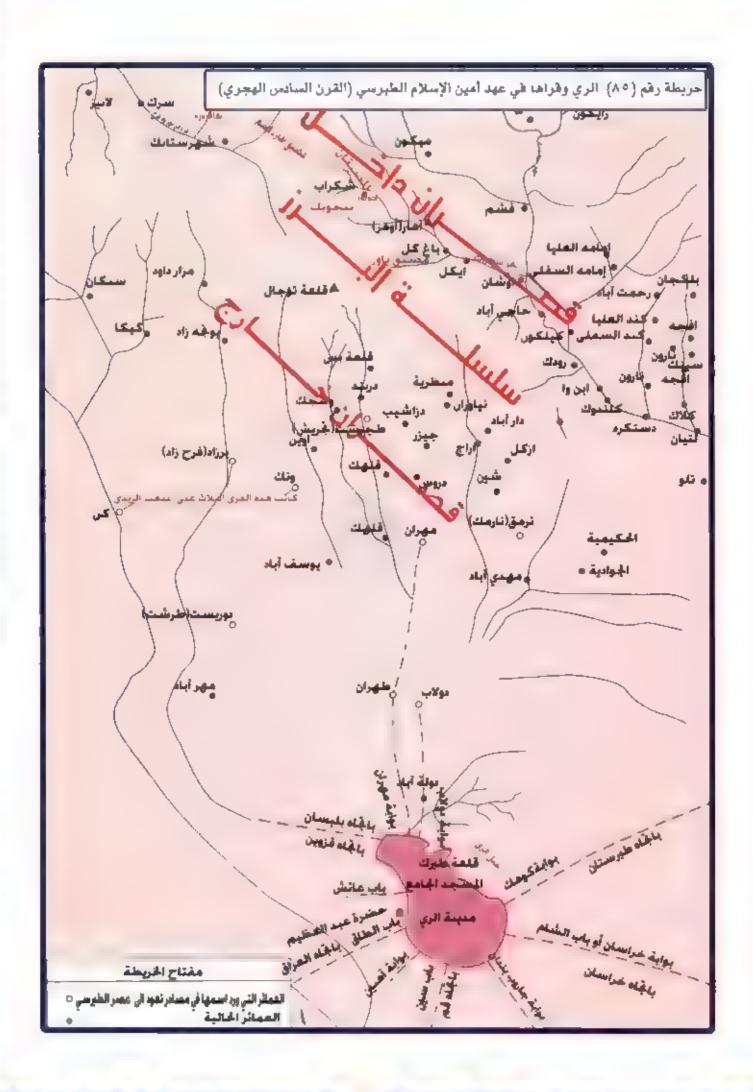
Otto: o

030:0

ومع دلك، دارت رحى الأيام ليعمى ذكر الأحتاف و نشاهعية شبب فشيب عشية العرو المعولي







وعند تناوله مدينة الرى وما شهدت من صراع مستمر سي هدين المريقس، يرجع ياقوت الحموى في اولى عقود القرن سامع سبب روالهم الى دلك الصبراع الما الشيعة فاحدوا يعملون عملى توسيع رقعة مدهنهم ليحتصبوا بالمدينة كلها والقرى المحيطة بها حتى ورامين تدريجيا.

وكما سبق، فإن الري في القرن السادس كانت مقسمة همتها ما كان للاحتاف، والشافعية، والشيعة ووفقا لما حاء هِ المصادر المتوفرة لدينا ، يمكننا وصنع حارطة مدهبية للمدينة تبغو مصبوط وهداما أتجره الأستاذ كريمان بالفعل وتقلباه هنا وفي بهايات هذا القرن، كانت الري تصم بعديد من القيماء لشيفة منهم منتجب الدين مؤنف كتاب بمهرست الذي ينتمي إلى اسرة بابويه

ويقدم هذ الكتاب سيره معتصرة عن حياة الكتاب وعلماء الشيعة في ثلاد المرجبة، ويستطيع من خلاله الحصول

ويومئذ كانت مدن قم، وكاشان، وأوه، وتمرش، وطراهان 🚓 وسط ايران مركر ثقل التشيع أما 🚅 الري، فكان حي مصبحكاء لكبير يُعد محلة شيعبة بحلة، عدد في عداد تلك المدن الدابري شاعرا متعصبا ينشد هده الأبيات لبحرص أحد لسلاطين صد الشيعة ، بها لملك ان أماكن لناطبية هي قم وكاشان وانه وصبرش، فاحمط كرامة الحلفاء الأربعة. واسجر النارائي هذه المدن الأربع، واحرق فراهان، ومصنحكاه حتى يصبح ثوابك ستة أصعاف

عنى مدى تساع لتشيع له لري وغيرها من المدن

💠 مدرسة الشبح حددر مكي 🚅 در مصلحكاه (كتاب

مدارس الشيعة في الري إيان القرن السادس

ارتمع في هذا القرن عدد علماء الشيعة في الرى، ووضع بعضهم سباس مدارس حديدة عملت على باهس عنماء الدين يقول مؤلف متعصب غير شيعي: أولم يسمح لهم (للشيعة) ان بينوا مدرسة، وحالقاء في عهد السلطان ملكشاء والسلطان محمداء ويجيبه عالم شيعي لله منتصف القرن السادس، لا أدرى الى أي منطقة شير ولو الشعلت بتعديد مدارس المبادات لے بلاد حراساں وحدود عارستان وجواصر الشام كعلب وحران وامصار لعراق (عراق العجم) كقم وكاشان وابه اد كانت فيها مدرس عديدة ودكرت زمانها وأوقافها الكثيرة لتطلب دلك مني طومارات من الكتب لكني سأشير إلى مدينة الري التي ولد ونشأ شها هذا القائل درءا للشبهات:

♦ المدرسة لكبيره لسيد تاح الدين معمد كيسكي تكلاهدوران، إذا أعتنى بها مدرك شريِّه وكانت قائمة تسعين سنة تقريبا وفيها يختم القرآن وتقام صلاة الجماعة خمس مرات في اليوم ويعقد مجنس وعظ مرتين أو مرة واحدة لله الأسبوع، وتكانت مجلا للمناطرة وبرول المبلجين الذين يحاورون آهل العلم والرهد والسادات والمقها الغرباء الواهدين والمقيمان فيها وهى معموره ومشهوره

♦ مدرسة شمس الاسلام حسك بابويه بدى كن شيخ هده الطائفة، وهي قريبة من مركز الولاية وكانت تقام فيها صلاة الجماعة وتلاوة القرآن وتعليمه للصفار ومجلس الوعظ والإفتاء والتقوى عليها طاهرة

 ومدرسة حابقاء ريان ثقع بين هاتين المدرستين. وتعود لسارات كبسكي وكان المصلحون يقتمون هيها مدرسة لسيد الراهد بلصوح في درواره اهبين.

♦ مدرسة المفيه على حاسبي بحي صفهانيان وهي التي أمر الخواجه أميرك بإنشائها ولم تعهد مدرسة في طائمة من الطوائم، قد تكلما بها كهذه المدرسة التي كانت للسادات وكان يعقد فيها محلس وعط وحنم للقران كما كانت تقام فيها صلاة الجماعة

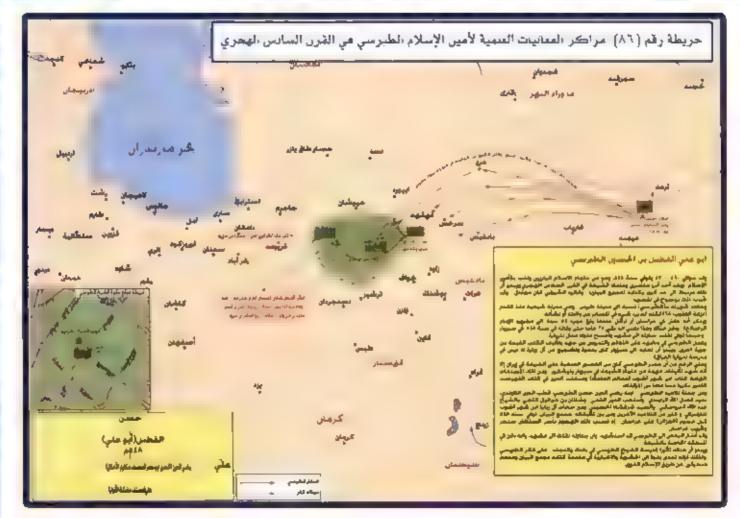
♦ مدرسة الحواجه علم الحدار المقيد، وكان فلها أربعمائة فقيه ومتكبم يدرسون لشريعة، وهي معروفة ومشهورة الآن بتدريس العلوم، وإقاعة صلاة الجماعة، وحثم القران، وترول أهل الصلاح والمقهاء فيها " وكل دنت تتركات شرف الدين مرتصى مقدم السادات والشيعة

- ه مدرسة تكوى هيرور
- خانقاء الأمير إقبالي.

 حابقاه على عثمان الذي كان ماوى للسادات العلماء. الرهاد التدسين، وكانت تقام فيه صالاة الحماعة وحتم الشرآن بتحو متواتر ومتردف، وهو لا يرال معمورا ومشهورا،

💠 مدرسة الحواجه الأمام رشيد الرازي 🚅 دروارد حاروب بيدال، وكان صاحب هذه المدرسة علامة دهره وفرا عليه ما ينبف على مئتي عالم أصول الدين واصول نفقه وعلم الشريعة، وهي مارالت معمورة وعأهولة وبدرس فيها العلم. ويحتم لقران بومبا وهي ماوى للمصلحين والعمهاء وهيها مكتبة مريبة بأبواع بريبة

المقص، ٢٦-٢٢)



التشيع في ضواحي الري

كانت لري حتى المرن السابع من كبار المن في إيران، ولكن بيدو أنها تعرضت لدمار بالع إثر المزو المغولي، ليصعد بعدها نجم مدينة ورامين في تلك الناحية، وتبقى الري بعيدة عن المعران حتى العهد الصعوي

وبانت الرى محل اهتمام الصفويين ودلك للأهمية التي كابو يولونها لمر رات بناء الأثمة، ولاسيما مرار عبد العظيم الحسيني، وتضاعف هذا الاهتمام في العهد القاحاري إلا أن مؤسس لدولة القاحارية احتار طهران عاصمة له وطنت مديننا الري وورامين في الهامش

هد. وقد كانت القرى لمحيطة بالري على مدهب النشيع 🌲 القردين السادس والسابع منها قرية كلين التي تقع 🌲 منطقة فشاهويه على بعد ٣٨ كم الجنوب العربي من الري: وطهر منها أحد أساطين حديث الشيعة وهو محمد بن يعقوب الكليس (م ٢٢٩) مؤلف كتاب الكالة العظيم من أهم مصادر الشيمة الحديثية، والذي عدم اللجاشي اشيخ الشيمة بالريء، ونهل الكليني من مورد هم والري علما وحديثاء لكنه ألف كتابه ملا بقداد التي كانت آخر معطات حياته سنة ٣٣٩ هـ. وكان خاله علان الكليني هو الأحر (رجال النجاشي ٣٧٧-٣٧٩) من علماء الشيعة وشهدت هذه الناحية النشاط الإسماعيلي أيضا (سياستندمه، ٧٨٤- ٣٨٣)، ولعل هذا النشاط هو الذي نمث الكليني على تاليم كتاب الرد على القر مطة وساء على منحب الدين، كان الشيخ بحيب الدين زيدان بن ا بي دلم، الكليبي من شيعة كبين وهو الذي سكن في قرية قوهد، وثمة عالم آخر ينتمي إلى هذه القرية وهو السيد أبو القاسم على بن يوسف بن جعفر الكليني (المهرست: ١٢٢)

وهناك قرى شيعية آخرى في هذه الناحية وهي: اشناباد اسباباد)، وراشده، ورامرين، وقوهد السملي والعليا، ورين آباد. وجدير بالدكر آن الريدية كانوا يتمتعون بنموذ بليع في منطقة قصران وطهران وغيرها من القرى الواقعة في شمال طهر للحقيه ما والنوم تصم هذه المنطقة العديد من مرارات أبناء الأثمة.

التشيع في ورامين

تعدّ ورامس القريبة من الري، احدى مراكر الشبعة البرئيسة مند القرن الحامس وربما الرابع وينسب إليها احد محدثي الشبعة القدامي نصر بن الحسن الورامبني، فقد روى الشبيخ المعيد عن حسن بن حمرة عن نصر بن حسن الوراميني عن سهل عن محمد بن وليد الصيرية عن سعيد الأعرج حديثا عن الإمام الصادق حول أن طاعة الرسول هي طاعة الأئمة نصبها (بحار الانوار، ٢٥٢/٢٥) ومن دون أدنى شك يمكننا القول بأن التشيع في ورامين تأثر من تشيع الري، ويشير ياقوت إلى مدينة ورام تقع بالقرب من الري ويقول، دورام بالمتع بلد قريب من الري اهله شبعة، (معجم لبلدان، ٢٧٠/٥)

ويكتب المستولة في القرن الثامن حول مناطق الري قائلا «أولى النواحي هي بهنام وتضم سنين صيعة وورامين وحاوه هما من اكبر القرى في تلك الناحية الثم يصيف الوحر ب اليوم هي الري، وحاصرة هذه الناحية هي ورامين الكما يقول «كانت ورامين قرية، ثم أصبحت قصبة ودار ملك تلك المنطقة ..أهلها شيعة اثنا عشرية ويعلب عليهم لتكبر طبعاه (درهة القلوب

وقد ذكر الشهيد القاضي نور الله (م ١٠١٩) بأن أهل ورامين ومند قديم الأيام كانوا من أصحاب اليمين ومحبي آل سيت لبني محمد الأمين (المجالس: ٩٤٠١) وقد قين حول ابي - وارسال الحاجات اللازمة ويمد الحوان بورامين لي كا صابح عباد بن حمد لكليني بانه بنسب بن كابن ورامين - شهر رمضان لعامة الناس ونقدم العطايا والهنات الى جميع وبدكر مونف كتاب بنقص عبد شارته الى تشبع عدد - أبناء المناهب الاستلامية "حياها، وسنة، وشيعة، بلا تعصب

0.38

-

-

1

437

-

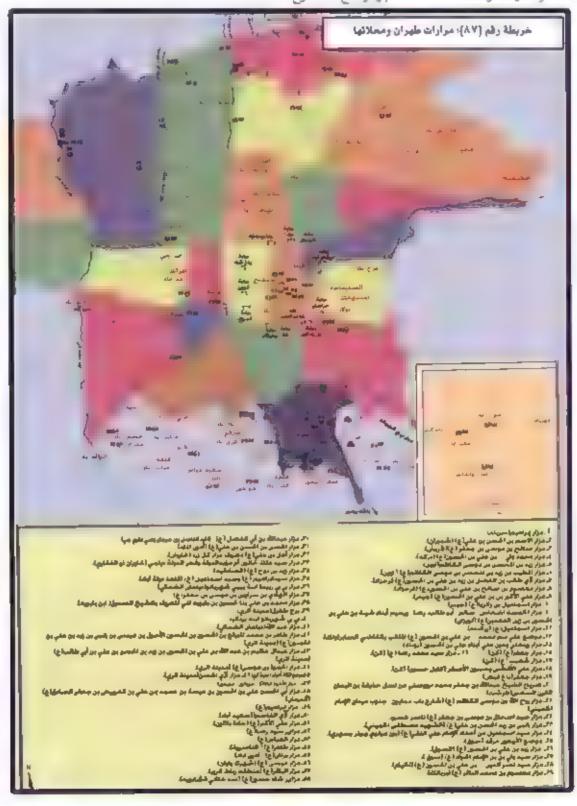
●E

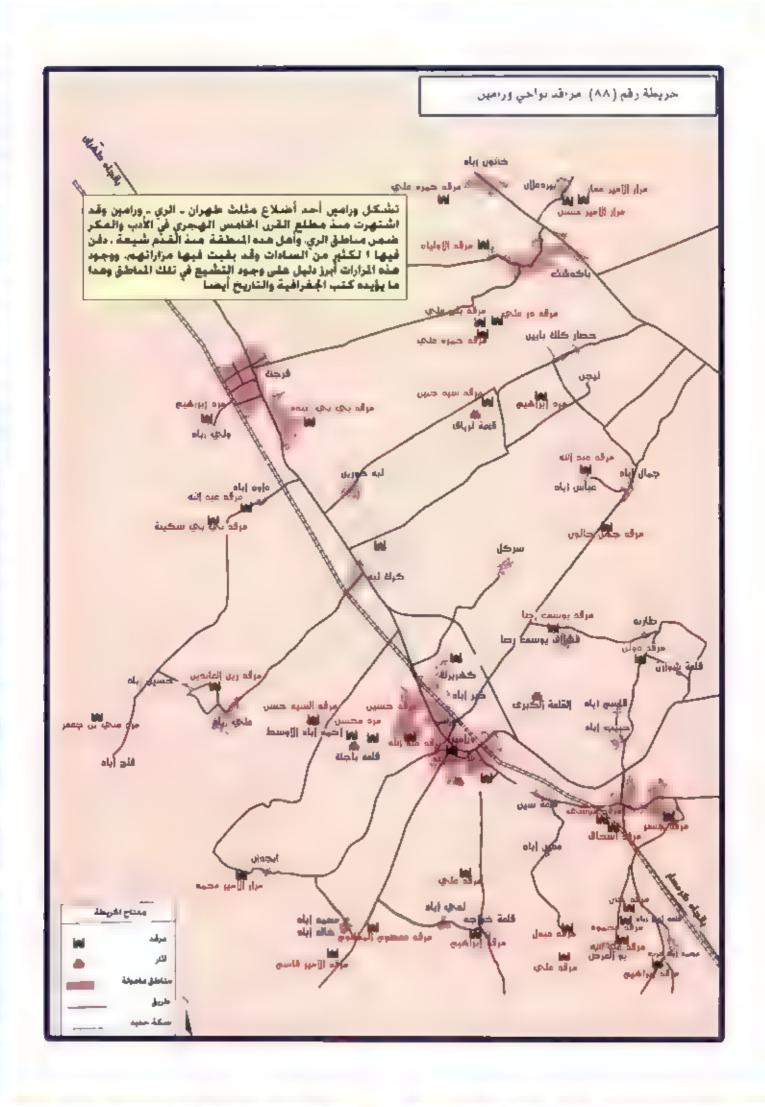
000

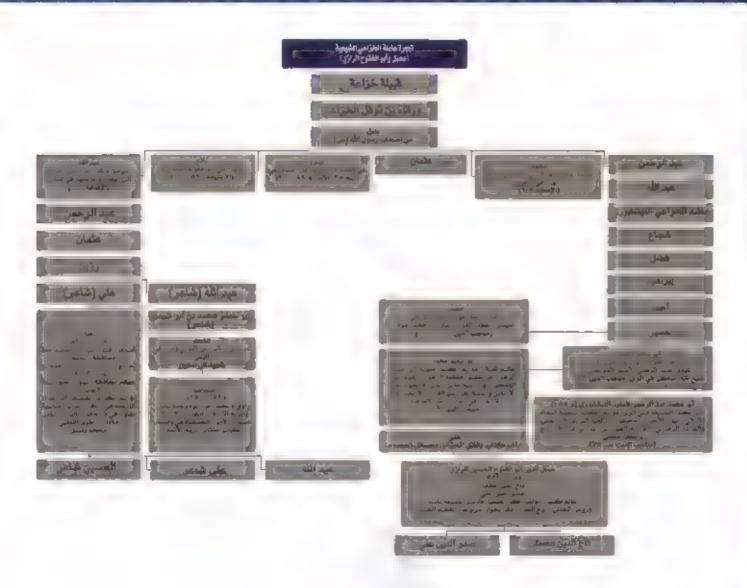
0.00

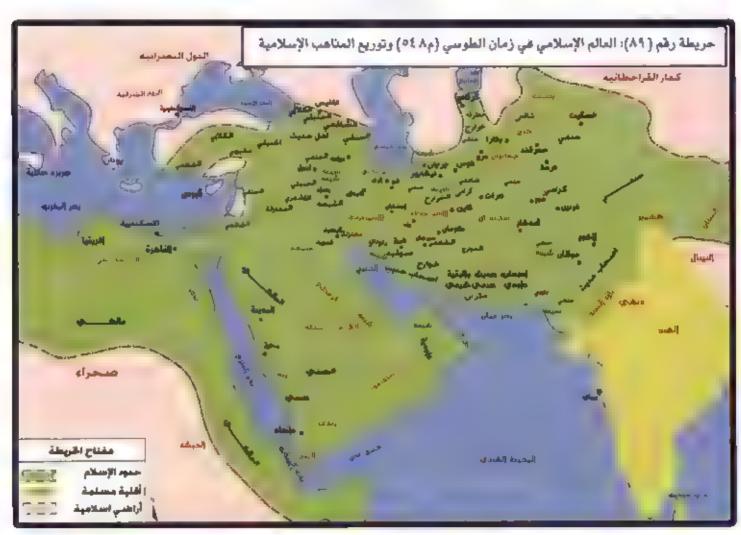
وسدكر موس كتاب سقص عبد شارته الى تشبع عدد مدن اسارى وقم وكاشان وابه وورامس ودر مصلحكامه كاب النقص، ١١١، واورد علم موضع حر القم وكاشان و به وسيرو ر وورامس اكتاب ليقص ١٢٧) ويقول المحال احر الما ورامين ههي وال كابت قربة لكنها بم تقل على المدل مبرئة وما يلمس هيها من معالم الشريعة و بو راسلام من طاعات وعبادات وملازمة للإحسان والخيرت، فهي من بركات وضي الدين أبي سعد - أسعده الله الله الدارين وابنائه إذ شيد فيها المسجد الجامع واقيمت الصلاه واقرت لحطية واستسب المرسة الرصوبية والمستحية بأوقاف معدين ومولاء حيرات العلمية والمدينة ومشاهد الأثمة عبر ومنع الشموع الشموء ومناهد والمدينة ومشاهد الأثمة عبر ومنع الشموع الشموع الشموع الشموع الشموء الشموء المنات الم

وارسال الحاحات اللارمة ويعد الحوال بورامين في كل شهر رمصال لعامة الناس ونقدم العطايا والهنات لى جميع الناء لمداهب الاسلامية "حياها، وسية، وشيعة، بلا تعصب و تميير وما شابههماه (كتاب النقص، ٢٠١) كما يكتب في موضع احر على المدل شيعية الأمراء در عايش، وسادات در رادمهرال، وهتية در مصلحكاه... وورزاء كاشان، وعرب وعلماء قم، وسادت وشيعة قرويل، ورحال ورؤساء ومصلحي ورامس الكتاب النقص، ٢٦٤) ويشير في موضع احر لى قم، وكاشال، وأوه، والري، وور مين، وسيروار، وساري، وبلاد ماريدر لى بوصلها مناطق شيعية (كتاب النقص، ٢٠٩) و ورد في مكال احر الراهب في وقوسيل احر الراهب والنقص، ٢٠٩) و ورد المن قرى لري، وساري، وأرمه (كتاب النقص، ٢٠٤)









وحول أداء هريصة الجمعة في المدن الشيعية، يكب عبد الحلين الراري عقام صلاء الجمعة في حميم المدن الشيعية - بحمد الله والمئة- فهي فاعدة كانت ولا ترال من حطبة وصلاء في جامعين بقم، وجامعين في آوه، وجامع في قاشان، وبهسجد حامع ورامين وديار ماريدران (كناب النقص، ۲۹۵)

ومن خلال كتاب المهرسب لمنتجب لدين بنفرف بعدد من كبار عنماء لشيعة المنسبس الى ورامين وهم

الشيح اسد الدين حسن بن ابي الحسن بن محمد توراميني المعروف بالقهرمان، عالم متضلع في الماظرة (المهرست، ٥٦)

- العالم والواعظ الصالح ضياء الدين حسن بن علي بن
 حسين بن عنوية الوراميني (المعدر نقسه، ٥٦٩)
- المقیه الصالح السید تاج الدین محمود بن حسن یل علویة لور مینی ،المصدر نصبه، ۱۲۱)
- الاديب لفاضل رشيد بدين حسين بن أبي لحسين معوسة الور ميني (المصدر بصنه ٥٦)
- الفقيه الفاضل والصالح الشيخ أفضل الدين محمد بن أبي الحسن بن مموسة الوراميني (الصدر نفسه، ١١٤)
- الواعظ الصالح الشيخ رشيد الدين عباس بن علي بن ، لمندر نفسه، ٥٥٥) علوية الوراميني (المصدر نفسه، ٨٥)
 - الخير والفقيه الصالح عبد الملك بن محمد بن عبد الملك
 الور ميني (المصدر بصنه) ۹۲)

لماصل والمقيه الوعط الشيح بحم بدس أبو تراب علي بن أبراهيم بن أبي طالب الوراميني (المصدر نفسه، ٨٨)

- الأديب والشاعر الفاصل سيد عر الدين محمد شاه بن فسم الحسيني لور ميني (المصدر نفسه، ۱۲۳)
- القاصل الأحل تصير الدين محمد بن علي الرازي المقيم أن العدل والإنصاف هو الغالب عليهم (المصدر نفسه، ٤٣٥) عج ورامين المصدر نفسه، ١٢٠)
 - العدلم لصدائح والواعظ السند كمال لدين رصاس أبي زيد بن هبة الله الحسبي الأبهري المقيم في ورامين (المصدر بسنه، ٦٤)

ولدينا معرفة بعالم يدعى علي بن حسن بن علي بن حمرة لقرئ الوراميني استنسخ سنة ٥٤٨ هـ كتاب النهاية في مجرد المقه والفتاوى للشيخ الطوسي (م ٤٦٠) و هذه النسجة موجودة ليوم في المكتبة الرئيسة بجامعة طهر ن

الحواضر الشيعية في كتاب النقض

قام مؤلف كتاب النقص عند تأنيمه للكتاب سنة ٥٦٠ هـ، بإطراء بعض للدن بداعي تواجد السادة فيها، كما اعتبر مصها شيعية محص

سيروار ما سيروار -بحمد الله ومنه- قابه مركر الشيعة والاسلام (كتب لنقص، ٣٠٢)

بيسابور من أعظم البلاد بحراسان وهيها اسبند الأحل دخر لدين و بوه تموقوا وتقدموا على العلماء و نقصده و بمة المريقين حميمهم، وهم مكرمون ومحترمون عند السلاطين كلهم (لمصدر نصبه، ۲۹۸)

إسترابالا: كان ولا يرال نظام الدين وغيره من السادة ماضيا وحاصراً، محل الاحترام والتعظيم (المصدر نفسه، ٢٩٩) سارى كان ساده سارى ومنهم لسيد الحسن وابداءه

شرف الدين وتاح الدين وقطب الدين، صحاب علم وقصل ومال وحاد (المصدر نفسه، ٢٩٩)

الري، من أمهات البلاد علا أيام مرتضي القمي، ومن له النقام عليه؟ (المسار نصبه، ٢٩٩)

مارندران فيها الأمراء ولقواد منهم الأمير صياء لدين لرنجي المعتقد المحاهد، واستمصب المستيصد، وأسلاهه مثل قارن، وشهريار، وكردبار، واصنفهك كان كلهم من الشيعة المعتقدين والمستصدرين (المصدر بمسه، ٢١٦)

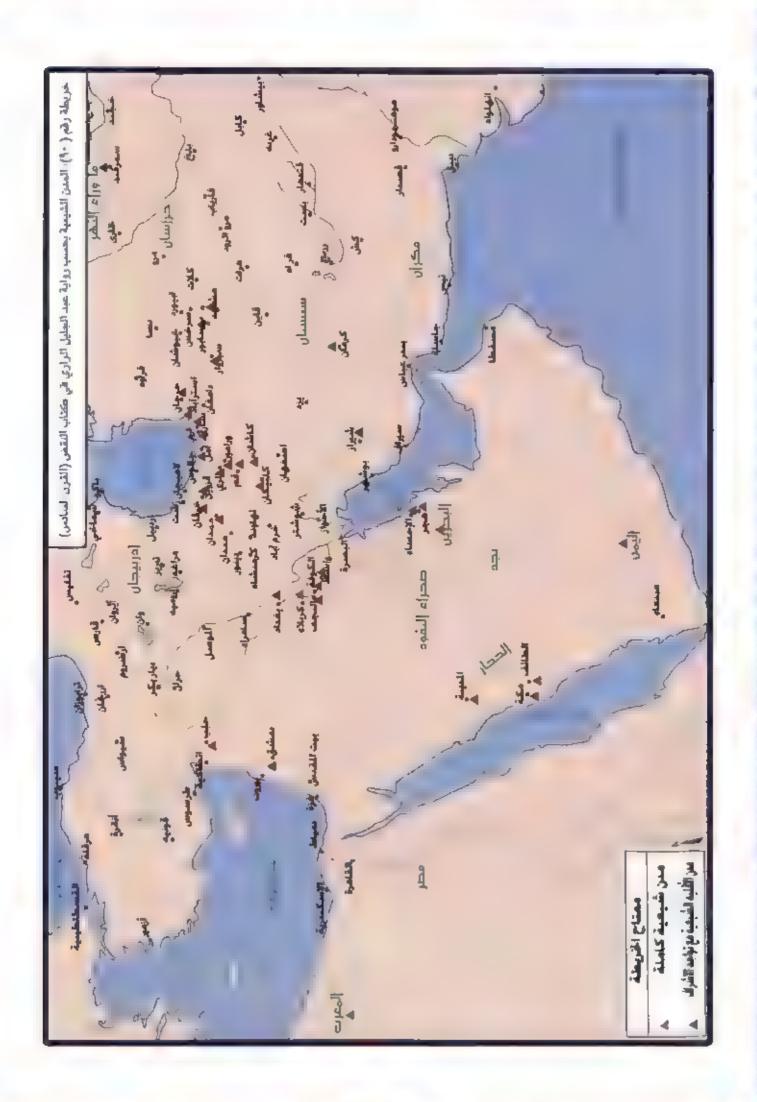
ابه وأهبها معروفون بالتشيع والمصدر بصبه ٢١٩٠

قم أهلها شيعة كلهم، وجوامعها هي آثار الإسلام وشعار الدين وهوء الاعتقاد بناها أبو المصل العراقي وأعلم بال أهل قم، وكاشان، وآبه، وورامين، وساري، وآرم وهي قريبة لوب، يجهرون بحي على حير بعمل في الأدان (المصدر نفسه، أعدا)، ومعلوم أن ساري وآرم هما قاعدتا ملوك مارندران، وقنة الاسلام ولا قريبة الموت المصدر نفسه اللال

واليمن والطائف، ومكة دار منك الاستلام وكوفة حرم امير المؤمنين، وأكثر بلاد جيلان، وجبال ديلمان، وبلاد المعرب من نصيب الريدية بقر ون الحطب وبسكون لنقود باسمهم لمندر نفسه، 204)

لشام أهلها ربدية واسماعيلية كلهم المصدر بفسه، 204، واهل حلب وحرل و لكوفة وبعداد ومشهد برصا وقم وكاشان وأوه وسيبروار وحرجان، واسترباد ودهستان، وحريادةال وماريدرال كلها وبعض مناطق طبرستان والري وبعض مناطق قرويل وحرفال حميعهم شبعة أصوبية المصدر بفسه، 270) وفي ديار مكة، ولمدية، وحلب، وحرال، والتحريل، وبلاد مازندران إذ القلم والسيف بيد الشيعة، أرى المدال والايصاف هم الغالب عليهم (المدير بفسه، 270)

وأمرأه الشام كلهم من الشبعة، أما في نطيحة (حبوبي لعرق)، ونطحه، وهجر، والاحساء، والتحريب ولدارين، وحلب، وحران، هالأمراء شبعة كلهم، والكتاب بإطلبة عمومهم، (المصدر نصبه، ٢٠١) والأعلبية في محكة، والطائف، والحبل وحدود لديلمان لبريدية (المصدر نفسه ٢٠١ هل تعلم من كان جند آل المرتصبي، إنهم ليوث فليسان والديالمة في انه وورزاء فاشان وعرب فم وعلماءها وساده فروين وشيعتها ومصلحو ورامين والمتنمون ببلهم في برمين وسروحه ومومنو حوانه وملوك ساري وشيعتها درمين وسروار ومجاهدو نيسابور واحكابر حرجان وعطماء دهستان ومؤمنو جربايقان، وأمناء إستراباذ (المصدر نفسه، ٢٢٧) والعلماء من السادة وكبارهم في حدود فارس وحكرمان مثل والعلماء من السادة وكبارهم في حدود فارس وحكرمان مثل والعلماء من السادة وكبارهم في حدود فارس وحكرمان مثل والعلماء من المادة والمناء النهر ممن يطول علينا شرح أسمانهم و لقابهم (المصدر نفسه، ٢٢٦)



التشيع في كردستان

يمكن تقسيم السلمين الكرد تقاطس في منطقة كردستان في يران، والمراق، وتركب، وسوريا لى ثلاث جماعات مدهبي، وهم الشاهعيون، واهن الحق، والشيمة لاشا عشرية يحمل أهل الحق (اليارسانيون) عقائد تقترب من معتقد لشيمة لامامية حيد، ومن المعتقدات لمحلية القديمة حيد حر ما سيأتي هنا هو مختصر لدراسة عن التشيع في كردستان يكلم الكرد الساكبون في هده المناطق اللعة تكردنة وهي تنقسم بنيويا إلى أربع لهجات أصلية: الكرمانجية، والدرائية، والرراكية وبدرح الاعتقاد المذهبي

لبكرد 🚅 طار توريعهم النعوي

الكور بيون يتكنم قسم من الكرد باللهجة الكورانية، وحل هؤلاء هم من الشيعة الاثني عشرية وهبهم بعض تباح لمدرسة الهارسدنية الدين يحملون برعات شبعنة صارحة ينشر المكرد المكورانيون في حراء من يزال والعراق يتكنم بهده المهجة كن من سحكان الماطق الحدوبية من مكردستان لعراق، اى قصاء حانقين، وبواحي ميدان، قره تبه، ومبدلي في محافظة ديالي، وكدلك هالي شرفي بدرة في محافظة واسط وقد اعتق هؤلاء التشيع الحعمري في طل اتصالهم بالعرب من بشيعة الاثني عشرية ويعرفون بالمكرد الميليين وتربطهم و صر لسانية، ومدهبية قوية بكرد محافظتي إيلام، وكرمانشاه في إيران.

مطرا لمدهب الكرد لكورانيس، فصلتهم الحكومة العراقية بداره عن مناطق تواحد الكرد لشافعيس الشماليس وحسنهم في بطرق محافظتي دبالي ووسط العربيس وفصلا عن كرد دبالي لصلبين، بتكلم قسم حر من كرد العرق باللهجة الكورانية، وهم كاكثية كركوك الدين يحملون برعات شيعية ويعتبرون المسهم مسلمين شيعيس، وبكنون كل الاحترام للأثمة الاثبي عشر مثل الشيعة الجعفرية

يعرف هذا المعتقد في غربي إيران - مجاهظة كرمانشاهبالمدرسة البارستانية او هل الحق و العلاهنة، ويقدم شبوحهم
أنفسهم تحت عنوان أهل الحق والحقيقة، يحتمع الكرد
الكاكثية في العراق مع أهل الحق في إيران في حبهم
واحترامهم لكبير للامام علي ودريته واعتباره اساس العرهان
والأسرار الإلهية، ويعترقون في إقامتهم للشعائر الاسلامية طبقا
لمدهد الى حبيقة، وعدم براءتهم من أعداء أهل البيد

سمي لكرد الكورانيون في يران إلى لقباس والمشامر معاطقهم للكردية في محافظتي يلام، وكرمانشاه وتعشر معاطقهم لخط الماصل بين مساكن الكرد تشافعيين و لمحافظات تشيعية للورية وباللهجة الكورانية تتكلم المشائر الكردية في بيجار، وقروة شرقي محافظة كردستان الايرانية وكدنت بحكرد الحاردليون، والشقافيون في محافظة دربيجان لمربية وهؤلاء هم من الشيعة الاثني عشرية وبعثيرون حط التماس بين بكرد السورانيين والكرمانجيين الشافعيين وبين الترث بشيعة

تغسر عشائر كبهر، وربكية، واحمد وبد، وبهبويي، وبالكلي، وبالره وبدي، وبحلال، وكليايي، وستحالي الله محافظة كرمائشاه، وعشائر أركواري، وملكشاهي الله محافظة ايلام، وعشائر حاردلي، وبلكتال وششاقي، وباوه

لي في معافظتي كردستان وأدربيعان العربية من أهم العشامر الكردية الكورانية

000

650

●

0310

QUEU

450

1222

(

1700

0.0

138

0.0

138 (1

450

420.0

480

وهصالا عن التكرد التكوراسي لاماميين، سمي بعديد من يكرد لدين يتكلمون بالنهجة الكوراسة بي لدرسة الهارسانية (أهل الحق) التي يعرف الباعها في إيران تحت عباوين مثل بارستان، و هل العباسة وطائمة سان و لعلاشية. وفيد نشات وبرسحت لقاعده الرئيسة لهذا الفكر في محافضة ايلام وكرماشاء، وما كانت معظم العشائر بكردية لتي تحمل هذا المعقد تتكلم بالمهجة بكورانية، اطلق عنى أهن بحق كلهم عبول الجماعات الشيمية، وعلى من تاريخ الدولة الصفوية مد يد العون إلى هذه الدولة في مو جهنها ضد العثمانيين السنة وقد بلغ عدد الكورانيين من أهل الحق حوالي ١٠ آلاف أسرة سنة بلغ عدد الكورانيين من أهل الحق حوالي ١٠ آلاف أسرة سنة ويرحنون شتاء إلى سهول سريل ذهاب، وقصير شيرين

يمكننا القول على وجه العموم بإن جميع من يتكمم الهجة لكور بية من كرد العراق و يران ما ينتمى بن النشيع الاثني عشري وإما إلى مدرسة أهل الحق. ومكذلك الأبد ان شير إلى أن أعراد عشائر الكرد الكورائية باتوا أخا ثقة عبد لحكومة المركرية في ابران ممد ان نسبم الصمويون مقاليد لحكم مطلع لمرن لهجري العاشر حتى يومنا هد ، وعاده ما عهد إليهم إدارة المناطق الكردية في إيران مما جعلهم يتولون مناصب عليا في التركيبة السياسية للحكومات. والعملية هده مستمرة اليوم، فقد يحتار من بينهم المحافظين، والورزاء، وحتى يواب رئيس

السورانيون بحلاف الكورانيس، ينتمي جميع الكرد السورانيس إلى المدهب الشافعي، فإذا ما نظرنا بوجه عام إلى الأعداد الكبيرة من كرد إيران و لعراق من الدين يتكلمون بالمهجة السور بية بندس لنا بال بيس فيهم من تباح لمدهب الجعمري أو الهرق المتعية إلى التشيع، ولكن يمكننا أن نجد العديد من الجماعات الشيعة الاثني عشرية وحتى عيرهم من الحماعات المتعية لى لنشبع بن كرد الدس بتحدثول بالمهجة الكورانية، والكرمانجية، أو الراراكية

الكرمانحيون يتكلم حميع لكرد في شمال كرسيان المراق والمناطق التكردية في تركيا، وجزء من كرد شمال عرب ايران، وكدب بكرمانحية على وجه لتقرب، وتكونون الأيرانية باللحهة بكرمانحية على وجه لتقرب، وتكونون أكثر من تصف أبناء الشعب الكردي يتبع معظم الكرد الكرمانحيين المدهب الشاهعي على عمر الكرد سور سان ولكن فيهم بعض تقبال و بعشائر المتمية الى التبليع لحمصري أو المرق لشيعية الاحرى مثل لعلويين و بكرد بحرمانحيون الدين هجروا من حراسان بان حكم شاه عناس حصوي الدين هجروا النشيع الاثني عشري على مرور الرمن

ماعد الشيعة الآشي عشرية من لكرد الكرمانجيي، يقدرج فريقان أخران منهم في بطاق التشيع، يعرف الفريق الأول بالكرد القرساشية سين بقطبول في المناطق الحدودية شركية الشاحمة الأبرال والعراق، وبتكيمون باللهجة الكرمانجية يعود بشيع هذه الجماعة إلى فين عدة فرون الكن بعديد من السايدات تقصلهم عن الشيعة الاثني عشرية، ودائما ما يوصمون والأيرانيين بسبب برعابهم الشيعية ويبدو بأن معتقدهم هو مريج من التوجهات الصوفية والشيعية، مع تقاليد وأعراف من أديان إيران قبل الإسلام طلب قائمة بينهم مند القديم العادر

يتكون المريق الثاني من العلويين الدين يعيشون عالما يتركيا وسوريا، فعدد من الأسر العكرمانجية، وجميع الكرد الدين يتكسمون باللهجة الراز كية على وجه التعريب هم من اتباع المدهب العلوي، هذا في حين أن جل العلويين في تركيا هم من الترك، لكن فيهم عدد من الكرد القاطبين في ديرسم (توبجيلي)، وإيلازيغ، ومرعش، يحتفظ العلويون بعص تقاليدهم وسسهم القديمة، وقد اصاهوا عبها أسماء عدد من الأثمة وأولياء الدين. ومع أن العلويين يعرفون انفسهم مسلمين شيعة لكن تقاليدهم ومناسكهم الدينية تحتلف كل الاحتلاف عن الشعائر الإسلامية يكن العلويون كل الاحترام الأبياء، ويقدسون الأثمة الالتي عشر ويحسبونهم تجسد الله الجلايين، وهو الذي أسس وقاد حزب العمال بين كرد تركيا العلويين، وهو الذي أسس وقاد حزب العمال الكردستاني

فرق أخرى منتمية إلى التشيع بين الكرد

هداك فرق حرى منتشرة دين الكرد فيها بعض الشعائر والتقاليد الشيعية التي تعكينا من وضعها في نطاق القرق الشيعية، لكنها محدودة من حيث عدد الاساع ورفعة الانتشار الصدراية يتكيمون باللهجة الكورانية ويحملون معتقدات شديدة العموض عير بعيدة التأثر من علاة الشيعة

الشبك: في رحلاته المتعددة إلى مكردستان، وجد أحد أعقاب الشبح صعبي الدين الأردبيلي يدعن علاء الدين علي أثياع وقدائدين يدعون لشباك و لشبك، وبات الشبك يصلقون على رعيمهم هذا عنوان علي رش (تعني كلمة رش في اللغة الكردية اللون الأسود) ويحبونه كثير المحبة يعتبر الشبك مجموعة سمكانية كردية تقطن غائبا في مناطق الموصل الكردية وتحمل عقائد مغالية وغامصة بعيدة عن الشعائر الاسلامية ومن تقاليدهم عدم ارتداء الأحدية يوم عاشوراء حتراما لشهداء كربلاء، ويسمون هده للبلة لبلة لكنشة

النحوران كالمريقين السامين تقدرت هذه الجماعة من بعلاهية وتبتعد عن لشمائر الاسلامية وقد تاثرت من بعض التقاليد الشيعية القديمة وتحمل معتقدات غامضة (ما مر دكره هو مقتبس من مقال أرسله إلي الدكتور أحمد الخصري، وكيومرث عظيمي؛ للمريد انظر: محمود افندي بايزيدي، ادات و رسوم كرد ن، طهر ن، ١٣٦٩ ش حبيب الله بالاي، وحدث قومي تكرد و ماد، منشأ، نزد، تاريخ تمدن كردستان، مهران، ١٣٨٠ ش صديق ملهران، ١٣٨٠ ش صديق مشي زاده بوره كه يي، تاريخ تكرد و كردستان، طهران، ١٣٨٧ ش؛ رشيد ياسمي، تكرد و بيوستكي بزادي و تاريحي





دولة العلوبين في طيرستان (٢٥٠–٣١٦هـ)

كان لعبويون بكونون أحد لتيارات المعارضة والمناهضة للعكومات غير الشرعية إبان حكم الأمويين والعباسيين ولهذا السبب توجهوا تدريجيا إلى المناطق الشرقية مند آيام الحجاج بن يوسف (٩٥-١٧هـ) لتمادي ضعط الحكومات، وللحصول على مساحات وفسحات حديدة لعمل والمشاط وتواحد العبويين في هذه المناطق مهد السبيل سريحيا ليشرايد حب آل البيت ومودتهم بين سكانها، وإثر هذا النشاط شهدت خراسان قيام ثورة يحيى بن زيد (١٣٥هـ)، وتهمنة عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن آبي طالب في نواحي إيران لمركرية، وحركة شريك بن شبخ المهري في بخارى

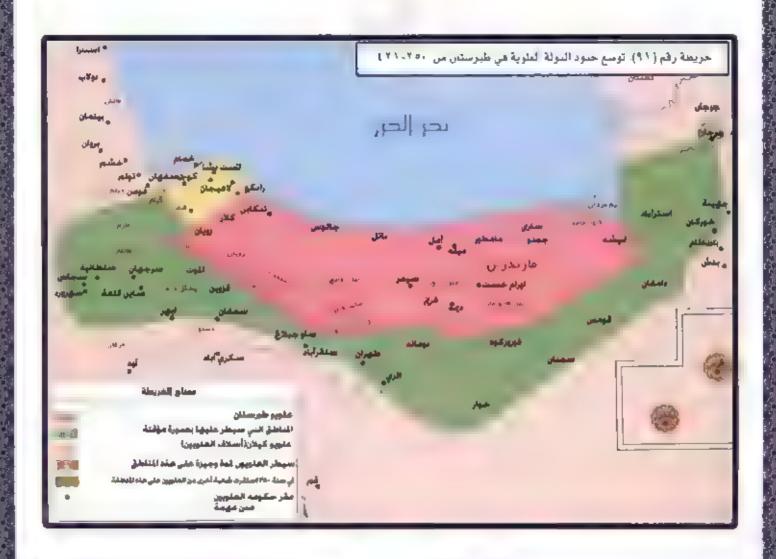
وجراء ميوليم، ونشاطهم المناهض للحكم، دائما ما كان المعنويون بلاحقون ويطاردون، مما حملهمي يصطرون بي لبحث عن ملاحي ومعاقل يحتمون فيها وكانت حدى هذه الملادات المناطق الحدومية السلسلة حبال الدرر، ومدن باحية لحبل وبالطبع عان امكانية وصول عمال الحكومة الي المناطق الجبلية كانت صفية

وكان يحيى بن عبد الله من بين العنويين الدين استطوا الطروف والجنفيات السياسية في منطقة طبرستان، فتمرد على هارون الرشيد سنة ١٧٥ هـ في بلاد الديلم وعندما لم يملح في كسب دعم شروين بن سرحات الدودي، توجه برفقة سنفس رحلا من أصحابه إلى حاكم الديلم من ال حسان، فعطى

بدعمه، مما أدى إلى أن يميل إلى يحيى مريد ممن كانوا تحت قيادة الحاكم الحسناني، شايعوه قائدا لهم، وعندما علم هارون بدعم أل جستان والناس ليحيى، أرسل فصل بن يحيى المرمكي لتلك المعلقة وبتقديم لثمين من الهدايا والهاب، تمكن فضل أن يقنع حاكم الديلم من أل جستان بالتحلي عن دعم يحيى، حتى أنه أجبر يحيى على القبول بالصلح

ولما تخلى مؤيدوه عنه، آدرك يحيى بأنه من العبث الاستمراز بلة مناهضة الحليفة، فقرر قبول اقتراح الصلح المدووس من قبل لمصل لنرمكي والحصول على كتاب من هارون يجمل له الامان فيه؛ والقريب أن هارون وبعد مدة، أمر بقتل يحيى بحجج لا أساس لها من الصحة سنة ١٧٦ هـ، أو المان بروابة احرى (عطر مقاتل بطاليين، ١٧٦)

ولم تنقطع هجرة العنويين إلى طبرستان الأمنة في المراحل اللاحقة، بل تصاعدت وتبرتها بقعل الضعوط والتصبيق الذي مارسه المتوكل العباسي (٢٢٢-٢٤٧هـ) صدر العبويل والتواحد المتزايد للعلويين إثر تعاقب هجرائهم التي تواصلت حتى منتصف القرن الثالث، كان له تداعيات على عكار سكان طبرستان وادهانهم، مما مهد السبيل لحدوث تطورات هائلة





اطلقت شرارة قيام أول حكومة علوية في طبرستان سنة ٢٥٠ هـ وكما سنق، فان هذه الشرارة كانت حدث يصرب بحدوره في لتطورات الماصية فقد كان عمال الطاهريين يصطهدون لناس ويصابقونهم، وهذا الظنم احد يشعل عصب الناس ويثير غيظهم، منه استيلاء جابر بن هارون النصراني على قسم من أرامني الديلم وجيلان باسم الأمير الطاهري وهدد لأحداث مهدت لأحوء لتمرد قاده العلويين

وطلب من محمد بن إبراهيم وهو أحد عنوبي طبرستان ان سناعد ساس، ودلك بوساطة شقيمين بندو عليهما التشيع، وهما محمد وجعفر - ابنا رستم- من اصحاب التمود في طبرستان وقد عرفهما محمد بن ابراهيم على حسن بن ريد العلوي المقيم في الري فراسلاه ووجها إليه دعوة ليقبل إلى طبرستان فقيل الحسن بدلك، علما بلغ طبرستان، بابعه حميع أهل تلك المنطقة، بده من شالوس حتى رويان ومرورا بمازتدران

وية أولى خطواته، قام الحسن بن زيد الملقب بالداعي الأول أو الداعي التخبير، بالسيطرة على مدينة آمل، ثم ساري وسده الري و دت هذه الوقائع الى دعر المستعبر المساسي، فطائب محمد بن عبد الله بن طاهر أن يتصدى تحسن بن زيد وأغار مفنح التركي وهو أحد قادة العباسيين المسكرين. على طبرستان سمة ٢٥٥ هـ، فهرم الحسن بن ريد، ولكن دون تحقيق إنجازات مهمة

حهز الحسن بن زيد حيش سنة ٢٥٧ هـ وسار به نحو حرحان، فأحرجه من قبصة بطاهريس ووسع بطاق حكمه ويج ٢٦٠ هـ اصطر الى الهروب الى الديلم حراء هجوم يعقوب الصماري، لكن يعقوب أحبر على لعودة بسبب سوء لأحوال الحوية واستمر الداعي الكبير يحكم على احرء من ماريدران لعشرين سنة ويه هذه المبرة ستطاع التصدي لأحمد الخجستاني في ٢٦٢ هـ و ٢٦٦ هـ لمرتين بمساعدة من

الحرحابيين. ولدينا مسكوكة تعود إلى أيام حكمه نقش عليها عبارة علي ولي الله (سكههاى ايران از آعار تا زبديه، ١٧٤)

وبعد حسن، ولي أحوم محمد بن زيد المعروف بالداعي الصعير وكنت مدنه مصطربة وحه هيها الكثير من لمذعت والصعاب، أولها صراعه مع صهر الداعي الكبير أبي الحسين، إذ تمكن وبصعوبة أن يحرج آمل من قيصته. لكن أعداده من خارج البيت العلوي، سيطروا على الري وجرجان، فاصطر إلى الهروب الى الدينم ليصبح في كنف قارن بن رستم

وبعد أيام، تحالف راقع مع الداعي لصعبر ودلك عندها أطهر عمرو بن الليث لصفاري العداء له سنة ٢٧٩ هـ، فأمو راقع بأن تقرأ الحطبة باسم مجمد بن زيد، ورثر معركة مع السامانيين، قتن بداعي الصغير عام ٢٨٧ هـ، بتحصع طبرستان تحت سنطتهم حتى ٢٠١ هـ، ويلا هذه السنة خرج عنوي آخر يدعى باصر الأطروش في طبرستان هاحصمها تحت سيطربه واستطاع هذا العالم الزيدي أن يوسع من رقعة الإسلام في مازندران وجيلان اكثر من ذي قبل، وقد واجه لاحقا تعرد أحد قواده اسمه حسن بن قاسم، لكنه استسلم أحيرا وولي حكومة حرحان ثابية توفية الباصر الكبر في لحامس والمشرين من شعبان ٢٠٤هـ.

وما إن بدأ حكم حسن بن قاسم، حتى شق أبو القاسم حعمر بن ناصر عصا الطاعة و ستونى عنى من ولما لم يكن جعمر على علاقة حسنة مع الناس، استرجع حسن بن قاسم حكم طبرستان. وشهدت أيام حكمه صراعا مع أعداء خارج ود حل البيت العنوي، منهم أمير حراسان سيمعور الدو تي، وأبناء الناصر الكبير، صراع أدى إلى أن يترك آمل هاريا، ليمسك أبو الحسين أحمد برمام الأمور في طبرستان، وتوفيد أبو الحسين في العشرين من رجب ٢١١ هـ وحل مكانه الحسين في العشرين من رجب ٢١١ هـ وحل مكانه

أحود أبو نقاسم الجعفر وهناك مسيكوكة بعود الى عهده بقش عليها اية الولاية اإنما وليُكُمُ الله ورسُولُهُ والدين منوا لدينَ يُقيمُون الصَّلاة ويُؤتُون الرَّكاد وهُمُ راكَعُون؛ (لمائده، ٥٥) وعناره العلي ولي الله الله الوحة الآخر سكههاى ايران را عارات جعله معول ش ٢٦٥) وانقسم الدس يومند بين منابع السماعيل الاس لحدث الأني القاسم الجعفر، ودنك في منطقة حرجان التي كان يحكمها احد الأمراء العلويان يدعى المحدث الن يعلى محمد الله الحسين أحمد في ناحية الديلم وجرجان، وتمكن أبو علي أن يتعلب على ماكان ويحقق إماره طماستان

وبعد موته، بويع لأحيه بي حعمر برماره طبرستان ولكن لم تعض أيام حتى قام ماكان بن كاكي بدعوة الداعي حسن بن قاسم إلى جيلان واستطاع أن يخرج أمل من قيمنة ابي جعمر

وفي تلك المدة أغار نصير بن أحمد السامائي على طبرستان، ولكن من دون تحقيق إنحارات تدكر، وعضلا عن ماكان، شهد المشهد السياسي في طبرستان وحر سان طهور لاعب حديد هو أسفار بن شيرويه صاحب الصولات والجولات في طبرستان بمساعده السامانيس تارة وبعص لقاده العلويين تاره أحرى

وبشبت معركة بين أسمار والدعي سنة ٣١٦ هـ بالقرب من أمل انتهت بقتل الداعي وعند من أصحابه على يد مرداويج مؤسس سلالة آل زيار الحاكمة ومند دلك اليوم تقوصت دعائم الدولة العلوية في طبرستان بفعل طهور آل زيار والبويهيين، مما صعب على العنويين الاستمرار بالحكم بهدوء وسلام، الا الهم بقوا يحكمون بعض أحراء باحبه طبرستان مده طوينة ولكن بعيد عن الثنات و لاستقر ر

ساهمت الدولة العنوية في بنشار الاسلام لشبعي في بدهني جيلان وطنرستان، انتشار احتص حرة كبير منه بالمدهب الريدي، واحر بالمدهب الامامي وكان باصر الأطروش نفسه أحد الآئمة لرندية، ومند وفاته تحول مدهنه إلى أحد مزارات الريدية وكان المدهب الزيدي حاصرا في هذه الناحية حتى أيام الصعوبين، إلا أنه غاب منذ تلك المترة كليا

هذا وقد كان المدهب الأمامي حاصر مند تبك الأيام وبعدها في مختلف مناطق طبرستان، لاسيما في مدينة ساري، وظهور العالم الشيمي البارز ابن شهر آشوب السروي (م ١٨٥هـ) هو دليل على نشاط المجتمع الإمامي هناك

آل بويد

كانت الحلافة الفياسية ثمر بمرحلة من الصعف والعجر على أعتاب القرن الهجري الرابع، في حين أن الإمارات المنتقلة في مختلف مناطق لحلافة، كانت تشهد تعاطما في القدرات

ققد كانت فارس ثحث سيطرة علي عماد الدولة، وكان والري وأصفهان والجبل ثحث سيطرة ركن الدولة، وكان الحمدانيون يسيطرون على لموصل، وديار بكر والحريرة، ما مصر والشام فقد كان يحكمها معمد بن طفح، فيما كانت الأندلس بيد عبد الرحمن بن محمد الأموى، وحرسان بيد بصر بن احمد الساماني، واليمامة والهجر، والتحرين بيد ابي طاهر القرمطي، وطبرستان تحت سيطرة الديالمة.

أما الخليمة العباسي فلم يكن بيده شيء سوى بغداد وعدد من المناطق في العراق

ومع اكتمال آخر حلقات قولهم، تمكن البويهيون من سبط سلطتهم لا في عراق العجم فقط، بن في عراق العرب وبدلك نجحوا في توحيد جزء مهم من العالم الإسلامي

سنمر حكم التوبهيين منذ سنة ٣٠٧ هـ حتى ٤٤٠ هـ، ومما لا شك فيه أنهم كاتو عن أقوى الحكام الذين شهدهم العالم الاسلامي

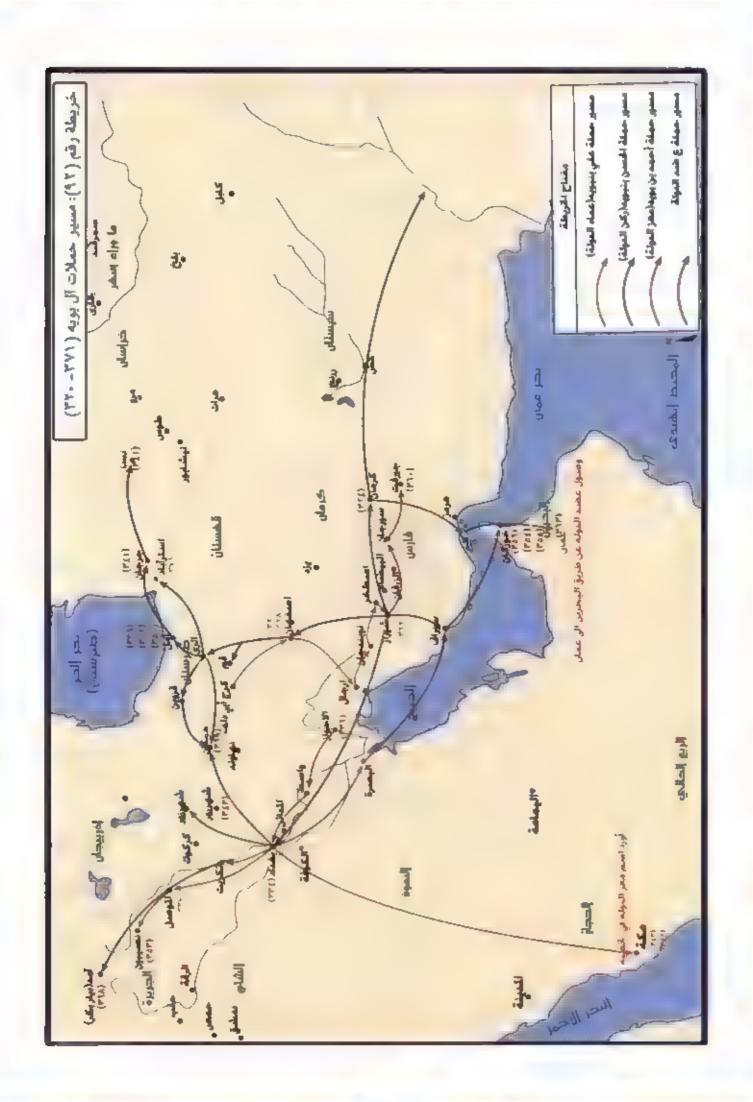
لع اسم ثلاثة من أبناء أبي شحاع بسماك في أشاء حدمتهم عند ناصر الحق العلوي مردوايج، فقد أظهروا كعاء تهم وقدراتهم واستطاعوا الحصول على حدكم كرح بي دلف من قبل مرد ويج وبعدما كسبوا ود الناس، حدو يعملون على بسط سلطتهم، وسرعان ما أحصعوا أعلمهان وشيراز تحت سيطرتهم

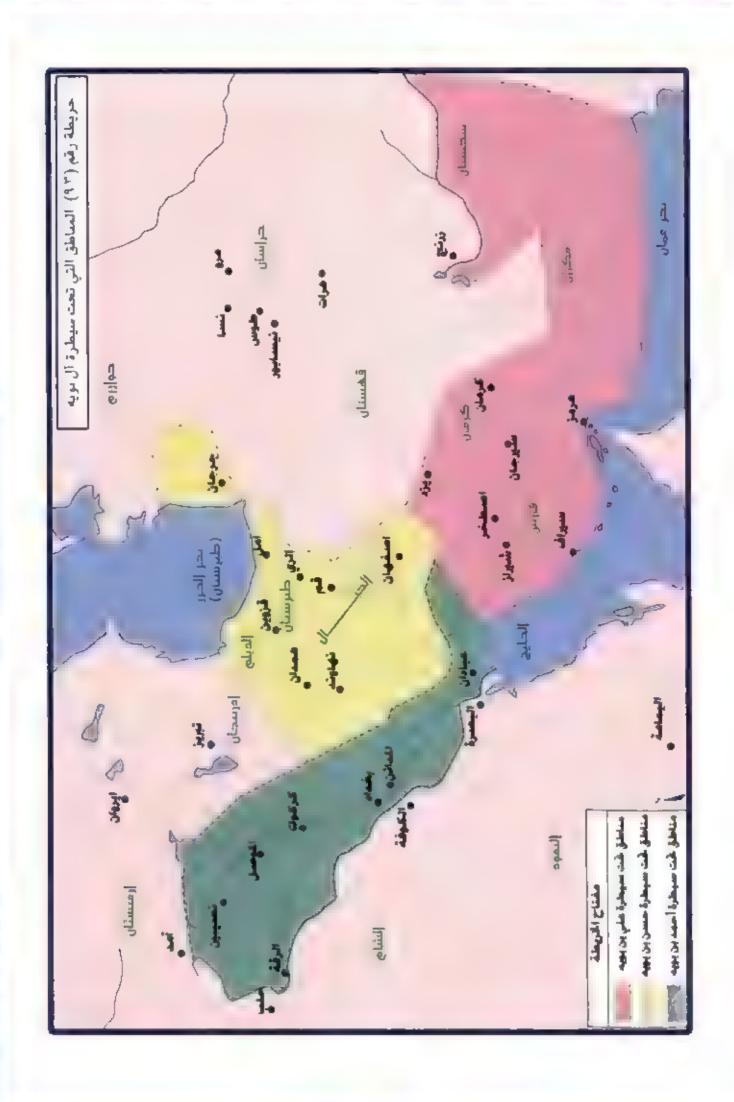
و سواة الرئيسة لسلطة لبويهيين تمركرت في شيرار، إد أمسك عماد الدولة برمام الأمور في هذه المدينة وبعد ترسيخ دعائم سلطتهم في كل من أصفهان، وفارس، وحوزستان والعديد من المعارك مع آل ريار وآل بريد، سنحت للبويهيين لمرصة للتوجه إلى بعداد و حصاعها لسيطرتهم

هسدر الأح الأصغر معر الدولة بحيشه بحو العراق ودحن بقداد سنة ۲۲۲ هـ وكانت قدرته بهكان، جعلته أن يعرل المسكمي وللصب المطيع حيمة للمسلمين

ومما لا شك فيه أن حصور البويهيين في بقداد كان من بين العوامل التي أدت إلى بث التشيع في هذه المدينة والمناطق المحيطة بها ومع دلك فهناك عدة شواهد في كتب التاريخ تبين عأن الشيعة كانوا من اصحاب القرار في بعداد قبل ذلك بوقت طويل، ومنها ما يتمثل في بشاط الشيعة بمسحد براد المؤدي إلى تمرد الحديلة سنة ٣١٣ هـ.

ويرشددا تقرير ابن الجوري عن أحداث سنة ٣٣١ هـ إلى نواحد الشبعة في بعداد اد يقول لقد كثر لرواهم قبل دحول الهويهيين إلى بغداد، ولم يكن التطاول على الصحابة بثير حساسية الخليمة. كما يشير إلى أن ابن عُقَدة كان يملي سلامدته مثالب اصحاب الرسول والشبحين سنة ٣٣١ هـ في جامع براثا ومع وجود مثل هذه التقارير، إلا أن غالبية سكان بغداد يومئذ كانوا من أهل السنة







(

1

100

100

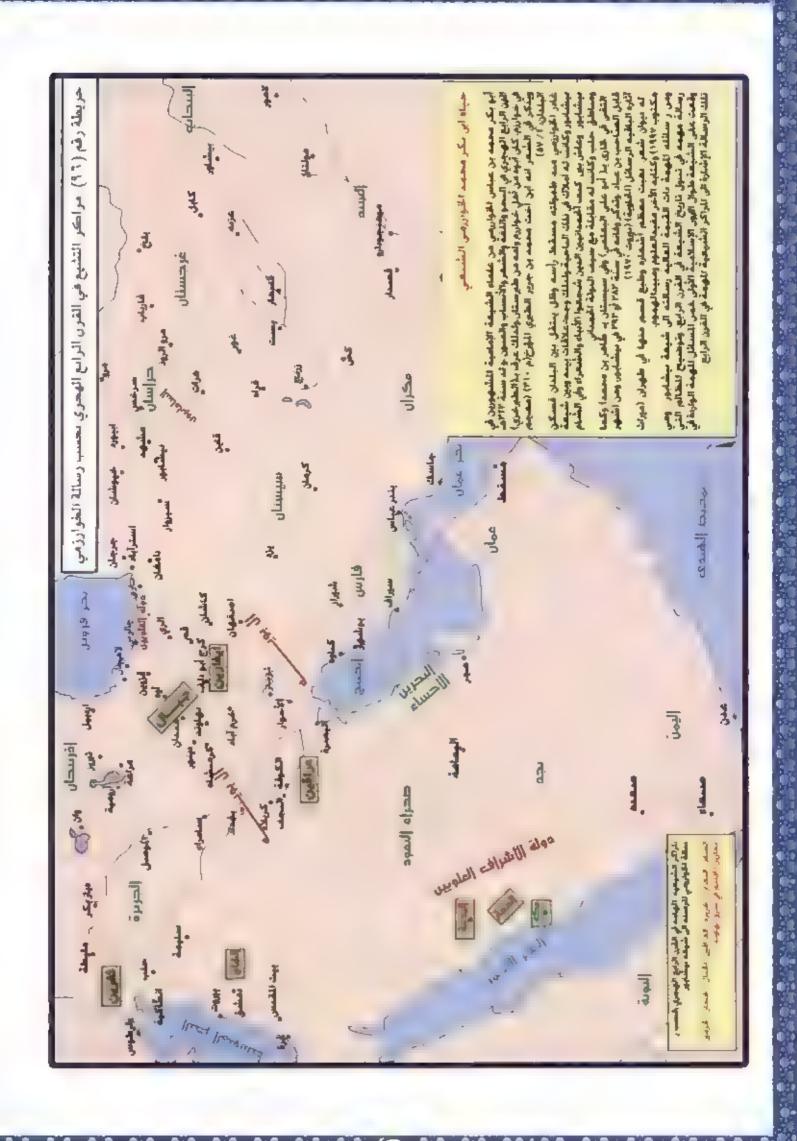
OH:

•

●2







وها هما بات السنة يواجهون صعوبات مع سيطرة دولة شيمية على بعداد، فكان لراما على لطرفس أي الناس من حهة و سولة النويهية من حهة احرى، ال يتحدا سلوكا سيميا ويعملا على ذلك

وحتى مع جهودهم لبث لشعائر الشيعية، حافظ البويهيون على بقاء واستمرارية الحلافة العباسية، وهذا بالكاد هو أكبر امتياز كان بإمكان البويهيين إعطاءه لسنة بعداد والعرق وسياسيا كان هذا الموقف يصب في مصلحة لدولة لبويهية كيلا تبقي مجالا لقيام حركات أو تمردات مدهبية في نقاط أخرى للدفاع عن الخلافة العباسية

ومهما يكن، فإن الخلاف المدهبي في بقداد من مشبعة والدولة النويهية من جهة وبين السنة والخليمة من جهة أحرى، تسبب في اصطراب وضع بقداد على امتداد قرن كامل، وإن كان هذا الصبرع والاصطراب على حانه بعد روال البويهيين

والمصادر والشواهد كنها تدل عنى تشيع البويهيين كما ووقف لها الكثير من نكتب ن نقودهم ومسكوكاتهم تحمل عبارات مثل دعلي ولي الله: هذا ولم يكن القرن اا بحنب امحمد رسول الله: (سلسلة سك النقود، ٤٩/٣٤) عقط بل لأبد من عباره قرن

وتعة احتلاف يحوم حول مدهب البويهيين، فهناك من يدهب الى أنهم كانوا ريدية على أساس المدهب السائد في مسقط رسهم طبرستان، وهناك فريق حر برى بأنهم كانوا إمامية منهم عند لجلين الزارى، وحمد الله المستوفى ودلك استنادا على حصور الشيعة الإمامية في طبرستان مند أولى أيام انتشار الإسلام هناك، ومن المعاصرين، يؤكد كل من فراي، واشبولر، ومونتهمري فات، وكامل الشيبي على مدهبهم الامام.

ويمكن اعتبار اختيار الفقيه الإمامي ابن جنبد للمرحمية من قبل معر الدولة، فصلا عن العلاقة الطبية بين ركن الدولة والشيخ الصدوق، من بين الشواهد لتي تدل على مبول البويهيين إلى التشيع الإمامي.

ومن جهة أخرى، فإن يعض الإجراءات التي قام يها البويهيون هي دليل واصح عبى تشيعهم الامامي، منها إقامة مراسم عيد الفدير وإعلان الاحتمال العام في ذلك اليوم، وإقامة مراسم الفزاه في عاشوراء. كما يشهد عليه تعليمات معر الدولة سنة ٢٥١ هـ حول كتابة أشمار في لعن معاوية بن أبي سعيان، ومفتصبي حق بنت رسول الله فاطمة الرهراء، الدين حالوا دون دهن جثمان الإمام الحسن جنب قبر جدم، ومن قام بنفي أبا ذر العماري عمثل هذه الاحراءات لا تتناسب مع معتقد ت الريدية المتسمة بالوسطنة

وتتمثل إحدى الإجراءات المهمة التي قام بها البويهيون ومعدهم تواحدا حسمه ور في إقامة مراسم عاشوراء إذ دخلت بعداد مرحلة جديدة بفعل من السهولة الفتك بالشيه مواكب العراء وتدفق حشود الباس إلى الشوارع قبل وبعد ذرائع لتدمير محلة الحكرة عاشوراء، والأمر نفسه كان في ايام المدير ولكن احتفالا الإسلام للذهبي، ٢٦/٤٤) وبهحة، مثيرا حبق لمعارضين وحساسينهم، د تصادم العريف، اكثر من مرة، وقد بدأت أولى هذه المصادمات بالبجوم على هو إسماعيل بن عباد

ومن أعصل ما تبقى من أثار تتعلق بعقائد البويهيين المذهبية، هي كتابة نقشت على أحد جدران برسبيوليس (تحت حمشيد) تحمل أسماء الأئمة الأثني عشر وقد أمر بحقرها أحد أبرز حكام آل بويه أي عضد الدولة سنة ٢٦٧هـ (احياى فرهنكى دو عهد آل بويه) (٨٣) ومع ذلك، فعندما

أحسك عصد لدوله درمام الأمور في بعد د سعة ٣٧٢ هـ لم يعمعه الاحترام الذي كان ينكنه للعالم الشيعي الشاب الشيخ للميد، من أن يحول دور تصاعد التعرات والتعصب الطائمي في عاصمة الخلافة.

OR O

4

o tilt o

430

4

4330

1

451/0

1

•/J

128

0.0

01110

(

010.0

120

●

480

100

400

0.0

4200

dei

400

400

1880

ويدل بشاطهم المعرابي في العتبات المقدسة بالعراق، فصلا على هم، على هماهم الكبر بالمغاهر والشعائر الشيعية وكانب مدينة الري ولسنين طويلة إحدى الحواصر الثقافية في العالم الإسلامي و عدمه كان الصاحب بن عباد يتولى ورارة البويهيين في الري، إذ جعل منها حاصرة علمية وثقافية، والمقترة البويهية هي العترة التي حققت فيها الحصارة الإسلامية مجدها ودروتها، ولم يحلق هذا المجد سوى التسامح المدهبي الذي الحده البويهيون في لتعامل مع حميع لفرق والطو تصاحبي مع وحود بعض لصر عات والمصادمات المدهبية وقد اسس حد ورزاء البويهيين سنة ۱۸۲۳ هـ دار علم في محدة الكرخ الشيعية وقد است

هذا ولم يكن القرن الرابع، قرن الحصارة الإسلامية مقط بل لابد من عباره قرن الشيعة عسد شارته الى تر من طهور البويهيين في بعداد، وضعود الفاطميين في مصر، يقول القريري، أن الرفض بات منتشرا في جميع بلاد المفرب، ومصر، والشام، و لرفة، ودبر بكر، والبصره، وبعدد، و تعراق كنه، وبلاد خراسان، وما وراء النهر، وبلاد الحجاز، واليمن، والتحرين (الحطط للمقريري، ١٩١)

ومن ناحية أخرى، فإن نحاح ال بويه في خلق أحواء عكرية نقافية موانمة على امتداد مئة وثلاثة عشر عام، سبح لمرصة للشبعة لنوسيع د ثرء أفكارهم بحرية سببة، وندوين وثقديم عقائدهم وأحاديثهم كتبا ورسائل

وقد شهدت هذه الحقية تنظيم النشاط العلمي لكثير من العلماء الشبعة مثل لشيح الصدوق، والشبخ لمبيد بوحه عام؛ فكلاهما كان يتمتع بدعم الدولة البويهية وتعد مقدمة الشبح لصدوق على كبابه عيون حيار الرصا دبيلا على العلاقة الوطيدة القائمة بينه وبينه وريز البويهيين الشيعي الصاحب بن عباد

هذا وقد وجهب المصادر التريحية ليمعارسي، لأسيمه كتاب تاريخ الإسلام للدهبي الذي يضم حلامية آراءهم لتاريخية، تهمة الرفص إلى الأمراء اليويهيين جميعهم، لكه لم تملح في اتهامهم بالهرطقة والالحاد ولا شك في الله لدعم ليويهي كان على حالب كبير من الاهمية للحماط على التشيع وبثه، وإل كان التواحد الشيعي في بعد د قبل اليويهيين وبعدهم تواحدا حاسم ور سحا، ولكن في طل عيابهم كان من السهولة الفتك بالشيعة وإحراق مكتباتهم كلما وجدت درائع لتدمير محلة الكرخ، منه ما حدث سنة 308 هـ (تاريخ لارائع لتدمير محلة الكرخ، منه ما حدث سنة 308 هـ (تاريخ

الصاحب بن عباد

هو إسماعيل بن غياد، الملقب بالمناحب، وكالية الكماة، كان وزير البويهيين لية ناحية الجبل التي تصنم كلا من الري، وهمدان، واصمهان

قيل بأنه ولد يه قرية طالحونجه بالقرب من اصعهان، كما قيل بأنه من طالقان بقروين. كان أبوء أمين الدولة كاتب ركن الدولة ووزيره، ومن أعلام عصره يه الحديث،

والتكلام، تربى الصدحب على يده، وبهل من مورد علمه، وتوقة أبوه سنة ٣٣٥ هـ. وقد سافر الصاحب إلى الري وآخذ من كبار الاساندة امثال الن العميد

1 (1)

650

•Æ

翻

1

450

office.

1

1

(E)

OXIO

07.1

0300

1

أحتير الصاحب كاتبا لمؤيد الدولة في اصفهان بتوصية من ابن العميد، واستورزه البويهيون بعد وفاة ابن العميد وابيه أبي الفتح والصاحب كان من بوادر عصبره في البحو، والعقه، والشعر، والفيل و تكلام، والرحال، والتمسير

ومن العلماء من حتلف في تحديد مدهب الصاحب بين الاعترال، أو لمدهب الحدي، أو لريدي لتكنه ووهة لتوكيد علماه عصره مثل الشيخ الصدوق كان على مدهب لامامية، كما أن له لعدلد من لأشعار في مديخ الأثمة ومناقبهم مما يؤيد كلام الصدوق، وقد أهدى له الشيخ الصدوق كتابه عيون حدار الرصا لذي يتدول سيرة الامام لرصا و حاديثه ودكر في مقدمة الكدب بان السبب وراء دلت يكمن في الاهتمام الذي تولاه الصاحب للث المدهب لامامي والاحسان الي لشيعة وروح الصاحب سنه الوحيدة لأحد الساده الحسليين والشد أشعارا جمة بمناسبة ميلاد حميده وبعترف الماصي والمدال بور الشهار تشيع الصاحب واهتمامه لبث مدهب المدل والتوحيد، إذ ينسب إليه الصاحب واهتمامه لبث مدهب المدل والتوحيد، إذ ينسب إليه الاصمهاديون مدهب النشاع

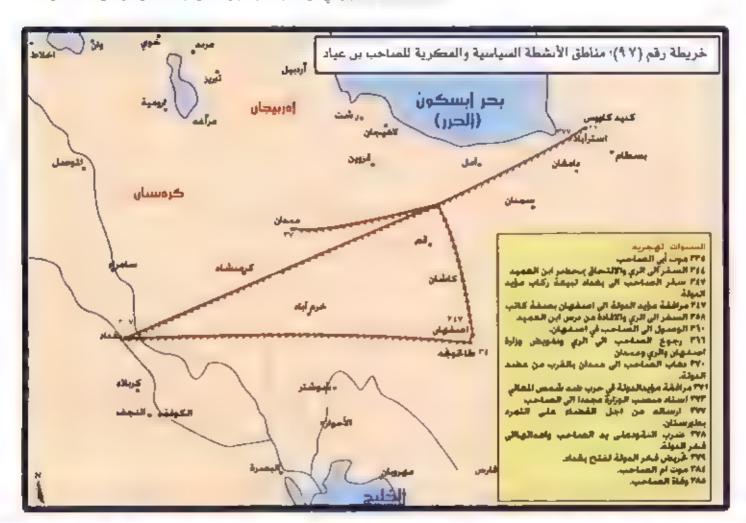
نوع الصاحب في لرابع و لعشرين من صفر ٢٨٥ هـ بداري عن عمر باهر الثماني والخمسين. وكانت مدة كتابته في الديون وورارته ثمان وثلاثين سنة وقد صلى على حثمانه أبو العباس الظبي، ثم ثقل إلى أصمهان ودهن بها في باب دريه في نقعة منفصلة ومرقده لا يزال مزار أهل أصمهان

آل كاكوية

ينو كركويه هم يحدى السلالات الحاكمة في مدينة يرد وقد بتدؤا بحماية النويهيين، ثم ساروا مستقلين وقد حكموا ، مناطق في غرب إيران ووسطها، منذ اواحر القرن لربع حتى النصف الشي من بقرن لسادس وقد تحاورت دولتهم ثلاث مراحل اولها مرحمة التثبيت (٢٩٨-٤٢٠هـ)، ثم مرحلة البقاء (٤٢١-٤٤٦ هـ)، وآخرها الانحسار في يرد والرول (٤٢١-٥٢١ هـ) وأول من بوني منهم ماره اصمهان هو علاه الدولة أبو جعمر محمد بن دشميريان، وذلك بتوصية من والدة محد بدولة سنة ٢٩٨ هـ واستمر عهد علاه الدولة عنى صمهان وهمدان بحواحمس وثلاثين سنة

وكان أبو علي بن سيد قد خدم عند علاه الدولة مدة وقد المد ناسعه عدد من ثاره منها الحكمة بعلائية رد بشنامه علائي) امتد حكم هذه الأسرة عنى اصفهان وهمدان حتى سنة ١٩٥ هـ، كما حصفت برد لحكم أعقائهم لأتابكيين حتى او حر لقرن السابع وولى علاء الدولة، وبده للكر طهير سين بو منصور هرامرر وشهد عهده ثمرد شقيقية بي حرب وأبي كاليجار كرشاسب بسبب الحلاف على ممتلكات لأب لينتهي بسيطرة أبي حرب على نطيز وتكاشان، وسيطرة أبي حرب على نطيز وتكاشان، وسيطرة أبي كاليجار على همدان ونهاوند، ويق سنة ٢٣٦ هـ هوس طعرل لسلجوقي حكومة يرد وأبرقو، الى طهير الملوث و حرح أصفهان من فيصة ال كاكوبه وتوق أبو كاليجار سنة ٢٤٢ هـ في عد في الأهواز

ورابع حكام هذه الأسرة هو مؤيد تدولة أبو منصور علي بن فرامرز، تروج أرسلان خاتون بنت جمري بك داوود السلجوقي، وتصم مدينة يرد اثاراً ببيت بأوامر من هذه المرأة





وعصد الدين علاء الدولة ابو كالتحار كرشاست لثاني هو حامس حكام بني كاكوية بروح أحب اسلطان محمد والسلطان سنجر، واستمر حكمة خمساً وعشرين سنة مند المد حتى ٥١٣ هـ ومذهبيا كان بنو كاكوية يدينون بالتشيع نظرا لانتسابهم إلى البويهيين؛ وإن كانوا سياسيا مصملرين إلى لمصالحة مع المناسيس، والمربويس، و لسلاحقة المتشددين في تسنهم، ومع ذلك فإن ما ثبقي منهم من آثار، خاصة ما أنجروه في يرد ومشهد الرصا لمواطئ قدم الإمام الرضا ومرقده، يحكى لنا عن تشيعهم

أثار أيام آل كاكويه في يزد

 ۱- مسجد قدمكاد: يقع في محلة مآلير، ويضم محرابه قطعتين حجريبين من القربين الحامس و لسادس

٧- مسجد قل هو الله: هذا المسجد حديث البناه؛ إلا
 أنه يصنم بقايا كتابة تعود إلى القرن الخامس نقشت بالحط الكوية.

٣- مسحد ددع حانه يقع في محنة تعرف د برد كيوان،
 ويوحد في محر به قطعة من رحمة تحمن تاريخ ٥٤٠ هـ

٤- مرار أبي جعفر محمد بن علي بن عبيد الله بن حمد بن علي العربيسي بن جعمر لصادق يقع هد المرر يُع محلة تدعى مصلى العنيق ويتحدر ابو جعمر هد من سادة لعربيسيين الذين توطنوا في يرد في القرن الحامس

توقيقاً أبو جَمَعَر سنة ٤٢٤ هـ، ومدفته كان ولا يزل من أشهر المرارات في يزد ومحل أحترام أهلها، وانتقلت هذه الأسرة لاحقا إلى مدينة بائين وبقيت منهم هناك نقمة باسم السبطان السيد على

٥- قبة الأنمة الاثني عشر: وهي قبة منفصلة تقع بالقرب من جسينية فهادان يعود تاريحها إلى سنة ٢٦١ هـ، والكتابة لمبونة الني بوحد على حدار حسبي في لحهة لشرقية منها، هي حير شاهد على ان القبة شبدت نأمر من لأحوس أبي يعقوب إسحاق، وأبي مسعود البيشتي، وهما ابنا ثيال الذي كان عقيدا في حهار حكم علاء الدولة

100

• iii •

131

101

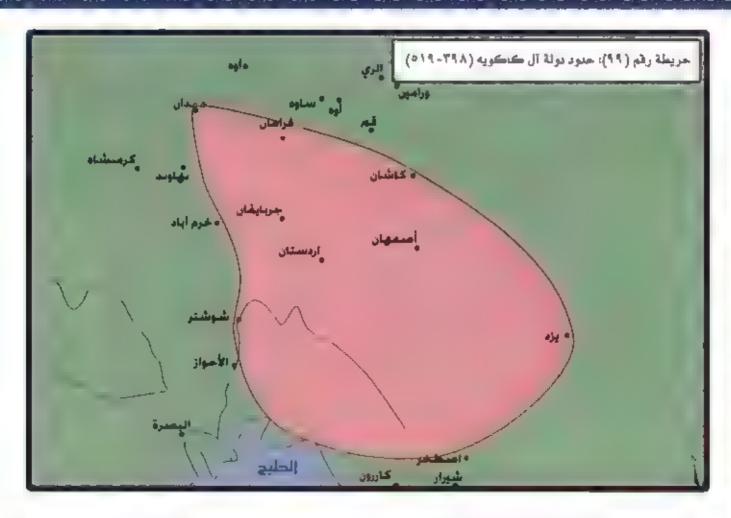
000

آ- قدمكاه مزارون، وهو بقايا غرهة في رقاق فهادان،
 يوحد فيه قطفتان حجريتان عليها كتابة بالخط الكوفي من
 القرن الهجري السادس

٧- مدرسة دو منار (المارتين): انجز هذا البناء على يد
 أبي جعفر علاء الدولة كرشاسب سنة ٥٢٣ هـ ليكون لاحق
 مدهته

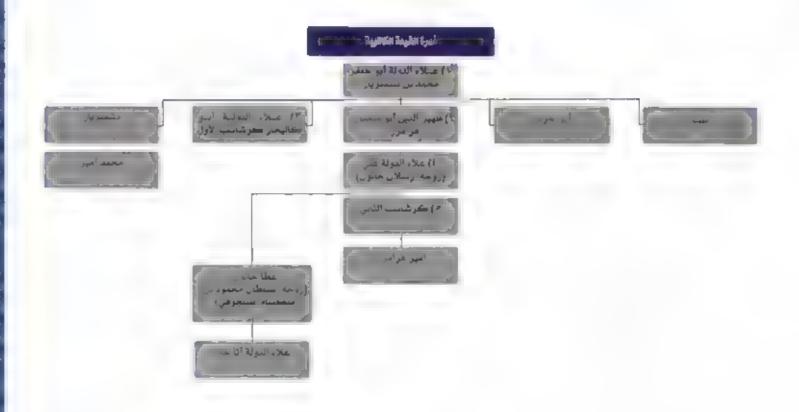
 ٨- مرار ريد بن موسى الكاظم، توجد هيه رجمتان من عقربين الحامس والسادس، وكتابة بالحط الكوفي تتعلق بسلانة بساد ت

 ١٩- مرار سبيد ابراهيم يصم هذا المرار بقايا ثلاث قنور شاهداتها تعود إلى القرن الهجري الخامس

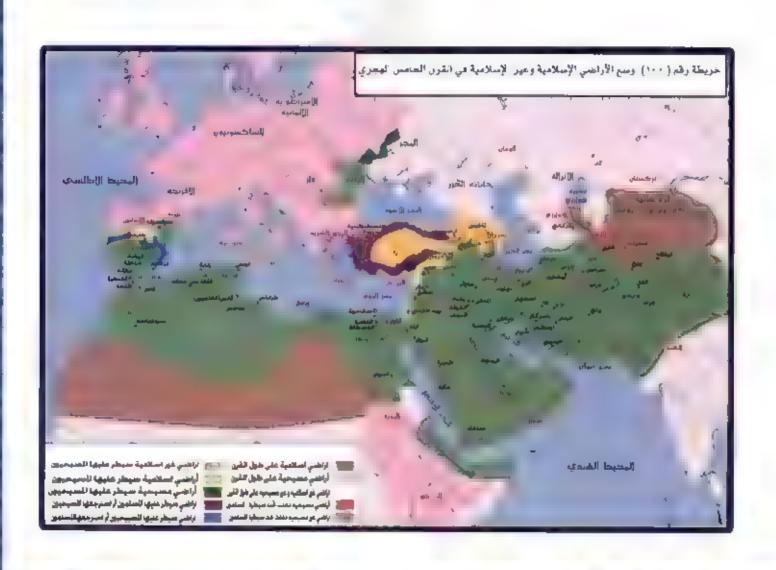


أثار الشيعة من عصر كاكويه

JUN .	التاريخ	ساحباالاتر	ثيغالاتر	أسعر الكان
الحاشية الاولى البسلمة والاية رهم	تم اعبار هذا الأثر	بني هذا الأثر بحسب	مجموعة سية يعرفها الناس	و قع على بعد ١٧
۲۲ من سورة الشوري.	سنة ١١٣ مين رمن	اشارة كرشاسية بن	بانها موضع أقدام ثامن الأثمة	من تمت
	ڪرشاسب بن علي	عني فرامر إعسى يد	وقد عرفت في سنة ٥١٢ هـ	
	(۸۸۵ ۲۱۵ هـ) وهم	عبدشه بن احدد	بانها مسجد علي بڻ عوسي	
	من مرء لڪڪوية		لرما	
مش الكِتيبة "لا اله الا الله "ومعمد	سنة ۷۷۲ هـ	ابو بڪر پڻ علي ءيڻ	الى جانب قبور الحربيق غرفة	لحريبق صع علي
رسول الله علي ولي الله		بمبر رحمه الله	طينية صميرة يُطلق عليها	نف ٦ كيتومبر
			الباس اسم مكان مبلاة علي	س مدینهٔ پرد،
			ين موسى الرضاء تأمن الاثمة	الشهد او مقام
				مرول ثامن الاثمة
مصمون بقوش مسجد المرطأ أهد	شعبان ۵۱ ها	عبد سه بي حمد مره	صحره عفام عشهوره بعسجد	مسجد فرصا
مقام لرصب عليه سبلام فنن على			و مشهد عني بن موتني	الله الله الله الله الله الله الله الله
صنوانت ولاتكن من العافلان			الرصا بحمظ هذه الججازة في	الحميتي
			متحف الأهام الرصة	
وحد عنى اسم لججز استعي ١٧	_a 01 v	حمد بن محمد بن	فتحره كبيره بلاسترجه	السنجد موصيع
معصنوها تاهر بعفارة هذا المسجد		العمد الأستقد		الاقدام للة يزد
معروف پمشهد علي بن موسى				
لرصا العبد المثاب المثير الى رحمة				
ریه تعالی جمید بن عمار یا سنة				
سيع واربعان وحمسمانة				
مان لكينة "لا أنه الا مه "ومحمد	سبة ۲۷۷ هـ	ابو بڪر بن علي بن	ا ئى ھالب طبور الحراليق عرفة	الحراسق نفع عني
رسول الله علي ولي الله"		يصبر رحمه أبيد	طبيبة صغيره يطلق عبيها	ىقد ٦ كېيومتر
			لدس سم مكان صلاء علي	من مدینه بریا
			س موسى برصه ئامن الأنهة	المشهد وممام
				مرول تامن الاسمة



•



CONCERNION OF CHOICE OF CHOICE

بنومسافر

بيو مسافر أو بيو السلار، سلالة من الأمرء المحليان في عربي البرر، وناحية أدربيجان، والران، وأرمينية أول أمراءهم هو محمد بن مسافر الذي يبدو أنه سيطر على حصن شميران في الطارم أواحر القرن الهجري الثالث وكان حاكما مُحبأ للممران بعيدا عن الرحمة والشفقة وسنة ٢٣٠ هـ حاك ابناه اوهسودان، وممرزنان مؤ مرة صدر، بمساعدة والدتهم الحراسويه، فأطاحوا به ورخوا به في نسجن ومند تلك الأيام القسم بنو مسافر عبى عرعين، فبقي وهسودان في الطارم، ووسع أحوه مرزبان بطاق حكمه بحو شمال عرب أدربيجان، وألران، وجزءاً من شرقي أرمينية مروزا بضفة بحر قزوين وحمل مدينة أردبيل قاعدة حكمه وسنة ٢٣٦ هـ شن الروس هجوما على منطقة ما وراء القوقان، وبعد كر وفر تمكن مرزبان وبعساعدة المتطوعين المسلمين، أن يخرجهم من تلك

المنطقة سنة ٣٣٤ هـ. كما نحج في التصدي لجيش ناصر الدولة الحمداني الذي هاحم أذربيجان سنة ٣٣٥ هـ، لكنه تلقى هزيمة من ركن الدولة الديلمي سنة ٣٣٨ هـ وسجن في قلعة شميران. وبعد أربع سنوات، نجح مرزبان أن يتعلص عن السجن، فأطاح بديسم الكردي الدي استغل غيابه ليسيطر على أدربيجان وبعد وفاة مرزبان سنة ٢٤٦ هـ، دارت حلاهات مي أسانه حسنان، وبدراهيم و ساصر، وبين أحيه وهسود بين أسانه حسنان، وبدراهيم و ساصر، وبين أحيه وهسود وأمهما وزج بهم في السجن بالطارم. ثم وجه أبنه إسماعيل نحو أمهما وزج بهم في السجن بالطارم. ثم وجه أبنه إسماعيل نحو أدربيحان، ولما تصدى أبر هيم الاسماعيل بحيشه لدي كان أدربيحان، ولما تصدى أبر هيم الاسماعيل بحيشه لدي كان أدربيحان، ولم تعدد من الانتصارات، غرم براهيم عني بد عمه وهسوذان سنة ٢٥٥ هـ، قلما هاربا إلى ركن الدولة الديلمي وهسوذان سنة ٢٥٥ هـ، قلما هاربا إلى ركن الدولة الديلمي



هذا وقد بعث ركن الدولة وزيره ابن العميد إلى أدربيجان - للمرعشي، ٩٧). لتصره الراهيم وما إن ترك بن العميد ادربيجان حتى جهر وهسوذان جيشا وسار په تحوها سنة ٢٥٦ هـ. وانتهى صراع وهسودان وابن حيه الى صلح سهما، إذ تتازل ابراهيم عن حرء من مناطق حكمه لعمة. وبعد وقاة وهسودان ولى ابنه بوخ هُلِعة شميران. وما إن تولية نوح حتى بادر فحر الدولة البويهي إلى الزواج من أرملته، ليسيطر عني هذه القبعة عبر بوابة القرابة

> وبعد وفاة فحر الدولة سنة ٣٨٧ هـ، شهدت مناطق الطارم، وربحان، وانهزا، وسهرورد سيطرة أحد أحفاد وهمبودان يدعي بر هیم بن مزریان بن اسماعیل، طکما سیطر علی قروین نعمن الوقت بعدم بجح في احراج هوات العربويين منها والتعلب على مسعود الفرنوي؛ ويلا النهاية قرر أن يدفع إبراهيم خراجا سنويا الى العربويين واستمر بنو مساهر يحتكمون هده المنطقة حتى عدة عقود تحت طل السلاجقة. أما أذربيجان ظم يبق منها لم بعد موت براهیم سوی حرء صغیر حکمه حمید وهسودان مرزبان بن اسماعیل، أما باقی حراء لولایة فقد سیطر عنیه «الرواديون»، ولكن لم تمر ايام حتى تقومنت دولة بني السلار: ليِّه ادربيجان بهائيا. وبعد عده محاولات فاشلة لاستعادة أراضي أسلاهه، حتق بو الهيجاء احر امراء هذه السلالة بيد خدامه وعيما يتفلق بمذهب بني مساهر فقد قيل بأنهم كانوا من الإسماعيليان، فما تبقى من مسكوكاتهم قد نقش عليها اسماء سبعة أثمة من الشيعة، فصلا عن إسماعيل ابن الإمام حعفر نصادق، ومحمد بن سماعين كما بحمل بعضها تاريخ ٣٤٣ هـ وعبارة «على حليفة الله؛ و ية الولاية

أل باونك

الناونديون هم. سلالة إيرانية من طبرستان بسطت سيطرئها على للناطق الحبلية في شعال إبران لأكثر من سيعمئة سنة وغُرفت باسم علوك الحيل وآل إسياهباذ. وقد مروا بثلاثة عهود من الحكم على مر القرون، وفي كل عهد كان الروال وجهتهم بعد مدة من الرمن

بمتد العهد الأول مبد سيطرة «باو» سنة ٤٥ هـ حتى قتل ايسياهياذ شهرياره بيد قابوس بن وشمكير عام ٣٩٧ هـ. ووفقا لما لدينا من مصادر، فإن قارن بن شهريار هو آول حاكم مسلم شيمي من طعهد الأول للباونديان (مجالس المومنان، ٢٨٤/٢). ومن باقى آمراء هذه السلالة بمكن الأشدرء إلى رستم بن شروين (٣٥٣-٣٦٩ هـ) الدي لدينا منه عملة بتاريخ ٣٥٢ هـ (ضرب فريم) بقش عليها عبارة دمحمد رسول الله، على ولى الله) الطبلا عن شهريار بن دارا (٢٥٨-٢٩٦ هـ) الذي لدينا منه مسكوكة ضربت لله فريم تحمل عبارة «على ولي الله» (مجله بررسیهای تاریحی، سال هفتم، ش ۱، ص ۵۱)

ويبتدئ الفهد الثاني متد سلطنة حسام الدولة شهريار سنة ٤٠٤ هـ ، وينتهى بسلطنة شعس الملوك رستم سنة ٦٠٦ هـ. وهو العهد الذي كان حكان حكام طبرستان يتمتعون ميه سولة شبة مستقلة، إذ كانوا ألعوبة بهد السلاجقة. والتشيع الإمامي كان مدهب الأمراء الباونديين 🚅 هذه الفترة

فعيدما وقع حسام بدولة الهريمة بالسلطان معمد السلحوقي (٤٩٨-٥١١ هـ)، وسنم على حياه العديد من أسرى السلاحقة عباره المحمد وعنى بالكي (تاريخ طيرستان

وبان حكم علاء الدولة، ألف عدد من علماء الشيعة كب باسمه، منهم أبو علي حسن بن فصل الطبرسي، إد قدم لى علاء الدولة شهريار بن قارن (٥١١-٥٢٤ هـ) كتابه أعلام الورى لدى يشاول تاربح لمعصومين الأربعة عشر، وقد أثنى عليه في مقدمة الكتاب حير ثناء

Tie

وقد أشاد به عبد الجنيل الرازي في كتاب النقض بوصفه حاكم شبعيا (كنات للقص، ٢٠٠) وعبد تدوله لدور الشيمة الأمامية في مواحهة الإسماعيليس، بشير عبد لحليل إلى إجراءات علاء الدولة قائلا: ﴿ وَأَي مِنْنَى عَلَى وَجِهِ البَسِيطَةِ وفي حدود العالم الاستلامي عمل بالملاحدة كما فعل ملك المدوك رستم بن على بن شهريار الشيمي، إذ فتح قالاعهم. وقبض عليهم. وقتل. ونهب وقعل ما فعل وذلك أظهر من الشمس، (متكتب النقص، ٥٥٢) وتمتع العلويون بنصود واسع في عهد رستم بن علي إلى درجة أنه أمر ذات مرة يتنفيذ ما أراده أحد العلويين واسمه مرتصى دون الحاحة الى توقيعه، كما أمر بمدرف أموال طائلة لتشييد مدرسة لهم في التري وكانت هذه المدرسة في حي زاد مهران الذي كان في عداد الأحياء الشيعية لِلهُ المَدينَةَ المُدْكَورَةِ، وقد نقل لنا ابن اسفنديار معلومات عن هدد المدرسة وأساندتها (تاريح طبرستان، ٩١/٢)

وفي يام مصره لدين شاه عاري، بسع بطاق حڪم الباونديين ليضم كلا من حاجزم، وقومس وبسطام وسبب تمسكه بالتشيم، أو يظهارا المعارضة الإسماعيليين، قام الشاه عارى بسك التقود والخطبة باسم صاحب الرمان، كما اعتبر نصبه بائيا له (مجالس المؤمنين، ٣٨٦/٢)، ولدينا عدد من التقود المصروبة في طبرستان تعود إلى هذه الحقبة وقد نقشت عليها عبارة اعلى ولى الله؛ (سلسلة سك النقود، ٣٧٤/٥٤)

وخلف علاء الدولة، شرف الملوك حسن الذي لم يكن حسن السيرة والسلوك مع الناس، إد بات يطلق عليه حلال عهده اجوب حسني)، وكلمة جوب تعنى الخشب،

وتسنم حسام الدولة اردشير (٥٧٦-٢٠٣ هـ) مقاليد الأمور بعد وهاة أبيه، وهو الذي حكم على الرقعة المندة من جرجان حتى الري كما لم تعب في يامه منافسة الاسماعينيين وفد بقل ابن اسفندیار حبرا عن التشیع الله محتلف الماطق، لاسیما مارىدران، ئے مرحبة حكمه (تاريخ طبرستان ١١٦٠) ثم أورد شرحا عن خصال اردشير وصماته، كما أشار أكثر من مرة الى هناته لعنماء نشيعة في لري، وكاشان، والمعورين، والسادة، وترميم مشاهد الائمة وأبناءهم. وأحر أمراء ال بأوبد في عهدهم الثابي، هو شمس الملوك رستم، الدي قتل بيد صهر بسبيه سنة ٢٠٦ هـ. وبعد مقتله، باتت إمارة آل باوند تحت الحكم المهلهل لعمال خوارزمشاه حتى سنة ٦١٧ هـ. وعند الفزو المعولى، تعرض الكثير من ولايات طبرستان لخسائر واصرار فادحة، ومند تلك المرحلة كان حكام هذه الناجية من عملاء المعول

وبعد مرور ثماني عشرة سنة عنى انهيار الدولة الحواررمشاهمة، بدا العهد الثالث والأحير من حكم ال باوبد سنة ٦٢٥ هـ. وفي طل عارات المعول المتعددة على طبرستان، يم يعد هذا المرع من الباونديين يمثلك سلطة مماثلة لأسلافه، إذ انحسير بمانق حكمه أكثر من ذي قبل

وقد اختيرت مدينة أمل عاصعة من قبل حسام الدولة

ردشير (٦٣٥-١٤٧ هـ) أول حكام الباونديين في عهدهم الثالث. وقد حلمه شمس الملوك معمد (٦٤٧-٦٦٥ هـ) وهو الذي أشارت اليه المصادر عند ذكر حملة هولاكو لقمع الإسماعينين

وآخر حكام آل باوند هو فخر الدولة حسن (٧٣١- ٧٥٠ هـ)، انطوت يموته آخر صمحات العهد الأخير من عمر الباونديين في طبرستان

وربان حكم الباوسيين لم يكن أهل طبرستان يعانون من شيء، وهذا ما أشار إليه بن اسفنديار؛ الله عهد ملوك باوند لم يُعرض الخراجُ لا على الرعايا، ولا المعارف ولا الأعيان، ومياء على الولاية كانت مناحة (تاريخ طبرستان، ١٨١٨)

الباونديون في العصر الأول

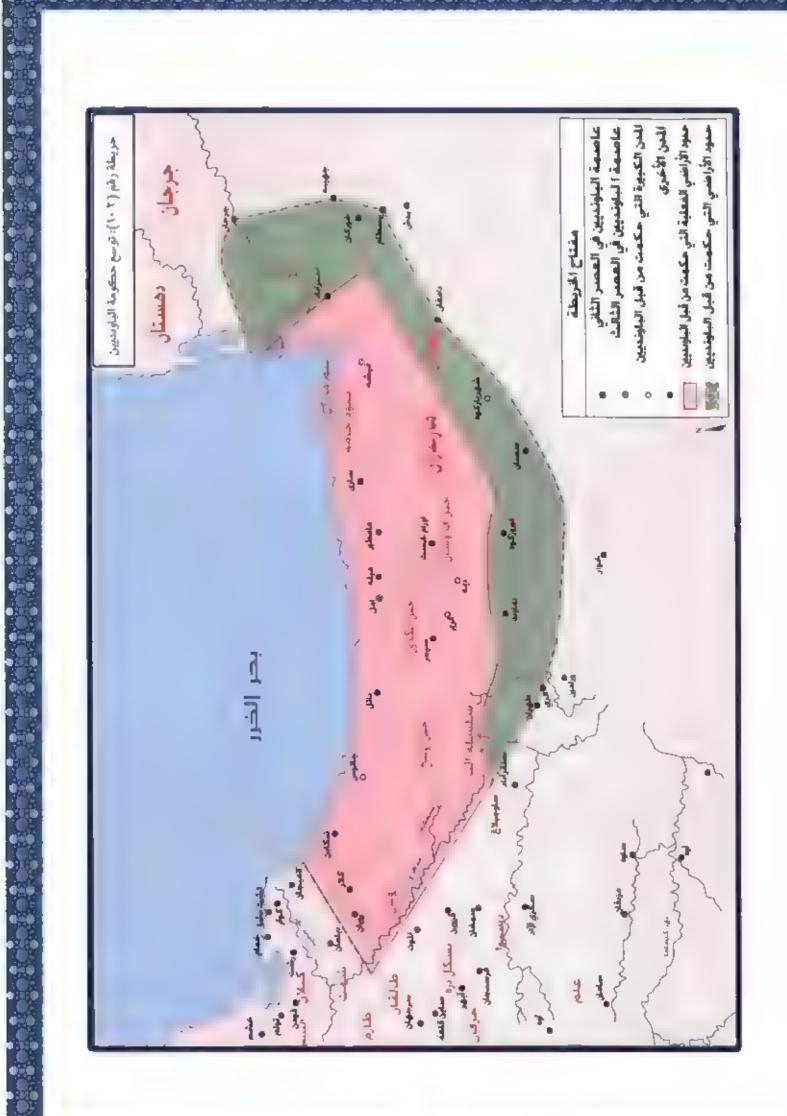
الالمراق	ستوات حكومتهم
سه حدود	حدود منته ۲۱ خاکم فلیرستان
ولاش ٥٩	04
مبرحاب بن باو	<u> </u>
مهر مرد ل بن سرحات	- 120 (1
سرحاب بن مهر مرد ن	۵۲۰-۵۵۰ هـ.
شروین بن سرحاب	
شهریار بن شروین	1A1, 17 a
شابور بن شهربار ۲۱	-4 TYY 11
قاری بن شهربار	<u> </u>
رستم بن سرحاب بن شهریار ۲۵۳	_A YAY_YOT
شروین بن رستم ۲۸۲۰	· * * * * * * * * * * * * * * * * * * *
شهربدر بن شروین ۲۱۸۰	_A Y Y A
رستم بن شروین	۲۱۹-۳۵۲ هـ (حدود)
د پاس رستم س شروس	La YOA
شهریار بن دارا ۸۵۸ـ	_a ₹₹V_₹ØA
رستم بن شهریار	_6 +29 T97
خارن خارد	P23-772 &

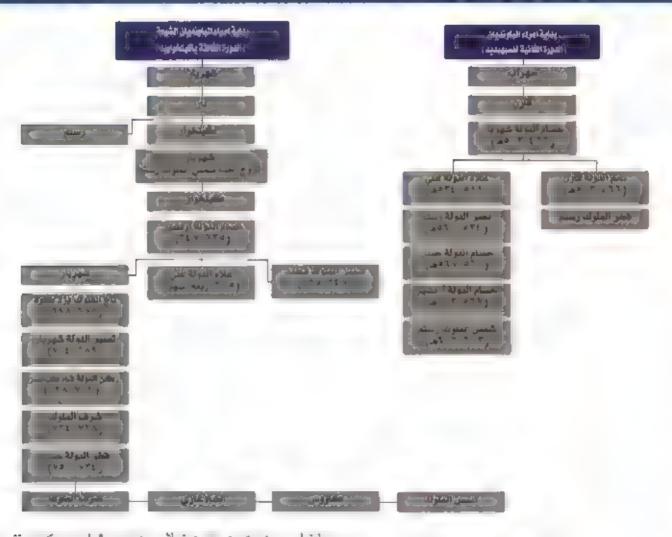
الباونديون في العصر الثاني (الاسبهبدية)

الأمراء	سنوات حكومتهم
حسام اسويه لشهرتار	FF3 7.0 a
بجم الدين القارن	- 011.0·T
علاء لدوله علي	- 07 2 - 011
تصرت الدول هرستم (الشاه	370-170 44
غاری)	
علاء بدوله شرف الموك	_ 07. o√.
الحسن	1
حسام الدين اردشبر	٧٢٥.٢٠٦ هـ
شمس الموك رستم	7.7.7.4

الباونديون في العصر الثالث (الكينخواريه

سنواث حكومثهم	الأمراء
▲ 110-1£V	حسام السولة لأردشير
<u>→</u> 170-71V	شمس المتوك محمد
٦٦٥ , ربعة شهر)	علاء الدولة عني
<u>→</u> 14A=1V0	تاج الدوله يزدكرد
APF 31V a_	بصبير الدولة الشهربار
31V-AYV 4	ركن الدولة تشاه
	كيحسرو
74A~34A	شرف المنوك
* 10 12.	فحر الدولة الحسان





الإسماعيلية في إيران

Q15

●運

疆

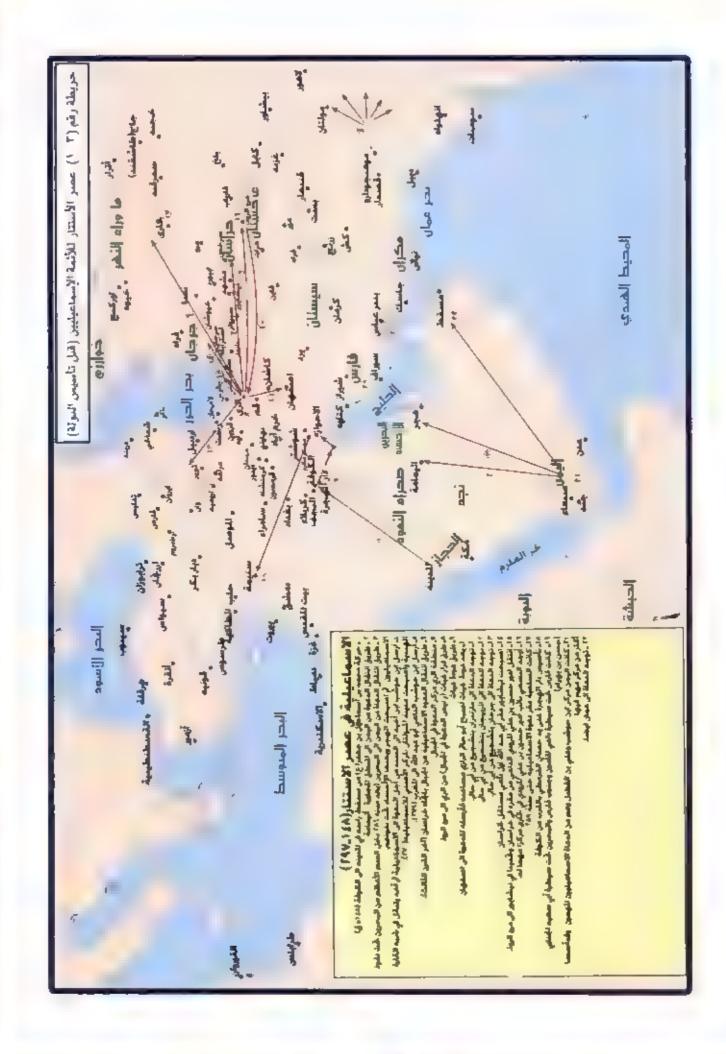
1

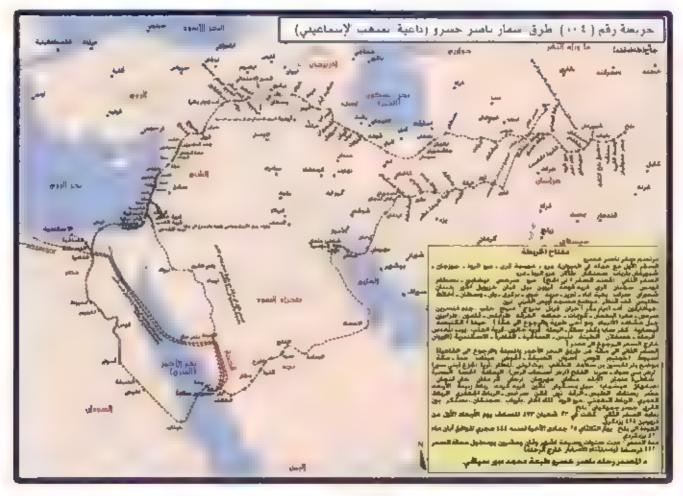
كان الإسماعيليون يمارسون تشاطأتهم غير شبكات تنظيمية عوبة دراسها داعي دعاة وكان عنوان لدعي نظلق على حد صحاب الدعود الحداق و عالم وفقيه وقد استعمل هد المنوان مند المنزل ثاني وربها خلال الدعود عناسته ومن جهه حرى فان تقليم ارسان الدعاد كان قائما قبل قيام الدولة الماطمية في شمال فريقته، وهي بني عمت على تنظيمه وصبطه

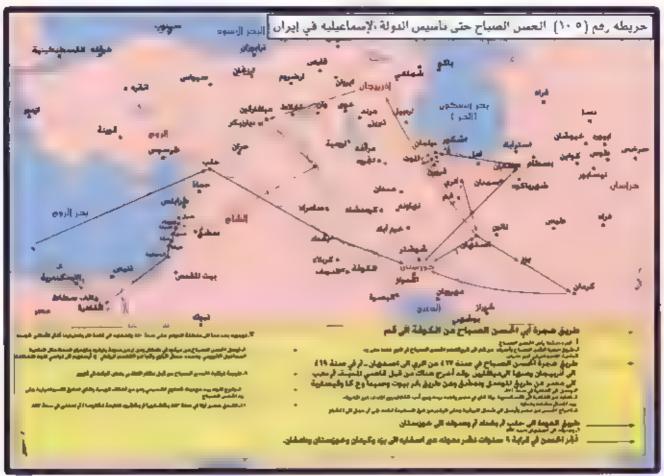
وهناك الكثير من الشخصيات الإسماعينية بلا محتلف انجاء ير ن وجهت إليهم تهمة الإلحاد، أو التقرمط، أو حتى تُهم أحرى بين حين وآخر، وهؤلاء هم دعاة حظوا بتأييد الماطميين، وعاده ما كان يتم إرسالهم إلى هذه النقاط بعد مراحل من البدرب

والتعليم و هم هو عد الدعاة الاسماعيليين في الران كالسماعيلية تقع في عرب وشرق البلاد ووسطه ومع أن القاعدة الإسماعيلية تقع في شمال هريفية ومصراء إلا ال اساس المكر الاسماعيلي للسماعيلي اللي شخصيات إيرانية حملت عنوال تعبسوها و بمكر الاسماعيلي همحمد الحشيلي (م ٣٣٣) مؤلف كتاب للحصول للعدر من شرقي الران، ومن وسطها ظهر أبو حاتم الرازي (م ٣٣٣ هـ) صحب سأليمات بشمداء وحمد لدين الكرماني مولف كتاب الرياض ومن حلولها طهر داعي دعاه إيران لمؤيد في لدين الشبراي الالمامية وتمع في صاحب المديد من الكتب منها المجالس المؤلدية وتمع في الدي تصم ديوال أشعاره المحكرة الملسمية الإنهية الدائد الالمحب في الدي تشهد ديوال أشعاره المحكرة الملسمية الإنهية الدائد الا عجب في الشهد ديوال أشعاره المحكرة الملسمية الإنهية الدائد الالمحب في الشهد ديوال أشعاره المحكرة الملسمية الإنهية الدائد الا عجب في الشهد الرائد المساعيلية

بعش من العنماء الكيار الإسماعينية	الأثار العلمية
بو حاتم الراري (أواخر القرن لثالث وأوائل القرن الرابع)	كتاب الريبة، أعلام اللبوة
ابو يعموب لسحسداني	ثبات لتوبة كباب الموارس، كتاب لاصحار كشف لمعموب و
العاملي النغمان. يو حليفة النغمان بن محمد (١٣٦٣ هـ)	يعالم لاسلام عباح لدعوء شرح لأحيار المحاسل والسايرات، و
خففر بن سفنور اليمن	الشوعب والبيان، سار بار النطقاء اليان باوين قصص الألبياء و
حمد بن ابراهیم لبیشدبوری	اثنات الأمامة، رسائل استثار الأمام الموجر الكاهية في دات الدعاء والحدود
حمد حميد الدين لكرماني احجة الفراقين	تواعظه لله برد على الحسن لفرغاني، كتاب المعابيح الرياض
مؤيد في لدين لشبراري (د عي الدعاء الأسماعيلي)،	بهج الهداية المهندين الأنبداء والأنتهاء كتاب سيان التاوين (ترجمه للعارسية أساس التأويل القاضي النعمان) و
شهریار بی الحسن	الرسالة بلا رد من يتكر الفالم الروحائي، وسالة بله معنى قول الله إله متحاليد و
ناصر خسرو القبادياني (م ٤٨١ هـ)	وجه الدين، الديوان، سفرنامه، جامع الحكمتين







دولة ألوت

استمرت دولة ألموت الاسماعينية في يران مند تأسيسها سنة 20% هـ حتى 10% هـ واستطاع الإسماعيليون حلال هذه السنين أن يوسعو فاعدة بمودهم في مدن وقرى وسجا إيران، ويحافظوا على صمودهم أمام التهديدات، ودلك بمصل فاعدتهم الجماهيرية، وبهجهم الثوروي، ودعوتهم المستره، واداريهم المدهنة وحييم كان هنا المصود يسبع تدريحيا من ساحية الثقاهية والمدهنية، بات باحد طابعا سياسيا وعسكريا لينهي بقيام الدولة الإسماعيلية في الموت، تلك الدولة التي امتدت نحو ١٦٦ سنة، وفي الوقت نفسه بات الإسماعينيون في فهستان حراسان تحت تابعية الموت، ولو أنهم أن ثباتهم كان بمكان جمهم يستمرون بالحياة حتى بعد المول

المهم هو أن الاسماعيليين كانوا كثيري الأعداء، بدءا من حكومات كبيرة، وإمارات معلية المرورا بعلماء من السبة والشبعة الأمامية وآحد هؤلاء الاعداء الدولة السلجوقية لتي تعد من أعظم الدول على مر تاريخ إيران، ومع هذا لم يفلح أحد له القصاء عليهم سوى المعول، ودلك عندما قامت هذه لدولة بتعيير السياسة التي التهجه السلافها وقبلت بنهج الأحرين بوعا

وعلى عرار بافي الاسماعيليين، يحوم شيه من الهموض حول أفتكار إسماعيلية ألموت ومعتقدهم. فقد تكونوا في السرية، وورثوا عن ماصيهم طريقة اصمار الافتكار والأرء ولهذا السبب قل التأليف بينهم، مما أدى إلى أن لا يقف الأخرون على كثير من فعوى معتقدهم وبعد قرثين من النشاط والمحاولات لمستترة لندعاة الاسماعييين، طهر في القرن الخامس أحد أبرز دعاتهم وهو عبد الملك بن عطاش الدى تمكن من بسط سلطة الاسماعييين في أصمهان بسنة كبيرة وكانت أصفهان، كما عدد من القلاع المحيطة بها، قاعدة النشاط الإسماعيلي آنداليه.

تعرف حسن الصبِّح بعيد الملك بن عطاسٌ سنة ١٦٤ هـ

هدخل حلقة مريديه، وعطاش طلب منه السمر ألى المدهره ليكمل تعليمه ويبلغ المراتب الرهيعة، فتوجه إلى همبر عبر طريق بدروت، وصيدا، والصور، ثم عكا وقسدرية ثم رحل من هناك بحرا إلى القاهرة فدخلها سنة ٤٧١ هـ، بقي حسن في القاهرة ثلاث سنوات، ثم عاد بعدها إلى أصفهان عام ٤٧١ هـ وبصفته داعيا اسماعيليا تنقل حسن الصناح داخل يران مستكشف لها مده تسبع سنوات ينشر الدعوه الأسماعيلية ويكسب الأنصار ووفقا لما شهدت السنين اللاحقة من أحداث، مستكشف نانه كان يحاول بعثور على معتقان مناسب يجعن منه قاعدة ليشر دعوته ودعاته

وبعد يحث وتمجيص طويل من ، وقع اختياره على قلعة الموت بالقرب من قروين بسبب موقعها الاستراتيجي المتار و ستطرع حسن الصباح أن يكسب أعدادا الأ باس بها من الأنصار عبر ارسال الدعاء الى النواحي المحيطة بالقلعة وباقي النقاط

وقد أولى الإسماعيليون في أنحاء العالم الإسلامي كافة المثماما كبيرا بسياسة تشييد القلاع بصامدة في نقاط صعبة الوصول وسهلة السيطره

شهدت الموت دحول حسن الصباح له السادس من رحب 8/4 هـ. ويومئذ كان عدد من سمكانها قد اعتق المدهب الإسماعيلي، مما مهد لقدوم الصباح إليها. ومكان يحكم الموت أحد السادة من أحفاد حسن بن علي الأطروش يدعى مهدي العلوي الحسيبي، وقد برك قنعته بعدما استقر فيه حسن الصباح، لتكتمل الحلقة الأحيرة من تأسيس الدولة لإسماعيلية الني طلب قائمة حتى سنة ١٦٥ هـ بعدما قصى عليها المقول، وقد شهدت العديد من التطورات خلال ١٦٦ سمة

وفيم يبي بابي بوصف لأهم الأحداث التي مرت بها هذه الدولة المتشابكة بانتظام مع السلاجقة وأمراء شمال إيران المحليان، ونترك التفاصيل للتواريخ العامة

حكومة النزاريين في إيران ٤٨٣-٢٥٤هـ سنوات الدولة العباسية في إيران

أ أنوقائع المنافع المن	[السئة]
السيصرة على قلمة الموت، وتاسيس الدولة التي صارت فيما بعد باسم الدوبة سرارية	7A3 64
هجوم القوات سلجوفية به صباط منز يورنتاش – تصرفات السمنكوهية قرب أبهر	± EAT
عرم الحسين لقائلي من الداعين للمقتدر - توساطة حسن الصنّاح لمحافظته فهستان بلدعوه للاسماعيلية (يه فهستان يوجد مدينة اساسية مثل طبس روزن ثون واصبحت تحت تصرف الإسماعيلية	.a 2A2
تحرك جيش السلاحقة من قبل منك شاه وتقياده الحواجة بطام الملك الى روزبار اوقهستان،	<u>⊸</u> £∧0
قتل الخواجة نظام الملك في صنعته على يد المداثيين الاسماعيليين	-A 1A0
سيطرة الاسماعيلية على قرية انحرود،والكسار حيش المشرة آلاف لقيادة معمد الرعفراني: وهو من علماء الرى ﴿ مَالَقَانَ	٢٨١ مـ
حرق الاسماعيلية من قبل أهالي صفهال سيحة الأنتشار خبر تعديب الاسماعينية لرحن و مراه	_ <u> ▲</u> £∧٦
السيطرة على قلمة لنسر من قبل حكومة كيا بزرك ولمدة ٢٠ عاما	La EAS

الرقائع	Filmil .
الماق بين دوكيارق والسلطان ينجر من احل مواجهة البرارية سيطره الإسماعيلية عنى قلعني شاهنر وحان	La EAE
بجان علا اصفهان بداية اعمال البزاريين علا الشام	
وشيوع مد بع الباطبيس كے محتلف البلدان كے عهد بركيارق	
قش جناح الدولة حاكم حمص المستقل على يد ثلاثة من القدائيين عبد القامة صلاة الحمعة في السجد الجامع	_a 140
لحمص،موت حكيم لمجم .وتراس بو طاهر الصائع مكانه بعبوان رئيس الدعوة البرازية في الشام	
عارات الإسماعينية المتعددة على الري ، ائتشار اعمال الإسماعيلية في رمان بركيارق	± 15A
فتن حلف بن ملاعب،من قبن مجموعة من الفد ثبين	_ ≥44
السيطرة مره أحرى عبى هاميه من قبل تابكرد امير بطاكية، اول مندام بين البرريين والصليبيس الله لشام)	
حملة محمد على قلمة شاهير، والسيطرة عليها كدبت السيطرة على قلعة حان لحين،وانتهاء بعود البرارية في	
منطقة اسمهان، كذلك تحريب قلاعهم في اطر ف أرجان	
حمية حيش السلاحقة بقيادة ضياء الملك أحمد الوزير السلجوائي على رودبار	0-7.011
	.4
انهاء السيمارة على آلموت.	7:0 A
السيطرة على كمر لانا في جبل اسماق من قبل كانتكرد الأمير الاهرنجي	-A 0-E
توره اهن خلب عنى سراريين بتيجة قتن ابو خرب عيسى بن زند (وهو من تجار ما ور ۽ النهر الڪنار ومن	_ 0.0
أعداء لاسمعيلية	
قتل موجود حاكم السلاجقة في الموصل، موت رصوان(الحاكم السلجوقي في حلب)	-A 0+Y
اردباد هوه الدولة البرازية، وأردياد فعاليات الدعوة ليُّ مناطق مهمة منها الغراق، أدربيجان، ماربدران،	۵۱۱ مـ
كبلان،وحراسان	
ازدياد نشاطات الحسن الصباح في مصر الفاطبية	<u></u>
صدور رسالة الهداية الأمرية في مصر	٦١٥ هـ
موت الحسن الصباح.	۸۱۵ هـ

عصر حکومة کیار بزرك أومید ۵۱۸–۵۳۸ه

المادثة المادثة	THE PERSON NAMED IN
عسم، وصلت الحكومة لي كيا بزرك وميد، حدثت مصحة قتل فيها ٧٠٠ من البرارية في مدينة امد وديار	۸۱۵ هـ
ربكر	
حمية السلطان سنجر على كرشير في فهستان. وكذلك على طبر في ناحبة بيشابور كذلك حملة السلطان	-4 OT+
محمود السلجوقي على رزبار ، بدء مجموعة من القلاع منه، قلعة منصوره وقلاع أحرى في طالقان ، وقلعة باسم	
سنعدة بور وميمون در	
سنلة تولد الحسين بن محمد الأمير الرابع لألموت	
فتل معين الدولة أبو النصر أحمد وزير السلاجقة	-6 017
التصيدي بجيش السلاحقة من قبل البرازيين في قهستان وسحستان . بحار المحادثات الصلح بين السلاحقة و	۲۲۵ کے
السراريين وقتل رسول المراريين مقابل قتل ٤٠٠ نصر من أهل قروين على يد السراريين	
بتهاء المرجبة الثانية من أنشطة البراريس الله الشام سنة ولادة معمد بن الحسن الأمير الحامس	_ OT:
التصدي لجيش السلاجقة القادم الى ألموت	ath
قتل المسترشد العباسي على يد المد نيان.	_a DT9
لحوه يرنقش وهو من أمراء السلاجقة الى ألموت	_ ar
موت كيا بررك اوميد	.a 011

محمد بن بزرك أوميد ٥٣٧-٥٥٧هـ

الحادثة	- 21mir !
وصول محمد بن برزك اوميد الى الحكومة مكان بيه	_ 07Y
شيوع مدابح في عهد محمد برزك اوميد . قتل الرشد ، و هو من حاماء تعباسيين ، في سنة ٥٣٢ في صفهان،	. 011
التشار الدعوة البرازية في تركستان ومنطقة العور	4071
مدبحة التراريين في الري على يد عباس (شعنة الري)	± 0₹0
صدور عتوى من قبل حاكم مازندران المحلي بقتل النزاريين	٧٣٥ هـ.
فتل السلطان داود السنجوفي على يد ٤ من هدائيي الشام في تبريز	→ 07A
أقتل عناس في بعداد باشاره من السلطان سيجر وبأمر من السلطان مسعود وارسال راسة الى الموت	_A 0 € 1
احراج بن العميد بن المنصور(السعودي) حاكم ترشير على يد البر ربين بسبب النشار المدهب السبي السيطرة على عبد من القلاع في المنطق الحبلية في حبال بهراء ونهاية الترجلة الثالثة لأنشطة البرازيين في الشام	_A 010
حملة السلاجقة على الامير قجق	_≜ 017
حملات محمد بن أثر وهو من أمراء السلطان سنجر على نزاريي فهستان	<u> </u>
موت محمد بن بزرك أوميد	.a 001

الحسن بن محمد ٥٥٧-٢٥٥هـ

The state of the s	السنة
وصول الحسن بن محمد إلى الحكومة وهو في سن ٣٥ عاماء في هذه النبية فتل راشد الدين سنان فائد	_ 00V
الاسماعيلية في الشام.	
إعلان الثوره في الموت، في هذه السنة ورد الأسهاعيلية البراريين الفهد الثاني من حكمهم في الموت، وقد استمر	٩٥٥ هـ
سنة واربعين سنة	
حدوث مديحة للبر رياس في فهستان على يد محمد بن أبر ،محاصرة قروين على يد البر ريان	- ₽ 07 •
فتل الحسن بن محمد على يد الحسن بن نامور الدي كان من الشيعة الإمامية	170 هـ

محمد بن الحسن ٥٦١-٧-١هـ

الحادثة	1
وصول محمد بن الحسن إلى الحكم وهو في سن ١٩ عاما ويقي في الحكومة ٤٤ عاما	071
سمة ولادة الحسن الثالث الملقب بجلال الدين	-A 07Y
تهيؤ مجموعة من قبل سنان (قائد البراريين في الشام ثلاثصال باماليريك الأول من أحل إعادة العلاقات الرسمية مع مملكة أورشليم	P70 a
السيطرة على دمشق وحمص، ومعاصرة حنب من قبل صلاح الدين الأيوبي ، وحدوث أتفاق بين النو ريين الرئكانيين من أجل مواحهة الدولة الأيونية	۵۰ ۵۷۰
فشل المدائيين في مواجهة معلاج الدين للمرم الثانية، حملات عيات الدين العوري وشهاب الدين على البراريين في فهستان ومولتان	-A 0∀1
قتل شهاب الدين العجمي وزير الملك الصالح(الحاكم الربكي) على يد فدائبي الشام في المنجد الأعظم في حلب	₩ 074
السيطرة على قلعة هجدرا التابعة للبراريين على يد الملك الصالح مقابل حرق عدد من المحلات في سوق مدينة حلب على يد عمال سنان	_a 0V0
قتل هراز است بن شهربوش حاكم باندوسيان ،	7۸۵ مے

الحادثة المادثة المادث	
فتل ماركي كوبارار منك ورشبيم عنى يد برازيي الشام موت رشد الدين سنان في قنعة كهل ووصل وحليمته	△ 044
يو المصور بن مجمد(بنصير العجمي)	
قتل نظام الملك مسعود بن علي وزير تكش على يد النزاريين.	-A 05
حدوث مديحة كبيرة في العراق أتهم هيها الاسماعينية	٢٠
صلى اعداد كبيره من الأسماعينية في الموت على يد مياحق من قادم الحوارزميين فتل شهاب الدين العوري على	-A 7. Y
يد البرريين	
موت محمد الثاني ،ويقال انه قتل مسموما	a T+V

الحسن الثالث ٢٠٧-٦١٨ هـ (جلال الدين)

الحائث	71.11
مع وصول الحسن الثالث الى الحكومة دخل لر زيو الموت عهدهما لثالث و الأخير(عصر الأحلماء لحديد)	N-1 6
أعلان لحسن الثالث سبينه مام تخليمة الناصر الذي منحة لقب الحسن الحديد	_A 1 · A
دهاب آم الحسن الى مكة تحت حماية الناصر	-6.315
دهاب لحيس مع حيشه الى الدربيجان وتوقفه في بلاط الأوريف، قتل زموند بن بوهموند الرابع منك بطكية	٠٦ هـ
یے کبیسة تورتوس بحبی ید هدائیو لشام	
محاصرة قلعة خوابي على يد بوهموند	011 هـ
هَتَلَ اعلميش والي الأوربك في عراق العجم يطلب من الخليفة الناصر وعلى يد فدائيي النزارية	315 €
موت لحسن الثالث	A11 €

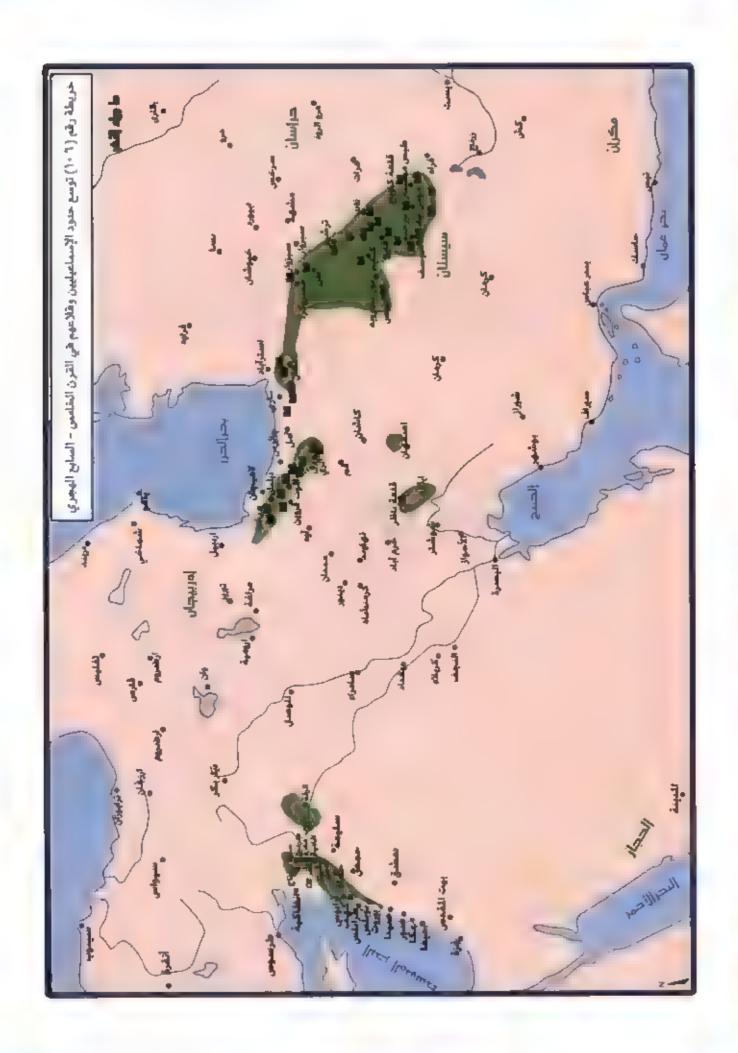
علاء الدين محمد الثالث ٦١٨–٥٦٥هـ

الحادثة	Partie
وصول علاء الدين معمد الثالث وهو في سن ٩ سنوات ونقي في نستطه ٢٤ سنة هُتَل يمِمِ الدولة بهرام شاه	_ ∆ 71∧
والأمير عجلي لسينان، على بداع من قد ثبي بهستان	
سيطره محددا على د معان،وبعض انقلاع الأجرى في قم وطارم وحيال راكروس ودلت كله من فيل	-b719
البرازيين، القاء القبض وقتل عدد من الدعاة النرازية في الري	
حدوث معركة مين البر رمين بقيادة شمس الدين محبشم فهستان مع ساسكس حاكم سستان ثم حدوث	٣٠٢ هـ
لصلح بينهم	
دخول أنحو جة تصير تدين تصوسي لحدمة تأصير الدين بن منصور المحسيم رئيس البرارية 🚓 فهستان، حدوث	A TYE
تصبح باین خلال الدین خوارزمشاه و بنر زبین ویموجت هد. الصبح ثم نفع ۲۰۰ لف دینور الی خرابة الحوارزم	
شاه قتل ورحان اوثق هادة خلال بدين جو زرم شاه على يد ثلاثة من القد بيين في كنجة ارسال هداية من	
قبل عربریك نشانی امیراضور لمانیا الی محد لدین قائد بر ریی الشام	
لحوء بن مثلت لاوريك في لموت حيث هناك عياشا بدين أحو خلال بدين الصص على الوريز محمد بثاثث	A 0 0 T
من قبل القطاع في ساوة وارساله الى جلال الدين ثم قتله	
ولادء ركن بدين جو زرم شاه	.a 144
قتل جلال الدين آحر الخوارزميين على يد كردان	۸۲۲ 🗻
تصنيف الكتاب المهم لكتاب الجواجة تصبير الدين الطوسي باسم (أحلاق بأصري) وأهداته إلى معتشم	_a Trr
قهستان، دحول الخواجة الى الموت حتى سنة Tos	
رسال سمير من قبل معمد أنثاث ونعلم من المستصبر. لخليمة العناسي إلى بلاط متوك هرسنا و لاتكبير من	177 a
آجل ايجاد أتحاد بين المسلمين والمسيحيين للقاومة التعول	

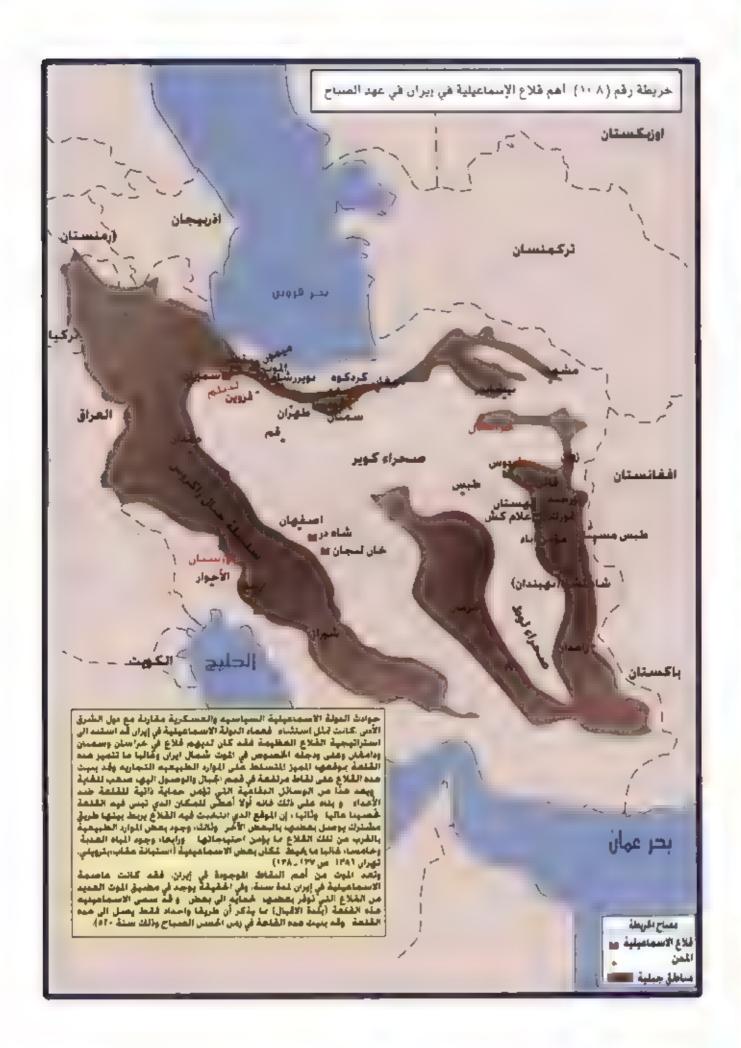
الحادثة	21
توجه بعض الشمراء من قبل المستعصم الخبيمة. تعدسني والبراريس، وتعص حكام المسلمين من احن	_a 722
المشاركة في عبد المعول بمناسبة حلوس كبوك على العرش	
توجه بعص الأفراد من قبل نزاريي الشام، الى ملك فرنسا من اجل اعقائه من الحرج	- TET
توجه حيش بم لمعول بقيادة كيدبوق وبامر من هولاكو حان من احن الحاقي بعض قلاع البرارية في ابر ن	٦٥٠ هـ
للأرصي المعولية	
تحريب كيدبوف بقلاع البراربة في عهستان، وسيطرته على مدن تون،وتريز وشاهدرا، ورودبار وطارم	101
هجوم المول على كركو	-a 307
فتل علاء الدين محمد الثالث من قبل الحسن المازندراين(صديقه القديم)	-≜ 30°

ركن الدين خورشا ٢٥٣–٢٥٤ هـ

الحادث	السنة
وصول ركن الدين أني الحكم. وأرسال نفض الرسن من قبل هولاكو الى نفض حكام أير ن من حل	-A 70T
لتجابما للقصاء على البراريين	
حدوث مفاوضات بين المعول والبراريين ادخول هولاكو ايران والسنطرة على مدينة بون ، وقبل أعداد كبيرة	<u> ⊸</u> ₹00
من الناس،وتوجه شاهنشاه احو جورشاه في حمادي الأول إلى جان المعول من احن أعلال الأنقياة والنسليم له	
لأول من شعبان تحرب هولاكو حان ودهابه الى حورشاه	
١٧ شعبان : إرسال بعض الرسل من قبل حورشاه الى هولاكو	
منتصف شعبان: خروج هولاكو حان من مسكره الى قلاع البزاريين	
١٧ رمصان، دحول آخو آو ابن خورشاه ـه خدمة هولاكو ـه دماوند	
٥ شوال ارسال حورشاه تحيش مكون من ٣ نفر بقيادة احيه لي هولاكو	
١٨ شوال: محاصرة هولاكو لخورشاه	
۲۹ شو ل التهاء دولة الموت	







التشيع في الصعر الإيلخاني

إذا ما نظرنا إلى تاريخ الدول في إيران من زاوية تشددها الديني، تدى لما ان قيام الدولة الإسحانية (٧٢١) الديني، تدى الفرصة لنمو التشيع وانتشاره وقبل آيام الإيلخانيس، كان التشيع قد وسع من نطاقه في وسعا إيران رويدا رويدا، كما كان قد ضم عددا من المدن تماما

واردادت سرعة هذا الانتشارية العهد الإيلخاني، إد دخلت أحر ، حديده من ايران والعراق في نطاق التشيع الأمامي تحت تأثير الشاط الدعائي لنشيعة الأمامية وهذه المرم بم تتمهد الحواء حديدة لبث التشيع في طوس وبيسابور عقط، بن شهدت اسمهان طهور أقبية عاعلة عملت على بث بتشيع كم المدن هم، وكشان، والري، وأوه، وحتى ساوه المعروعة بالتستن المتشدد، هد تحولت إلى قواعد لنشاط الشيعة

كان شمال إيران، من جرحان حتى جيلان، إحد القواعد التقييدية للشبعة الامامية و لريدية، وقد تلك المرحلة كالتشيع لامامي لعلية لتامة في تلك لمناطق على وحه لتقريب وعير نظرة إلى رحلة ابن بطوطة يمكن الكشف عن مدى امتداد التشيع في الشرق الإسلامي

وقد بدل الحواجه بصبير الدين الطوسي (م ٦٧٣ هـ) جهودا للمحافظة على علماء بعداد، شيعة وسنة ولم شملهم في مراعة، واستعرازية عمل شؤول أوقاف البلاد التي كانت مصدر ارترافهم و لحواجه مفكر امامي بارز، لارم الاسماعيليين تحت الاعمة لحبرية، وكان قد صطر بي ملازمة هولاكو بعد روال دولتهم وقد وضع ساس افكار حديدة في لمسلمة و لكلام الشيعي، وتحرح على يديه الكثير من العلماء والمتعلمين ذوى التعود في العراق وإيران.

وأحد التطورات الهائلة التي شهدتها هذه المرحلة تمثل في تحول السلطان معمد حدابنده اولحايتو (٣ ١٦-٧ م) الى معهد خدابنده المسلطان ها ازدادت مند البدم عاران حان (١٩٤٥-٧٠٣ هـ)، أما السلطان معمد خدابنده الدي حلف احبه، هكان أول سلطان إنتجابي بعثنق التشيع الإمامي ويقي يدافع عنه بشدة حتى مماته.

والنقود التي سبكت في عهده، هي اول مسكوكات في العالم الاسلامي مقشت عبيها سباء الايمة لاثني عشر ويحمل هذه النقود عباره الا إله الا الله، محمد رسول لله علي ولي الله! فصلاً عن اللهم صل على محمد وعلي، والحسن، ومحمد، وحمور، وموسى، وعلي ومحمد، وعلي، والحسن، ومحمد، في الوجه الأخر أو حاشيتها (سلسلة سك النقود، ١٨٠٥، ٢١١ هـ في اربحال عباره اعلى ولي الله؛ (سلسلة سك لنقود، ١٩٠٥، وسلسلة سك لنقود، ١٩٠٥، وكان الله؛ (سلسلة سك لنقود، ١٩٠٥، ولحديثو، طهران، ١٨٨٨)

والوقع ال تشيّع السبطال الأبلحاني، هو تمرة التشيرت لتي تركها عدد من رجال الدولة الشيعة بية بالاط المعول، ويه هذا الصدد يمكن الإشارة الى الأديب البارر الشيخ حسن الكاشي المشد الناريج للحمدي، الذي كان له بالع لششير لية دروع الدولة الإيلجانية إلى التشيع

وبعد تشیعه، اتحد أولجایتو تدابیر حاسمة في إطار تشر

التثبيع، منها: سك نقود نقش عليها أسماء الأثمة الاثني عشر أول مرة.

1000

THE REAL PROPERTY.

⑥

TREE D

680

O234

●(1)

(E)

0.00

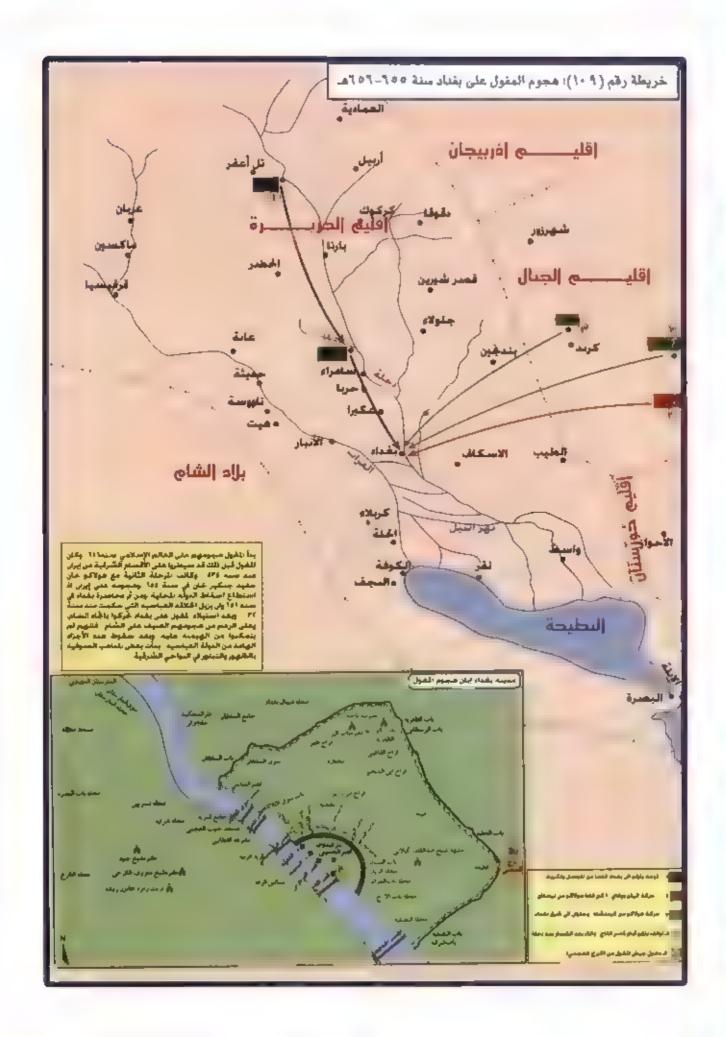
ولية موصع الحديث عن وقائع سنة ٧١٠ هـ، بكت لقصيح الحولية قابلا بشيع لسلطان محمد حداثده له هذه سنة، واسعط سماء لحلفاء لثلاث من لسبكة والحملية ونات يدكر في الخطية اسم أمير المؤمنين علي المرتضى، وأمير المؤمنين الحسين، وأمير المؤمنين الحسين - رضي الله عنهم- بعد سم رسول بنه صنوات بنه عليه، ونسست سماء لائمة لاثني عشر على السكة المحمل لقصيحي، ١٨٨٠،

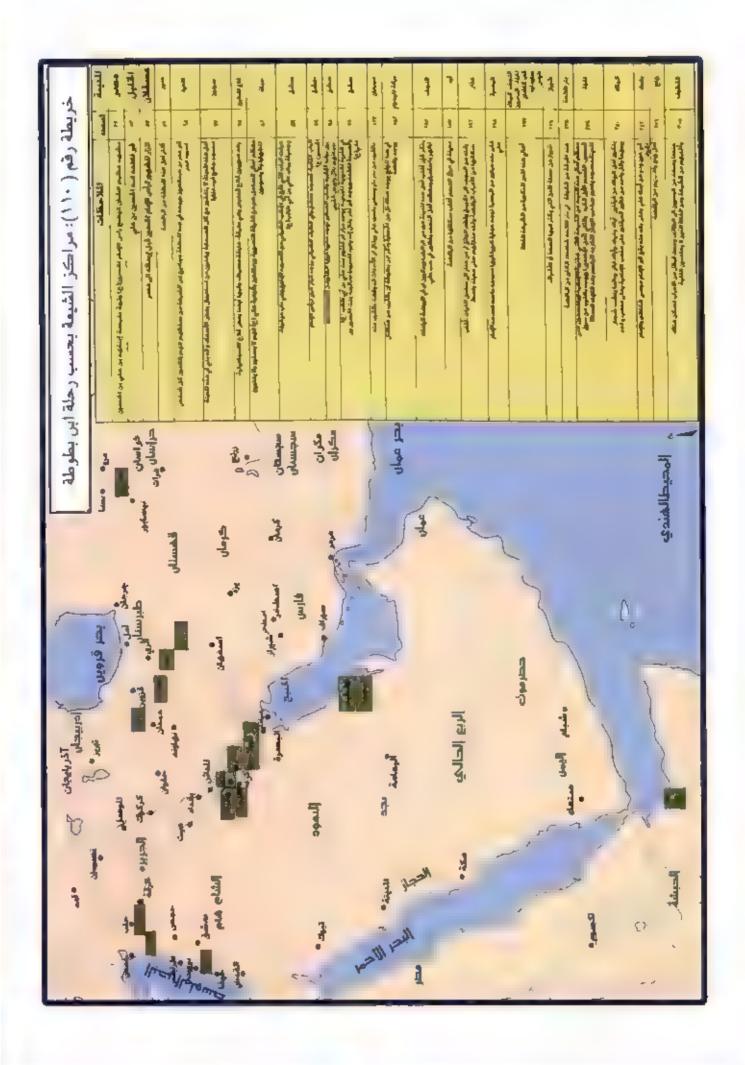
ومن ثار نبل الحقية، معرب لمستعد الجامع باحسمهان دلك المحراب الذي يحمل اسم أولجايتو ويُعدُ أجمل وأروع المحارب الحسية في يرال، وتربيه سماء لألمة الاثنى عشر ويوحد اليوم لعالم على الاثار التي شبدت في هذه لحصة للشر التشيع

و نصا استطال محمد حد بنده رسابة موجزء بندول فيها سيات نشيفة وهي ك لاصل رسابة كي اثبات امامه على بن أبي طالب وأبنائه وقد علت أصوات تعارض المحاولات التي قام بها، ولذلك قلل السلطان من إجراءاته العلبية في هذا المحال حوف من التمرد

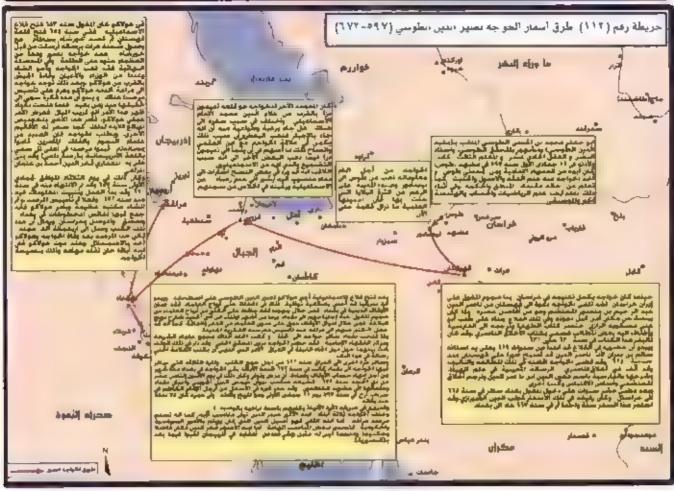
وكان من بان هم احراءاته بقاطار بشر البشيع، حيث الملامة البحلي ,م ٧٢٦ هـ) والله فحر المحققان الى برال وتأسيس مدرسة السيارة وقد عمل العديد من ثلامدة الملامة الحلي في برال عنى برويج المقه والكلام الشبعي

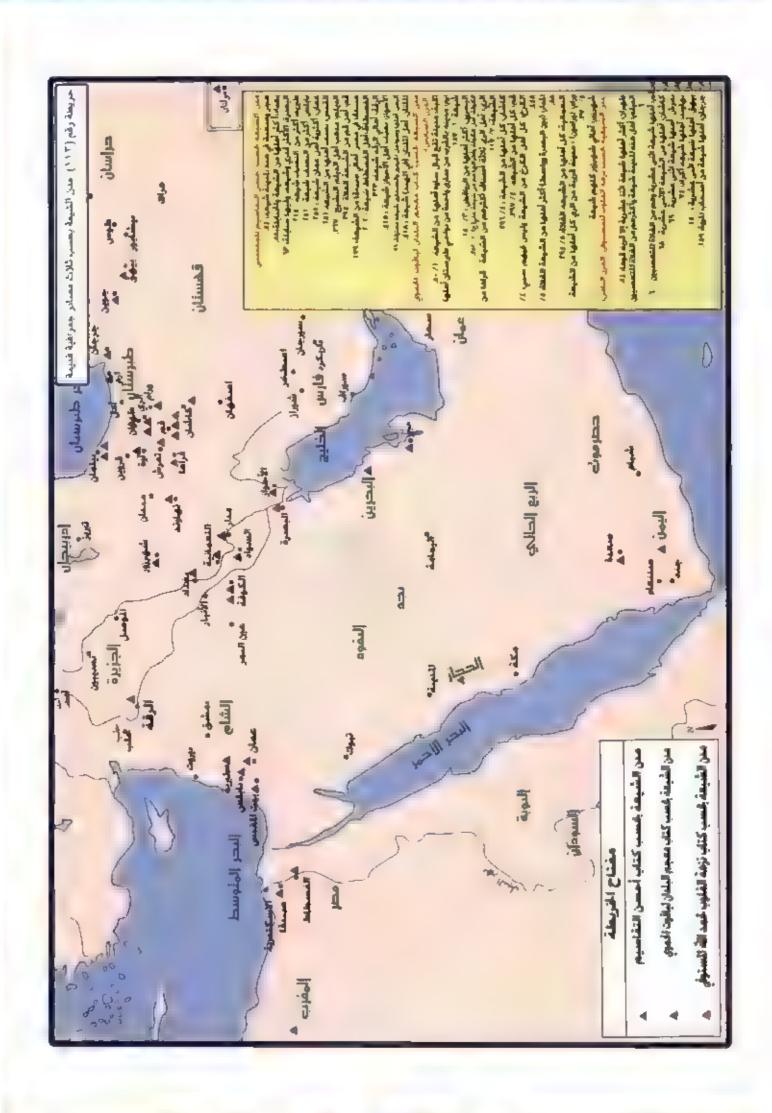
والجدير بالاهتمام، هو أن التشيع وبعد أيام بني بويه، شهد ازدهارا مميزا في محتلف مدن إيران وحتى الحرمين الشريمين بن لعهد الابلحاني وفي الوقت بمسه، عالم مكاسه بمو التشيع في الشام تحت ضعط المماليك بعد أن كان بمسع بنود و سع هناك، فلم يتوقف التعدد لشنعي فقط بن حرح من المشهد شيئا فشينا ومع دلك بقى التشبع قامما في مدينه حسا ومدن أحرى











العلامة الحلي ودوره في نشر التشيع الإمامي بين الإيلخانيين

تقع مدينة الحلة في الحاهة العربية من بهر النبرات، وقد ساها صدقة بن منصور بن دُبيس الأسدي الملقب بسيما الدونة، ولدلك كان يطلق عليها الحلة السيمية

وفي طل ميل ل مريد الشديد الى النشيع الأمامي، تحولت الحدة إلى قاعدة لعدماء بشيعة بمصل بدعم الذي كانت تقدمه هذه السلالة إلى العلماء، وقد زارها ابن بطوطة سنة ٧٢٧ هـ وذكر بأن كل أهلها شيعة إمامية

واحد ادر عدماء هذه لدينة هو الملامة الحبي (م ٧٣١ هـ) الذي لعب الدور الأكبر في تشيع السلطان محمد خدابنده وقد حصر مده الى مدسة السلطانية باير لل بدعوة من الابلحان و لمحلالها آثارا في الدفاع عن مذهب التشيع، وبسبب تدريسه في مدرسة السياره التي اسسها أولحايتو بافترح من رشيد لدين فصل الله، سافر العلامة الحلي إلى كثير من المدن الإيرانية برفقة السلطان واطال ببقاء وعمل على ناهين الطلاب في بعضها

واحد مؤلمات لعلامة هو كتاب الألمين في الأصامة التهى منه سنة ١٩٢٧ هـ بجرجان، وفي ورامين بادر إلى إعطاء المبلسوف والعالم الشيعي قطب الدين الراري احارة عام ١٩٢٧ هـ كما زار مدينة قم ودلك وفقا للحديث الذي ورد في عوالي للألي لابن أبي جمهور إذ يقول الراوي بأنه سمعه من الملامة العلى في قم

هدا وقد قام العلامة بمرافقة اولحايبو لدى بوجهه من بعداد إلى ريارة مدينة لبحم ومرقد سنهان المارسي سنة ٢٠٥ هـ كما كان رشيد الدين فصل الله حاصرا في هذه الرحلة، وقد كتب رسالة في فلسمة الريارة بطلب من العلامة الحلي ومن حريات المدن التي بردد اليها العلامة، يمكن

الأشارة إلى ديور، ومراعة، والسلطانية، وور مين، وهم، و تعنات المقدسية

الم العلامة الحلي بعض كتبه باسم السلطان أولجايتو منه نهج «بحق وكشف «لصدق، ومنهاج الحكر»مة، وكشف اليقين، وبعد قربين من وفاته، وقبل قيام الدولة الصموية في يران، شهدت مولفات العلامة اهبالا و سعا في لمدن الادرانية وحاصة استراداد ودلك بعدما استسبح العديد منها

الشيخ حسن الكاشي

ولد الشيخ الكاشي في مدينة آمل بمرندران، وبما أن سرنه كانب تنعدر من كشن، تلقب بالكشي عش الشيخ في عهد السلطان أولجايتو وساهم اسهاما ظاعلا في بث التشيع في إيران من خلال أدبه وشعره وقد قال الميزا عبد الله الأفندي بأن دور الشيخ حسن الكشي في نشر التشيع في إيران يصاهي دور العلامة الحني (م ٢٦٦ هـ) والمحقق الكركي (م ٤٦٠ هـ). وكان اسم الشيخ حسن يجري على تسان مداحي اهل البيت منذ القرن الثامن حتى القرن الحادي عشر الهجري

بلغت شهرة الشيخ في آيام حكم آولجايتو وأبي سعيد حدا جعلت الحكام الإيلحابيين يقومون بتشييد مرقده بالقرب من السلطانية في أحمل حلة وبهاء، كما إن الشاه طهماسب قام بتجديد بنائه عيما بعد وهذه الشهرة كائت قائمة حتى في القرن لعاشر ودلت طبقا للقاصبي بور عه بتسبري (م ١٠٩٠هـ) في محالس المؤميين، وأحمد أمين الراري (القرن العاشر) في همد اقليم

ويبدو أن النسيان تدارك اسمه في العهد القاجاري إلى أن حُدُد ساء مزاره في أيام الجمهورية الإسلامية سنة ١٤١٣ هـ، و ليوم تلمع قنته المناء الميون حنب القنة السنطانية



كان الشبخ على علاقة قريبة مع السبطان حداسده ويبدو أنه تمكن من تحقيق إنجازات في الدعاية الشيعية بفصل دعم السلطان، وبناء على بعص المصادر، عإن الشيخ وأول مرة على ما يبدو- قام بإنشاد اشعار في مديح الإمام على في مرقده بحصور أولجايتو، مما جعل السلطان بقدق عليه المعم و تصلات

وهد تبقى منه دبوال شعار في مديح الأثمة الاثني عشر بادر الشيخ حسن الكاشي إلى تاليف كتاب منظوم يتناول سيرة الأثمة هو الأول من بوعه في هذا المجال والكتاب هذا بشر باسم التاريخ المحمدي وكان الأشعاره التأثير البالغ على شعراء اسبعة بعدد مثل الحسام الحوسمي (م ٨٧٥ هـ) والمحشتم الكاشائي (م ٩٩٦ هـ)

الدولة السربدارية الشيعية

حلف موث أبي سعيد حر الايتعاليين لمعول سنة ٧٣٦ هـ حالة عارمة من الموضى ادت الى قيام بعض الدوبلات المستقلة في نطاق نمود الانتخاليين منها ال حوال في المراق

العجمي وآذربيجان، وآل جلاير في العراق العربي، وطفاي تيمور في حرحان وعرب حراسان ول كرت في شرق حراسان، وآل مظفر في كرمان ويزد، وآل اينحو في فارس، وأتانكية اللور في لورستان، وعدد من الإمارات في جيلان، ومازندران وكان طفاي تيمور يومئذ يدعي الابلحانية، وقد قسمت حراسان بنه وييمه آل كرث وكان طوس في قبصة أسرة جاني قرياني المغولية

وشهدت المنطقة الوقعة بس هده القوى الثلاث، أي سيروار، ودامعان، وسمنان بوعا من لمراع في المنطق، قام بعليه السرساريون

وبهدف مكافحة المعول والنساد المهيمن على العلاقات الاجتماعية، ترك الشيخ خليمة المرتدراني مدينة آمل متوجها إلى سيزوار ليقوم بمهمة إرشاد الناس وهديهم بعد أن ترعم حركة سياسية صوفية

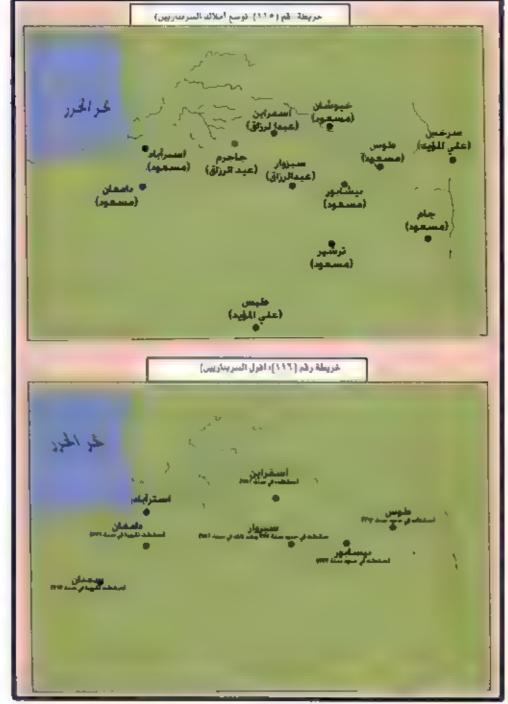
وقد أثارت أووه الدينية والسياسية، حقيظة الأشراف والمعول، مما أدى إلى مقتله في مسجد سبروار سنة ٧٣٦ هـ في طل الحلافات الماهبية دين علماء حراسان

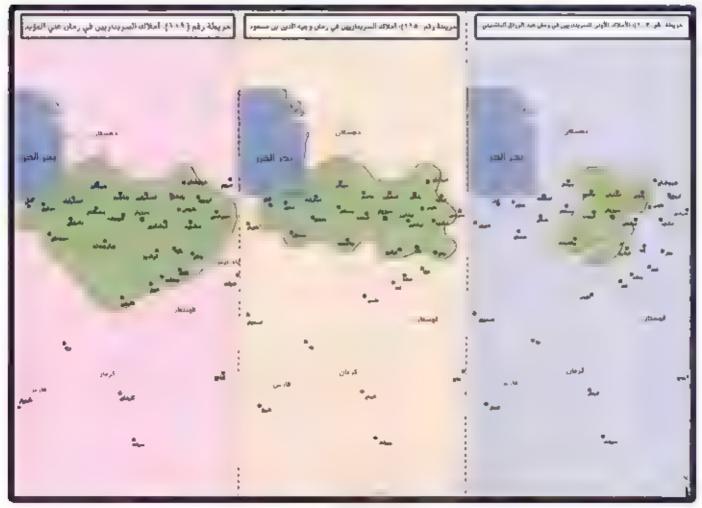
وبعد استشهاد الشيح حيمة، احد تعدده الشيع حسن الحوري ينشر تعاليمه لين لدس، وبال يُطاردُ من للدة، فاحتمى متنفلا ليه

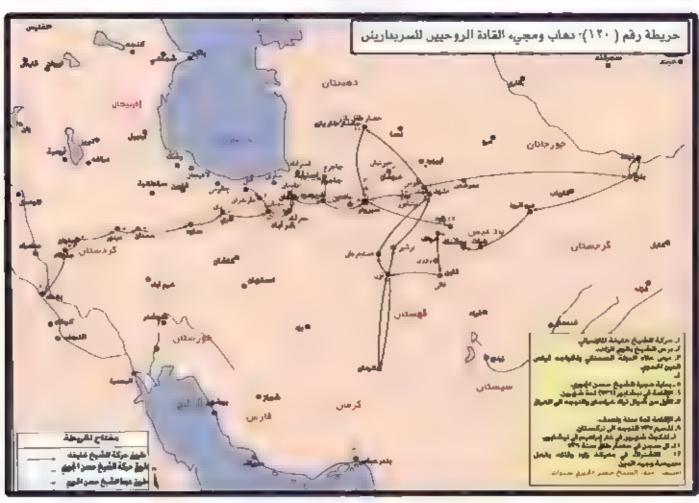
القرى والمدن. إلى أن أعتقل مع عدد من أصحابه في يازر، لكنه أطلق سراحه بعد مدة فتوحه إلى سبروار، وفي فده الأثناء أشعلت شرارة حركة السريد ريين، ودلك إثر مقتل عدد من مكاسي المغول في قرية باشتين ببيهق بعد أن شربوا الحمر وأصرو، على هنك اعراص الدس

وقد ترعم الأمير عبد لرزاق الباشتيني هذه الحركة الشعبية وحعل شعاره الاشتق مهابة حير من الموت مهابة الله مردى سر حود را بر دار ديدن، هزار بهتر كه به نامردى كشته شدن) فاشتهرت حركتهم بالسرندارية و سبرند ربة كلمة فارسية مركبة من ثلاثة اجراء: سر بدار، (سر) بمعنى لراس، و(به) بمعنى على، و(دار) بمعنى المشنقة

وبعد التصدر السريد ريين هم أولى هواجهاتهم أمام حيش علاء لدين محمد المكون من لما حيدي سنة ٢٦٧ هـ واستيلاءهم على مدينة سيروار، أعلى عبد بزراق عن تأسيس الدولة السريدارية سنة ٧٢٧ هـ واستمر حكمه سيين ويصعة أشهر إلى أن قتل على يد أخيه وجيه الدين مسعود.







بادر وجيه الدين إلى إطلاق سراح الشيخ حسن الجوري وأشركه في الحكم. وبدلك اشتد الوثق بين الحركة الشيعية المدهنية وبين الدولة السريدارية وفي سنة ٧٣٩ هـ بشت معركة بين لامير مسعود وارعون شاه حالى قربان انتهت بهزيمة الآخر وسيطرة السريداريين على نيسابور. كما وقعت حرب بينهم وبين طغاي تيمور في ٧٤٧ هـ و ٧٤٧ هـ منصروا هيها ليبسطوا بدلك سلطتهم على أنحاء حراسان، همنلا عن منطقة في تحوم بسطام، ودامدن، وسمنان، وحاجرم

وشهدت مدينة زاوة موقعة بين آل كرت، والسربدارية سنة ٧٤٣ هـ قتل حلالها الشيخ حسن بمؤامرة من الأمير مسعود بيد السربدارية، ومع أن النصر كان حليف السربدارية، إلا إن مقتل الشيخ حسن الجوري قلب مسار الحرب لتتنهي بانتصار آل كرت

واثر هذه لهريمة حهر الأميرُ مسعورُ حيشا وواحه طعاي تيمور الذي كان يعترم العودة إلى خراسان إلا أنه تلقى الهريمة في ستراباد، ليسير مسعود إلى مدرسدران ويستولي على امل وساري لكنه وقع في هم مؤامره حكام مارسران المحبين، همته حاكم ولاية رستمد راجلال الدولة اسكندر سنة ٧٤٤ هـ

بقت لشبح حسن لحوري والأمير مسعود في فاصل رمبي قصير، طهرت سسلة من الحلافات والاصطرابات بن السريدارية بسبب قضية القيادة، وقد خلف الأمير مسعود أحد قيادات حبشه يدعى ي تيمور الذي سفى حاهدا الاستعادة قسم من مناطق السريدارية، كما عمل على تعريز قدراتهم العسكرية. ولم يدعم أي تيمور الشيخية مثلها دعم جناح السريدارية وكان مقتل أي تيمور الشيخية مثلها دعم جناح السريدارية وكان مقتل أي تيمور سنة ٧٤٧ هـ

حاول خليمته كلو اسميديار تحقيق توارن بين فريق تشيحية والسريدارية، مع عدم رضا كلا المريقين منه ولم يكن كلو اسمنديار أحسن حظا من أسلامه، فقد كان مقتله على يد اثنين من السريدارية سنة ٧٤٨ هـ. وحلمه شقيق الأمير مسعود، علي شمس الدين، لكن عدم كفاءته جعلت السريد رية بقدمون على عرله

ثم تسلّم السلطة الخواجة شمس لدين على وقد حاول بدوره قامة تكافؤ بين السربدارية، والدراويش، كما حوّل الدولة السربدارية إلى دولة قوية من حلال قيامه بتنفيذ سلسلة من الاصلاحات الافتصادية و تصريبية، وإعادة تنظيم القوات المسكرية، وتطبيق آحكام الشريعة

اعتيل الخواجه بيد احد قواده يدعى حيدر القصاب سنة ٢٥٧ هـ واحدر السرسارية يحيى كرابي حاكما لهم أجرى الجغر بي عدة إصلاحات في تحاسب لديني والاحتماعي، وأخرج مدينة طوس من قبضة الأمير جاني قرباني، وأهم ما أنحزه يحيى الكرابي، يتمثل في القضاء على طعاي تيمور وكما عودنا السريدارية، قُتل العكرابي بعد أن تألب عليه عدد من كبر الشحصيات وعقداء لجيش

وبدعم من حيدر لقصاب، حكم طهير الدين لكراس مدة أربعين يوما، ولكن غياب المؤهلات اللازمة في شحصيته جمل حيدر القصاب يعسك برمام الأمور؛ لكنه وقع في البئر نفسه الذي كان قد حفره للأخرين، فقد قتل حلال حصار قعة إسمر بن بتامر من حسن لدامعاني ثم آلت السلطة الى لطف الله ابن الأمير مسعود بعد انتظار طويل، لكن حكمة

ثم يستمر أكثر من سنة ونيم، إذ أن حسن الدامعاني آمر مقتله سنة ٧٥٩ هـ بعد أن أرسله إلى قلعة دستجرد، وقد شارك لطم الله في بعض الحروب تكنه لم يجن منها سوى حر أذبال المشل و لحيبة

وبعد أن ترك حسن الدامعاني عدينة سيزوار لإحماد تمرد حاكم قلعة شعاب، إستعل الحواجة علي بن المؤيد عيامه ليحكم قبصته على رمام الأمور ثم قرب اليه لشيخ عزيز المجدي، وبُعدَ الخواجه على أكثر الأمراء السربدارية ستمرارية لم الحكم، وكان يتمتع بدراية وشجاعة فائقة

واستمر حكم الحوحة على حلى حملة تيمور وهتجه لخراسان كاملة سنة ٧٨٣ هـ. وقتل الدرويش عزيز الجوري، وتحريب مرار الشيخ حليمة، والشيخ حسل الجوري كان من بين ما قام به الخواجه على حلال عهده الذي شهد تمرد الدرويش ركل الدين منده سنة ٧٧٧ هـ، و ستيلاء الدراويش على سبروار عام ٧٧٨ هـ. وبعد سنتين استطاع الخواجه علي أن يهرم لامير ولى، بمساعده قواته، ويستعيد سبروار وفح سنة الشيح د وود السدرواري والشيخ يحيى، وبدلك لب لامارة إلى الشيحية ولم يعلمهم دلك من شق عصد لطاعة وقتل متعوث تيمور بعد سنة وبصف. فجهر ابنة شاهرخ جيشا وسار يه نحو سيرور، عاحمد انتماضتهم وسيطر على المدينة، وأنهى الدولة السروارية عام ٧٨٣ هـ بعد لالأ صنية من قيامها

وفصلا عن معرفتنا التاريحية تشييع السربدارية، فقد ببقب منهم لعديد من لمسكوكات التي نقشت عليها الرمور والشعارات الشيعية

والدولة السريدارية، هي ثابي دولة تسلّه المقود باسم لأئمة الاثني عشر بعد مسكوكات السلطان حد بنده ومنها، نقود أيام حسن الدامقاني التي سكت في إسمراين وتحمل تواريخ من ٧٦١ إلى ٧٦١ هـ. كما أن لدينا مسكوكات من لحواجه علي المؤيد تحمل تاريخ ٧٧٥ هـ ضربت في إستراباد وقد نقشت عليها عبارة الصنوات على الأثمة الاثني عشر رنظر حروح و عروح سربداران، ١٦٦ سكههاى اسلامي ايران، ترابي طباطياني، ١٠٤)

التشيع في العصر التيموري

إذا ما تحطينا غارات تيمور في المقدين الأحيرين من لقرل الشمل والأول من نقرل التاسع المحري، وما حلمتها من دمار في الشرق الاسلامي وعربه، فإن لحقية التيمورية تعتبر حقية مهمة تستحق التقدير ودلك في إطار تاريخ إيران ولاسيما خراسان العظمى، واكثر ما يميز هذه الحقية هو الأدب، والمن، والرياضيات، والعلاء ولهدسة، والعمارة التي لا تزال آثارها هائمة في أنحاء هذا البلد العظيم،

وفي التقسيمات المدهبية المالوعة، لا يمكن أن نصع السلالة التيمورية في خانة الحكومات الشيمية، كما أنها ليست حبية بالتأكيد، دلك أن عمارة هذه المدة ونصوصها الادبية تزخر بآثار شيمية قابلة لتعسير خاص يحمل منها آثارا شيمية في نصميم وتيمور نمسه كان شحصية سببة صوفية ذات ميول شيمية أظهرت أحيانا بعض الانفعالات التي توحي بتشيمه (انظر تاريخ معول، تسعوريان كوسيدك (٥٠)

وحتى وإن ثم يثبق من العهد التيموري أثرٌ سوى مسجد

حوهر شاد، هانه كميل بالدلالة على وجود المكونات الشيعية في هذه الدولة. حتى إن تيمور، في قصائد شاعر شيعي إمامي معامير له يذكرهُ تحت عنوان الملجأ آل على)

والنقطة المهمة تكمن فأن القوارق بين الجماعات الدينية لم تكل واصحة المعالم والصوره في هذه لحقية، في حين أن المهد ليسحوقي و الصموي يقف في حال معاكسة تماما ولم يكن التشيع لمهادن ممكن الاحتمال للدولة التيمورية عقط، بل إن الدولة نفسها لم تكن بعيدة عنه. في حين لم يكن يعكن احتمال المواقف الشيعية الصريحة بنحو أو باحر

كما لا تنسى بأن مرحلة حكم شاهرخ (٨٠٧-٨٥٠ هـ) شهدت تصاعد في لموقب استهضة لشيعة، مقاربة بالمراحل اللاحقة، ودلك بسبب بعض الشاط السياسي لمن كان محسوبا على التشيع، مثل قاسم الأبوار، ومحمد توريخش،

ولية هذه الحقية بادرت الأميرة جوهر شاد، زوج شاهرخ التيموري، الى تشيب مسحده لمعروف حب مرقد لإمام الرصاء لل حين أثر زوجها تعيين إمام سبي لهذا المسجد ليرجع بدلك حكمة الميران لنقع أهل السبة تزامنا مع العالية بمرقد الإمام الرضا الذي حكان موضع اهتمام الشيعة ومع غياب التساهن تحاد الشيعة، والتشدد صدهم، حكان للمتصوفين من الشيعة تواحد في هرات التي احتمنت جموعا من المللاب الشيعة الواحدين النها من استريد لتحصيل العلوم من آدب ويلاحة، وهنا، ورياصبات

وأكثر ما يمكن قوله عن التشيع في المهد التيموري: أشعار في مديع الإمام، منها قد تعبق بأنام السلطان حسين بايقرا (٩٧٥ ٩١١ هـ) الذي قبل عنه دجوله إلى النحص بهدا المطلع صراحة بأنه تشيع بعض الوقت، لكن ما أثاره واعظ في هرات من صحة نحاء الشيعة، قلب الوضع لصالح اهن السنة ويقال بهر نثار مرقد بأن عدول السلطان عن قراره ناحم عن محاولات الأمير عليشير بان عدول السلطان عن قراره ناحم عن محاولات الأمير عليشير بان عدول السلطان عن قراره ناحم عن محاولات الأمير عليشير بود أقنعه بالنقاء على التسنن، وكان السلطان حسين كثير لاهتمام نقاسم عبض بحش ابن السيد محمد بوربحش، العالم نشيعي، والمسر والحا محاوجي بملاقته الروحية بالتشيع.

ووفقاً لما لدينا من شواهد مكتوبة جمة، يمكن عدَّ تشيع هده المرحلة بوعا من التسنن لنا أن بطلق عليه التسنن الاثني عشري وهذا الاعتقاد السائد آنذالك، وإن ثم يكن يعرف بهذا العنوان، فهو يدل على وجود من كان يؤمن بالحلماء الثلاث والاثمة الاثني عشر معا ولا نعرف على وجه التحديد كيم كان هولاء بسوعون لانمسهم مثل هذا الاعتماد ولكن ألمت على أساسه آثار عدة في ما وراء النهر، وإيران، والحلامة العنوسة

كم ن تشييد لمرقد المسبوب الى الامام عني في مرار شريف من قبل السلطان حسين بايقراء هو إشارة أخرى على توحهامه الشيعية وفي ايام الدولة التيمورية كلها كان سادة ودعلسة شيعية، يحصون باحترام تصاعف خلال حكم السلطان حسين (انظر: معمارى دوره تيمورى در قراسان، ١٩٢).

ويجدر بنا الأحذ بمين الاعتبار، تحول مدينة هرات يومثد إلى قاعده علمية، لحرء كبير من شرق العالم الاسلامي، وهدا الاردهار العلمي كان بنطب توهير مريد من الأحواء المهياة، وهو ما حصل في العهد التيموري، والعديد من طلاب الشيمة الاستراداديس كانوا يتوجهون الى هرات لدراسة الأدبين العربي والمارسي، وكسب علوم مثل؛ القلك، والرياضيات

وبالبطاق نفسه الذي كانت لدولة التركمانية في عربي إيران لذيها ميول شيعية، كانت تتشيع الدولة لتيمورنة في شرقي إيران، وبطبيعة الحال ليس هذا التشيع كما ظهر في المهد لصموي، لكنه مهد السبيل لقيام الدولة الصمونة

ومن بين الأمراء ليموريين لمحليين للمع اسم اسكندر سنطان بن عمر الشيخ بهادر بن تيمور (٨١٨ ٧٨٦ هـ) بصعبه شيميا إماميا وقد حكم فارس عدة سنين وكان فدنا ماهرا محنا للس

ويصع ما تنقى من اثار عبية رسمت بامر منه، تحمل كامل المالم الشيعية (انظر الرسم الله: هنر شيعى، ٨٥)، ومنها لوحة رسم عليها تصوير النبي مع الأئمة الأحد عشر (هنر شيعى، ٨٤)، وتعد مرحلة حكمه الله فارس عصر إنتاج الكتب،

ويزخر الأدب الديبي لهذه الحقبة بالعناصر الشيعية نظماً وبثرا قصصيا، وفي عالبية ما حكت عن تاريخ صدر الإسلام قصصيا، بتمتع لامام علي بمكانة أسمى بكثير مقاربة بالأخرين، فقد احتلت قصص بطولات أمير المؤمس، وإقدامه محردا كبر من الأدب لتاريحي القصصي لهده الحقبة وفي احد رسوم مؤلمات حافظ أبرو من أيام شاهرخ التيموري، بشاهد تصويرا من غزوة حيبر إذ يقتلع الإمام علي باب قلمة حبير ويرميه حديد (هير شبعى ٨٠)

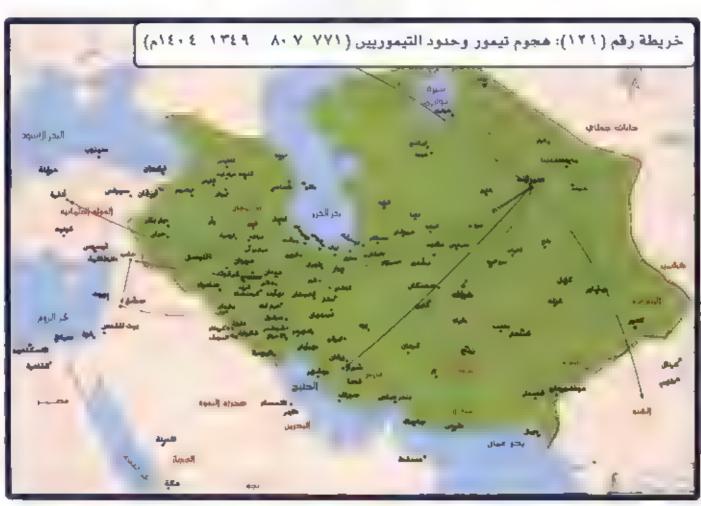
ويتمتع أهل البيت وعلى رأسهم الإمام علي يمتكانة مهمة للله أشعار هذه الحقية، هجتى عبد الرحمن الحامي (٨١٧- ٨١٨ه) المتمسب على التسس والمتصل بالحلماء العثمانيين، له أشعار في مديح الإمام، منها قصيدته المعروفة التي أنشدها عند دجوله إلى النحص بهدا المطلع

أصبحت زائرا لك يا شعبة التجف بهر نثار مرقد تو نقد جان به كف

وأحد أجمل الأعمال الأدبية لهده الحقبة، هو كتاب روضة الشهداء من تأليف الملا حسين الكاشمي (م 10) المالم تشيعي، والممسر والحطيب لهراني لشهير ولدي كان يحظى باحترام أعيان هذه المدينة بما في ذلك السلطان حسين بايقرا وهد العالم تشيعي المعتدل، بادر بي تدويل وقائع كربلاء بصياعة قصصية في عابة من الروعة الأدبية وبدت هذا الكتاب دام الحصور في محالس عراء الامام الحسين خلال العهد الصفوي كله، حتى أن كثرة استخدامه وقراءته ادت إلى أن يطلق على هذه المحالس، مجالس والروصة،

شهدت هذه الحقية طهور شعراء من الشيعة الامامية في حراسان الشدوا آلاف الأبيات في مديح أهل البيت وثناءهم في طل عقيدتهم الراسخة، منهم محمد بن حسام الدين الحوسفي (٨٧٥) صاحب كتاب حاورانامه المعمى الذي نظمه على وزن شاهنامه المردوسي وتناول هيه بعض حروب الإمام علي بصياعة أسطورية، ويعبر ديوانه الكبير عن مدى هوة الأدب المرتبط بأهل البيت في خراسان في القرن التاسع، وقبر هذا الشاعر معروف برار، ويقع في منطقة حوسف على الحدود الادرابية الأعدابية





ومنهم مولانا حسن السليمي التوني (م ٨٥٤ هـ) له ديوان مفصل يضم قصائد في مديح أهل البيت. ،ومنهم لطف الله البيسابوري (ت ٨١٢ هـ) الذي نقى منه ديوان كبير فيه قصائد حمة عي مناقب أل البيت؛ وهو شاعر في الدولة السريدارية و السمورية في النصف الأحير من لقرن بثامن وأو بن من المرن لتسبع

وعاصمه سنسع الأمامي في حرسان العهد سيموري، هي مدسة سدروار مشمعها بصاربه في لقدم، وقد حافظت هذه لمدينة على معارف أهل البيت في خراسان لردح من الرمن. كما قدمت العديد من بشعراء، والعلماء الدين بطموا قصائد في مديح أهن سبب مثل بحواجة وحد الدين السبروري وحسن بن حسم الشمعي السبرواري صاحب كتب في تاريخ على السب عاش في وحر حكم السريدارية وبديات هجمات مهو.

مع ظهور الصعوبة، وروال التيموريين علا خراسان، وقيام الدونة الأورسكية المتشددة، اصطربت الأوصاع في حراسان وبانت هرات مسرحا دمون للصر عات الطائمية

سنوات العكم	الأمراء التيموريين
۱۷۷٫ ۷۰۸ هــ	بمعور
→ V14 V·A	حليل سنظان ابن تيمور
_a ∧o∙ ∧-\	شاهرج بن تيمور
۸۵۲ . ۸۵۰ هـ	الع بيت اين شاهرج
70A FOA a_	عبد لنظيف بن لع بيك
70 A 70 A A.	عبد الله الشيرازي
YOA - 17A a.	الميررا بابر ابن بايسمقر
00A TYA 6-	ابو سعيد بن السلطان معمد
TVA . PPA 🗻	احمد بن أبو سعيد اله سمرقند
A11.A51	محمود بن أبو سعيد في
04V 118 e	استطان حسان

الرعشيون في مازندران

بن انتشار التصوف في القرن السادس ثم ازدهاره في القربين السابع والثامل اقصلي إلى صعاف التسلس والتشيع لتعقيبي، كما خلق نوعا من التصوف السياسي الثوري في الماطق العميرة بالشيعة كان من تداعياته فيام دولة السريد، ربين في النصف الثاني من القرن الثامن

وقد تركت الحركة السريدارية المحراسان تأثيرا مذهبيا مهما على المناطق المحيطة بحراسان، ولاسيما طبرستان، ومن هذه تأثير ب، تأسيس دولة المرعشين في ماريدران بقيادة السيد قوام الدين المرعشي (م ٧٨١ هـ)

عكان قوام الدين من جملة مريدي عز الدين السوقندي وهو أحد تلامذة الشيخ حسن الجوري ومن زعماء السريدارية الشيخية وقد تولى عر الدين ادار، شوون الدراويش لحسيية (الشيخ حسن الجوري) خلال أيام الحواجه شمس الدين السريداري، وفي هذه الاثناء قدم الى حراسان السيد قوام تدين ابن السيد منادق المرعشي – من سلالة الإمام علي بن الحسين – فانصم إلى خابقاه عز الدين السوقندي، محقلي هناك بالاحترام ودخل حلقة مريديه، وبعد موته، توجه السيد قوام إلى مارندران حاملا المكر السريد ري، عارما على كسب الأنصار والمريدين

عدد تحول السيد قوام إلى شعصية توروية هاصدر حكم قتل فحر الدولة آخر أمراء الباونديين مما جعل الأمير الدودى كب أهر سدت يبحأ إلى السيد قوم، ليتحول لاحق الى دروس من حملة مريديه لكنه لم يطق طريقة الدراويش، فزج بالسيد قوام الدين في السجن بمساعدة فريق الفقهاء وفيص برمام لامور

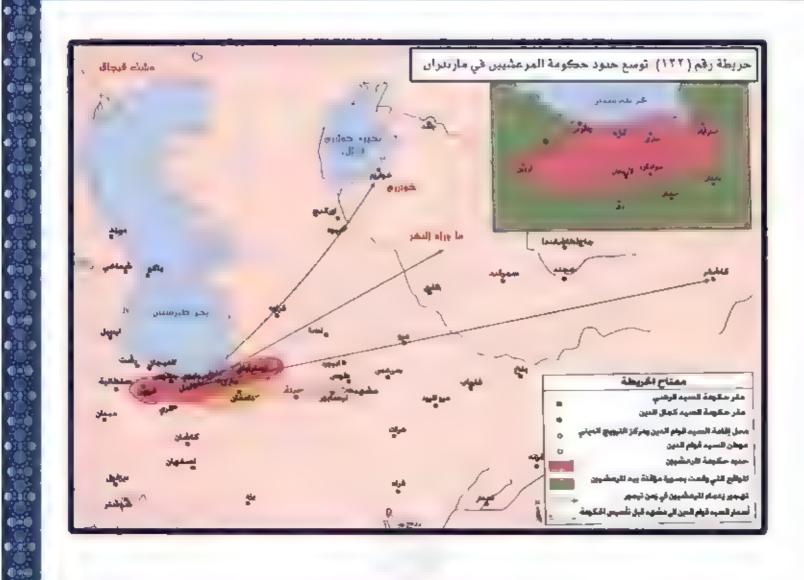
وبمسانده من لدراویش استطاع السید قوم بعد اصلاق سرحه ابهاء حکم کی افراسیاب علی مارندران بعد عشر سنوات.

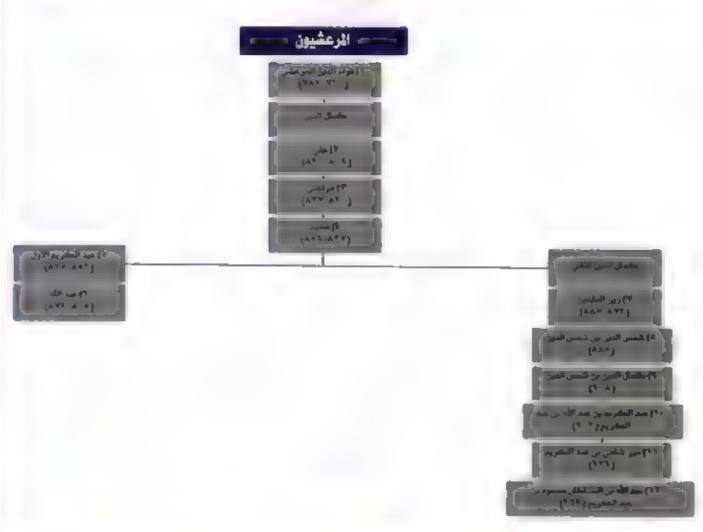
وهده المرة استعد السيد قوام مع أبناته لتولي السلطة واحد ان «ثر بداية العرلة والتوحد، دحل محال السياسة بالحام من أبناته وإثر المشاور ب التي حرث بينهم قرروا أن يموصوا الحكم إلى ثاني أبناء السيد قوام وهو السيد كمال الدين وقد ثولى أحود السيد رصي بدين حكومة من وتدريحيا، بادر المرعشيون إلى مواجهة معارضيهم ترسيخا لدعائم حكمهم فقصوا على والحلاليين، وصموا قرية بارغروش (بابل)، وساري الحقال سنطتهم، وتحولت ساري الأحقا إلى حاضرة حكمهم.

عمل لسيد هوام على عمران مدينة ساري وله طل لدولة الشيحية الشيعية، انتعدت مارندران عن المسق والمحور كما أنها مدت يد العون إلى السادة في جيلان مثل بني كيا نظرا لموقعها المستقر في مازندران

وأدى بمود المرعشيين الممتد بين الصوفية والدر وبش الى التصديم على حاكم رستمدار ببية ٧٨٧ هـ بعد أن تعاصد معهم غريق الدراويش

عمل المرعشيون على توسيع نطاق (راصبهم هتمكنوا من الاستيلاء على مناطق جبلية مثل فيروز كوم، وأخرى في جنوب وشرق أمارتهم مثل طالقان وقروين واستراباد





O CO

●(₹)

لم يكن المرعشيون أصحاب حظ تاريخياً، إذّ أن طموحاتهم التوسعية ترامنت مع فتوحات تُيمور لنك. فبعد أن فتح حراسان واسترباد، و لعرق لعجمى سنة ٧٩٢ هـ، توجه تيمور بحيشه الحرار الى مارندران

فبادر السيد كمال الدين إلى إرسال أحيه مرتبى إلى تيمور محملا بكتاب وهدايا، كي يحول دون إغارة تيمور على ماربدوان؛ لحكن تيمور لم يرد على طليه، بل توجه إلى مارندوان بمساعدة حاكم إستراباذ بير بادشاه، وبعد حرب دامت ثلاثة نام، انهرم لمرعشيون، واستطاع تيمور أن يستولي عنى قنعة ماهانه سر بعد حصار طال شهرين، ثم فام بمصادرة حميع ماكان فيها من اموال غيمة

وبعد هريمة المرعشيين دحن السيد كمال الدين مع إحواله على تيمور في الثاثي من شوال ٧٩٥ هـ، فتقلهم تيمور إلى ما وراء النهر وطالبهم بالكف عن مدهب التشيّع واثر موت تيمور، توجه لسادة المرعشيين أبي ابنه شاهرج وحصلو منه عنى الأدن لنعودة الى مارندران، كما منعهم حكم ساري ، وآمل

ينوكيا

حصصت سلالة آل مكيا الشيعية مدة تحاورت القربين (٢٦٩-٢١٩) على أجراء من جيلان، ولاسيما بيه بيش (شرقي سميد رود)

ووفقاً للمصادر التاريحية فإنهم من ذرية الإمام زين الماسين، تمدهبوا بالريدية وعملوا على نثها أحكاما واعتقادا. وبعصهم طبق عبهم عنوال «الريدية الثانية» لكنهم أحدو بعثقون الإمامية تدريحيا في ظل قبام الدولة الصعوبة

ولما كان بنو كيا قد تسلموا السلطة عبر المرعشيين الدس سعل بيهم الحكم توساطة السرنداريين، بمكسا القول بأن تشكيل حركة بني كيا تم عبر تأثير الحركة السريدارية.

وآول من سعى حاهد منهم شختيق الاستقلال، هو السند امير كيا، أد تمرد على باصروند الحاكم المحلى لبيه بيش وتمكن انبه بسيد عني كيان سنطر عنى هذه المنطقة كله بمساعدة الساده المرعشيان سنة ٧٦١ هـ، وحينها وساع تدريحيا بطاق حكمه حتى دينمان ولشت نشاء، وكوحصفهان وطارم، وقروين

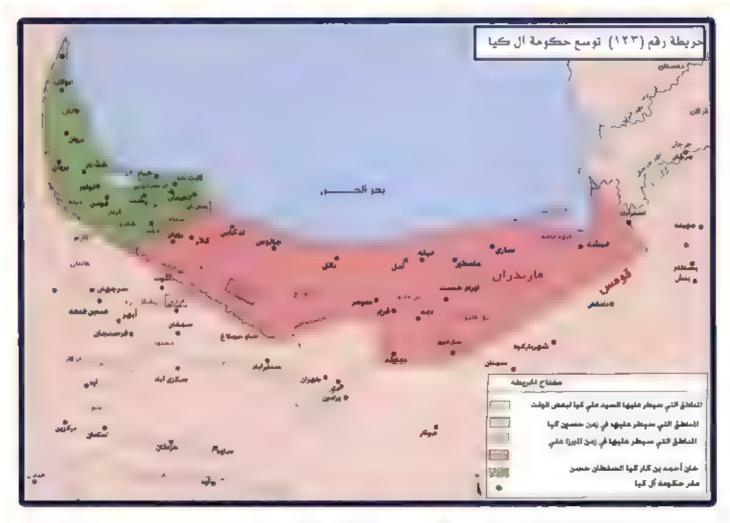
ويد يام لتيموريس لاسيم شاهره (۸۰۷-۸۵۰ هـ) كان بنو كيا يقومون بدفع لحراج ليهم، ويد العمير تصفوي استطاعوا مد سيطرتهم على مناطق واسعة يد شمال إيران إثر الدعم الذي قدمه السادة من بني كيا إلى مؤسسي تلك الدولة. وإبان حكم الشاه طهماسب المنفوى (۹۳۰-۹۸۱ هـ) قدم السلطان أحمد الى قروين واعتبق مدهب لامامية، حتى إنه عمل على نشره في بطاق حكمه

وإثر تولي الخان أحمد خان السلطة سنة ٩٤٣ هـ، توترت العلاقات بين الدولة الصفوية، وبئي كيا. إذ قام بشق عصد الطاعة ومعاربة الشاء طهماسب، وقد المعركة التي دارت بين الطرعين الهزم أحمد حان وسجن

بعد أن جلس محمد خدابنده على كرسي حكم الصعوبين سعة ٩٨٤ هـ، أطلق سراح أحمد حان وأعاد إليه حكومة بيه بيش لكنه ثار عصب الشاء عناس (٩٩٦-١٠٢٨هـ) بسبب

دعمه للدولة العثمانية وتكاتفه معها، ولما لم يكن قادرا على موجهة الحيش الصموي، بكب هائما على وجهة بحو شروان هكذا طويت آخر صعحات دويلة بني كيا، ومنذ ذلك الوقت هيمب لدولة الصموية على شمال ايران كامنة وقصب على مدهب الريدية في السطقة

امراء ال كيا	مثوات الحكم
(A.6.4.5)	The same of the sa
مير حديد بن الحسن حديد	-A ∀₹-Y₹•
سيد علي كيا بن الأمير	- V41 - V74
سيد هادي كيا بن الأمير	-> Y4V-Y41
سپد حسان ڪيا بن علي	<u>-</u> Δ V ⁰ Λ -
سيد رصا ڪيا بن علي	<u> </u>
سيد حسين كيا (الدورة الثانية	P71-771 a
لتحكومه}	
سيد تاصر كيا بن أمير السيد	-A 777 ←
محمد	
سيد حسن ڪيا (ثلاث دورة	77A A.
لتحكومه)	
السلطان حسين كيا (الابن الاصعر لسيد على)	77X 6
	₩ YO. YLL
كاركب تاصر كنا بن مير السيد محمد (الدورة الدينة	35 AQ - A. I
للحكومة)	
السلطان محمد بن ناصر كيه	10A 7AA &_
الميرزا علي بن السلطان محمد	7AA-1+ 6.
السلطان حسن بن السلطان	- 911-9-9
محمد	
لسلطان أحمد خان بن الحسن	A 92 911
كاركيا السطان علي س	-a 423-42+
السنطان احمد خان	
كركيا السلطان لحسن س	_A 427_411
سنطان احمد	
حال حمد حال بن ڪارڪيال	-9A0 9V0-957
السلطان حسن	1-160





السلالة العمادية في شرق مازندران

كانت منطقة هزار جريب، وهي موضع بين سمنان وطبرستان يصم ولاية قومس، من حملة النماط التي حصعت السلطة أحد الرعماء المحليس السادة يدعى السيد عماد لدين ودلك في ظل ما أصبيب به الإيدخانيون من وهن أدي إلى روال دولتهم

وعد سبق وأن أشرنا إلى طهير الدين لمرعشي وهو رعيم اخر من هؤلاء السادة قاد ثورةً في مارندران وأسس دولةً معلية أكبر وكلا هدين لرعيمين المحليان كان شيعيين إماميين، لكن تعاليم التصوف كانت قد خلفت انظباعا في نفسيهما وقريبا من مازندران، شهدت ولاية جيلان فيام ثورة قادها سيد زيدي يدعى علي كيا اكتمل بها سيطرة السادة ودويلاتهم المحلية على هده الماطق

تقدم الحديث عن المرعشيان وبني كيا وثالث دولة أو بالأحرى سلالة معلية، هي الدولة العمادية التي أمسكت برمام مور منطقة هرار حريب حتى طهور بحم تيمور لبث ولما رأى السيد عماد الدين عظيم أمرٌ تيمور وسلطانه، أدرك بأن دوام منكه لا يحكون إلا عبر الهروع الى زبارته، وتقديم فروس الطاعة و لولاه له، فنمد ذلك مصلحة وكان له ما دراد وقد رافق أبثه السيد عز الدين تيمور في فتح حلب سنة ٢٠٨ هـ قبل عام من وقاة بيه وقد سار عر الدين على حطى والده وتمسك بالملاقة الوثيقة مع السلالة السهورية الحاكمة، ويومها كان شاهرخ جالسا على عرش التيموريين، ومن جهة أخرى ترابط شاهرخ جالسا على عرش التيموريين، ومن جهة أخرى ترابط بالمعقون و لعهاديون وتعاونوا سباسيا

مرت السيد عز الدين سنة ٨٢٧ هـ واستمر سلطان وبمود السيلالة العمادية بصفتهم حكام محلين، واليوم تضم قرية وري في ضاحية كياسر شمالي إيران مرار مؤسس السلالة المعادية السعد عمد لدس

الدولة الشعشعية (٥٤٥–١١٧٦هـ)

شهدت حورستان القرن لتاسع، قيام حريكة شيعية بقيادة شخصية عربية تعود بيلا نسلها إلى محمد العابد ابن الامام موسى الكاطم، يدعى ألسيد محمد بن فلاح (م ١٨٠هـ) وكان ابن فلاح آحد تلامدة الشيع أحمد بن فهد الحبي (م ١٨١) واستطاع تأسيس إماره المشعشميين، استمرت بالحكم حتى سنة ١١٤هـ كدولة مستقلة ذات سيادة، ومنذ دلك التاريخ حكمت حورستان نحت سنطة الحدكم الصموي

أول ما شهدت الساحة السياسية ظهور محمد بن فلأح كان في أطراف واسط، ويغداد، وجزرها الشرقية، لكن الدولة المشمسعية استقرت في مدينة تُستر تدريجياً وتركرت بطاق سبطنها في منطقة تنوسط بين تستر ودرفول حتى الحويرة والبعبرة، وتمكنت هذه الدولة من بسط سيطرتها أو نمودها عبى مناطق المراق الحنوبية حتى بعداد لفترة من برمن وتدريجيا حرحت هذه المنطق من سيطره المشعشعيين بعدما اشتدت سبطة الدولة العثمانية

بعشر لمنطقة الكائمة حبوب ابران والعراق منطقة قدائمية، تقطيها قبائل شيعية كوئت الداعم الرئيس للدولة المشعشعية، منها النو سلامة، وبنو كعب، وبنو طرف، وعدد حراص العبائل كانت أولى لحماعات المصمة تحدالواء

محمد بن فلاح وقد ساهمت هذه الدولة بنحو فاعل في بث التشيع في جنوب إيران والعراق

شرع ابن فلاح نشاطه جديا سنة ٨٤٠ هـ في الناطق المائدة لتلك القبائل، وبعد شن بعض العارات على محتلف الماطق بصحمة أبصاره، استطاع توفير لمعدات والتحهيرات المسكرية، ثم بادر إلى الاستيلاء على القرى الواقعة بين تبصرة وواسط، تدعى جزائر، سنة ٨٤٤ هـ. وبمضل السيطرة على الحويزة سنة ٨٤٥ هـ، نجح ابن فلاح أن يحول دولته إلى دولة فاعلة دات سلطة

وبعد استيلاء المشعشعيين على الحويرة، خاصة منذ سنة ٨٥٨ حتى ٨٦١ هـ، المثقلت فيادتهم إلى المولى علي ابن السيد محمد الدي استولى على مدن النحف، وكربلاء، و لحلة

ولد هذا القائد الشاب سنة ٨٤١ هـ، وتمتع بنفوذ لافت للنظر خلال حياة أبيه، إلا أنه قتل بإلا حربه مع بير بوداق عام ٨٦١ هـ وارسل رأسه إلى جهانشاه

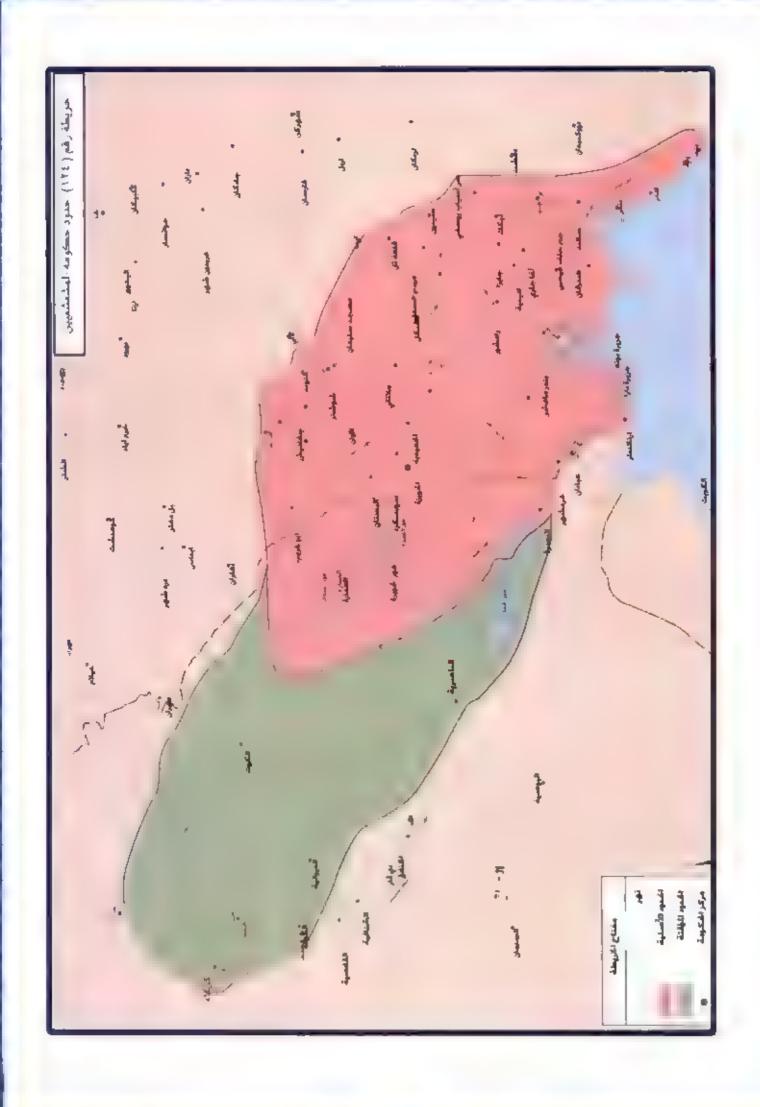
بعد مقتل المولى علي، تولى أبوه قيادة المشعشعيين حتى وهاته سنة ٨٧٠ هـ. وقد دوست كتابات السيد محمد بن فلاح وعقائده في كتاب باسم كلام المهدي بقيت منه بصعة نسخ وكونت آراءه أساس المكر السائد في أولى مراحل الدولة لشعشعية، وهي تصرب بجدور في التعاليم القريبة من العلو وبعض الأفكار التأويلية التي انعكست في كلام المهدي، وبعد وقاة السيد محمد، حلما السيد محسل (٨٧٠هـ) أبيه، وتعتبر آيامه ذروة ما حققه المشعشعيون من ثبات، وسلطة، واتساع في الأراضي، وقد أولى السيد محسن أهمية خاصة لتجديد بماء القلاع و سوار المدن

مسلا محسر درمام الأمور في الدولة المشعشعية مند مسة المدرس محتى ٩٠٥ هـ (أو ٩١٤ هـ برواية أخرى) وربال حكمة توسع نطاق دولته حتى حدود بغداد والبصرة، وشط بني تميم، وعبادان، والإحساء، والقطيف، والدورق غربا، كم فرص سيطرته في فارس على مناطق رامهرمر، ودهدشت. ولبعتياري، ولورستال ودرهول، وكرمنشاه، والصيمرد، وبهبهال ولابد من عد مرحلة حجم السيد محسن المصر الدهبي للدولة المشعشعية قدرة وسيادة

وما إن توبية السيد محسن سنة ٩٠٥ هـ، حتى دخلت الدولة المشعشعية مرحلة الأرمات و لاصطرابات عمل جهة تعرصت لتمرد الأشراف ورعماء القبائل، ومن جهة أحرى واحهت دولة الصعوبين الحديثة العهد

على سنة ٩١٤ هـ، توجه الشاه إسماعيل في إطار فتوحاته إلى الحويرة بحجة همم الفلاة من المشعشمين، فتصدى له السنطان فياص لمشعشمي لكنه قتل على يد لشاه اسماعيل الذي هوص حكومة الحويرة إلى رحل من حماعة القرلباشية

وبعد عودة الشام إسماعيل، استولى السيد فلاح بن السلطان محسن على الحويرة بعد أن شن غازة عليها من مدينة تستر وبعد أن بادر بإرسال لهدايا الى لشاه إسماعيل، فوصت ليه حكومة الحويرة بصفته حاكما يحصع لسبطة لصفويين





ومند دلك الوقت ناتت الدولة الصفوية هي التي تقوم تقيين الحكام لمشعشعيين. كم تم بنق لا دكر ولا مجال لأهكارهم المعالية، بل أحدو، بشعون المشروع المدهبي للصفويين

وقد بقيت منهم مسكوكات نفش عليها أسماء الأئمة (انظر مؤسس الدولة الشعشعية، حاسم حسن شبر، ٢١٦)

وق القرن العاشر حتى الثاني عشر كان العديد من العلماء الحويريين، و بحرائريين، والتستريين، و بدورهيين يتواحدول في أصمهان أو العتبات لمقدسة لتحصيل العنوم الدينية وقد بقيت منهم مؤلمات جمة، ومن أشهرهم السيد بعمة الله الجزائري (م 1117) تلميذ العلامة المجلسي، وكان من بين مساعديه في تأليف كتاب بحار الأبوار وقد الف الجرائري عدة اثار في العنوم الإسلامية

وهُ أيام الدولة الصفوية كلها، كان الحكام لمشعشعيان مصطرين أن ينصاعو التحكومة المركزية ويتعاونوا معها

وخلال حصار أصفهان من قبل الأفعان، استعد السيد عبد الله المشعشعي للدفاع عن المدينة بجيشه المكون من اثني عشر آلمه جندي عربي، لكنه ثم يحرك ساكنا عندما دارت رحى الحرب، وبعد أن وقعت الهزيمة في جيش المدافعين، راعق لعراة في بهب لمسكر وهذا السلوك جعل ددر شاه بقوم بعرو الحويزة سنة ١١٥٠ هـ ويقصني على الدولة المشعشعية وذلك بعدما تولى السلطة في إيران،

قام آخلاف الشعشعيين بتجديد سلطتهم بعد مقتل نادر شاه سنة ١١٦٠ هـ واستمرو بالحكم تحت سنطة الحكومة لمركرية أيام لدولة لرندية و لقاحارية بوضعهم سنطة محنية وبعد هذه المرحلة شغل عددُ من أعيان هذه الأسرد رعامة القبائل والمناصب الإدارية في الحويرة

واليوم تفيش حموع من درية السادة الشعشفيس وبالقاب عاتلية عدة في محتلف ثفاط حورستان ونفد من أبرر سادة هذه المناطق

علماء الشيعة من خورَستان (٨٠٠-١٢٠٠ هـ)

١- عني بن هلال الحزائري، من تلامذة ابن فهد الحلي
 (م١٤١هـ) ومن مشايخ ابن آبي جمهور الإحسائي. كما كان
 من حملة آسانده المحقق الكركي (م ١٤) وقد كتب له
 بسنة ١٠٩هـ إجازة علمية

۲- شهاب الدين ملا عبد الله بن محمود التستري؛ من كبار العلماء في مشهد، أسر على بد الأوربكيين واستشهد سبة ١٩٩٧ هـ في ميدان بحارى ترك عدة رساش واثار

٣- أسد الله الصدر التستري؛ من تلامدة المحقق الكركي (م ٩٤٠ هـ). كان من العلماء وأصحاب المناصب الدينية إبال حكم الشاء طهماسب (م ٩٤٠ هـ) تولى لمدة منصب الصدارة وقد خلفه ابنه مير علي، أما ابنه الآخر مير عبد الوهاب بن اسد عه فقد قصى مدة في بلاط بشاه عباس الصفوي، ووقف مكتبته التي كانت تضم اثني عشر ألف مجلد، توفية مير عبد الوهاب في درفول.

٤- علي بن عطاء انته تحسيني الحراثري دهب الى لهد
 واستقر به حمدنكر

٥- القاضي بور الله التستري (١٥٦-١٠١٩هـ)؛ من سيادة تستر ومن كنار علماء الهد الشيعة، استشهد سنة ١٠١٩. لتور به عشر ت الكنب الكلامية و لمقهية، ويُعدُ من رواد المكر لشيعي في العرن الهجري العاشر، كان والده شريف الدين بن

صياء الدين التستري من علماء مدينة تستر وقد توفي قبل سنة - بالمحدث الحرائري (١٠٥٠ ١١١٢هـ)، ولما في الصناعية، ٩٩٠ هـ. أما حد هد البيت الشيعي فهو رين الدين لمرعشي الذي ينسب اليه النبت التستري المرعشي، قدم إلى نستر من مدينة امل عاصرت هذه الأسره أيام لدولة المشعشعية وترجر مصادر هده المترة بأحبارها

> ٦- على حال بن مطلب بن على خان كبير بن حلف س محمد بن هلاح المشعشعي الحويراوي الموسوي؛ كان و لي.. الحويزة محبا لأهل العلم والأدبء ولاسيما العلماء الجزائريون وقد ألف عنماء المُنطقة عدة آثار باسمه. له رحلة إلى مكتة باسم لرحلة لمكية تصم سيره بعص لامراء الشعشعيين

٧- مير شمس الدين بن أسد الله التسترى؛ من العلماء تدين عاصروا أيام الشاه طهماسب، كما ألف بأمره واسمه كتاب إثبات وحود صاحب الرمان

٨- عبد الله التستري الأصمهائي (م ١٠٢١ هـ)؛ من أعيان علماء أصفهان الذين عاصروا عهد الشاء عباس الصصوى الذي كان يوليه اهتماما مما جعله يشيد له مدرسة قرب ساحة بقش جهان عرفت باسمه ولا ثرال قائمة وعامرة حتى ليوم يمطنها طلاب العنوم لدينية

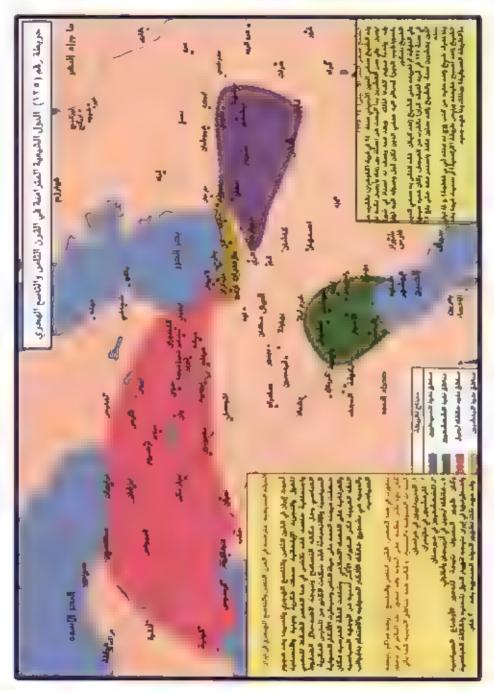
٩- نعمة الله بن عبد الله بن معمد الموسوي المعروف

بالحراثر قرب النصور الأزم في أصفهان كنار العلماء مثل قا حساس لحوانساري (م ۱۰۹۸ هـ)، والميص الكاشاني (م ١٠٩١ هـ). والمحقق السيرواري (م ١٠٩٠ هـ)، و لعلامة المجلسي م ۱۱۱۰ هـ) استقر في لحويره مده طويعة مان مارة السيد عني حان الشعشعي، ڪما قدم الي تستر بطلب من اهنها اله كتب عدة منها الأنوار النعمانية واليوم مزاره معروف، فصلا عن العلماء والمتعلمين من دريته

١٠- عبد الله بن السيد نور الدين بن السيد نعمة الله الجرائري (١١٠٤-١١٧٢هـ)، من ڪيار العلماء والمؤلمين له كتاب الأحارة الكبيرة الذي يصلم سيرة كثير من علماء القرن الثاني عشر من بينهم علماء الجزائر وتستر

١١- محمد تقى الدورقي النجفي (م ١١٨٧ هـ)؛ من أعيان علماء الشيعة، كان من أشهر منارسي الحورة العلمية 🏂 المراق وتخرج على يده الكثير من الطلاب

١٢ - محمد الحويري: من تلامذة الشيخ البهائي (١٠٣٠-ه)، له كتب في المقه و لأصول، واحارة في الروية من حاكم الحويزة عبد المطلب بن حيدر



12	اسم الحاكم	سنة العكم
١A	ا سند حيدر بن السد عني	AA+1 75+1 &
	حان	
13	السيد عبد الله بن السيد علي	
	JE 1	
7.1	السيد فرج الله بن السيد علي	
	خان	
7.7	لسبدهية سه بن نسيد	- 1111 1111 <u></u>
	حلف بن السيد مطلب بن	
	سېد بره ن	
Y Y	لسيد عني بن سيد عند اشه	-a 1117
	بن السيد على حان	
42	السبد طرح الله بن السبد علي	Y1111, 31111 a.
	حان (مرتبة ثانية)	
45	السيد عبد الله خان بن	A 137V . 1532

السيد فرج الله

الثائية)

السيد علي بن السيد عبد الله بن المرتبة

السيد محمد خان بن السيد عبد الله بن السيد فرج الله

السيد عبد أنبه بن السيد

حال بن السيد فرح الله

المولى مطلب بن السيد مجمد

القرة قويونلو

± 1375 . 1177

A 1171 117-

A 1172

القرة قويونلو (البارانيس)، أو الحروف الأسود، هم قبيلة تركمانية حكمت في شرق الاناصول عبد سنة ٧٧٧ه حتى ٨٢٠ هـ كنت ماريهم بتحصر بي ارضروم شمالا، والي لموصل ومدينة ارحس الوقعة قرب تحديدهان وارومية حبوبا سنطاع بقرة قويونلو ان يصعو اساس دولة هوية في المرب لهجري التاسع بعد أن أكملوا سيطرتهم على أذربيجان والعراق، والران وحرء كبير من يران ما موسمتها لحميني ههو قر يوسما الذي تولى اماريهم بعد ممثل قرا محمد بن سرم خوجا وقد خلعة إثنان من أبنائه هما: اسكندر، وجهائشاه وبعد موت حيد اصبح حهاشات حاكما على مملكة لدر بيس من غير مدرع همي عهده عرفت دولتهم وح سلطتها وازهى آيامها

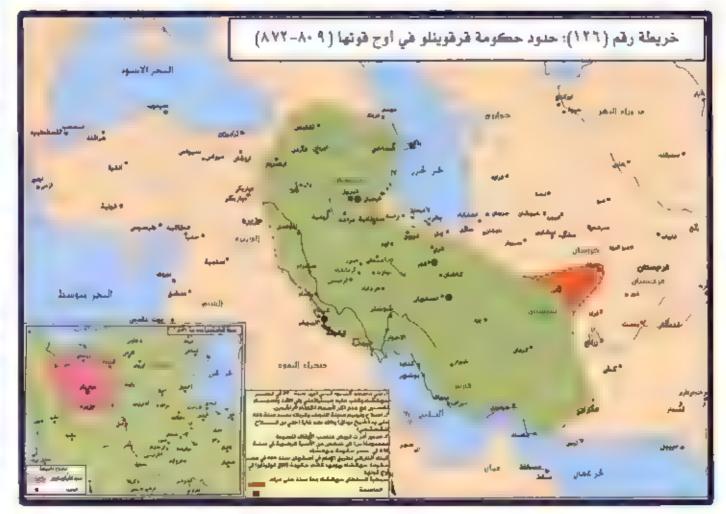
وما عدا خراسان، فإن جهانشاه استولى على جهيع اراضي اير و بران، و لعرق و لمناطق بحدودية في شرق الأناضول؛ هذا إذا ما تجاهلنا استيلاء على هرات التي تركها بعد سنة و حده، لكنه مني بهريمة فاسية من ورول حسن امير لأق قويولو وفتل على يده وبموت جهانشاه دخلت دوليه مسار الاصبحلال شيبا فشيد في خلمه لمتره وحيره بنه حسن على وكان رجلا سماك، بعيد عن الحكمة وبممثله على يد ورون حسن سنة ۸۷۲ هـ طويت احر صمحات دولة لماريين

امراء الدولة الشعشعية ١- عصر استقلال الأسرة الشعشعية (٩١٢-٨٤٥)

سة الحق	سع الحاك	
ash. Anh a	السيد محمد بن السيد فلاح	}
۸۵۸ ۲۲۸ هـ	مولی عنی س سید محمد (الدرچی)	7
۸۱۱ ۲۷۸ هـ	السيد محمد بن السيد فلاح	4
_& 4+0 _ Av+	السند محسن بن السيد محمد	
۵۹۶۳,۹۰۵ هـ	السيد على بن السيد محسن المياض(القياض)	٥

٢- عصر اتصال الأسرة الشعشعية بالدولة الصفوية ١١٧٢-٩١٢)

سنة الحكم	إسم الحاكم	
- 47 41×	السند فلاح بن انسيد محسن	1
<u> </u>	السيد عدر ن بن السيد فلا	٧
- 994 94A	السند سحاد بن السند بدر ن	٨
_a 44A _ 44Y	السيد فرح الله بن السيد سعدد المشهور بارسون	ď,
۹۹۸ ۲۰۱۵ هـ	لسيد مبارب بن السيد مطالب بن السيد مدر ان	٩
± 1.40	السيد ناصر بن السيد منازك	11
.6 1 49. 1.40	السيد ر شد بن بسيد سانم بن السيد مطلب بن السيد بدر ن	1.4
A 1.47 1.7	السيد منصور بن السيد مطنب بن استيد بدر ن	3 8
-A 1:22-1:77	السيد محمد خان بن السيد مبارك	12
- 1.07 1.22	سبند منصور بن السيد مطلب بن سيد بدران (المرثية لشنبة)	1.0
_ 1-7 1 OF	سيد بركه بن لسيد منصور	17
	ائسید علی جال بن ۱ لسید خلف بن اسید مطلب بن سید بدران (مرتبتان)	17



ما لدينا من المصادر، يرشدنا إلى حبوح حكام القره قوبوبو لى النشيع، إذ بهم تحاورة قصده السبس، ليدخلوا منظومة التشيع فهذا بير بوداق تقدمه المصادر التاريخية كشخصية شبعية حدية، إذ شارت إلى به ويسبب هذه سرعه لم يكن صارما في مواجهة المشعشعيين وبعض الأثار الدريخية المتبقية من أيام البارابيين تحكي لنا عن توجهاتهم الشيعيه منها مسحد كبود في مدينة تبريز الذي تكملت بيدئه روح جهايشاه خاتون حال بيكم، واكتمل في شهر ربيع الأول ٨٧٠ هـ هما بقش على جدران وقناطر هذا المسجد لا يحمل اسماء الخلماء، بل برى عبارات مثل اعلى ولي الله، واسماء بالحسمين، بقشت باشكال معتلمة

ومن هذه الأثار القيمة، البناء التاريحي المعروف بد درب مام ية اصمهان، وهو مرقد اللبل من احماد لائمة، احدهما يدعي ابر هيم عن بداء بحسن المشي، و لأحر هو سبب علي المقب برين العابدين ينشب إلى ذرية علي بن جعمر العريضي شيد هذا البناء سنة ٨٥٧ هـ آيام حمكم جهائشاء وبأمر من بنه محمدي سلطان حاكم صمهان، وبدية كان يصم حرما صنفيرا مع قبة يقابلها دهليز، أما ما أصيمه إليه من رحارهه وترباس فيعود الى العصير لصموى

كان لدى القرة قويوطو اهتمام خاص بمدينة قم ومرقد فاطمة المصنومة، وقد أصدر جهانشاه سنة ١٦٧ هـ قرمانا مهما دانولية أوقاف لروضة اللوره و لتربة المدسة المصنومة، بنت الامام فاطمة عليها وعلى بائها البحية واستلامه ويه فرمان احر فوص بي احد البدادة لرصويين يه قم امانة اوقاف مرفد المصنومة وبقابة البيادات. ويستشف من نص هذا المرمان ان من سنقه من الامراء مثل الأمير بيمور، وابنه شاهرج كان قد أميدر قرامين يه هد الشأن، هي من أقدم المرامين حول

مدينة قم ومرقد فاطمة المعصومة بنت الأمام موسى الكرطم كما إن اهتمامهم وعنايتهم بالعنبات المقدسية هو شاهد آخر على الميول الشبعية لدى البارانيين

ووهقا للتقارير التاريحية من هذه الحقية، فإن خراش هذه لاماكن كانب ترجر بالمحوهرات والثروت المقدمة من قبل حكام دونه القرد قوبوسو هجاكم العراق الدالد، وهو سنند ميرر كان كثير لاهتمام بالعلم لحدريه والحسسة وقد عالى بهدد لمشاهد المقدسة حداما ورواساكما إن بير بوداق عمل على تجديد بنائها بعد ان قام على سنة ٨٥٨ هـ، وعوض أهلهما بأموال من حرابة الدولة بقيت من هذه المترة مسكوكات شبعية ولاسيما من حسن علي من هذه المترة مسكوكات شبعية ولاسيما من حسن علي المكدر (٢٣٨-٨٤٤هـ)، وعلى حسن (٢٧٨-٨٤٨ هـ)، وابي سعيد شقيق المكدر (٢٣٨-٨٤٢ هـ)، اما بقود حهابشاء (١٤٨-٢٧٨هـ) الحقية البس كثر من بوانة مهدت الطهور بشبع بعصر الصموى

ابن فهد الحلي وبسط التشيع في العراق

إن القرن الهجري التاسع هو قرن تشيع القراق، ذلك القرن لدي شهد عموم بنشار الشيع فنه لاسيما الله قسمه الحيوني فني هذه الرحلة كان علية سكان مناطق لعراق الحيونية حتى بعد د من الشيعة الأمامية

كان حمد بن محمد بن فهد الأسدي المنقب بحمد إن سابل والمعروف بابن فهد الحلى، من أعيان علماء الإمامية في القرن المحري التاسع ومن حلقة عنماء مدرسة الحنة وبد ابن فهد

سنة ٧٥٧ هـ في الحلة واستقر هيها، وجعل من المدرسة الرينبية قاعده لتدريسه وقد قصى مدةً في كربالا، وتوفي فيها سنة ٨٤١ هـ ودفن هناك. كما أمضى في لبنان مدة إثر الاضطرابات التي حدثت في البحلة. وأغلب أساتدته في الفقه والحديث كانو من تلامذة فخر المحققين (٧٧١) والشهيد الأول (٧٨٦) وهم؛ عبي بن حارب الحائري، وعلي بن يوسف بن عبد الحبيل البيلي، والمقداد بن عبد الله السيوري المشهور بالعاصل المقداد، وجمال الدين ابن أبي أعرج المعيدي، وعلي بن عبد الحميد السبابة الحسيني أما أهم تلامدته فهم؛ علي بن بن عبد الحميد السبابة الحسيني أما أهم تلامدته فهم؛ علي بن هياص الحميد الدين رشد القطيفي، وعبد السميع بن فياص الأسدي، وابن عشيرة الكركي، ومعلح بن حسن تصيمري، ومحمد بن معمد بن حسن الحولائي، والسيد محمد بن هلاح ومحمد بن معمد بن حسن الحولائي، والسيد محمد بن هلاح مؤسس الدولة المشمشعية

يُعدَ بن فهد الحلي فقيها بارر ومن كبار مرجع الشيعة، سلّمَ العقهاءُ مِن بعده بتقدمه وانتفعوا من مختلف آثاره في الفقه والدعاء والأخلاق، منها: التحصين في صفات العارفين، وعدة الداعي وبحاح الساعي، والعصبول في دعو ت اعقاب المرتص، والمتصبر من شرح المختصر، والمهدب البارع في شرح المختصر لنافع الذي يُعدُ أهم كتبه الفقهية وقد طبعت مجموعة رسائله تحت عنوان الرسائل العشر

وبعص أعماله الأحرى هي الأدعية ولحتوم، ولتواريح الشرعية من الأثمة المهدية، وجوابات المسائل الشامية الثانية، وشرح الإرشاد، والبوامع، وبيات المسادات وصبح لعفود والابقاعات، والهدابة كما يسبب إليه كتاب يدعى استحراح الحوادث يتصمن للوءات على أساس كلام الامام علي هذا وقد كان لابن فهد الحلي هتمامات عرفائية، روحية، وعيلية عبر معهودة

كانت أيام حياته حافلة بالاضطرابات السياسية و لشاهية، كما كانت الحنة تحصع للسيطرة التركمانية وقد قبل عنه بأنه لعب دورا مماثلا للعلامة تحلي في بث التشيع وشره، فعدما غام بمناظرة عنماء بعد د لسنة في موضوع الامامة يام رسند مبررا وأثبت حقانية الشيعة، تحول إسند مبررا إلى لتشيع وبادر إلى الحطبة وست لنقود باسم الأتمة اللالتي عشر (تاريخ العراق بين الاحتلالين، ١٠٩/٣)

وموارة مع صعود لتشيع الإمامي، أخذ التشيع الصوية هذه الفترة. يبتشرية كاهة أنحاء إيران، وما وراء النهر والأناصول، وقد استغل اثنان من تلامدة ابن فهد الحلي تعاليم التشيع الإمامي مدعيان لحكرامات العرفانية - الولائية، وهما محمد بن فلاح (م ٥٧٠) مؤسس إمارة المشعشعيين في حورستان وجنوب العراق بين قبائلها العربية، والسيد محمد نور يخش (م ٥٦٩) مؤسس الطريقة النوريحشية، حاصة في ما وراء لنهر والهد ابان العهد لتيموري

حمع أحمد بن فهد الحلي علوم الطواهر و ليواطن، وعلوم المقه والتصوف مما، ولم تمنعه هده الميزة من أن يكون مرحفا فقهيا وعلميا للشيعة في الوقت نفسه

توفي بن فهد الحلي سنة ٨٤١ هـ في الربعة و لثماني من عمره ودفن في كربلاء.

آلاق قويونلو

الآق قويونلو (البايندرية) أو الخراف البيص، هم شيلة

تركمانية حكمت على شرق الأناصول وعرب انزال مند بدايات القرن التاسع حتى غلبة الصفويين عام ٩٠٧ هـ وقد انسعت دولتهم لتشمل أدربيجان، وقرة دع، وأرمينية، وكردستان، وديار بكر وبين النهرين، وقارس، وكرمان، والعراق المجمى حتى سواحل الحبيج

شهدت دولتهم أوج عرها أيام أوزون حسن (٨٢٨-٨٨٨هـ) الذي زوج كريمته من الشيخ حيدر الصفوي والد الشاء إسعاعيل كما أن الشيخ حيد حد الشاء سماعيل قصى ثلاث مسوات عنده وتروج أخته خديجة بيكم. ولعل هذه الأواصر هي التي ترشدنا إلى شواهد وقرائل تدل على وحود توجهات شيعية لدى حكام هده الدولة

حلَف أورون حسن أبيه سلطان خليل، لكن أحيه سلطان يعقوب سبة يعقوب تمرد عليه وقتله ليحل مكانه وبعد موت يعقوب سبة ١٩٦٨ هـ، جاء دور أبيه القاصر بايستقر الذي خلفه أحوه رستم فعكم مند ١٩٩٧ حتى ١٩٠٣ هـ وعادت تكرة من حديد، فقد تمرد عليه أحمد بك وجلس على الكرسي بعد مقتله، وتولى لحكم من بعده كل من سلطان مرد بن بعقوب، والويد بك بن يوسف بن أورون حسن، وقد قصبي على كليهما الشاه إسماعيل بالترتيب سبة ١٩٠٧ و ١٩٠٨ هـ

ومع إن دولة الأق تقويونلو كانت دولة سنية بناء على أقوال العديد من لمؤرجين والباحثين،إلا أن كما سبق وفعا هماك شو هد يتصح منها وجود توجهات شيعية لدى بعص حكام هذه السلالة، منها ما صدر من فرامين خلال حكم أورون حسن مثل: تفويص أمانة مرقد فاطمة المصومة، ومسجد لامام لحسن العسكري في فم إلى البيت الرصوي، و تحويل إدارة مرار السلطان علي في أردهال بكاشان، وبقابة السادات إلى لمبيد نظم لدين سلطان أحمد والسيد كمال لدين عطاء الله من السادة الرصويين بمم، وهرمان سُيورعال (هبة. موضع التندر والدفات في تبرير باسم الامبر السيد رفيع الدين عبد لعمار شيخ الاسلام بآدربيجان وتمويص امانة موفوهات بقعة الشهشهان وبقابة سادات أصفهان بي عقاب الشام نسيد علاء الدين محمد النقيب، وقد صدرت فرامين معاثلة آيام يعقوب، ورستم بك، وقاسم بك، وأثوند بك كما شيَّدت ا تلك لمرحلة مدرسة باسم المدرسة اورون حسن، في اصمهان، قيل أنها كانت في عداد الأماكن الشيعية. وقد شيد أوزون حسن قصرا شتونا له في قم كان يلم فيه شمل السادات والأكابر ليالي الجمعة للة مجسن وعظا وذكر

وهناك المديد من المسكوكات الشيعية السبية التي تعود لى هذه لحقية، تصعب إبداء الري هيما يتعلق بمدهب هذه السلالة والدولة، هبعص نقود آيام آورون حسن تحمل معا أسماء الأنمة الالتي عشر والحلقاء الثلاث (سكههاي أق قويوبلو، تربى طباطيائي، ٤٧) وقد مهد المكر السني الاثنا عشري في هذه الحقية للاعتراف بكامن بالتشيع لامامي في إيران المهد الصفوي

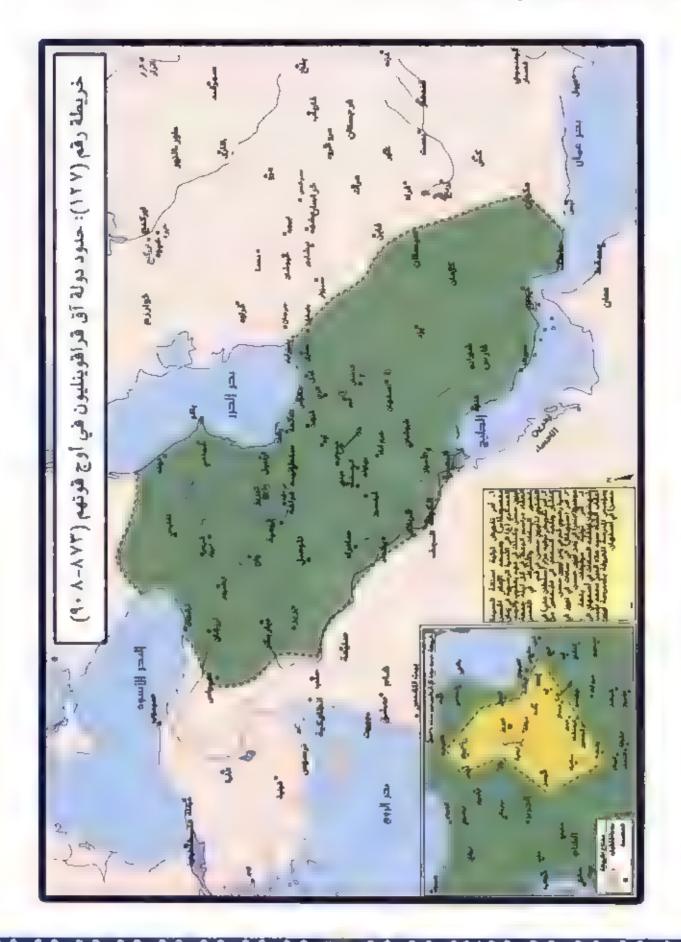
وعلى مدحل , وية درب كوشت في أصمهان المشبيه سنة ٢ ٩ هـ من الأق قويونلو، نقشت شعار ت شيعية منها حديث ١١٠ مدينة العلم وعلى بابها؛ وهذا البيت:

هرص على الحاصر والعائب حب علي بن أبي طالب كما نشاهد اسم (علي) نقش بالحط البنائي على جدران هذا البناء أكثر من مرة (كلحينه آثار اسمهان، ٢٥٩).

الدولة الصفوية الإمامية

شيح حسد مؤسس النهج السياسي في حابقاء أردبيل سنق و شرنا ألى طهور لون من النصوف السياسي في القرنين الثامن والثاسع، وهذا التصوف نصبه هو الذي جعل من حابقاء لشيخ صمي الدين الاردبيلي (م ١٢ لمحرم ٢٢٥) حابقاها سياسيا بمرور الأيام بعد أن تزعمه كل من ابنه صدر الدين (م ٢٩٤)، ثم حواجه علي سيالبوش (م ٢٩٤)، ثم ابنه

إبراهيم. وبعد موت الشيخ إبراهيم سنة ٨٥١ هـ. حلمه الله الشيخ جُنيد. ومنذ بداية أمره، عمل جنيد على كسب الأنصار و لاتبع، وحلاها لأسلاهه قام بالتنبيع لعلني للتشيع وصرورة جهاد الكمار؛ ولا شك في أن الجهاد يُعدّ نوعا من النشاط السياسي الذي يتطلب تشكيل هرق عسكرية



وبعد أن اتسعت دائرة مريديه من الصوفية، خشي جهانشاه ملك القرة قويونلو -أكبر سلطة في آذربيجان وعرب إيران- من بماطم سلطان الشبح حبيد ولما بم بكن قادرا على معالمة صوفية تحيطه جموع من المريدين بالفوة العسكرية، ولاسيما وأن النشيع يربط بينهما، قرر أن يبمت برسالة إلى الشيخ جعفر – عم الشيخ جنيد- الدى كان طامعا في السلطة، مطائبا إياه

وي تبك بطروف اصطلا لشيخ حبيد الى معادره ردبيل برضة حمع من وهى اتباعه في ٨٥١-٨٥١هـ بالحاه رصي لدولة العثمانية. أما سبب اختياره للتطقة الأناصول فيكمن في كثره الأعداد الشيعية والصاره المتواحدين هناك، فصلا عن هنمام تلك الدولة بحالماه ردبيل بالعطاب والهبات

بطرد این اخیه من تلك الناحیة

وما إن وصل جبيد إلى أراضي الدولة العثمانية حتى بادر لى رسال حد بداعه الى حصور السلطان مرد بمثمانى معملاً بثلاث هدايا هي سجادة للصلاة، ومصحف، ومسيحة، وقد طنب منه ال يعس له مكانا لنعناده

قبل السبطان مراد بهدايا الشيخ حنيد، وأنعم عليه بماسي ديدر دهب ودالف درهم على الدراويش، لكنه رفض تحقيق مطلبه، ولي سنة ٨٥٢ هـ قرر جنيد أن يتحه إلى منطقة قرامان لله حدوث الاناصول خلك المنطقة لتى كان يستوطنها عالمية شعفه، كهد له النوحي المحدورة لها نكه وحمد استقر الشدح حدد مدد له اقوبية؛ حاصرة قرامان وعمل على نشر طريقيه

بعد ال عام مشيح حبيد بمناظره لشيح عبد النظيف احد علماء السنة في معنف المواصيع الدسية بادر الآخر الى تكميره هو وأتباعه، مما جعل جبيد يفادر قوبية قاصدا شيعة اورساق، في جبال فيليقيا وهناك تعرض لحطر إلقاء القيص عليه بتهمة نسيه معتفدات لحادثة واعداد المنصوفة من مرسبه لحوص الحرب. فهرب من هناك إلى الشام، وأقام خانقاه بالقرب من إسكندرون وانشغل بنشر عقيدته وبسبب اتحاده مواقف ساهصة للسلطة، بات يطارد من قبل الحكومة، لكنه عاد و قلت من حديد وهذه لمرة الى سواحل لبحر الأسود، هنزل بهنياء حاديق في ولاية سامسون

وبحت عبوان جهاد الكفار، شن جبيد غارة على اطرابرون، سنة ٨٦٠ هـ، ومع أنه حقق بداية بعض الانتصارات، لحكمه لم يقلح بشيء، وبعدها بسنة قرر التوجه إلى ديار بكر وأقام في حصن كيفا، إذ كانت ديار بحكر من أهم المناطق التي تقدم له الاتباع، وفي هذه الاثناء تلقى دعوة من أورون حسن للفدوم الى عمد، حاصره الأق قوبوطو

ودانظر الى المكانة الاحتماعية للصمويين وكثره موايهم والمالهم العميق بمرشدهم دالم بكونوا يحجمون عن تقديم اية تضحيات في سبيله، قرر أوزون حسن أن يستقل وجود الشيخ جنيد كحليف يشد من أزره مقابل جهانشاه القرة قوبونو

ومع أن حسن أوزون كان على مدهب الشنن، لعكمه كان متمسك بشيء من السامح وحربة الرأي وقد المصلى الشيخ حدد ثلاث سنواب في ديار لكر وفي هذه الأثناء روح أورون حسن أحته خديجة بيحكم من الشيخ جبيد

وبعدئذ بات جبيد بتمتع بدعم أكثر من أورون حسن، مما حمله يواصل بحهد وافر محاولاته لنشر فكاره، فراد من

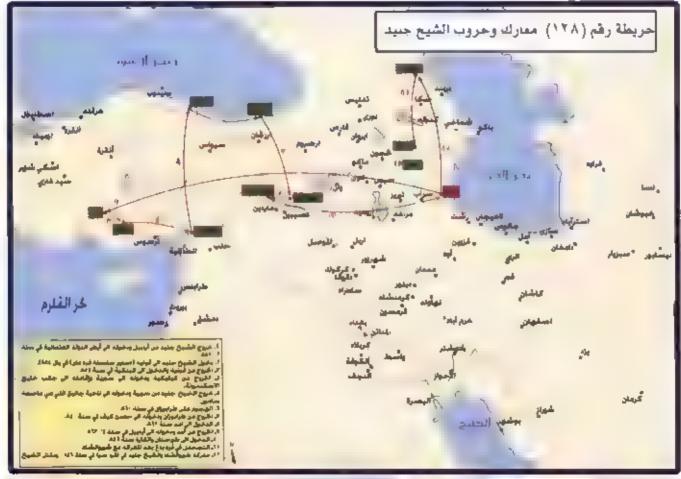
العداد مزيديه وعمل على تسليحهم

ومن جهة أخرى ساهم رواجه من أسرة أق قويونلو اللكية في تعاظم مكانته في الأناصول والشام، إن يقول الأميني لحنجي عنه، دإن الحلفاء من المشايخ شرفوه بهذه الحدمة وبالقوا في تعظيمه وتكريمه، (عالم آراي أميني، ٢٦١).

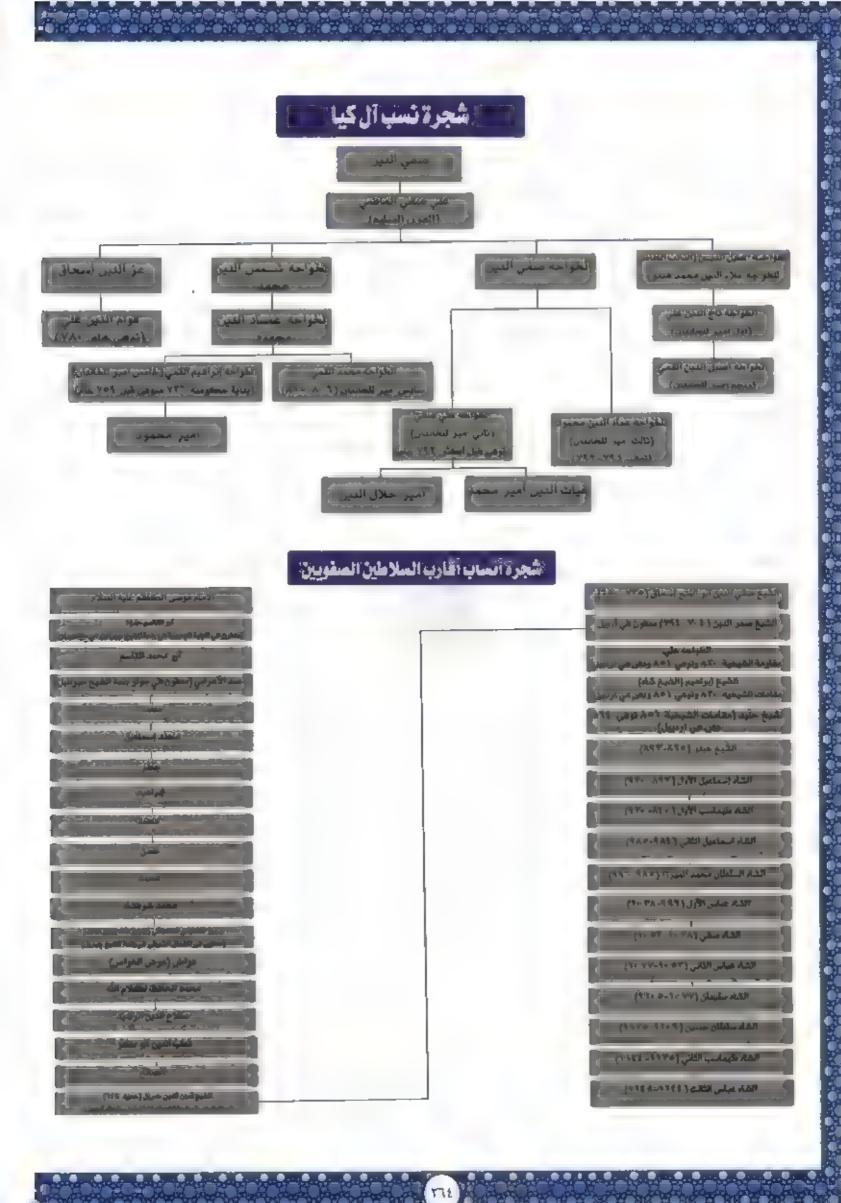
وق سنة ٨٦٢ هـ عاد الشيخ إلى آردبيل بعد آحد عشر عاما، وبعد سنة واحدة عزم على فتح شروان، ولما كان واقعا على عجر قدرته مام حاكم شروان «الحبيل شرو بشاء»، قام بإرسال كتاب إليه يطلب منه السماح له بالعبور من شروان بحجة جهاد الشركس عبر ن شروانشاه دعاه الى حهاد النمس (عالم آراى اميني، ٢٦٢)

أما الشيح عقد نجاهل توصيات الحليل شرو نشاه ونحت عنوال حهاد الشركس لكسار توجه الى شروال حريما سنة ٨٦٤ هـ على رأس جيش مؤلف من عشرة آلف جندي كان قد حمدهم من حلال إرسال حلمائه. فهاحمه الخليل شروانشاه بمساعده قوات من حهانشاه ودارت سنهم رحى حرب طاحنة في مثيرستان، انتصر فيها ملك شروان وسقط الشيخ جنيد قتيلا

يتصدر الشيخ حنيد رعماء خانقاء أردبيل من حيث التوجه نحو السلطة السياسية، حتى أنه لقب بالسلطان وهو أندي مرح الدين بالسياسية وكرس عقائده وحركته الدعامية لكسب أكبر عدد من المريدين وتسليحهم، ومع أنه قتل، لحكمه مهد سبيل الولوج في مسرح السياسة لقادة المستقبل، كما وطد القاعدة الروحية السياسية للدولة الصموية أكثر من دى قبل







قبائل الأناضول التركية والتركمانية الشيعية في الدولة الصفوية

إن الأتراك الدين ها حروا من اسبا الوسطى واستوطّوا في الأناصول واسبا الصمرى، توجهوا تدريحياً بحو طريقة كانت دات صبعة شيعية، ودلك في طل الحركة الدعائية التي قام بها الدراويش، وتحت الصفط المارس من السلاجقة ضدهم.

وبلغ امتداد هذه الحركة حدا جعلت الأنشطة الشيعية التابعة للحركة الصموية تنتشر في أكثر من أربعة أحماس منطقة الأناصول، فكؤنت أهم المرض لمساعدة الدولة الصعوية واستمرت هجرة اتراك الأناصول إلى إيران لأكثر من قرن، وهنالك وثائق تبين بأن هذه البحرة تواصلت حتى القرن الثامن عشر الميلادي لكن الجرء الأعظم منها تحقق في أوائل القرن البجري العاشر (١٦ الميلادي) فقد انضم التركمان إلى الشاه إسماعيل بمحتلف عشائرهم منها استاحلو، وشاملو، وروملو، وتكلو، ودو القدر

والقبائل الأساسية اثني كونت القرلباشية هي استاحلو، وروملو، وتكلو، ودو القدر، وشاملو، والأعشار، والقاحار أما انتابوية فهي وارساق، والجبني، وتورغودلو، وبيات، وبوزجالو، وحميشكر كلو وعبرها

القبائل الأساسية

روملو: تتكون هذه القبيلة من قراباشية قرى قويول حصار (فويلا حصار) وقرا حصار (شبين) في منطقة سبقاس والمناطق التابعة لها، فصلا عن مناطق توقات وأماسية، وقروين بواحي بايبورت، واسبير، وشوروم النقلت هذه الحموع لاحقا إلى منطقة شحور سعد في يريفان

طهر من هدم القبيلة أمراء كبار مثل، نور علي خليمة، وبيري بك، وديو سلطان.

استاحلو من القبائل الفاطنة في سيماس، وأماسية، وتوقات، وتتنمي إليها جموع أولويوروك (الاتحاد القبلي في أماسية وتوقات) التي كانت تنتشر حتى حوالي قيرشهر.

ويسمي إليها قائد ميسرة جيش الشاه إسماعيل في معركة جالدران الأمير معمد بك الاستاجلو، ومعمد بك سفره جي باشي الذي تولى منصب أمير الأمراء بلقب حايان سنطان، وسه يزيد سلطان الذي خلف أبيه.

تكلود تتحدّر هذه القبلية من ولاية وتكه التي تعرف اليوم بالطالية، وتضم جماعات من قروبي منتشا (Menzese)، وولاية حميد (إسبرطة وبوردور اليوم) وقد راد ورسح سلطان هذه القبلية في إيران عصبيان شاه قلي بابا سنة ٩١٦ هـ ومهاجرة اكثر من خبسة عشر الف من أبناءها إلى إيران.

شاملو: كان هذا الاسم يطلق على القبائل القاطة في منطقة حلب عامة التي كانت تصنم عشائر بيكديلي، وحدابندطو، وابنابلو، وعيرها وكانت هذه العشائر تصيف في الوزون بايلاء جنوبي سيفاس، وفي الشتاء كانت ترجل إلى المناطق الواقعة بين حلب وعازي عينتاب، تعدّ هذه القبيلة من رواد الحركة الصعوبة، عمد الصم أبناؤها مند رمن الشيخ جيد إلى الطريقة الصعوبة

ومنها أحد أعيان حلماء الشيخ حيدر المنفوي، حسن بك الدي تولى منصب أمنز الأمراء بلقب لله أيام الشاه إسماعيل، وعبدي بك الدي شعل منصب التواجي باشي، ودورميش حان وهو أحد قادة حيش الشاه إسماعيل في معركة جالدران

دوالقدر: من القبائل الساكنة في مناطق ماراش، و لبستان، ويورعات وبناء على مصادر العصر الصعوي، فإن هذه القبيلة كانت تضم أكثر من ثمانين أثف عائلة. وأهم مواطنها هي مدن بينار باشي، والبستان، وأنشين، وماراش، وقديرلي، وشارقشلا، وبعارليان

ومن أمراءها الكبار دده إبدال بك شعل منصب القورجي باشي (حارن السلاح) في البلاط الصعوي، وإلياس بك حاكم ولاية فارس آيام الشاء إسماعيل والملقب بـ كجل بك، وأمت بك المعروف بحيل سلطان، وعر الدين قورجي باشي

أفشار تنتمي هذه العشيرة إلى قبيلة دوالقدر، وكانت تسكن في منطقة حلب، وغرب غازي عينتاب، قسم منها كان قد هاجر إلى إيران سابقا واستقر في منطقة كهكينويه وحوزستان، ومن أهم فروعها يعكن الإشارة إلى كوندورلو، وأرشلو، وأساللو، ورحلو (عشيرة بادر شاه الأفشار)، و لبلو

القاجار: كانت هذه العشيرة قد غادرت منازلها في معطة يورعات بالأناصول باتجاه كنجه، وقرمباغ أواحر القرن الخامس عشر.

القبائل الثانوية

ا-الحبني؛ تعد قبيلة الجبني إحدى قبائل الأغوز الرئيسة والتي سلغ عددها أربعاً وعشرين قبيلة لعبت دوراً مقصلها في السيطرة على الأناصول والعديد من أبناء هذه القبيلة كانوا على مدهب النشيع أو من أصحاب البرعة الشيعية مند القدم وأهم مناطق استقرارها كانت طرابرون؛ ونايبورد، وكوموش حانه، وكبرسونجانين (أردو وسامسون)

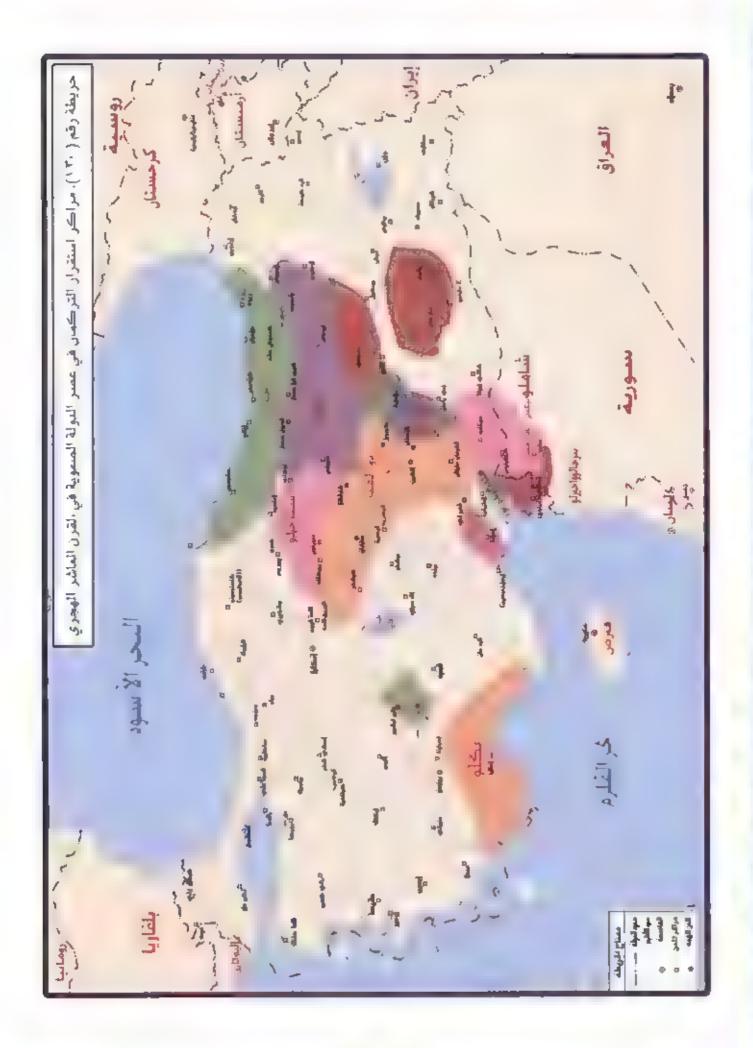
۲- وارساق: اسم القبائل الساكنة في أصنة وطرسوس.
 ٣- عرب كبرلو: تقطن هذه القبيلة في منطقة عرب كبرلو وملطية، وكان يتزعمها رجل يدعى الأمير على قلى

٤- تورعودلو من الأتراك البارلة في ولاية قرامان ومنطقة قونية، وكان ينتمي إليها موسى بك أحد أشهر البيكوات القرامانية وقد بعث الشاء إسماعيل برسالة بالتركية إلى موسى بك توجد اليوم في متحف طوب قابي.

 ٥- برحالوا و برحلو، احد القبائل النسوبة إلى أتراك ناحية حلب والتي تتفرع من قبيلة البيات.

٦- احيرلو من القبائل الأحرى القاطبة في منطقة حلب
 ٧- جميشكزلنثو: تنتمي هذه القبيلة إلى قصبة حميشكركنو من توابع توبحلي

٨- تركمان: تحمل كلمة تركمان دلالة خاصة ٩ المصر الصموى، والمراد منها قبيلة الآق قويونلو، ولاسيما عشيرة موصللو المهمة وعشيرة برناك اللتان كانتا تحدمان الدولة الصموية، فروح الشاء إسماعيل وهي والدة الشاء ملهماسب كانت تتمي إلى عشيرة الموصللو، كما إن زوجه الشاء علهماسب من العشيرة نفسها أما منازلها فكانت تقع الشاء عليار بكر



وبحمل بصمام هذه العشيرة إلى الصمودس أهمية كبيرة لدوليهم، فقد سنهمت الأواصر العابلية بنيهم في بعرير قدر ت المحركة المنموية والدولة القراباشية (للتماصيل بملر نقش تركان در تشكيل دولت منموى، فاروق سومر، ملهرال، ١٣٧١ اوغورها التركمرها، فاروق سومر، حرجال ١٣٨٠

الشيعة الصفوية في الأناضول

كان دحسن حيمة، من حيماء وألشيخ حيدر، والدالشاء إسماعيل، ولدالة قرية اينالي، التابعة لناحية قورةود إيلي

ولمرتين حصر حسن خليمة عند الشيخ حيدر، ومن ثم عينه حيدر حليفة له يق منطقة «تحكه إيلي» (انطالية وما حوله) ليقوم بتبليغ دعوته بين أهالي تلك المطقة. ويق حكهما يقع يلا حاسب انطالية، الحكم حسن واسه «شاء قبي» على العباد، فحكسبا بدلك شهرة هائلة، فقد بات «السلطان بايريد» يرسل لهما سبويا زهاء سبع آلاف دينار دهب للدعاء له

وبعد موت أبيه، حل شاء قلي بابا تكهلي مكانه الم مصب الحلافة الصمونة، وبومند كان بطنق عنبه عنوان القزلناشي، وقا الأصل فقرابيق أوعليه، وتتعبير العثمانيين اشيطان قلي، ويمصل جهوده لدؤوية تمكن من كسب كثير من الأنصار، كما رغب أهالي مناطق سرز، وسلابيك، وفيلينة، وصوفية، وعيرها في مبايعة الشاء إسماعيل

وعندند قاد تمردا على الدولة العنماسة مستملا الحلافات المقائمة من الأمراء وعدم كفاية الساسة العثمانيين. فشرع سهب حرابة الأمير، قورقود عندما كان عائدا من انطالبة إلى مانيسة في ولاية صاروخان، وبعد أن حصل على الكثير من الأموال، شن عارات عنى تلك المناطق باسم حليمة الشاء سماعيل، منها أنطالية، وبوردور، وعدد حر من المرى فمثل الشصاء وكثير من الباس؛ يعدها توجه نحو كوتاهية، هنازل قر كور احمد باشا الدى كان قد كنف بمهمة قمع حركه، فأوقع به الهزيمة وقتله في الثالث والعشرين من المحرم ١٩١٧هـ، لكنه لم بنجع في المبيطرة على قلعة كوتاهية

قام الأمير قورقرد حاكم مانيسة بإحبار الدولة عما جرى، فكلم كل من الورير الأعظم خادم علي باشا، وحاكم أماسية الأمير أحمد، وعلمان بن الأمير أحمد، ومحمد بن الأمير شهنشاه، وستجق بيشهر (بك شهر) أو ثيدة، بالقضاء على شاه قلى باد

وقد توجهت قوات شاء قلي نحو الشمال، بعد أن قتلت حيدر باشا بيكتر بيكي قرامان وفي هذه الأثناء حوصر المتمردون في موصع يدعى آلتونتاش بكوتهية في جبل وعر، من قبل الأمراء الدين كلموا بمحاربة شاء قلي باب، براهمهم في ذلك أحمد باشا: لكن المتمردين تمكنوا من قلك الحصار بسبب الخلاف الذي وقع بإن الانكشارية

وقد قام بملاحتهم خادم علي باشا، فلحق بهم في جيق أف وبعدها دارت بين الطرفين معرجكة في الناسع عشر من شهر ربيع الآجر ١٩١٧ هـ في مكان بين سيفاس وفيصرية، سقط فيها شاء قلي فتبلا، وباتت الغلبة تلقوات العثمانية بعدما عمت الموضى بين قوات شاء قلي، مما آدى إلى هجرة أنصاره الى ادران

ثم بعث لشاء اسماعيل بور على حليمة إلى تنك الباحية وأمره بأن يجمع شمل مريدي السلالة الصموية ويأتي بهم إلى

يران وعندما بلغ دور عني منطقة قرء حصار، نصم اليه بحو أربعة آلاف رجل من علوبي تلك المتطقة. وبعدها تعكن من أن ينتصر على قوات الدولة العثمانية بفيادة هايق بدادشا فسيطر على توقات وحطب باسم الشاء إسماعيل، وقح هذه الأثناء جمع قوات كثيرة من عشائر الأفشار، ووارساق، وقرامانلو، وبوركوبيو وبوراوبيو وتكهني وجميدلي ووواصل انشطته كما تجع في إيقاع الهريمة بيولار قسطي باشا بعد أن هاجمه بامر من الامير الحمد حاكم الماسية

قيام النولة الصفوية الإمامية مطلع القرن العاشر

كان تأسيس لدولة الصموية بوصفها أعظم دولة مامية حتى دنك نيوم، بطورا عظيما في باريح التشيع الأثنى عشري باسست هذه الدولة رسميا سنة ٧ ٩ هـ واستمرت بالحكم حتى سنة ١١٢٥ هـ

وحلال هذه لحصة دى طهور قاعده كبيره للشيعة إلى توسع التشيع وانتشاره في اهق واسع المدى. كما إن الشيعة في أنحاء العالم كاعة أخدوا يعقدون الأمل على هذه الدولة الشبعية، فتعاعبو معها إنجاب

وقد وقد إلى إيران كثير من العلماء الدين كانوا ينتعون الى مناطق شنعية شه العالم العربي، وعملوا على نعرير الشافة الشيعية. وفي هذه المرحلة المتد التشيع إلى شبه القارة الهندية وانتشر حتى اقصلي نقاطها وبانب بدولة الصموية دولة دات سنطة ونعود ود عمة للتشيع على من قربين من الرمن

ومؤسس هذه الدولة هو الشام اسماعيل الصموي الدي لم يكن يتحاور الرابعة عشر من عمره عبد قيام دولته، إلا إنه كان يحيط به رحال شبعة وجهوا هذه الدولة وقادوها شحو النشيع بمصل ايمانهم الراسح بالأثمة المصومين، حتى وال لم يكونوا يتعنعون بثقافة شبعية قوية وهم المرحلة التالية قام علماء وفقهاء شبعة ناصلاح هذه لحركة ودهموا نها في السار السليم

عبى مدى مده استمرت حمس عشره سنة، استطاع الشاه إسماعيل أن يبسط سيطرته على ما كان يعرف قديما بالأرامني الإيرانية، فُوحدُها تحت راية دولة موحدة بدءاً من خراسان التي سيطر عبها الاورنات عشية طهور الصموبين بعد أن كانت في حوزستان التي كان يحكمها المشعشعيون. كما إن العراق العربي أضحى تحت هيمنة الصموبين بعد أن هنجه الشاه اسماعيل لينكون بدلك بلد واسع البطرق.

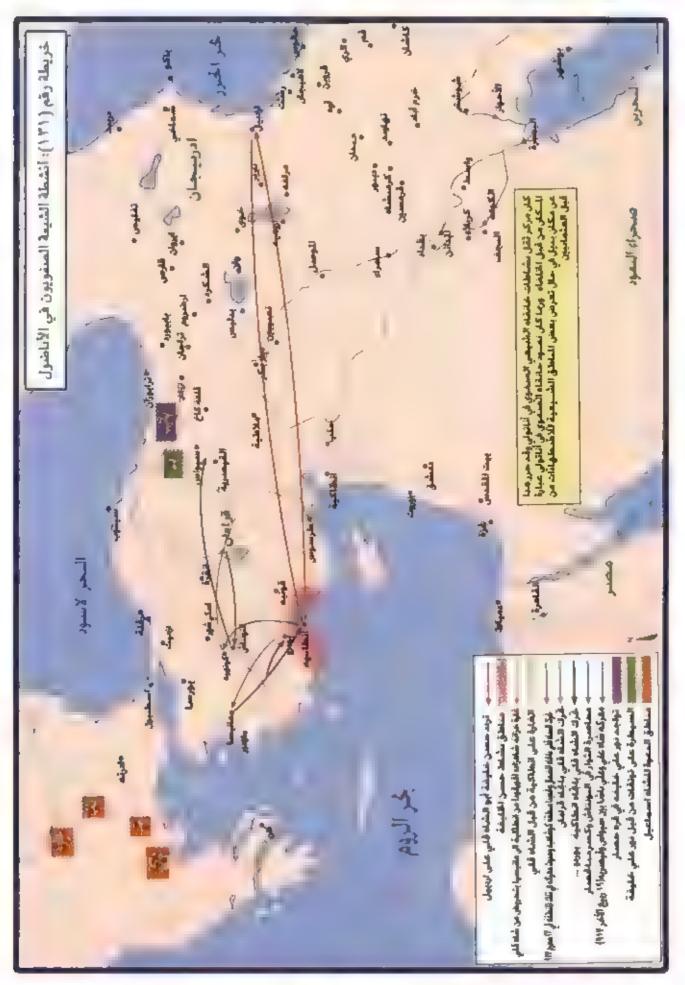
وما مير تاسيس هذه الدولة الحديثة من سابقاتها، هو تميم الدهب الرسمي، وعدّ المدهب الامامي قاعده لعمل الدولة مسألة جدية ومطلب حقيقي، وهذا التطور لم يسبق له مثيل في تاريخ إيران، هذا بصرف النظر عن تحول الدولة الإيلحانية إلى التشيع الامامي في مقطع من مرمن أو تمدهب السريداريين والمرعشيين بعدهب الإمامية

ومند أولى اللمها، عليت الدولة الصمونة وبشجاعة، أنها تتبع التشيع الإمامي مدهباً، مع أن أقل من ثلث أهل تبرير كانوا على مدهب النشيع وقد اتبعت هذه الفاعدة حتى احر بام الدولة الصموية

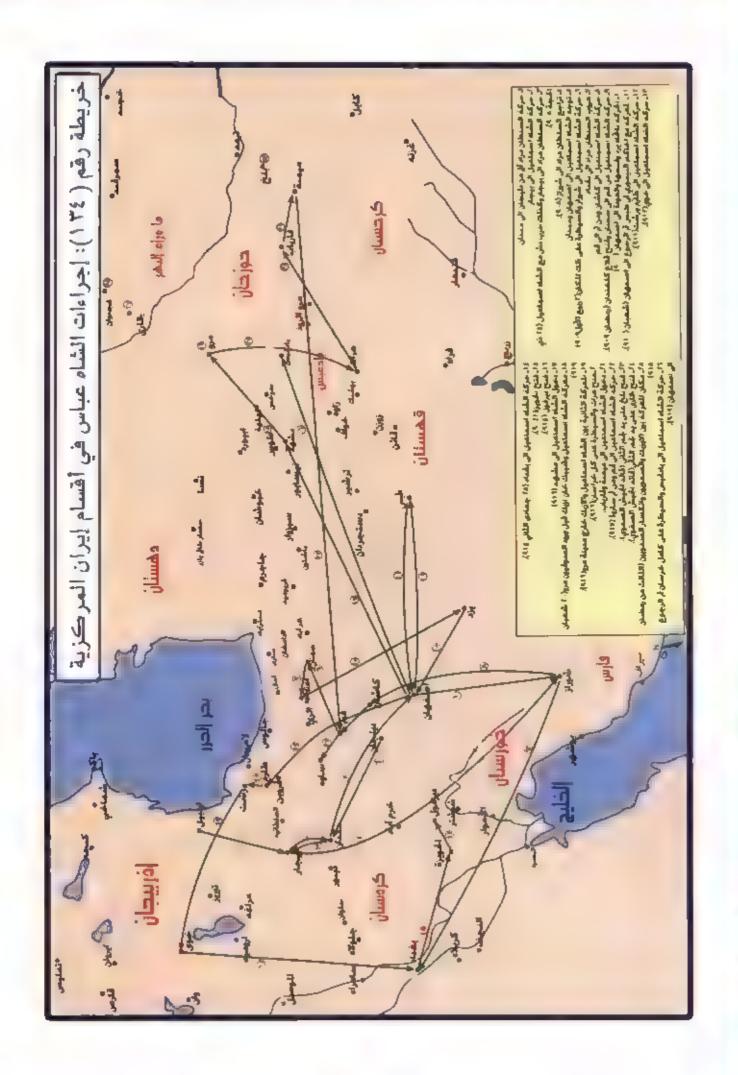
يقول أمير محمود بن محمد حواند مير زين الشاه إسماعيل خطبة المنابر ووجه الدنانير باسماء الاثمة المصنومين

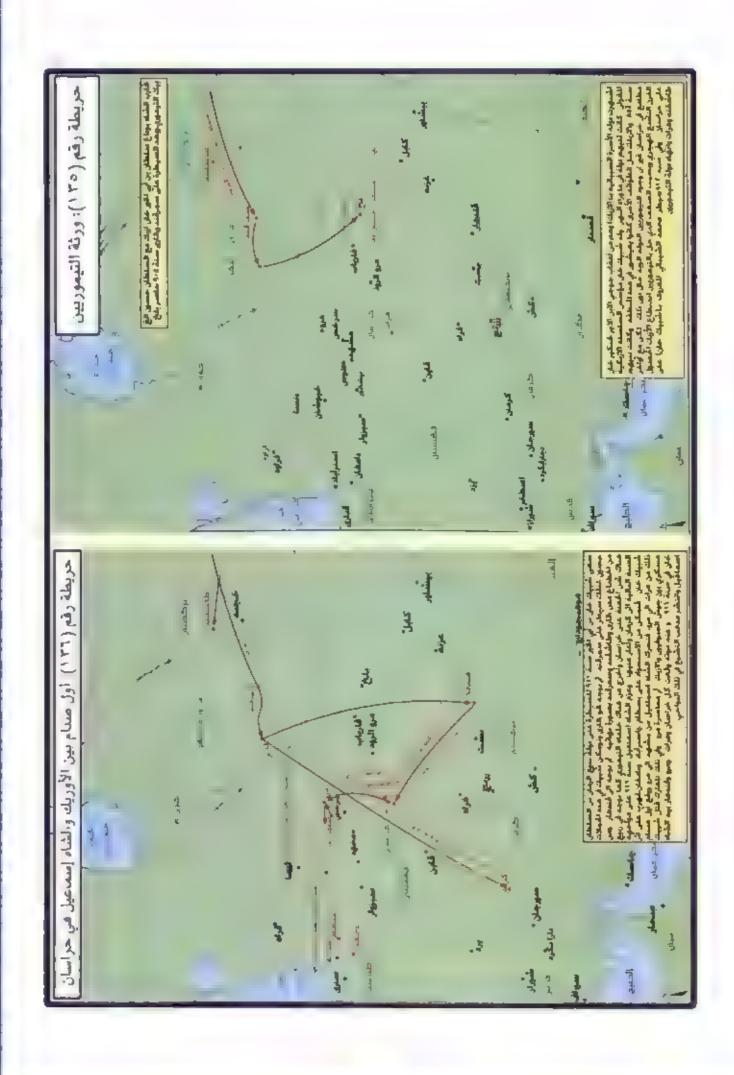
عليهم السلام واطهر مدهب الأمامية بعد أن كان محميا مدة طويلة بسبب العلمة السببة القامر أن ينادي المؤدنون في المساجد بالأشهد ان عليا ولي الله، بعد الشهادتاس، وبعضو أأجي على الصبلاة، وأحي على الصلاة، وأحجم

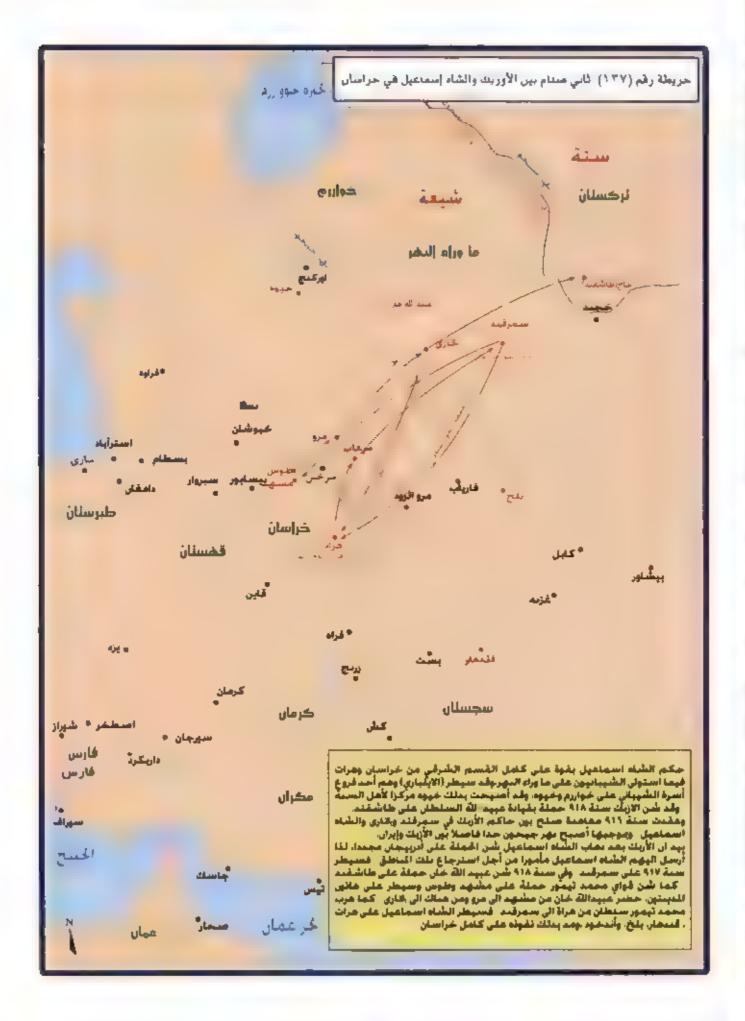
علي حمر لبشره (يرال در روركار شاه سماعين و شاه لهماسب ١٢٥)

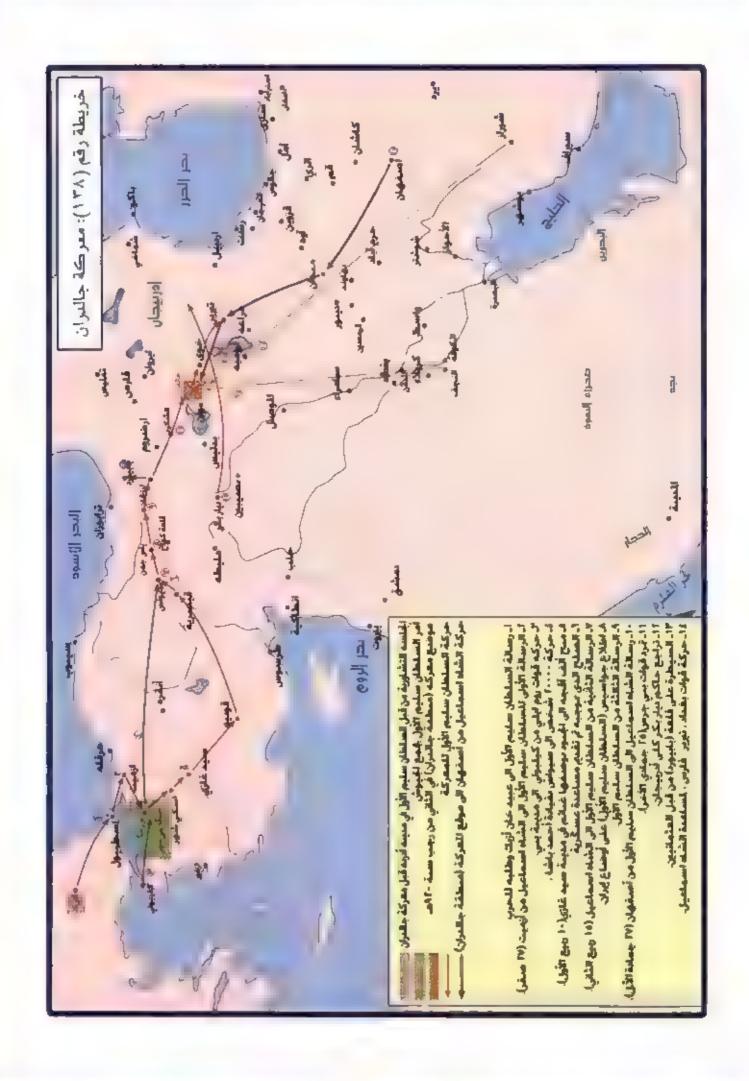


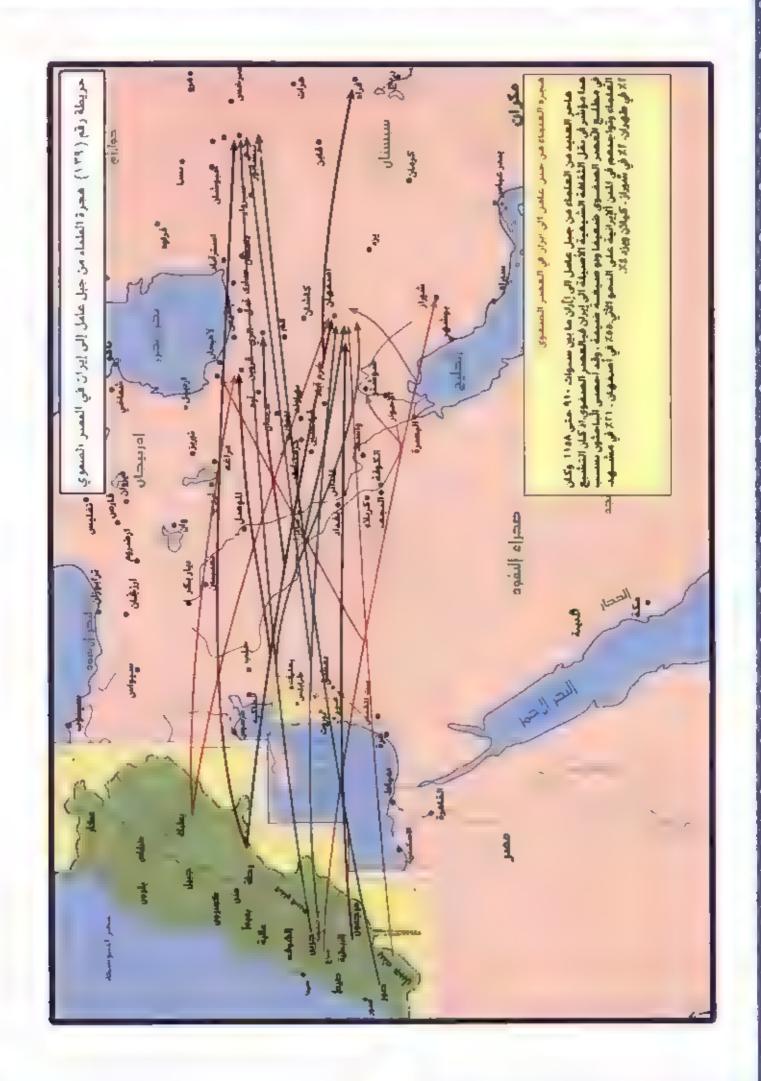












أثار طهور دولة العامية في الشرق الاسلامي عصب الدولة العنمائية التي يم تكن تسيطر يومند الا على عرب الأياصول، فميرَثُ توجهها من وروبا إلى الشرق لتواجه بدلك دولتين الدولة الصعوية الإمامية، ودولة المعاليات التي كانت لها السيطرة على مصر والشام، والحرمين فعقد السلطان سليم (١٩١٨-٩٢٦م) العرم عبي القصاء على هادين لدولتين بحجة بشيع حداهم من لصحة الأحرى ليدولة الصعوية، وهي نهمة الا أساس لها مستقرة متوطده، والهارب دولة المعاليات، وهي دولة سبية بعد مقتل أكثر من مثني ألف رجل، ثم قد العثمانيون حملة اعلامية شرسة تحاه الدولة الصعوبة، فكلموا العديد من العلماء النابعة والرواقين وبعد الاستعن هذه لحملة العلمية، عام لسلطان سليم بقمع واسع لشيعة والعلويين في الاعلامية، عام لسلطان سليم بقمع واسع لشيعة والعلويين في الاعلامية العلمات الدولة المعامية والعلويين في العلامية العلمات الدولة المعامية والعلويين في الاعلامية، عام لسلطان سليم بقمع واسع لشيعة والعلويين في الاعلامية، عام لسلطان القلامية عمونكات العامات المعامل المعامل المعاملة المحتلف العاملة المعاملة المعاملة المعاملة العاملة العاملة المعاملة المعاملة المعاملة المعاملة العامية العاملة المعاملة العاملة العاملية المعاملة العلمات العاملة المعاملة المعاملة المعاملة العاملة العاملة

وكان السلطان سليم يرمي من وراء هذا الإجراء إلى تقضاء على القبائل التركمانية للهالاناصول، أي مصدر الموارد لبشرية للجيش الصغوي؛ وبعد أن قلك ارتباطهم بالصغويين، بادر بي شن حملة على بران

وقي هذا الشأن يقول أبو المضل محمد البدليسي في كتابه سليمهامه؛ لا جرم أن السنطان استفتى العلماء في الحادهم وهسادهم، فاتفق علماء الاسلام كلهم وارباب المصاء والمحاكم وأهل الحكم جميعهم على ضرورة درم طائمة المرادش وحمهور طعاة فرلباش لأشرار، فاهتو كلهم بدلك بناء على شريعة سيد الأنام (سليمهامه، مخطوطة، الورقة ١٣)

كانت موقعة حالدران بتيجة لهذا التخطيط العسكرى، وقد اعسرها الصعوبول معركة مصدرية لهم حسب الظاهر وكان السلطان سنيم بهدف من وراءها إلى انقصاء على الدولة الصعوبة والشاه سماعيل الأمر الذي بدا ممكنا في بوهلة الأولى توجه السلطان سنيم إلى إبرال على راس حيش مكون من مثة وعشرين ألف رحل سنة ١٦٠ هـ، في حين أن معداته العسكرية لم تكن تقبل المقارنة مع الجيش الصغوي إد إنها يومئذ كانت فريدة من توعها في العالم في حين أن جبود الميش الصعوى كان ويتهدون على سواعدهم وسيوعهم ولم

يكونوا يقدرون على مواجهة الحيش العثماني ومدفعيته من حيث المعدات والقوة البشرية

وفي الثاني من رجب ٩٢٠ هـ دارت رحى حرب طاحنة بين لحيشين، غرفت بمعركة حالدران، وانتهب بنقي الحيش الصعوى اكبر هر ثمه مند تاسيسه؛ هاجير إلى الانسحاب من تبرير التي وقعت في بدي لعدو، ونسب عباب الحو هر بين لجبود، والاحتجاجات بداحية اصطر العبو الى معادر، تبريز بعد ثمائية أيام. ويومثد احتج عدد من الأتراك قائبين راح ضعية سيب العدر وانظم كثر من حمس واربيس المنشس في منكثنا وعشرين المن نفس في إيران بثهمة الرفس والالحاد ولم يرشده علماءة العبر الى معنى الرفض والالحاد كاملا علينا حصره السلطان الأقدس وسنب في الما بنفوس المكرمة وحبرة على قتل المسلمان القلاب المدرمة وحبرة على قتل المسلمان القلاب

احمق السنطان سليم في القصاء على الدولة الصمونة، كما إن الصمونين تحلوا عن الأناصول للأبد واكتفوا بإبران واصففت تلك لهريمة معنويات الشاء إسماعيل، فتبطت همته وقلل من محاولاته وجهوده، وبات ذا شحصية منفزلة حتى مماته بعد عشر سنوات (التاسع من رجب ١٣٠ هـ) وانشعل بعسائله الشخصية. هكذا وحتى مع تأسيس الدولة الصموية وهو إنجاز كبير، توقفت هذه الدولة عربا أمام العثمانيين، وكانت لا تزال تواجه عداء الأوزبك شرقا إلا أنها لم تكف عن لتشيع لأمامي بل بمسكت به ثابتة راسحة وفي أيام الشيعية في المحتمع الإيراني محققة إنحارات كبيرة في هذا المحال.

منتخب من علماء جبل عامل المهاجرين إلى إيران في العصر الصفوي

الأسيرة	l Year	
ولد المحقق الكركي في كرك لوح وعد استقر في البجف وتردد كثيرا على	الشيخ عبد العالي الكركي	1
ايران ثم استقر فيها والثقى بـ طهماسب ثم اصبح له نفود واسع في اير ن	(۵۷۰ ۱۹۰ هـ المعروف بالمحقق	
والأحماده في القربين التاليس اد تسبموا العديد من الماصب الأدارية والديبية	الكركي و المحقق الثاني	
ـه لمصدر الصموي وقد داهم الكركي في كتبه عن لصمويات وعد الشاه		
طهماسب باتب امام الزمان وانه منصب من قبله توقيق شدة ٩٤٠ عند		
زيارته للعثبات		
وبعرف بـ النظيري الاصماني ويرجع تو حده الله اصمهال إلى قبل سنة	مكمال الدين درويش محمد بن	4
٩٣٩، ويقال انه ثاني الاشحاص الدين حصروا من جبل عامل إلى إيران. وقد	الحبين (ح ٩٢٩)	
تتلمذ على يد الكركي ثم ارتحل معه إلى النجف وعند وهانه عاد إلى إيران		
وحالي قبره 🏖 بطبر ،		

السرا	I Year	
هو تلميد المحفق الكركي، وابن مدينته وقد اشتهر في ابر ن باسم الشيع	علي بن حمد بن محمد هلال	۲
على منشار وقد اربحل من وطنه سبة ٩٣٧ و لنقى بالمحقق سنة ٩٣٤ في	الكركي (ت ٩٨٤)	
مدينة لنحف ثم سدهر لي الهند وإيران وأصبح شبح الإسلام في اصطهال		
من مرر ملاميد الشهيد الثاني (٩٤٥).كن شيح الاسلام في هر ، وهروين	الشيح حسين بن عبد الصمد	٤
ويعد ابنه الشيخ البهائي من أعظم علماء إيران في عصر عباس الثاني	الجيمي الحارثي (٩١٨-٩٨٤)	
ولاسباب معينة ترك إيران وانتقل إلى البحرين واقام فيها ثم تولية فاصبح قبره	, ,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	
هدك مرار به مصمعات عديده في صبلاء الجمعة، والمسائل المتهية اصل		
هدم الأسرة من قبيلة همدان وهي من القبائل اليمينة		
مكان ولأدته مدينة بسبك هاجر في سن ٢٣إلى إيران بصحبة ابهه ،حاز	محمد بن الحسين بن عبد	0
على منصب شيخ الاسلام في الدونة الصموية ،كان الشبح النهائي من	الصمد المشهور ببهاء الدين	
الشحصيات لمتوره فقد رار الحجار، ومصر، و نشام وقد وصن إلى منصب	العامس (٩٥٣-١٠٢١ هـ)	
شيخ لاستلام مند و بل عصير عناس الأول (٩٩٤-١٠٣٨)ومن شره اشعار	,, ,,	
باللغة القارسية والعربية. توق هـ إيران ودهن في ضريح الامام الرضا وله		
معرفة ليسب في العقه فقط والما في الرياصيات والمعمار		
وهو من قرية بارويه القريبة من صور كان بتعيد الشيح البهائي وقد قصى	ادر هیم بن بر هیم بن فجر	٦
معظم حياته له إيران وله النهاية توله سنة ١٠٩٦	الدين الباروري	,
هدهر الى قرية كرك بوح في يران وسكن قرية هراء في حراسان امتدهه	ادر هیم س جعمر س عبد	V
الحر بانه رجل فاصل فقيه ومحدث وعائم	الصمد بكركي	,
المعلم بالله والمعلق والمعلى والمعلى المعلى الم المعلى المعلى		Α
	إبراهيم بن علي الجبعي	F1
الحر انه رجل فاضل وشاعر وآديب، له أكثر من رسالة وديوان	half he to be a maked	4
ڪاڻ من قرية ميس ۾ حيل عامل هاجر إلى إيران ۾ سنة ٢٤ وهو هقهيه	إبراهيم بن علي بن عبد العالي	'
ك ك لا د اك ما الأ د الأ الأ الأ الأ الأ الأ الا الما	المسى	3 +
كركي الأصل لكنه ولد في إبران وأصبح شيخ الاسلام في ظهران عاش	ابر هيم بن معمد بن الحسين	
عِنْ منتصف القرن الحادي عشر من قرية حكولة المحددة مناه المراد المحددة الأشارية المحددة المتعددة المتعددة المتعددة المتعددة المتعددة المتعددة		11
من قرية تكرك نوح ومبتسب إلى أسرة حرفوش الشيفية .حكم حتى سنة	إبراهيم بن محمد بن علي	
۱۲۸۸ في بقاع بعبيك توليق في طوس سنة ۱۰۸۰	الحرفوشى الكركي إبراهيم بن معمد بن قاسم بن	17
هو عدلم جبل عدمل جاء إلى إيران في منتمنف القرن الثاني عشر		
The state of the s	بوست العاملي	۱۲
أباؤه من أهل البيطية لحكته ولد علا أصفهان وتتلمذ على يد الميص	السيد أبو الحسن بن محمد بن	
الكاشاني والمحلسي والحر العاملي توفي في المجف سنة ١١٢٨	صاهر بن معنوق النباطي	h.c
ينسب إلى قرية عيمانًا وهو تلميذ محمد بن الحسين الشهيد الثاني قدم عنى	أحمد بن أحمد بن يوسف	1 £
ایران کے سن الشباب ویقی حی حتی سنة ۲۰۲۱ ودهن فے ایران	سبو دې بغينائايي	1.0
هاجر بی بیران فی سنة ۲۰۸۱ واقام فی مشهد وقد وصل بی منصب شیخ	حمد بن تحسن بن علي الحر	10
الإسلام الله أصفهان بعد وهاة أحيه الشيخ محمد وبقى حيا حتى سنة ١١٢٠	لعاملي	17
ويسبب إلى قرية مشمرة غربي البقاع وقد سكن آل الحر مشفرة ثم ارتحلو،	حمد بن تحسن بن معمد بن	1 1
إلى الجباع وقد بقي حتى نهاية حياته في أصمهان(١١٠١)	على بن حر المشعري الحبقي	L.
أصله من كرك وهو تلميذ الشيخ البهائي ، توقي قبل سنة ١٠٦٠	الحمد بن الحساي بن الحسن	14
	بن جعمر الأعرجي م تكرتك ي	4.4
عالم كبير وتلميد المر د ماد، به اثار كثيره من حمسها برد على المبيعية	السيد احمد بن زين العامدين	1 %
	العلولي العاميي	1.0
ينسب إلى قرية ميس ، سنكن أصفهان وتوقة سنة ١٠٧٢		14
	ليسى	-
هميه وشاعر والتيجة العاملة الطولية الشد الشعر بالمارسية ١٠ توفي ٢٠٠٣٤)		۲.
	عبد الحسيب العنوى	he -
من حين عامل وله دور رئيس في تسبيس مكتبة الروضة الرصوبة إذا وقف	بشيح اسد انله بن معمد	*1
يها ۲۹۹ کتاب	لمؤمن الحائوني	
ينسب إلى قرية أنصار من جبل عامل ، قدم الى إيران قبل سنة ١٠٢٥ وبقي	السيد بدر الدين بن آحمد	**
هيه، حتى سمة ١٠٥٧ إذ درس عنى بد الشبخ البهائي وآقام في مشهد	الحسيس الأنصاري	

السرة	I I'm	-37
هو ابن الميرزا ابراهيم شيخ الإسلام في طهران ومن احفاد المحقق الكركي		4.4
	محمد بن الجسين بن الحسن	
	الكركي	
صنة من قرية ميس الله حيل عامل هو ابن الشيخ لطف الله الميسي الأصفهاني	حممر س لطم الله الميسي	٧.
كان أبه من فقهاء عصر عندس الأول وكان فشها وعالمًا معروف		
وهو المهاجرين الأوامل الى ايران من حبل عامن وقت حاراته سنة ١٥٥هـ الأمير	حفضر بن مجمد العاملي	70
على كيا		
وهو من اسرة ابن حاثون المعروفة من قرية عيناتًا قدم بوه الى بلاط حمال الدين	السيد حمال لبين بن يوسف	7.7
تو <u>چ</u> سنة ۱۹۹۱ هـ	بن أحمد بن معمة الله بن خاتون	
من الأسرة الأعرجية في كرك غير أن أباه من طروين سكن صمهان ووصل في	الميرر حبيب الله بن الحسين بن	TV
سنة ١٠٤٣ هـ. لي منصب الصدارء ونقى فيه جني مماته	حففر الأغرجى	
لقبه الحر العاملي بـ(العالم الجليل القدر)، سكن اصمهان		YA
	عبد العالق المبسى	
عاش کے ستحیف الفرن انجادی عشر الہجری کے مشهد		44
وهو من ال رين الدين من هالي جناع عاش في النصف الثاني من المرن الحادي	-	۳.
عشر في اصمهان وتوفي سنة ۱۱۰۶ هـ		
	الشهيد الثاني	
وهو من قرية عيدان فال فيه الشيخ الحر العاملي به هاصل صالح تواه سنة		71
رمر دو در المنظم	يونس الميدثايي	
من أبناء المحقق الكركي ومن علماء عمير الشاء طهماست بوباً ياء سنة ٩٧٢هـ		77
	لكركي	
-بو لشيخ الحر العاملي، وهو الشعص الأول من اسرته لدي هاجر الى يتران		77
ئو نے فے سنة ۱۰۱۲ هـ تو نے فے سنة ۲۰۱۲ هـ		
من عنماء اصنفهان الكتار وكان تلميدا للشبح النهائي توفي في اصفهان سنة	لحسين بن لحسن المشعري	4.5
٨٤ ٨هـ	معمون بن مبدن بسمري	
كان محدثا وطبيبا وشاعر واخباريا ذهب لبعص الوقت إلى الهند ثم رجع إلى	الحسين بن شهاب الدين	To
ابران واستقر في اصمهان		
ھو من احماد المحقق الكركي تسم منصب الصدارة كے رمن ثلاثة سلاطين	سبيد الحسان بن الحسن	77
منفويين توليق في سنة ١٠٠١ هـ		
يعرف الحسين بن حيدر الكركي(١٠٢٨ هـ) بمجتهد وممتي امنمهان وهو من	الحسين بن حيدر بن قمر	ΨY
تلامده الشيخ النهائي ومبر داماد الذي كانت له نفض الم <u>ا صب في اصفهان</u>		
وهو من فرية فرزل الفريبة من كرك بوح، سكن مشهد وثوفي هناك		TA
سكن مشهد وكاب لديه مسؤولية في العبية لمباركة هناك ثم صبح شيخ	ا لمرزلی الحسن بن مجهد بن بي	44
الإسلام في تلك المدينة، و كان من تلامذة الشيخ البهائي توفي سنة ١٠٩٦	"	
عاش في أواحر القرن الحادي عشر في أصفهان.	The state of the s	£
المراجع المراج	حيدر من نور اندين عني بن ابي الحسن الجيمي	-
كان معاصرا للشيخ بهاء الدين وكان حامقا للقنوم العملية والادبية والرياضية	حير بدين س عبد الرز ق س	٤١
سڪن شيرار ويقي سنه ۾ اير ن		Ť
	بن الشهيد الأول	
وهو من ل أبي حامع سكن مدينة شوشتر ونقند منصب لقصاء و لأوقاف		£Y
77 7 2 2 2 3 0 0 3 3 3	محمد بن أبي جامع الجباعي	
من أسرة الشهيد الثاني حدة انوم لشبح علي من حداج إلى أيران واقام في	ریں لدیں س علی س محمد س	£T
صفهان	الحسن بن رين لدين لحباعي	*
ابن أخت الشيخ النهائي ، وهو من تلامدته ، عاش في قروين.		žž
صبير المحقق الكركي الذي هاجر إلى إيران	زين العابدين العلوي الكركي	50

- I June 1	Y	
وهو من اسره الكركي كان حده المحقق الكركي كان عالبا ما به	1	27
اللغة العارسية .تو في سنة ١١٢١ هـ في اصنعهان.		
حو الشيخ النهائي دهب الى الحج وتوفح في الطريق سنة ١٠٢٠ هـ		٤V
	عبد الصمد الجياعي	
اس المحقق الكركي وهو عالم كبير اقام في كشان وتوفي بها سنة ا		Ł٨
	العالي الكركي	
من أسره ابي جامع - كان أبوه كي لحويرة وتوكي هناك ، قدم عبد الد		2 %
بي اصمهال وتتلمد على يد الشيخ لبهاني وقصى بعص الوقت ليه شبر ر		
وقد ذهب بعض من أحفاده إلى العراق وقد عرفوا عيما بعد بأسرة آل مع		
الدين		
ويقد من الرغيل الأول الذين هاجروا أبي يران والى صفهان بعد المحقق	عبد به بن جابر	0 -
الكركي وقد عاش وتوليه هناك		
وهو من العامليين الدين استقروا ﴿ صمهان ﴿ النصف لثابي من القرن		01
الحادي عشر وقد أشار بيه بشيخ الحريك كثبه أمل الأمل		
وهو من مدينة وبالأمدة الشبح النهائي عاش في اصمهان		۲۵
		٥٣
حو الشيخ الحر العاملي دهب إلى الحج وتولية ليه الأحساء سنة ١٠٨٧ هـ		J.
127 - 128 -	الشعري	ō1
تقلد منصب شيخ الإسلام في اصعهان وتوفي سنة ١٠٩١ هـ.		46
	لأعرجي الكركي	0.0
وهو من أسرة زين الدين الذي عاش بِعُ أصمهان بِهُ النصف الثاني من الة الصادة علا علا علا علا علا علا علا التابية التناسية التناسية الثاني من الله		00
الحادي عشر الهجري		47
عاش في برد وعاصر لشيح البهائي		٥٦
عاش في اصمهان وتوفي سنه ١١٠٥ هـ.	عني بن علي بن أحمد بن جعمر العمري المسى	٥V
وهو من قرية فرزل القريبة من كرك بوج عاش في سنة ٩٨٢ هـ في مشه		٥٨
وقد بقي من آثاره كتاب كتب يحمله لله تاريخ ٩٨٣ هـ واجازه أيصا تمو		
إلى سنة ٩٨٧ هـ.		
هاجر في شبانه إلى صفهان وتوفي سنة ١١٠٢ هـ		04
	رين الدين الجيفي	
هاجر ہے اوائل عمرہ ہی ہیراں واقام ہے مشهد ثم دهب ہی اصفهاں وقد		٦.
لشاه باس مسجدا بسمه توقي في اصفهال سنة ١٠٣٢	ليسي	
س اسرة ابي جامع من جباع اصبح له سنة ١٠٤٢ هـ شيح الاسلام لهـ ش		Ţì
، بولجه سنة ۱۰۵۰ هـ	1	
، توجه منته - العاملي من أهم علماء الشيعة الدين قُدمُو، من جبل عام		٦٣
ايران ههو مؤلف كتاب وسائل الشيعة، وكتاب أمل الأمل في شرح أحوا		
یران مهو خونت فضاب ونشاش نشتیک، وقضاب این ادمان چا شارخ اخوا علماء عامل وله اثار آخری کثیرة توقع سنة ۱۱۰۴ ها ها ها مشهد		
بقهاء عامل وله الاز أحرى كتيره توبية للله 194 هـ يه مشهد يه النصم وهو من أهالي صنيد أومن ثلامياه الحر العاملي عاش يه مشهد يه النصم		77
رهو من أهاني هنيوا ومن فيرموه أبحر النامي عاش به مشهد به النصة الأول من القرن الحادي عشر الهجري		
	1	31
بن الشيغ الحر العاملي		
5 th < 1 # 9 5 25 8 5 U U	الحسن الحر	30
عاش لمده کے اصفهاں ثم دهب إلى مدن العثبات وقد تو لے کے ل كاظمية مقالات		(0
41310		77
س قرية تدين حيل عامل وهو تلميد الشبح البهائي وروى ايضا عب للخليد		٦٦
فر الى. إيران حوها من القتل على بد حكام دمشق وقد سبكن اصفهان	محمد بن عني بن أحمد	٦٧
	الحرفوشي الحريرى الكركى	
ر هو من أهالي البطية الذي عاش في النصف الثاني من العرب الجادي عمَّ	محمد بن أحمد بن موسى	٦٨
لهجري في اصقهال	1	

السيرة	New Y	@
وهو من قرية حرين المعروفة وبعد آبوه من ثلامته بشهيد الثاني ، هاجر	ا معمد بن علي بن الحسن	79
الي ايراب سنة ٩٦٢ هـ وسڪن مشهد	العودى الحريبى	
وهد عنى ايران 🚓 و بن حياته وتقند منصب القصاء في مشهد وتوفي سنة	محمد بن علي بن محي الدين	٧٠
_a 1+0V	الموسوي	
وهو من عيناً جاء إلى إيران وأقام في مشهد وتوفي سنة ١٠٨١هـ	محمد بن محمد بن الحسن بن	¥1
	القاسم العيناثايي	
وهو من اسره الأعرجية الكركية تقلد منصب شيخ الأسلام مده في	المبررا محمد مفصوم بن محمد	¥¥
اصعمان وتوليخ سنة ٩٥ ١ هـ	المهدي بن حبيب الله الموسوي	
وهو من أحماد المحقق الكركي تقلد منصب الوراره لمدة ٩ سنوات وتوك	محمد مهدي س ليررا حبيب	٧٣
سنة ۱۰۸۰ هـ.	الله الكركي	
(دو أسد ١١١١ موسس المكتبة الرصوية في مشهد	محمد المؤمن بن حاتون	٧٤
من قرية عبناتًا ومن تلامدة المحقق الكركي ومن العنماء الشهورين	بعمت الله بن أجمد بن محمد	V۵
	ېن خاتون	
عاش کے لبصم بٹائی می لقرن لحادی عشر کے ایران وسکن کے مدینة	يحيى س جففر س عبد الصمد	٧٦
هراه وهي باحية من بواجي حراسان	الكركى	
وهو من علماء القرن الحادي عشر وهو من تلامدة الشيخ النهالي والشيخ	يوسف بن أحمد بن نعمت الله	VY
الحر وقد أطلقت عليه تعابير مثل العالم والماصل والمقيه والمحقق	بن خاتون	

العلماء المعاصرون للسلاطين الصفويين

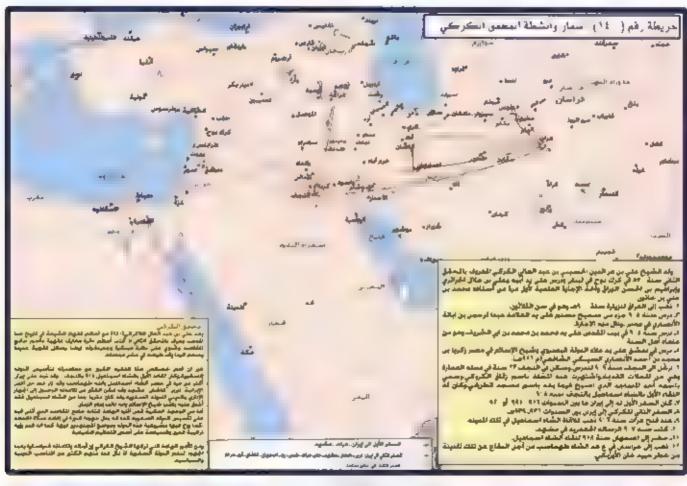
المناصب والأثار	العلماء العاصرون	السلاطين الصوفيون	
على بن عبد العالى للعروف بالمحقق الكركي يصنا	علي بن الحسين بن عبد العالي	الشام إسهاعيل	1
اشتهر بالمحقق الثاني وهو مصنف الكثير من الآثار	لكركي المعروف بالمحقق الثاني	الأول (۲ ۹	
الفقهية منها جامع المقاصد وتقلد الكركي منصب	(_A 12 - AV-)	(45.	
شيح الاسلام في عصر الشيخ طهماسب وله رسائل عديده			
یے استاد المکر السیاسی کے العصر الصموی			
وكيل السلطنة في عصر اسماعيل الأول قتل في معركة	المير عبد الباقي اليردي (المقتول في		
جالد إيران			
صدر الشاء اسماعيل الصوع قتل في معركة جالد	المير سيد شريف الصدر (المقتول		
بيران	(A 17) <u>a</u>		
قتل في معركة جالدير ن	المير السيد محمد آل كمونه		
	(المقتول علم ۱۲۱ هـ)		
من علماء عصر الشاء طهاسي ومن مخالفي الكر كي	الشيح أبراهيم القطيمي (م بعد		
(د الف أكثر من رسالة في الرد عليه	(_a 120		
من علماء عصدر الشاء اسماعيل الصنفوي ،ويعد أول	جمال الدين عطاء الله بن فضل		
شغص أقام منبرا في هرات وأسهم في نشر التشيع هناك	الله الدشتكي (حي إلى ٩٧٩ هـ)		
ظده الشاه طهماسب شيخ الإسلام وبائب إمام الزمان(ورد	المعقق الكركي (٨٧٠–٩٤٠ هـ)	الشام طهماسب	٧
شرحه في العهد الاسماعيلي)		الاول (۲۰۰	
		۱۸۹هـ)	
من علماء الشيمة المشهورين الماصرين لطهماسب على	زين الدين الشهيد الثاني (استشهد		
الرغم من انه لم يقد على إيران إلا أن تلامذته ومن	(- 470 ±		
جملتهم الشيخ حسون بن عبد الصمد وقد على إيران			
وكان لهؤلاء التلاميذ دو ره تقوية المدهب الشيعي، و			
يدكر أن الجيل الثالث من تلامدته أيضا قد وقدواً على			
ييران			

	السلاطين	العلماء العاصرون	المناصب والأثار
	الموفيون		
			وهو من جبل عامل ثم ذهب إلى البند غير أنه بتوصير
		(-A 5A1	من عز الدين حسين بن عبد الصمد وقد على إيرار
			أبو زوجة الشيخ البهائي ، تقدد منصب شيخ الإسلام
-			صمهان ثم تلاه حليفته الشيح البهائي
		صيده الدين ابو تراب الحسن بن	صهر الكركي وأبو النبيد حسن المثي الكركي
-		شمس الدين الموسوى الكركى	
		أبو الحسن علي الزواري (منتصف	مصبر ومترجم مشهور الف عشرات الكتب وترجمه
-		القرن العاشر)	M 1 7 4 1 7 11
			إمام جمعة هرات ، ومشهد وقروين،وهو أبو الشيخ
		(-A 1/4-1/A)	البهائي
		بور الهدى قاضي جهان السيفي	قاصي قروين في عهد الشاء طهماسب
		(-A 1/4-17+)	
1		عياث الدين منصور الدشتكي	من علماء عصر الشاء طهماسب. تكيار وله تصب
		(FFA A2P AL)	الصدرة
,		-	المعروف بالمحقق المقدس الأردبيني مولف محمع الماد
-			والبرهان والرسالة الخراجية، و الح
		مير قوام الدين، الحسن النقيب	من عنماء عصير الشاه طهماست واسماعيل وصاحب
		الأصفهائي (م ١٥٠ هـ)	متصب الصدارة،
		ا سد الله صدر لسبري (منصب	من ثلامده المحقق لكركي وله منصب الصدارة بـ - الحالم المناصب الكركي وله منصب الصدارة بـ
+		لقرن لعاشر)	عباث الدين منصور النشنكي
		السبد حسين المجلهد الكركي	شبح الإسلام في أرديس وقروين و للقب تحديم الم
		(2)	جنهدين، تقلد منصب شيخ الإسلام الأوائل عمير ا
			عباس في اردبيل وقزوين. كما تقلد ابنه الميرزا حيياً
			الله منصب الصدارة أنصد، و ليزرا حبيب الله كان
			الشيخ لطف الله الأصفهائي و ابن الشيخ مهدي الذي
-			كانت له ايصا الصدارة
		شرف يحيى التحرابي اليردي	من تلمدة المحقق الكركي ووكيله في مدينة يزد
+		(النصف الثاني من القرن العاشر)	21. 11
		امير معر الدين مجمد الأصفهاني (٩٥٢ هـ)	من تلامذة المحفق الكركي تقلد منصب الصدارة
			اصفهان سنة ۱۳۹ هـ
		كمال الدين درويش معمد العاملي	من علماء عصار اسماعيل وطهماسب ومن ثلامده الد الثاني.
-		الشيخ حسن الكركي (م بعد	
		السيخ حسن الطرطي (م بعد	ابن المحقق الكركي الدي كان قاصها وشيخ الإ. له كاشان له مصنمات عديدة منها رسالة للا باب
		(=1,1	چ معسال ک مصنعات عدیدہ منها رسانہ کے باپ الحمعة
1		أفصل الدين محمد (تركه)	قاصي حبش الشام طهماسب والماصي الرسمي ال
		الاصمهاني (۱۹۹ هـ)	صمهان له مصمات عديدة
1	_	عبد العالي بن علي بن عبد العالي	ابن المحقق الكركي ومن علماء عصر الشاء طهما
		الدارة - ۱۹۸۵ هـ)	بن بمحقق المصرفعي ومن تعمام عصر الساء فهما في كاشان، له مصنفات من جملتها هادي المصلين
			مرشد المعلي، شرح الأنفية وشرح ارشاد الأدهان
		مير محمد المؤمن الاسترابادي (حي	من علماء عصر لشاه طهماسب ومربي أبناءه دهب
		(_4 \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \	سنة ٩٨٥ الى الهد وكانت له منزلة عطيمة من القا
		- n.	شاهية روهو باني مدينة حيدر آباد واشتهر هناك يمي
			مؤمن ڪدلك اسهم في نشر التشيع في الدڪن

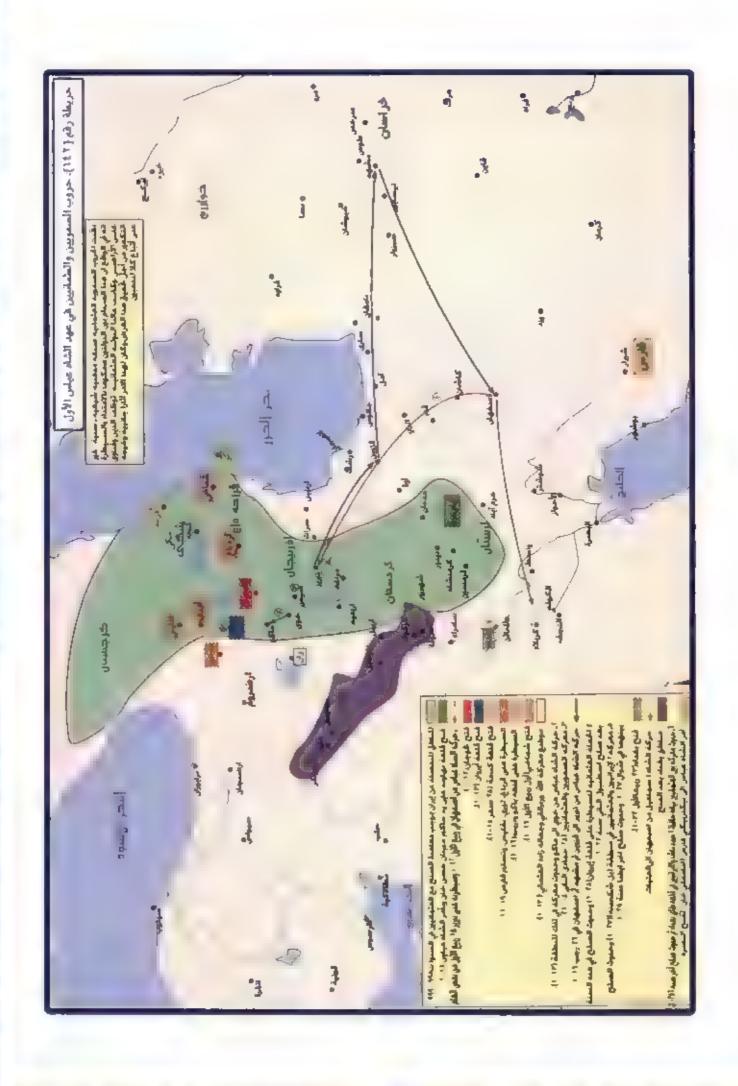
العنماء الماصرون الأثار	السلاطين الصوفيون	
سيد حسين المعهد لكركي لقب بخاتم المجتهدين وهو عن أحماد الم	الشاء إسماعيل	-
(م ۱۰۰۱ هـ) وابو اليرزا حبيب الله صدر وجد الميرزا ه	الثاني والسلطان	
7,5	محمد خدابنده	
	(a 441-4A0)	
شهاب الدين محمود المشهور بعبد من علماء مشهد استهد في حملة الأوربا	,	
الله التستري استشهد ٩٦٧ هـ حرفت حدرته		
يور الدين علي بن الحسين المعروف أوهو من علماء الشيعة المشهورين بوحت؛		
بصناحب المدارك أنشهيد الثاني ، ولم يعد على إيران ،من		
كتاب مدارث الأحكام وهو من كت		
يكبيره		
الشيخ بهاء الدين محمد هو شيخ الإسلام في عصر الشاه عباس ا	الشاه عباس	
العملي(لشيح ببهاني) (٩٥٢ . العدد من لكت منها الحامع لعناسي	الأول (١٩٩٦-	
المسابل الحريرية، الإثنى عشريات، الحا	AT+F (L.)	
محمد عراهيم الشير ريزادلا وهو من عملاسمة وموسس مدرسة أنحد		
صدرا (۹۷۹) مؤلف كتاب الأسمار الأربعة، شرح أصو		
و لكثير من الأثار الملسمية والتمسيرية ا		
مير محمد باقر الداماد (٩٦٩ - حميد المحقق الكركي ومن علماء الع		
الكيار كان شيخ الإسلام في عمير الث		
كتبا عديدة في المقه والمسمة والحديث		
ا لشيخ لطف الله المسي من علماء حيل عامل والميم في اصفهان		
العاملي(١٠٤٢ هـ) مسجدا وسماه باسمة وهو مؤلف آثار هة		
جمعها الرسالة الاعتكافية		
ابو القاسم مير فندرسكي(٩٧٠ ـ فيلسوف من أساتدة اصفهان ، من تلامد		
۱۰۵۰ هـ) الحوانساري و المحقق السيرواري		
الحسين بن حيدر من علماء عصر الشاء عباس الأول الكب		
الحسيبيالكركي المعتي(١٠٤١هـ) معمد تقي المحلس والمحمق السبروارى		
عدده		
الميروا رصبي بن ميروا معمد صاحب منصب صدر العراق ومازندران		
تقی ۲۰۲۱ هـ)		
الشيح عبد الله التستري(١٠٣١م) عامل وقفيه معروف في اصمهان بني له ا		
مدرسة ملا عبد الله ، من تلامدته محمد		
القاصي دور الله البرعشي من أهم علماء الشيعة أصله من شوشتر ا		
الشوشتري له آثار مهمة من جملتها مجالس المؤمنين		
القامة القديم العامة الماد من القدم المدينة أكب		
مير رفيع الدين الشهور بالحليمة من علماء عصر الشاه عباس عين يمنصد سلطن الأصماد ١٠٣١ هـ: ١٠٢١		
عني بن عماية الله التبريزي(مصنف عمالم سرير الكني عنبه الشاد عناس شد الأول من القرن الحادي عشر) للدنية		
	الشاء	
علي بقي كمري(١٠٦٠ هـ) فأصبي شير ر وشيح الاسلام في اصفهان ورسائل عديدة	مىقى(۱۰۲۸_	
, J	۲۵۱۱هـ)	
محمد باقر بن محمد المؤمن عالم و إمام جمعة وشيخ الإسلام في أص	الشاه عباس	
المشهور بالمحقق لسبرواري ١٠١٧ اثار هقهمة كثيره مثل كماية الاحكام	الثاني(۱۰۵۲	
المنطور بالمحقق للمبرواري ١٠٠٠ المار فقهت تسيره من تشكيا المحرى	۷۷۰۱هـ)	
ملا محمد محسن الفيض عالم وفقيه وفيلسوف كان إمام الجمعة	(
الكاشاني,٧ ١٠٩١. هـ) من علماء عصر الشاء سيمان ايصا من		
سرنع، المحجة السصاء، وكست ورساد		

الثناسب والأثار	العثماء العاصرون	بسلاطين الصوفيون	725
من علماء عصر عباس الثاني ، وسليمان الكبار ، فيلسوف وففيه	السيد محمد		
معروف وله تلاميد كثر	الحواسباري(١٠١٦ - ٩٨ م)		
تولى المورار، والصدارة في قم	الميرزا مهدي أعثماد الدولة		
	(-A 1+AY)		
أمن علماء هذا الفهد وهو عالم في الزياطنيات ، إذ له أكثر من	الميرزا قاضي اليزدي(١١٠٠.		
مصنف کے هد۔ العلم،وعلم الموسیقی اینسا	(mb 1 • Vo		
من علماء هد العصر و مصنف ثار عديدة من حملتها أصول	الملا حليل لقرويني (١٠٠١		
«كاه وتولى لبعض الوقت مدرسة السيد عبد العظيم في الري	٨٩٠١ هـ)		
، من فلاسمة القصر الصفوي الكيار ، تلميد وصهر الملا صدرا مصنف	الملا عبد الرراق اللاهيجي (م		
كتاب شوارق الإلهام وحوهر المراد الواثار احرى	(<u> • 1 · VY</u>		
من فلاسمة العمير الصموي الكبار له كتاب الشجرة الإلهية الذي	الميررا رفيع النائيني (م السابع		
منتفه للشاء منمي	من شوال ۱۰۸۲ هـ)		
شيح الإسلام وامام جمعة اصفهان من علماء عصبر عباس الأول و	المحقق المبيرواري (١٠١٧-	الشاه	٧
سليمان	(A1.9.	سليعان	
		-11-0)	
		(1.44)	
الصدارة الحاصة			
	(A 1+44)		
عالم اصعهان الكبير وتلميد الشيح البهائي أشاع علم الحديث في	محمد تقي المجلسي (١٠٠٣-		
اصفهان مصنف كتاب روضة المنقين اللوامع القدسية اواثار أخرى	(A 1.V.		
من العلماء الذين عاشوا علا عهد عباس الثاني والشاء سليمان، فقيه	الللا محمد طاهر الشيرازي		
وعائم وأديب ومصنف أثار كثيره	القمي (۱۰۹۸ هـ)		
من عظم محدثي الشيمة وفقيه عصر الشاء سنيمان الذي لأرمه ،أقام	الشيخ محمد بن الحسن الحر		
ليه مشهد ، أهم كتبه وسائل الشيعة	العاملي (۲۲-۱-۱۱ هـ)		
عالم معروف کے عصر الشاہ سلیمان والشاہ سنطان حسین الصوعے	محمد باقر المحلسي (۲۷ ا -	الشاه	٨
كان شبخ الإسلام في اصمهان ومصنف الموسوعة الشيفية الكبيرة	(<u> </u>	السلطان	
بحار الأنوار، وله أيضا شرح على الكافي باسم مرآة العقول وملاد		حسان	
الأحيار واثار أحرى كثيره كما ترجم الأحاديث قسما عطيما من		1170)	
الأحاديث الشيعية الى الفارسية ووصعها بين متتاول الناس		(11-7	
من فقهاء الشيمة الكبار ومؤلف كشف اللثام الدي كان مورد	محمد بن الجسن الأصفهاني		
استفادة متكررة من قبل صاحب الحواهر	* .		
	(A111 12.1 (T)		
عالم ومصنف كبير وصاحب كتاب رياض العلماء واثار حري	الميررا عبد الله الأصدي (م ح		
	77.1 △.)		
من علماء اصفهان صهر المجلسي الأول وشيخ الإسلام في أصفهان	المير معمد صالح خاتون		
	الأبادي (١٠٥٦-١١٣٦ هـ)		
من فقهاء وعلماء العصير الصفوي الكبار وكان مورد اعتماد الشاه			
سلطان حسين الذي اغدق عليه بلقب ملا باشي	(A) 11 (A)		
عالم وفقيه كبير عاصر أواخر المصر الصموي وهو ابن الأغا حسين	الأعا جمال الحو بساري (م		
الحوانساري مترجم الكثير من اثار الشيعة ومصنف الحاشية المشهورة المداددة	الأحد ٢ رمضان ١١٢٢ هـ)		
بشرح اللمعة	91.1 11.5 15 31		
عالم وفقيه ، تسم منصب الصدارة الخاصة في عصر الشاء سلطان	محمد باقر خليمة السلطائي		
حسين الصموى ومصلف العديد من الأثار المقهية	(م ح ۱۱٤۸ هـ)		
عقيه وعالم وأخو الشيخ العاملي، فيعد وفاته أصبح في مشهد شيح الاسلامين: قاء ١٠	احمد بن الحسن الحر		
الإسلام سنة ١١٠٤	الماملي (١٠٣٦- ١١٢٠ هـ)		

ما المسال المثل بالدين المالاي وي المال 出入大人 No. No. Marie Control many wanted to the sail The same 事見 مشيح الاسكاره اليوركية 一大 خد في به مسيخ (مسلام ديور بوسم) خيخ الإسلام يوسما شهج لإسلام عروي الوغي سنة الماء الماع المار المستري على (يمسرف بالمحقق المكرمك المحقل التكني رسن التين المين اومد يبعه ١٨٠٠ في كراب مع وتوقي ١٤٠٠ في اسيف الاشرف A Charles of the Control of the Cont ميور دسماد استموم (دار) اسلام من استعمار م ۱۰ ا Appe Hilliam أسرة الحقق الكركي في إيرال المسطية المالة التشريقة على مال هجمة عبد العالي المسكر حكي 45) 145 265 146 135 146 14 العمر بر شهيد عامي المرزو معلي المرافعة بلر اسين حسين A . . . Charles sound in many THE PERSON · and said المحقل التكني رسن التجز وتور - Lange of the land AND REPORTED The second of the 一大 一大 Calvariant William and the same الماسفير هي سرياد must make able Males ませんてん Ē 6 2 5 The grade of A TO SERVICE AND A SERVICE AND Sept Trail out last field of finishing to the control of the c المادي محمد بمتوي · 大田 あいる 一大 الراج سات السعش اللو هراوان







الدولة الصفوية والعقية العثمانية والأوزيكية

كان العثمانيون عربا والأوربك شرقاء يمثلون اهم مشاكل الدولة الصفوية علا النصف الأول من حياتها

وبعد مرور آيام على موقعة جالدران، استقر العثمانيون في عرب إيران، وبعض النظر عن الله التي سيطر الشاء طهماسب و لشاء عباس على العراق كانت هذه المطقة ثحب قبصة الدولة العثمانية

وقام السنطان سنيمان القانوني سنة ٩٤١ هـ بتجهيز جيش في إسطنبول للاستيلاء على العراق أول مرة، ولعكي يضعف الدولة الصموية كامل رضعاف، قرر المرور من شمال إيران بحو غراق المعم ومن ثم الى بعد د

واتخذت متافستهم مع الدولة الصموية طابعا مدهبيا، فعند تشوب ي براغ، كانوا يلجأون لى الدوافع لمدهبية لتحريض وتحمير حماهنرهم

وعادة ما كانت هذه المنافسة تدور في ناحيتين، هما العراق، ولاسيما لعنبات لمقدسة داب لحساسية الكبيره للدولة الصعوبة الشيعية، والعوقار التي شهدات تنافسا بين الدولتين للشر التشيع و التسمن فيها

وحلاف للعراق لم تعب السيطرة الاير بية على القوقار إلا عند المصالها عن إيران آيام القاجاريين، مما جمل التشيع ينتشر هناك على نطاق واسع، حتى آنه امتد من هده النطقة إلى الأراضي المثمانية.

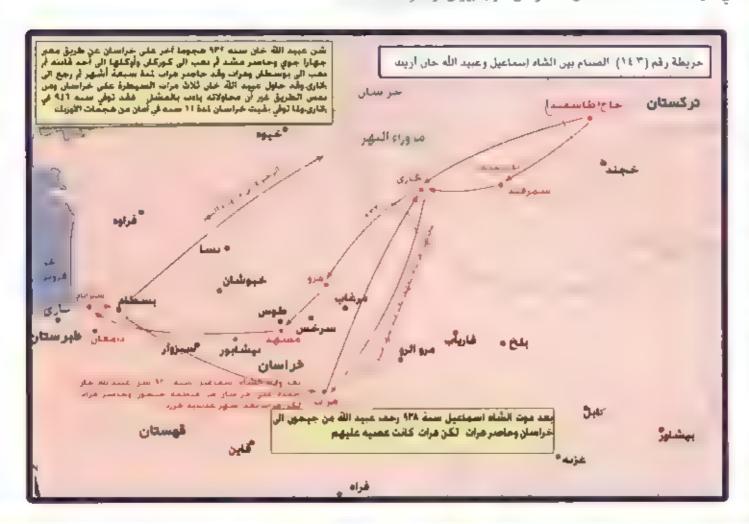
ما يه الشرق فكان الأورنك اهم مشاكن الصفويي، فقد كانوا مصدر قلق كبير حتى عهد الشاء عباس بهجماتهم المتكررة على هرات ومشهد كما إن الصراع الشيعي- السبي الذي شهدته هذه المتطقة كان أخطر من غرب إيران، والدولة

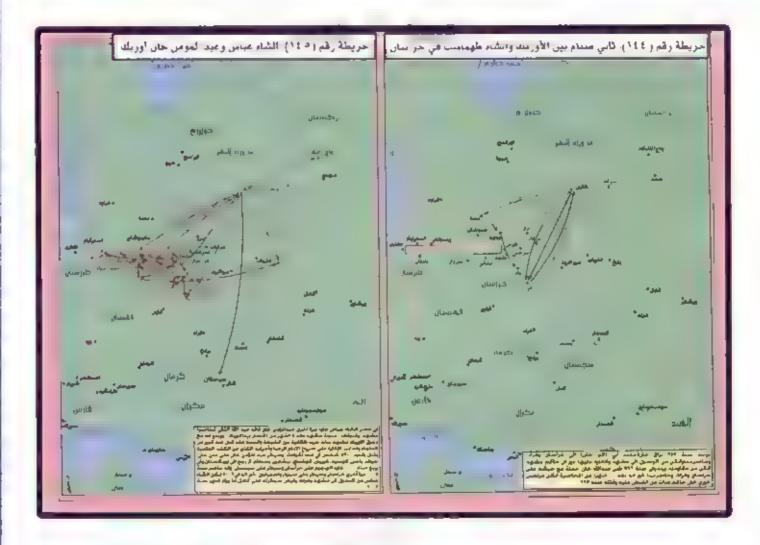
الأوربكية وبقيادة شيبك خان، كانت قد حنت مكان الدولة التيمورية مند ثاني عقود القرن العاشر

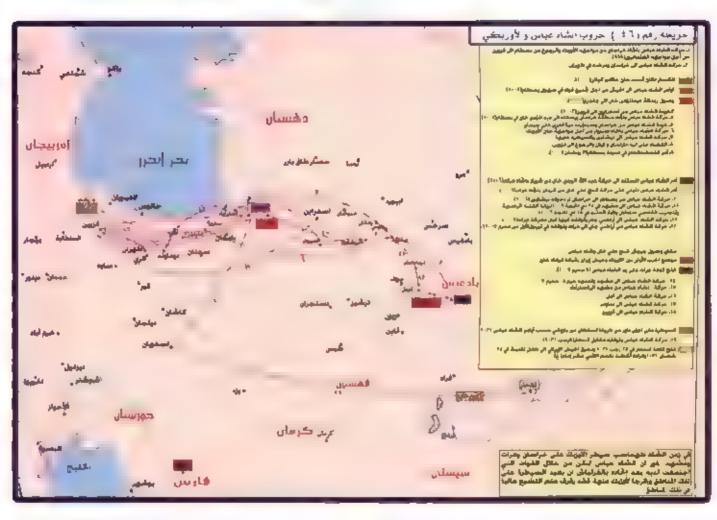
وعلى خلاف الأوربك، كان التيموريون وسكان هرات اصحاب برعة شيفية ومدهبيا كان الأوربك على مدهب أبي حليفة، ودائم كما هو الحال في هذه المنطقة، كانوا يظهرون تعصيا خاصا للشنين

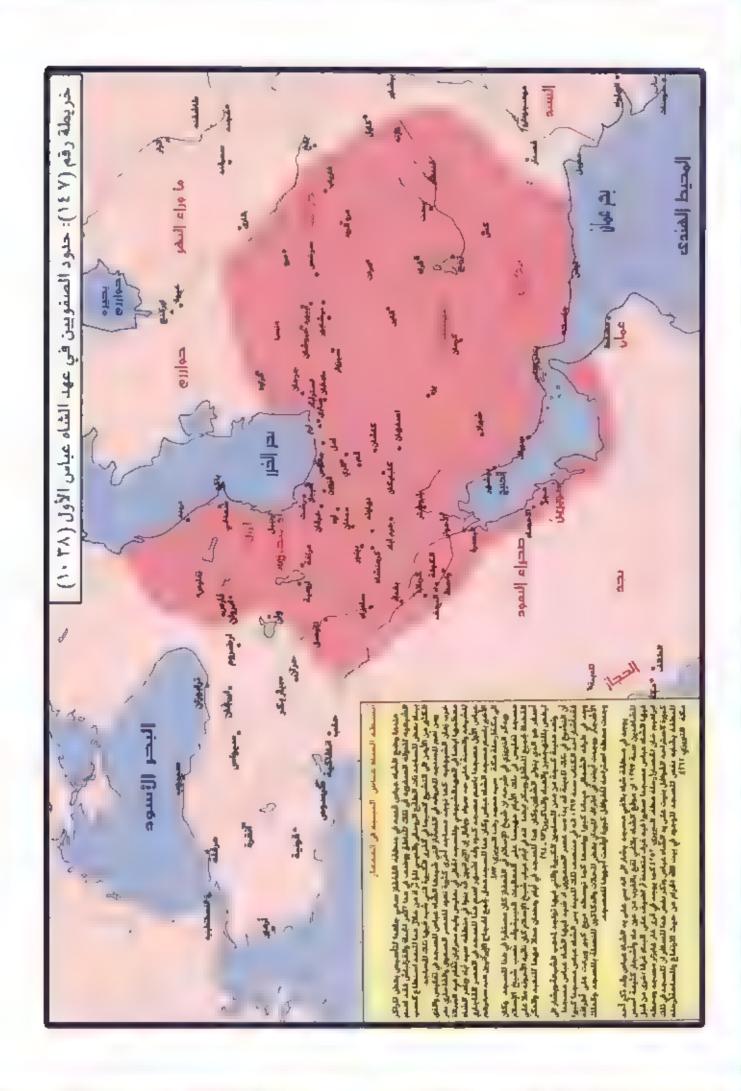
فعد دحول حيش الأورنك، كان هل هرات وهم سنة يميلون إلي التشيع يهتمون إستنادا إلى عادتهم هذا الشعار؛ ينصرك الله، ومحمد، وعني وعندت كان الأورنك يقولون لهم أن يهتموا بهدا الشعار؛ ينصرك الله، ومحمد، والحلقاء الأربع

ومدهبياً كان أهن هرات ينقسمون بين شيمة وسنة و أن كان سنة هذه الديار لديهم توجهات شيعية









وعد ستيلائهم على مدينة هرات، راق الشيبانبون دماءا كثيرة من الشعصيات الشيعية، وما إن سيطر الشاء إسماعيل عبيها حتى رد الحميل، فنادر إلى قتل عدد من السنة الدين تهموا بقتل الشيعة انتقاما لما همنه بشيبانيون، منهم شيخ لاسلام الهراتي الذي كان يشمل هذا المنصب منذ مدة طويلة

ولم تنقطع هذه الحنقة المرعة، الا شهدت هرات مره أخرى مشهد قتل الشيعة بعد سيطرة تهمور سلطان بن شيبك حان عليها سنة ٩١٩ هـ وكما يقول رومنو قتل لعديد من التبرئيين (الشيعة)

ونسبب هنمنة الأورنك على حراسان، ولاسيما على هرات ومشهداء اصطر الشاء اسماعيل إلى التوجه بحواجراسان فالصمويون كانو إباركون تماما مان السيطرة على هرات مركز حراسان، هي ممتاح احتصان مشهد يامان

و سنعرقت حروب لشاد اسماعيل، والشاه طهماسب، والشاه عباس مع الأوزيك ردحاً من الزمن نحن أتينا هنا ببعض الخرائط التي تضم معلومات في هذا الصدد، وتركنا التعاصيل للمقصل من الكتب

الصفويون والثقافة الشيعية

لدولة الصعوبة هي اول دولة في العالم السلامي الدمجاب وبكل ما كانت تمثلك، مع التشيع منذ أولى أيامها حتى احرها، وربطت مصيرها بهذا المدهاب ربطا كاملا

وكان التشيع من العناصر والمكونات الرئيسة لهذه الدولة منذ أن بنا الشاه إسماعيل سلطنته باسم الأنمة الأشي عشر سنة ١١٢٥ هـ عندما خلع الأفعان الشاه سلطان حسين من السنطنة

وكانت مفحرة ملوك الصفوتين كنهم تقوم على أساس وقوفهم بحانت ثقافة النشيع والعمل على نشرها وقصلا عن استعدادهم لاستقطاب كنار علماء الشبعة العرب الى إبرال حاولوا جمع الكنب الشيعية من معتلف المناطق وتجميعها في المكنبات الأبرانية

ولا شك في أن قيام الدولة الصعوبة والتسهيلات التي تواعرت في هذا العهد لعلماء الشيعة، آدت إلى أن يحرج التشيع من قبوع الربارس لمطلمة الصبيقة التي حسن عبه لعده قرول وينجع في إحياء ثقافته العربقة وفي إطار السياسة الثقافية للذهبية لهذه الدولة، ألّف وتُرجم آلاف الكتب دفاعا عن تشيع

كانت عالبية هذه الآثار تقدم إلى الملوك الصفويين بوجه أو بآخر، كما كانت تحظى بدعمهم، كما إن الشعائر الشيعية مثل مراسم العزاه في المحرم، اقيمت بكل صلابة في هذا العهد وندع لوقف الشيعي دروته برياره كربلاء والبحف واقبهت شعائر صلاء الجمعة بدعم من العلماء والدولة

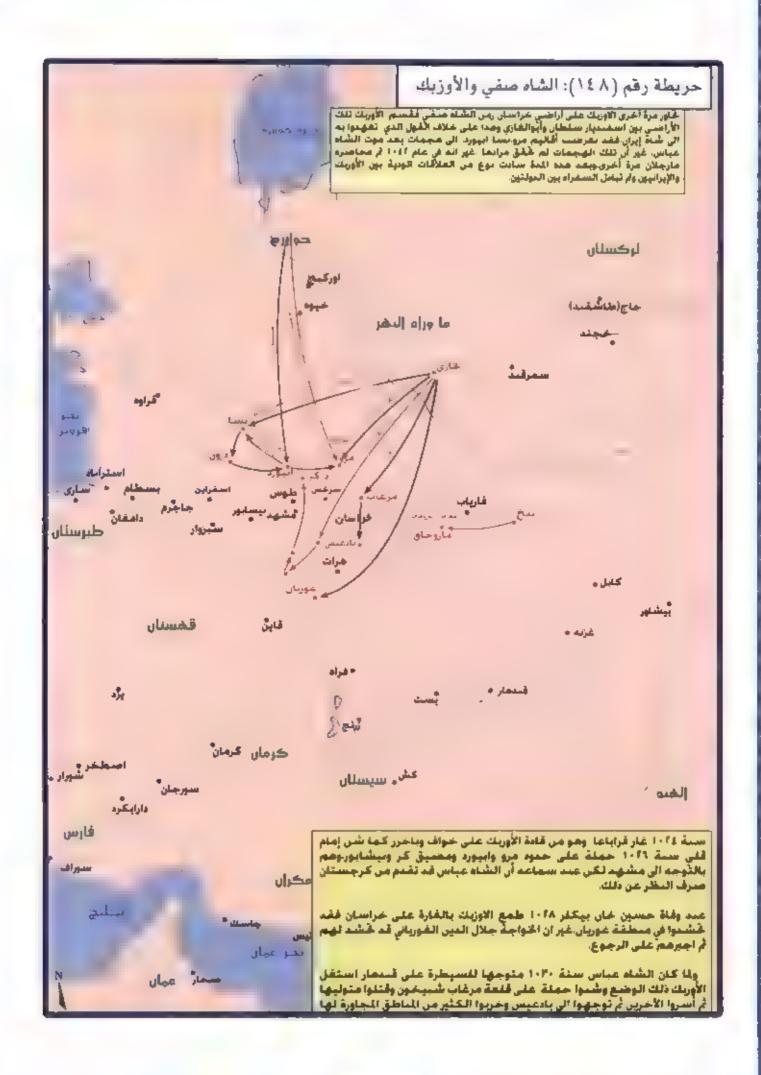
واهدها شعادر صدالا الخمعة تدعم من العلماء والدولة ودانت مبدأ ثابتاً في المدن الشيعية وذلك بعد أن خرم الشيعة منها بسبب افتقارهم لدولة شيعية

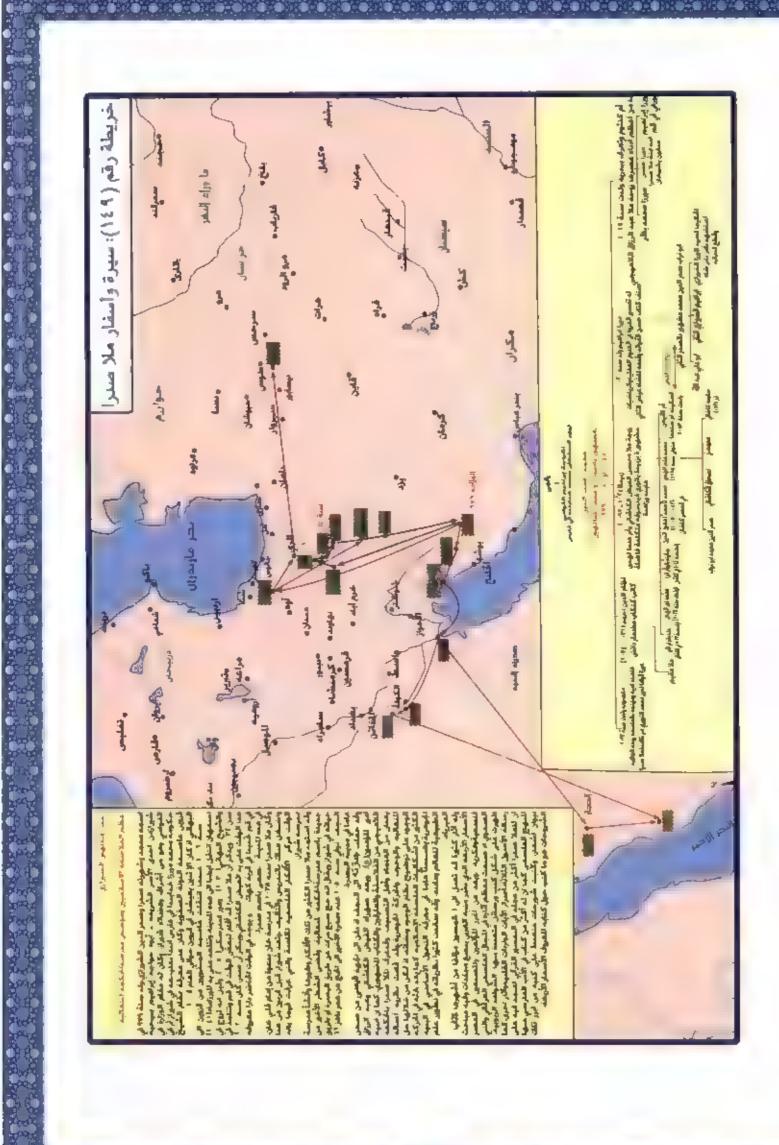
والمسكوكات لمصروبة في هذا لعهد كانت تحدم التفاعة الشيعية وكان ينقش عليها أحيانا اشعار في بدفاع عن حق الإمام على وأله، فقد نقش على واحدة منها بيت بالمارسية وترجمته: إن كان يوجد إمام في شرق الأرص وعربها، فنكسنا الامام عني واله وبرى اسماء الأنمة الأثني عشر على نقود أيام الشاء طهماسب ومسكوكات المنوك

الصفويين الآحرين (سلسلة سك النقود؛ ٢٤٢/٥٥؛ للمزيد عن اسقود الصفوية انظر سلسنة سك النقود، ٢٢٧/٤٧) كما الشاه عناس كان بطلق على نمسه كنب ستان عبى عبى بعض لنفود والحتوم

شيدت اعظم المساحد و لمدارس في اعسا المدن الايراسة في هذا العهد على أساس الشعائر الإسلامية، ووقب عليه العديد من الموقوعات وبداية كانت تبرير ثم اردبين العاصمة العلمية لشيعة ثم نتقبت هذه لمركرية ثي قروين ومشهد، وأخيرا وعلى أعتاب القرن الحادي عشر، بائت مدينة اصمهان القاعدة العدمية بعد ان تحولت الي حاصره الصعويان وفي السعف الثاني من عمر الدولة الصفوية، كانت امنهان النصف الثاني من عمر الدولة الصفوية، كانت امنهان فاعدة للتشيع والتقاعة الشيعية بكاعة المراعق والتسهيلات عوقد إليها العلماء غزيا وعجما من مختلف النقاط، واستقروا فهمارسها وبيونها، كما شهدت موجة استنساخ آلاف الكتب وتشييد عشرات الكتب

وتشيعُ العهد الصفوي كان من الفنى والخصوبة بمكان بات بنتقل من أصفهان إلى المناطق الأحرى، همن جهة زحف بحو العرق، ومن جهة حرى الى الهيد وتحرج الاف الشعراء، والقلاسفة في إيران قاموا بنقل الثقافة الإيرانية الشيعية إلى الهيد، وقد شعل لعلماء والأدباء الابرابيون مناصب الررارة والوكالة، والإمارة في الهيد، كما أسسوا أحيانا سيلالات منتمرت بالحكم حتى عشرات السين وفي طل تسامح الدولة الصفوية الشيعية، بحولت أصفهان ومن ثم يرال لي مركز إحياء الحضارة الإسلامية وتحديدها، وأقيمت ألاف السية ساريحية لقيمة بي الحاء ايران كفة





حريطة رغم (١٥٠٠) منتعب المتارس الطمية ومساحد أصمهان في المصر الصعوي والعاحاري د مستبد داماروس بالترب من مقرسته سمر السوق بني سند ؟ - اعلى بد ماك مداهان الماروسي دخل شاه عياس * دعيم باب دمما علي سقا : بني منا السيم في سوق عبد قرارة دجام مهد ماهنر الدين شاط 13 الدرمية الشميطية، يعيث في معلة (درنشت) في رمان الشفه عباس الثاني المعرسة هارو ثقي هاروتقي وزور الشاه صمي مي مسمه للمرسة هنة ار معراسة للاسرياء يتيت هذه للترسة سنة ٢٠١٤ على يد الخاج للعن للعي بو من علمان البلاط المعرفي سيول ريسيمان التمرع من المسول الكين والمرسة الكالمدية: تأسيست مسة ١٩٠١ -رعمراهمة الكمفة الكريورة، بدينت هماه المراهمة على يد جملة الطبقة عيكس الثاني - عمراهمة الطمة الميرفورة، بدينت هماه المراهمة على يد الطباعة عيكس الثاني معرسة دو المقار : بيهنا هدد للبرسد أن سيق أصنهان الكبير زو--اعترسة الهاء شاه حصي أو الهاروتية، وتقع بالقرب من مزار مستها يقد معرصة اللكيم، يبين همه للمرصم على يسم معهم عليد لللقب بتقرب مريمية مالا عبد الله تاتيا في سياق استقبال الكيم بالقرب مسان مينيان طم المالان باستها الشابة عياس يستم المالي المقيل مهذا عبسم الله لمُرَّسَمُ السَّمِيْدِيَّمِيْمَ أَوَ السَّلَمِينِ مِنْقَعَ فِيْعَةَ لِمُرْسِمُ النَّ لِمُسْتِهِ الطَّرِيَّ مِن جِمَّدَ الجَمَامِ مَمَّلِيَّ مِنْسِهِا فِي مَهِمَ الشَّمَّةُ مَمَيِّعِيْلِ المَّمِيْقِي وَاكْتُمِلَتُ فَسِنِ طان حصين المسموي يترفث بالمرسنة السلطفرية Regulated Rabing of 1911 中一日日本日十十日日本の日本の日本の日本の日本の Jan Sales Sales مة الأربع حداثة (الإملم السمادق) أسست هذه للدرسية عليس يد ma langua a man ana lingua and gang anna mang laman A san Mark landard The mark 11 مفالاسهاعيليك بنيس معد الدرسة ستفال الأعلى يدمير بعهم من القديمية و يستحد في السمود إلى القويد المستور والمناهدي المعيد بيد أباد وتقرف بأسم المسيد محمد بالأن شقيراء (١٩٥٨). · 「あい」のまで、よりますの「一切」「こうからり、大学のないで、「たくまないます 見ります محمد معمراتهای و هی دسیشاران مسجم جمعان آباد ۱۸۰۱م). اطاور، وقیم تموم این آخمان میزرا من الشام طهماسین الایل هيت هذه (لمرسد في سند ١١١٥ على يد الماع عمر الملطان معين المنفور علسم يد 1000 مهار مي المحمر الصموي(عهد الملوم السنمية) 16,544 4 は石石で (2) LI OF STREET Bud and 1

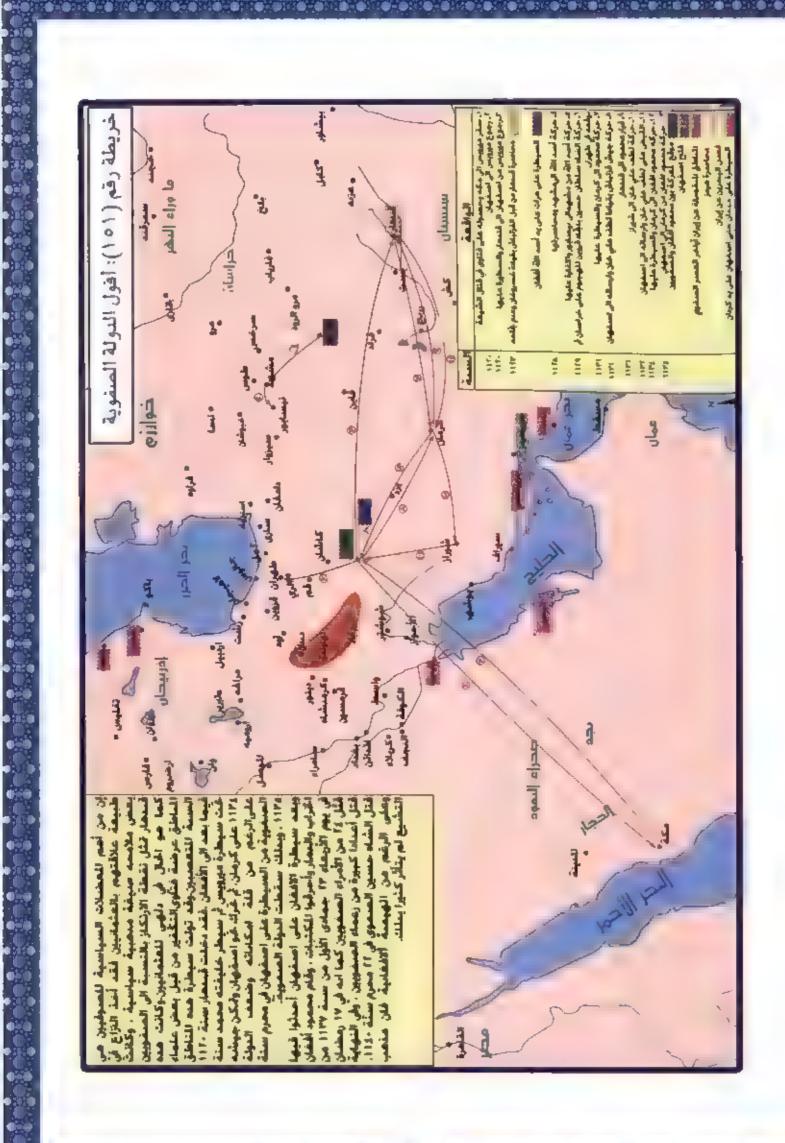
17. ولترسمة الشورية، مقع في السيطة الكييم مع المسيمة المفيع وامتست على يد هورزا مور المين عجمه جيام الأنصاري في سيمة ٢٠٠١ 10. ممروسة بيم إود المدم من الشارس المهلمة في المعمر المعتوون بييت أولئل القبل 11 رجان الشاط ساطان حمسين المعوفي على يد حكيم اللك ويوجت ا؟.. معرسة التريان: تقع معه للدرسة بالقرب عن صوق حصن آباد بأه كانت عما البريمة عمل جبكن الطليم الترب ولا يسترك ثابيخ تأمينية السوق وللسجد مؤسمتها أغاج علي فلر راقا ويتكهن من ميمومة من أيتيقاقه مسلم مراجعة كتاب (أصفوان دار العلم في الشرق) للمرجوم مصلح البين مهنوي. وقد يوبت في هذه النيبة طوال(١٠٥٠) عاما الكثير من الكتب التي الأن تنتشر في معظم مكتبف العالم، للمولة، فقداصيحت بعد دلك قبلة للعلماء حتى أواجر عهد هذه الدولة سمة 110 بناء الكتير من المُدَّارِس للخرية ، لكنَّ في القَصر اليَّهلوي في ظريب العميد من المن في أعيد بطؤها من جديد _ واليوم عندمــــا مشاهد هذه الأبنية العظيمة يدرك الرَّة أممية هذه الميتلة ودورها الماعل - وللتمصيل عن هذه للمارس والأبنية عكــــــــــر من أمم مراكر المكر الشيمي. عير أن اصفهان في العصر الأفشاري الرسي والرسي أفلت لكمها في القرن الثالث ثر بجياؤها من جديد . فقد تر تعمير وإعادة

在すります はんち かいし おおい は おい 一十日 るだっしゅ まなけるが 田山

3

أصممهان في اللعصم الممضوي من اكثر العهود الشيعية ازدهارا فكرياء فقم بالت هجه التديثة حضوة كبيرة واصبحت

لَعَبُدُ مَطَاعُ الفَرِدُ الْحَادِي عَشِرَ عَسَمًا جِعَلُهَا الشَّلَة عِنْفُسُ الدُّولِ(١٩١٠ - ١٩٠٩) عاصمة



وعلى يد للول الصموس لم بعمر ابران فقط بل مدت هذه لحركة لعمرانية الى لعسات لمقدسة، فقد صرفو مبالع طائلة الإعادة الحياة إلى النجم وكربالاء، وفي جملة واحدة عنها أن نقول بأن الصمويين لم ينقدوا إيران من اصطرابات مرون القبلة لماصلة فقط، بل مكبو الشبعة، ومنحوهم اسلطة العدال قصوا المهم تحب سدر النقبة ولم تكونوا بمثلكون القدرات بالارمة الأحياء تقافتهم وقد حدامو شبعه إيران بكل فخر وعزاء والتعنوا المسهم من بعم هذه الخدمة

ويد بوقب بمسه، عنينا الاعتراف بال بعض التطرف الذي ظهر في طل هذه الدولة، اقضى إلى تعريز مراكز الخطر مسه صدها في استطاق المحطر بمسه الدي آل إلى سقوط الصعوبين، وإضافة إلى ذلك فقد السمت المنكرية داخليا بطابع متشدد، بين حين وأخر، كانت تُلعقُ الأدى بالبلاد ومع ذلك اسرع الصعوبون إلى إقامة

علاقات حسنة مع الدول المجاورة لهم بعد أن كاثوا يعادون من مشاكل معها في الثلث الأول من عمر دولتهم، وبمعل توقيع لماهد ب الوطيدة مهدوا لاخلال السلام و رساء الامن

وناصطراب وصاع الدونة الصفوية المركزية، كانت بدول المحاورة تبادر لى حرق تلك المعاهدات، وبمعرد عودة المياه إلى مجاريها في الدولة المركزية كان يتم استفادة الأراضى المستولى عليها

ولم تنحصر ميرات المهد الصموي في المظيم من المباني مثل: مسجد الشيخ لطف الله في اصمهان فقط، بل لابد من ان بصيف إليها طهور عدد من أكبر وأبرر علماء الشيعة أمثال لشيح البهائي، والميص الكاشائي والعلامة المحلسي وليل لعلماء الدين قاموا بتجديد ثقافة التشيع وتطويرها جبيا إلى جلب الآلاف من العلماء الآخرين، فخلدوا التشيع في إيران إلى بل

مدارس الصفويين في أصفهان

فصوصياتها	وشعها الحالي	أنوقع	اسم الباني او سب وشع الاسم	رمان التاسيس	اسم النبرسة	
محاوره بلحمام	قامة	درب اعا شير	باسم ورير الموهوهات	صعوى	لاعا شبر عبي	١
والمنجد		عثي	(صدر ثامه)			
ھے وسطھ بھر	حربت	حمد اباد	من فارب لشاه عناس الثاني	صموى	لاع كافور	¥
	خُرِّيت	14001441444	اغا كمال من اقارب شاء سلطان حسين	صفوي	الأعا كمال خازن	Ŧ
١٥ عرفه	. حُرَّىت	شارع حافظ فرغ لکرمانی	من قارب شاه سنيمان الصفوي	11-0	لاعد مدرث	1
مكان اقدام لامام	سدلت الی	منطقة در	اعد دور حولا	صموي	الاعا بور حولا	٥
علي	مسحد	دشت				
فيها شبه	، خزیتس	بقرپ سوق (حهار سوق نقاشی)	استعنديار بيك من امر ء الشاه عناس الأول	حدود ۱۰۱۰	الاسمنديار بيك	٦
مجاور ه للمسجد	متروكه	تحب قولاد	میر محمد اسماعین خاتون الابادی	صموب	الاسماعيلية	٧
+ 1 45 11	تعريب متروكه	منطقة قصر منشى لممالك	میر محمد (سماعیل حاتوں بادی	منفوي	الاسماعيلية منطقة	A
	حريب	منطقه شبح يوسف البية	بانو اظتحار الملك	صفوي	افتحار الملك	4
طبشس و ۲ عرفه	ق يمة	منطقة جهار سوق المصود	الحاج الماس	مندوي	ميسيد	١.
٤ بواوين، و ٢٠ صنفه	فانمة	قرب بقعة بأبر قاسم		قىل بصسوپ	الأماميية	11
هيه عرف ڪئبرة	قىمة	صحن مر ر سماعیل	الراهيم بيك	صموي	امامر ده اسماعیل	1 7
بقرب مسح ايلحي		حمد باد	ىت خكيم المل ابلخى	صموي	٠يلجي	14
فوق لحر ب حجار من المرمر	خرىب	قرب منطقة الحسيني ودردشت، مقبره شير سبر		صفوي	حديقة سهبل	15

خسوسياتها	وضعها الحالي	اللوقع	اسم الباني او سيد وضع الاسم	رمان التاسيس	ستر الدرسة	
من البنايات الحمينة	فىمه	مصبره القديمه		صتوي	ب فریه درب	10
ع اصفهان الحالية		(درب كوشك)			کوشائد)	
ویے بہایة شارع						
بعبيب						
	حُرِّبت	شارع سيد علي حان	بريخان خانم	صفوي	يرخان خانم	17
	حربت	بم يحدوها	ربيس د نوه مياد ۱ ادا	صموى	مدرسة بوشمان باتني التحمية)	1.0
4 1-1	فيمة		لسلطان	4-1-		1 /
سكن لنطيبه		سوق الكلير الإ اصلفهان	حده شاه عباس	صفوى	بحده لحبير	
متكن لتطبيه	فالمة	سىوق <u>سىبىر</u> ية صفهان	حده شاه عباس	صموى	بحدد الصنفتر	۱ ۹
قيها غرف و كاشي	اصبحت	شارع لهنف	میمیونه یی بنتید جعفر	قىن يېيمون	الجعقرية	۲.
. 11 15 6	مبر لا				h	71
سكن للطلبة	عیر مکنها	حيمت افدن	حلال الدين معمد اطيب	صفوى	الحلابيه	* 1
من احمل الإثار	غير مكالها	حهار باع	سيبطال خساس	صموي	جهار داع سلطاني	44
المار يحيه في		بقياسي	لصموي		والأمام يصادق	
اصفهان و هي سکن						
الطلبه						
	خرىت	لم بحدوها	لحدح محمد باقر	1.17	الحاح باهر المهابادي	ተተ
لا بوحد فيها عرف	طمر به	الشمال	الحاج حسين نور الدين	1-79	الحاج حسين ثور	YE
		نفرنی من	لاردستاسي		الدين	
		لسعد الحامع				
	قىمة	له بحدوها	بحاج طاهر بشيراري	صفوى	الحاج طاهر السعراري	۲٥
	فبهة	قرب مسعد	بجدح كتندسي	صموی	لحاح عبد العمار	41
		لحكيم			لصرف	
فیها ۲۵ عرفه رقرب	عبر مديه	منطقة حسن	بجاح لشنح بجعد	صفوي	بحاح بشيح محمد	**
مسحد لسارونقي،	4 /	باد احبوب	عسى	ζ,	على ثمة الاسلام	
, , , ,		عبرسية	3_		F-1-1-1-1	
		ساروتمي)				
	خربت	فرت مسعد	مرحقاي بيك	منعوي	الحاج كلباسي	ΥA
		لحكيم	- Q - 7	9,-	قرجماي بيب،	
τ	خريب	فرت مسجد	مير مهدي الحسسي	منعوي	الحكيم	44
		حامع	Ģ Ç Z	9,		
طبسين رقرب حمام	بنب للأيجار	شارع عبد	مبرر بقي	منعوي	حوابيكم (الميرزا	γ.
سبح البهاني)		الرراق منطقة	<u></u>	Ų,	محمد تقي)	
ā. 1. Č.		حمال فرع				
		حمام الشاه				
		على				
	حرب	حارج بدريق		صموي	حارج طريق سوانة	1.1
		البوابة رحسن		- برچ	سري سريق سر	
		ادد)				

新新型工作

فسوسياتها	وضعها	أنوقع	اسم البائي أو سبب وضع الاسم	رمان التاسيس	(اسم الدرسة)	
واقعه قرب مسحد	حربت	حواحو		صعوي	حر به رصحب	74
الخرابه			7		افرمان ڪئوبي)	
	حربت	مبطمة ستي	سلطان العنماء لحليمة	صفوي	الحنيمة سنطان	**
-	حرب	قاطمة منطقة بالا	سلطان الخواجه صدر الدين	4.5.4		47.5
	حرب	قاسم فرع		منقوي	الخواجه صدر الدين	1 2
		مبررا شریف	علي طيب		علي	
		الحكيم				
	حُرِّسَ	محلة باعات	الحواجة محبث من	مىموي	(المحبتية)	40
			اقارب الصفويين	٠٠٠٠٠	(
	حربت	منطعة دردشت	الحواجه نظام الملك	قبل الصموي	الحواجة بطام البلت	4.1
	,		الطرسى	37 0	الطوسى	
آرب استراحة	خُرُیت	منطقة يزد آباد	من اقارب الدبار	ية عهد	الخواجه محرم	۲V
حواجه محرم	-,_	- 1 - 32	35- 5-	الصموي	farm of are.	
مدرسة من حجر	حرّبت	منطقة دار		صموي	دار البطيح	۲۸
المرمر والكاشي	عربت	البطيخ		منسوي	دار التعبي	.,,
من طبقتين	حُرُبتَ	قرب مسحد	() 45" 4 1.6		دار الشماء	44
امل صبعبین	عربت	در لشماء دار لشماء	فرب مستشفی دار الشفاء	صموى	در استفاء	, ,
		وو قعه يا سوق	F MALCO			
		وو مله بيه سوق التحارين				
	حربت	منطقة ثم نعثر			إدار الملم	2 -
	عرت	عليها	p ly mys or	صموي	ا دار اللم	
	حربت	شارع سيد علي	دده حاتون	صفوي	دده حاتوں	٤١
		حان	Cignan saus	ري	03-2-0,25	
	حريت	مبطقة حواحو	سكبها الدروشه	قىل «بصموي	الدرويشان	24
	-	~ سوق حسن	,, .	<u> </u>	0 57	
		36				
وكان فيها مسحد	سڪن	السوق الكبير	ملا دو المقار	صفوي	دو المعار	٤٣
	ليطلبه		* * *	2.4		
ڪان فيها مسجد،	فيها عرف	تحت المولاد	الميررا سليمان بن	بعد	ركن لملك	٤٤
ومدرسة من ٦٠	صنبيرة		محمد كملم الشيراري	الصمويين		
عرفه						
مڪان مسجد	حربت	منطقة احمد	صياء الدين	صفوي	رهر بيڪم	20
ومدرسة زهراء		باد		-		
بيڪم 🚅 مڪان						
واحد						
قرب حمام زينب	حربت	شارع الشهيد	ريىب بيكم (عمة	صنفوي	ریب بیکم	27
بيكم		موحديان	الشاء عياس)			
		الحالي				
حبب مسجد	فائمة	سوق حسن أباد	الامير المروف عصبر	منموي	سارونقي	žV
ساروتقى			الصموى			
داحل مسجد الشاء	فانسة	لطرف	بعتقد لشاه عباس	صفوي	السنيمانية (الرفيعية	٤A
وندون عرف		الحنوبي الفربي	الصفوي		(أحيالية)	
		من مسجد				
		لأمام				

	اسم الندرسة	رمان التاسيس	اسم البائي او سب	الموقع	وشعها الحالي	خصوصياتها
29	مدرسة السيد		وضع الأسير	2 1		45 2 VI
21	مدرسه السبيد	، بھد	حجة الإسلام السيد	منطقة بيد	فالمة	موجود پـ ۲۸ غرفه،
		الصفويين.	شمتي	باد ہے شارع		و ٤ مصابيح کے
٥٠	. (1.3) 11 11	1	to a House to H	مسحد السيد	حُرِّنت دولان	مسيها
В.	السيد العراقين صدر	ایمان الدائد الدائد	السيد عبيد الحسين	منطقة باقلعه		مسحد، مدرسه
01	باقلمه	الصفويين	خاتون الأبادي	la.a. I	حميل	وفيها سردر
	الشاهبوريه	منفوي	على اسم البائي	لم يحدوها	حربت	
φY	الشاء حسن	صموي	مجاور قصر الشاه	منطمة حواجو	خربت	
			حسين	بواية حسن أباد	,	
OΥ	الأمير (حكيم)	منفوي	الأمير صعوي	ىھاية سوق	حربت	طابقان ، جمام
				الأصباغ، قرب		الامراء وموقوعة
				منتحد السيد		للمدرسه
0 2	الشاه عباس الكبير	صفوي	على اسم الشده عباس الأول	لم يحدوها	الحرابت	
00	الشميمية	1-7.1	محمد شميع بن جمال	منطقة أحمد		۱۵ غرفه فیها
			الدين محمد الخوارزمي	آباد (دردشت)	, , , , ,	منزسة ومسجد
٥٦	شمس باد	1170	میر محمد مهدی تاحر	عباس ابد	غير ث	کان فیها حجره
	34 344		عباس الآبادي	39. 04.42	حرت	على السردر وحالياً
			عبدل ،دبدي			_
-11	. 1			Ø1 M		اسبحت مسجدا
67	شمسه (كاسه	31-5	شمس الدين محمد	سوق الريسمان	غيرت	ٹلاث طبقات
	ڪراں)		اليردي	سطفة كسه	واصبعت	مشتمله عنی ۵۸
				ڪران	سڪن	عرفه
					الطلبه	
οA	الشيح على حان	صفوي	الشيخ علي خان	هرب هلمة	حزب	
	رىكە		ربكته	البيرك	- 7	
09	الشهرستان	منفوي	على أسم منطقة	معافظة (حي	حُرُبت	
			الأحداث بنه	قديمه)		
٦-	شبخ الإسلام	منفوي	المحقق لسنترواري	تقاطع تحتي	حربت	بجوار مسجد وحمام
						شيح الإسلام
7.1	الشيح لطب الله	1-10	الشاه عناس الأول باسم	معابل عالي	حربت	کن بمریها
			الشيح لطم الله ميسي	فايو		مسجد، وأريلت فيما
						بعد
7,4	لصدر الإعظم	منفوي	المندر الأعظم (5)	ساحة نقش	خزيت	
				جهان		
77	صدر جهار باغ	بعد العهد	سر محمد حسين جان	جهار باع صندر	دائره	۲۰ عرفه،
	وصدر حواجو	الصفوي	المندر الأعظم		اوسكن	ومدرستان، مع
		4.2	, ,		للطلبه	مكتبه
7.5	صدر عام (وزیر	مبقوي	ياسم صدر العام	قرب حمام	حرب	
, .	الموقوفات)	93	1- 3 4	الشيخ المهائي		
	(مرع أعا شير		
				عبى		
٦٥	الملاز عبد الله	منموى	صنعها الملا عباس	السوق الكبير	فائمة	طبقتان وفيها ٥٠
	, , , , , ,	7.7	الى الملا عبد الله	الله منفهان		عرفه ومسجدا
			الشوشيري	شرت مندان		ومكتبه
				- J		

	سم الدرسة	إنمان الدسور	الب البائي او سب وضع الأسد	الوقع	وضعها	فسوسياتها
11	العربان	منفوي	(41)1 -	فرع سوق حسن باد آبند بعلیل من مراز حمد	eus	فيها ٢٠ عرفة
٦٧	الفياضمل الهمدري	سىموى	الحاج آغا	مثام کران بحو ر مسعد القاصل	حزيت	
ΊA	لمحطمية	، صفوی			حريت	
٦٩	العطمية - لوشميه	صندوى	49 (355-	التكلرار الفعلي	حربت	
γ.	المطلية	صفوي	على اسم البائي	عباس آباد	خريت	
V 1	ڪمر رربن	صنفوي	واحدة من لساء الحرم الصمون	الساحة القديمة	خزيت	
4.4	كع كدن	صموي	استصناني	ساحة النسبمة	خرب	
ψΨ	لمدرضيه	صفوي	اعا مدرك	منظمة كسهار	حرّبت	
٧٤	لمرتصوية	منتون	على سە سىي	شارع مسجد السيد	حرابت	کان فیها ۱۵ عرفه
Yo	مسجد الحكيم	صفوي	على اسم الباني	شارع مسجد سید	خُرُبت	
٧٦	مشعبد ر باشي	صموى	على سم سبي	حدود الشارع	خرس	
٧٧	لشكوبيه		الشيح عني المشكوني	شمس ادات حوران	حربت	
۸,	مربم بيكم	صموي	مریم بیکم (بنب لشاد صفی)	حو نسار	عالمة	
¥4	التاطرية	صدوي		قرب مسجد الشاه عبسی	حريب	
٨	المعررا باهر	صفوي	مبرادفر	ىيد باد	قالمة	
41	لمبررا تصي دولت لامبر	صموي	مبررا بفي	يُّ سطعة حمال كله	يت للايحار	طبقتان فرب حمام شيخ النهاس
AY	الميروا حسين	منعوي	عزت نسا خانم (حانا قمي)	سوق بید آباد خلف مسجد اسب	الأمة	طبقه واحده وحوالي ۲۵ غرفه و فيها
AT	الميرزا حان	IIPEPV	99.51	بالقرب من مدرس عا مدرب		المناب المتعدد
Λt	الميورا رصي	فعتبوي	الميزر رفعي سندر الأصفهاني	سوق حسن ادد اسرسه الاسماعيلية	* خبربت	محوبة من مستعد ومدرسه تصنفيين وعرف كثيرة
Λo	البيزراشاء حسان (الهارونية)	صعمو ي	الشدية حسمي سد	عرب بمعة هدرون ولايت،	āa a	عشره عرف وحلف الغرف يوجد حديقه
٨٦	الميررا القاشي	11+	الميرزا جعمر القاصي	منظهة بيد الدو منطقة شهشهان		
۸۷	البيررا مهدي	بغد بصنصوبین	لمبرر مهدي الباسي	منظمة بيد أباد	عبرت	ویے اصر ہے۔ نوحد عرف
٨٨	مادر شاه	معمو ي	عنى اسم بانيها	محلة مستهلت	قىمة	

	اسم النرسة	رُمان التاسيس	اسم البائي أو سبي وضع الاسم	الموقع	وضعها الحالي	خصوصياتها
٨٩	النصرية (ناصري)	صنفو ي	عمر ت في ر من بنصر الدين شاه	العرع الجنوب الشرقي من مسجد الامام	ا فيدعية	غرفها مرينه بحجر من سبعة أو ن
۹.	ىجف قلي بيك	صنفو ي	ىجەت قلى بىك ناطر شاە	لم يجنو ه	حُرَّنت	
91	نصر باد	صنفو ي	حواجه صدر اندین علی الصیب	قرية بصر باد	فابسة	مشهورة باسم تكيه ميان دره
4.4	ا التوريه	صفوي	الميرزا ثور الدين محمد لجامري الانصاري	السوق الكبير في صفهان قرب السحد	اسكن لنظلته	طبقة وأحدة و٣٦ عرفه ومكتبه وحده
41	ىيە ورد	صفوی	عنى سم التطمة	لحامع منظمة بيم أورد	قائمة	فيها - ٨ عرفه وطائمين وليوالين لفرض الصلاة والدراسة
Ąź	هفتكانه خواجه	صعوي	. سيفة مدارس واحدة بجانب الأحرى	منظمة جو جو	خربت	
40	حمسه	صموي	خمسة مدارس واحدة يحاثب الأحرى	٠رىغة سو ق	حُرْبت شدن وبقیب الثلاثة	
47	أحمد آباد	صموي	على اسم منطقة الاحد ث	منطقة حيد اناد	فأنمه	
4.٧	اعا نور	بعد العهد الصموي	على اسم الياسي	سوق امنعهان	حُرُبُت	هوق محراب احجار من المرمر
4.4	الشمسيه	11-2	شهس بدين محجد البردي	سوق الرسمان منطقة كاسن كران	غيرت	
44	صدرمه (الشاه حسان)	منفوي	على اسم الناني	منطعة بوابة حو جو	حرث	
1 - 1	مسجد ومدرسة علي قلى عا	صموي	على اسم الناس	جهار سود في منطقة بيد ناد	عيرب	أمدرسة ومسجد متحاوران
1 - 1	الميديه	مىموي		لم يحدوها	خربت	
1.7	الكئيه	صموي	باسم منطقة حياث	هرع الشبح بوسف ليب	خربت	كان فيها عرف
1 7	اليس	حوالي٠٠ ١	اسمندور بيت	شارع سنهید موحدیان	خربت	فيها فبتين وساحة ترابيه
1 5	رحیم خان	بعد العهد الصنفوي	مسحد رحيم حان بيڪار بيڪي	بد بة اسطفة الحديدة متصل بمنظمة درب كوشك	عيرت	فيها ثلاث عرف ومسعد ومدرسه
1 0	بو ت	1.77	شفيع بن حمال الدين محمد الحو رزمي	منطقة احمد آباد	أخرنت	

نادر شاه والسعى وراء الاعتراف بالمنهب الجعفري

يُعدَ بادر شاه شخصية تاريخية باررة عرفته إيران والعالم، اشتهر بمتوحاته، ورعبته في تأسيس دولة عظمى، تمتد من ما وراء النهر حتى العراق من جهة، ومن دلهي حتى حبوب الحليج عقد حقق الانتصار في أمكثر ما خاصه من حروب، ويُعدّه الايرانيون عامة وفي أولى مراحبه، منقد إيران من اعتداءات عريق من الأفغان، انقضوا على الدولة المركزية وقصوا عليها ومم مواطبوها

وبعد إنجار بتصارات عديد، اتحد بادر شاه سياسية معبولة، فأعنى بهيار الدولة الصعوبة سنة ١١٤٨ هـ وقام باعتلاء عرش إيران، ثم و صل فتوحاته فهاجم العراق أكثر من مرة واستولى على مدنه المهمة، كما بذل كثيرا من الجهود في ما وراء النهر والقوقار لاستفادة الأراضي لآير بية المحتلة

ومن حيث الرؤبة المدهبية - التاريخية، كان نادر شاه مُنتقدا لشاه إسماعيل لصموي فقد كان يرى بأن الشاه اسماعيل وفيما يتفلق بالأعتراف بمدهب الشيمة في إيران، قد وضع تقاليد وعادات تسبت في طهور الحلاف والانقسام بين لطوائف والأقوام كما بمحكن أن يحكون له شمة هدف خر من وراء طرح هذا الفكر، وهو مواجهة الحركات القائمة الاستعادة عرش الصمويين على ما يبدو.

هذا وكان نادر شاه يرى بأنه إذا ما أراد تأسيس إمبراطورية في أراصي إيران العظمى فعليه إختيار طريقة وسطية، بين تتشيع والنسس ولدلك إحترل التشيع إلى مستوى المذهب الجعفري تحت عنوان مذهب فقهي، ومن جهة أحرى طلب من الدولة العثمانية وأعيان السنة أن يعترهوا بالتشيّع بهدا لعدو ن

ولتحقيق هذا الهدف بادر أولا إلى الحد من قدرات علماء الدين في أيران، ثم عقد مجالس حوار وتعاوض، لاسيما في النجف، بين علماه الشيعة والسعة، وبعدها قام بشن جملات على راضي العثمانيين ليدفعهم إلى قنول مطالبه مستملاً بدلك قدراته السنكرية

لم تنجع كلُ هذه الأحراءات في ترصية الدولة العثمانية القبول أقل مطالب تادر شاء، أي الاعتراف بالمدهب الجعفري بوصمه حامس مداهب السلمين المقهية

ومكان نادر شاء قد تعهد بقطع دابر مكثيرٍ من الثقاليد والمادات الشيمية أو تقييدها

ومحكريا كان بادر شاه يستند إلى بعض علماء الشيعة ممن أعلن مناصبرته له، ومنهم الملا علي أكبر الطالقائي الذي لعب دورا معوريا في المعاوضات المدهبية بالنجف. إلا أنه فتل بأمر نادر شاه سنة ١١٦٠ هـ قبيل مقتله.

ومع أن الدولة العثمانية لم تقبل بمطالب نادر شاء الرئيسة، لعكمة نجح وله نطاق سلطته، للا أن يُلزم عنداً من علماء بعداد السنة بقنول معاهدة تتص على التسليم بمطالبه المدهبية

تنص هذه المعاهدة على أن الأجراء ت المدهبية السابقة هي التي تسببت في هجمات تركمان الدشت، وأفعان فتُدهار، والروم إلى إيران مُشيرة إلى القوصي القائمة بين المعامين قبل أيام نادر، ثم تشير إلى مبادرته، في عقد الشوري الأكبر سنة المادرة ها دشت معان ومبايعته بوصفه سلطان إيران، ويتعلق

الحديث بعدها إلى إرسال سفير من إيران إلى إسطنبول عند السنطان العثماني تتناول مطالب حمس حتى يتم المو هقة عليها هه.:

١-ترك الإيرابيين العقائد السالمة والسب والرهص،
 وقبولهم بالمذهب الجعفري، وإذعان قضاة الروم وأعيائه بذلك
 وعده حامس لمداهب الإسلامية

٢- السماح للشيعة بالصلاة والحطية في الركن الشامي
 من الكعنة عند موسم الحج وفق أحكام مدهبهم، وذلك بعد مراغ الأمام الشاهمي من صلاته

٣- أن تمين إيران أمير الحج كل سنة، يقوم بتوجيه الحجاج الإيرانيين إلى مكة بكامل تكريم وعزة مثل: أمير الحج المصرى، يكون حلمهما

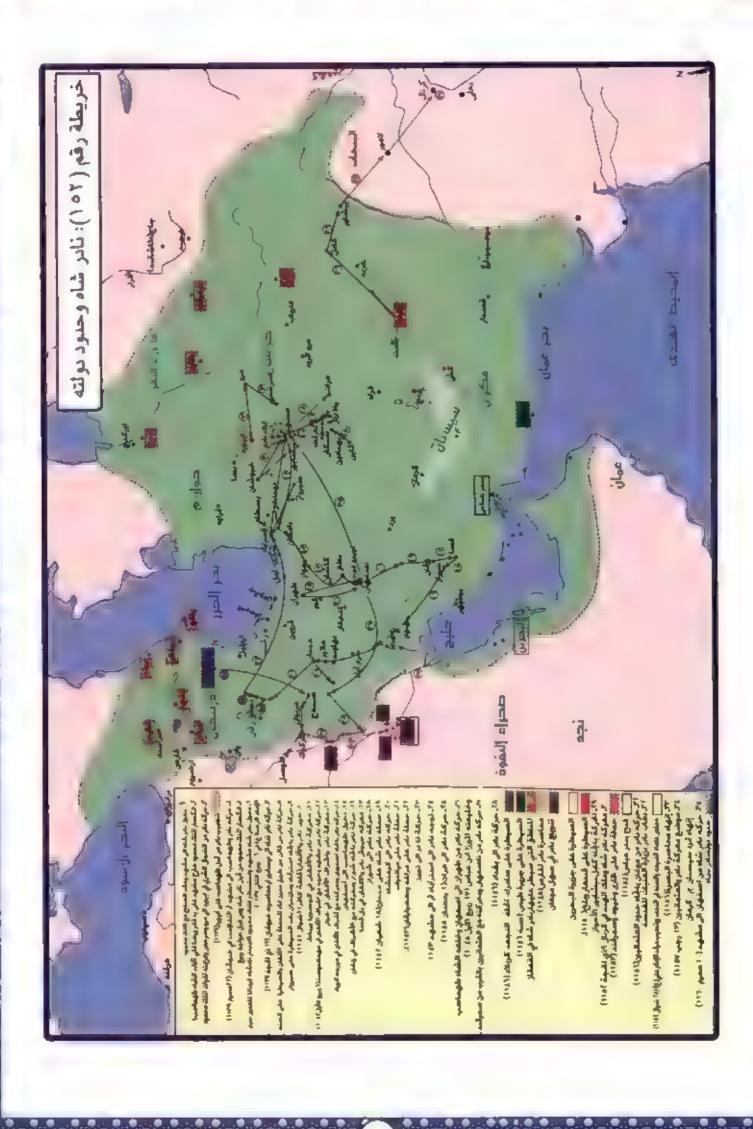
٤- إعطاء الحرية الكاملة الأسرى الملكتين حيثما
 كانو ، عدا فيامهم بالبيع والشراء

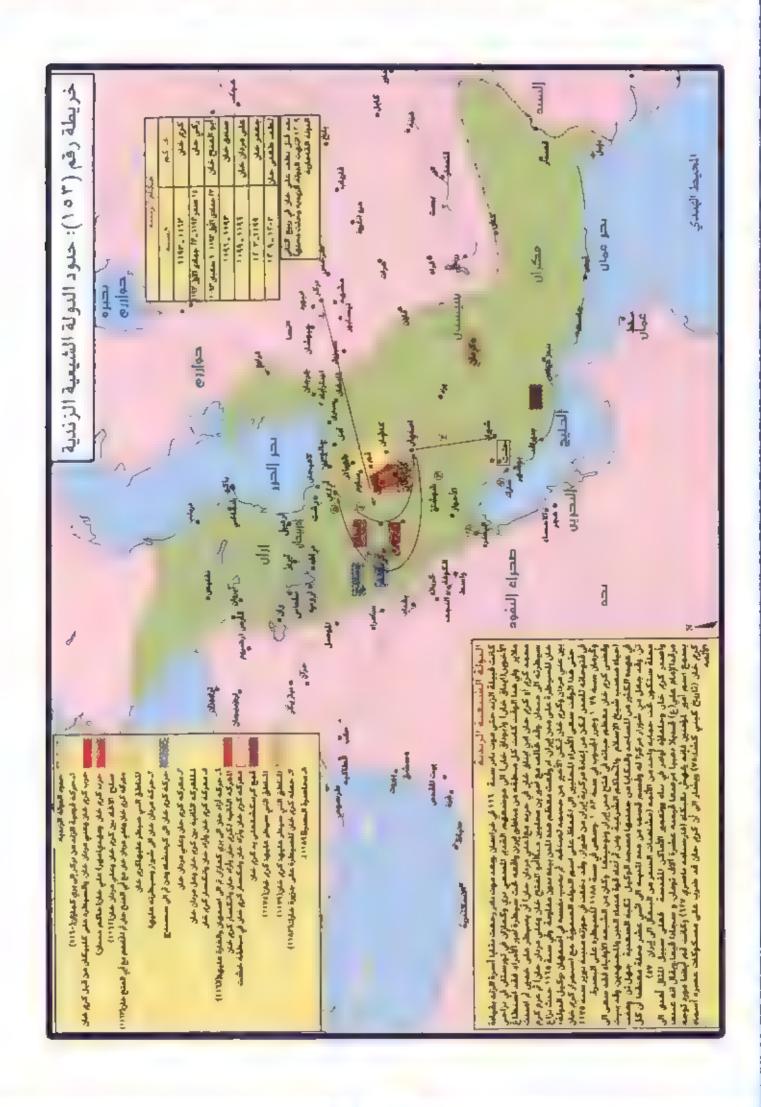
٥- أن يتواجد ممثل من كلتا الدولتين في العاصمتين،
 وتحري شؤون الملكتين بمقتصى «إنما المؤمنون إحوة» وتسري
 الألفة والوتام بين أهل الروم وإيران

مع أن تأدر شاء حاول أن يتعد خطوة إلى الأمام بالاعتراف بمدهب النسس جنب الدهب الجعمري، إلا أن ممارضة علماء السنة العثمانيين حالت دون تحقيق ما كان يروم إليه، لتؤخل حكاية وحدة التشيع والتسنن وفق رؤية بادر شاء إلى المستقبل

أخفق نادر شاء في تأسيس سلالة حاكمة تتسم بالاستقرار والثبات، إذ لم يكن يحمل فكراً مستقبلياً خلال سنوات حكمه. فبعد قليل من مقتله سنة ١١٦٠ هـ، تقوضت دعائم دولته كما لم تتواصل أنشطته المذهبية

يمكن اعتبار ممارسات نادر شاء المدهبية أكثرها جديّةُ الإظهار حسن بية الشيعة من آجل وحدة المسلمين، لكنه يانت بالقشل بسبب عدم تعاون المريق المارض





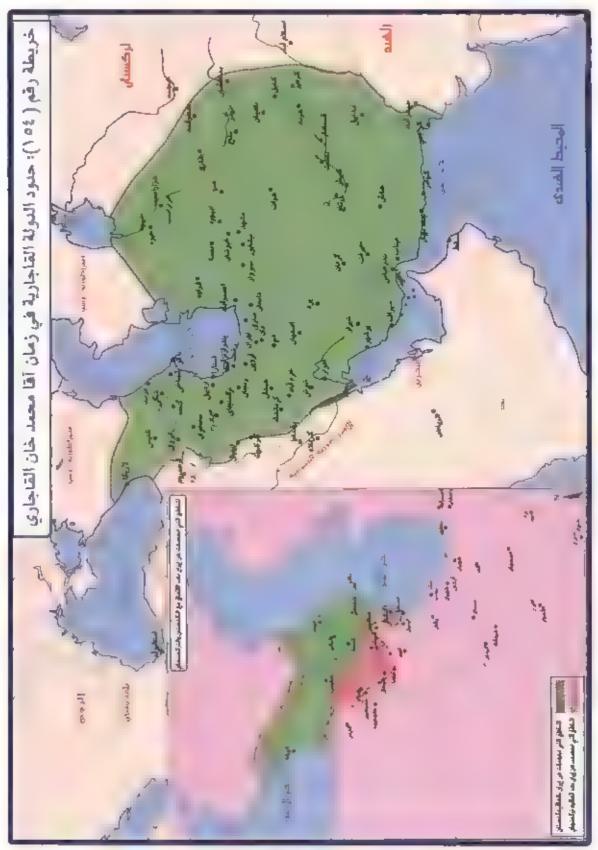
الدولة القاجارية الشيعية

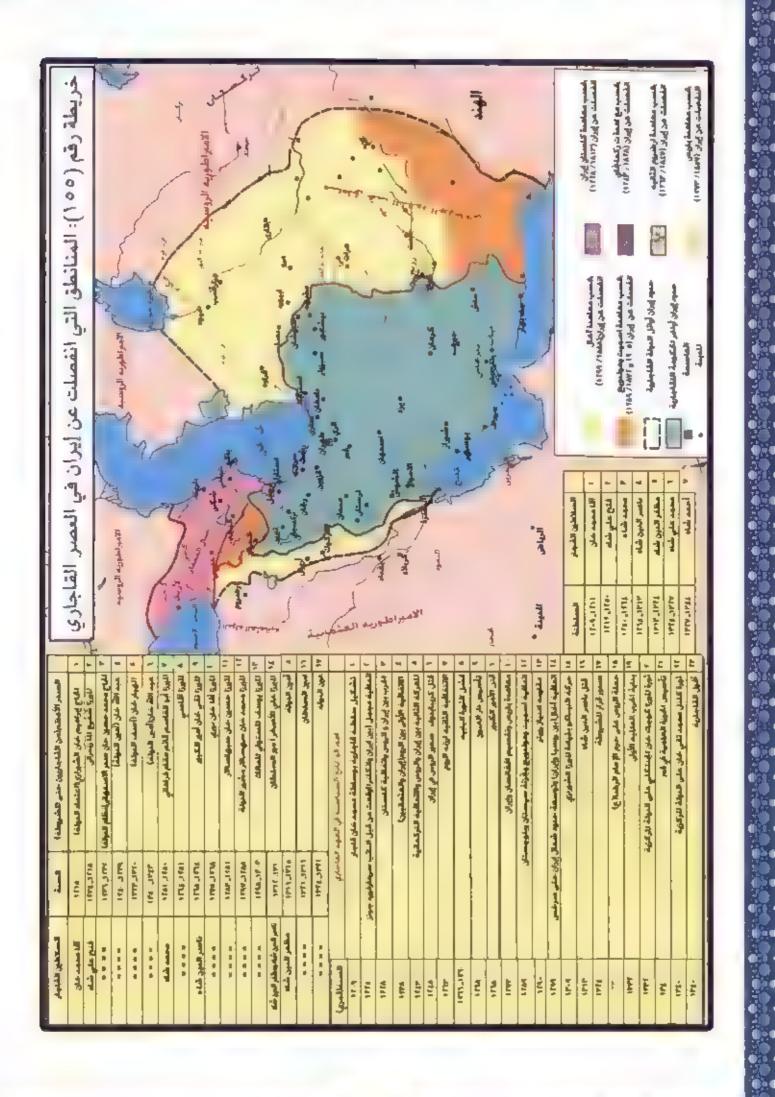
مع هيام الدولة المحاربة استعادت ايران عافيها ويكن بنظام حديد تحاهن تحرية بادر شاد الباشلة، وسيى لمبادئ التي كانت قائمة في آيام الصمويين، لذلك قام علماء الشيعة بمشابعة هدد سوله ومناصرتها تمثل اعطمها حلال حروب إيران و لروس مرتين، إذ لم يبادر علماء الشيعة إلى دعم لدولة فقطاء بل توجهوا أنمسهم إلى الاربيحان ليحرصوا الدولة و لحماهير على مناصلة بكسر وبمرور لاباد حدث بملاحة هدد بصعصاح بسبب بمود لاحاب ها لدولة وحدوجها بحو التصارف الاستبدادي من جهة، ومنح امتيازات اقتصادية مهمة للأحاث من حهة أحرى

وقد حدث اهم لمو حهات بين لعلماء و بدولة خلال حريكة تحريم التباك سنة ١٣٠٩ هـ، فصلا عن أن عالبية بعلماء تحدو موقعا مناهضا بلدولة بام الثورة الدستورية ١٣٢٤ هـ)

هكذا طرآت أحداث ساهمت في إحداث فجوة بين الدولة والعلماء، وعموما الابد من القول بأن تعاون العلماء مع الدولة الماحارية ولاسيما في سعيف لثاني من عمرها الم يصل الى مستوى المرجمية لأسياب حاجية

كال بعيش كثير من العلماء الشبعة في يران والعراق والمداق والمداق عدد منهم في الجدول الآتي





التعريف	(لسنة	بعش علماء العصر القاجاري	W.
أتنحدر أسرة آل بحر العلوم منه، وهو من مفاخر علماء المدن المقدسة في ذلك	-1100	السيد محمد مهدي	١
العهد، صبَّم، عدد كبيرا من الأثار التقهية والأصولية	_A1717	بحر لعبوم	
أمن اعظم فلاسمة يران وهو من تباع مدرسة املا صدرا ومصنف ثار كثيره	1717	لحاج ملا هادي	۲
من جملتها المنظومة في الحكمة واسطق سيرار الحكم وشرح مشوى	_ <u>.</u>	لسبرو ری	
عظم العقهاء في تنصف الثاني من تقرن الثابث عشر صاحب ثار كثيره من	-1715	نشيخ مرتضى	,
حملتها هوائد الأصول، و المكاسب، وبعد الأن من تكتب المهجية لطلاب	_ATYA1	الانصاري	
22920	1777		
عدلم وفقته اصفهاني كبير ورأس سبرة الروضيان في اصفهان، لف الكتاب	_a1717	لاعه لميرر محمد	
المهم المسمى روصات الحيات في الأحوال والعلماء و سياد ب يقي عقامه في		باقر الحوابساري	
اصفهان وبعص المدن الأخرى حتى اليوم	.1107	الاصفهاني الشيخ جعفر كاشف	0
ا من علماء العراق الكتار، الدين كانو يترددون على ايران وكانت له فدوى	VAA.197	العطاء	Ů
مسامدة في الحرب الابرانية الروسية له ثار عديده أهمها كتابه المفروف كشف الفطاء أوتفد أسرته من أبرز الأسر الشيفية في الفراق اليوم			
من أهم علماء العصير القاحاري والذي يعرف بـ (صاحب القوانين) كانت له	-1101	الميرزا أبو القاسم	7
علاقات طيبة بفتح على شاء، وكان الشاء غالبا ما يعتمد على مسائله، له	-41771	القمي	
ا نار كشره في الأصول و نمروع منها حامع الشذت		ا سني	
من مراجع مدن العشات المعروفين و لمعروف بصديب الرياص بسبه لي	-1171	الأعا السيد	٧.
كتابه العقهي المهم المعول برياص المسابل ، و الذي يتعلق بحو ادث الحروب	_61771	عبى لطباطبائي	
الإير انية الروسية هي تبريز ،		الكربلائي	
ا من علماء مدن العتبات الدار رين الدين كان لهم دور في لحروب الإيراسية	_114+	السيد محمد المحاهد	
الروسية بصحبة ابيه السيد على الطباطباني والشيخ جعفر كاشف العطاء فقد	73714	Commercial Despetation Commercial	
وفدوا الى تبريز واشتركوا في تلك الحرب.	4		
من علماء طهر أن المعروفين ومصنف كثر من أثر فقهي ، وقد حرص الناس	_1197	المدد وسدح داحتور	ą.
على أعمال كريبريدوف، سعير روسيا عندما وصف بساء الشيعة بنوصاف	03716	لميزره مسيح المحتهد	,
قبيحة، إد تمكن في النهاية من قتله ولذلك تم القاء القبض عليه و ابعاده الى مدن	-a		
العتبات.			
يعد البرافي من عظم محتهدي بران في عصر فتح علي شاه ، اد كان	-1140	لملا حمد المرقى	1.
مرافقا للثورات والحروب الإيرائية والروسية إد رافق المراجع إلى أدربيحان. له	-a1Y£0	عار حمد اعار عي	
اثار كثيرة باهية من حملتها الكتاب المفهى لمهم مستبد الشيعة و كان له			
باع طويل في الشعر والأدب والأحلاق وآثار متعددة في هذه النواحي، وهو ابن			
الللا مهدي شهر علماء مدينة كاشان			
من عيماء الهند المعروفين الدين اسهمو الجانمو التشيع لها بكنهو من مدن	_114++	السيد على الدلد ري	13
الهداء تتلمد في المدل لمقدمية ثم رجع الى الهداء ويعد موسمل الأسرء بشيعية	-1704	الهدي مصبر بادي	
الكبيرة به تلك الماملق		, ,, , , ,	
اعظم معتهدي صمها . في للصلم الأول من القرن لثالث عشر كالب له	_11V0	السيد محمد باقر	14
امكاسات كبيرة في تلك لمدينة اد قام لحدود الشرعية فيها، له وسائل	-4177.	الشمتي الملقب بالسيد	
وكتب لا تحصي سمى مسحد صمهان بكبير وهو من حمل مساحد العصر		حجة لاسلام	
القدحاري بدسمه		·	
عندما أتم تحصيله في النجف، عزم على السفر الى إيران ،وتحديدا فزوين	=11AE	الللا محمد تقي	17
التي سكن فيها شارك مع ستاده السيد علي و سه لسيد محمد المحاهد الج	41715	البرعاني والشهيد	
الحرب الإبرانية الروسية وكان من أشد المعالفين للتيار الصوية والشيعي		الثالث	
مما أدى ألى قتله على يد الفرقة البابية لظالة في فجر ١٥ ذي القعدة من			
عام ١٢٦٣ ولدلك بقب بالشهيد الثالث، وبعد اسره بارعاني من اسر فروس			
الشهيرة التي تعرف اليوم دلشهبدي والصابحي ، له ثار عديد، في الفقه			
و لعقائد ، من جملتها عيون الأصول ومنهج الاحتهاد			

التعريف	السنة	يعش علماء العصن القاجاري	
ابن الميرزا احمد المجتهد التبريري الدي يعد أسرة المجتهدين في تبريز وهو من	٥٨٠١هـ	لمرر بافر المحتهد	12
تلامده صاحب لحواهر، و نشيخ مرتضي الأنصاري،وقد على تبرير و صبح		شبريري	
مام الجمعة والعالم المهم في تلك المدينة كائت له محبة واسمة وحرص على			
حراسة الشريعة أفتى بالجهاد عبدما استعمر الأنكلير ميناء بوشهر في ستة			
١٢٧٢ ابن الميرزا حسن ڪال ايضا من علماء تبريز الدي ڪان لهم دور ۾ ثورة			
لشروصة			
هو أح الميررا باقر وهو من علماء تبرير المهمين إذ أصبح بعد أخيه إمام جمعة	1717	الميزرا جواد اغا	10
تبرير ،كال به دور كبير يه ٿوره بحريم النباك في تبرير - توفي سنة ١٣١٣		المحتهد	
عالم كبير له طهران له العصر الناصري ومؤلف آثار كبيرة، عارص	-144.	الحاج ملاعلي	1.7
امتيارات رويتر، مما الرم البلاط القاجاري على إلغاء ذلك الامتيار		الكبئ	
بال شهره كبيره ، سبحه تكثره بلامدته وهبواه تشهيرة في تحريم التباك،	A371_	الميزرا لشيزاري	1V
وهو. ولي لمراجع الدين استقروا في سامراء وله تلامده كثر منهم السيد	21214		
إسماعيل الصندر، والشيخ فصن النوري، والميرزا النائيني، وعشرات آخرين			
بدين وصلوا الى مقام لمرحفته			
وهو من بزر فلامياء الشبح مرتضي الانصاري، عالم طهران الكبيرانشر	7148Y	الميزرا معمد حسن	14
فيوى الشيراري في طهران و صبح قائد الحركة في هذه المدينة له اثار	WITTE	الاشيوسي	
كثيرة من جملتها حاشية على رسائل الشيح الأنصاري			
عالم ومجنهد في شيرار دافع عن حموق لناس مام تحاور ب المتحارياتي في	1401	السيد علي اكبر قال	19
شيرار آلقي القبض عليه سنة ١٣٠٣ وسجن في طهران، كان له دور بارز في	-61714	الاسيري	
حركة النباك بعد على اثرها من مدينته			
من اهم مجتهدي طهر إن في او حر العصار الناصاري والمصغري حتى	.1709	الشيح فصل بنه	۲-
المشروطة، ومن تلامذة الميرزا الشيرازي وأعظم مجتهدي طهران كانت	\1TYV	النوري	
له أدوارٌ مهمة في التحولات السياسية في إيران من التنباك إلى المشروطة ،.			
استشهد في حوادث الثورية الدستورية.			
هدال العالمان من ابر ر علماء طهر أن وكانا من المساندين للثورة السنورية،	1975	استید عبد الله	4.1
إذ أسهما في كتابة القانون الأساس لتلك الثورة، قُتل السيد عبد الله على يد	_a177A	ليهيهاني	
محالفي لمشر وطة، وكان في هذه الوقت بعض علماء النجف مساندين لهذه		n	
الثورة والمبرز احسين بن الميرز احليف (١٢٣٠ ـ ١٣٢٦)، الشيخ عبد الله	(م ۱۲۲۹هـ)	السيد محمد	77
المارندراني (١٢٥٦ - ١٢٣٠) والاحوند الحراساني (١٣٩٩ * فيما كان السيد	,	الطناطناني	
محمد كاطم البزدي أبرز المخالفين للمشروطة			
يعد من أبرز علماء اصفهان ، اد كانت له أدوار واصحة في حركة التبناك	-1777	الاغا تحقى	44
حتى المشروطة، قاوم نفود البابية على عصر ناصر الدين شاء، و يعد من أوائل	_#3777	لاصمهاني	
الدين أسهموا لله بدء الشراكة الإسلامية وهي آول حركة إسلامية وطبية		Ų v	
ه اير ن له تار عديده ومعتمة ه لحالات الممهية و العفايدية حود بحاج			
اعا دُور الله من علماء اصمهان بي عصير المشروطة، ومن قادة المشروطة بيه			
دئك الوهب			
من أبرز مجتهدي عارس في العصر القاجاري الأخير اكتب العد يد من الر	-1770	الأغا السيد عبد	75
ساس المختلفة في المحالات المقالدية والمقهية الدالي تشكيل حكومة	43714	محسس اللارق	
دبية في هارس، وقد قاوم الأنكابر واتباعهم سنو ت عديده له اثار كثيره		- 7	
الله الله الديني السياسي			
و معمد المرابة نمام به بمع جابته، قد بيام ال مربية حرك			

الشيخ عبد الكريم الحائري مؤسس الحوزة العلمية في قم

ولد الحاج الشيخ عبد الكريم الحاثري عام ١٢٧٦ هـ تقرية مهرجرد من قرى مدينة نزد، وكان أبوه الملأ محمد حمصر لمهرجردى ببردى، وحده لأعلى محمد المدون من هالي مدينة ميند في يرد، عقد والده وهو ابن ست سنوت وسنب

مو همه العالية أهتم به روح حابته، فأرسله ألى مدينة ردكن لسلقى مقدمات لعلوم مثل النعة، والصرف، والأدب عبد عالم تلف الديار المعروف بمحد العلماء

بعد أن درس المقدمات، ذهب إلى يزده وتعلم علوم الدين والأصول عند الحاج ميررا السيد حسين الوامق، وأقد سند يحيى المحتهد ليردي في مدرسة محمد تقي حان ولما كانت العنبات العالماد فاعدة العلوم الديبية، ساهر عبد لكريم الى

كردلاء في الدّمنة عشر من عمره و سنقر فيها سباس تتمد فيها عبد ية بنه محمد حسس لقدس الاردكاني لمعروف بالآحوند الأردكاني ثم توجه إلى سامراء فحصير مجلس درس ية الله لميرا محمد حسن الشيرري و ف مبرر لمحلاتي، والسيد محمد العشاركي (م ١٣١٦هـ، و لمبرا محمد تفي شيراري (م ١٣٢٩هـ)، والشيخ فصل الله المورى (م ١٣٣٧هـ) ومعد وفاة المبرر بشيراري، قدم الشيخ عبد الكريم إلى النجف بسعجة أستاده أية الله الفشاركي، ليحضير دروس الأحويد لحراساني، والسيد محمد كاظم البردي ولم بنزل لمعف الا بعد وفاه بة الله السيد محمد بمشاركي سنة ١٣١٦هـ

وكانت معطته التالية، مدينة كربلاء ثانية ومجلس درس الميرزا معمد تقي الشيرازي ، وبوعاة الميرزا الثاني، عاد الل النعب وعدد المرء مُدرساً وقد بقي عيها بي بي تعييد عود للقدوم إلى أراك (سلطان أباد) أرسلها إليه أهلها سنة ١٣٣٧ هـ ماش عدد الكرب كان عدد عدد الكرب الك

و لشبح عبد الكريم كان قد قد را راك سابق سبة ١٣١٨ هـ او ١٣١٦ هـ، واقام هيها لبدريس الأان حداث لثوره الدستورية حسبه بعود لى لبحص عام ١٣٢٤ هـ وهدد لمره هاجر إليها سنة ١٣٢١ هـ واستقر فيها وبعد وفاة آية لله السيد محمد كاطم بيردى، وقع احتيار كثير من معلديه على الحاح الشبح عبد الكريم مرجعا لهم ومكث الشبخ عبد الكريم في آراك ثماني سبوات اشس خلالها حورة علمية في هذه المدينة كان الامام بحميني من بين طلابها

توحه الشيخ عبد الكريم إلى قم لزبارة مرقد فاطمة المصومة بصحبة آية الله الحوانسارى، والحاج ميرزا مهدي البروحردي، وعبد آخر في الثاني والعشرين من رجب ١٣٤٠ هـ نرامنا مع حبول لسبة شمسية الحديدة وحلال هده الريارة، توجه الشيح عبد الكريم إلى آهالي قم وعدد من علمائها مثل لحاح الشيح معمد سلطال الوعطين الطهرابي، و ية نه الميص، والشيح معمد تقي الباهمي وطلبوا منه الإقامة في المدينة، فقبل دعوتهم، مما جعل غالبية تلامدته يتوجهون من أراك إلى قم

هكد بالسبب الحورة العلمية في قم، وللاست لم بدعم هذه الحورة في بداية تكويلها بما كانت تستحقه؛ بسبب ممارسات رصا شاء المعادية للدين، ومع ذلك، فإن سياسة الاعتدال والتسامح التي اتحدها الشيخ عبد الكريم الحائري جملت عملية تكويل الحوزة العلمية تسيرُ رويدا رويدا وفي ظل المقيات التي بأت طلاب العلوم الديلية يواجهونها للدهاب إلى العراق، تحسلت أرضية تكويل الحوزة العلمية في قم،

بذل علماء فم واهلها ، اقصى جهودهم في التعاون مع الشيخ عبد لكريم ومهدو السبيل لارتقاء سية لمدينة ، بتحديد بناه لمساحد ، والمدارس ومحارل البيام وتشبيد عده مديني بالأشعال العامة ، منها الأسيس مستشمى السهامية ، والفاطمية ، وتعمير واعده ساء مدرسة دار الشهاء والهيسية ، واقدمة مكتبة فيها وتبسيس مقدره ودار الاطعام المصراء والشاء سد على يهر لمدينة وبناء مدارل لاسكال متجدري السبول والهيسانات

أما النقطة الأمم فتتمثل في مجلس درس آية الله الحائري، اد حد يزدهر وينمو حتى مع وحود دلب الكم الهائل من الصنعوط و نعويق هتجرح على يدنه مجتهدول مثل الأمام الحميني و حرول تولو كرسني المرجعية في لمده الأحبرة بمم كم الما بعضها

توفي أية الله الحائري في السابع عشر من دي القعدة ١٣٥٥ ه في لتاسعة و السبعين من عمره ودفن في السعد المحاور لقعر سيد، المعصومة

أية الله البروجردي

ولد آية الله الحاج أقا حسين الطباطيائي البروجردي في صدر ١٢٩٢ هـ بمدسة بروحرد عربي برال درس لمدمات هدات في مدرسة بوربحش العلمية ثم قصد اصفهال لاكمال دراسته الحوروية هدحل مدرسة الصدر لتكون محطته التعليمية الثانية

تلقى وأكمل علوم المقه، والملسمة، والريامبيات عند أعيان فقهاء وحكماء عصره مثل الميررا أبي المعالي الكلياسي، والسيد محمد تقي المدرس، والسيد محمد باقر الدرجة إلى، وجهادكبر حال المشتابي والاحواد ملا محمد الكاشاني والسبب عبمريته وموهبته الاستثنائية، ذاع صيته الكاشاني والسبب عبمريته وموهبته الاستثنائية، ذاع صيته عادة عبر طوينة هسافر الل سحف سنة ١٢١٩ هـ بلانتماع على محلس درس كبار السائدة المحمد فحمد دروس ية الله الأحواد ملا معمد كاطم الحراساني، وآية الله الشريعة الاصفائي المعروف بشيخ الشريعة وشرع بالماليف والتصنيف منذ تواجده في النجف بتحشية كتاب أستاذه كماية الأصول

عاد إلى مسقط رأسه أو جر سنة ١٣٣٦ هـ وتولى أمر لتدريس ونأهين لطلاب هداك

وه عام ١٣٤٤ هـ أذى فريصة الحج ومكت في مدينة البجف شاني أشهر لدى عودته إلى إيران وعند وصوله إلى بروجرد لقي ترحينا حاشدا من أهالي المنطقة وعلمائها، وأصنح له مقلدون من تلك المنطقة وتدريجياً ذاغ صيته في اللدن الأحرى، وبدعوة رسمية وجهها إليه مراجع قم الثلاث اية الله الخواساري، واية الله الصندر، واية الله حجت، و الإمام لحمني، لنصدى الحورة العلمية دحن ابة نعد البروجردي مدينة قم في برابع عشر من محرم ١٣٦٤ هـ دين استقدال منقطع النظير من قبل العماء وجماهير الناس

وبقدوم هد العالم الحليل و د رته اردهرت البينة الملمية ليه حوره قم، هوجه اليها بعديد من الطلاب لتخصين العلم كما هاجر البها حرون محاورته وبعد وقاة مرجم الشيعة العام آية الله السيد أبي الحسن الأصمهائي في التاسع من ذي الحجة ١٣٦٥ هـ، فضلا عن وفاة أية الله القمي بعد ثلاث شهور، انتقبت المرجمية العامة إلى آية الله البروجردي واستمرت حتى ١٣٨٠ هـ.

تبعثل اهم أحرات أية أنه البروحردي، في بعرير سلطة المرجعية في إيران، إذ إن المرجعية العامة لم تتحقق في إيران مند قريس من لرمن وتاهين الكثير من الطلاب كان من أعماله التعليمية الأحرى فعالمية الشخصيات لمارره لمي كان الظهور في قم ومحتب لمان في النشاط العلمي الديني قصالا عن السياسي، كانوا من جمنة تلامدته، كما إن يعمن طلابه بالوا شرف المرجعية

كان الله الله المروجردي كثير الاهتمام والحدية سألتما الكتب وتصليمها، وقد قدّم أعمالاً ممتازة في هذا المحان

وفي التعامل مع الحكومة، اتحدُ نهجا متسامعا، لكنه وفي لوقت نفسه لم يكن نهجا حاليا من الاحتجاج و الاعتراض، إذ كان على وفق الطروف السياسية السائدة في المجتمع

الإيراني أنداك، وفي سبيل قيام الوحدة في العالم الإسلامي بادر عددا من أهم مراجع تقليد الشيعة طيلة ٧٠ سنة الماصية الى فتح قبوات الاتصال بعيماء الازهار الشريف، ودعم انشطة دار التقريب بالداهب الأسلامية

> وإحدى أهم ذكريات آية الله البروجردي، هي المسجد الأعظم ومكتبته في قم، بدرت عملية بدئه عام ١٣٧٢ هـ، لكن المكتبة اهتتجت بعد وهاته. وهو الذي استهل عملية يماد العلماء وصلات علوم الدين الى لدول الأوروبية و ممركا، وعمل على فندّح مركر اسلامي في المالية لم يساهم اية الله البروجردي في ازدهار ورونق الحوزة العنمية بقم فقطاء بل قدم مساعدات هائلة إلى الحوزة العلمية ليلا النجف وعمل على إقامة المدرس ببنية هناك

> ولاب من عدَّ مرحلة مرجعية ية عه البروحردي، مرحلة إحياء سلطة المرجعية في عالم الشيعة وذلك بعد الثورة الدستورية و لصربة لبي كان قد تعرَّض بها علماء الدين

> توہے بة اللہ سروحردي في لثابث عشر من شوال ١٣٨٠ ه. كه مدينة قم، ودفن علا حرم عاطمة المصومة عند مدخل السجد لأعظم

قمل القاعدة العلمية للتشيع

بحولت قم الى مدينة يكن لها الشبعة كل الأحبرام مند و حر المزن الأول عندما استوطنها اشعريو الكوفة الشبعة، وبعدما احتصبت مرار فاطمة لمعصومة بنب لأمام موسيي س جعفر، ولكن بصرف النظر عن هذين الأمرين، فقد ظهرت هذه المدينة فاعدة الشبعة العلمية في مخطتان باريجيبين، وهما

منذ القرن الهجري الثاني حتى الرابع، عندما كان يستقر فيها الكثير من المحدثين الشيعة، وقد خُوفظ على النشيع الإمامي في طل نشاط هؤلاء المحدثين ومجاميعهم الحديثية التي إما دونت في قم أو إما دونت في الري وبقداد بالاعتماد على الرواه والمحدثين بقميين

انظلاق النشاط العلميء لحوروي في هم مند العصير الصفوى حين شهدت تشييد مدارس دينية حديدة إد كانت موضع حثرام الصموبين واحتصبت قبور العديد من السلاطين الصمويين والقاجاريين، فظهور نخبة من العلماء فيها ع العصرين الصفوي والفاحاري يرشدنا الى لنشاط العلميء الديني الذي كان قائما علا هذه المدينة. كما أن تواجد كل من المياسوف الكبير الملا صدرا، والفيض الكاشائي في قم، وحصور المرجع لشيعي المبرز الممي لأحماء يحكي لنا عن مدى أهميتها ـ العصر الصفوي والقاجاري

عرفت الحورم العلمية في قم كماعده علمية للشيعة ملك سنة ١٣٤٠ هـ بوجه عام، ودلك بعدما انتقل إليها الشيخ عبد الكريم الحائري، وبينما كان النشاط الجوروي الله عالبية المدن يمر بحال من عدم الاستقرار والاصطراب، بمعل الضعماء الممارس من قبل نظام الحكم، أنهص بإقامته فيهاء الحراك العلمي- التعليمي في قم؛ تلك النهصة التي لم تكن بعيدة عن ميئة المعجرات

شهدت لحورة لعلمية الله قم العديد من الأنشطة النطويرية خلال السبوات التسعان الماسية فما عد مرجبة التاسيس، كانت حقبة مرجعية آية الله البروجردي (١٢٩٢ء

أهم مراحل توسعها، وبعد الثورة الإسلامية دخلت هده الحوزة في عدة مراحل تطورا وتحولا وقد احتصنت مدينة قم

المدارس والمراكز العلمية الثقافية في قمر

 الدرسة القيائية: من أقدم وأكبر مدارس قم في العصر السلجوقي والتيموري، وفقا للتقارير التاريحية. والمنقوشة الموجودة منها، وما يقى منها هو جرء صفير من تلك المدرسة العطيمة والمفوشة الوحيدة لمتنقية منها تتعلق بمتدبتيها، وتحمل تاريخ سنة ٨٨٠ هـ، مما يظهر بأنها كانت تُعدُ مدرسة مهمة علا عصير التركمان

٣٠ المدرسة الفيضية أو المعصومية. درس فيها مدة بحبة من لقلماء مثل الشيخ البهائي، وسلطان العلماء، والقاصمي سعيد القمى، وعبد الرراق اللاهيجي، والفيص الكاشائي 👫 القرن الحادي عشر والمدرسة كانت قائمة في القرن السادس وفق بد. وردته النصوص التاريجية، وقد حدد الشاهُ طهماسب برءها سنة ٩٢٧ هـ. أما البتاية الحالية فقد شيِّدتُ علا حكم فتح علي شاه القاحاري. وفي القرن العشرين شهدتُ سلسنة من عمليات الأعمار وتحديد البناء على يد الشيخ عبد الكريم الحاثرى وابة الله لبروجردي ونسبت وضبرها بتاريح الثورة الاسلامية. دائما ما كانت المدرسة الميصية موضع الاهتمام، مما جمل صبتها يديع عالميا

٣ مدرسة جهابكير خان تجاوز المسجد الجامع وبعود بناءها إلى العصر الصفوي، وفي العصر القاجاري شهدت ترميمات أساسية، ثم باتت تستحدم في أثناء مرحعية آية الله البروحردي بعدما ثم تحديد بناءها ثانية

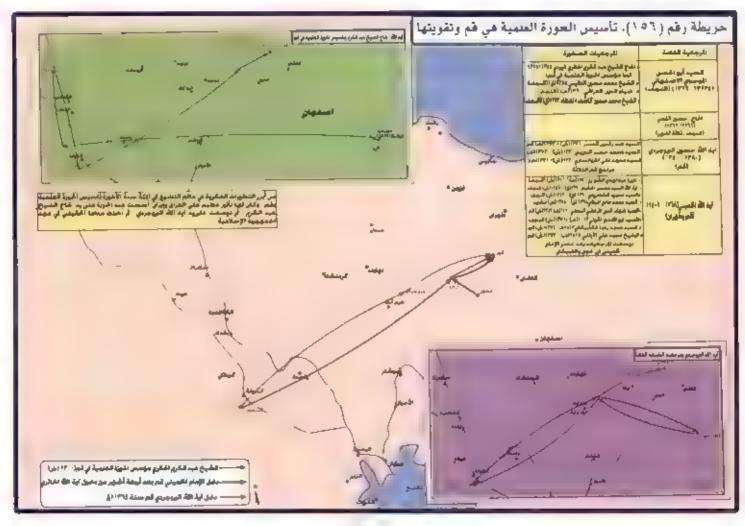
٤٠ مدرسة در لشماء شيدت سنة ١٠٥٥ هـ يم نشاه صفي، ويبدو أنها كانت للمساكين والمقراء. وقد جدد بناءها المصر القاجاري، فضلاً عن القرن العشرين بيد آية الله الفيص، والشيخ عبد الكريم الحاثري، وقد أصاف إليها آية الله البروجردي عددا من الحجرات، وبعد الثورة الإسلامية دشت مدرسة دار لشفاء سنة ١٤١٣ هـ بعد عمليات تجديد وتعمير اما هميتها فتكمن في أن الإمام الخميني كان يسكن هيها الله المناث القرن المصرم، وقد استقر فيها قسم من إدارة الله المارة المار الحورة العلمية لجة العقدين الماصيين

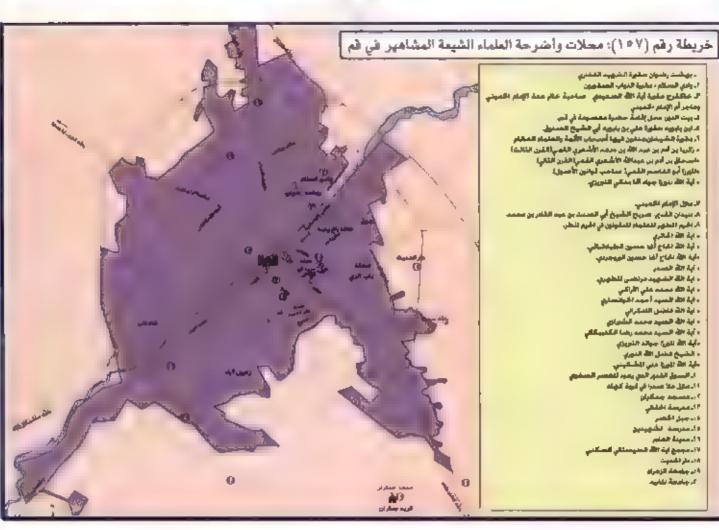
٥- لمدرسة المؤمنية من مدارس قم القديمة، أقيمت أيام حكم الشاه حسين الصفوى بيد معمد مؤمن الشامنو سنة ١١١٢ هـ. وقد تداركها الخراب مع مرور الأيام، إلى أن بادر آية الله المرعشي إلى تجديدها، يتكون المبنى الحالي للمدرسة من ٣٠٠٠ متر مربع وتصم ٧٢ عرفة ومدرسا واحد

٦ مدرسة لحاجي بناها للملا مجمد صادق المجتهد بقمي، بوزير الأول لناصم الدين شاه ميزر - قاحان النوري A TYYY Law

٧ - الدرسة الحجتية من أشهر الدارس العلمية في قم وقد ساها آنة الله السيد محمد بحجت ت ١٣٧٢ هـ) في ربعينات لقرن المامني وشتهرت لاحقا باسمه أما مساحتها ههي ٨٠٠٠ متر مربع، وهي نيوم تعرف باستم مدرسة الفقه العليا ويدرس فيها الطلاب الأجانب

٨- لمدرسة لرصوية تقع في بداية شارع الله الطالقاني (۱در) حبب صف باز ر کهنه یُفال بأن موضعها کان موطئ قدم الإمام على الرضائي سمره إلى خراسان، أما أقدم أجراء هذه المدرسة فهى البوابة الشمالية التي يعود تاريحها إلى





بعصر الصفوي وقد خُدُد وأُعيد بدء دفي الأخر ۽ في العصر الفحاري والمعاصر

٩- مدرسة اية عه لنروحردي مدرسة لحان) ساها مهدي قبي خان سنة ١١٣٣ هـ في شرقي ميدان آستانه حسب كدر خان الدي يصبح حماما وسوقاً بهذا الاسم. وقد أعيد بناء لمدرسة بأمر من آية الله البروجردي سنة ١٣٧٨ هـ.

۱۰ المدرسة الستية. تقع في شارع جهار مردان (ساحة مير) جنب منرل فاطمة المصومة عند قدومها إلى قم وتقع في ارض بمساحة ۵۰۰ متر مربع. وأعيد بناؤها بأمر من آية الله سكادايكاني

 ١١- مدرسة الإمام المهدي، تقع هم شارع الصمانية، وقد سب سد ية الله الكلديكاني سنة ١٣٩١ هـ بعد ن كانت مدرسة ثانوية.

۱۲ المدرسة لشهائية تقع في شارع الأمام الحميني كنات بين مطبوع ومعطوط كانت سابقا حيالة للسنيما، وبعد هدمها خولها بة بنه وبعد اللوره الاسلامية للرعشى لى مدرسة علمية

۱۲ مدرسة اية نده الكسايكاني من كبر لمدارس لحداية في قم، وقد شبدها انة نده لكتبانكاني بعد سبوات من الثوره الاسلامية تقع هذه لمدرسة في مساحة تبلغ ٢٠٠٠ مثر مربع في ربع بوريق، وتصم ١٠ مدرسا كبير، و٢٠ عرفة، ومكتبة مرودة بكامل لتجهيزات تعبد العديد من الدروس لحوروية في هذه المدرسة يوميا

۱۱ مدارس امير لموسين، والأمام الحسن و لامام لحسين، و لامام لسحاد ببيت هذه المدارس الأربع بيد انة الله مكارم الشيراري في لعقدين الأحيرين وتقع في شارع الصمائية كل يجتب الأحرى

10- المدرسة المعصومية شُمدت سمة ١٤٠١ هـ متمويل من سمانة مرقد فاطمة المعصومة. تقع هذه المدرسة في بداية حادة محمد الأمين في آرص تبلغ مساحتها ١٥٠٠٠ متر مربع، ونصم ٤ طو بق و٢٠٠٠ عرفة

11- مدرسة الإمام الخميني العليا: تقع في شارع ألباجك في ساحة الحهاد، وقد بنيت بأمر من آية الله الخامني سنة الدام لتكون مكان لدرسة طلاب العلوم لدينية من الأحان ويشرف عليها المركز العالمي للعنوم الاسلامية الذي نات بعرف اليوم دسم حامعة لمصطفى نعالمية

۱۷ حامعة الرهر، تلبية بحاحة الحوره العبهية واسرحيب الوسع الذي البنته النساء لتحصيل العلوم الدينية ايم لامام الحميني، اصدرت بتوجيهات اللازمة لانشاء مركر لدارسة النساء، فشرعت جامعة الرهراء بالممل سنة ١٤٠٦ هـ يه قم بصعته الحورء لعلمية للسناء وبعد الامام لحميني، حطيب الحامعة دهتمام وعماية مرشد الثورة الاسلامية اية المه الحامين، إذ كد على مواصعة ومنابعة هذا العمل والمشروع

تصم حامعة الرهراء دوابر معتلمة وهي دابره بتسبق، ودائرة التعليم و لتدريب، ودابرة السبعيل والقبول ود ثرء لبحث ودائرة الشوول الدونية، ودابرة للصافة والأعلال، ودائرة الأدارة و لمالية ونعمل بحب إشراف حامعة لرهراء كل من كلبة الشريفة و لمعارف الاسلامية في هم، ومدارس لعبوم و لمعارف الاسلامية من احرى

بدرس حاليا أكثر من ١٢٠٠٠ طالبة في مختلف أقسام ومر حل حامعة الرهر ، وقد تجرح منها أكثر من ١٦٠٠٠

طالبه حتى الآن ولحامعه الرهراء لشطة حرى مثل تسلس لكليات والمدارس لثانوبة، منها عدارس لهدى الثانونة للندت في قرع العلوم والمعارف الإسلامية، وكلية الهدى

۱۸ مكتبة آية الله المرعشي النجمي، ثُعدُ مكنبة آية لله المرعشي النحفي الكبرى من أغنى المكتبات في العالم لاسلامي ونصم النوم أكثر من ٢٥٠٠٠ محطوطة، مما حعلها تعرف كثالث المكتبات الكبرى في لعالم الاسلامي

اسست هذه المكتبة بفصل جهود احد كبار مراجع بتقليد وهو آية الله العظمى المرعشي النجمي، وقد افتتحت في مراسم حصرها حمع عصر من شعصبات لحوره لعمية من سنده ومحمدين وطلاب في ١٥ شعبان ١٣٩٤ هـ/ ٢ ببول ١٩٧٤ وقد حملت سم مكتبة بة الله لعظمى لمرعشي النجفي العامة وكانت يومثذ تحتوي على أكثر من ١٦٠٠٠ كناب بال مطبوع ومحطوط

وبعد الثوره الاسلامية اصدر الامام لحميني مرسوما يلزم الحكومة بتمويل بفضات هذه لمكتبة ومعظم ما شهدته لمكنبة من توسيع وتعويز، تحقق بيد بحل موسس المكتبة. بدكتور مجمود الرعشي البجمي

و قدم معطوطة عبر مؤرحة في هده لحرية في يوقت لحاصر هي بحرء من لمصحف الشريف بالحط الكوع بعود الأواخر القرن الثائث الهجري، وأقدم معطوطة مؤرحة، فبعود إلى حرثين من لمصحف لشريف بالحط الكوفي للناسخ لشهير عني بن هلال لمشهور بالن البواب، مؤرحة في بقداد بعام ٣٩٧ هـ/ ١٠٠٢ م، ومجلدان من تمسير التبيان للشيخ الطوسي قرئا عليه في 800 هـ/ ١٠٧٦ م، وبهج البلاعة للشريف الرصني نسخ في سنة ٤٦٩ هـ وهي اقدم محطوطة موجودة في العالم لهد الكتاب واعرب المران لمخطوطة موجودة في العالم لهد الكتاب واعرب المران

١٩ محكتبة مرقد هاطمة المصومة: يعود تاريحها إلى أيام المنفويين، وقد شهدت عملية تجديد بناء سنة ١٣٧١ هـ بيد السيد أبي الفضل التولية، وتقع اليوم في الجهة الشرفية من الصحن المتبق في الطابق لعلوي متصلة بالمدرسة الفيصبة تشتهر محطوطات ومطبوعات هدد المكتبة ولاسيما الكتب المطبوعة حجريا

١٠- مكتبة المسجد الأعظم تقع في لحاب الشرقي من مرقد فاطعة المعصومة، وقد يناها آية الله البروجردي بدأت عملية بنائها في شعبان ١٣٧٩ هـ واستمرت سنة واحدة، وبم تدشيبها بعد أسبوع من وفاة موسسها بة الله البروجردي يمجكن أهمية هدد المحكتبة فيما تحتويه من مخطوطات ومطبوعات حجرية

يوجد في هده المكتبة ٦١٨٦ محطوطة تتورع في ٢٠٠٠ مجلد، وما يقارب ١٠ آلاف كتاب بالطبعة الحجرية، و١٥ آلف محدد مطبوع، وثلاثة الاف مجلد باللغة اللاتينية، و١٠ الاف محلد من الدوريات والمحلات

١٩٩٠ مكتبة بة بله التكليبكاني اسست سنة ١٩٩٠ م بيد آية الله الكليابكائي، وشرعت عملها رسميا بعد سنتين في ١٤١٠ هـ بد ٢٤١٠ محطوطة، و ٢٢٢٠٠ كتاب مطبوع، تقع بناية المكتبة في مدرسة آية الله ال الكلبابكائي الكبري، وهي موقوفة ثبلغ ٢٥٠٠ متر مربع مساحة ويديرها حاليا آية الله الصافحة الكليبيكائي.

تصم المكتبة مئة آلف مجلد مطبوع واقدمها كدت لنجاة لابن سيد يحمل تاريخ ١٤٥٠ م طبع في مدينة روما مع كذب نقدون في لطب

7Y- مكتبات آية الله السيستاني التخصصية يعود تاريخ تصيس هده المكست الى ما بعد سنة ١٤١٦ هـ ، وهي مكتبة انعقه والقانون ومكنبة التاريخ الاسلامي و لا يراني، ومكتبة الدب علوم لقران والتعسير، ومكنبة عنوم الحديث ومكتبة الأدب العارسي والعربي ومكتبة المنسعة والكلام و بيوم تشهد هده المكتبر من المحقين هده المكتبر من المحقين و بدارسين

٢٣ حامعة المعيد (دار علم لمعيد) نعد حامعة المعيد موسسة علمية ومن احدث المراكر الحوروية الجامعية وقد أسست بيد آية الله السيد عبد الحكريم الموسوي الاردبيلي علمة ١٤٠٩ هـ بقع هده لحامعة في بهاية شارع ١٥ صدوق، ويدرش هيها الطلاب في عدد عن هروع العلوم الاسمانية مثل المسلمة، والاهتصاد وعلم السياسة، وعلوم العرال في مرحلتي البحكالوريوس، والماحستير

27- جامعة باقر العلوم؛ إستهلت هذه الحامعة عملها مند سنة 121 هـ معهد لشعليم العالى، بهدف ريادة الوعي لسباسي لدى طلبة العدوم الدينية في شوون لعالم السلامي وإيران، والعلاقات الدولية ولتأهيل الباحثين السياسين، بادر هذا لمركز لي إقامة دورات بعليمية عامة وتحصصيية قصدرة المدي، وبعد إجراء دراسات أصولية والاستعانة بأراء أسائدة الحورة و تحامعات، بهن المصادقة على لمركز سنة 120 هـ واستمرت الدورات التعليمية في علم السياسة للطلبة وقصالاء الحورة لعلمية بشكل مبدوب حتى سنة 1212 هـ وبعد المصادقة لرسمنة وموافقة وزارد لتعدم العالى، تحولت إلى شجكلها الحالي.

وبائ القبول مفتوح في هذه الجامعة في فرع علم السياسة، وتاريح الاسلام و لمنسمة، والكلام لاسلامي وعبم لاحتماع حتى مرحنة الماحستير ولنعامعة نشاطات حرى مثل نشر فصلية علوم السياسة وتريح لاسلام

تقع بدية هذه الحامعة في الموقع السابق لحامعة الرهراء، وحرمها الجامعي الجديد فيد الإنشاء ٤ مدينة برديسان بقم

70- كلية صبول لدين باسمت هذه الحكية بد العلامة السيد مرتصى العسكري سنة ١٣٨٢ هـ في بغداد، وبعد عشر سنوات من النشاط في فرعي علوم القرآن والحديث، والادب العربي، بادر النظامُ البعلي في العراق إلى حظر الحكية ومن ثم حلها في سنة ١٣٩٢ هـ؛ وبعد سنوات من العياب، تاسست بشكل رسمي في إيران سنة ١٤١٦ هـ وعاودت نشاطها، تقع بنيتها في شارع 10 خرداد حلف مقام السيد علي

77 حامعة قم سسها حجة الاسلام و أسلمين مهدي قاصل الحرم المادي سنة 182 هـ تعلوان المدرسة المصالية العليا لاعد د القصاء ومدرسي ماده التعاليم الدبلية في الدراس، وتعبد تاسيس هذه المرسة، تحولت الى حامعة تحت اشر ف وراره التعليم العالمي ولا يرال السيد الحرم المادي يموم لمهام داره هذه الجامعة التي تقع في بداية طريق أصفهان القديم

۲۷ موسسة الامام الحميني لتتعليم والبحث العلمي تأسست بيد آية الله محمد تقي مصبح اليزدي سنة ١٤١٥ هـ بعصن الاشراف والدعم المادي والعنوى لدى قدمه مرشد

لثوره الاسلامية لسيد على لحاميئي وتعود البواة الاولى بشاط ية به مصناح التعليم ي إلى موسسة في طريق الحق قبل الثورة الإسلامية واستمر هذا النشاط حوالي سنة ١٤٠٦ هدية مؤسسة باقر الفنوم، ثم تحول إلى مؤسسة الإمام الخميني لتعليمية التي بدأت بشاطها رسمها سبة ١٤١٥ هـ

وطبقا للقانون الداخلي الذي مدادق عليه المجلس الأعلى للنوره التقافية، تعد هذه لمؤسسة احدى لموسست الحوروية التي يُشرف عليها مرشد الثورة الإسلامية. يذرُسُ في هذه الموسسة حاليا كثر من ١٠٠ معقق في مراحل للكاوريوس، ولمحستبر، والدكتواره ويبورعون في ١٠ قسما تعليما في محتلف فروع بعوم الاسسية، وهي ١٠ لأديان ٢ القيصاد ٢ التربح ٤ الكلام ٥ القاول ١ علم الموس ٧ الادر، ١٠ علم السياسة ١٠ علوم القران ١٠ علم الاجتماع ١١- الفسفة ١٢ علم التربية. وقد أنجرت حتى الآن أكثر من ٢٠ الطروحة جامعية في مرحلة الماجستير

٢٨- المركز العالمي للدراسات الإسلامية، قام عددٌ من كبار الحورة العلمية بقم وعصلاءها بتأسيس الجنة متابعة شوول الصلاب عبر الايرانيين، تلبية لحاحات بطلاب الأحانت وتنظيم شوونهم بدر سية والمهشية

تواصل بشاط هده اللحبة حتى سبة ١٤١ هـ، وفي نسبة هده عيدت صياعة هيكنة للحبة وتوشع بطاق مهامها، فتعبراسمها الى اللركر العالمي للدراسات الاسلامية كانت درء لمركر والى سبة ١٤٠٢ هـ تتم بالمهج التصيدي لمتداول في الحوزات العلمية، ومبد ذلك اليوم ويتصب المدير من قبل لسيد لحامشي، لمحورت ادارة المركر بحل أشراف مكتب المقدر، وحرجت من سنوسا لشوري وعدم لتمحور

ونظام المركز التعليمي وشهاداته معيماء لدى وزاره التعليم العالي، ويقع مركزه الرئيس في مدينة قم، ولديه شُعبُ في مدن طهران، ومشهد، وأصفهان، وعدد من المدن الأحرى

نحول اسم المرهكز إلى احامعة المسطقي العالمية؛ سنة الده بعد اندماجه مع المدارس العلمية حارج البلاد، ودلك ساء على توجيهات مرشد الثورة الاسلامية

181 هركز المعم الققهي: أسس عام 1811 هـ لل مدرسة الله التكليايكاني وبرعايته، وبإدارة الشيخ على الكوراني وقد صدر المركز عدد در مح حظيت باستسال بعده وأصحاب الرأي ومفكري العالم ومنها، المعجم المقهي، وبرامج الامام لمهدي، وقاموس انتقه، وسيره العلماء، والبيلوعرافيا، وبرنامج التاريخ والرجال، وبرنامج الأحكام الشرعية الحديثة

ولية هذا السياق تجدر الإشارة إلى مركز البعوث المكومبيونزية للعوم لأستلامنة الذي صدر حتى لأن نعشر ت من الترامع في محتص العلوم الحورونة

الاستلام والمسلمين السيد حود الشهرستاسي، لرهد الحورات العلمية والأوساط التقاهية بالمهات المصادر والمراجع في سلم لا لا ها ولتمثل هم لشطلها في تحقيق واصدار ما تحتاجه الحوزات العلمية من كتب ومصادر، وتمر عملية لشر الكتب وطدعته لعداء مراحل لداء من احتيار الكتاب، وحمع للسح ومقارلها والاستساح مرورا بالتحميق الرحاس ولحقيق النص ودراسية.

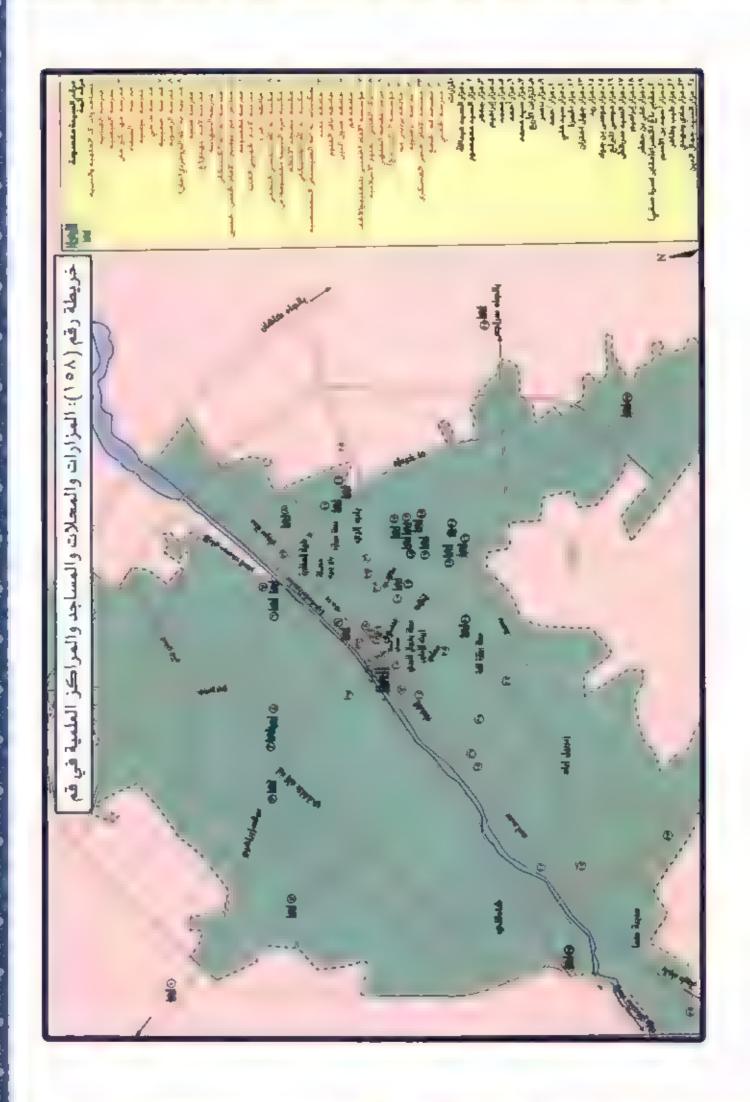
وتجدر الإشارة إلى أن إحراءات مؤسسة أل البيت لتصعيح

الكتب وبشرها، نتم بعد التأكد من جدة العمل وحداثته، وتمكنت المؤسسة من بيل جائزة اقصل كتاب في الجمهورية الاسلامية الايرانية لثلاثة اعوام متوالية (١٩٨٤ - ١٩٨٥ - ١٩٨٨)، وللمؤسسة ثلاثة فروع بيك مدن مشهد، وبيروث، ودمشق وقصلا عن استحدام لمكتبة العبية للمؤسسة، يقوم فريق المحقمان في هذا الربكر بالتواصل المستمر مع أكثر من فريق المحقمان في هذا الربكر بالتواصل المستمر مع أكثر من المؤسسة في إيران ولبنان منذ ٢٠ سنة، إحدى الأصل المجلات المؤسسة في إيران ولبنان منذ ٢٠ سنة، إحدى الأصل المجلات للمؤسسة في المراسات الشيعية

11- كلية قم التابعة لجامعة طهران: أسستُ في سنة ١٢٩٠ هـ بعنوان مؤسسة قم للتعبيم العالي وهي الأقدم في هذا المجال بقم. وقد دشنتُ بنايتها الجديدة في سنة ١٢٩٤ هـ وو فقت حامعة طهران على تعبير سمها إلى «كبية قم جامعة طهران» في سنة ١٤٢٥ هـ، وبعد الثورة الشقاعية، زادت فروع الكنبة من القانون الحرثي، والادرة لحكومية الى حمسة قروع هي لقانون، و الإداره، والمسلمة و الادب العربي، والإلهات في سنة ١٤٠٦ هـ، حكما أضيف إليها مرحلتي والإلهاتير، والدكتوراه.

تبلغ اليوم مساحة الكلية ١٢٠ آلف متر مربع وتقع في طريق قم- طهران القديم

وتصم قم العشرت من المؤسسات الثقافية - لدرسية الأخرى، وقد وردت قائمة أسماءها في الكتاب الذي تصدره سبويا وحدة لتحقيق في لحوره العلمية بقم للمريب بالمراكر الدراسية والبحثية المتواجدة في قم



الأحداث المهمة والإنقلابات حتى أنتصار الثورة الإسلامية الإيرانية في السنوات ٥٦ و ٥٧

وف - اية الله الحاج مصطمى الخميني في النجف.	۱ آبار ۱۲۵۲
مطاهره كبيره بحوره واهامي هم لاعتر صهم لطبع مقالة هيها هامة للسيد الحميمي في حريدة	۱۹ دی ۱۲۵۲
لأطلاعات مطاهره كتبره الأهالي بتربر لمانينة مرور ارتعان يوما لرحيل شهداء قم	۲۹ بهمن ۱۳۵۱
المول بوما على رحين شهد د تتريز و وتتماضة هالى يرد	۱۰ فروردین ۱۳۵۷
عدول بوده على رحين منهد و عمل ول حصومه نظاميه في هده محاهظة	۲۲ مرداد ۱۲۵۷
ناحمة سينما ركس عبادان.	۲۸ مرداد ۱۲۵۷
وا تعليما ركس عبدان. والمراز عبد صلاه عبد القطر بامامة ية الله الدكتور مُفتح	۱۲ شهریور ۱۳۵۷
وا تقاهره مبويه دفاني فهران فقد فتاره عبد الفطر فالمامة يه الله الدهور مقتع	۱۷ شهریور ۱۴۵۷
ناجعة حريق مسجد جامع كرمان،	۲۶ میر ۱۳۵۷
شهاده محموعة من هالي مشهد عنى تر (الأحد لدامي بشهد)	۱ دی ۱۳۵۷
هروب معمد رصد شاه بنهوي من ايران.	۳۱ دي ۲۵۲۱
رحوع لامام لحمسي الي ايران	١٢ يهمن ١٣٥٧
سقاط الحكومه بأمر من الإمام الحميني ويوساطة الشعب،	۲۱ بهمن ۱۳۵۷
معاط المطولة بالتراعل الإعام المعالياني ويوطاطة السطية. تحدج الأنفلات الأسلامي وسموط نظام الشاهستاهية في الران	۲۲ بهمن ۱۲۵۷
	۱۰ دووردین ۱۳۵۸
بعير الحكم من تساهيت في الجههورية الاسلامية في ايران يوم لجههورية الاسلامية الأيرانية	۱۰ فروردین ۱۳۵۸
يوم الجههورية الاستعمال الشعبي (سيدم يا مستدر ال	۲ ردسهشت ۱۳۵۸
استس خرکه تحسن استقبی استام داستام داستاری) سهاده الاستاد مرتضی مصهری علی ید مجموعة المرفی	۱۳ اردیمهشت ۱۳۵۸
سهاده دستاد مرتضی مطهري علی ید مجموعه نفرق . فامة اول صلاء جمعة بعد الثوره في طهران برمامة الله الطالقاني	۵ مرداد ۱۳۵۸
التحابات مجلس الخبراء لعرض كتابة الدستور	۱۲ مرداد ۱۲۵۸
	۱۱ مرداد ۱۲۵۸
شهاده الله علم السند مجهد على القاصلي الطناطلاني النام جمعة تبرير (اول شهيد للمجر ب) على بد مجموعة المرق	1.07 01 11
لمسادقه عنى دستور جمهورية بران من قبل محسن الجبراء	۲۶ مار ۱۳۵۸
مرحقة تدستور والتصويب عليه	۱۲ ادر ۱۳۵۸
وم اعلان الثورة الثقافية.	۲ اردیبهشت ۱۳۵۹
سَس لفاره الفسكرية الأمريكية على صحراء طيس على اثر عاصمة براسة	٥ ارديپهشت ١٣٥٩
لدانة حرب حرب بنعث العراقي على جمهورية يران الأسلامية	۲۱ شهریور ۱۳۵۹
محاولة اعتيال أية الله الخامشي في مسجد أبودر في طهران على يد المناطقين	٦٠ تبر ١٣٦٠
تمجار فليله الدمام المركزي تحرف الجمهورية الاسلامية وشهاباء به انه بهشتي و ۲۲ شخصنا من	۱ تیر ۱۳۹۰
استوولي سطام	۳۰ میر ۱۳۹۰
علال حرب المنافضين على نصام الجمهورية الاسلامية وقتل جوالي أربعة الأف شخص على طون للسين من عمر الثورة على بد المنافقة.	۱۱ نیز ۱۱ نیز
سحار مكسارينس لورزاء عنى يد الماهمين وشهاده ربيس الجمهورية معمد عني رجاني وربيس	۸ شهریور ۱۳۹۰
لورراه الدكتور محمد خود باهدر	
لهادة ايه الله القدوسي على يد المناطقين	۱۱ شهربور ۱۳۹۰
عهادة ايه الله سيد أسد الله المدني أمام جمعة تبرير (ثاني شهيد للمحراب)	۲۰ شهریور ۲۳۰۰
نهادة الله سيد عبد الحسين دستغيب (ثالث شهيد للمحراب) أمام جمعة شيراز على المنطقين.	۲۰ اگر ۱۲۹۰
مهادة ايه الله صدوقي (رابع شهيد للمحراب) أمام جمعة يزد على يد الماطقين.	۱۱ بیر ۱۳۹۱
لهادء ية نه شرك لاصفهاني عام حمقة كرمنشاه (حامس شهيد المعجراب) على بد المنافقين	۲۲ مهر ۱۲۲۱

۱ مرد د ۱۲۱۱	شهاده حجاج بيب نله في مكة العظمه
۲۷ تیر ۱۲٦۱	فيول القرار ٥٩٨ من محسن الأمن من فين الجمهورية الاسلامية الابرانية
۲۹ מתנינ ۱۳٦٧	
١٤ حرداد ١٣٦٨	رحيل لامام لحميني موسس لحمهورية لأسلامية الايرانية وانتحاب ابة الله الحامسي هابدا تلثوره
	لإسلامية لإيربية

الإمام الخميثي، مؤسس الجمهورية الإسلامية في إبران

انه روخ الله الموسوي الجهيني رعيم لثوره الاسلامية ومؤسس الجههورية الاسلامية في بران دلت الرحل الذي طاح بالنظام لمنكل في ايران في ١٩٧٩ مشريل الثاني ١٩٧٩ به القائد المدي بمتع بمحكانة حاصة من جهيع الرويا بعلمية، والأخلاقية، والوعي السياسي، والمكانة والشعبية الاجتماعية ولد روح الله في ٢ حمادي الاحرم ١٣٢١ هـ ١٧ حريران الماء في مدينة حمل حدى مدل محافظة مركري، برامد مع مولد فاطمة الرهراء، كان أبوه سيد مصطعى من أعيان حمين، وقد استشهد في طريق خميل إلى أراك؛ لينشأ الإمام حمين، وقد استشهد في طريق خميل إلى أراك؛ لينشأ الإمام تحت رعاية عمته المقدامة صاحبة خانم، وأمه هاجر خانم،

كان الله المعلمة دارت رحى الحرب العالمة الولى، حين بالله الرائ العالمة الأولى، حين بالله الرائ بعالى من الأوضاع العصلية الناجعة عن طروف الحرب والاحتلال ولم تحكن حمس بعيد، عن بلك الأوضاع غير المستقرة، إذ كان روح الله على مرأى من حور الأشرار وظلم الأجانب، وبعد أن وصفت الحرب أوزارها، لقي كثيرٌ من أهالي تلك المنطقة حتمهم إثر تمشيّ الهصلة ويومتد مات والدة روح الله وعمته، فأتى بجثمانهما إلى قم ودههما في مقبرة حاكمرح

وثم يكن عمره يتجاوز اربعة شهور

تلقى مقدمات العلوم عند أحيه الأكبر ية دمه بسنديده في خمين التي لم يتركها سوى مرة واحدة في ١٧ من عمره، عمده، عمده، ساهر الى صمهال في ١٣٣٥ هـ برداره بة دهه السيد حسن المدرس وفي تلك الرداره ترك المدرس الطباعا حدمنا على شخصية الامام، هقد عدود ريارته في ظهران

سقل بى الحوره العملية في رك لمابعة دراسته لحوروبة في ١٣٣٨ هـ، إذ كانت قد أسست بيد آية الله الشيخ عبد الكريم لحسري همكث عبه سنة، ثم توجه إلى قم برعمة اية الله لحسري السردي و ستقر هيها طالبا ومدرسا مند ١٣٤٠ هـ حتى ١٣٨٤ هـ عندما اعتقل ونعى إلى تركيا

ومن بين أبرز أساتذته، يمكن أن نشير إلى كل من اية الله السيد علي اليثربي (دروس السطوح)، وأية الله الشيح عبد الحكريم الحائري، وآية الله السيد محمد تقي الخواسباري (بحوث الخارج في الفقه والأصول)، وآية الله السيد أبو لحسن الرفيمي الفرويسي (بمسعة الاسلامية، والرياصيات والبيئة)، والشيخ محمد رضا المسجد شاهي الأصمهابي (الأدب والملسمة)، وآية الله الميزا محمد علي الشاء آبادي (المرهان النظري والعملي)، وآيه الله الميزا جواد آقا المنحي الشريزي (الأخلاق)، وقد حضر مدة مجلس درس آية الله البروجردي، وذلك عدما كان من أبرو سائدة لحوره المدمية

تزوج في ٢٧ من الجاحة خالم قدس إيران ثقفي كريمة الحاج ميرزا محمد انتقمي أحد علماء طهران، الذي كان قد تى لى قم لحصور محس درس الله لله عبد الكريم الحادري

وهبل الرواح كان يسحن في الدرسة الميصية، ثم اسمن الى مدرسة دار الشماء بالم و با سبوات وبعد الرواح سكن مدة في شارع آب سردار في طهران، ثم تحوّل إلى هم في بيت عرصه عليه آية الله السيد أحمد الزنجاني، ثم إلى بيت في حي يدعى عشق علي (الوديه) وفي النهاية سندر في حي بحجال هاصي (البيت الحالي) وبداية كان قد سكن هيه إيجارا، ثم ابتاعه بعد أن باع قطعة أرص في خمين

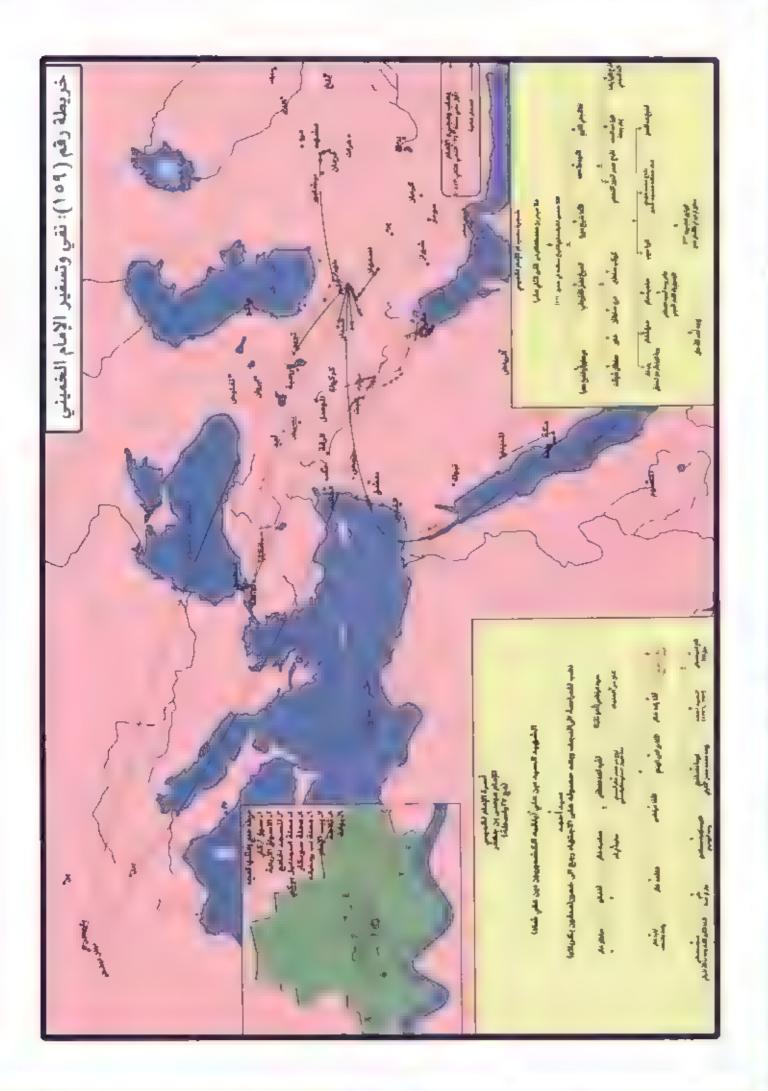
سافر إلى بيروث سنة ١٣٥١ هـ وتوّجه إلى البند الحرم بحرا، وكان يُصيّفُ علا مشهد أو همدان، ولا إحدى هذه الرحلات ، سافر إلى مدينة فريمان بإلحاج من الشهيد المطهري ولا زياراته إلى بيت حميه علا حي يامنار بطهران، تعرّف على عدد من علماء طهران مثل ية الله التكاشاني

ولسبس عديده عمل كستاد متمرس وممتارية الحوره معلمية سمع ودرس عدة دورات تعيمية في سقه، والاصول، والمستعة و بعرفان والأحلاق الاسلامية في لمدرسة لميمنية، والمستعد الأعظم ومستحد للحمدية ومدرسة لحاج ملا صادق والمستحد السنماسي وعدد احر من المدرس وقد لعب دورا هاما عندما قام علماء قم بدعوة آية الله البروجردي إلى قم، إد قام بمشاط كبير لتكريس مرجعيته

ويعد وفاة ية الله البروجردي الج ١٢ شوال ١٣٨ هـ، بايت مرجعية الأمام موضع الحديث الج المحاسل والمحاص العلمية بقم، الج حين انه كان يكره آن يثار موضوع مرجعيه

مع بدية الثورة السماء ومشروع الإصلاحات بررعة في درمصال ١٣٨٧ هـ، واثر اقرار مشروع قابول تحادث المحافظات و لمقاطعات في ١٠ جمادي الأولى ١٣٨٧ هـ، القي الإمامُ أوُلي حطاباته الجادة في ٢٥ شوال ١٣٨٧ هـ احتجاجا على شورة سيمياء بعد مرور شهرين و ثر الاعبد ، عبى المدرسة الميمية في ٢٧ شوال ١٣٨٧ هـ في ذكرى استشهاد الإمام حمفر الصادق، القي الإمام حطابا حادا ضد محططات الكيان بصبهيوني وقساد البعام الحاكم في عصر يوم عاشوراء ١٣٨٧ هـ، وفي منتصف تلك الليلة اقتحمت القواتُ الحكومية بيته في بخجال قاضي وقامت باعتقائه ونقله إلى طهران

نس لامام دد به الى ددي لصدط وقع عروب البوماء نقل بعسه أفتيد إلى معسكر القصر، وبعد مرور ١٩ يوماء نقل إلى معسكر عشرت أباد، حيثُ شجن هناك. لكن الحكومة صطرت الى الاهراج عنه بتصاعد الاحتجاجات والرسائل لمتنابية من قبل العلماء في بحاء أبران كاهة الكنه اثرت بيكون تحت شرافها في بيت يقع بحي دوسة في طهر ن بكون تحت شرافها في بيت يقع بحي دوسة في طهر ن شميرانات بعد ثلاثة أيام في ١٢ شهر ربيع الأول ١٣٨٢ هـ، بينما مكانت حركة المرور تراقب من قبل عدد من العملاء السريين أما البيث فكان يملكه المرحوم روعني، أحد أعيان بازار طهران وبعد أيام نقل إلى بيت أحر استقر فيه ٨ أشهر، ومع تعيير الحكومة وصعود حسن على منصور إلى منصب رئيس



قم بين استقبال حاشد من قبل العلماء والحماهير

بعد إقرار مشروع قانون الحصائة القصائية وحطابه الاحتجاجي في ١ جمادي الآخرة ١٣٨٤ هـ صد ذلك القانون، أعتقل مرة ثانية في فجر ١٨ جمادي الأخرة ١٣٨٤ هـ ثم نقل مباشرة إلى مطار مهر أباد في طهران ونمي إلى تركيا، وفي اليوم التالي استقر في مبنى هوتوتم في أنقرة، ثم نقل إلى مدينة بورصة في عُ شهر ربيع الأحر ١٣٨٤ هـ واستمرت إقامته في ا تركيا مدة ١١ شهراً، وفي تلك المدة دوَّن الإمام رسالته العلمية... التي حملت عنوان تحرير الوسيلة, وفية ١٠ جمادي الأحرة ١٣٨٥-ه طلبت الحكومة التركية من ايران أن بنقل الأمام أن مكان حر وإثر هذا لطلب، بأدرت الحكومة لأيربية بي لقله إلى بعداد. وبعد أن دخل بعداد، توجه إلى الكاظمية. وسامراء، ويلا ١٣ من الشهر نصبه، قدم إلى كربلاء وبزل چه بيت لسيد عباس المهري حد عبماء لكويت ولج مده مكوث الإمام في كربلاء، سلم آية الله السيد محمد الحسيني الشيرازي (١٤٢٢-١٢٤٧ هـ) إمامة جماعة الحرم الحسيني إليه كان الإمامُ يُعرف بآية الله الخميني حتى قدومه إلى

كربلاء ومند تلك الأيام اشتهر تدريحيه بالأمام لحميني وتزامنا مع يوم ٢٠ جمادي الأحرة ١٣٨٥ هـ، توجه إلى النجم، بمرافقة علماء كربلاء، ومدرسي لحورة المنمية، ولقي استقبال علماء البحف وطلابها وفي أثناء اقامته في البحف التي ستمرت ١٣ عامه، درس الفقه، ومعارف اهل بنيت على أرفع المستويات في مسجد الشيخ الأنصاري وقد طرح فيها سنة ١٣٨٩ هـ الأسس البطرية للعكومة الإسلامية لأول مرة صمن سلسلة دروس ولابة المقيه التي كأن تلفيها للطلاب

تصاعد تيار الثوره الجديد في دى الحجة ١٣٩٧ هـ و لمحرم ١٣٩٨ هـ وأحدث وثيرته تنسع تدرنجيا. ونفعل بيانات الأمام،

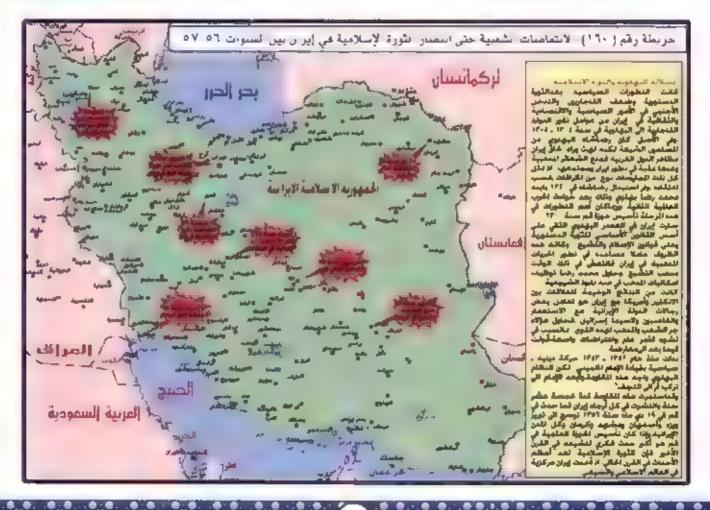
لورز ،، طبق سراحه هي ٢٥ دي لقعدة ١٣٨٣ هـ ودخل مدينة. ناتت لمنولة النهلونة تلفظ أنفاسها الأخيره، وارتعدت دعامة الدولة ومسابديها من الأعداء

و ثر عقد تماقیة الحراثر سی ایران و معراق رادب الدولة البهلوية من حدَّة صعوطها عنى العراق، وبعد أن خوصر بيته له النحم، طالبت الحكومة العرافية الأمام بمعادرة العراق فعادر النجف قاصدا الكويت، فتوجه إلى البصرة، ثم الربير ومنموان، والعبدلي، لكن الحكومة الكويتية رفضت دجونه إلى أراضيها ، فرجع إلى بغداد ثانية ، وفي صبيحة اليوم التالي ٥ دي لقعده ١٣٩٨ هـ ترك بعداد متحها إلى باريس وبعد الوصول إلى باريس، سكن بداية لله حي كشان، لكن ضيق المكان جعله ينتقل إلى بوفل لوشاتو في ضواحى باريس

وحلال إقامة الأمام في باريس والتي امندت ٤ شهور، رارة العديد من الجماعات والشخصيات وبمحرد معادرة نشاه، أصدر بيانًا أعلن فيه عن عودته إلى إيران علا ٢٩ صمر ١٣٩٩

وما أن علمت حكومة تحليار تعوده الأمام حتى تأسرت أني علق مطار طهران الدولي، غير أن الإمام لم يتراجع عن قراره، إد كان متمسكا بالفودة إلى الوطن، ولية ٤ ذي الحجة ١٣٩٩ هـ إنطاقت طائرة البوينغ ٧٤٧ من مطار باريس علا الساعة الثالثة بعد منتصف البيل حاملة الإمام مع ٥٠ بقرا من مرافقيه و١٥٠مراسلا، وهبطت في مطار مُهرُ آباد في الساعة ١٠٣٣ صباحا؛ وقد غُرفت هذه الرحلة الجوية برحلة الثورة

توجه بعد وصوله إلى طهران إلى جنة الرهراء، حيث مقبرة لشهدء ليلقى هناك خطابه لتاريحي ثم استقرابي مدرسة مرفاد وفي الثاني من شهر ربيع الأحر ١٣٩٩ هـ متقل إلى قم ومكث فيها مدة ٣٢٨ يوما، وبسبب مرص قلبه، دحل مستشفى قلب جماران بطهران عليَّ ٦ شهر ربيع الأول ١٤٠٠ هـ، وبعد تعافيه انتمل الى منظمة حماران الواقعة شمالي طهران في



كرجب فاكف

وقد دحل الامام المستشعى بمسه مرتبي حربين وكانت البرء الأحير، في ٢٩ شوال ١٤٠٩ هـ في الساعة ١٠٢٢ مساء، عساما وقمت دقات قلبه، وانتقل روح الله إلى الملكوت الأعلى، وبعد يومين، شُبَّعَ حثماته بمشاركة الملابين من التاس ودُلانَ بالقرب من مقبرة شهداء الثورة، ومدفقه يعرف اليوم باسم مرقد الإمام الخميني،

وبادرا ما يشهد التاريخ أن يرافق (عيما ما في غصون عشر سنوات، استقبالا وبوديعا مشاركة الملابين من الجماهير المبتسمة مرة، والباكية مرة أجرى

تلامذة الإمام الخميني

حلال قامله في لحورات العلمية في التحم وقم، عمل الإمام بكل جد ومثارة على إعداد وتربية جيل من صفوة بصلاب والكثير من هولاء التلامدة تحولوا بن وجود علمية ماررة في لحورة، وقادو الشعب والثورة فكرنا وسيسيا، ملهم السيد مصطمى الحميني، السيد مرتصى الحلحالي، علي المشكينية حسين علي المتظري، محمد مفتح الهذائي، بو القاسم الحرعلي احمد الحنني، مرتصى المطهري، السيد محمد الحسيني بنهشني محمد حواد الحجتي الكرماني، على كبر الهشمي لرفستحالي على صغر مرواريد السيد على الخاملئي، فصل الله المحلاتي، السيد عبد الكريم لهشمي بحاد حعمر السيحالي محمد الحمدي الجيلالي بحوادي المحمدي الجيلالي بحوادي القمي، بحاد حعمر السيحالي محمد المحمدي الجيلالي بحوادي القمي، الأملي، ميررا أبو القاسم الأشتياني، محمد مؤمن القمي، الأملي، ميررا أبو القاسم الأشتياني، محمد مؤمن القمي،

على العدوسي مهدي الحائري البردي، محمد رصا مهدوي الكبي محمد لبردي، محبي الدين فاصل لهربدي، مربضي بني قصل المربري حسن المطاهري، موحدي لكرماني السند موسني لمندر، حسن الطاهري الحرم بادى، محمد خواد علم الهدى عباس علي عميد بريحاني علي لدواني، هادي معرفة، محمد مصباح البردي السبد حمور الكريمي، محمد الامامي بكاتبي، محمد رصا السعيدي، وعبرهم

المؤلفات العلمية للإمام الخميش

هم الإمام بتاليف عدد من الكتب، هسلاً عن تربية الطلاب ومنها شرح دعاء لسحر الولف سنة ١٣٤٦ هـ باللغة العربية وتحبوي عنى دقائق عرفانية وقلسفية، وكلامية بعدد بعور مصباح الهدية لى تحلافة ولولاية، وقد لفة لا ٨٨ من عمره؛ والحاشية على شرح قصوص الحكم، لحى بدس بعربي، والاربعون حبيثا، وسر الصلاء، ومعراح السالكين وصلاء العارفين ورسانة بفء به والحاشية على الأسفار وحميع هذه بحك تعود الى الايام التي كن الامام منشملا بالمعارف بقلسفية و بعرفانية ومند منتصف الربيبات عمل مثابرا على تدريس الفقه والأصول وقد ترك آثارا في عمل مثابرا على تدريس الفقه والأصول وقد ترك آثارا في الوسيلة وولاية بمفيه وله كتاب تنسير سورة الحمد وهو بتاح برنامج متلفر بعد الثورة، أما أهم مواريث الإمام المكتوبة فو صحيفة النور الذي يقع في الإمام المكتوبة وحطابات الاماد، ويعد أهم وثائق لثوره الاسلامية

تقويم لحياة الإمام الخميني على وفق التقويم القمري والشمسي

۳۰ جمادی الثانیة ۱۳۲۰/ آول شهر مهر ۱۲۸۱	ولاده الامام لمصادفه مع ميلاد فاطمه الرهراد
ي القعدم ١٣٢ اسبعد ١٨٢١	شهادة اعًا مصطمى، والد الإمام في عمر باهر ٤٢ سنة في طريق حمين ٣ اراك ،
ع ربيع الأول ١٣٨٢/ ٣٠ ارديبهشت ١٢٨٤	وكان عمر الإمام اقل من ٥ اشهر ، تتميذ الحكم على قاتل السيد مصطمى في حكم مظمر الدين شاه قاحار
1447/1770	بعد الحرب العالمية الثانية وطهور الوباء، كان الإمام في سنة ١٥ فقد عمته
1744/1775	(صاحبه حالم) و مه وهالي لأثنان دهنا به مسرة حاكمرج في قم يا عمر ۱۸ سنة لعرض اثمام دراسته ذهب لحوزة سلطان آباد في اراك
17/171-	لية الوقت نفسه من دخول الله الله الحاثري إلى قم، رجع الأمام إلى قم بعد ان لبث سنة واحدة لية راك تغرض اثمام الدراسة
17 1 1721	بالحول لميرز أنو الحبين الرفيعي بقروبني ستاد الأمام من ظهران الي فتم
17-7 1857	المبرز ا محمد علي شاء اباد رجع من طهر أن إلى قم وبقي في قم مدة ثمان سنوات، وكان الإمام في هذا الوقت بأحد منه الدروس العرفائية
۱۱ ارمصتان تهمان ۱۲۰۸	دروج من حديجه حديم (قدس يران) بنت الحاج مبرا مجمد الثقمي الطهرائي وكان عمره ٢٧ سنه (الفقد الأصلي للرواج موجود خالياً عِلْا مكتبة أية الله المرعشي في قم)
1717/1701	سافر الى بيروب ومن هناك الى تسعودية لأنعام مراسم لحج وكان عمره ٣١ عاما
1712 1702	طرح موضوع كشف بحجاب ونعص الأحراء شاصد المنهب لذي هام بها رضا
١٧ ذي القعدم ١٣٥٥/ ١٠ بهمن ١٣١٥	رحيل اية الله الحاج الشيغ عبد الكريم بحائري باني الحوره العلمية في هم

٤١ محرم ١٣٦١ وي ١٣٦٢ وصول السيد الووجردي إلى هم وقول موحميته بدعم السيد الخميني ٢٠ شوال ١٩٢١/١ (وي ويودري المحمد ١٩٤١) الإساس المورد وي الشيعي العكيرة وي هذا الوقت كان درس ٢٠ مهر ١٣٦١ أقرار قانون الصلاح الأراضي ٢٠ مهر ١٣٦١ أول خطاب قوي الإمام في أدامية ٢٠ مهر ١٣٦٤ أول خطاب قوي الإمام في أدامية ٢٠ مهر ١٩٦٤ أول خطاب قوي الإمام في أدامية المحدد الاعظم واعتر صنه على القررة البيساء ٢٠ معدد ١٩٦٤ أول خطاب قوي الإمام في أدام المحدد الاعظم واعتر صنه على القررة البيساء ٢٠ معدد ١٩٦٤ أنقل المهتر قوم ضافه في شهرور وصنف في مسرف المجتب اللاعاء تحاقي حالات بالإمام في أدام المحدد المعرد والإمام في أدام المحدد المحدد المعدد على المحدد المعرد الإمام واعتدائه المحدد المحدد المعدد على المحدد ال		
الإمام التجار المراح التجار الدوس وكان يعضر في درسه ١٠٠ نفر تقريباً المهمة ١٩٠١ الفرار قاتون اصلاح الإراضي الامهمة ١٩٠١ الفرار المام التجار الإراضي الامهمة ١٩٠١ الول خطاب قول للجامم في المحام واعتر صنه على الثورة البيصاء حداث الأمام من قبل الشرطة واقتياده من منزله في منطقة يحجال النيس المحام المحام المحام واعتر صنه على الثورة البيصاء المحام المحام المحام المحام المحام المحام المحام واعتر صنه على الثورة البيصاء المحام	۱۱ معرم ۱۲۱۱ ۹ دي ۱۲۲۲	وصول السيد البروجردي إلى هم وهول مرجعيته بدعم السيد الخميني
١٩ مهره ١٩٠١ اظرار قانون اصلاح الاراضي ١٦ مهر ١٩٠١ اطر کالتحة الاقليمية والمطلق ١٩ مهر ١٩٠١ اول خطاب هوي للإمام بالمسلم ٢ مورودين ٢٩٠٢ حطاب الانم بعد شهرس مرحمة شهر مورودين على مدرسه العيصيه ٢٠ مورودين ١٩٠٤ انتقل للبهت رقم ثمانيه بالمسلم ٢٠ التوليم المسلم انتقل للبهت رقم ثمانيه بالمسلم ٢٠ محدي الثانية على المسلم المسلم ٢٠ محدي الثانية ١٩٠٤ اناس ١٩٠٤ ٢٠ محدي الثانية ١٩٠٤ المسلم ٢٠ محدي الثانية ١١٠ المسلم ٢٠ محدي الثانية المسلم المسلم ٢٠ محدي الثانية المسلم المسلم ٢٠ محدي الثانية المسلم المسلم ٢٠ محدي المسلم المسلم <	۱۳ شوال ۱۰/۱۲۸۱ هروردین ۱۳۶۰	رحيل السيد الروجردي المرجع الشيعي العكبير، وفي هذا الوقت كان درس
١٢ مهر ١٤٧١ طرح كالتحة الاقليمية وبالحلية ٢٧ اسعيد ١٤٧١ اول خطاب قوي للإدم به السحد الاعتمام واعتراضه على الثورة البيصاء ٢٧ مورودين ٢٤٢٠ حطاب الامام بعد شهرس من حملة شهر مورودين على بدرسه العيصية ٢١ خرداد ٢٧ انتش للبيت رقم شمائية في شميران وصحاب المحتب للاعا نجائي – ثلاثة بريارة ٢١ خرداد ٢٧ انتش للبيت رقم شائية في شميران وصحاب المحتب للاعا نجائي – ثلاثة بريارة ٢٠ مدى الثانية ١٩٧٤ طلاق صداح الامام وعرجوعة لي هم و سعسله من هن سيس ٢٠ مدى الثانية ١٩٧٤ طلاق صداح الأمام وعرضه على مشروع لحصيفة المحتبة للاحديث المحتبة للاحديث المحتبة للاحديث المحتبة المحتبة المحتبة الإمام المحتبة الإمام المحتبة المحتبة المحتبة المحتبة الاحديث المحتبة المحتبة الإمام المحتبة المحتبة الإمام المحتبة المحتبة المحتبة المحتبة المحتبة المحتبة الإمام المحتبة		
٢٧ اسعد ١٤٦١ اول خطاب قوي للإدم في السعد الاعظم واعتر صنه على الغرة البيصاء ٢ مورودين ٢٤٢١ حطاب الاصم عد شهرس من حملة شهر مورودين عس عدرسته الميت وشم أصافية في شطوطة والقيادة من منز له في منطقة يحجال قاضي ٢٦ خرداد ٢٤٢١ انتقل الميت رقم أضافية في شميران وعنان محتقب اللاعا تجاني – ثلاثة بهم في المراجعة ٢٠ ٢ خددي الثانية ١٣٤٤ الماروية - صعمة ايها في القطائية في الحاليات المستقدا المراجعة ٢٠ حددي الثانية ١٣٤٤ مطاور مشروع الحصابة القطائية فلاجائب في المجلس ٢٠ حددي الثانية ١٣٤٤ محاصرة ميزل الأمام واعتقله للمرة الثانية واحده الطهران ثم العادة بل تركيا ١٠ المار ١٣٤٤ محاصرة ميزل الأمام واعتقله للمرة الثانية واحده الطهران ثم العادة بل تركيا ١٠ المار ١٤٣٤ القال الإمام واعتقله للمرة الثانية واحده الطهران ثم العادة بل تركيا ١٠ المار ١٤٣٤ القال الإمام إلى توزيل الأمام واعتقله المرة الشهرائية تركيا ١٠ المار ١٤٠٤ القال الإمام إلى توزيل الأمام واعتقله المرة الشهرائية تركيا ١٠ المور ١٤٣٤ القال الثام من الخالم الإمام إلى توزيل الأمام واعتقله من قبل الأمام واعتقله الأمام والمراكزة المورة والمنتقلة المحودة المورة والقالة مخلة المحودة المورة والقالة الثام من كل البرس في المحافة المحدة الحددة المورة والقالة الشهرة والمحدة المحددة المحدددة المحدددة المحددة المحدددة المحدددة المحدددة المحددة المحددة المحددة المحددة المحددة ال		اقرار قانون أمبلاح الأراضي
المناس الله 10 طرداد 12 المناس البيات وقم ثمانيه على شهران وكان محكب للاعا نجاتي - ثلاثة بيام على المناف المناس المناس المناب المناس ا		
التقل لليبت رقم شانيه للق شميران وكان مكتب للاعا تجاني - ثلاللة ايام لله المراحة المحتب للاعا تجاني - ثلالة ايام لله المراحة المحتب ال	۲ هروردین ۱۳۱۳	حطات الأمام بعد شهرين من حملة شهر فروردين عنى مدرسه الفيضية
المداورية الإعلام المداورية المداور	نصنف لیل ۱۵ خرداد ۲۲	
١٧ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١ ١	۱۲ خرداد ۱۳۲۲	
المورودين ١٣٤٧ عامل عدال عدال المعالم ورحومه الى هم و سنسانه من هني ساس المورودين ١٣٤٧ عامل عدال عدال المعام والمستوع المحسانة القضائية للأحاليب في الخلس الالهور ١٣٤٧ حملت الالهام واعتقاله للمرة الثانية واحده الطهران ثم الماده إلى تركيا الخميس عا آبان ١٣٤٣ وصول الإمام واعتقاله للمرة الثانية واحده الطهران ثم الماده إلى تركيا وصول الإمام إلى تركيا التقال إلى بورسا في تركيا التقال السنة مصطفى الله المادة على الأمام واعتقاله المرة على المادة على المادة إلى تركيا الأدر ويركيا عنقال السنة مصطفى اللهام إلى بقداد بعدما أقام 11 شهرا في تركيا وصول الإمام إلى بقداد بعدما أقام 11 شهرا في التقيالة بحماوه وحمول الإمام إلى بياداد وحمول الأمام المادة إلى سامراه وكان الناس في استقبالة بحماوه وصول الإمام اللهام إلى حريلاه واستقباله من قبل الأهالي ويقده لمدة السنوع في كريلاه وسول الإمام المن كريلاه إلى التجما المن المراكزة المواج على المادة المناحزة المواج على المادة المناحزة المواج على المادة المناحزة المنا		
حمدى الثانية 1742 لا مان 1787 والم مشروع الحصابة القضائية للأحالي في الحلس 178هـ/1879 حطات الأمام و عدر صنه على مشروع الحصابة للحديثة بتحديثة للأحديث المحدد الم		
المهر١٤٣١ المان ١٤٤٢ محاسات الامام واعتداله للمرة الثانية واحده لطهران ثم انعاده إلى تركيا معر الارتماء ١٦ المان ١٤٤٢ وصول الإمام واعتداله للمرة الثانية واحده لطهران ثم انعاده إلى تركيا الماء (م. ١٤٤٢ النقط إلى بورسا في تركيا ١٤٤٦ النقل إلى بورسا في تركيا ١٤٤٦ النقل إلى بورسا في تركيا ١٤٤٦ الله المنافعة الم		
سعر الإربعاء ١٦ المان ١٩٤٢ وصول الإمام واعتداله للمرة الثانية واحده لطهران ثم انعاده إلى تركيا كفيسي ١٤ آبان ١٩٤٣ وصول الإمام إلى تركيا ١٧ آبان ١٩٤٣ انتقل إلى بورسا في تركيا ١٧ (دى ١٩٤٣ عنقال السنة مصطفى من لامام و عدده عن اير ن ٢٠ (در ١٩٤٣ الله السنة مصطفى من لامام و عدده عن اير ن ٢٠ (در ١٩٤٣ الله المنافع المنافع الله المنافع الله المنافع الله المنافع الأمام من كربلاء إلى النجمة عدم منافع منافع المنافع المنا	۲۰ حمدی الثانیه ۱۲۸۵ ۱ ۱۰ان ۱۳۲۳	قرار مشروع الحصابة القضائية للأجالب في المجلس
لخميس ١٤ آبال ١٩٣٣ النقل إلى بورسا في تركيا ١١ ترك ١٩ ترك ترك ١٩ ترك ١٩ ترك ترك ١٩ ترك ترك ترك ١٩ ترك ترك ترك ترك ترك ترك ترك ترك تر	172471	
١٢١ الناس ١٩٠١ الناس ١٩٠٤ الناس المسلمين الله و المده عداده عن اير ال ١٢٤٠ الناس الله السند مصطفى الله المده و المده عداده عن اير الله السند مصطفى الله السند مصطفى الله المده و المده الله الله السند الله السند الله الله الله الله الله الله الله الل	سعر الارتماء ١٣ انان ١٣٤٢	محاصرة مبزل الامام واعتقاله للمرة الثانية واحده لطهران ثم ابماده إلى تركيا
۱۲۰ الم ۱۳۶۳ عشال است مصطفی بن لاهام و بعدد عن ایر ن ۲۰ در ۱۳۶۳ اشد، السند مصطفی بن لاهام و بعدد عن ایر ن ۲۰ در ۱۳۶۳ اشد، السند مصل بنه انجو بستری مع لاهام فی سطبول و مورا الامام این بقداد بعدما أقام ۱۱ شهرا فی ترکیا و مورا الامام این بقداد بعدما أقام ۱۱ شهرا فی ترکیا دهاب ۱۲۵۱ و مورا الامام این کریلام این کریلام و مورا الاهائی و بشتهاله بحقاوه و مورا الاهائی و بشتهاله بحقاوه و مورا الاهائی و بشتهاله من قبل الاهائی و بشتهاله بحقاوه کریلام و مورا الاهائی و بشته الدهائی و بشتهاله بحقاوه کریلام و مورا الاهائی و بشته الدهائی و بشتهاله من شبل الشرطه بعد به	لخمیس ۱۶ آبان ۱۳۶۳	وصول الإمام إلى تركيا
۱۳۰۰ ۱۳۰۰ ۱۳۰۰ ۱۳۰۰ ۱۳۰۰ ۱۳۰۰ ۱۳۰۰ ۱۳۰۰	۲۱ آبان ۱۳۱۳	ائتقل إلى بورسا ہے ترکیہ
9 جمادی الثانیة ۱۳۵۵ مهر ۱۳۵۵ دهاب الامام می ایک بغداد بعدما آقام ۱۱ شهرا فی ترکیا 10 مهر ۱۳۶۶ دهاب الامام می الکاطمیه إلی سامراه وکان اثناس فی استقباله بحماوه وصول الإمام إلی کربلاء وصول الامالی و وصول الامام می کربلاء و صول الامالی و وصول الامام می کربلاء و کربلاء الامالی و و کربلاء و کربلاء الی النجمیا حریج الامام می کربلاء الی النجمیا حریج الامام می کربلاء الی النجمیا درج الامام می کربلاء الی النجمیا و درج الامام می استحمیا و درج الامام می دربی الامالی و درج الامام می دربی الامالی و درج الامام و درج الامام الی ایران بالطائرة ۱۶۷۷ و داستم طیران الثورة و حصوره و القاء حطبه الامام الی ایران بالطائرة ۱۶۷۷ و داستم طیران الثورة و حصوره و القاء حطبه الله الامام الله المام الله المام الله الله	۱۲ دی ۱۲۶۲	عبقال لسند مصبطتی بن لامام و تعادد علی ایر ن
17 مهر ١٤٤٤ دما الامام من الكاممية إلى سامراه وكان الناس في استقباله بحماوه ومول الإمام إلى كربلاء واستقباله من قبل الاهالي وبقاءه لمدة امسوع في كربلاء واستقباله من قبل الاهالي وبقاءه لمدة امسوع في كربلاء إلى النجمة ٢٧ مهر ١٩٤٤ حركة الإمام من كربلاء إلى النجمة والله محاصره مسرله من قبل الشرطة بد القامة ثلاثة عشر سمة في المجف، وبعد عدم رصا دولة الكويت رجع إلى بدر اقامة ثلاثة عشر سمة في المجف، وبعد عدم رصا دولة الكويت رجع إلى بدر الامام إلى ايران بالطائرة ١٤٧ وباسم طيران الثورة وحصوره والقاء حطبه القاء لاهالي في مدرسة المرقاء بهم بدر التعام إلى التوان وحصوره والقاء حطبه القاء لاهالي في مدرسة المرقاء بعد ١٣٥٧ مسومة بدر اللهماء وحمورية لاملامية وصوله إلى قم من الاقدمة في قم نقل إلى مستشفى للقدب في طهران التقل إلى بعد ١٣٠٨ بيم من الاقدمة في قم نقل إلى مستشفى للقدب في طهران التقل إلى بعداران في منزل الإمام الجماران في منزل الإمام الجماران ألى المعد ١٣٥٠ من جديد المورية من الاقدمة في عدم مرض لام معدس حدري مدري المورية المام الحدودة الامام من جديد الموران الثورة وحدودة الامام المحدودة المداري المدارات المدارات المورة من من من حديد المدارة الإمام الحدودة الامام الحدودة الامام الحدودة الامام الحدودة الامام المداري الإمام الحدودة الامام الحدودة الامام الحدودة الامام المدارة الإمام الحدودة الامام الحدودة الامام الحدودة الامام الحدودة الامام المدارة الإمام الحدودة الامام المدارة الإمام الحدودة المدارة الإمام الحدودة الامام الحدودة الامام المدارة الإمام المدارة القاء المدارة المدا	1727 ,317	لف د السند فصل عه انحو نساري مع لامام الله سيطينون
17 مهر ١٤٤٤ دما الامام من الكاملية إلى سامراه وكان الناس في استقباله بحماوه ومول الإمام إلى كربلاء واستقباله من قبل الاهالي وبقاءه لمدة امسوع في كربلاء واستقباله من قبل الاهالي وبقاءه لمدة امسوع في كربلاء إلى النجمة ٢٧ مهر ١٣٤٧ حروج الأمام من كربلاء إلى النجمة وذلك محاصره مسرله من قبل الشرطة بعد القامة ثلاثة عشر سمة في المجف، وبعد عدم رصا دولة الكويت رجع إلى بعد القامة ثلاثة عشر سمة في المجف، وبعد عدم رصا دولة الكويت رجع إلى بعد ١٣٥٧ وصول الامام إلى ايران بالطائرة ١٤٧ وباسم طيران الثورة وحصوره والقاء حطبه الله المهر ١٣٥٧ عليه الله المام إلى ايران بالطائرة ١٤٧ وباسم طيران الثورة وحصوره والقاء حطبه القاء الإمام الله المسلم المهران الثورة وحصوره والقاء حطبه المهر ١٣٥٧ مسموم بطائر الشاء الإمام وصوله إلى قم من الاقدمة في قم نقل إلى مستشفى للقدب في طهران عليه من الاقدمة في قم نقل إلى مستشفى للقدب في طهران المهران المدة ١٧٥٧ مسموم بعديد الموردس ١٣٥١ مسموم بعديد الموردس ١٣٥١ مسموم بعديد عسم مرص لام معص حديد المديه المهران بعد الامام عن جديد الموردس ١٣٥٤ بعداد بوقف عمر مرص لام معص حديد المام و سحول الامام عن جديد المورد ولمرف الإلهاء الجمارات المورد المام الحديم المراد الإمام الحديد المام و سحول الامام عن حديد المام و سحول الامام عن حديد الله المعام المعام المام عن حديد الامام عن	٩ جمادي الثانية ١٣١٥/ ١٣ مهر ١٣١٤	
17 مهر 1726 وصول الإمام إلى كربلاء واستقباله من قبل الاهالي وبقاءه لمدة اسبوع في كربلاء واستقباله من قبل الاهالي وبقاءه لمدة اسبوع في كربلاء الله المنظاء الم		دهاب الأمام من الكاطمية إلى سامراء وكان الناس في استقباله بحماوه
 ٢٢ مهر ١٣٥٧ حروح الأمام من كريلاء إلى اللجعة ١٠ مهر ١٣٥٧ حروح الأمام من البحقة في عدر ودلك بحاصره مبرلة من قبل الشرطة بعد القامة في الشركة عشر سنة في البحث، وبعد عدم وصا دولة الكويت وحج إلى بغداد ١٤ مهر ١٣٥٧ وصول الأمام لى دريس عميطمة محية وهنم فيه. ٤ شهر وصولة الإمام إلى ايران بالطائرة ١٤٧ وباسم طيران الثورة وحصوره والقاء حطبة ١٤ بهمن ١٣٥٧ ألفاء لاهالي في مدرسة الرفاء ٢٠ بهمن ١٣٥٧ صوصد بطام لشد وبحاح الجمهورية الإسلامية ١٠ اسميد ١٣٥٧ صهور مرض في قلب الأمام ٢٠ سمر ١٣٥٨ المهور مرض في قلب الأمام ٢٠ سميد ١٣٥٨ التقال إلى بيت في دريد شميران لمدة ١٧ يوم ٢٠ اسميد ١٣٥٠ صوردي التقال إلى جماران في مثرل الإمام الجماراني ٢٠ الربيهشت ١٣٥٩ صوردي المورد من شبي للامام من جديد ١٢ الربيهشت ١٣٦٩ الحريب عمينة الله عده ٢١ الربيهشت ١٣٦٨ الحريب عمينة الله عده ٢١ الربيهشت ١٣٦٨ الحريب عمينة الله عده ٢١ الربيهشت ١٣٦٨ الحريبة ٢١ الربيهشت ١٣٦٨ المن المعرف المام و سحدي الأمام من حور رده ٢١ و ٢٠ دعيه ١٢ حرد؛ ١٣٦٨ المن قب للامام و سحدي الأمام من حور رده 	١٦ مهر ١٣٤٤	
- ا مهر ۱۳۵۷ عدروح الأمام من النحف فاحند لكويت وذلك محاصره من قبل الشرطة ولم المراه من قبل الشرطة ولم المراه الم	۲۲ مهر ۱۳۱۱	
بعد اقامة ثلاثة عشر سنة في النجف، وبعد عدم رصا دولة الكويت رجع إلى بغداد 11 مهر ١٢٥٧ وصول لامام لى يريس ع منطقة محنه حشد و قام قديه عليه الإمام الإمام إلى ايران بالطائرة ١٤٧ وباسم طيران الثورة وحصوره والقاء حطبه المهرة ١٣٥٧ وباسم طيران الثورة وحصوره والقاء حطبه القاء لاهالي في مدرسة الرقاه القاء لاهالي في مدرسة الرقاه المهر ١٣٥٧ مسموط نظام لشاء وبحدج الجمهورية لاسلامية المهرات وصوله إلى قم وصوله إلى قم طهور مرض في قلب الامام المداه المهران المداه المهران المداه عليه المهران المداه المهران الم	١٠ مهر ١٣٥٧	
۱۳۵۷ بهمن ۱۳۵۷ قومول الامام إلى ايران بالطائرة ۱۷۵۷ وباسم طيران الثورة وحصوره والقاء حطيه المهن ۱۳۵۷ ققاء لاهالي في مدرسة الرفاه القاء لاهالي في مدرسة الرفاه التحميرية لاسلامية المعند ۱۳۵۷ مصوط نظام لشاد وبحاح الجمهورية لاسلامية الامام المهرد المرفق في قلب الامام المهرد المرفق القلب في طهران التقال إلى بيت في دربند شميران لمدة ۷۵ يوم الامام الجماراني التقال إلى بيت في دربند شميران لمدة ۵۵ يوم المهرد المرفق في تلامام الجماراني المهرد المرفق في تلامام المهرد المهرد المرفق في تلامام المهرد		
لقاء لاهالي في عدرسة الرهاه 17 يهمن ١٣٥٧ مسموت نظام لشاه وتجاع الجمهورية لاسلامية 19 استعد ١٩٥٧ مهر ١٣٥٧ طهور مرض في قلب الامام عليهن ١٣٥٨ المهن ١٣٥٨ بعد ٢٣٨ يوم من الاهمة في قم نقل إلى مستشفى للقنب في طهران التقال إلى بيت في دربند شميران لمدة ٢٥ يوم التقل إلى جماران في مثرل الإمام الجماراني التقل إلى جماران في مثرل الإمام الجماراني المهر مرض قبي للامام من جديد المريبهشت ١٣٦٨ الحريب عسبة حراجة بلعدة الحريب عسبة حراجة بلعدة الحرياء ١٣٦٨ الموقف عمن قب لامام و سحاق لامام من جوارية	۱۲ مهر ۱۳۵۷	وصول لامام لي دريس هم منطقة محنه كشد و قدم فنها ٤ شهر
۱۲ بهمن ۱۳۵۷ تقاء الاهالي في مدرسة الرفاه ۱۲ سمید ۱۳۵۷ سموص نظام الشاه وتحاج الجمهورية الاسلامية ۱۲ سمید ۱۳۵۷ طهور مرض في قلب الامام ۲۲ سمیر ۱۳۵۸ بعد ۱۳۵۸ بهم من الاقدمه في قام نقل إلى مستشفى للفنب في طهران ۱۲ سمید ۱۳۵۸ انتقال إلى بیت في دربند شمیران لمدة ۲۵ یوم ۱۲ اسمید ۱۳۵۹ انتقل إلى جماران في مثرل الإمام الجماراني ۲ فروردس ۱۳۵۵ طهور مرض قلبي للامام من جدید ۱۲ اردیبهشت ۱۳۸۱ احریت عمینه حراحیه بلامه فی عمد میشون مید و به می دور به اینداد.	140 Aut 14	
۲۲ بهمن ۱۳۵۷ سموصا نظام الشاد وتحاج الجمهورية الأسلامية ۱۱ اسمند ۱۳۵۷ وصوله إلى قم ۲۲ تا نام ۱۳۵۸ بعد ۱۳۷۸ يوم من الاقامة في قم نقل إلى مستشفى للقنب في طهران ۲۱ اسمند ۱۳۵۸ انتقال إلى بيت في دربند شميران لمدة ۲۵ يوم ۸۲ ارديبهشت ۱۳۵۹ انتقل إلى جمازان في مترل الإمام الجماراني ۲ مروردس ۱۳۵۵ طهور مرض قلبي للامام من جديد ۱۲ ارديبهشت ۱۳۱۸ نص الى مستشمى نفية الله في حمران مرض الأم نفيدن ۱۲ ارديبهشت ۱۳۱۸ احرسا عملية حراجته بلاماء في لمعده ۲۷ و ۲۲ دفيفه ۱۲ حرداد ۱۳۱۸ دوقف عمن قب الامام و سحاق الامام من جو رابه	۱۲ بهمن ۱۳۵۷	
1 اسمد ۱۳۵۷ ماهور مرض کے قلب الامام ماہور مرض کے قلب الامام الحمارات کے طہران التقال إلى بیت کے دربند شمیران لمدة ۲۵ یوم انتقال إلى جماران کے مثرل الامام الجمارات کے الامام الجمارات کے الامام من جدید آ فرور دس ۱۳۱۵ تا اردیبهشت ۱۳۱۸ احربت عملیہ حراجیہ بلامام کے لمعدہ احربت عملیہ حراجیہ بلامام کے لمعدہ احربت عملیہ حراجیہ بلامام کے لمعدہ احربت عملیہ حراجیہ بلامام کے دور ردہ الامام کی حوار ردہ تا الدیبهشت ۱۳۱۸	۲۲ بهمل ۱۳۵۷	1 · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·
۲۲ س. ۱۳۵۸ طهور مرض في قلب الامام ۲ سهس ۱۳۵۸ بعد ۱۳۵۸ پوم من الاقدمة في قم نقل إلى مستشفى للقدب في طهران ۲۱ سعد ۱۳۵۸ انتقال إلى بيت في دربند شميران لمدة ۷۵ يوم ۸۲ ارديبهشت ۱۳۵۹ انتقل إلى جماران في مثرل الإمام الجماراني ۲ فروردس ۱۳۵۵ طهور مرض قبي للامام من جديد ۱۲ ارديبهشت ۱۳۱۸ نص الى مستشنى نمية الله في حمر ل مرض لام نموس حسري ۱۲ ارديبهشت ۱۳۱۸ احرست عمينه حر حية بلاماء في لمعده ۲۲ و ۲۲ دفيقة ۱۲ حرداد ۱۳۱۸ بوقف عمن قب لامام و سحاق لامام بي حور ربه		W A
 علی ۱۳۵۸ بعد ۲۲۸ یوم من الاقدمه یه قام نقل إلی مستشفی للقنب یه طهران استقال إلی بیت یه دربند شمیران لمدة ۷۵ یوم استقال إلی جماران یه مثرل الإمام الجمارانی استقل الی جماران یه مثرل الإمام الجمارانی استقل الی جماران یه مثرل الامام من جدید احرب عدید احرب حدید احرب عدید احرب عدید		
۱۲ است ۱۳۵۸ انتقال إلى بيت به دربند شميران لمدة ۲۵ يوم ۱۲ ارديبهشت ۱۳۵۹ انتقل إلى جماران به مثيل الإمام الجماراني ۲ مروردس ۱۳۱۵ طهور مرض قبي للامام من جديد ١٤ ارديبهشت ۱۳۱۸ نص الى مستشمى نمية الله به جمر نامرض لام نمص حسدري ۱۲ ارديبهشت ۱۳۱۸ احرب عمل خبر جنه بلامام في لمعده ۲۲ و ۲۲ دهيمه ۱۲ جرداد ۱۳۱۸ نوقت عمل قلب لامام و سجاق لامام بي جو رازنه		
 ١٣٥١ ارديبهشت ١٣٥٩ النقل إلى جماران في مثرل الإمام الجماراني الإمام الجماراني الموردس ١٣٦٥ الموردس ١٣٦٥ الموردس ١٣٦٥ الموردس ١٣٦٥ العلى المام من جديد على المام من جديد ١٣٦٨ الديبهشت ١٣٦٨ الحرب عمله حراجله للمام في لمعده ١٣٦٨ الحرب عمله حراجله للمام في لمعده ١٣٦٨ المورد ١٣٦٨ المورد ١٣٦٨ المورد ١٣٦٨ المورد ١٣٦٨ المورد المورد ١٣٦٨ المورد المورد ١٣٦٨ المورد المورد المورد المورد ١٣٦٨ المورد المورد ١٣٦٨ المورد المورد		
۲ عروردس ۱۳۱۵ طهور مرض قبي للامام من جديد 21 ارديبهشت ۱۳۱۸ س الى مستشمى نمية الله في حمر ل مرض لام نممص حسدري 17 ارديبهشت ۱۳۱۸ احرب عمله حراجله بلامام في لمعده ۲۲ و ۲۲ دهيمه ۱۲ حرداد ۱۳۱۸ بوقف عمل قلب لامام و سحاق لامام بي حوار ربه		
11 اردیبهشت ۱۳۱۸ بس الی مستشنی بقیة الله یج حمر ل مرض لام بقص حسدري ۱۲ اردیبهشت ۱۳۱۸ احریب عقیله خراجیه بلامام یج لمعده ۲۲ و ۲۳ دهیفه ۱۲ خردند ۱۳۱۸ بوقف عمر قیب لامام و سحاق لامام یی خوار زنه		
۲۱ اردیبهشت ۱۳۱۸ احرب عمله حراحته بلامام یے لمعده ۲۲ و ۲۲ دفیقه ۱۲ خرداد ۱۳۱۸ ادوقت عمل قلب لامام و سحاق لامام بی خوار رته		
۲۲ و ۲۲ دفیقه ۱۲ خرداد ۱۳۱۸ دوقف عمر قب لامام و سحاق لامام بی خور ربه		
		-
	١٦ حرداد ١٣٦٨	اية الله الحسابحات صلى على حسد الأمام ودفن في مصرة بهست رهر -







المقدمة :

علينا أنّ نبدأ الحديث عن تشيّع العراق بمقطع من كلام أبي بكر الخواررمي (ت ٢٨٦ هـ) في كتابه الى شيعة بيساور، حين عدّ التشيع طاهرة عراقية (الرسائل ١٦٥ ١٦٥) وهذا لكلام موضوعي، فلا معكة ولا المدينة - ما عدا جيل قليل من صحابة البي مثل آبي ذر، وسلمان، وعمار، والمقداد، الدين كانوا شيعة خلص- احتضنتا جموعا شيعية، بل إن التشيع أعلن عن نفسه في الكوفة إبان إمامة الإمام علي، والعديد من محدثي الحكوفة كانوا شيعة أولنك المحدثين لدين صابوا محدثي التكوفة كانوا شيعة أولنك المحدثين لدين صابوا محدثي المحري شابي وكان تشيع بكوفة من القوا منتصم لقرن المحري شابي وكان تشيع بكوفة من القوا بمحكان، جملته يعتد إلى مدينة قم، إذ بات يُطلق عليها عنوان مكوفة الصعرى؛ تلك لمدينة التي وضع لشيعة أساسها مند الولى آيامه.

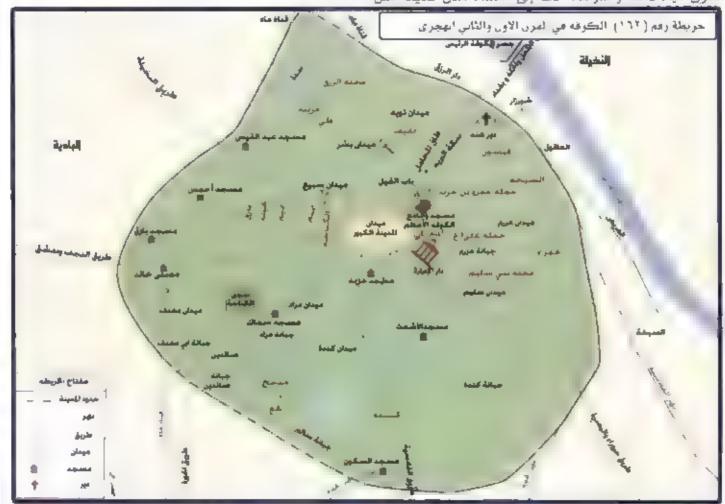
يقول ببحث بعرقي لمعاصر حيا بطاطو (بعرق، 11/1): إن المنطقة التي كانت تدعى العراق عا عد بعداد والمناطق الشعالية، هي نفسها التي نعرهها اليوم كعوطن الشيعة في هذا البلد، ومركزها القرات الأوسط، وقد زرع دم الحسين بذر التشيع في هذه المنطقة بعد 11 سنة من الهجرة ولعب البويهيون وهم أسرة فارسية شيعية، دورا في صعود ال مريد المنتمين الى بنى أسد في البصرة

ولا نسبى المشعشيين الدين سيطروا على حدود بغداد حتى الحليج في منتصف القرن الخامس عشر الميلادي، وفي أيامهم، كان حدوب العراق منطقة شيعية معص ما عدا المصرة. كدلك يحب الانتسى بأن التعييرات التي أحدثت في محرى مياه دخلة والمرابث، ادت إلى اختماء مدن قديمة مثل

واسط، والمدائر، وطهور مدن حديثة مثل العمارة، والدصرية كما عابث القبائل القديمة عن المشهد، واستمرت في ودنان للبطقة قبائل اخرى قدمت من جزيره العرب وما درر نصبه في أشاء تلك التطورات وغياب الاستقرار، كان طهور طابع التشبع فذه المطقة

وتاريح النشيع في حبوب لعر و بصرت في القدم، فتشبع سكر المطقة المتدة من حدود النصرة حتى العمارة مرور بحدود بغداد، يعود إلى غابر الأيام، فهذا ياقوت الحموي يقول عبد تناوله منطقة المدار: اوالمدار في مبسال من واسط والبصرة الفلها كلهم شيعة غلاقة (معجم البندان، ١٨٨٥) كما يقول عن النعمائية: الميدة من واسط وبغداد في نصم لطريق على صفة دخلة معدودة من اعمال الراب لأعلى وهي قصبته واهنها شيعة عالية كنهم.. وقد نسب إليها قوم من أهل الدب، المعجم ببندان (٢٩٤/٥).

وقديم كيت المدين من حمية لمد لشيعية الأابها اليوم مدينة سبية وقد قام متطرفون منها بتقتيل شيعة اسطقة، ففي سنة ٢٠١٥، قطعوا رؤوس العشرات منهم كثر من مرة، والقوا الجسادهم في النهر، يقول القروبني عنها في القرن السادس البيدة شبيهة بقرية في الحالب العربي من دخلة، هلها فلاحون شيعة امامية (ثار لبلاد، ٢٥٢) ومن شيعتها يمكن الإشارة إلى كل من حسن بن محمد بن حمدول البعدادي الذي توفي سنة ١٠٧ ها ودفن في الكامية، وعبد لحميد بن المعالي محمد الحطيب المدالي (٢٥٨) لمدفون في مشهد الاعام الحسين (تشكملة للمداري رقم ١٧١، وعلي بي أحمد بن إسكندر المداتني الذي وصف بالعال في التشيعا ومعجم اعلام الشيعة، ١٧٧)



يتواحد شبعة العراق في ثلاثة أجراء مهمة منه، أكثرية واقسة

الحرء الأول وهو كثر كثافة ويشمن المحافظات على تقع حنوبي بعداد مثل واسطاء وبابل، والقادسية، وذي قارة ومسان وبعد هذه المنطقة عربية محص، الآن هذات قلبة بريبة في تنصره، والتحف، وكربلاء والتثنيع هنها هو العالم ما عد بعض لمناطق السبية لمتوضعة بكتافة وفي النصره عداد من هل السنة الذي يكونون نصمه سكن الربير.

لحرء لثاني وهو وادي لفرات شماني بقداد، حيث يعبش بعرب وودى دخلة من بعد د حتى لموسل اد الحميع سنة وهناك قنيات شيعية في بند ودخيل بالقرب من سامراء ونس هذا الحديث في سياني دكره، بقع ناحية لبركهان الشبعة في امتداد ضريق بريد بعداد الموصل السطنبول القديم، وتشمن تلعمر بالقرب من لموصل وداقوق، وطور حورماتو وقره تبه ويتو حد عدد كنير من التركهان شيعة في لتون كوبري، وكركوك، وكمري، هم حس ال

الحرء الثالث وبشمل منقطة هلال لحيل يكوردي، اد سيقيها مطار شمال بعراق وشماية الشرقي ويكون بسيةً عاليبة شكان لمنطقة هذه، مع قارق توحد الأديان التخلية والصوفية فيها أبان لعهد لملكي وكا نصرن تناسع عشر، وقف البغداديون ضد هذه النزعات تحت غطاء تصوف عبد لقدر الحيلابي وكاهد لحرء بتواحد أشبة شبعية أيضا

التشيع في الكوفة

لَ النشيع فِي لكوفة من الشهرء بمكان، عدد العديد

من التحض لقاعده الأساسية لتشبع في لعالم السلامي من حيث القدم فلنس هناك دني شك في هذه انتقطة فهي عنية عن القول ولا تحدج من تقديم به بلة وقد تمارج تاريخ هذه المدينة بالنشيع مند قدمة الأحلام على فيها سنة ٣٦ هـ عبى أقل تقدير وكان لشيعة بكونون ربع بل حتى ثلث سكانها على لاقل ہے اصعب انظروف اتال حکم لامویس وهد هو ما أدى إلى أن تصعب الدولة الأموية من حدة مراقبتها ويشرقها على سكان الكوفة، وتأجد حدرها لقمع عمال التمرد للحتملة، ودنك بمساعدة من شرافها. وعالنا ما كان الامويول بعملول على قحام سكان بكوهة في صراح باس ظهرائيهم وكانت واقعة كربلاء مثالا بينا على زج سكان الكوفة بمحسف توجهاتهم لمدهبية- في صرع فيما بيهم فمع بوحد بقديد من تجموع الشمعية. أرسل حاكم العثنوفة الأموى، حشباً من أشراف الكوفة ورعاعها لى كربلاء بقتل لامام لحسس لكن لأصلاء من شيعها لدس عمرتهم الندامة بعد أنْ ثم يقدروا على الحضور 🚅 كربلاء بسبب التصييقات الممارسة صدهم ثارو عنى الأموبين بعنوان ه بتو بين، سبة ٦٥ هـ. وبعد سبة من حركة التوابين ثار المحتار لصمته القائد السياسي لشنعة الكوفة، فلم يمص على المديد من مسببي حادثة كربلاء فقط، بل قتل عبيد الله بن رباد الدي لعب الدور الرئيس والمباشرافي وقعة كربلاء هكدا باتت القبائل المنتقرة في الكوفة متناغمة ومتأقلمة مع مدهب التشيع، الذي وطد فاعدته كأهم الاتجاهات المذهبية في هذه

المدينة والكلام هذا لا يدل على تمدهب حميع شيعة الجوفة المدرسة الامامية، لكن تشيعهم، وعبد لدفاع عن هل المبيد، كان ببلغ هج بعض الاحيان مشاعر وعمقا بم تكن تقل عن مشاعر الشيعة الإمامية وتتمثل إحدى أوضع الفلائم على تشيع هل بكوفة، في ببيره المحدثين والرواة الجوفيين فحشره لميل بي بنشيع بين بروه بخوفيين وعدد منهم من كبار لبابين وعلماء بفريين لاول و لثاني ببنغ حدا يحملنا ال شون بن هذا لميل بوحد بدى معظمهم المعرفة و تاريخ، ١٠٦٠٨ وقيل بان الكوفيين كانو يقولون في مقام إظهار المخر قد عنم بناس به بيس في الرين بند احمع هله على حب بني هاشم لا لكوفة وما فين حدً من بني هاشم في شرق و لا عرب الا وحوله قتلى من هن الكوفة تحتفظ دماؤهم بدمه اس لفقته لهمد بي حدار بندان ص ٢٠٠)

وروي عن لامام حعمر بصادق انه قال بالله عرض ولانيا على هل الأمصار فلم يقيها لا هل الكوفة بصادر الدرجات ٧٧ ١٦) وحسيما بقل عن سعيد بن ابي عروبة، عال لكوفة في لمر الثابي لم تكل بحتصل احد يترجم على عثمان بن عمان (بن عبد البرء الانتقاء في فصائل الثلاثة الانمة بمقهاء ١٣٠) وكان التثبيع في الكوفة من الشهرة بمكان، حس مدينة مثل قم تعرف بعبو لي الكوفة الصعيرة المحار، حس مدينة مثل قم تعرف بعبو لي الكوفة الصعيرة المحار الانور، ٢٢٨/٥٧) فشيعة هذه المدينة كانوا يونيول التصابيف في فصائل الكوفة وقم في بعض الحيان (رحال التحاشي، ١٧٧

ومن شال الرحوع إلى أهم لمولمين بشيعة حتى لقرن النطاق الهجري الرابع وفقا لما جاء في رجال التجاشيء غرضُ النطاق الممند لتتشيع في بكوهة عرصا حيداً و لحال بمسها موجوده عبد الرحوع إلى لمؤلمات الرحابية لاهل السبة، أد إن توجيه تهمة التشيع لى المحدثين عالما ما يحتص بمن ينتمي لى لكوهة هكد بعمل لتشيع لى محتلف بماهد العالم الاسلامي من خلال مدينة الكوهة بصمتها فاعده لمد بشيعي ومع طهور بعد د في منتصف لمرن الثاني براجعت همية لكوهة تدريحيا في حين الكوهية بعداد، عالما ما كانوا على مدهب لتشيع

التشيّع في البصرة

شيدت مدينة ببصرة بعد ١٥ سنة من لبحرة لبوية. وقد حربت تاريحيا ولى توجهاتها للدهنية سنة ٣٦ هـ يه موقعة الجمل التي شهدت المسلم سكانها بين مويد الاصحاب للجمل ومدرص لهم والعديد من شيعة النصرة عاموا لمعارضة صحاب لحمل ومع لل الأموس كان لهم توحد فاعل يه هده لنظر الألالية شهدت صهور محتمع شيعي صعير تمنع لنوه هائلة وبسبب ماصيها يه موقعة الحمن، طال عرفت البصرة فاعدة للعثمانية وكان محمد بن علي بن عبد الله بن لعباس، حد قاده لعباسيان قبل توليهم للسلطة، يقول لدعاته لعباس، حد قاده لعباسيان قبل توليهم للسلطة، يقول لدعاته على وولده، و للمصرة وسوادها فعثمانية تدين بالكف المعجم على وولده، و للصرة وسوادها فعثمانية تدين بالكف المعجم البلدان، ٢٥٢/٢)

ومع ديب فان الرجوع إلى المصادر التاريخية الرحالية المديمة، يبين حبيا الشيعة التصرة كان لهم حصور فاعل ها مسرح العراق السياسي منذ تلب الأيام ومنهم فناس عبد

قيس وحراعة، وتحتلة وقد نعث الأمام الحسين ترسانة أي شيعة للصرة ليد علامه سليمان يطلب ملهم الغون علدما توجه إلى الكوفة. فاجتمع الشيعة للا بيت امرأة شيعية تدعى مارية - أحاديث الإمام موسى بن جعفر (التجاشي، ٣٦٤) -بيت سعد تعبدية والكامل، ٢١٦)، وكان شربت بن لأعور الهمداني من كبار الشخصيات الشبعية في التصرء، وقد توفي قبيل استشهاد مسلم بن عنس في لحوفة

> وكان عدد من نصار الأمام لحسين في كربلاء ينتمون الى لتصيره، وقد ورد دكر اشبعة تتصيره؛ في القايم من المصادر مثل بسب الاشراف (٦٦٦، وقد أشير في رحال البحاشي الي كثير من المصريين الدين كانوا في عدد اصحاب الأثمة ممن ألفوا أثارا شيعية في الحديث والتاريخ: وإن كان عددهم ضئيلا بالنسبة للكوهيين من الأصحاب ودوبكم عباد من متقدمي المؤلمان الشبعة في التصيره

> ١- إسماعيل بن على العمي؛ مؤلف كتاب ما اتفقت عليه العامة بحلاف بشيعة (التحاشي ٢)

> ۲- حسن بن محمد بن حمد الصنار النصري مولت كتاب دلائل حروج القائم (النحاشي، ٤٨)

> ٣- أحمد بن حسن القرار البصري؛ مؤلف كتاب الصمة في مذهب الواقعة (النجاشي، ٧٨)

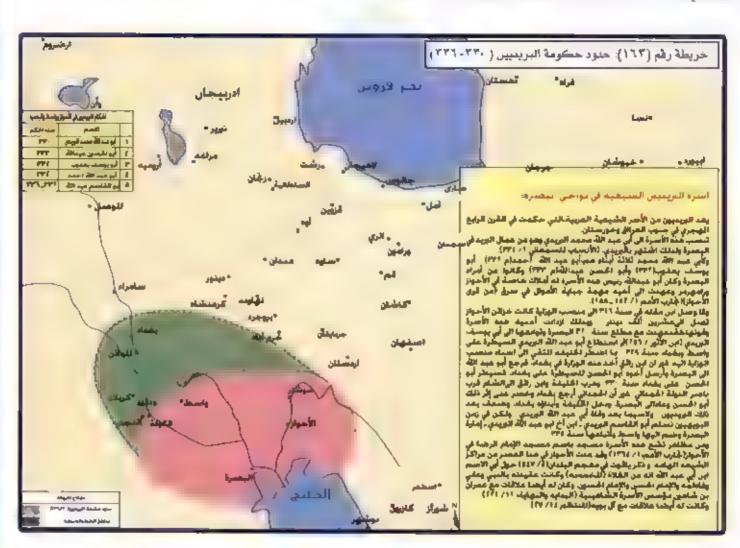
، - سد بن معنى بن سد العمن مؤلف كذب احتار صدحب الربج (البحاشي، ٦٠١)

٥- عبد العزيز بن يحيى بن أحمد الجلوي الأردي النصري له بعشرات من النصابيف التاريخية منها كتاب

لحمل، وكتاب صمين , لنحاشي ٢٤٠)

محمد بن صدقة الفسري البصري: مؤلف كتاب

وقد ورد أسماء المثات من كبار رجال البصرة الشيعة يه ،ولى لقرون الاسلامية في كتاب «النصرة لشيعة البصرة» ئىر رامىصبورى





السلالة البريدية الشيعية

كان الدريديون في النصرة من الأسر الشيعية العربية، وقد حكموا حنوب العرق وجورستان في النصف الأول من القرن الهجري الرابع، وهذه المنطقة عُرفت بالتوجهات الشيعية لدى سكانها منذ أقدم أيام تاريخ الإسلام

تنتمي الأسرة البريدية إلى آبي عبد الله معمد البريدي الذي كان يعمل في بريد البصرة، وهذا ما جعل هذه الأسرة تحمل لقب لبريدي (الاسباب لسمعاني، ٢٣٤/١)

وثلاثة من الله التي عبد الله محمد كالوا من كبار أمراء تواحي البصرة وهم: أبو عبد الله أحمد (ت ٢٣٧هـ)، وأبو يوسف يعقوب (ت ٢٣٧هـ)، وأبو الحسين عبد الله (ت ٢٣٣هـ) ورأس هذه الأسرة، أي أبو عبد الله البريدي، كان يتولى ضمان الصياع الخاصة في الأهوار، ورامهرمز، أما أخيه أبو يوسف فعكان يشمل أعمال سرق (من قرى الأهوان)، من لحراح وحناية بصر تب اتحارب الأهم، ١١٥٨١-١٥٢)

ولما تمت الوزارة لأبي على ابن مُقلة سنة ٣١٦ هـ، صدر أبو الحسين إلى أبى أبوب السمسار وبذل له ٣٠٠ الف دينار، مقلد أخيه أبي عبد الله البريدي، أعمال الأهواز سوى السوس وجنديسابور.

هكد وطّدت الأسرة البريدية حصورها في المشهد السياسي، ودانت الدراتها تتصاعد يوما بعد يوم، وفي مستهل سنة ٢٢٠ هـ، ثولى ابو يوسف البريدي النصرة وحميع أعمالها (ابن الأثير، ٢٤٦/٨)، واستطاع أحوه أبو عبد الله أن يحكم فبصته على واسمل وبعداد سنة ٣٢٩ هـ، فحمل المتقي على أن

يقنده وراره العناسيين.

لكن بفعل عودة أبن رائق إلى معداد، وهو ورير الحليمة السابق، خلع أبو عيد الله من الوزارة وصارت إلى ابن رائق ثانية هرجع أبو عند الله أدراجه إلى النصرة، وأرسل آحيه أبي الحسين نحو بقداد للسيطرة عليها

وبجح أبو الحسين البريدي في السيطرة على بقداد سنة ٣٣٠ هـ، مما جعل الخليمة وابن رائق يُوليّان الأدبار نحو الشام عند ناصر الدولة الحمداني، ولم يدم استيلاء البريديين على بفداد طويلا، إذ إن سيف الدولة الحمداني قام بحملة واستعاد بقداد، فَولّى أبو الحسين هارباً إلى البصرة، وتوجه الخليمة إلى بعداد برعقة الحمدانيين وبعد دلك أحدت قدرات البريديين تتراجع، وقد تولى أبو الحسين البريدي حكم البصرة بعد مقتل أبى يوسف وموت أبى عبد الله سنة ٣٣٢ هـ

وتبوأ أبو القاسم البريدي - أبن أخ أبي عبد الله البريدي-حكم البصرة يام ببويهيين ثم تقلد واسط وأطرافه سنة ٣٣٥ هـ (ابن الأثير، ١٤٥/٨). واستمر حُكمة على البصرة حتى مماته سنة ٣٤٩ هـ، ويموته انعلوت آخر صفحات البريديين (للمريد حول ما شهدته السلالة البريدية من تطورات سياسية، انظر: داثرة المعارف الإسلامية الكبرى، مدحل البريد).

ليس هناك الكثير من الدلائل والبينات على تشيع هذه الأسرة، ولدينا العلم بأنهم كانوا على صلة بمسجد الرضا في الأهوار بشكل أو باحر (تحارب الأمم، ٣٦٤/١) ويومئد كنس مدينة الأهوار من قواعد الشيعة ومُدنهم ويشير باقوت الحموي إلى أبي لقاسم بن أبي عند الله الدريدي وأنباءه فائلا د حكانوا محمسة يعتقدون أن عليا وهاطمة والحسن والحسين

ومعمدا صلى الله عليه وسلم خمسة أشدح دو , قديمة لم برل ولا تزال؛ (معجم البلدان، ٤٤٧/٧)

وترمز علاقات أبي القاسم البريدي مع مؤسس السلالة الشاهيسة عمران بن شاهس و سنعمانه على نعص اللو حي من قبل البريدي، إلى نوع من التناغم المدهبي بينهما (البداية و سهاية، ٢٢١/١١) وبشهد على هند بلوجهات علاقه البريديات بالبويهاس، ولاسيما مع معر الدولة لذي سنم النهم البحدره ويشدراس الحوري بي ن ابني عند بله لبريدي قدم الحشر من الهدابا لي مير قرمتني عندما رق بمولود السلطم ٢٠ ١٤

البصرة في القرون الأخيرة

تداعت عصرهُ الى الحرب اثر المحمات مني كان بشبها عليها بحوارج و بقرامطة ويقول القدسي الذي رازها في القرن الرابع، بأن أكثر أهلها من القدرية والشيعة (أحبس التقاسيم، ١٣٦/١)

وهدر رها باصر حسرو المبادباني وقال عنها وفي تنصيره ١٣ مشهدا باسم أمير المؤمنين على بن أبي طالب (سمرنامه، ١٣١-١٣١)

ويخبرنا ابن بطوطة في القرن الهجري الثامن عن شيعتها ومشاهدهم المقدسة هناك، وبينما يشير إلى أن أكبر مساجد البصره هو منبجد للشبعة ناسم علي بن ابي طالب، بقول بهد الحامع ٧ صوامع، أحداها بصومعة بثي شحرك برعمهم، عبد ذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه (رحلة أبن بطوطة، (١٧٧) وقد كتب المستوفى؛ أكثر أهل النصرة سود البشرة وعلى الدهب الأثنى عشرى ،برهة العلوب، ٢٨)

وقد خصفت البصرة لحكم بدول التي حكمت ابرال مند دولة الآق فويوننو الشيعية حتى ادم الشاد اسماعيل الصفوى

وفي بدايات بقرى الحادى عشر شهدت ليصره حكم أل اقراسياب الديري وقد سجّل عبد عني بن ناصر الحويري قسما من تفاصيل الحياة السياسية لعني باشا بن هر سيات في منتصف سبين ١٠٥٥٠٠ هـ (باريح الامارة الأفر سيابية طبعة العراق ١٩٩١٠

ويمد علي باشاء مسك برمام الأمور ابنه حسين باشا الذي بنى علاقات متينة مع الدولة الصموية وتجحت إمارته في أن تستمر بحياتها في طل الصبرع العثماني الصمون

وقد بادرت الدونة العثمانية الى تغيين خاكم عنى التصاره الأول مرة سنة ١٠٨٠ هـ/١٦٦٩، وهو مصطمى باشا الذي عينه العثمانيون مناشرة

ومهما يكن، فإن حدّف الامارات المحلية مثل آل آفراسياب من المشهد السياسي، أدى إلى تصاعد نفوذ المثماليين في تلك للحية، ولكن نظرا لان الشيعة كالوا يكونون الاحتربة، دائم ما كان العثماليون يواجهون التحديات ولمعن معارب لمرحلة الربدية، وإثرها حروب ايران و لعثماليان للسنطرة على البصرة، وكذلك الغارات التي كانت تشنها قائل تحد على للصرة، تحولت هذه لمدينة الى حراب، ولم تشهد حياه ذائبة الا في واحر القرن الناسع عشر ومصلع المرن العشرين

وقد ناضل شيعة البصرة ضد البريطانيين في اثناء الحرب العالمية الأولى (١٩١٨- ١٩١٤)، كذلك شاركو في التماضة العشرين التي باءت بالعشل. (انظر مائرة معارف التشيع، مدخل

البصرة)، والنصرة تُعدَّ من أهم مناطق اشتباك البريطانيين والشيعة، وهناك عدة مقابر للجنود البريطانيين في تواحيها

يقول إبراهيم الحيدري في النصم الثاني من القرن التاسع

عشر، وأهل البصرة والجنوب من أهل السنة والحماعة، وأما سحكية شط العرب فهم رافضة والرافضة الذين في البصرة ليسوا من أهل البصرة، بل من العجم والبحرين وبعض أهل مادية من شط البصرة، بل من العجم والبحرين وبعض أهل مادية من شط العرب وحيرهم ممن درفتان ويرى لحيد بارهو مولف سبي منعصب، من حديد هن شط لعرب وعيرهم من لواحي البصرة، إنما هو لعدم العلماء في البصرة وتواحيها وأما قصية سبدت الربير، قرب المدره فاهلها حتهم من هن لسنة والحماعة، على مدهب الأمام حمد بن حبيل (ابراهيم الحداري، عنوال المحد في بيال أحوال بعد داو بنصرة وتحد الندل، دار الحكمة المحداث المادي وتتبيد بعدل الربير، ومنيف بأن الشيعة الكونون اليوم تصف سنكان الربير، ومناسنة العملمي في النصرة

ليس هناك آدبى شلك في وحود التشيع بالبصرة مند عهد نعيد، ولاسيما بين عبد القيس، وهذا ما يتت بطلان ربي تحددي ويشهد عليه كلام الله من تطوطة والمستوفي القرن الهجري الثامل، ومعروف لدينا بأن الضعمل الذي مارسه العثماليون والمساومة على حروها مع القدائل المستة في الكويب، راد من حدم لسس في هذه الناحية شيد ما والا فإنها تقوم على التشيع قديما وحديثا، وحميع قبائل هذه الناحية كالت ولاترال على التشيع، ومنها اتحاد المنتمق العشائري المكون من كثير من القبائل الساكنة في اطراف النصرة وفي الاهوار

اتسع بطق النشيع بالبصرة اتساعا كبيرا في القرنين لأحيرين، وقد هاجر الكثير من القبائل الشيعبة إلى أطراف هذه لمدينة، وسكاد تكون شبعبة معص لولا منطقة لربير لتي يكون سكانها مزيج من الشيعة والسنة

وعدد من العلماء الذين ذاع صيتهم في النحم طبلة لقرنين الأحيرين، ينتمون إلى الأسبر النصرية مثل آل عطمر، وبتو منصور هم أهم عشائر البصرة الشيعية، وقد لعبوا دورا ساسبا في النظور ب لتي شهدتها هذه اسطقة في تصنف لاول من تقرل بعشرين

عابى شبعه التعبره معاده كبيره بدل حكم البطام البعثي وكانت هذه لمدينة أول مدينة يسبطر عبيها بثور خلال لانتقاضة الشعبانية التي شبعت بعد تحرير بكوب بيد الولايات المتحده وحسادها وبكن بعد السيعاد البطام البعثي سيطرته بدعم من ميرك هام بارتكاب المحارر بحق شيعة التعبره وقتل العديد منهم و بيوم تعد البحيره كبر المدن الغيام المدن الشيعية المالم

حسب للصدرة للصدرة للصدرة المعام مقام الأمام علي بل مؤسس الرصا ومقام الأمام محمد الحود وقد ريلا خلال العقود الماصلة المعامي طبعة ١٩٦٥ (٢٥٥) كذلك كان بقع مقام علي بن بقطين فيها (المصدر لمسه، ٢٥٦) وتصلم البصيرة عددا من مراب وقبور لباء الالمة والعلماء الشيعة، منها

۱ مراز می عبید الله احمد بن عیسی بن زین العابدین

علي بن الحسين بن الأمام علي بن آبي طالب، وهو من فصلاء الشيعة وقمهاتها، وقد تولية في البصرة ودفن في حمة بني كليب

٢- مرار طاهر بن محمد بن قاسم بن حمرة بن الحسين
 بن عبيد الله بن عناس بن الأمام علي بن أبي طالب، وقد استشهد في يام المعتمد العناسي

٣- مرار طاهر بن جعد بن قاسم بن معمد النظاماتي بن
 قاسم بن الحسن المثنى بن الأمام الحسن المحتنى

غ- مرار أبي الحسن علي بن محمد أبي الطيب بن محمد
 بن عمر بن الإمام علي بن أبي طالب

٥- مرار جعمر بن اسحق بن لامام موسى الكاطم

 ٦ مرار أبي عبيد أنه محمد بن علي بن حمرة بن الحسس بن عبيد أنه بن عباس بن الأمام على بن أبي طالب

 ٧- مر ريوسف بن المتصر بن المحتار بن الناصر بن الهادي يحيى بن القاسم الرسي بن الراهيم الطناطبا بن اسماعيل بن إبراهيم الغمر بن الحسن المثنى بن الإمام الحسن المجتبى.

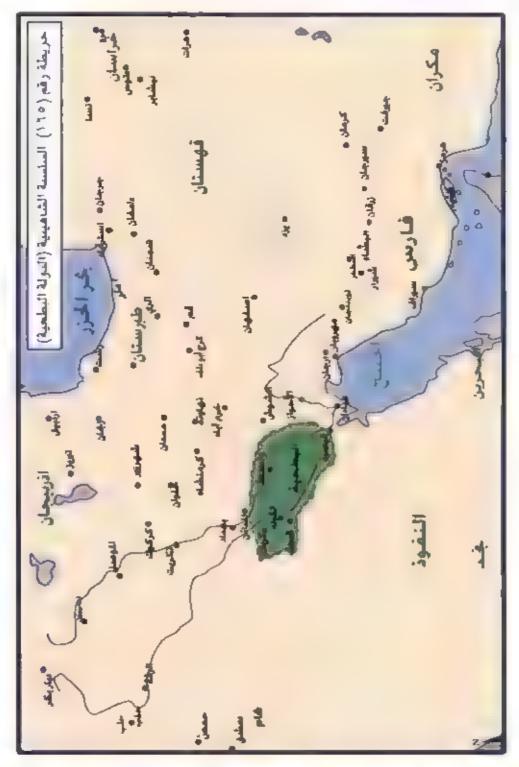
 ٨ مراز طاهر بن قاسم بن محمد بن قاسم بن الحسن بن زيد بن الإمام لحسن المحسى، وقد استشهد بيد صدحب الرثج

٩- مراز الحارث بن بوهل بن لحارث بن عبد الطلب،
 والحارث هذا كان قائد قوات قريش في موقعة الجمل

ويوحد فيها مرار عند من شهداء معركة لحمل مثل حكيم بن حيلة المبدي، ومرار لفينسوف الشيعي الشهير صدر الثاليين.

الإمارة الشاهينية الشيعية (٣٣٨-٣٣٨)

كان يعيش حموع من العرب المتمين الى سي سليم في منطقة « سطيحة» لقاصلة بين واسط والبصرة عبد لنقطة التي تعرف بالبطائح وكانت قد العرعت من السكان يوما ما بسبب رتفاع منسوب مياه دخلة والفرات، الا أنها أصيبت بالجفاف مرة أحرى



ولما كان جنوب العراق تحت تأثير التشيع، ولاسيما أن مدينة واسط ضمّت الكثير من الشيعة بين القرن المحري الثالث حتى السادس، فإن تطاق تأثير التشيع تجاوزُ ذلك ليشمل لقبائل القاطنة في المناطق المحاورة لذلك أطبق عنوان الصحاب للطبحة، عنى السلالة لشاهينية التي طهرت في هذه المنطقة

ومؤسس هذه لسلالة ورسها هو عمران بن شاهين واصله من «الجاهدة» وقد هرب إلى البطيحة (تاريخ ابن حدول، ٥٢٥،٢) ودقام هناك بن لقصب والآجام يقبت بسمك الماء وطيره، هاطلق عليه لقب «الصيادي» و جتمع اليه لمنوص لمبيادين هقوي وامتع على السلطان وتعبيك بطاعة بي «نقسم بن المريدي بالبصرة فقيده حمدية «لحاهدة وحمدية البطائح وبو حيه» (تاريح الطبري، ٢٦٩/١١) هعر حاببه وكثر جمعه وسلاحه واتحد معاقل على التلال بالبطيحة وعلب على تلك البواحي واسس الإمارة الشاهيئية

وحلال سبوات ممتدة، كان البويهيون يجهرون الحيوش ويسبرونها للقصاء على عمران بن شاهين، ولحكن في حكل مرة كان البجاح حليمه في الإهلات والهيمنة على المنطقة من جديد منها ما حدث في سنة 700 هـ عندما شن معز الدولة البويهي حملة على بطاق حكم عمران لحكن المرض حال دون احكمال حطته للقصاء على عمران، فعاد في بعداد وبوقة بعد سنة وقعام 704 هـ، تعرض عمران لهجوم قام به عز الدولة البويهي، لكن حملته بابت بالعشل، فعاد دراحه إلى العراق

تحسنت علاقة عمران مع البويهيين في سنبي حياته الأحيرة، ففي سنة ٣٦٤ هـ قام عضد الدولة بتلقيبه بـ معين الدولة، وبعد سبب قليلة دولي في ٣٦٩ هـ (تحرب الأمم، ٤٤٦/١) وبعد موته، قام الله لحسن مقامه

وكان عمران يتحه الى البحم خلال أيام حكمه لرداره مرفد أمير المؤملين لامام على بن بن طالب ويقول عنه السند عبد الكريم بن طاووس: وبكان عمران بن شاهين قد بدر عليه أنه متى عقا عنه عصد الدولة أنى إلى زيارة أمير المؤمنين خافيا حاسرا (عبد لكريم بن طاووس، فرحة المرى، ١٦٩ حافيا حاسرا

وقد نُهَلت حكاية في المصادر الأخرى، تشهد على وهائه لأمير المؤمس ونشيمه، وهي أن عمران توجه وحده متحميا دات لينة إلى النجم لرياره مرفد الامام وقد هتج له الناب حادم الحرم وقال إن أمير المؤمس اتابي في منامي وأمربي بان أهبح لك الباب. وفي الحرم غلب عليه النوم، هراى أمير المؤمنين في منامه، فاستأذن منه للحروج، ووعده الإمام بتحقيق الفوز (العلامة الحلي، الدلائل البرهانية، مطبوعة في الغارات، تحقيق الأرموى ١٨٥٠/٠ ٤٧٥)

ورد في مختلف المصادر أن عمران بن شاهين بني رواقا من أروفة مرقد الأمام علي وهو الذي نعرف حتى ليوم باسم رواق عمران (أو رواق إبراهيم المجاب)، مكدلك كان قد شيد مسجدا عند حافة الرواق، وقد أريل في أثناء تجديد بناء الحرم في العصر الصموي كدلك بنى لروق المعروف باسمه في حرم الامدم الحسين.

أمراء البطحية (الشاهينية)

استواث	أمرآء الشاهيئية	
حكيهر	To the age of the state of the	
_A774 ¥4¥	عمران بن شاهين (موسسة	1
	الشرهينية) الحسن بن عمر ن	۲
	ابو المرج محمد بن عمران	+
	ابو المعالي بن حسن بن عمران	<u>t</u>
	مطفر بن علي الحاجب	-
	مهدب الدولة (الأول) أبو الحسن	7
	علی بن نصر	·
سٽواٿ حکمهم	سيطرة ال بويد على البطعيد	
_ar41_TA1	العمال الواقعون بحث السيطرة	,
-A797	المباشرة لآل بويه ثورة آيو العباس بن واصل	۲
4P7- N. 3a_	مهدب الدولة (الأول)	٣
A+3 A+3a_	يو عبد الله محمد بن النسي	ž
_±5-A £+A	يو الحسن "جمد	0
Δ£11-A	آبو محمد (عبد الله) الحسين بن بكر	7
-11-Y13a-	يو شجاع صدقة بن فارس	٧
713-7134	سابور بن مرزبان بن مرو ن	٨
-214-21T	ابو بصبر شیرراد بن حسن	4
ALYN 11A	بحسين بن يڪر الشرابي	3.4
_a177_171	ابن العبرائي	11
773 2736	أبو تصر ين هيئم الصنيق	۱۲
279	يو كتابيحار البويهي الدي	17
	تصرف بالنطيحة	

ستوات حکمهم	سَيطُرِلَا بِنِّي أَبِي جَبِيرٍ	
_aiAio1	أبو علي محمد بن أبي الجبر المحتص	,
-0-1-EA-	مهدت الدولة (الثاني) أبو العباس	۲
	احمد سعيد بن محمد بن ابي الحمر	
410هـ	التميس بن مهدب الدولة	7
	ىمىر بن ئىيس	ž
	مظمر بن إسماعيل	٥

وأيام إمارة الحسن بن عمران، عاود عصد الدولة الطمع في ملك الشاهينية، لكنه فشل في تحقيق مبتماه، وفي النهاية تصالحا مما وتشير المصادر إلى أن الحسن بن عمر ن كان ارضي الأخلاق، صالح السيرة، وعادلا (الأعلام، الزركلي، وقد قتل عيلة بيد أحيه محمد

وحلال سنوات حكم الأمراء الشاهيدين، كثيرا ما نجح البويهيون في أن يخرجوا مناطق سيطرة الشاهيدين من قسستهم، لكنهم كانوا يستعيدون سيطرتهم عليها محددا حتى بعد أن حرجت رمام لأمور من أيدي أبناء عمران وأحماده رسمياء كثيرا ما شهدت البطيحة حكم عدد من أعقابه وهذه المقطة ثم تشهد سيطرة العباسيين إلا سنة ٦١٣ هـ في أيام الناصبر بالله (نسبخامه خلقا و شهرياران، ٢٠٩). ومعظم المعلومات التي ممتلكها عن الأمار، لشاهينية مصدرها تاريخ أبن خلدون

العقيليون الشيعة

يئتمي بنو عقيل إلى فبيلة عامر بن منعصفة وكانت مصاربهم في شمال الحريرة العربية قبل أن يهاجرو إلى العراق والشام قبل طهور الإسلام وبرل قسم منهم في الجريرة شمالي العراق بال دخلة والمرات ودخلوا في طاعة الحمدانيين

وعقب موت ناصر الدولة، عندما تراجعت قدرات بني حمدان، وقعت الموصل بيد بني عقيل الدين كانوا من القبائل الساكنة في المنطقة الفاصلة بين الموصل والجريرة، فتولى أبو الدؤاد محمد بن مسيب المقيلي – أول الأمراء المقيليين، حكم الموصل وأطرافها وبعرفه الدهبي بأنه كان رجلا شيعيا (تاريخ الإسلام، ٢٦١/٢٧) وقد رئاه الشريف الرضي بعد وهاته (ديوان الشريف الرضي المرسى، ١٩٠١)

وعن أخيه حسام الدولة، المقلد بن المسيب، يقول ابن تفري الدردي ديل وقائع سنة ٢٩١ هـ ، وهيه رقص فاحش، (النجوم الرهرة، ٢٠١/٤)، وإن دل هذا الكلام على شيء فإنما يدل على صدامة تشيع هذا الأمير المقيني،

يقول أبن عماد الحديلي: ...وحسام الدولة مقلد بن المسيب بن رافع المقيلي صاحب الموسل..دائب له عرب خفاجة وله شعر حسن وهو رافضي... وحدكى أن قاتله سمعه وهو يقول لرجل ودعه يريد الحج إذا جنت ضريح رسول الله هقف عده وقل له عني لولا صاحباك لزرتك. ولما مات رثاء جماعة من الشعر ، منهم لشريف الرضي (شدرات الدهب في أخبار من دهب، ٢٠٠١-٤٨١)

ولما كالأمراء العقيبيون يدينون بالتشيع، لم يحفوا رعبتهم في إقامة العلاقات مع العاطبين، بل أحدوا يساندونهم ويناصرونهم (سلسلههاي اسلامي حديد، ١٨٦) هجان مدة حكم مسلم بن قريش التي شهدت أوج دولة العقيليين، تعلورت كدلك هذه العلاقات وارتقت. وفي هذه المرحلة، امتدت أطراف مملكة سي عقيل من بعداد حتى حلب وفي النهاية تحبو عن قيادة العراق، و لحريره، والشام سياسيا وعسكريا لحساب الأمراء الأتراك عندما تعرضوا لحملات السلاجقة

وبعد أن عقدو قدراتهم في العراق كاعة ، برح بنو عقيل إلى الجنوب، حيث مراعيهم السابقة في شرق الجزيرة العربية في البجر واليمامة، فاستقروا هناك، ومن تسلهم كان بنو عصفور الذين يعدون من أشهر الأسر الشيعية في البحرين،

وقد حكموا البحرين في منتصب القرن الهجري السابع (اس خلدون، ١١٢/٢، ١١٩/٤) وفي لقرون الأحيره وحتى يومنا هذا، قدمت هذه الأسرة العديد من العلماء والشخصيات لشيعية

دولة بنى مُزيد الشيعية

عاش ابدء داشر، بطن من بني أسد، في اميسان، (منطقة يبني وأسط والبصرة) حلال القرن الهجري الرابع، وقبيلة بني أسد من القدائل الشيعية التي حافظت على تشيعها بمحتلف بطونها مند لقرن الهجري الأول

وقد قامت في سنة ٤٠٢ هـ دولة سي مريد الشيعية لمحنية بيد أساء مريد الناشري سين حكموا ميسان، والنين، والحلة حتى سنة ٥٤٥ هـ. ومن أمراءها علي بن دبيس الذي خطب باسم الخليفة المباسى مع أنه كان شيعيا

وعندما قام عبد من السنة المتطرفين بتدمير مرقد الامامين موسى الكاطم ومحمد الحواد سنة 227 هـ، بادر علي بن دبيس إلى إسقاط سم الخبيعة من لخطبة احتجاجا وعند بقل ابن كثير هذا الخبر، وصف ابن دبيس بالراقضي (البداية والبهاية، ٦٢/١٢)

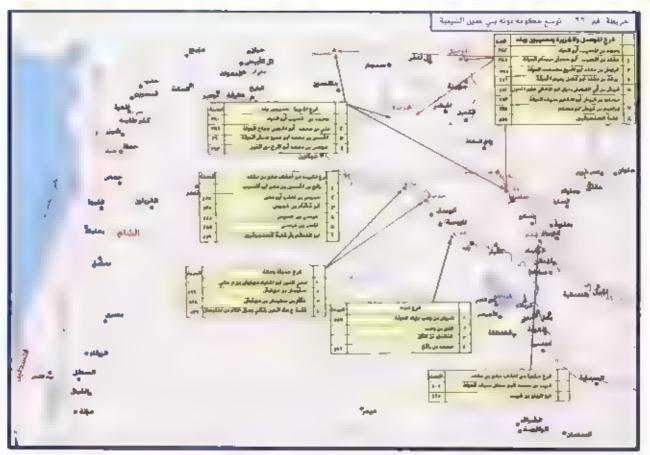
وخلال ۱٤٠ سنة، تولى ٨ من الأمراء المريديين منصب الإماره، وكان ربعهم سبف الدولة صدقة بن منصور المريدي ٥٠١ ٤٧٩). وهو اكثرهم شهره

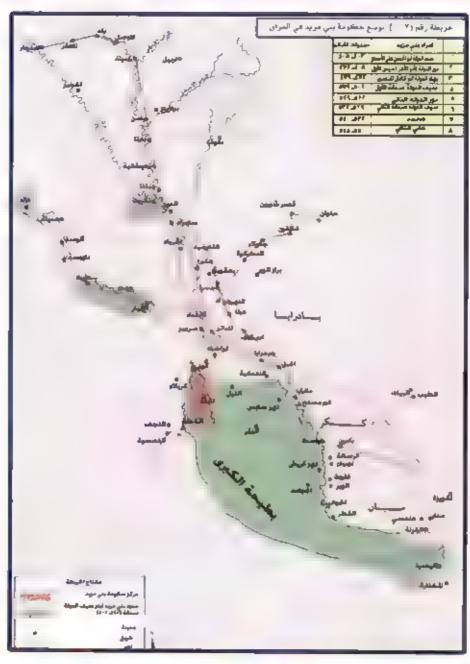
تزامت بداية إمارة سيف الدولة مع صراع السلاجقة على السلطة، وهذا ما استعله سيم، الدولة لتوطيد دعائم دولته وكان يُعكر ملنا في الهجره في منطقة بعد عن السلاحقة، ليركر حهوده على الإعمار والساء، و ستناب الأمن و لسلام بين الناس، لدلك انتقل من أصقاع بهر النيل، حيث منازل آبائه، إلى «الجامعين» وهو موضع في عربي عمود القرات، وكان دلك في المحرم 200 هـ؛ فشيد مدينة الحلة بالقرب من بابل القديمة، لتكون حاصرة دولته وعاصمتها ونطاق حكمه كان يقع لتماما . في منطقة بسعي أن نطلق عليه، عنوان العرق القديم

ومع اردهار الحلة، قدمت قدائل مثل حماحة، وعقير، وعبادة، وحاوال وشاهجال الكورديتان، هروص لطاعة والولاء لدولة بنى مزيد وهرعت إلى خدمتها واجتمعت عليها

كان الأمير سيف لدولة كثير الاهتمام بالشوون الاقتصادية، والثقافية، وبسط المدل وبشر لقسط بين الباس، وقد غرس بدر العلم، والثقافة، والأدب في الحنة. إنه من جملة الامرء الدين عرفوا بلم شمل العلماء والمتعلمين وقد شهدت أيامه قدوم الكثير من لعنماء والشمراء إلى الحنة، وطهور العديد من العلماء الشيعة وهده لحركة العلمية هي لتي وصعت اساس مدرسة الحلة لشيعية في تاريخ لعرق تلك المدرسة التي حددت التشيع الأصين ووسعت بطاقه

قرّر سيف الدولة سنة ٤٩٦ هـ، تطهير بقداد من الظلم والعسف لذي كان يعارسه فيها يدل بن الوشتكين، فسار بحوها بجيش عظيم ومسك يزمام أمورها، كما سيطر على كن من اواسطا، واهيت، والتصراء، والتخريث، والتحوية، والبطيحة،





وبنعت دوله بني مريد اوج سنطانها وتمودها في لحلة سنة هـ، وفي هذه السنين نفسها حقمت الحصارة الاستلامية، والعلوم، والأذب مكانة لها في الجلة

وقد عالت أيام إمارة سيما الدولة إعجاب المؤرخين والباحثين المبلدين، فأشادوا بها خيرا وعظمة وقد نظم له شاعر العرب في عصر سلاحقة الشريف أبو يعلي محمد س الهيرية (٥٠١-٤١٤) كتاب «الصالح والباعم» في ألمي ببت والحديث هذا من عرفت نظمه و دبه نظمه في ١٠ سبين على البوت خلية ودمية وصميه حكايات تعليمية، واهده الى لامير المردي

وبعد ٢٢ سنة من الحكم، انتهت حياة سيف الدولة سنة ٥٠١ هـ فتلا في حرب مع السلطان محمد السلحوقي، ووقع ابنه واسترته سير سد السنطان

وبعد موت السلطان محمد السلحوقي، تولى تور الدولة دبيس بن صدقة حكم الحلة سنة ٥١٢ هـ، لكن سلطان بني مزيد وأيام دولتهم آخذ يضبعف ويهن.

ولاقى لأمير بور الدولة دبيس، مصدر و لده، فقد قُبل بيد السلطان مسعود السلجوقي سنة ٥٢٩ هـ، واستمرت الإمار، المريدية بعده وانتقلت إلى أبنائه صدقة، ومحمد، وعلي وإن لم بفنح بنو مريد بعد هذا التاريخ في استعادة مجدهم وسلطائهم، لكنهم تركوا ثارا تقافية دبيبة درر، وفي صل لأمن والسلام القائم تحت حكم أمراء الحلة الثبيعة، أسس علماء الحلة عدرسة الحنة السهية التي تمنعت بمكانة هائلة واستمرت

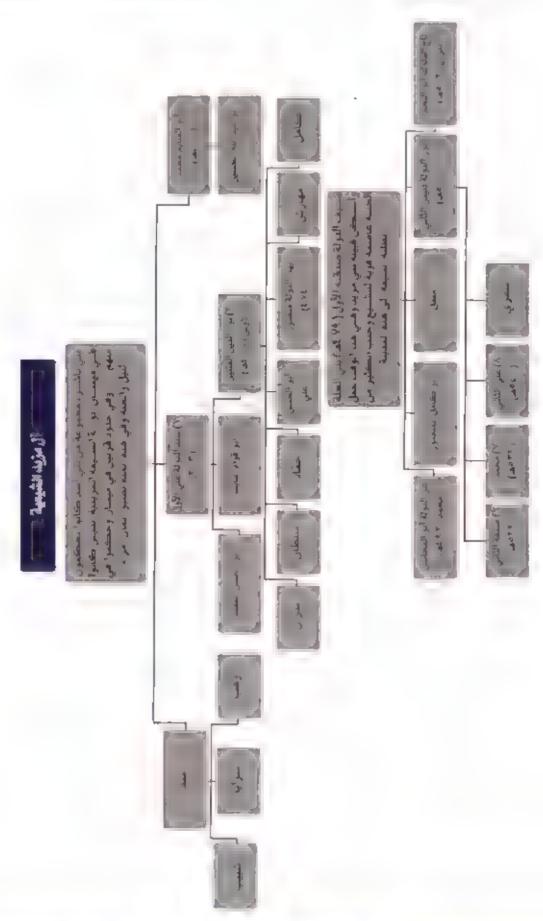
بالحياة والعطاء لردح من الزمن. وتُعدُ هذه المدرسة نقطة تحول في تاريخ الفكر الشيعي الإمامي فقهيا وكلاميا: دلك أن أبرز علمه لشيعة لدس شهدتهم نساحة العلمية من لمرن سالع حتى للثمن ما كالوه قد درسو في هده المدينة، و وقعوا حيا تحت تاثير الأراء والأفكار التي تكولت فيها فعدرسة جل عامل كالب متاثرة من مدرسة الحلة

وعلينا أن فلاحظ أن مدينة الحلة، ومع أبها كانت تحت سبطر، حكومة معلية، لكبه شهدت بطور وإردهارا منحوطا في القربين الحامس والسادس أد كانت تواكث بعداد عظمة على قدم لمساواه في لقرل السادس وحلال العرو المعولي إلى العراق وإثر سقوط بغداد، بادر سبكان الحلة ، ألى بقديم هروس بولاء الى لمعول حكمة ودهاء، د كانوا يرون أن من العيث العلمود أمام المعول ومواحهتهم عسكريا، هامنوا بذلك مدينتهم من بأس المعول وبطشهم، واستمرت الحلة بالعطاء العلمي حتى بعد أيام المغول، وكان من أبرز وجوهها العلمية أبن فيد الحلي (ت ١٤٨هـ) الذي وأصل النهج المقهي لمدرسة الحنة بالمنت عده أثار هفهية بارده مثل كتاب المهدب

(علماء الحلة المشهورين حتى القرن العاشر الهجري)

	الاسر		النوفات
1	ابو الحسين، ورّام بن أبي فراس الحلي	0° Fa.	مجموعه ورام (برهة النواظر)
۲	يو تحسين تحيي بن الحسن (بن التطريق)	770-1 Fe	العمده لحصابص اتماق صحاح الأثر
۲	محمد بن حمد بن ادريس الحبي	-09A-01Y	السرائر في المصه. لتعبيعات
1	بجيب الدين معمد بن جعفر (ابن ثماالحلي)	03Fa	مثير الاحزان، أخد الثار في أحوال المعتار
٥	رضي الدين عني بن هوستي (سيد بن طاووس)	عال ۱۹۸۵هـ	كشف محجة لثمره المهجة الأفدال، الهوف وعشرات الآثار الأحرى
٦	جمال الدين سيد أحمد أبو المصايل بن ماووس (أخو ابن طاووس)	_#TVY	بشرى المحققين، ملاذ العلماء، عين العبرة في غين العثرة، الارهار و .
٧	عياث الدين مطفر سيد عبد «بكريم بن طاووس	717. 777.	الشمل المنطوم في مصنفي العلوم، فرحة العري
٨	بجم الدين جعفر بن حسن بن يحيى (المجفق الحلي)	_A\V\ \.\r	شر بع الإسلام، لنافع في محتصر الشرابع، المعتبر و
4	نجیب الدین یحیی بن آحمد (ابن سعید «حلی)		المدخر، الجامع للشرايع، برهة التاطر و
1	حمال لدين حسن بن يوسف (لعلامه لحلي,	₩. 11. 11. 14. 14. 14. 14. 14. 14. 14. 14	تحرير الأحصام محتلف نشيعه، تدكره لفقهاء. تبصيرة المتعلمين، إرشاد الأدهان و ا
* *	أبو طالب محمد بن الحسن (قحر المحقفين)	7.7.7 1.7.7	الصباح القوائد، شرح بهديب الاصلول، شرح بهج المسترشدين، شرح حطبة القواعد و
1.4	نفي الدين ابو محمد الحسن بن علي (بن داوود الحلي)	-72V	المعتصر من المجتصر، الجوهرة، اللمعة في فقه الصلاة، رجال ابن داوود و
14	سيد عميد الدين عبد المطلب بن محمد بن فحر الدين (العميدي)	1A7_ 20V_	كبر لعو بد، شرح ابوار الملوك، شرح تنصيرة الطالبيين

الزنتات	السنة	الاسور	TS.
معرفة برحال بهانه الطالب في ال ابي طاب الثمره	- ≱ ∨∨7	تاج الدين سيد محمد بن قاسم الحسني (اس	٩z
لظاهرة من شحرة الملاهرة، الملك المشحون في		معنة الحسني)	
سياسة لقياس، و النطول الهدب البارغ، عدة الداعي، شرح النية، و	۵۸۲۱-۷۵۷	أبو العباس أحمد بن محمد (ابن فهد الحني)	10
كر بعرفال الله فقه المران السميح الربع شرح		أبو عبد الله المقداد بن عبد الله الحلى (قاضل	13
معتصر الشرائع شرح منادي، الأصول و		بو عبد به بعداد بن عبد الله العامل ال	





حي الكرخ الشيعي في بغداد إبان القرنين الرابع والخامس

شددت بعداد سنة 120 هـ على انقاض قرية بهدا الاسم، وانتهت عملية بناءها في سنة 127 هـ أو 121 هـ، وقد وضع ساس لمدينة مدورا وجعل قصر المصور في وسطها وجعل لها أربعة بواب 1 - باب حراسان، أو باب الدولة، وباب الاقبال ٢ - باب الكوفة ٢ - باب البصيرة ٤ - باب الشام

فكان القاصد إليها من الشرق يدحل من باب خراسان، والقاصد من الحجار يدخل من باب الكوفة، والقاصد من المعرب يدخل من باب الشام، والقاصد من فارس والأهواز وواسط والنصرة واليمامة والبحرين يدخل من باب البصرة والمدورة، مركر المدينة، كانت تقع غربي بغداد – غرب دجلة، ولحكن سرعان ما توسعت المدينة في اتجاهين. وكانت معنة الكرح من أشهر المحال في عرب بعداد وقد بناها المصور بعد أن قرر تحويل الأسواق من المدورة إلى باب الكرخ (تاريخ الإسلام للدهبي، 20/4)

وقد قبل أن أهمية هذا الحي كائت تكمن في احتوائه لمدحل بعدد، وبدلت أفيمت فيه الأسوار، والقصور، والعديد من الممار ب ومهما يكن فيل ساس حي الكرح وصع في يام المصور ومند تأسيس بعدد، وانتقال لواقدس من لنصره، والكوفة، وحراسان الى الكرح، وبطراً لمحتم التوجهات المدهبية والمكربة وأهميتها في تأسيس لمحال، سارت الأمور يمحو أدّت إلى استقرار الشيعة في هذه المنطمة ولابد من أن هذه المسألة كانت قد بدأت تدريجيا منذ مطلع التأسيس، ولو أنها برزت جدياً في القرنين الثالث والرابع، ومن المرجع بأن

السبب ورء ستقرار الو هدين الشيعة من الكوفة في الكرح، يكمن في أنها كانت تقع أمام باب الكوفة، حيث غالبا ما كان هؤلاء الوافدون يدخلون بغداد من خلال هذا الناب، أضف الله استقرار الكثير من أعيان بغداد من أشراف الشيعة، والعمال الحكوميين في الكرخ، إذ إنها كانت تتمتع بمكانة مهمة وقصلا عن لشيعة لإمامية، كانت بعد د تصم العديد من المعترلة الدين كانوا يعذون شيعة نوعا ما عند تصنيمهم و هل الحديث ويستشم الحطيب البعدادي من كلام طواقدي و هل الحديث ويستشم الحطيب البعدادي من كلام طواقدي (تاريخ مدينة لسلام، ٢٩٢/١)

O

1110

0.00

050

• To

0.0

●23.0

400

4500

0.00

• / • |

050

4 (123)

450

1

وتقسيم معظم المدينة على محال شيمية وسبية، هو أمرّ أشارتُ إليه المنادر التاريحية. فهذا ياقوت الحموى يكتب عن مهر القلائين؛ قاتلا؛ دمحلة كبيرة ببعداد في شرقى الكرخ أهلها أهل سنة، كانت بينهم قديما وبين أهل الكرخ حروبُ دكرت في لتواريخ؛ (معجم البلدان، ٢٢٢/٥). ومع دبك كابث هناك محلات تجمع بين الشيعة والسبة أما المحبة لتي كان يحتص بها أهن السبة، فهي محلة باب النصرة الواقعة في جنوب شرهي الكرخ. وكان يقطنها السنة من أهل الحديث والحنابلة المتطرفين. وفي جنوب الكرخ، أو في قبلتها طبقه الكلام المؤرخين، كانت تقع محلة باب المحول السنية هذا لِلْا حِينِ أَنِ الصَّارِحِ كَانِ يَحْتَصِ بِهَا الشَّيْعَةِ. يَقُولُ يَاهُوتُ عَنْ موضع لكرح وبب ليصرة بين شرقها والقبلة محلة باب البصرة وأهلها كلهم سنة حثابلة لا يوحد غير ذلك، وفي حثوبها المحلة المعروفة بنهر القلاش، وبان باب ليصيره وأهنها أيصا سنة حنابلة وعن يسار قللتها محلة تعرف بيات المحول وأهلها أيضًا سنة، وفي شرقيها نصب بغداد ومحال كثيرة، وأهل الكرخ كلهم شيعة إمامية لا يوجد غيهم سنة البنة (معحم



السدن، ١٩٤٤ع)

مند أن شهدت بعداد طهور النويهنس (٣٤٣)، وإطهار دعمهم لتشبعة علامية، وأقامة مراسم الشبعة وطقوسهم في يوم عاشوراء والقدير جهارا، اشتعل فتيل الصراع بين بأب البعدرة والكرخ، وقد ورد ذكر هذه الصراعات التي خلمت الدمار، والخراب، وأزهقت العديد من النموس في الكرخ، في عدد من المصادر. لتربحية مثن المنظم لأبن الحوري (ت ١٩٥هـ)، والكامل لابن الأثير، وتاريخ الإسلام تشمس الدين الدهبي (ت ١٩٤٨هـ)

يقول ابن كثير ذيل وقائع سنة ٣٦٧ هـ: ...وهيها أحرق الكرخ ببغداد...وركب الوزير أبو العضل الشيراري - وكان شديد التعصب للسنة - وبعث حاجبه إلى أهل الكرح هالقى في دورهم النار فاحترفت طائمة كثيرة من الدور والأموال من ذلك ٣٠٠ دكان و٣٦ مسحدا، و١٧ ألم اسمان د مداية والنهاية.

وبعد روال الأمويس وصعود الأثراث المتحمسان للسنة، تصاءل سلطان الشيعة وشوكتهم، فتعرضوا لحكثير من الاضطهاد والقمع (انظر: البداية والنهاية، ١٨/١٢)، وقد سنة ٤٥٠ هـ عندما وقعت بعداد لمدة وحيره تحت سيطرة السناسيري لقريب من العاطميين، قام بمهاجمة محلة باب البصرة (البداية والنهاية، ٧٧/١٢)،

وعادة ما كان يؤدن من على منابر الكرخ به احي على خير العمله، مما يدل على كامل سيطرة الشيعة على تلك المنطقة (تاريخ الإسلام، ١٨٢٠) وفي سنة ٢٤٦ هـ، احتمع العامة من تشبعة والسنة على كلمة واحده، هوقع الصلح سهم، وسار أهل الكرخ إلى نهر القلابين وصلوا هيه، وحرجوا كلهم إلى ريارة المشاهد وصار أهل الكرح يترحمول على لصحامة في الكرح، وهد أمر لم يتمو مثله! (تاريخ الإسلام، ٢٧٢٠)

وبعد سنة رل الاتفاق الذي أبرم وتحددت المشة بس الشيعة والسنة، وشرع اهل الكرح في بناه باب السماكس، وأهل القلابين في عمل ما بقي من بابهم وهرع أهل الكرح من بثياتهم وعملوا أبراجا وكثيوا بالذهب محمد وعلي حير البشر، فمن رضي فقد شكر، ومن أبي هقد كمر ،تاريخ الإسلام، ١٨٣٠)

ومحدة مراتًا كانت احدى المحال المهمة في العكرة، وكانت تقع في طرف بغداد في قبلة الحكرخ وجنوبي باب المحول، وكان لها جامع مهرد بالاسم نفسه، مقدس عند الشيعة. قطبقا لما لدينا من روايات، كان الإمام علي قد مر بها لم خرج لقتال الحرورية بالنهروان وصلى في موصع من الجامع المذكور وذكر أنه دخل حماما كان قيها، والمسجد كان من الاهمية بمكان، وقد هدم في حلافة المقدر لعباسي (٢٩٥٠ بعد د باعادة تعانه وتوسيعه واحتكامه أيام حلافة الرصي بعد د باعادة تعانه وتوسيعه واحتكامه أيام حلافة الرصي بالله، ولم تزل الصلاة تقام فيه إلى بعد ٤٥٠ هـ (معجم البلدان، الاسماد في المراحل الأحراء وقد هُدم تابية في أثناء بصبر عات المطانعية وبقي حرابه إلى أن أعيد بماؤه في المراحل الأحره، واليوم بعد من أهم مراكز تجمع الشيعة لأداء شعائر صيلاة الجمعة في بغداد

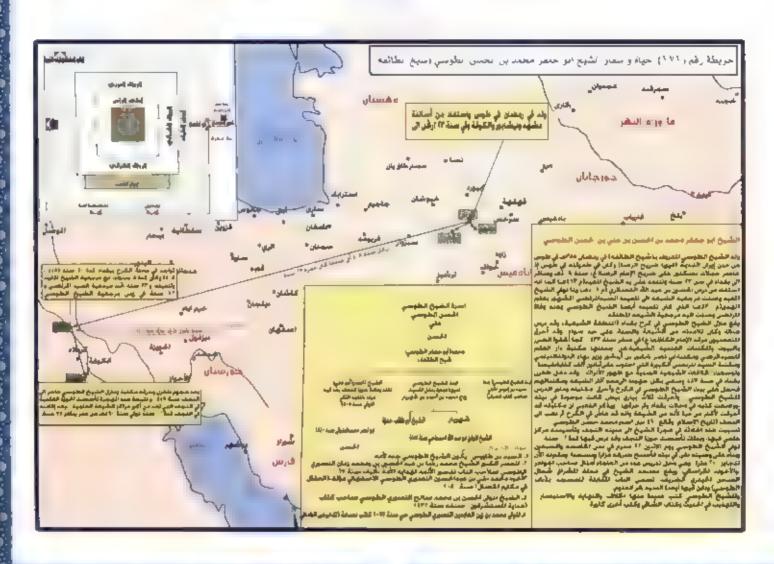
وستير الحطيب النعد دي إلى مسجد في لسوق لعتيقة تعشاه لشيعة وتروره وتعظمه، وترعم أن أمير المؤمس على س أبي طالب صلى في دلك الموضع (تاريخ مدينة السلام، ٤٠٤/١)

وما عدا محلة الكرخ التي كان يختص بها الشيعة، فقد كان المديد منهم يعيشون في باب الطاق، وقد قيل عن الد الحسن علي بن محمد بن المعلم الكوكبي كان قد استولى على المور تسلطان بهاء الدولة كنها في سنة ٢٨٧ هـ، فمنع اهل البكرح وباب الملاق من النوح يوم عاشوراء، ومن تعليق المسوح، كان كذلك يعمل من نحو ٢٠ سنة (تاريخ الإسلام، ١٢/٢٧)، وكان حديث بن روح البونجتي، احد نواب الامام المهدي الأريمة، يقيم في محلة النوبختية التي تقع بجانب الرصافة وباب الطاق، ومرقده هناك، بسوق الشورجة حتى اليوم يعرف الدي يعد من أهم المنطق الشيعية في بعداد (مراهد المعارف، الدي يعد من أهم المنطق الشيعية في بعداد (مراهد المعارف،

ويقع مرقد عثمان بن سعيد، النائب الأول للإمام المهدي يجانب الرصافة بالقرب من دجلة في غرب سوق الميدان، في قبنة مسجد يعرف بمسجد الدرب (مراقد، ٢٦٢/٢)، وباقي محال بعد د سبية السكان باقلية شيعية عادة وأهل سبة باقي محال بعداد بم يكوبوا من الحداية والمتطرفين البتة

ومقامر قريش نواقعة في شمال بعداد، عرفت بالكاطمية أو الكاطمين، لاحتصابها مرفد الأمامين موسى الكاطم ومعمد الجواد. ويمكن التأكد من أن عددا لا يأس به من سكان الكاطمية بجواز حرم الإمامين كانوا من الشيعة وقد دفن العديد من أعيان الشيعة في الكاطمية، منهم السيد المرتضى (ت ١٣١ه)، والحوحة نصير الدين الطوسي (ت ١٧٢هـ). ومما لا شك هيه إن مرار موسى بن حممر كان موضع احترام شديد من قبل هل السبة المعتدلين يقول الحطيب بقلا عن أبي على الخلال، ما همتي أمر مقصدت قبر موسى بن جِعَفْر، فتوسلت به إلا سهل الله تعالى لي ما أحب (تاريخ مدينة السلام، ٤٤٢/١) ومقابل لكاطمان الواقعة في عرب بعداد، كانت تقع مقبرة أبي حيفة في شمال شرق بعداد، شرقى دحلة. ودون مقبرة أبي حنيمة، تقع منطقة الرصافة السنية في شرق بفداد، حدث تعرف النوم داسم الأعظمية وقد أقيعت الرصافة في شرق دجلة تزامنا مع بناء الكرح في غربها ويقال بأن النواصب منعوا ابن القادسي أن يروي في جامع المصور هصائل أهل البيت، فانقطع عن حضور الجامع، ومصى إلى مسحد براث فامني فيه، و جثمعت اليه الرفضية، ثم حسن مله مسجد الشرقية وأمنى لهم الأحاديث زتاريح مدبنة السلام. ١٧/٨) ويدل هذا على تتواجد الكثيم بلشيعة في ثلاث لمطقة والشرقية تعني شرق مدننة التصور وليس بالصرورة شرق بمداد والشرقية كدت تقع بين باب البصره والكرح (الأستاب، ٨٢/٨)





الصدامات بين الشيعة والسنة في بغداد في عصر حكم آل بويه

الواقعة	
حدث صدم في حر شهر ربيع لاون بين بسبة و بشيعة همد عبر على مجلات لشيفيه في الكرح	¥774
طهور فتنة مذهبية في الكرخ	٤٣٤
واحر مجرم، حيث فتية بين هل الكرح و هل السنة وتسببت في فتل اعداد عسره من الطرفين	JAT E T
حدوث فتقة بين الشيمة والسنة وقتل اعداد كبيرة	a∀£A
حدوث صدام بين الشيفة والسنة وتعطيل الصلاة في لمساحد باستشاء مسجد براثا الذي تحصن هبه الشبعة كان العناسيون مشرو هذه الفشة	_AT 2.5
في ربيع الثاني ثمت كتابة شعارات من قاس الشيعة وذلك بامر معر الدولة على حدران المساحد منها العبارات الانبة	-P. 01
منها لعنة على معاونة بن أبي سميان وعلى من أحد حق فاطمة في قدك . الفاشير من مجرم : فامة شعابر عاشور ۽ نامر معر البولة وعدم أغير من أهن السنة على ذبك حوفهم من معر	_ATOT
الدوية	
اغلاق الأسواق في يوم عاشورا من أجل إقامة المراسم وحدوث نزاع بين الشيعة و السنة	_≜ToT
هامة مراسم الفراء في عاشوراء ،ولحوف اهل سنية من مفر الدولة لم تقدموا عنى اثاره اي شيء صد الشبعة	٤٥٣مـ
حدوث مذبحة لأهل الشيعة عند مجيء جيش خراسان للحرب ضد رفكن الدولة	⊸ ₹00
حدوث اصطريات كبيره بس تشيعة و سنة وحرق بيوت الشبعة على بد. هل يسبة في محبة الكرح	_ △ ₹"[1
منع الشيفة من قامة محالس الفراء من سنكنكس، والحرق التنجيب للخلة الكرح ولدكر الله ثم حرق ٣٠٠ دكال و٣٣ مسجدا	۲۱۲هـ
حدوث اصطريات في نقسم بعربي من بعداد عنى بد العيارين. كما حدث اصطراب عنيف بين نسبة والشيعة	_4₹₹₹
منع الماء عن أهالي الكرح من قبل العيارين، وحبوث هنة كبيرة بعد ذلك	-AT72
حدوث مدبحة كبيرة ما بين الشيعة و السنة	₽ ∠∠0
حيوث صيام مدين الشبعة والسبة بعد حروج بهاء ببوله من بعداد، ديتم حرق آخراء كبيره من هذه المنبية	۸۴۵
بوم الثامن عشر من دي لحجة عيد عدير حم حدوث صدام بين الشيعة والسنة وفثل عداد عميرة من الطرفين	١٨٢هـ
الفاشر من مجرم منع الشيعة (أهل الكرح وناب الطاق من إقامة مراسم غاشوراء	-ATAY
ردياد عمل العبارين في بعداد ونشوب براع بان أهاني الكرح وأهالي بات تنصره وظهور بتنجص عرف باز تعرس)	JaYA t
وهو من أهالي باب ليصوره للحق به العكثير من أنباس أد قام بحرق محلات ثم أقام الصبح مع هالي لكرح	۳۸۹
البني وابو بكر انقار و قامنهم أنصا أمر سم الغراء في اليوم الثامن عشر من مجرم لأعتمادهم بأن في هذا اليوم قتل	
مصنف بن الربير حدوث صدام بين الفالي «بكرح و هل نسبة	444
حدوث اصطرابات في بعداد وتحرك عميد الحيوش الى بعد د من قس بهاء الدوية وقد تم منع الشبعة و لسبة من	_aT45
اقامة مراسمهم المهبية	
تعاشر من رحب حدوث اصطراب بين الشبعة والسنة بنيجة اللحاق الأدى بمشبه الشيعة (بن المعلم) ، انشبخ المهد	_AT R.A.
ا غنی ید آهائی باب البصرة	.at 1
منع الشيفة من اقامة مراسم يوم عاشوراء وعيد الفدير على يد. عميد الخيوش	-at-17
منع الشيعة من إقامة مراسم عاشوراء أيام محرم في أيام فحر اللك الوزير	7 500
منع الشيعة من الأمة مراسم عاشوراء على يد فحر الدوبة لتيجة الصدام من هالي الكرح وبات النصرة	۸ غید
حدوث صدام دين الشيعة والسنة وداء نو ناب كبيره من قبل آهن نهر الملابين و هل الكرح وقتل أعداد كبيره من الطرفين على أعتاب تلك اليوايات	maje //
صصرانات وحركة المبارين في بعداء ، و بعاره على أموال الناس وحرق ممتنكاتهم في منطقة الكرح	_6217
سيصره الابرات عنى بعداد والعاره على محلة الكرح وحرق اسوارها	۱۷غم
منع اقامة الصلاة في مسجد براثا بسبب(على قول أهل السنة) إنه من البدع	٠٨٤٢٠

الواقعة	
ربيع الأول، حدوث اصطراب بين بشيعة و سببة وحرق 1-2 سوق وقتل أعداد عقيرة - وبكرار حادثه مسعد برائا،	-6271
مع منع الشيعة من زيارة النجف وكربلاء من قبل أهالي باب البصرة	
حدوث هنتة بين أهل الكرخ وباب البصرة وقتل أعداد عفيرة من الطرهين	-62 YY
قامة مراسم عاشور ۽ من قبل اهائي عكرج على «برعم من منفها مما ادي الى حدوث صدام صدير باس الشيفة	_atty
حدوث صلح موقت بين لشيعة والسنة ودهاب هل تحرج بي معلة بهر بقلاتان من حن قامة الصلاء المشركة والدهاب سويا لرباره المشاهد المقدسة في البحث وكربلاء	-A221
حدوث صدام بين الشبعة و سنة في شهر صمر	_A227
حدوث اصطراب وصد م بال الشيفة وا لبنية الا كيب الشيفة على منت حدهم محمد وعلي خبر البشر ورفعوا عبارا حي على خير الفعل في لألا ل	4527
ستمرار المنبة بين الشيعة والسنة وقتل العدايد من القاس مع دخول الأثراك اذاتم حرق العديد من أسواق الكرخ، كما تم كتابة العديد من الشعارات المدهبية من قبل رئيس شرطة بغداد ،وتحريب حراء من محلة الكرح	Latit
تاسيس الدولة السلجوقية وبهاية دولة آل بويه عند إلقاء الملك بعد ١٣٧ سنة من الحكم	_6220
، حول النساسيري وهو حليمة. تقاطمتان إلى بعد د وشلوع خرصة من الأربياح من قبل. هالي النظرج اذ. فيمت تصلاء له مساجد الكرح و صلصا عباره حي على خير. لعمل له الأدان.	_a22V
الكسار الساسيري و عارم هالي بات النصرة على الحرج وتحريب يو بة الرعمر بي دائعة من اكبر و فصل اليوانات	Ato.
قيمت في هذه ليسه مرسم عاشور ، بعد القطاع دام لا عوام العمل الحكوم يوم عاشور ، واعطيو العمل	-A201

مراقد كبار الشيعة في بغداد

• и п	
إلى حانب الرصاعة في حامع الصفوية في بعداد ويدكر حطا	ثقة الإسلام الشيخ أبو جعفر محمد بن يعقوب بن إسحاق
نابه جامع الأصفية	لکلیمی لراری سعدادی م ۲۲۹هه) کانت کناب سکنگ
إلى حانب الرصافة في بعداد بالمحلة التي أصبحت تعرف	لشيخ أبو القاسم الحسين بن روح بن أبي بحر النوبحتي (م
بالبوبختية، وتقع في القسم الشررقي من بغداد في سوق	شعبال ۲۲۱) ثالث بابت للإمام صاحب الرمان
تعصارين وتقع فنها منازه صعيره حنث المرقد الذي فنه	
مسجد صعير ، ويقع تحديدا شره حنف سوق الشورحة إلى	
حابب شارع يحمهوريه	
يقع إلى جانب الرصاعة في جامع الصوعية في بعداد إلى جنب	القاصبي يو الصح الشيخ محمد بن علي بن عثمان بن عبي
فبر الكليس	لکر حکی (م ۴۱۹)
يقع في باب الزار الدي يعرف اليوم بباب الدروارة	براهيم لاصغر النف يالترثضين والمحاب بان الأصام موسيي س
	حعدر
يقع في وق الطعام في بغداد	عبد الله الشهيد الخبن الحسن الاططس بن علي بن الإمام
	رين العابدين (م ١٦٩)
يقع في صور الهرج القديم القريب من رصافة بقداد (لواقع	أبو الحسن علي بن محمد السمري (النصف من شميان ٢٢٩)
شمال مسعد براثاءو نقريب من المستصبرية	ار بع بانب للإمام صاحب لرمان)
يقع في محلة سلطن علي الواقعة في شارع الرشيد	السلطان نسيد علي بن اسماعيل بن الأمام حفقر الصديق
	(ع) (م ۱۹۹)
يقع في رصاعة بقداد(إلى جانب قير أمه برستم تحديدا في باب	الشيخ الخلاني، الشيخ أبو جمفر محمد بن عثمان بن سعيد
الكوت القديم التي أصبحت الآن منطقته تعرف باالخلاليء	العمري الاسدى (م. حر جمادي الأولى ٣٠٥ او ٣٠٤ لبايب
أعيد بناء مسجدم في سنة ١٣٤٩	الثاني للإمام بليدي
يقع في محلة المصل في جامع القصل التي تقع في الرصافة	معمد القصل بن اسماعيل بن الأمام حقمر الصادق
لقع في محلة الكرح في بعداد	بهاء الدين أبو الحسن علي بن عيسى بن فحر الدين أبي
	المتع الأريلي (م ١٩٢) كأتب (كشف الغمة)
بالقرب من رضافة بعد داين حاسا مسجد الدرب القريب من	أبو عمرو عثمان بن سعيد العمري السمان (أول نائب ثلامام
دخلة،وهو يقع عرب سوق المبدان، بقول فيه الشيخ بصوسي	لهدي) (م ۲۵۷)
دهبت لربارية	

إدريس الحسني، السيد إدريس بن موسى الثاني بن عبد الله	يقع في كراده القريبة من بعداد
ين موسى حول بن عبد الله محص بن الحسن أيشي بن الأمام	
بحسن ع) ,م - ۲)	
أبو العصل تاج الدين الأوي الأعطسي، محمد بن مجد الدين	يقع ﴾ الحرفة القريبة من نهر دجلة على أطراف بقداد
الحسين بن علي بن زيد ، . الحسن الأعطس بن علي الأصفر	
بن الإمام زين العابدين (م ٧١١ز	
سلمان الفارسي الصحابي الإيراني	نصع في المد بالد العرف اليوم بـ(سنمال بالـ)
حديمة بن يمان الصنعاني للشهور بليني	يقع الى حانب قبر سنمان المارسي
مزار طاهر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي	يقع إلى جانب مرقد سلمان الفارسي.
طألب	
أيو الجسن علي بن محمد السمري (النصف من شعبان ٢٢٩)	يقع الله منور الهرج القديم القريب من رصافة بغداد (الواقع
(رابع بائب للإمام صدحب الرمان)	شمال مسجد براثا)والقريب من السنتصرية
سيطان السيد علي بن اسماعيل بن الأمام جعمر الصادق	يقع في محلة سنطن علي الواقعة في شارع الرشيد
(4) (4, 410	
الشيخ الحلاني، الشيخ أبو جعفر محمد بن عثمان بن سعيد	یقع گے رصافہ بعیادہ ہی جانب شر امہونقع تحدیدہ کے بات
لعمري لاسدي ام حر حمادي الاولى ٢٠٥ و ٢٠٤) ساب	الكوت القديم التي صمحت الأن منطقته تعرف بوالخلابي.
بناس للإمام المهدى	أعيد بناء مسجده في سنة ١٣٤٨
محمد العصل بن إسماعيل بن الإمام جعفر الصادق	يقع في محلة المضل في جامع المصل التي تقع في الرصاعة
بهاء الدين أبو الحسن علي بن غيسى بن فحر الدين آبي	يقع في محنة المكرح في بمداد
المتع الأربلي (م ٦٩٣) كأتب (كشف العمة)	
أبو عمرو عثمان بن سعيد العمري السمان (أول بائب للإمام	بالقرب من رصافة نقداد إلى جائب مسجد الدرب القريب من
المهدي) (م ۲۵۷)	دخلة،وهو يقع عرب سوق لبدان القول فله الشيخ الطوسي
	بهب ثرياريه



بوحد کے بعد د والعراق مراقد کثیرہ ولنمرید من المعومات بمظر بمراقد المارف تحرر الدین ومراقد بعداد لیونس الساعرائی

ودليل حارطة بعداد الصحصى بعداد، المراقد والمرارات الها بعداد الثامر العامري

التشيع في واسط

بعد ل قصى لحجاج بن بوسف عنى مختلف الأوراب التي كانت تشتعل طبد الأمويين، قرّر تشييد مدينة في حافة دخلة تكول حاصره سلطته هوقع الاحبيار على موسع كان يتوسط بين الكوفة والنصرة وهد سبب بسميته بواسط معجم البدال ٢٤٧٥، وهذه النقطة و اطرافها كانت تدعى كسكر قبل الاسلام

بيت واسعل بين سنة ٨٣-٨٧ هـ. وكان من المقرر أن تستحدم هذه المدسة قاعدة عسكرية لجيش الشام عبد لعسروره وبكن سرعان ما تحولت الى مدينة بكتط بالكشر من السكن، وموضع لبشاط بعبماء و بمقهاء، والمحدثين المسلمين: و بعرف بأن أحد أكثر التابعين شهرة كان يعيش لجد واسط. وهو سعيد بن جبير، تلميذ أبن عباس، صاحب التوجهات الشيعية، وقد اعتقل بسبب مشاركته له ثورة عبد الرحمان بن محمد بن الأشعث له ١٨-٨٢ ومتل نامر من لحجار مروح الدهب، ١٦٦٠/١٠) وتحول عبره الى مرار المسمى

ولاحق رائت مدينة واسط نسبب تعيير مجرى مباد دحية واليوم هناك محافظة شيعية تحمل اسم واسط في شرق المراق بمركزية التكوت؛ وبصرف النظر عن هذا، فإن مدينة واسط كانت من المدن التي تحولت تدريحيا الى موضع اقامة الشبعة الإمامية والريدية إبان العصر العباسي. وتقع هذه الناحية في الكيلومتر ١٧٢ في حنوب شرق العراق بمنطقة شبعية

فهشام بن حكم، وهو أحد أصحاب الإمام الصادق كان كوفي المولد وواسطي لمشا، وبعدادي سحاره المحاشي، و٢٢). كذلك رجل احر من أصحاب الإمام الصادق وهو بر هيم بن حيان الاسدى الكوفي بدى ترك لكوفة وسكن في واسط (رجال الطوسي، ١٢٣)

وعبيد الله بن أبي زيد أحمد الأنباري كان من علماء الشيعة الرهاد في واسط، وكان بتحوف من عامة واسط أن يشهدوا صلاته و يعرفوا عمله، فبنفرد في الخراب و الكنائس و البيع وله كتب كثيرة في الدهاع عن التشيع (النجاشي، ٢٣٢). وعلى عن القول بأن غالبية واسط في القرن الثانى كانو على دين الحكام الأمويين و بعدستين ودين عبد الله الاساري اشار التحاشي بي التي تقسم بن سهن الواسطي لعدل الذي نقل عنه كلاما في شأن الأبياري

وهناك كتأب صمن مؤلفات الشيخ الصدوق (٣٨٠، بعنوان تحوايات المسابل الواردة من واسطاء

ويستشف من بعص الأحبار بأن واسط في لقرنين الخامس و لسادس، كانت تمنم محلة يحتص بها الريدية، وقد قبل عن إبراهيم بن سعيد بن طيب الرفاعي، بأنه كان يسكن في محلة الريدية وإبراهيم هذا ينتمي إلى عبد القيس وهو من كنار الشعراء في العصر العاسى الناء الرواء، ٢٠٤١)

وصد تدويه لأحداث سنة ٤٠٧ هـ، بدكر ابن الحوري أنه هم شهر ربيع الأول، اتصلت الفتنة بين بشيعة والسنة بو سط وبهنت محال الشيعة والربدية، و حدرفت وهرب وجوه لشيعة و بعنويين فقصدوا على بن مريد و ستنصروه (المنظم

۱۲۰/۱۵)، وقد أورد نافوت الحموي الخير نقسه في معجم الأدباء (۲۰/۱) مشيرا إلى تواجد الرافصة في واسط.

وعلي بن محمد بن شاكر البيثي الواسطي، هو من عبون عدماء الشبعة الامامية بو سعد، وله كتاب بعبوال عيول الحكم والمواعظ في قصائل آهل البيت، وكان يسكن بمحلة العاف يه و سطاء لدريعة الى تصابيف الشيعة، ٢٨٠/١٥)

ومن شعراء و سنط الشيعة بو عني العبدى لو سنطي، ثم النفد دي مدح لأكاس و بصل بحدمة الأمير شيعي الأمحد بيعليك (تاريخ الإسلام للدهيي، ٢٢٧/٤٢)

وأنو الممس سمسيار بن لموفق بن معمد بن يحيى حد شعر عالشبعة، وكان و سطي المولد بوشبعي لأصل، بعد دى سار وقد عرف بالمصن، و لادب، وحلاوء البطم و لنصر، وتولى عدة ديوان الرسائل يقول عنه الدهبي اكان شيعيا عالياء تاريح الأسلام لندهبي، 20 ٢٢٣)

ويحب لل تصيف بال موسس الدولة المشفشفية في حنوب إيران والعراق، محمد بن فلاح المشفشفي كان قد ولد في و سط ودرس في الحلة (الأعلام للرركلي، ٢٣٢/٦) وكان من حاصة ثلامدة ابن فهد الحلي

تضم مدينة واسط عدداً من مزارات أبناء الأثمة منها مرقد السيد بو الحسين محمد في لكوب مرقد السيد تاج الدين آيو محمد في ناحية الحفرية مرفد لسيد بور لهلال

وكما أشرنا سابقاء بقع مدفن سعبد بن حبير في قصاء لحيء وهو مزار المسلمين

أثر التشيع في الكوفة. والنجف، والحلة على إيران

ولد التشيع في المدينة المنورة، حيث كان يعيش غائبية ثمة الشيعة، لكنه بما وتطور في الكوفة وبس لقدال العربية وبعدئذ انتقل من الكوفة إلى معتلف المدن مثل بعداد، وحلب، و لنصر،، وعدد من المدن الاير بية

وسع لتشيع الأسيل محتلف بعاط العالم الاسلامي تحت فياده الأسلام الأسلامي تحت فياده الأسة وبمصل حهود المحدثين والموليين اللائتشار، إذ كالتن من جملة المناطق التي توجه إليها المبلغون الشيمة، وتمدهب عدد من سكانها به

وقد ساعات دعوم لدعاة وعلماء لشيعة وهجرة لقبائل العربية لشيعية، وحركة السادة، وكدلت وفود عدد من المتعلمين الى العراق وعودتهم بن يران، في تشيت دعالم لمكر الشيعي في إيران

ومر انتقال التشيع الأصيل إلى إيران من خلال الكوهة، وبعداد، و سعت، و بحلة، بعده مراحل كبيرة وهي

ا- تتمثل المرحلة الأولى في انتقال فرع من الأشعريس إلى قم. وهؤلاء الأشعريون هم قبيلة يعنية كانت قد توجهت الى العراق بعد رمن الرسول صلوات بله عليه للمشاركة في العراق، ولاسيما بسبب تهل عدد من أبناءها من أسرسة لعنوبة، ولدى تصناعد ضغوط الأمويين على الشيمة في العراق توجه الأشعريون إلى إيران واستوطنوا في قم. ليتحولوا إلى ول محموعة شيعية مشاعمة ومتحاسبة تستمر في يران، وقد حافظت هذه المحموعة على هويتها العراق حافظت هذه المحموعة على هويتها العرسة لعدد قرون وقد

افردن سابق بحثا حول هجرة الاشعريين بي قم وعدد من علماءهم ومحدثيهم

٣ المرجعة الثانية وتنمثل في نتمال التشيع من خلال مدرسة بعداد و تنحف الى إبران في ايام الشيخ بطوسي إث ٤٦٠هـ) وبحله آبي على وقد امضني لشيح لطوسي ممطعا مهما من حياته لج بقداد التي تركها أخيرا بعد تصاعد ضفوط المطرفين واحراق مكسه فقصد النجفء حيث وصع أساس حورتها العلمية. ويومند توجه بعديد من الايرابين الشيعة من مدن هم، و برى وسارى وجرجان وغيرها لي العراق، وبهلو من مدرسة الشيخ وقبلها من مدرسة الشيخ الميد (ت ٤١٣هـ) - احارة من العلامة وابنه سنة ٧٠٥ هـ. وقد استنسح بهج سلاعة و سید لرتصنی (ت ۲۳۱هـ)

> والكثير من تلامدة الشيخ الطوسى كانوا يحملون القات القمن، والنيسانوري، والحرجاني، والأملي، والنسمي، و لمروري، والشروسي والأبي الأوى ومنهم

> أدم بن يونس النسقى، وأحمد بن حسين بن أحمد الخراعي التيسابوري، وإسحق بن محمد بن حسن بن حسين بالتوبه القمى وأحيه اسماعين بن محمد بن حسن بن حسين بن بالوية تقمي وحسن بن حسين بن بالوية القمي التعروف د حسڪ (بريل بري وحسڪا بابونه هد جد منتجب الدين صاحب كتاب الفهرست، وكان آستادا للعديد من علماء إيران الشيعة كه القرن السادس، وكانت له مدرسة كه الري كت عبها عبد لحبين لزاري مدرسة شمين الإسلام حسكا بابويه الدى كان شيح هذه الطائمة، وهي قرببة من مركر الولابة وكالت تقام فيها صلاء الحماعة وتلاوء القران وتعليمه للصعار ومجلس الوعظء والإهتاء والتقوى عليها ظاهرة التعص ١٠٠

> وحسين بن مظمر بن على الحمدائي القرويسي (مريل قرويس) (ت 244هـ) هو آخر من تلامدة الشيخ الطوسي، وقد قال عنه منتجب الدين، بأنه قرأ على الشيخ جميع مؤلفاته في مدة ٣٠ سنة (الفهرست، ٤٧). ويجب الإشارة إلى عبد الحبار عبد سه بن على المرئ الزاري المعروف بالمميد وقد عدَّه مسحب الدين أهمية الأصحاب بالريء وقال باله كان تلميد سالار الن عبد لغريز و بن براح وقد عاد الى الري بعد «كمال دراسته هِ بعد د وعمل على تاهيل الطلاب وكان عدد تلامدته سلم ٤٠٠ تلميد طبه لعبد الحبيل (المقص، ٢١٠) الدي كنت المدرسة الجواحة عبد الحبار مفيد اللى درس الشريعة فلها ٤٠٠ فقيه ومتكلم، (النقض، ٣٥)، إذن لابد من عدّه إحدى خنفات الاتصال بإن مدرسة بعداد والنحب والأيرانس الشيفة ومجلس درس ابي على بحل الشيخ الطوسي، لدى أدر

> حوره أسه بعد وهابه كان يرهر بمثل هولاء العلماء الابرانيين ٣- المرحلة الثالثة ويمثلها التشيع لله مدرسة الحلة التي دارها بن درنس لحلى (۵۹۸-۵۹۸ه ، والمحمق الحبي ر ب ١٧٦هـ)، والفلامة الجبي (ت ٢٧١هـ) بنجو عام وكانت دات تأشر على استيم في سابر بقاط العالم الاسلامي وهد حملت هذه المدرسة بالعديد من تتلامده الإيرابيس، ولا سيما الحرجانيين ولنا لل تقول بأن أفكار الفلامة العلى وآزاءه كانت الوحيدة أنتي متشرب منهجيا بين الأبرانبين الشبعة على مر قرنين من الرمال وقصلاً عن قدوم بعديد من طلاب العلوم الدينية والمستمية الى العراق، ولاستما الى لحلة والتحماء وتعرفهم على تعاليم التشيع، ترك سفر العلامة الحلي إلى إيران

إبان حصهم السلمان محمد خدابنده (ت ۲۱۱هـ) آثرا بالعا على التشار التشيع هناك

واستمرت هذه الحركة العلمية في آيام نجل العلامة الحلى فحر المحققين (١٨٢-٢٧١هـ) وتطورت كما ولوعا، وقد التشرب ثار العلامة الحني، و بنه فحر المحققين في يرال، ونُسختُ العديد من كتبه المقهية بنحو ملحوط، حتى أن بعضها ترحمت بي لمارسية واليكم عدد من بلامده العلامة الحلى الإيرائيين

١- أبو المتوح أحمد بن بلكو بن على الأوي: حميل على سنة ٧٣٢ هـ في صفهان

٣ حمال بدين إسكندر الإستربادي تلميد هجر

٣- تاج الدين حسن بن حسين بن حسن السرابشيوي الكشابي من تلامده العلامة الحلى

2 حسن بن معمد بن بهاء الدين السرابشيوي من تلامده العلامة الحلي، وله أحاره منه تحمل تاريخ حمادي الأولى ٧١٥

٥ حسين بن براهيم بن تحيي لإسترابادي به خاره من العلامة بتاريخ سنة ٧٠٨ هـ

١٦٠ شرف حسين بن محمد بن على الطوسي من بلامدة العلامة الحبي، وله احاره منه تحمل تاريخ الأحر من دي الجعة ₩ Y . 2 aim

٧- حمره بن حمره بن محمد العنوي لحبيبي كيب عَجْرِ المَحْقَقِينِ كِتَابِ تَحْصِيلِ النَّحَاةِ فِي أَصِولُ الدِينِ بأَسِهِهُ سنة ٧٣٦ هـ. وقد حاء فيه الحمرة بن حمرة العلوي المتوطن تقرية شريف آدد من ناحية جاست من أعمال قم، وجاست تعرف بنوم باسم حاسب

٨ السيد حدر الأملي، وهو عارف شيعي دامع الصيت. وصنحت تفسير المحبط الاعظم فآم لقامؤلفانه بتوفيق الموروث الشيعى والعرفاني

٩- فعر الدين حيدر بن على بن محمد البيهقي: كتب فعر المحققين الرسالة المحرية بأسمه

١٠ - تج الدين أبو سعيد بن حسين بن محمد الڪاشي تنميد فحر المحققين فراعليه كتاب تبصراء المتعلمين

١١- على بن محمد بن رشيد الأوى تلميد بعلامة بحلي، وله (جازة منه بتاريخ شهر رجب ٧٠٥ هـ

١٢ – مندر الدين أبو إبراهيم محمد بن إسحق الدشتكي. ١٣- ركن الدين معمد بن على بن محمد الجرجابي الإستراباديء القيم لهة الحلة ومترجم كتاب المصول البصيرية لحواجه تصير الدين الى المارسية، وتنميد العلامة تحلي وشارح إحدى مؤلفاته

١٤ محمد بن محمد الأسطياري الأمني من تلامده هخر المحققين، وله إجازة منه بتاريخ سنة ٧٤٥ هـ.

١٥- قطب الدين محمد بن محمد الرازي له إحارة من العلامة بتاريخ سنة ٧١٣ هـ في ورامين من أعمال الري

۱۱- شمس بدین محمد بن هلال لأوی به احرم من عجر المحققين في تاريخ سنة ٧٠٥ هـ

١٧- تاج الدين محمد بن محمد بن عبد الواحد الراري تلميد العلامة وله إجازة منه في تاريخ سنة ٧٠٩ هـ

 ۱۸ بدر الدین معمود بن محمد الطبری: تلمیذ العلامة حبی

١٩- نظام أدين محمود الأملي تلميد فحر المحققين
 ٣٠- ضياء الدين هارون بن حسن بن علي الطبري له
 ١٥- داره من العلامة تحمل تاريخ ١٧ رحت ٧٠١ هـ

التمثل لمرحلة الرابعة في تاثير تشبع المراق الأصيل في إيران، ولأسيما حوزة البعث، وكدلك منطقة جبل عامل لحاملة لموروث الحنة الفقهي، و الهجرة الواسعة التي قام بها علماء جبل عامل الشيعة إلى إيران، همنهم من وقد مباشرة من جبل عامل، ومنهم من قدم من العراق كدلك عليد أن بنعق بهدد لمرحنة، بنقال عنماء لمحرين الى ايران، ولاسيما عارس بهدد لمرحنة، بنقال عنماء لمحرين الى ايران، ولاسيما عارس

والمديد من مشايخ جبل عامل توجهوا إلى إيران بدعوة من الشاه طهماسب، وباقي لموت الصمويين من بعده، وقد عمو عنى تدعيم ونطوير الحور ت لعلمية في يرال وفي ثناء محرتهم هدد، نقنوا إلى ايران بنكثير من لنصوص الشيفية التي لعنت دورا كبيرا في ازدهار المدرسة الشيفية من قروين، واصمهان إبان العصر الصفوى.

والمحقق الحكرمكي هو خير بمودج على ذلك، ههو أدى دورا ساسيا ومهما في لمدرسة المكربة العقهبة بام الصموس وهي بدلك تدين له بمضل كثير، وعلى مر عُمر الدولة الصفوية حكها، قدم أبناه المحقق حدمات ملحوظة لها من حلال المناصب التي مكان يشعلونها مثل؛ ثبيغ الإسلام، وإمام الحمعة، وحتى منصب لورارة

وبما أننا قدمنا صالعا تفاصيل واهية في القسم المعلق بالدولة الصفوية حول علماء جبل عامل المهاجرين إلى إبران، لا بطيل الحديث هنا وتكنفي بهذا القدر

التشيع في شمال العراق

إن ما يعرف تاريحيا بالعراق هو المنطقة المبتدة من حنوب العرق بحالي حتى سامراء الواقعة على بعد ١٠٠ كلومبر شمالي بعداد، وهي التي كانت عاصمة العناسيين في منتصم القرن الهجري الثالث، ولدلك دُفن فيها الإمام على الهادي والإمام الحسن العسكري، إذ كانا تحت الإقامة الجبرية هذاك.

وية الواقع فقد امند التشيع من جنوب العراق حتى يعداد، ومن بقداد بلغ الشمال تدريجيا، واليوم تُعدّ مدينة بلد التي تبعد ٢٠ كينومترا من سامراء، إحدى المدن الشيعية في هذه الناحية

وية أو قع هقد مند النشيع من حبوب المراق حتى بعد د ومن بغداد بلغ الشمال تدريجيا، واليوم تُعدّ مدينة بلد التي تبعد الا كيلومترا من سامراء، إحدى المدن الشيعة في هذه الناحية وليس لتشيع خلفية في سامراء التي أمضى فيها المرجع لحكبير الميرزا الشيرري ايام مرجعيته، مما جعل العديد من تطلاب والفضلاء يتجهون إليها، إلا أن المرجعية الثقلت ثانية إلى النجف وكربلاء بعد وهاته سنة ١٣١٧ هـ وحتى ماص ليس بعيد كانب عدرسة الميرزا لشيراري نصم عددا من لملاب وكانب سامر ء تشهد قدوم صلاب باتونها بين حس لطلاب وكربلاء في ليالي الحمعة كي بنقى باب لحرم مفتوحا والقلة الشيعية التي كانت تتواجد في سفى باب لحرم مفتوحا والقلة الشيعية التي كانت تتواجد في سامراء عدت عنها بعد المنة الطائمية في العراق اما عنلا و طردا، عانت عنها بعد المنة الطائمية في العراق اما عنلا و طردا،

لببت الأطهار إلى ما موجود في سامراء من ال لبيب هم على مئتين الأولى هم من أبناء الإمام الهادي عليه السلام وهم أولاد لسيد إدريس بن جعمر بن الإمام الهادي، والجزء الثاني عشائر الحرى تساكنهم من الاقوام الأحرى منهم من يدعي البسب الى الأمام الحسن بن علي عليهم السلام ومنهم لا يمت بصلة بسبية لي ال البيت

ومن لمعروف لل في مدسة سامراء سيلانة الأصبية لأبدد الأمام لهدى عبيه للسلام دنت لأنهم بقوا مع حدهم بعد رول لدولة العداد، والمقالها من سامراء الى بعداد، والدي لإمام الهادي في سامراه هم من صمن العشائر السبعة الكبيرة لكونة لمدينة سامراء وهم

السادة أولاد السيد بدر الدين (عشيرة البو بدري الحسينية

السددة أولاد السبد عند الرحيم والممت أسود عشيرة السادة التو التود الحسينة

السادة أولاد السيد عبد العظيم ، (عشيرة السادة أثبو عظيم الحسيلية) ؛ ومعهم العشاعشة وآل عيسى أبناء عمومتهم عسا للله على العشائر هولاء كثرهم شافعيو المدهب شيميو الهوى فعاداتهم وتقاليدهم عادات شيعة آبائهم وأجدادهم.

ومن المعروف ان الأمام الهادي سكن ہے دار۔ تصعالیك ہے سامراء ومئذ ذلك التاريخ إلى يومنا هذا ثم تغادر دريته المدينة بل بقته بنصن المدينة التي سكنها حدهم الهادي وسنب ذلك لما كانو يقدمون من حدمة لرائزي حدهم لامام لهادي من كل بقاع الأرص حيث كانوا ولا زالوا هم المعروفون بالسيادة ومن المروف عنهم كرم أهل البيت وما توارثه أبنائهم عنهم، وهذا مما أدى إلى طمع الكثير ممن ساكنهم بكرمهم وعطعهم الكبير وزهدهم ء مما جعلهم يستبينون ببعض القوائل لمناعدتهم في حدمة الرائزين، الآن هولاء الساكبين و لمناعدين لابناء الأمام الهادي طلو ايحاولون المناس بأل البيت ويستعلون طينهم وتقساب الأوصاع لسياسية والحمب التاريحية المظلمة التي لم نقل عداء لآل بيت رسول الله ، حتى وصل الأمر هے حر لمطاف ن القامين على شان لدولة بصرفوا وكان العتبة المسكرية المقدسة ملكهم متناسين أن للإمام درية هي ميراث الأثمة ، واستقلت من قبل العير ممن لا صلة لهم بالإمام، وهدا رايباد واصبحا عبدما نصب العثمانيون أناسب لهم صبة بهم وليس ثهم صلة بالإمام لا من بعيد ولا من قريب

إن ما حصل في سامراء ويحصل إلى اليوم من ملابسات أن سامراء تضم في معيطها الداخلي والحارجي عشائر كي معائم من أبناء العامة كائت قد حصلت هذه المشائر على معائم من خيرات الإمام عليه السلام وبتصرف شخصني من الصامح عليها من مبدا العوء مما حعلهم يحسون وكالهم حصلو على مكسب مشروع وثالث ومما حعلهم يحاولون العاد الله الامام ويتجاهلوهم في المخاطبات الرسمية في دوائر الدولة وعلى مر الحقب السياسية والدولة المؤاثرة حيث أن القائمين على عتبة الإمام ليس لهم صلة الا من قريب والا من بعيد بالإمام الهادي عليه السلام إلا صلة الوجاهة والارتزاق ، وتصرب امثلة على حليه دلك

ا - إن ما حصل أيام السيد الشيراري من معاربة ووقوف بوحه المدرسة الشيرارية كان من تحطيط وتنميذ بعص

الأحراب السياسية مستعبة الصراع العثماني لصفوي وكال الشبح معمد صعيد التقشيدي طريقة والعبيدي عشبره وهو ليس من الله سامراء من للله الدين لهم دور كے لمبار عاب ، ههو من مؤسسي احد الأجرّاب آبذاك حيث دهب إلى السلطان عبد الحميد وأنشأ المدرسة الدينية لأهل السئة ويدأث الحرب الطابعية الحمية في لمدمة

٢- إن ما يتعرض له الزائرون من مصابقات آيام زمان والى وقت قريب هو من قبل بعص أبناء العشائر التي تسكن سامر ، والتي ليس لها صلة بأل البيت لا من قريب ولا من بعيد مذل ، عشامر وبيوتات من المعطق المحاور، كحماعة عرة بدوري وبيوتات من عشابر صعيره احزي متصرقة متواحده هِ سامر ، وكذلك ما تعرض به طلبة المرسة الشيرارية من اعتداءات كان من أبناء العشائر والعوائل المدكورة آمقا أمثال (عميصان وأبو زوعى) أما تدمير المدرسة ايام الشبعينات من القرن الماضي فكان يامر من سلطة صدام حسين وبإشر ف هيادة الحزب شئتها شأن المدارس الدينية الأخرى، ولولا وقوف الاستاد المرحوم الشهيد على العليان لكانت السلطة قد استبث تدمير المدرسة إلى أهالي سامراء ،

٣- الذي تفقول اليوم معترضين عنى موضوع بطوير سامراء وتوسعة الحرم المسكري المطهر هم من أبناء المشائر التي لم تتشبب إلى أل البيت إنما هم من ساكش سامراء ، حيث أن أكثر الدور المجاورة للإمام هم من أبناء الإمام وقد تقدموا للبيع إلى المتبة من أجل التوسعة رعم التهديدات المستمرة لهم ،

إن الاضطهاد وانظلم لآل البيت على مر العصور لم يُنقص من كبرياء وعزة بفوس وشهامة أبناء وذرية الإمام الهادي في سامراء، بل حقلهم فيمسكين أكثر رغم الصغاب يجبهم و تنسابنا الى جدهم الإمام الهادي وعثرته الطاهرة

كانت تعد العشائر في سامراء سابقا سبعة فقط أما اليوم ولكثرة لبشربة والفتاح المدل على بغص فقد تصرقت وعاثر ے سامراء عشائر آخری وهی لم تکن جدید بقدر ما هی عشائر كانت منصوبة تحت لواء العشائر السبعة في سامراء ، والعشادر السبعة هى

١- عشيرة البو عباس: وهي اكبر عشيرة في سامراء ومع هذه العشيرة عشائر أخرى ليس من أصنها إلا أنها لم تتجب بيتا شيعيا رغم انهم يدعون أنهم ينتسبون ألى الأمام الحسن بن عني عليهم السلام ، لكن يوجد في هذه العشيرة ممن ينسب الي مدهب أن البيت وهم يسكنون بعداد والعمارة - الآ أن السنة منهم هم شيعيو الروى وتوحد بديهم مصاهرة مع بدء الشيعة -

٢- عشيرة البو نيسان؛ وهي ثاني عشيرة ـــ سامراه من حيث العدد ، وهي عشيرة تدعى انها تنتسب إلى الأمام الحسن بن على عليهم السلام، لتكن يوجد العشيرة ممن ينتسب الى مدهب ال سبت وهم يسكنون بعد د والكوت و لعماره إلا أن السنة منهم هم شيعيو الهوى وتوجد لديهم مصاهرة مع - ويسكنون سامراء وبغداد والموصل أنباء الشيعة

> ٣- عشمرة لمو مار وهي عشيره كبيرة أيضا في سامراء تدعى أنها من نسل الحجة ابن الحسن صلوات الله عليه وهذا محال عند أهل العلم والنسب ، وهي عند المؤرجين أنها عشيرة أثورية المذهب سابقا إلا إن الله سيحانه قد هداهم للدين الأسلامي فكانوا مستمس ، ولهم من انناء عمومتهم شيعة ويسكنون في النحم

 ث- عشيره لساده النو بدرى وهي من العشائر السنعة وهم من لسل الإمام الهادي ويسكنون سامراء وبلد وبقداد والكوت والممارة والتصيرة، وفيهم تسبة ٢٠ ممن يتدينون بمدهب أهل البيت عليهم السلام، وحاسبة في بعداد وبند و تحكوت والممارة ، أما في سامراء فهناك منهم من هو جعمري المدهب لكن لا يستطيع إظهار تشيعه لأسباب عديدة وهذا ممروف عند أهل العلم ،

٥- عشيرة السادة اليو دراج؛ وهي من العشائر السبعة ويدعون أنهم من بنبل الأمام الهادي ويسكنون سامراء وبلد وبعداده ومنهم شيعة وحاصة نعداد وبلدا والعماره

٦- عشيرة المنادة اليو أسود وهي من العشائر السبعة وهم من نسل الإمام الهادي ويسكنون سامراء وبلد والدجيل وبعداد والنجف ، وهيهم نسبة ٦٠٪ شيعة وحاصة بلد والدجيل وبقداد والنجف، أما في سامراء فيناك متهم من هو جعقري لمدهب لكن لا تستطيع أطهار تشيعه لاسباب عديده وهد معروف عند أهل العلم

٧- عشيرة السادة البو عيسى: فهم أبناء عمومة السادة البو اسود والمشاعشة وآل عبد العظيم إلا أن هماك حنط في مومنوعهم فقد تناسبوا مع آل عيسى الدليم فمنهم من يقول بحن من الدليم ومنهم من يقول بحن أبدء الأمام الهدي وأهل سامراء يمبرون بين الأثنين

اما العشائر الأحرى والتي كانت مع بعشائر السععة او متصامئة واصبحت اليوم من العشائر المسملة فهي

١- عشيرة السادة ل عبد انعظيم وهي من صمن العشائر السبعة وهم من نسل الإمام الهادي ويسكنون سامراء إلا أن عددهم قليل، وهم شاهعيو المدهب شيعيو الهوى ؛ وكان البو غيسى والعشاعشة يعدون معهم كونهم نباء عمومة

٣- عشيرة العشاعشة، وهي من العشائر المتصوية مع عشيرة اليو أسود وهم من نسل الإمام الهادي ويسكنون سامراء وبعداد، وليس بينهم شبعة إلا أنهم مصاهرو الشيعة

٣- عشيره لبو شامان وهم من لعشابر المباكبة سامر ء فقد كانوا سابقا يدعون أنهم من أبناء عشيرة البو عباس واليوم يدعون نهم سنده أعرجية، وكلهم من السنة الآ ان ميولهم شيعيَّة كونهم أصحاب طرق صوفية ، ويسكنون سامراء ويعداد واللوصل،

 عشيره «بحداجدة وهم من العشائر «بساكية سامراء وهم يدعون أنهم من بدء الأمام الحسن بن على عليهم السلام ويسكنون سامراء وبلد، والشيعة منهم في بلد عقماء ، وهم من

٥ - عشيرة البو مليس وهم من العشائر الساكمة سامر م ءو كثرهم اصحاب صرق صوفية وفيهم من تشيعة في بعداد والكوت، إلا أنهم من محبى آل البيت ومن مصاهري الشيعة.

٦. عشيره النو رحمن وهم من لعشابر. سناكبة سامراء وأصلهم من بني إياد القبائل العربية المسيحية الديامة، إلا أن الله هداهم بلامبلام، ومنهم من سكن الكوت وبعد د وليس هبه شيعي، إلا أن منهم من محبي آل البيت الكرام ومن مصاهري

٧- عشيرة اليو ويس وهم من العشائر السامكمة سامراء والمصوية بحث لواء النو بيسان وليس قبهم من الشبعة.

٨- عشيرة اليو عاصى: وهم من العشائر الساكنة سامراء وهم من نسل السيد الخلائي وهم من خدام الروضة.

سامراء وما جاورها منهم (البو سلو - والجنابيين- والعبيّد)

التشيع في الموصل

تمصن مدينة الموصل بجي منطقة عربية السكان وأحرى كوردية؛ وسنكانها مريح من القوميتان بمالنية سبية. والتشيع عيها ذو خلمية تاريخية، فهي تصمم اليوم جماعة من الشيعة يصدرب هذا التشيع بجذوره لية سيطرة بمض حكومات المراق الشيفية على الموصل، مثل الحمداليين والبويهيين وليه القرن الحامس كان تحكمها فراوش بن معلد الشيعى وحكمها مير شيعي آخر هو السلطان الأمير شرف الدولة الذي صرف بحرية الى العنويين وعمر سور الموصل وشبَّدها (تاريخ الأسلام،

> ويدر الدين لؤلؤ الموصلي حاكم هدم المدينة في لقرن السابع، هو من أشهر شحصيات الموصل الشبعبة، وهو الذي بذل جهودا كبيره لابتشار التشيع هناك كتب عنه ابن كثير، كان يست الله كل سنة إلى مشهد الإمام على قنديلا ذهبا زبته ألمه دينار (البداية والنهاية، ٢١٤/١٣). وكان ممانه قبيل فدوم المعول إلى الموصل 🚅 سنة ٢٥٧ هـ بعد ٤٠ سنة من

ويالا الموصل يقع مزار يحيى بن قاسم العلوي، وقد ىمش على صندوق فيره بتاريخ سنة ٦٣٧ هـ اسم بدو الدين لموصيين وأسماء الاثمة لمصومين، وهده العبارة «تطوع بعمله العبد الراحي إلى رحمة ريه؛ لؤلؤ بن عبد الله ولى أل محمد: (القباب المحروطية في العراق، ١٩٧٤، ص ٥٢) وهياك مزار أحر 🚣 الموصل هو لياهر س محمد الناقر انقشت فيه أسماء الأثمة الاثنى عشر، ويعودُ بعاءه إلى ايام بدر الدين لؤلؤ (الصندر نفسه، ۷۷)، و المقامان كلا هما عامران اليوم وهما مزار للوصنيين

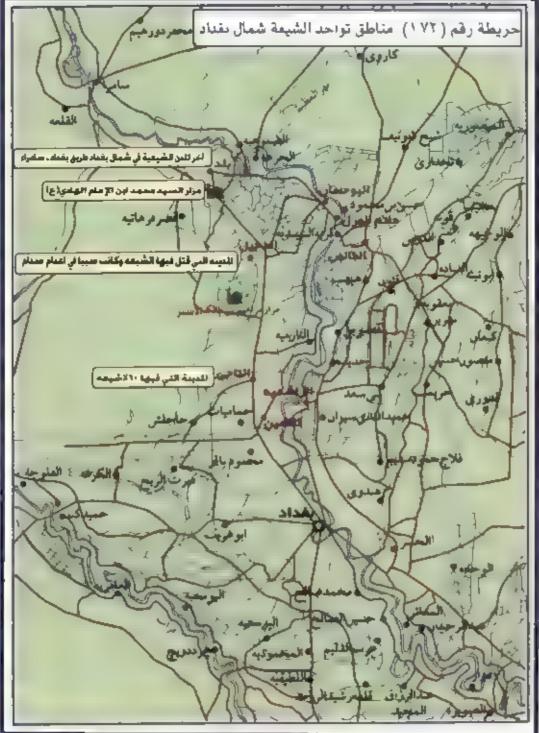
ويقع مقام يحيى فوق تل بالقرب من دجلة 🏖 شمال

عربي الموصل جنب قصر مهجور باسم قرة سراى ويقال بأن مدرسة تعود لبدر الدين لؤلؤ بتاريح ٦١٥ هـ كانت تقع في هذا الموضع وتحدر الاشاره تي مشهد ابن الحسن لدي يقع في ٩- وهناك عشائر لا تمت للسادة بصلة ولكنهم سكنوه - الموصل والذي يعود نداءه إلى القرن البحري السابع. وفي مدينة سنجار شمالي الموصل، يوجد مراز باسم لسيده ريب بنب الإمام على بن أبي طالب، ولكن لم تشر إليه باقي المصادر

030

وبديب المعرفة بعدد من أدباء لموصل وشعراتها الشيعة، الدين عاشوا فيها له نقرت السادس والسابع يُشير الدهبي إلى أبي الثناء محمود بن كي رسلان الموصلي التركي الجندي الذي كان من أجناد صاحب الموصل نور الدين رسلان شاه: وابنه مسعود. ثم يقول: «وكان راهمنيا غاليا»، وله ديوان شعر ,تاريح لاسلام، ٤٤/٤١٥,

واحمد بن ثابت بن ديمار الت ٥٠١هـ) المعروهما يعصمور الجنة، كان شاعرا شيميا سكن الدوميل ومعمد بن فصل العلوى المولود في حلب، قصص العديد من السنين في الموصل،



ثم قدم الى بعداد، وسكن في الكرح لشيعة (معجم أعلام الشيعة ١٤١) ووصف محمد بن حسن لبعدادي الموصلي بأنه دكان غاليا في لتشيعه (تلخيص مجمع الآداب، ١٨١٥)، ومن علماء الموصل أحمد بن علي بن حسن بن أبي الدنبور (١٣٦٥هـ) الذي عدته مختلف المصادر من غلاة الراقصة (الواق بالوفيات، الدي عدته مختلف المصادر بن إسعق المروف بشيخ البلد في الموصر، وصف بالله الحال على مدمب لشيعة (تنجيص محمع الأدب، ٥ م ١٥٤، وليوم تعيش اكثر من ٢٠٠ سرء شبيعة في الفيصلية بالموصل

وي جنوب الموصل تقع مدينة كركوك التي تبعد عنها حدود ١٠٠ كيلومثر وي منطقتها الحبوبية حي كبير يُدعى تسمين، يقطته التركمان الشيعة. والأمر كذلك لم مدن الووق ودره حورمانو وطور حورمانو ي حبوب كركوك وي داووى بوجد مقام الإمام الصادق ولي طوز خورمانو مقام الإمام علي. أما سنكان مدينة قره تبه، عهم مريع من التركمان الشيعة والكورد السنة.

وعلى بعد ٧٠ كلم شرقي الموصل، تقع مديعة أربيل الني صهر منها عدد من الشيعة في لمرن الهجري نسانع ومن اكثرهم شهره على بن عبسى لأربلي بد ١٩٦٤هـ) صاحب كتاب كشف العمة في معرفة الأثمة وهد الكتاب من أعضل الآثار المتقدمة في سيرة الأثمة المصنومين، وعلي بن عبسى كان آدنيا، وشاعرا، ومثمقها، وشخصية سبسية في النصف الذبي من العرب الهجرى السانع كذلك كان نائب الخليفة العباسي في إربل تاج الدين ابن الصلا الذي استشهد بيد المعول (الوفياء ١٢٨/٥)

التشيع في بلا

تُعدُ مدينة بلد من المدن العريقة في العراق، فهي تصم لكشر من الأثار العديمة والتلال التربحية، وفي اطرافها لعديد من معرى والنساس، ويتبعها إداريا آريغ بواح هي سحين ويثرب، ولصنوعية، والاستاقي والدخيل مدينة شيعية، وهي التي آباد صدام حسين شيعتها سنة ١٩٨٧، إذ أعدم ١٤٢ شحصا من سعكانها الشيعة في يوم واحد. وبسبب هذه الجريمة، حكم عليه بالاعدام وتُقدُ الحكم بحقه في ٢٠٠٢

ويعيش في بلد عدد من العشائر العربية، ومن أشهرها ال حداد، والحياليين، والبو عباس، والد وديين، وأل عابد، وأل عاملي الصولي، وأل أعلى التأجر، وأل الوردي، وأل الشديدي، وأل دويس، وأل جريو، والبو معمود، وأل حسب الله (من ربيعة علي)، وبيت نوز، وبيت صغران (من شمر)، ووزون (من الخفاجة) وكذلك طوائف من بني أسد، وقيس، وطي، و لحراعل، وعيرهم من العرب و هدرج المدينة بعيش طوائف أحرى أيصد، ويسكن في هذه المعلقة عموما ٥٦ عشير، عددية و ١٤ عشير، قحطيبة

ويعد مرر السيد محمد بن الامام الهدى من اهم الأشر الشيعية لنى تحتصبها مدينة بلد والمرار قديما كان سعد عنها ثلاثة كنم واليوم بات متصلا بها، ودائما ما كان هذا لمرار موضع هنمام العراقبين و لروار الدين كانوا يتوجهون من الكاطمين الى سامراء وقد عمل النعشون وعناصر بنظيم تقاعده على إلحاق الصرر به أكثر من مرة في السنوات

الأخيرة

وق حي باب السور كان يقع مقام الحسن، ويرجع أنه يسبب إلى الإمام حسن العسكري، وقد حرب هذا المقام سنة ١٩٦٩، وأقيم في موضعه مسجد تعلوه قبة ررفاء سنة ١٩٩٥ ويوجد كدلك في بلد مرار أحد أمراء بني عقيل، ألا وهو أبي سنال سيف بديل محمد العقيلي بد ٢٥٥هـ) وقد اثنى عليه السيد مرتضى في بعص أشعاره، ويقع مزاره بين محطتي قطار السميكة وبلد، ومحمد بن أحمد بن خبار البلدي من أقدم علماء بند الشيعة وكان حافظ ينظم نقصائد في اهل البيت الوافي، ٢٥/٢٥)

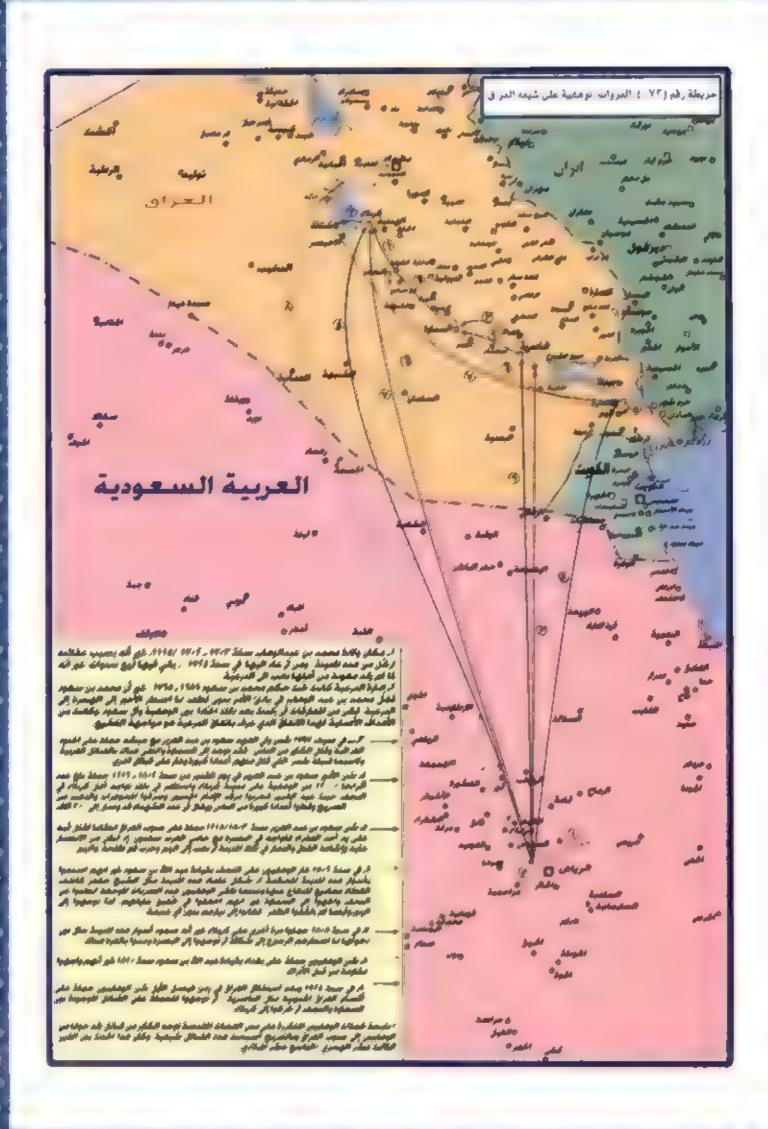
وية بلد بستان يدعى اشجيرات العسل ا يزعم الناس بانه كان مرعى حمال الأمام على وحيوله يه اشاء وقعة النهروان حميم سكان مدينة بلد هم من الشيمة، وهناك بعش المرى السبية يه اطرافها وتصم بلد عدة مساجد وحسيبيات ومن أكثرها شهرة

مسجد بند تكبير في السوق، وكانت خر تعميراته في سنة ١٣٩٣ هـ

مسحد بات لسور، الميتي سنة ١٣٦٧ هـ مسجد وحسيسة الرهراء لواقع بين بند ومزر السيد

- مسجد الحمزة في حي الشهداء المني سنة ١٩٨٢.
- مسجد سيد الشهداء في حي العباس المبني سنة ١٩٨٨
- مسجد الإمام الصادق في حي الحسين الميني سنة ١٤١٨
 - مسجد الإمام المهدي في حي الحسين
- مسجد الإمام علي في حي ياب الخان، افتتع سنة ١٤٣٤هـ
- حسينية بلد الكبيرة ﴿ حَي باب السراي، المبية سنة ١٣٤٩.
- حسينية العطارين في حي العطارين المبنية سنة ١٣٧٨هـ
- حسيبية المربعة في حي المربعة الميثية سنة ١٣٧٩ هـ.
- حسيسة باب السور في جي باب السور المبية مسة ١٣٨٤هـ
- حسينية الرسول في شارع البريد، بنيت سنة ١٤٢٥ هـ
 بعد سقوط نظام البعث

وحلال كل هذه السنوات، شهدت بلد تواجد عدد كبير من العلماء الذين كانوا ممثلين لكبار مراجع التقليد في العتبات العاليات، منهم من كان ينتمي إلى بلد، ومنهم من المدينة بدعوة الدس وتوصية لعلماء وقد شارك ابناء هذه المدينة بنحو فاعل حلال ثورة العشرين التي قادها علماء الشيمة صد البريصانس وكان آية الله نسيد محسن الحكيم يهنم الناس في حسينية بلد الكبيرة وبيتما كانت ممارسة الشعائر الناسفية محظورة مند سنة ١٩٨٠ حتى ٢٠٠٢، تعرض سكان الحسينية محظورة مند سنة ١٩٨٠ ويتما كانت ممارسة الشعائر بلد لكثير من الصفوط التي مارسها النظام البعشي مند الشيعة وقد سحن تكثير من آناه مدينة بلد البعثي مند المناسمة الشعائرة وتبعد المناسمة الشعائرة وسنجن ١٩٨٠ وفي تلت السنوات اعدم ٢٩٥ بقرا من شيعة بلد، وسنجن ٢٠٥ رجلا منهم، وقد تعيث اكثر من الماء في حنوب عرب بعرق قسرا



التركمان الشيعة في العراق

يعيش التركمان الشيعة في مدل تنعمر ود قوق، وناره خورماتو، وطور خورماتو، وناحية البشير الواقعة في طريق كركوك تحو الجنوب حتى قره تبه وهناك عدد كبير منهم في مدن ومناطق التون كبري، وكركوك، وكمري ذات العالمية السبية

مصى تركمان العراق، وهم شبعة في الأعلب باما صعبة بان حكم البعثيان وهد قبل بان شبع لقبائل بركمانية يعود إلى زمن حفيد تيمور، شاء روح، حين هيمن القر قويوننو بقيادة جهائشاء على بغداد، والاسيما المناطق الشمالية قويوننو بقيادة جهائشاء على بغداد، والاسيما المناطق الشمالية على نشر التشيع بين القيائل التركمانية التي كانت قد نزلت في تلك النواحي، ثم قام الشاء إسماعيل (١٠٦-١٩٠٠م) بتوسيم نظافه بين التركمان، وفي تلك الأيام كان العديد من دعاء الشاء سماعيل وحلمانه، يقومون بشمعة يتورعون بين فرق التركمانية ويومد كان شركمان شمعة يتورعون بين فرق محتلمة مثل العلوية و ليكتاشية، و لصار لمة، وعيره

وبعد أن شهد العراق الاحتلال البريطاني، بات التركمان يتو فدون الى البحص و شيد رباطهم بالنشيع التعقهي وقد حاول صدام كسب ودهم وسمح لهم بتأسيس الجمعيات والدوريات ولكن عندما شعر بأنه لم يعلج في تكسب ودهم، قام بإعلاق مد رسهم وبقى العديد من المدرسين من كركوك ومواطن التركمان الربيسة ثم سرّح الموطمين الكورد والتركمان كافة من شركة البعط وبمل الكثير منهم الى الحنوب وقد حيمت هذه الطروف بوعا من الوثام بين البركمان والكورد

وإثر الانتفاضة الشماسية سنة ١٩٩١، عمل صدام حسين على قمع التركمان، مما جعل العديد منهم يصطرون إلى البروح بحو الحدود العراقية التركية، ليكونو في مأمن من يطش البعثيم. وقد تعرض الكثير من التركمان الشيعة للاصطهاد البعثي يتهمة الاعتماء إلى حزب الدعوة، فقتل من فتل ونصى من نفي. وحتى اليوم كانت الملاقات وثيقة على التركمان لشيعة والسنة، فتركمان كركوك اسبة بربطهم علاقات حميمة بالتركمان الشيعة في قرية تسعين، والأمر يصدق من التركمان الذي يتواحدون له لمنطقة الممتده من حابقين حتى تلعمر، ومعظم التركمان المتواجدين في أطراف الموصل من الشيمة. أما التركمان في أطراف تعلقر فهم من السمة عامياً. والتركمان بشيعة كثرُّ هِ داهوق، وتور حورماتو - وقرم تبه، وديا بي، وحابماس، ومبدلي (ماحود من موظم www alturkmam com لمريد من لمتماضيل حول موطن التركمان الشيعة والسنة في الموصل، وكركوك وارتيل وتلعمر بطر مشالة النركمان بشبعة وحقوقهم المعبنة في موقع www.al-hekma.org)، وعند كتابة هذه السطور احترقت الحرب الطائمية في المراق المجتمع التركماني، وقد قام عدد من التركمان السنة، ولأول مرة، بقتل التركمان الشيعة في تنعمر ، ليحبروهم على ترك هدد الديبة

ديالي والكورد الفيلية الشيعة

الَ لكورد القاطس في محافظة ديالي شرفي بعداد، والأسيما في منطقة خابقين، وكدلك في حي عقد الأكراد

بعد د، يديبون بالنشيع وبطبق عليهم محيدا الكورد الميبية وعادة ما يُقال بأن ٥٠ بائنة من سكان محافظة ديالي عربا، وكوردا، وتركمانا، هم من الشيعة وجميع الكورد المينية شيعة، وكانوا في الماضي ينتشرون بكتاعة في هذه المحافظة، لكنهم بمرقوا بعمل الصعوط بني مارسها النظام لنعتي حداهم فرحلوا الى بعد د، ودقى المحافظات المحاورد

و لكرد لهيئية ينتمون إلى العشائر الكوردية في ايلام وكرمانشاء، ولا تربطهم علاقة بكورد شمال العرق، وسياسيه يمدّون أنفسهم مستقابن، وفصلاً عن لغتهم الأم الكوردية، يتكلمون العربية، ولهم معرفة بالمارسية، ومرده تنقلهم الكثير بين إيران والعراق في المائي، ومنهم من يعيش في كركوك، والسيمانية، واربيل وال تعديد من سكان محافظة ايلام في يران، كما سبق، هم أيضه من العكورد المينية الشيعة.

ومن شبه المؤكد أن عدد نفوس الكرد المينية في لعراق يبلغ حدود عليون نسمة، وإبان حكم صدام حسين، كان الكثير منهم يحفي قوميته، وحتى تشيعه، خوفا من النظام البعش والدوم سيهم نشاط في معبرت العرق السباسي، وهدات بعض الأحزاب التي تمثلهم مثل الاتحاد الإسلامي لكورد المسان

الشيعة وثورة العشرين

دارت رحى الحرب العالمية الأولى سنة ١٩١٤. وتعرضت الدولة العثمانية - حليفة أماندا- لهجوم القوات الربطانية من عنفذ شط العرب في الشارين الثاني ١٩١٤، واحتلت البصرة في ٥ من الشهر نفسه

ويومئذ لم تكن هدك دولة باسم العراق؛ إذ إن العراق المحرم المحرس كان حرء من الاسرطورية لعثمانية واثر الهجوم البرنطاني على بدولة العثمانية، بادر شبعة العراق الى بكوين حركة مقاومة ضد القراة في ١٩١٤ تشرين الثاني ١٩١٤ هذا مع الهم كانو يعانون الامزين سبب بعسم العثمانيين سبة وقد تأسست هذه الحركة بإدن علماء النجف وفتواهم بداهع سلامي وفي تلك الأثناء، هم كنار علماء البحم ابدت مثل السيد محمد سعيد الحبوبي، و لشيح عبد البكريم الحرابري، بالقاء الحطب حول صرورة ملرد الكمار من العرق

وية حرم أمير المؤمنين، صعد آية الله السيد كاطم البيردي المدر وحثُ الناس على الدفع ويا الكاطمين، قام الشيخ محمد مهدي الحابصي بتوحيه الحركة، واعتى بوحوب الدهاع عن الأراضي الإسلامية، كدلك أكد السيد مهدي الحيدري صرورة الحهاد ويا سامره، صدر لمرجع بة الله الشيخ محمد تقي الشيراري فتوى الجهاد، وأرسل لجنه الشيخ محمد رضا الى الكاظمين لينشم الى السيد مهدي الحيدري

وتحدر الاشارة لى أن تلك المتاوى لم تكون مهاجرة للانجليز فقص على إلى العثمانيين أنصا لم يكونوا يتوقعونها أصلا

وهِ أولى المواجهات تقسم المجاهدين الشيعة على ثلاث مجموعات:

لمحموعة الأولى في القربة بقيادة السيد مهدي تحسري، وشبح الشريعة الأصمهاني، والسيد مصطفى الكاشاني والسند عنى لداماد

محموعة تثنيه في الحويرة نقددة الشيح مهدى

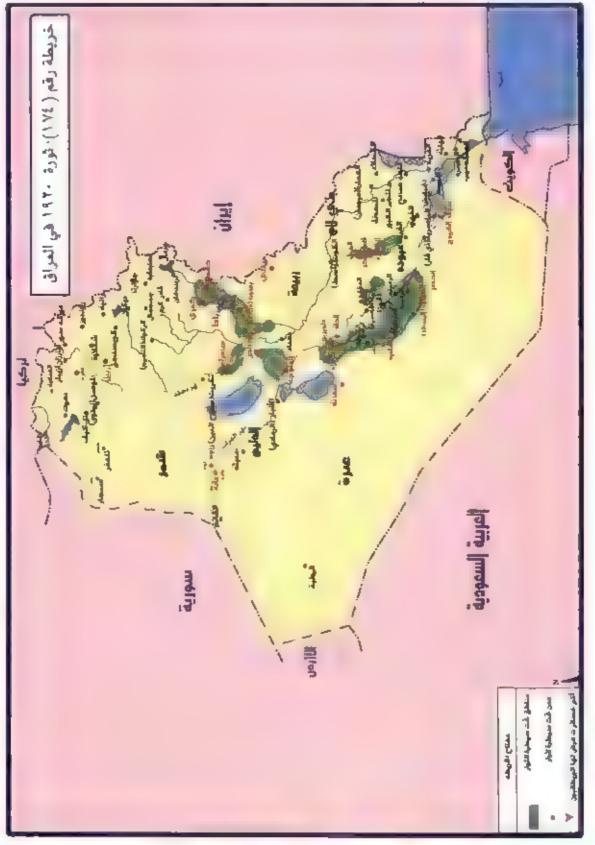
الخالصي، وتحله لشبع محمد، ولسند محمد البردي بحل وكل هذه لأمور الب لي براجع معتويات المجاهدين سيد كاطم ليردي، والشيخ حفقر الراضي، والسيد كمال

> المحموعة الثالثة في لشعيبة بقياده السبد محمد سعيد الحبوبىء والشيح باقر حيدرء والسيد معسن الحكيم

> عنديَّذَ وجِّه العلماءُ دعوةَ إلى الشيخ حرعل، شبخ بني كعب، لينضم إلى منقوف المجاهدين، لكنة رفض عير به سمح بوجدات لمحاهدين لعبور من مناطق حكمه بطلب من السيد كاطم اليردي وبكن قوه وجرم دحن المحاهدون مشهد مواجهة العراء لكن حطا القابد العثماني دي بي هريمة المحاهدين. ومن جهة أحرى أساء العثمانيون معاملة الشيعة. وفي تلك الأثناء توفي السيد محمد سعيد الحبوبي

ثم إن سوء معاملة سكان المدن الشيعية من قبل لعثمانيين، والتي حملت في طياتها إذعر العثمانيين من تصاعد قدرات الشيمة، باتت تحمل أبعاداً جديدةً، مما خمل بعمن علماء الشبعة على دعوء الناس الى التمرد مندهم

وفي الوقع كرب سبوت ما بعد هريمة الشعيبة في ١٩١٤ حتى احتلال بغداد في ١٩١٨، سبين تمرّدُ المدن الشيعية وقمع هذه التمردات من قبل الأبراك المثمانيين وقد حبقت ثلك الظروف أحواءا ملائمة لتقدم البريطاسس عمى معاهده سايكس البكو التي وقعها الخلفاء، بأت العراق تصنيب تريضاننا وك للهاية شهدت نفداد دحول قوانها في ١١ ادر ١٩١٧. ومع زوال الدولة العثمانية، دحلت عملية الجهاد مرحلة



حد بده

وقد أقام علما النحف سيادة مستقلة في هذه المدينة بعدما احرجو بعثماسين منها سنه ١٩١٧ كم قاموا علاقات مع المدن الأحرى، ولذلك عندما حاول البريطاسون تعيين وإرسال حاكم للبحم يعد أن كسبوا ود شيع قبلة بعرد أثارو معاومة بندن البحم وهذه لماومة التي لم تحظ بدعم العلماء مثل جهاد سنة ١٩١٤،قد استمرت بنحو مبرعع حتى دار بنية ١٩١٨ ولكن في نتك الأحواء بعيرت بطروف والاوصاع

وفي ثلك الأثناء انتقل المرجع الشيخ محمد ثقي الشيراري من سامراء الى كرسلاء، واحتير قائد للثوره من قس لحمسة التي تكونت لتنظيم أمور الثورة وإدارتها والدلعث الثورة في ١٩١٨ أذار ١٩١٨ بعدما قام المجاهدون في النجف يقتل حاكم المعلقة لمسكري وعلى اثره بائد للحف محاصره من قبل الثوات البريطانية وفي لنهاية صطر محاهدون بي الاستسلام، ويشيروا بين معتقل ومنص، وقسن

وبعد نلب الحادث، بظم البريطانيون استمتاة شعبيا للتمرف على رأي المراقبين وقناعتهم حول مستقبل العراق ويظ معرض رده على استفدء حول مصير العراق في سنة ١٩١٩ أجاب الشيح محمد تقي الشيراري بأنه لا يحق للمسلم احتيار عير لمسلم نقدده المسلمي

دب هدد لصوى، فصلاً عن وفاء ية الله تست محمد كاطم ببردى، الى ن شحتو الرحقية وقياده الثورة عبد لميرر محمد ثقي تشيرارى، وهد ما حلق تقطة تحول بـ قياده الثورة

بعد أن تولى الشيح محمد نقي الشيراري زعامة الشيعة، عس عبى تقرب عشاسر العراق من الثوره وطرح موضوع استقلال العراق وفي ١٥ شعس ١٣٣٨ هـ ٢٠ ١٠ ١٩٢٠. أوسست جمعة بقياده ية به لشيراري وطالب باستقلال لعراق وصبيب هده بحميه وحده لبوار الشيعة والسنة بحب قيادة آية الله الشيرازي أكثر من ذي قبل وفي شهر رمصان والسنة، وجه آية الله الشيراري دعوة إلى العراقيين بوره والسنة، وجه آية الله الشيراري دعوة إلى العراقيين بوره لرفواتهم في بغياد، ومن جهة أخرى أدى اجتماع ١٥ شعبان إخواتهم في بغياد، ومن جهة أخرى أدى اجتماع ١٥ شعبان الوسط نتحو كبير، هكذا دخلت الثورة مرحلة جديدة بعد الأوسط نتحو كبير، هكذا دخلت الثورة مرحلة جديدة بعد الشيراري عبى ال مطاسه لحقوق و حبة عبى العراقيين وبحب الشير عبى المطاسهم رساتة سو صل بالموه الدهاعية اد عليهم في ديمن مطاسهم رساتة سو صل بالموه الدهاعية اد ما امتاع الانكير قبول مطاسهم

سدهت لشرره لأولى من شوره السلحة لحديده بهجوم بناء عشيره لطوائم على قاعده سرستايين في برميثة. احدى مدن لغر ق لحبوبية وغرفت هذه الأشباكات بحرب العارضيات، وسرعان ما بلغت المرحلة الحديدة باقى تقاط أغرق وقد استمرب ٥ شهر ومع للاشتباكات بربسة كانت تحدث في كرند، والحنة و بدنوبية الال العمليات بسلحة مندت بدريجيا بي لمنتفق وتفوونة، وشمال بعد د ومندلي، وشهريان، وحانقين، ثم إلى كركولك، وأربيل، والدايم وسامراء ودبالي وكان سبد محمد الصدر يتود الثورة في بغداد وشمالها

وقد بعرضت القواب الريطانية بهريمة فادحة في منطقة

الراريحية بالمرت الأوسط في ٢٤ تعور ١٩٢٠ ثم باتت المدن تحرح واحده تلوى لاحرى من سيطره البريطانيين، ليمتد لهيب الثورة في طول المرات, وقفد البريطانيون سيطرتهم على النجف في ٢٦ تموز، ثم كريلاء في ٢٥، ثم الديوائية في ٣٠، والهندية والمسيب في ١٥ آب، وامتدت الثورة حتى ديائي، ثم خررت بعقوبة، والخالص في ١٢ آب، والملوجة في ١١، واضطرت القوات البريطانية الى أن تتبعيب من الشطرة في ١٥ آب، وفي اليوم نفسه تمحيت العشائر السنية في الفلوجة والرمادي نقدادة الشبخ ضاري، شبخ عشيرة الروبع، من أن تلحق الهزيمة دالبريطانيين لحكن قبيبتي العنرة والدليم حالا دون إحكامال دوره لفرات العليا، إذ كانا على علاقة خمية مع البريطانيين.

ولي خصم التصارات المجاهدين، تولية آية الله الشيراري عجاة . لية الآ المعارات المجاهدين، تولية آية الله الشيراري وحلقه شيخ الشريفة الأصفهائي وبموت آية الله الشيراري تلقت الثورة طبرية كبيرة، ومن جهة احرى، تمكن المربعائبون بعد عده شهور من المعارات الساحنة لل يقتو على مواطن صعف محاهدين، مثل محلاهات الشباية فعملوا على إثارتها وتاجيجها، فتمكنوا بذلك من كبع جماح شوره وشل حركتها

دارت آخر المعارك بالقرب من جسر الصويرة يلا ٢٠ تشريق تثاني ١٩٢٠، وبعدها توصل البريطانيون إلى اتفاق سلام مع شور وهج اثره دخلت القوب لنريطانية المدن بعرهية وهامت باعتقال الثوار على نحو واسع ومن ثم فشلت ثورة العراقيين السلحة بعد ١٧٠ يوما من بنصال لمتوصل والمستمر

شيعة العراق في العهد الملكي

وقع العراق بيد البريطانيين بقد زوال الدولة العثمانية ، وكان الدرطانيون برعبون في السيس لمد يقع بحث بند بهم، وحتى تهبيد جنوبه، ومع أن ثورة العشرين بقيادة آية بنه الميرزا محمد تقى الشيرازي فشلب عسكريا، الآ بها حعلت البريطانيين بير حعون عن فكره النداب المراق، إد يههم جاءوا بمصل بن الحبيين ملكا للعراق وبدولة عربية أطبق عليها بداية المملكة العراقية وكان هيكن العراق السياسي في بعهد العثماني قد ضعم بنعو لم يكن لشيعة بصطلعول بعناصب مهمة ويومند بولي بشيعة روبيا رويد وبنعو محدود دورا كثير بشاط من دي قبل لكن معظم المناصب بحكومية لهمة كانت من نصيب اهل السنة طيلة العهد الملكي كله هد وال مشاركة الشيعة في ثوره لعشرين، بت لي ل بحول البريطانيون دون صعود الشيعة في ثوره للتشهد السياسي

قاد عبد حريم فاسم الملانا عسكرنا سنة ١٩٥٨. وطاح بالنظام لملكى في العراق وفي كل ثلث السبن استطاع لشنفة لل يوسسوا قاعدة بهم في افتصاد بعرق كما بحجو ثقافيا في تحقيق مكانة مناسبة؛ أما سياسيا علم يكن لهم دور فاعن ومكانة مؤره في الحكومة

وطنية ثبك الأدم، كانت مدينة التحمد مركز الشيعة، وبما أن رضا خان (١٩٤١-١٩٢٥) تولى مقاليد الأمور في إيران وصيق لحدق على رجال الدين، تحولت النجف إلى قاعدة من لشنعة ويومثذ تأسست حوزة قم العلمية الكلها كانت تمر بأولى مراحل حياتها. وأنثذ كانت مرجعية الشيعة العظمى بيد اية الله أبو الحسن الأمنههائي حتى سنة ١٣٦٥ هـ، وكان هناك مراجع آخرون في إيران والبحف مثل: الشيخ عيد الكريم

الحائري اليردي (ت ١٣٥٥)، والشيخ محمد حسين الكماني الاصمهاني (ت ١٣٦١)، واية الله محمد حسين الدائني ت ١٣٥٥ . وقد صياء الدس لعرقي (ت ١٣٦١)، وية الله محمد حسين كشف العطاء (ت ١٣٧٣)

الشيعة إبان حكم النظام البعثى

ترامنا مع تصاعد الافكار المركسية الاشتراكية من حهة وتصاعد القومية العربية من حهة احرى تمكن حرب البعث من تولي السلطة في العراق سنة ١٩٦٧ بعد تدبير القلاب عسكرى صد عبد الكريم فاسم وبد ية لم بمسب الحرب مقاليد الأمور كها، ولم تتحقق له كامل السيطرة إلا في تمور ١٩٦٨ كان الحرب من حيث السياسية الدينية مناهضا للإسلام، والتشيع في الدرجة الثانية، لا سيما وأنه قد تسبب في بعض السوشات الحدودية مع أير أن واستندت سياسة الحرب الى بعاد الشيعة من المشهد السياسي وقعا لتقليد هوى وضع اساسه في هذا البعد منذ العهد المثمائي

وفي تلك الأيام كان ية الله سيد محسن الحكيم السلط حملت اسم عاصمة الصحراء والمماه الماهم) أهم المراجع الشيعة في المراق، وقد استطاع تفعيل واثر تعرض الأرضي السلط الشيعي بمعل سياسته الثقافية، والتلاحم مع الشيوعيين الحدد لعر قيبن لساحة لقد والنظاء البعثي هذا وقد نجح بة الله الحكيم في توسيع علاقة وضعمه، الدلفت ثورة شعبية البعث بالصائل والعشائر بعربية، واطلاق حرات تبليعي حاد ثورة عموية تجاه ما عائاه الشياع حبوب العراق وبدنت تصاعد عدد بطلات والعصلاء لعرب النظام البعثي طيلة كل تلا في لبعث

ثم إن حزب البعث تابع سياسة معارية الشيعة والحد من قدر تهم بجدية أكبر، مما أدى إلى تأحيج الصراع الطائفي يح العراق و كثر قيادت الحرب كالو من منطقة تكرب، ونافي لمناطق السبة وقصلا عن تلك المحاولات، بدل جهدا كبرا لا تلحق لمناطق الحنوبية بركب النقدم و منطور

وبومند كان لحرب بواحه مشكسين وتبسيتين لكورد، والشبعة بمركزية البحم تابع البعثيون سياسية معاداة الكورد بحدية أكبر عن ذي قبل، كما وقعوا دون الشبعة وكانو، يرون بأن إزاحة النجماء وهي حجر عثرة به سبيلهم، لا تتم عموما إلا من خلال إصعاف أية الله الحكيم وهو مرجع شبعة الأصلي وبحريب شحصيته وملرد الايراسين كان خطوة هامة في هذا المصمار، إذ إلهم كانوا يتكوبون بدعامة الاساسية للجورة وقد الذي ية الله الحكيم مقاومة عيمة ضد لنظام البعثي، حتى إنه اتحد موقعا داعما للكورد، عليمة ضد لبعث لم يتراجع عن محاولاته وتابع سياسته المشددة، ومع كل هذا، شارك ما يقارب مليون شحص في جازة آية الله الحكيم، منهم أحمد حسن البكر، بعد وقاته في ١٢٩ شهر رسع لاول ١٣٩٠ هـ

كال حرب لعث يعادى برال مندنيا ولذلك لحق بنشيع بهذه لمعاده وترابد هذا بعده في ثر بتصار بثوره لأسلامية، و لحوف من صعود بشيعة ودستشهاد احداد ودر المنكرين الشيعة في القرون الأخيرة، أي آية الله السيد محمد بقر الصدر في النهائيسان ۱۹۸۰، باتت معاداة شيعة العراق أكثر حطورة

وأحد حرب الدعوة الذي بشط بعد سنة ١٩٥٨ بواصل بصاله الحمي الحاد منذ حزب النمث، وخوما من تصاعد قدرات يران والشيعة، قام النظام النعش باعتقال الشبعة أو عدام

لالاف منهم وكان البعشون يمومون سالتما تكنب المناهضة للشبعة والمرس طنبه الحرب الايرانية العراقية، ومنها كتاب بعبوان حاء دور المحوس يوحى فكرم أن الايرانيين الشيعة لم يؤمنوا بالإسلام قطلا

وأحد مؤسسي حزب الدعوة هو الشهيد آية الله محمد باقر لحكيم الدى وهد لى يران بية يبول ١٩٨٠، وبد بصالا حديدا صد البطام ببعثى بدسيسه المحسل لاعلى لشوره الاسلامية في العراق برفقة عدد من العلماء العراقيين سنة ١٩٨٠.

الإنتفاضة الشعبائية

بعد أنَّ وضعتَ الحربُ الإيرابية - العراقية أور، رها ـ أب العراقية أور، رها ـ أب العمد العمدي غرو الكويت، وفي الثاني من العمد عنل الحيش العراقي لار صي لكوبتية وعندند سرعت لولانات لمتحده، وحلماوها والدول العربية سنية الحييفة لأميركا، بتدبير عمليات عسكرية لتحرير الكويت، حمد اسم عاصمة الصحراء

واثر تعرص لار صي العرقية لهجوم اميرك وترك الحبود لعرقيبي لساحة لقدل وهريمة نظام صدام حسير وضعمه، الدلعت ثورة شعبية بيد الشيعة، ولنقل إلها كانت ثورة عموية تجاء ما عاناه الشيعة من ظلم، وتعسف، وقمع على يد النظام البعثي طيلة كل تلك السمير، وعرفت هذه الثورة بالانفادية شعبابية

فبعد يوم من إعلان وقف إطلاق التار بين القوات لأميركية والحيش العرافي بدب بشراء الأولى للابتعاضة الشعبانية من البصوة في فجر الثاني من اذار ١٩٩١ من فيل لحبود لعرفيين بعائدين من الكونت، عندما اطلعو من احدى دياتهم هديمة على تمثال صدام حسين في ساحة سعد في مدينة البصرة، وخلال يومين عقت الانتفاضة أرجاء المراق و بال بثوره هذه وقعت بيد بثوار معظم لمباحلق الشيعية عثل بصور، والباصرية، والعمار، وكربلاء، والبحم ومن جهة حرى، سبطر الكورد على لمباطق الصدافية

الطلقت هذه الثورة بنحو عموي من قبل الشعب المضطهد دون تنظيم وتخطيط مسبق، ولم يكن لأي من الأحراب والحماعات دور قيادي فيها، وبسبب حظر تحليق الطائرات والمروحيات العراقية هوق الحبوب والشمال من صل لمو بالميرحصة لم شمكن قوات صدام من الحوول دول لدلاغ لالتماضة الشعسة ومن ثم عمد الاستاصة في لمان لعراقية

الحد الاميركيول موقعال مساعال تحاد الاستادة فيداية لم يُحَفّوا رغبتهم في سقوط صدام، وكان الطلاق حركة شمنية فرصة ملائمة لهم، لكنهم سرعال ما ادركوا اللي هذه لحركة نمياده وتوحيه نشيعة ستدفح بحو بمود الإير بي في المراق، فتراجموا عن مواقعهم المبدئية، ويسماحهم للحبيل الصادرات و لمروحيات عمر فنة وصعوا الشبعة موضع هجوم بمواب الصدامية

وفي أثره بدات عمية الدر شبعة الحبوب وتحركت دبايات الجيش العراقي تحت إشراف حسين كامل، صهر صدام حسين، وبينما كانت تحمل أعلاما كتب عليها: الأ

شبعة بعد البوم؛ شرعت في الاباد، الحماعية بلشيعة ووفقا للمصادر الموجود، فاق عدد لقتلى والصحايا مئات الألوف وقيل بأن العدد تراوح بين ٣٠٠ مئة الف و ٥٠٠ مئة الف فتيل.

وإحدى النقاط المهمة في هذا الصند هي المشاركة الماعلة لأية الله الخوشي ودعمه للانتمامية هقد هام بتعيين لحنة تسعية من هكبار علماء للحصا لتنظيم الأوصاع وتوجيهها وهم السيد محمد رصا الحلحاني و سنيد محي لدين العريمي، والسيد عز الدين بحر العلوم، والسيد حعفر بحر العلوم، والسيد محمد نجل عبد الأعلى السيزواري، والسيد صالح الخرسان، ومحمد رصا الساعدي، والسيد محمد نمي لحوني، والسيد محمد رصا لحرسان

بدأت لقوات بصد مية، ولاسيما بعد الصوء الأحصر الأميركي، القصف المدفعي لمدينتي كربلاء والبحف بلعو شديد مند ١٧ ادار ١٩٩١ لاربعة نام كامنة، وق ٢٠ من الشهر نفسه، دخلت مدينة البحف بانزال حوي، وبعد قمع المعارضين، قامت باعتمال بة أنه المعلمي الحوثي برهمة عدد من اعصاء أسرته منهم امراة وطفن، و قداوهم الى بعداد وبعض عتقال آية ننه الحوبي و بحملة العسكرية بواسعة على المدن لثورية وابادة سكانها، استعاد ببعثيون سيطرتهم على الأوصاع، وقمعوا الثورة في جنوب المراق بصوء أخضر من اميركا

تعد الانتماضة الشعبائية إحدى الأحداث المؤلمة للشيعة، وفي الوقت نفسه تعبر عن سريان الحياة في نشاط الشيعة لسياسي بعد ثلاثة عمود من ممارسة الصعوط، و لنعدي على حقوقهم، والمعارسات بطابقية صدهم وبكمن أحد أسباب عشل الانتفاضة، في الغدر اثذي قامت به القوات الأميركية وعدات لسطيم والتحطيط لمسق بين صعوف الثور بطرا لعموية الثور،

إحتلال العراق وسقوط صدام

إحتلال المراق وسقوط صدام

يستمر بصال لشعب العرافي لأكثر من ١٠ سبوت أحر وفي هذه المده، بركرت السياسة الحارجية الأمبركية على أفعانستان والعراق تلك السياسة التي تكونت منذ بوش الأب على أساس لدعوه إلى لجرب

ترامنا مع مبادرة أميركا المسكرية، تعبأ المناصلون بعر فبون لارحة صدح حسين، واقامة ترتب سياسي بشص يحول دون كامل الهمنة لأميركية عنى بلدهم

وطيلة سنوات ما بعد الانتفاضة الشعبائية، تضاعف الصغط الممارس ضد الشيعة مقارنة بمرحلة ما قبل الانتفاضة، فحتى سقوط صدم حسين في ٩ بيسان ١٠ ٢، استشهد عدد من مراجع انتقليد وعلماء العراق، وحرج عدد آخر بعد أن باتو تحت ملاحقة البطام البعثي

وما إن سقط نظام البعث حتى سارع شيعة العراق .
للفيون قسرا إلى العودة إلى الوطن بعد أن قصوا سنوات عدة في بلدان أحرى مثل إيران، وسوريا، وكان من آثار هذا العمي لقسري، قيام العلماء والمثقمين والمناصبين العراقيس بنشر التشيع في الدول الأوروبية والعربية. وكان من شأن عودة لمناصلين العراقيس الحؤول دون هيمنة ميركا وامساكها بحميع مقدرت العراق لداك سارعو، الى سوحه لى معداد

واستقروا في محتلف البقاط

تكديد عاد لى النجم بعد سقوط لبظام البعثي رئيس لمحلس الأعلى في لعرق، الشهيد ية انه السيد محمد باقر الحكيم في الحريران ٢٠٠٣، وفي يوم الجمعة الأول من رحب ١٠٤٢٤هـ، استشهد بالمحار سيارة ممحجة وصعت قرب سيارته بعد خروجه من الصحن الحيدري الشريف بعد آداء صلاء بحمعة وقد تبنى تنظيم الساعد، مسؤولية الالمحار

تاسس المجلس الحكم، في ١٢ تمور ٢٠٠٣ وهو اولى لهيئات الحكومية العراقية التي تكونت بعد سقوط سدام حسين وكان المحسل بصم ٢٥ عصوا بشمل ١٢ شحصية من الشيعة، و٥ من الكورد، وشحصية تركمانية، وأخرى مسيحية، وما أدى إلى تأسيس المجلس هو رحاح محاهدين العراقيان ومتاعثهم، رد أن أميرك لم نكل ترعب اللا في قيام محلس استشاري يشرع إحراء تها، واحتيارها حاكما للعراق

وكانب رياسة المحلس يتولاها الأعصاء شهرب حسب التربيب المحدى واول ربيس له كان المتعدث باسم الحرب الدعوم الاسلامية المكتور إبراهيم الحمصري واستمر عمل محلس الحكم من ١٢ تموز ٢٠٠٣ حتى الأول من حزيران الاحكام حيث محله الحكومة المرافية لموقعة

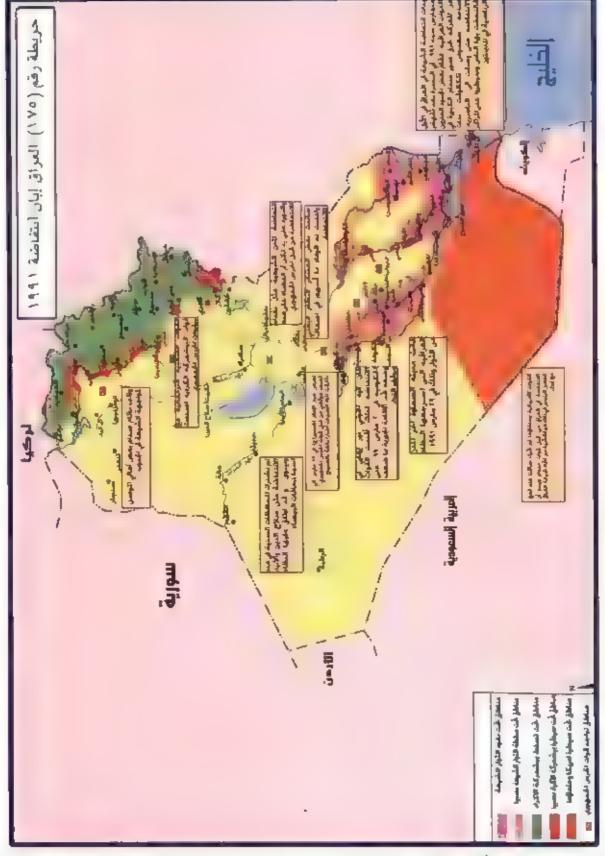
قرر الحاكم الأميركي للعراق، بول بريمر، تدويل للسنور الحديد تر منا مع تأسيس المجلس الحكمة، وقد عرم على حتيار ٢٠ شخصية عرافية بقومون بكتابة للسنور، ومن ثم التوقيع عليه من قبله وافراره بهائب لكن بة الله بسبسيني قدم بمعارضة هذه العلمية، وأكد على عدم تدخل المحتل وعدم صلاحته لكتابة بدستور، وطالب باحراء بتحادث حرد، ويقرير حق لشعب العرافي في احتيار من بكتب بيستور وبعد الشهر من مقاومتها ضد مطالب المرجعية الشبعية الصدعت الحكومة الامبركية وقررت الأحد بها وديب بعد الاطمال المرجعية الشبعية المساكن بعد المرافي المرافق بها وديب بعد المرافق الله السيستاني ابرز المدافعين عن حقوق الشعب العراقي بها ثناء مرحلة تكون المدافعين عن حقوق الشعب العراقي بها ثناء مرحلة تكون الميات والمؤلسات الحكومية، وكتابة البستور

إندلاع الصراع الطائفي في العراق

إن تشاخل الأميركي في شوون العراق والتعريضات سي فاعت بها هذه لحكومة، مهدت تدريخيا لقيام لمواجهة بس الشيعة والسنة ومما لا شت فنه هان الصبعط الممارس من قبل نظام البعث سابقا و فكاره في حرمان الشيعة من حقوقهم السياسية، والاجتماعية، والمدهبية كافة كان قد مهد السبيل لهذا التلاحم

اذَتُ تلك الخلفيةُ إلى ظهور صراعات بين الشيعة ومعارصيهم الدين أعطو اشارة الله لهذا الصراع، هم من قد تصوروا بأنهم فقدوا كل شيء بعد سقوط صدام. وكان ستشهاد ابة لله الحكلم، أولى الأعمال الأحرامية التي تُصَدت بحق فيادات الشيعة المظلومة

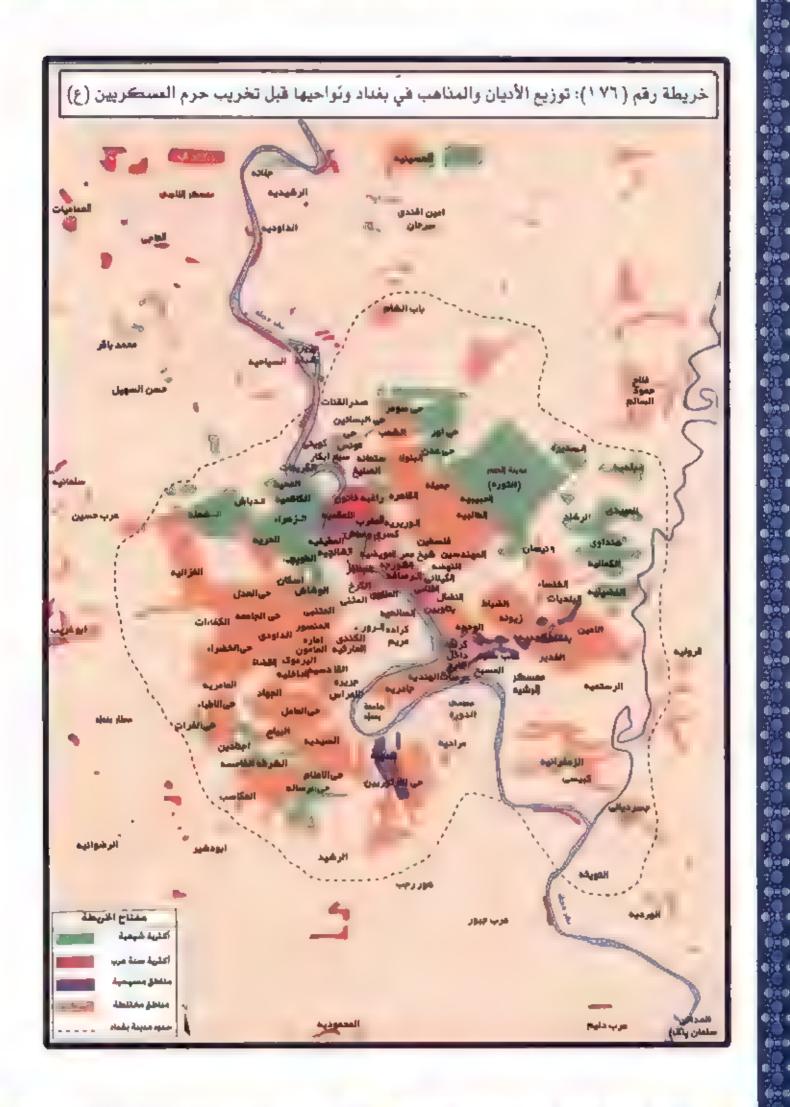
ولي يوم عاشوراء ١٤٧٥ هـ، المسادف للثاني من آذار المديد من المشاركين في دكرى إحياء عاشوراء في كرسلاء والكاطمية اثر وقوع عدد من المحمد الانتجازية وبعدها مدشره، بادر الارهانيون المنتول بي بنظيم

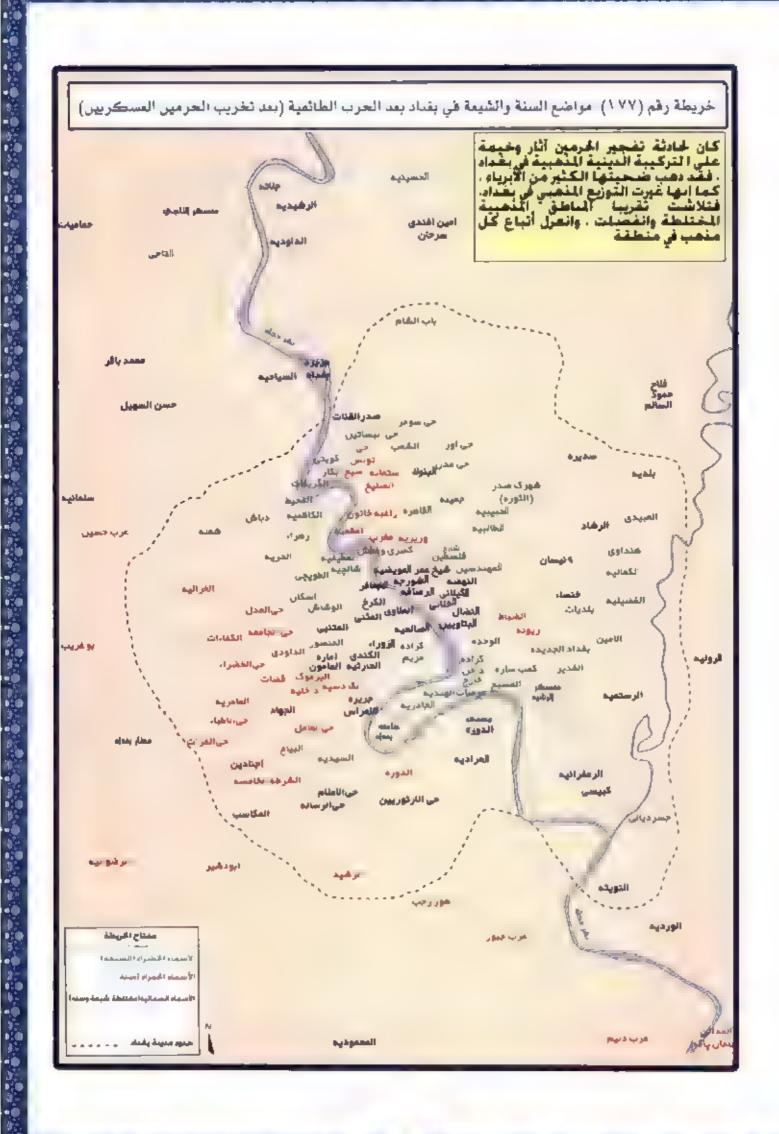


الفاعدة، المدعومون من قبل الأنظمة الغربية، نقتل القيادات البدواقع سياسية في الناطر، وبدو هم مدهنية ومناهضة للشيعة والمسلمين. تشيفية، وقاموا بالاعتيالات، وتفعيح السيارات، في الطاهر هفوان بقاعدا لم يكن سوي محرد سربعة والهجوم على لمناطق لسكنية، والأسواق في كن النقاط ا وكان ربيس مجلس لحكم، السيد عز الدين سليم، من ول القيادات نشيعية المستشهدة، فقد أعتين في ١٨ يار ٢٠٠٤ و حدى أبشع الحرائم خلال الصراع الطائمي، كانت أبادة شيعة المداش بمحو وحشى علدما قتل المثات من شلعة هذه اسطقة في مدة قصيره والقي بحثثهم في بهر دخلة

> أثرت هذه لحوادث موحة من الاحتجاجات في المراق فالأنظمة العربية هي التي كانت تمم وراء تلك الجرائم

وإزاء الأعمال الإرهابية التي كان يقوم بها المعرصون، تحتب الشيعة القيام بأعمال مماثلة قدر الأمكان، ودلك بتوصية من لمرجع والعلماء، ولأسيما أية أنه السيستاس لكن زمام بعض الأمور حرج من أيدي القيادات الشيعية وبادر لشبعة لي لدفاع عن المسهم ولللما كان بعدو على الله الستعداد ، لم يسبق للمدافعين الحصوع لندرسات في هذا السياق هكذا وبعد حوادث الفصير البويهي في القرن الرابع، طهرت المثنة الطائمية ثابية وتصاعد الصرع الشيعي، السبي





في سعد دومناطق حرى في نطق أوسع وقصلا عن لشبعة، لم يسلمُ الكورد أيضا من جرائم عناصر تنطيم القاعدة

ازدادت هذه العملية عنفه وامتدادا بعد انفجار حرم لمستكريس بسامراء في ١٤٢٧ المحرم ١٤٢٧ هـ، وبات يقتل المئات من الجانبين يومياً في مختلف بقاط العراق، وكانت الحكومة لامركية المحتله، وحساؤها هم الرابحول الوحيدول من هذه لاحراء ب. د كانوا بسوعول تواحدهم في لعراق دلتمست بتلك الأحداث

وبما أن الشيعة في بقداد، وفي العراق عموما كانوا هم الأكثرية، إستطاعوا أنَّ يُمسكو بزمام الأمور في العديد من المنطق من كان ياون لنها الأرهابيون وتحقيق لامن للشيعة إلى حد كبير. وأدَّثُ ثلك الاشتباكات إلى أن تتفير الجمرافيا. المُدهبية في بقداد القَبيل الطلاق الصبراع، كانت معظم محال بعداد تصم مريحا من تشكان تشيعة واستة وال كانت بعصها مثل: الأعظمية تحتص للسنة دون الشيعة، والكاطمية، وهي الصدر للشيعة دول نسبة. ولكن نعباب الأمن، امست بعداد بشهد بنقل ستكانها من مكان الى حر فبعض الأجياء كانب امنة بلشيعة، وأحرى أمنة للسنة؛ قلزم على كل رجل، وعلى أي مذهب كان، أن يحتار مكان أمنا لنفسه وبعد مدة . أصبح الوصع لج بعداد برمتها غير آمن، وباتُ الرجل يُعتقل ويُقتَل حسب الأسم واللقب، شيعيا كان أم سبياً. ونسبب هذم الاوصاع الطفلب هجره كبيرة حرى، وقام العديد من الشبعة بمعادره بعداد بحو كربلاء والبحف وفج المرحلة البالية عسما عمب العمليات الاسجارية في رحاء العراق كافة ، بدأت هجره ثَالِثَةً إِلَى خَارِجِ البِلْدِ، هما نقارت من منيوسي عراقي، عادروا المراق بحو سورت، والأردن، وابران في حين أن العديد من المهاجرين السابقين لم تحرؤوا على العودة تعد

وما حدث كان فشلا دريفا للسياسة التي التهجها تنظيم القاعدة، فبدلا من مواحهة الأميركيان، حاله الشبعة ودحل ممهم ه صرع ولهده الاسترليجية صاع فرصة للصال صد أميركا، وذرك في العراق دكرى سيئة عن نفسه للسلم فيام الحرب الطائمية، وفصلا عن دلك، أضاع معارضو الشيعة في العراق الكثير من القرص في حين أن المجتمعين الشيعي والسني عاشد معا في كامل سلام على مر قرون حتى مع الصعوط لني مارسيه الدولة العنهاسة، والملكة العراقية،

وقد حدث الامور تهد تدريحنا بمعل تعاول الفندات الشيعية والسنية، ورؤساء العشادر، وكدلت باشر العلاقات العائلية، ووساطة الشخصيات ذات النفوذ وقد استخدمت الحمهورية الاسلامية حميع قوتها لنهدته لاومياع، د كرايا بالع النفوذ على الشيعة والكورد، ومن ثم وبعد ما بمارب ثلاث سنوات من الحرب الدامية، راحت حال الصراع الطابعي ليم المرق بمبير بحو ابهدو،

النستور والحكومة العراقية

هيما يتعلق بالتطورات السياسية في عراق ما يعد مرحلة البعث، لابد من القول بأن يعد انتهاء عمل مجلس الحكم في حريران ٢٠٠٤ دمنت استطة لى تحكومة الاستالية

التي ترسها الهاد علاوي، وهو شبعي علماني عليه كثر من علامة استمهام فقي تلك المرحلة شهد العراق تصاعد عمليات الاعتبال والقتل وقد تقرر إقامة الانتجابات التشريعية لمحلس سوات لعراقي في ٢٠٠ كانون لثاني ٢٠٠ وما كانت عملية تكوين المؤسسات الجديدة في العراق تؤرق مصاجع الأنظمة العربية، بادرت هذه الأنظمة إلى إطلاق حملة شرسة بدهم الحماعات الإرهابية

ويومئذ تحدث ملك الأردن عبد الله الثاني عن الهلال الشيعي، ودلك في إطار حملة إعلامية لتحريض السنة في العالم، وتسبب في خلق أجواء معادية للشيعة سيطرت يومها على بعالم الاسلامي عائاره مدونة لهلال الشيعي من عبن علك الأردن كانب بعني شعال در تحرب بين الشيعة و لسنة في ارجاء العالم الاسلامي تكافة واحدج تشيعة في محتلف الندال صد موقف العاهل الاردني، وال تراجع عبد الله الثاني عما تقوه به يعض الشيء، إلا أن ما ورد على لسانه ترك تأثيره في تحريض أهل السنة تجاه تصدعد قدرات الشيعة، وأشعهم بصرورة القيام برد فعل إزاء دلك

كان من المقرر أن يتولى مجلس البواب مهمة كتبة الدستور العربقي بأعصائه البالعين ٢٧٥ عصوا، وبية الانتجابات ليشربعية حصت الاحرب الشيعية بعبوان عائمة لانتلاف العراقي الموحد، ١٤٠١ من الأصواب وحصلت على ١٤ كرسي من كراسي المحسدان (٢٠٥) و حشر الرهيم المعمري، لبولي منصب رئاسة لورزاء، فتكونت المكومة الانتقالية، وبدأ العمل بكتابة الدستور.

وفية ١٠ أيار ٢٠٠٥، عين مجلسُ النواب العراقي ٥٥ ١٠٠٠ لسيام بكتابة الدستور، وبعدها ازداد العدد إلى ٧٥ تائبا بعد نشاط مشاركة العرب السنة. و٢٨ نائبًا مِنْ هذا العدد كانوا من القوائم الشيعية. وتلك السنة كانت أعنف السنس و حطرها لشبعة العراق، فني ٢٥ رجب ١٤٢٦ هـ/ ٣١ آب ة٢٠٠٠؛ استشهد آكثر من ١٠٠ شخص ما بين نساء وأطمال ورحال بعد سقوطهم في بهر دحنة بثيجة للتدغع الشديد عبى حسر لأثمة اثر بنشار اشاعه بوجود مُتحر بتحارى ووقع الحادث علدما كان منات الأف من الروار متوجهان لأحداء دگری وفاه لامام موسی بکاطم وقبل بوم کان معلس النوب قد أقر الدستور الجديد. وما تميز في تلك الحادثة هو ما قام به عثمان العبيدي، ابن الأعطمية السنى، حيسما الله عدد كبيرة من الزوار الشبعة الدين سقطوا في النهر. وعندما أصابه التعب لم يكف عن عمليات الأنقاذ فمات عرقا هو لاحر ليعد رمر لتوحدة الوطنية و نتعايش باي المسلمين. السئة والشيمة

ويومها كان يو مصعب الرزقاوي رغيم بنظيم القاعدة في العراق، بتولى قيادة الأعمال الأرهاسة صدد شيعة العراق وقد بشر العديد من لصوتيات والكابات المدهصة لشبعة، ودكر فيها بأن الشيعة أسوأ من الأميركيين بكثير وتجاء هذه الحملات والحرائم فام أية به السيستاني بدعوء الدس الى لتحلي بالصبر والحيم الآل بعض استمين أو المحسوبين على جيش المهدي يقيادة مقتدى الصدر، أطهروا ردود على طارية، وقاموا يقتل المعارضين السنة بعيد انفجار حرم العدكريين، وحالت حسر الأثمة وأثارت هذه الأعمال التقاد ية أنه الميستاني والحكومة العرفية وفي 10 تشريل الأول

۲۰۰۵، حری الاستفتاء علی بنستور وأعثمد دستور لبعر ق بعد آن و فق علیه ۷۸ بالمثة من العراقیین وعارضه ۲۱ بالمثة

وفي لمحة سريعة عما سبق ذكره، لابد من القول بأن الظلم و لقمع المو صل لدي مرسه العشول صد الشبعة، والكورد، وحتى ضد شريحة من العرب السنة، خلق لهم وصعا جعلهم على استعداد كامل للقيام بأي عمل يودي الى سقوط صدم حسس، ولم تكن تمنعهم أية تقية في هذا الشأن، وما كان يهمهم بعد ٢٠ سنة عجاف من معاناة وعداب دولة لرحل الواحد واستبد ده، هو إسقاط صدام وحزب البعث واستئصالهما عبرهم، وكان كلك الساب عاس اشبعة وكادوا اكثر من عبرهم، وكان وبطامه، وقد تقار هذا الإعدام ودود هعا سلبية في البلدان بعربية دان من صعد الشبعة واعدم كان يحكن وليس كوردي، ورئيس الورزاء الشبعي هو الذي كان قد وقع عبى حكم الإعدام، في حين أن حرب البعث العلماني وطيلة عبى على حكم الإعدام، حارب الإعدام، وقد كان تلك السياد، عالم الهدان عرب البعث العلماني وطيلة كان تلك السيوات، حارب الإسلام، ووقف بية وجه الحركات

لاسلامية الشبعية ولسبية مثل لاحوال المستمين والعجيب كل لعجب بأل اس بارا المقيه الاول في السعودية، كان قد عسر مبدام، في أثناء غزو الكويت، كافرا لا يرجع إليه الإيمان حتى بالتوبة

وحنب قيادة اية الله لسيستاني لشبعة بعد السقوط عملب قندات المحسن الأعنى للثوره الاسلامية في المراق. وحرب لدعوه فح توحيه الشيعة وفيادتهم ولم نقم سياسة الشيعة عنى مواجهة اميركا والدخول في صراع معها الإسقاطة صدام، بل انهم ونمد الفيرة من أحد ث ثوره بعشرين، حاولوا الحصول على متيارات حدية، والحينولة دول وقوع المرق اله كمل قبضة الأميركيين، ودنك صمن تحماط على الحدود، وفي منظومة المشروع الاميركي للاطحة بصدم سعقيق مصابحها اهدا ليم حاس أن الدول العربية السنية، ما عدا بعضيها كانت ثابعة الأميركاء وقد ركزت حن جهدها لتحؤول دول حصول الشيمة عنى حقوقهم الطبيعية. ومعظم هذه الدول كريب فد سلمت قو عد مهمة ہی امیرسک کے رصیها

أما المرجعية وعلى رأسها أية الله السيستاني، فحالت دون كتابة دستور صوري سد

لاسركيس، مع لانتدد عن لقاءهم في كل تلك السمير وقصلا عن هذا، وإن السيستاني كان دائما يؤكد على دور الشعب، وباستملال مبدأ الديمقراطية الذي كان يؤكد عليه الغرب، استطاع أن يدفع الأميركيين تدريجيا نحو تسليم مقاليد الأمور إلى العراقيين

واليوم باتث السلطة متقاسمة بين مختلف الطوائف وفقا لحقوق الأكثرية والأقلية فيحتار رئيس الجمهورية من كورد، ورئيس الورزاء من لشبعة، ورئيس محلس النواب من العرب السلة، و لحال نفسه في تقسيم الورزات، ومساعدي لورزاء

التشيع بإن عشائر جنوب العراق

هنات تحادات عشائرية كيبرة به حبوب العراق، يعود تاريخ ترولها به هذه المتطقة إلى ما قبل الإسلام، ومرحلة السوحات، والعديد منها وقد من الحريرة العربية بها نقرون



الذلانة الأحيرة إثر تصاعد ضعوط الوهابيين، ومن تلك الاتحادات بمكل لاشارة إلى المتعقة، والربيدة، والحيدة، والخرعلة، وابني لاماء واللبو محمدة (آل أبو محمد)، واربيعة، والخرعلة، وابني لاماء واللبو محمدة (آل أبو محمد)، واربيعة، والخرعلة، وينتمي بعضها إلى القدائل المحطانية والمدنانية، ويعود تكوين عدد منها إلى انقسامات شهدتها لاحقا أدت إلى إطلاق أسماء جديدة عليها وتشيع بعض هذه القبائل ممعن في القدم، وفي عدد آخر جديد يعود إلى القرن الثامن عشر حتى مطبع القرن العشرين همع وجود المشعشمين مين قدائل حويرة العربية وعيرها، يعد التشيع في حورستان سحيقا، ودلالاته بينة قبل عدة قرول من لعصر الصموي وترامنا معه عنو سلامة والطائيون هما من القبائل التي تشيعت في القرن السادس عشر بسبب مجاورتهم للدولة المشعشعية

وبنو كعب هم من جملة القبائل الشيعية القوية في حورستان، وكان رؤساؤها يحكمون احراء من هذه الناحية التي تضم قبائل مهمة احرى مثل: آل كثير المتواجدين في حدود درفول، ونُستر، وبني طرف في سهول ميسان وكان بنو طرف يعيشون بدية في اطرف النصرة، وقد انتقلوا إلى حورستان ترامنا مع قيام الدولة المشعشعية، وانصفوا ليهم، واستوطنوا في أمتر ف الحماحية

والعديد من عشائر حورستان الشيعية، التقلت إلى العراق شدريحيا وحاءت بالتشيع إلى هناك، وفي المقابل هناك عدد من عشائر اتحاد المنتعق نزلت في خوزستان بعد أن كانت تستقرُ لله جنوب العراق، وقد خدثت بعض الهجرات العربية الأحرى في هذه المناطق، وقد ساعدت هي الأحرى على انتشار التشيع وعصالاً عن قدوم العشائر العراقية، شهدت حورستان وعود أعداد من شيعة البحرين الدين لقبوا بالبحارية، وأعداد من شيعة النجرين الدين لقبوا بالبحارية، وأعداد من شيعة النجرين الدين لقبوا

ويبو سالة بطن من خزاعة، بزلوا في العمارة مطلع القرن الثالث عشر الهجري وكابوا خلفاء المشعشميين، واليوم يعيش الكثير منهم في حورستان ومنهم حماعة تدعى لرائبة قصدت العرق لريارة المشاهد المقدسة، لكنها لم تعد واستقرت في الهدية - بين كريلاء والحلة بسبب توافر فرص الرراعة هناك، وقد ظهر منها أسرً عالمة في النجم، مثل آل بنت حجي وهم أهل دين، وادب وشعر

وتصم الحويرة، إحدى أهم مراكر الشيعة ﴿ حورسُتان، عدة عشائر من السادات حافظت على سلسنة نسبها حتى اليوم وجدير بالذكر أن خورستان ليس فيها حتى عشيرة عربية سنية واحدة

وية النحم حماعة من لتُستريس، يعودُ تاريخ تواحدهم إلى مئات السيس، لم يرالوا يحافظون على هويتهم تحت هذا العبوان، ولديهم حسيبية وموكب عراء السنرية حتى اليوم ويعود تشيّعُ عددٍ من عشائر العراق إلى أواحر القرن الثامن عشر، وطيلة القرن التاسع عشر، وذلك بسبب عوامل عدة منها توافد الرواز الإيرانيين من حلال هذه المناطق، وتواجد طلاب حورة لنجم وكريلاء للتبليغ بين العشائر، أما العامل الرئيس، عهو عودة أهل البيت، وحبهم بين العشائر، هما دُفعهم إلى التوجه نحو العثنات، وساعد تدريحياً على انتشار التشيع بين العشائر، وقد قبل بأنه تتيجة هجوم الوهابيين على كريلاء العشائر، وقد قبل بأنه تتيجة هجوم الوهابيين على كريلاء سبين وهابين بجد إلى العراق بشر التشيع وتوسيعه بين عشائر عشائر وهابين بجد إلى العراق بشر التشيع وتوسيعه بين عشائر عشائر

الجنوب، وهذا ما أدى إلى اتساع عطاق التشيع بين العشائر.

و لمصدر المهم الذي شاول سير التشيع بين عشائر العراق في القرن الثامن عشر ومطلع القرن التاسع عشر هو كتاب اعموان المجداء لمناحنه المتعصب إبراهيم الحيدري النعدادي (ت ١٨٨٣)

عَنْيَ إحدى فصول الكتاب تحدّث عن عشائر العراق، وعَيْنَ تُشْيَعِ وَسُننَ كُلٍ منها. وهو يستخدم عادة عنوان الراهصة اردراءً

يقول الحيدري. وأما المشائر العظام في العراق، الذين ترفصوا من قريب فكثيرون ومنهم ربيعة وربيعة بطون كثيرة غير ربيعة المذكور، وأما ربيعة الذين في الجهة الشرقية من بغداد ترقصوا، مع إمارتهم منذ ٧٠ سنة. وأما ربيعة الدين في الجهة الفربية من بقداد فهم من أهل السنة والجماعة على مذهب آبائهم.

ومن العشائر العظام بالعراق بنو تميم. وقد ترفضوا بية نواحي العراق منذ ١٠ سنة، بسبب تردد شياطين الرافضة البهم وكانت مبارثهم بأرض بجد دائرة من هناك على النصرة واليمامة، وامتدت إلى العري من أرض الكوفة، ثم تفرقوا بعد

ومن العشائر العطيمة في العراق لمترفضة الحراعل وقد ترفضوا منذ أكثر من ١٥٠ سنة، وهي عشيرة عظيمة من حراعة، فخرفت وشُهْيت حراعل (عنوان المجد، ١١٤ ١١٤)

ولنا علم بأن خزاعة كانت من القنائل التي تشيعت منذ العصر الإسلامي الأول

وهن العشائر المترفضة عشيره ربيد، وهي كثيره القبائل، وقد قرفضت منذ ٦٠ سنة بتردد الرافضة إليهم ومن العشائر المترفضة بثو عُميره وهم بطن من تميم من العدائية. ومن العشائر المترفضة، الخزرج وبو الخزرج بطن من بني مزيقيا من الأرد وبقال لهم الحررح الأكبر ومن العشائر المترفضة شمر طوكة، وهي كثيرة، ويدعون أنهم من قبيلة شمر المشهورة، وشمر يتكرون نسبهم (ولعل سبب هذا النكران مذهبي).

ومن المترفضة الدوار، ومن المترفضة الدفافعة ...ومن المترفضة عشائر المعارة آل محمد، وهي لحكثرتها لا تحصي وبرفضو عن قريب وتمعديو، وهم حميدا من قحطان (عبوان المجد، ١١٦).

ومن المترفصة عشائر الهندية وما الصلي بها إلى قرب المسائر المصرة...واكثرهم من قحطان أصلاً ونسباً، ومن المشائر لمطيمة المترفصة عشيرة بني لام، وهي كثيره العند والبطون، بعلن من طي من القحطانية وكانت منازل بني لام في الأصل في المدينة ثم أوه إلى المراق ومن العشائر المترفصة عشائر الديوانية، وهم خعسة عشائر؛ آل أقرع، وأل بدير، وعفج، والجبور، وجليحة وأما الجبور فهم أربع قبائل كثيرة الأعداد، وهم فرقة من الجبور الدين كانوا في الخابور من أهل السنة و لجماعة، إلا أنهم انتقلوا من مدة طويلة إلى حمة الديوانية وترفصوا، وهده القبائل المذكورة أهل تمصب في الرفص

ومن عشائر العراق العظيمة المترفضة من مدة ١٠٠ سنة فأهل عشيرة كعب، وهي عشيرة عظيمة دات بطول كثيره، وسنرلها في المحمرة ودواحيها ثم علم، ال عشيره كعب بطل من حراعة من بني مريقنا من الأرد من القحطانية (عنوال المجد، ١٢٠ ١١٦)

ومن أشهر لقنائن في صدر الأسلام وعنى من تاريخ العراق قبيلة بني أسد همن باطلة القول النظرق الى سابقتهم في التشيع وكانوا يسكنون بناية في أطراف لحلة، وواسط، حتى الأهور، وكانت الحلة مركز إمارتهم في يوم من الأيام ويشير ابن لأثير الى طردهم من الحلة سنة ١٥٥٨ هـ في أيام المستنجد العباسي، منه حملهم ينتشرون في مختلف المناق واليوم تعيش في جنوب العراق، وتحديد في منطقة الجبايش وقد لعبت هذه الحماعة دورا كبيرا في ثورة العشرين

وهدك نقطة تبدو مهمة للوقوف على حياة عشائر حبوب العراق احتماعيا واقتصاديا، وهي تحول حياء بترحال تدريحيا إلى ممارسة لرزعة اثر هجرتهم من بحد بحو لشهال واستقرارهم حوالي الفرات، مما احدث تطورا في غاية العمية في حياة العشائر ويرى سحق لنقاش أن الاستقرار تسبب في تمتيت الاتحادات العشائرية القديمة وتعبير التوارن بين الجماعات الرحل والجماعات المتوطنة ويضيف أن قبول لعشائر بالمذهب الشيعي أسفر عن قيام دين موحد أكثر وبطام قيم شد تماسك يصم السكان الحصريين في مدن العشات لمقدسة وأعراد العشائر في عمق أر صبي هده المدن

والعامل الآخر علا قيام نظام جديد على أساس المدهب هو قدم لوهاديان دمرو العراق مرت عديدة واعاربهم على المتعق و لحرعل وقد هرصوا الحصار على لمحمد مردين وبهنوا كربلاء سنة ١٨٠١. فهده الغارات والهجمات تعسر حملة العلماء في الدجم وكربلاء لتكثيف عملية تثيع قبائل العراق، وهي

التي ردت دافعهم للصغط على العشائر لتتشيع لتكون مانعا دون هجمات الوهابيين

وفين منتصف المرن لتسبع عشر كانت الحلة سوق عشائرية كبيرة ومركرا للتبادل التجارى وتحولت كربلاء والنجف إلى سوق رئيس لنعشائر مطلع القرن العشرين، انتشر من حلاله ثقافة المدينتين بين العشائر وتحسبت فاعدية النشاط النشيري الشبعي بنجو ملحوط بعد الريادة العكبيرة للأرضي المرزوعة حول النحف وكريلاء منذ القرن التاسع عشر نتيجة شق قناة المدية (شيعة غورق 101-0)

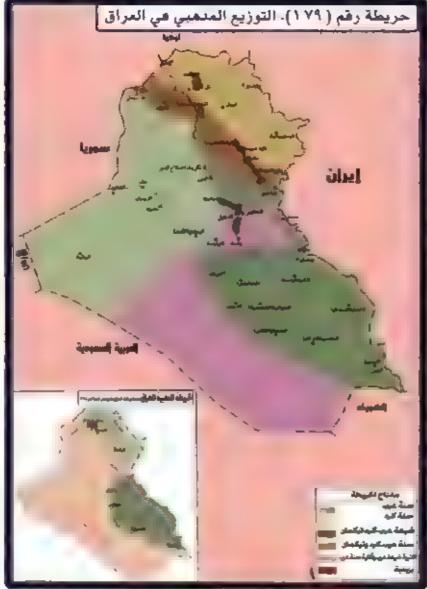
وعمل اردياد تعاعل لنحم وكردلاء مع المشائر ولاسيما حلال انقرل الناسع عشر على لمكين الدعاة الدين الطلقوا من هائين المدينتين من إشاعة الإسلام الشيعي بين أبناء العشائر بصورة أشد فعالية بكثير من المراحل السابقة وإن شق شاة الهندية - الفاصلة بين مناطق كردلاء والحلة، هو الدي سعر على احتداب عدد كبير من العشائر إلى المنطقة الواقعة بين عدد كبير من العشائر إلى المنطقة الواقعة بين النجف وكربلاء وبذلك ثم تطوير العلاقات بين هائين المدينتين والعشائر (شيعة العراق، ٥٦-٥٥) هائين المثير الاهتمام هو أن التشيع انتشر بين

الجماعات المتوطنة، ولم ينتشر بين المشائر الرحل وما كان يحدث في القرن التاسع عشر من تمرد ب صد المثمانيين و صد بعض الشبوح بسب التفاع الصبرائب أو أي سبب آخر، كان يفتح مجال لدحل العلماء بصفة الوسيط، مما كان يصفد من

مودهم بين العشائر (شيعة العراق، ٦٠). ولما كانت مواطن معص لعشائر تقع في اهوار لعرق وهي ممر لروار الايرانيين، احدث هذه العشائر نتائر من التشيع فقد قيل حول العديد من فيان المنظلة من الحويره نحو العمارة وطريق كرنالاء بالهم كانوا حماعة شيعية أنت لنزيارة، وصدهرت تدريحيا عشائر تلك التواحي، وبسبب الأراضي الزراعية الخصينة وموارد المياه، أخذت تستقر هداك

كدلك شهد جنوب العراق قدوم نعص التحاربة الشيعة مطلع القرن الثالث عشر الهجري، وقد ستقروا هناك للرزاعة، منهم جد آل أبي طبيخ من السادة العلويين. ومن الأحساء قدم شقيقان هما السيد مهدي، والسيد هادي سبة ١٣١٤ هـ عند شيخ الخراعل، واستقرا هناك وهما اليوم عشير، حكبيرة (حمود الساعدي، دراسات عن عشائر العراق، ١٤٢)

مدد أواجر القرن التاسع عشر حاولت لدولة العثمانية الحد من نشاط المبشرين لشيعة بإرسال العلماء لسنة الى بين العشائر ومع هذا أطلق بد الشيعة لمارسة الشطائيم لمدهبية بوعا ما بععل محاولات السلمان عبد الحميد لتوحيد صفوف المسلمين، ودانت لأحوء ملائمة للامتداد الشيعي ويم مطلع لقرن العشرين، بدلت حهود كثيرة للحد من بموذ التشم بين عشائر شمال بعد د وحدوبها منها حهود الدولة العثمانية هنما يتعلق بنشاط الشيعة في سامراء إبان إقامة الميروا الشيراري (ت



الشيعة أكثرية السكان في العراق

شهد العراق أكثر من إحصاء متكني خلال القرن الماصب، وأول إحصاء سكاني جرى في عام ١٩١٩ تحت الاحتلال البريطاني قدر عدد الشيعة بنجو ١٥٠٠٠٠ سمة من مجموع ٢٨٥٠٠٠٠ نسمة، أي نتجو ٥٠ بالمئة من السكان وفي العدم ١٩٢٦ بلغ عددهم ١١٢٥٠٢ بسمة من مجموع قدره ٧٠٠٠٠٧ سمة ،اي رهاء ٥٦ بالمئة ومعظمهم من العرب والى حديثهم سبة صنيلة من لابر بيان والهود و يكورد الحديث، الأحراب والحركات والجماعات الاسلامية، لمركز العربي للدراسات الإستراتيجية، ج ٢، من ٢٨٥٠ دمشق، ٢٠٠٠)

ويقول الدكتور عبد الله النقيسي بأن «تصف أهل العراق من الشيعة إن لم يقل عالبيتهم؛ (دور الشبعة في تصور العراق السياسي تحديث، ١٦٧-١٦٩) ومن جهة أحرى فان لمؤرجين العربيان كافة يعدُّون الشيفة الأكثرية في العراق، ويدهب المؤرخ المرسى فيكتور بيرار الذي عاش في القرن التاسع عشر (١٨٦٤–١٩٣١)، وزار المراق وكتب في العام ١٩٠٧ حول رحلته كنانا تعنوان (السلطان، الأسلام و لقوى القبيطبطينية، مكة، بقداد)، يدهب إلى تأكيد حقبقة كون الشيعة له لعرق يكونون لعالبة السكانية ودلت قين الأعجري بربطاند اي حصاء سڪاني ۾ لعر ق، جي لم يڪن بعراق قد وقع بعد، تحت لاحملال لبريطاني، ما يعطي انظماعه عاما بأن المسابة كانت بادية للقيان، وهد أما يتخطه من خلال حولة بيرار في العراق وهو في الطريق من القسطنطينية إلى مكة إذ كنب يقول: (وكذلك في العراق ومع أستبداد الخليمة لسبى، قال ربعة أخماس السكان ما زالوا يبحلون الأئمة الأثنى عشره فبس حواد العراوي وتصيف الحنوري، دراسة تعبوان كربلاء كما ومنفها نعص المستشرقان المربسيين. من كتاب دراسات حول كربلاء ودورها الحصاري، ص١٤٤٠.

أعداد الشيعة في العراق في السنوات ١٩١٩ – ١٩٢٠هـ

الشيعا	مدد انسکان	المانتان
01	Y0	بعداد
1,410	44. 64.	محاهطة بعرار
TIVAP	1.7447	الكوت
¥	۲۵.۰۰۰	ليلبم
£7.4V	177-3-1	دياس ومركر محافظته بعقوبه
14	1707 .	التصرد
VPA001	177	البحلة
1944 -	T-20	البيوانية
7.7 -	**	استعث (ميثفق)
*A±V-+	¥	العماره

الشيعة	هند السكان	الحالثان
1417+	Y0. TVA	الموصن
0	9.4	كركوك
قبل حداً	1.7	ارسن
185	4	ڪريلاء

مرکز کربلاء لبعوث و بدراسات، لبدن)

ما بموحب احصاء العام ١٩٤٧، قال التكويل بعرقي والديني و لمدهني سجل نسبة ١٩٤٤ بمنة من السكان بلشيعة العرب العرب إلى جائب ٢٩ يالمئة من تشيعة الكورد والتركمان، و ٢٠ يالمئة من الشيعة الايربيين، فيما كان السئة العرب يكونون نسبة ١٩١ بالمئة من العراقيين والسئة الحكورد نسبة ١٨ بالمئة، والسنة النركمان نسبة ١١ بالمئة من العراقيين، اصدعة الى اقتبات احرى من مسبحتان ويهود ويريديان وشنك وصابئة (عبد الكريم الازري، مشكلة الحكم في العراق،

تعداد سنة ١٩٤٧

النمية النوية	الارقاد	الطوائف
01/1	*/*!!/***	نعرب الشيعه
19/7	K /	العربي السنه
VA/£	A£+/	الكرد السته
1/1	BY-	نشيعه الايرانيان
171	0-/	التركمان السبه
-,4	27***	الركمان الشيعة
•/٦	Y-2	الكرد الشبعه
4/-1	129	المسيح
Y 7	31V -	اليهود
+/A	*****	المريدية والشبك
174	4	الصابنة

ص ۲۷۳، سدن ۱۹۹۱)

لتكن النسب التي نشرت في العام ١٩٥١ طرا عليها تعيير غير ممهوم بالمقارنة مع إحصاء العام ١٩٤٧، وهو تغيير أقل ما يقال عنه أنه عير عليهي، همن غير المعقول أن تتخفض نسبة نكورد الى ١٢٧ بالمنة، وبقل بسبة الشيعة العرب إلى ٢٨٦ بالمئة فياسا مع السبة التكورد، وذلك خلال أربع سنوات فقط. فتقليل بسبة الشيعة والكورد يظهر لنا بفود الفكر الطائمي في الحكومة العراقية أنداك.

اما الدر سات لحديثة هنسلم باكثرية الشيعة في العراق، وتُعدَ المسالة امرا مصروعا منه ودولكم بسبة الشيعة بالعراق في بعض التقارير والدراسات الإقليمية والدولية

- ٥٠ إلى ٥٥ بالمئة، تقرير منظمة هيومي رايتس وونش لية الشرق الأوسط

- ٥٣ بالمثة، الموسوعة البريطانية (بريتا بيك)، سنة ١٩٩٢

- ٦٠ الى ٦٥ بنمية، تقرير الحارجية الأميركية بتاريخ Y . . Y , Y 3

- ٦٠ بالمئة، الباحث البريطاني روبرت فيسك، في جريدة ايىدىيىنىڭ ئەرىخ ۲،۰۰٤/۱ ك

- ٦٠ بلئة، جريدة فابستال تايمز الإنجليرية بتاريخ Y - + 2/1/Y -

وإحدى النقاط العامصة حول نسبة شيعة العراق تتعلق للمدينة لعداد فمعظم لدرسات تُطهر ال كثرية سكان بقداد هم من الشيعة وهناك دراسة حول جفراهيا بقداد - اينديبندت بتاريخ ٢٠ ١/١٣ السكانية قام بها فريق من الباحثين الأميركيين، تذهب إلى أن ٨٢ يَبَلَثُهُ مِنْ مَجْمِلُ سِكَانِ بَقْدَادٍ هِمْ مِنْ الشَّيْعَةِ، وتَسَيِّتُهُمْ ___ في العراق هي ٧٢ بالمئة (الطائفية في العراق، الواقع والحل، موسسة المحر، ص ١٣٢، لندن ١٩٩٣) ولو أن نسبة الشيفة - بمدينة بعداد همعظم الدراسات تظهر ١٠. كثرية سكان تقدر عاده ٦٠ بي ١٥ بالثة

ويدهب تقرير مركر لديمقرطية وحموق لأسان والممل، لتابع للحارجية الأميركية ساريح ٢٠٠٧/١٠/٧ الى - أن ٨٢ بالمئة من مجمل سكان يقداد هم من الشيعة، ونسيتهم أن الشيمة يكونون الأكثرية في بعداد (المصدر

> وما يؤكد حقيقة أن الشبعة هم الأكثرية له المراق، حصيلة الانتحابات التي شهدها البلد في السبين الأحيرة. هجل المراقبين ودون استشاء، صوتوا لأبناء مدهنهم وطالعتهم

> هميه يمكن المقدر النسب السكانية كالتالى العرب الشبعة ٥٥ بالمة والعرب السنة ١١ بالمئة، والكورد السنة ١٨ بالمئة، وبقية الطوائف ٨ بالمثة

> وطبقا لهذه الإحصائية يبلع عدد الشيعة بنجو ۱۵۰۰۱۰ تسمة من مجموع ۲۸۵۰ سمة أي بنحو ٥٣ باللَّهُ مِنْ السكان، ولمَّ العام ١٩٢٦ كان بيلغ عددهم ١٦١٢٥٣٢ نسمة من مجموع ۷٬۸۵۷٬۷۷۷ نسمة أي زهاء ٥٦ بالمئة (حاد لكريم الحباعي، الأحراب والحركات و تحماعات الاستلامية، ح ٢، من ٢٨٥ المركر المربى لندر سات الاستراتيجية، دمشق، ٢٠٠٠)

> الى فنيات حرى من مسيحيج ويهود ويزيدين وشبك وصابثة. (عبد الكريم الازرى، مشكلة الحكم في المراق، ص٢٧٢، لندن (1991

> لكن النسب التي نشرت في العام ١٩٥١ طر عليه بعبير غير مفهوم بالمقاربة مع حصاء المام ١٩٤٧) وهو تعيير أقل ما يقال عنه أنه غير طبيعي، فهن غير المعقول أن تتخفص نسبة الكورد الى ١٣٧ بالمئة، وتمل بسبة الشيعة العرب الى ١٤٩ بالمئة، فيما ترتفع بسبة السبة المرب إلى ٢٨٦ بالمئة قياسا مع السمة الكورد،

 ٥٢ بالمثة، تقرير مركر ابن حلدون في القاهرة، سنة ودلك حلال أربع سنوات فقط، متقليل نسبة الشيعة والكورد يطهر لنا نمود المكر الطائمي في الحكومة العراقية ،نداك

أمه الدراسات الحديثة فتسلم بأكثرية الشيعة في العراق، وبعد المسالة مر مصروعا منه ودونكم نسبة الشيعة بالعراق ه بعص التقارير و لمار سات الاقليمية والدولية

- ٥٣ بالمية، تقرير مركر اس حلدون في القاهرة، سبة

 ٥٠ إلى ٥٥ بائلة، تقرير منظمة هيومن رايتس ووتش لية الشرق الأوسط،

- ٥٢ بالنَّة، المُوسوعة البريطانية (بريدنيكا)، سنة ١٩٩٢. - ٦٠ إلى ٦٥ بالمئة، تقرير الحارجية الأميركية بتاريخ

- ٦٠ باللهُ، الباحث البريطاني روبرت فيسك، ﴿ جِرِيدَهُ

- ٦٠ بالمثة، جريدة فاينشال تايمز الإنجليزية بتاريخ T++2/1/7+

ورحدى النقاط العامصة حول نسبة شيعة العراق تتعلق بعداد هم من الشيعة، وهناك دراسة حول جغرافيا بغداد السكانية قام بها فريق من البحثين الأميركيين، تذهبُ إلى



في العراق هي ٧٣ بائنة (الطائفية في العراق، الواقع والحل، مؤسسة المجر، ص ١٣٣، لندن ١٩٩٣) ولو «ن نسبة الشيعة تعدر عادة ٦٠ إلى ٦٥ بائلة

ويدهب تمريز مركر الديمقراطية وحقوق الأسبال و لعمل، لتابع للحارجية الامبركية بتاريخ ٢٠٠٧/١٠/٧ الى السبعة يكونون الأكثرية في بعداد (المصدر نفسه)

وما يؤكد حقيقة أن الشيعة هم الأكثرية في العراق، حصيلة الانتخابات التي شهدها البلد في السنين الأخيرة، فجل العراقيين ودون استثناء، صوتوا لأساء مدهنهم وطائمتهم

همليه يمكن أن نقدر النسب السكانية كالتالي: المرب الشيمة ٥٥ بالمئة، والمرب السنة ١٨ بالمئة، والكورد السنة ١٨ بالمئة، ونقية الطوائف ٨ بالمئة

وطبقا لهذه الإحصائية يبلغ عدد الشيعة بنحو ١,٥٠٠ نسمة من مجموع ٢٨٥٠٠٠٠٠ بسمة أي بنحو ٢٥ بالمئة من السكر، وفي نعام ١٩٢١ كان يبلغ عددهم ١٦١٢٥٢٠ سبعة من مجموع ٢٨٥٧٠٧٠ نسمة أي زهاء ٥٦ بالمئة (جاد الكريم الحياعي، الأحراب والحركات والحماعات الإسلامية، ح ٢٠ ص ٢٨٥٠ المركر العربي للدر سات الاستراتيجية، دمشو، ٢٨٥٠)

حول خارطة المراق المنهبية ومكانة الشيمة فيها

حول حارطة العراق المدهنية ومكانة الشيعة هيها

1- مع ال منطقة سهول بين النهريل المعتدة من بعداد حتى حبوب العراق، حبث يستكل عالبية شيعية عربية، بعد منطقة صعيره نسبيا مقاربة بهساحة العراق الجعرافية، إلا أنها الأكبر كثافة سكائية بسبب ما تتميز بها من الأحوال الحولة، والأراضي لرراعية المؤاتية، وتوفر مو رد لمياه، ووجود المراكر و لمراقد الديبية فيها

٢- إن المنطقة الأكبر جغرافيا في المطقة لبي يتواحد فيها المرب السنة في مركز العراق وعربه وبسبب الحولة الحولة الحولة الحولة الحولة الحولة الحولة الحولة المحاري وتعتقر لكثافة سكانية عالبة وهذا هو السبب في أن العرب السنة وإن كانوا يتميزون بعساحة مناطقهم في العراق، إلا أن نقوسهم لا تكون إلا ما بين ١٩ حتى ٢٠ بالمئة من سكان العراق.

آن الشيعة المتواحدين في حابقين، وبدرة، وحصان واطراف هذه لدن هم من لكورد الشيعة الدين يعرفون بالكرد لمينية، وفي مدينة مندلي الوقعة في متوسط هم الشريط السكاني الميني، يتواجد لتركمان الشيعة، فصلا عن الكرد الميلية

4- يمتد شريط سكاني شيعي عربي من شمال بعد د حتى سامراء ومدينتا البلدة والاحيلة هما أهم المدن الشيعية في المنطقة. وتجدر الإشارة إلى أن مرقد السيد محمد بن الإمام الهادي يقع في مدينة بلد، وهو يتمتع بمكانة خاصة عند العراقيين

٥- هناك شريط سكاني شيعي تركماني من حنوب كركوك حتى شمال حانقان، وأهم مدنه طور خورماتو. ودافوق وجدير بالدكر بآن عالبية تركمان كركوك وفسم من سكانها العرب شيعة

٦- تقع في شمال عرب العراق مدينة تلعفر لتركمانية ويستُحنها عالبية شبعية وقد استهدف سبكانها أكثر من مرة في أثناء الأعمال الإرهابية التي شهدها العراق سنة ٢٠٠٦. واستشهد العديد منهم.

٧- تعيش طائمة الشبك الشيعية في أطراف الموصل،
 وتُعدُ نفسها من جماعة القراباش ولعنها مربح من لكوردية.
 والمارسية، والتركية

 ٨ پعيش لمسيحيون بمحتلف فرقهم في بعد د وشمال العراق، ولاسيما مدينة الموصل

خارطة العراق العرقية - المنهبية في العهد الجديد

هناك الكثير من تكلام على حمرافياً التوريع لمدهني والعرقي في العراق، وقد زاد من التقاط المامصة في هدا الموسوع، عدم احراء إحصاء سكاني في السنوات الأحيره، وعدم إمكائية الاعتماد على الإحصائيات الحكومية ولكن بالامكان تقدير نسبة نموس المتمين في محتم الأديان ولمداهب من حلال دراسة ادعاءات محتم الطوائم هاقل

جدول عدد سكان العراق على وفق إحصاء عام ٢٠٠٤

النسبة النوية	أهندسكانها	الحاطنة
المندهم في المراق		
0/4/	150/000	دي فار (شيعه)
0/19	17470	دیانی (شیعه)
£/4A	14564.	اربیل (سنه)
٢/٦٩	٧٣١٥٠٠	كربلاء (شيعه)
۲/۸۹	VA2Y**	میسان (شیمه)
1748	٥٢٧٧٠٠	المثنى (شيعه)
7/07	4021	البحف (شيعة)
4/4/	Y012A	ىيىوى (سىه)
Y/11	4714	القادسيه رشيعه
1/1/	17440	السليمانية (سنة)
۲/1۲	4/44	لتأميم (سنه)
7/00	475711	واسط (شيعه)
1.0	441444	المحموع

سبب الشيعة، بحدُها في تصريحات حارث الصاري، رئيسُ هيئة علماء المسلمين، وهي أعلى المراجع المدهبية بالسببة لسبة العراق، يدعي الطباري بأن نسبة الشيعة أقل هن ٥٠ بالمئة ومن جهة أحرى هن أعلى نسب الشبعة في الاحصائيات هي ٢٠ بالمئة. فحتى إذا أحدنا بعين الاعتبار تصريحات الصاري، يبيسُ أن الشبعة يُكوبُون على الأقل العالمية لمدهبية المرقية في لعراق بعنوان المرب الشبعة هد في حين أن نسبة عرب الشبعة وهما للاحصائيات المودحودة، ليست قل من ٥٥ بالمئة بالتأكيد

وحصيلة الانتجابات التي شهدها العراق في الأوبة الأحيرة، يمكن أنَّ تُساعدنا في تقدير النسب السكائية الحقيقية لمحتم الطوائف في العراق هفي أولى انتجابات مجلس سواب في ٣٠ كانون الثاني ٢٠٠٥، حصل الائتلاف العراقي الموحد على ١٨ بالمئة من الأصوات، وكسبّت باقي القوائم الشيعية ١/٥ بالمئة من الأصوات، وكسبّت باقي القوائم الشيعية ١/٥ بالمئة من الاصوات عمدموع عده الأصوات تلع ١٢٥٥ بالمئة من حصالي الاصوات. ويقتربُ هذا العدد من معدل أعلى وأقل ما لدينا من سب الشيعة في العراق، وبإمكان الجدول التالي إظهار السب السكانية لمحافظات العراق من إجمائي سكان المراق

أهمية العتبات في تشيع العراق

لإستقرت المرجعية الشيعية في بقداد وقم إبان القرن لهجري الثالث، ثم انتقلت إلى البجف بعدما كانت ببغداد في القرن لرابع حتى منتصف المرن لحامس وبعدها بحولت إلى مدينة الحلة وبعيت هناك منذ القرن السابع حتى التاسع

كدلك كانت النجف وبعد د نصم مراكر عنمية في لوقت نصبه

4350

(6)

d (Etia

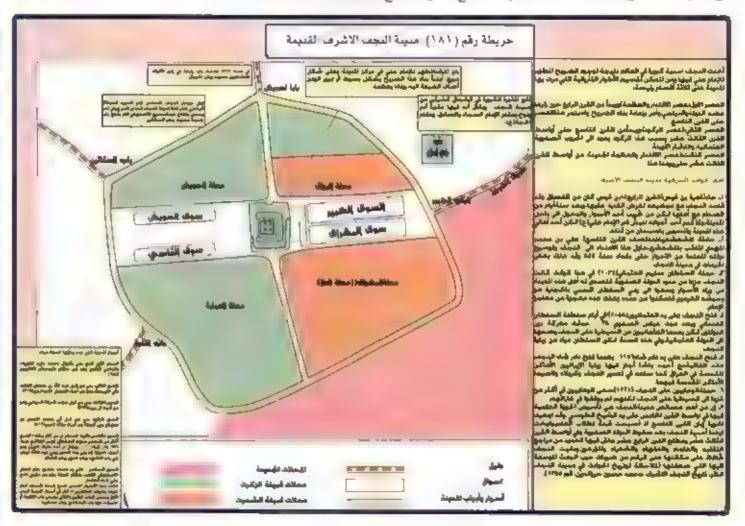
499

O III O

450

 سقلت مركرية لشيعة لى يرن في القرن العاشر، واستقرت بداية في تبريز، وقروين، ومشهد، ثم في آصفهان لني تحوّلت إلى قاعدة لشيعة العلمية في القرن الحادي عشر والشبي عشر والمحم كانت لا برال قاعدة لعوم لدبنية. ولاسيما المقه وفي ثر روال لدولة الصموية التعلت مركزية الشيعة العلمية إلى النحم وكردلا، مرة حرى في حين ال

القرن	مركز تواجد الشيعة
القرن الثالث والرابع	6 .5
القرن الرابع والخامس	بشداد
القرن الحامس والسادس	ليجم
القرن السيام إلى لتاسع	لحنه
القرن العاشر	النجف
القرن الحادي عشر والثامي عشر	اسمهان
القرن الثالث عشر واثرابع عشر والخامس عشر	المجف
المرن الرابع عشر والحامس عشر	6.0
4724	لقادسيه (شيعه)
۰٦٧٧٥٠-	ستلتودينه (سينه)



معند المدن الإيرانية كانت تصُمُ مراكرُ علمية الله كانت لتجفُ قاعدة التشيع في القرن الثالث عشر وحزءا من القرن الرابع عشر، وبمعل تأسيس حورة قم العلمية في سنة ١٣٤٠ هـ، باتت مدينة قم إحدى أهم مراكر الشيعة في العالم الإسلامي نحب مدينة النعب

وإذا ما تحاهله المعق إبان النظام البعثي، كانت هذه لمدسة هم مر صر الشبعة واكثرها رسهار عليلة لسبوت ٢٥٠ الماضية. هذا في حين أن الحوزة العلمية في هم كانت مردهرة بشيطة، لاسيما منذ أيام آية الله البروحردي، ثم هم طل لثورة الإسلامية

كانب تنجف تحملُ ثلاث منزات و سقل ثلاث حانسات بالنسبة للإيرانيين الشيعة، وهي وجود مرقد الإمام عني فيها، ومركزيتها العلمية وتواجد المحتهدين ، ووجود مقبرة وادي السلام

وشعو عام لابد من القول بأن المرجعية الشيعية تحمل مكانة عالمية بكل ما للكنمة من معنى، ظهي من هذا لمنظار شعاور لحدود تحفر فنة والعرقية والنعوية فلما كان التشيع يتواجد بين المرس، والعرب، والكورد، والترك، ولافعان و ساكستانيين و لهود، فرعامته بها همية بورن بين حضر من شعب واحد مما يجعبها فيما يتعبق بهندا التشيع، ن شعبور لاصر لوطبية بطيعة الحان

تحسبت مرجعية الشبعة المظمى وعلى مر التاريح، العلماء العرب تارة، وفي العلماء العجم تارة آخرى وهي بذلك لا ترتبط الا بمدى توفر الحربة السناسية والثقافية لشبعة في منطبة من المنطق، والبشئة العلمية ططلاب الشبعة في بغطة دون سواها والمراد من العجم هنا هم المرس، والترك، وحتى البعد

عمي بعص المراحل كان المراجع الشيعة من العرب و في بعص المراحل الأحرى، مثل القربين الثالث عشر والرابع عشر، كان عديم من لعجم وفي هذه لمرحلة، وبعدما عاد النشاص والحيوية إلى حوزة النجف، شهد المراق ظهور مراجع عرب من باء بعث براحم عرب من باء بعث براحم وكربلاء

ومع هذا، كان الطلابُ الإيرابيون في العراق يتمتعون مصحابة علمية بارره ودعد سبب هدره الترث الشيمي في إيران طيلة تقرن العاشر حتى الثاني عشر، وقد إشتعرب بعصهم تدريحب بعد ستقرر حيال منهم في العراق

ومما لا شف عنه فان هذا فا حاصة صحابت بعف وراء دعاية البطام البعثي لنطاهر بان حورة التحم عير عربية، وحتى رمي

Take 1	التركيبة القومية لطارب النجف لعام ١٩٥٧
همس ۲۰	التجرين المعتبف والأحساء
الا سنده	سعورت ولمبدل
۷۱ شیعه	لهند وكشمير
dam YV-	ست رئىشىتان و قم شمال ياكستان،
dem TY2	ىا نىك ىنىتان
44 map	المراق
44mi A97	ايران

سكان العتبات بتهمة الأبتماء إلى إيران وليه المرحمة بفسها كانت لنحص تصم العدد من العلماء العرب المنتمين إلى سر وهبائل عربية ذائعة الصبيت قال القرشي الدين ظهرت منهم وحوم معروعة في القربين الثالث عشر والرابع عشر، يتحدرون من عشيرة الجعاهرة من قبيلة ربيعة (كرام البررة، ٢٩)، وهناك نكثر من لعدماء العرب شهدتهم سعف في تعرب الثالث عشر وهم سمون إلى معنده الاسر بعربية مثن لا الاسكافي، وآل شكره وآل كعب، وآل أعسم (من عشيرة زبيد، من عوف، من مسروح، من حرب، من قبيلة مصر)، وأل معي لدين وال تصريحي وال العدسي من سكان السماوة) وال لدخيلي وال العدسي، وال عبد الحيار، والمداوي، وال العدسي، وال حدام وال حرب، وال الحمايسي، وال الحيار، والمداوي، والمناهدي، وال حرب، وال الحيار، والمداوي،

وكان للعديد من العدماء البحارثة تشاط فاعل في العراق وكان للعديد من العدماء البحارثة تشاط فاعل في العراق وكانو وحر فكثير ما تشاهد القاب مثل الخطي، والتوبني، والماحوري، والعصموري، و شويكي، و لبلادي والعربيي ولاسيما ببحرابي بين علماء تشيعة في القرن الثالث عشر اما السانيون فعاده ما كانوا يحملون لقب العاملي في حورة البحث

والعلماء بعرب المتحدرون من المناطق مساحبية في حبوب الحسح، كانوا يعرفون بالقطيمي، والاحساني وهذه لناحبة بعرف اليوم بالمنطقة الشرقية

محورية العتبات القدسة

كسب العساتُ قاعدة المرحمية الشيعة في ٢٥٠ سبة المصية. وقد بدأت هذه المرجعية من الوحيد البهبهائي (١١٧٣٠ - ١١٢٠٥) الذي أحيا مدرسة الاجتهاد ومنحها الصلابة أمام المدرسة الاحبارية

وتولى المرحمية بعده عدد من طلابه ، هم: السيد محمد مهدي بحر العلوم (ت ۱۳۱۲ هـ)، والشيخ جعفر كاشف العطاء (ت ۱۳۲۸ هـ) يلا كريلاء.

هبعد أن توقيق الوحيد البهبهائي في سنة ١٢٠٥ هـ، قام السيد محمد بحر العلوم باختيار الشيخ جعمر كاشت العطاء في فنصب الإفتاء معل الوحيد البهبهائي، هذا في حين أن السيد بحر العلوم كان من آبرر العلماء في ذلك الوقت. والشيخ جعمر كاشف العطاء كان مجتهدا عربيا ينتمي إلى قبلية آل علي في اطر ف الحلة، وقد بنع دروة الدرجات العلمية في زمانه، وتربى عني يديه طلاب كيار مثل: الشيخ محمد حسن النجمي، وحجة الإسلام الشمتي، والشيخ محمد حسن النجمي يعرف بالمطلقة لسنوات عديدة وبحرّج على يده الكثير من المحمدين الدين الدين الرحال الدين الدين العلمية الشيعة الشيعة الشيعة المحمد على المحمدين الدين العلمة لسنوات عديدة وبحرّج على يده الكثير من المحمدين الدين الدين المحمدين الدين الدين المحمدين الدين الدين المحمدين الدين الدين المحمدين الدين المحمدين الدين المحمدين الدين المحمدين المحمدين الدين المحمدين المحمدين الدين المحمدين الدين المحمدين المحمدين الدين المحمدين المحمدين الدين المحمدين المحمد عديدة المحمدين المحمدين المحمد عديدة وبحران، وكون سطيما واسعا لرحال الدين الدين المحمد عديدة الإسلام المحمد عديدة وبحران، وكون سطيما واسعا لرحال الدين الدين المحمد عديدة الإسلام المحمد عديدة الإسلام المحمد عديدة وبحران، وكون سطيما واسعا لرحال الدين الدين المحمد عديدة الإسلام المحمد عديدة الإسلام المحمد عديدة الإسلام المحمد عديدة المحمد عديدة المحمد عديدة الإسلام المحمد عديدة المحمد عدي

وقد قبل بان المرجعية لمطلقة والمحورية تحققت في هذه المرحلة يمول اعتماد بسيطية فكان بشيعة الأمامية بحميون حميفة رسالة بحدة العدد لصدحت الحواهر الدائر والأثار (١٨٥ ١٨٥)

وبعد وهاه صاحب بحواهر مباشره في سنه ۱۲۱۱ هـ، بولى شيخ مرتصبي لانصاري لدرفولي ب ۱۲۸۱) المرجعية لـ ۱۲

منتخب المدارس العلمية في النجف الأشرف

4	أسم المرسة	اللوسس	سنة التأسيس	الوضعية الحالية
- 1	مدرسة المقداد السيوري ، السليمية	الماصل المدد صوحب	VAJ	
		كتاب كبر العرفان		
٧	مترسة الصعن الشريف	الشاه صمي م ۱۰۵۲	1.24	فيها ٢٩ غرفه
7"	التدرسة العروية ومحاوره بلصحن	لشاه عباس لأول	-	
	الشريف	(1 4/4)		
1	مدرسة الصدر	معمد حسين خان	1777	
		لأصفهاني التندر		
		الاعظم فنجعلي شاء		
٥	مدرسة كشف بعطاء المعتمدد	شبح جعمر دست	1474	فيها مرازات لأفارت كشف
		بعطاء	h star	بعطور
1	مدرسة الشيخ كاشف العطاء	الشيخ مهدي بن الشيخ	1 AVE	اقائمة حاليا
	المدرسة المهدوية)	حصر كاشت لعمده		
٧	مدرسة بقوم	فوام المثلث فنح علي	14.1	مسم مسرسة الرسول لاعظم
		خان الشير ازي		و هي مركز لأدارة الحوزات
				العلمية في النجف
٨	هشر سه الأيو و الي	بجاح مهدى الأبرواني	14.1	سيت حصيصنا بلطبته الأمرانة
4	مدرسة الحليلي العكبرى	الميروان حسون بن الميروا حبيل	1717	خُرِّيت فِي سِنة ١٤١٧
31	مدرسة الشربيائي	الشيخ فاصل الشربياني	1777	اقائمة حاليا
11	مدرسة الاخوند الكبرى	ملا محمد كنظم الأحويد	1771	حالياً سميت باسم مدرسة الامام
	3,,,	المحر سانى		المحس
١٢	مدرسة الميرارا حسين الحليلي	Ş /-	1414	حُرْنت في سنة ١٤١٣
	(لصعري)			
18	ر ـــــرى) مدرسة القرويني	الحاح محمد عا میں	1776	قائمه حالي
	سرسه مروبي	القرويدي		<u> </u>
10	241- * 10 0 - N 2 - C	الشنح محمد كاطع	1441	
'	مدرسة الحواند (المتوسطة)	-		
17		الاحودد الحراساتي	1770	. 1 . 1
l ' '	مدر سة السيد محمد كاطم الير دي	السيد محمد كاضم	1,10	و حده من اقصيل مبار سن ليجف
		المبردي	h 2015	
1 1 1	مدرسة لاحوت (الصنعراي)	ملا محمد كطم	1447	
		الحر ساسي		
۱۸	مترسة البحار الي	محمد يوسف ببحاري	1224	
19	مدرسة لهدى		1774	سميت أحيرا ياسم منارسة الأمام
				الباقر وهي من أفصل مدارس
				والتحف
٧,	مدرسة البروجردي الكبري	اية الله البروجردي	1464	خُرِّبت حالياً
41	المدرسه المرتصوية	كان ساكن فيه السيد		
, ,	المقرعة المرسوب	حردر الأملى		
**	مدرسة لملاشيح عيد سا	ملا عد الله بن شهاب	1444	خریب جالب
	المرسة لمد سيح بيد سم	الدين البزدي		عز بت عاب
44	مدرسة لحكيم	سيل سردي	-	قىمە حائب
				-
Y :	جامعة انتجف الاشرف	الحاح محمد تفي عاق سيد محمد الكلابتر	1474	من اقصين المدار س و بمكتبث

الوشعية الحالية	سنة التأسيس	المؤسس	أسم المرسة	
		السيد علي شبر	المدرسه الشبريه	40
عير فعاله		السيد معسن الحكيم	مدرسة دار الحكمه	41
فاثمة حابياً	1444	الحاح عناس لرحناوي	مدرسة لرحدوي	YV
فائمة حاليا	17.47	الحاج محمد صدلح الحوهرجي	مدرسة الجوهرجي	YA
فانهة حاليا	ITAT	عبد العريز المعدادي	مدرسة ببعددي	44
قاسة حابياً		محمد تقي فقيه العامني	مدرسة بعاملي	4.
قابعة حاثي			مدرسة الإمام المهدي	4.7
	3A77	الشيخ حسن الافعاني	مدرسة الإفغانيين	4.4
	1471	سيد سد الله اليردي ولد لسيد محمد كاطم	مدرسة البردي بأبيه	4.4.
حربت حاليا		سيد أبو القاسم الخوثي	مدرستة دار العلم	4.7
	1464	السيد عبد الله الشير ازي	مدرسة الشيرازي	40

سنة، وعندها لم نكن عمره بتعاور ٥٣ وقد أحدث الشبح. حروب يران والروس بنان حكم فتحمليشاه القاحاري لأنصاري تطور عطيما في الفعه الشيعي، وأحكم قواعده

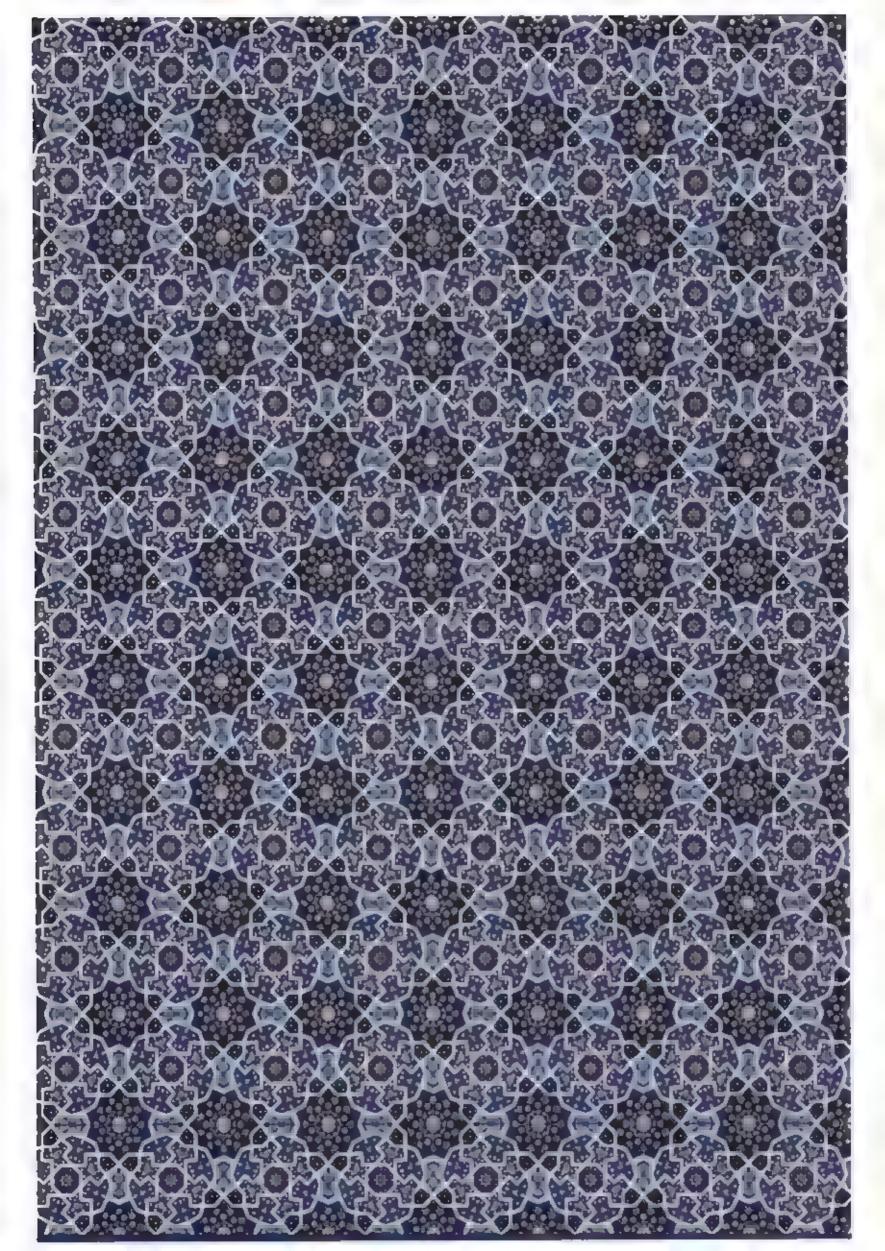
> رعيم ثوره لشدك صد البربطانيين والدولة القاحارية في سبوات ۱۲۰۹. ۱۲۱۰هـ لمرزه لشيراري (ت ۱۲۱۲) ميد سية ۱۲۹۱ ه حتی ۱۲۱۲ هـ

> ووفتها كانت لعتبات بحمل بالعديد من المراجع الكبار مثل السيد حسين الكوه كمرداي (ب ١٢٩٩)، والبيررا حبيب الله الرشتى (ت ١٣١٢)، ومحمد حسن لشريعتمداري الاسترابادي (ت ١٣١٨)، والمبررا محمد حسن الأشتباني (ت

أمست مرجعية البيرزا مطلقة مند سنة ١٣٩١ هـ، وقد زادت من مكانة الرحقية واعتماد فثواء في تحريم الثناك مثلما عررت موقف العشات في مجال السياسة مشاركة علمائها 🚓

واحر المراجع الإبرانيس الدين شهدتهم النحف، هم وقد تولى لمرجعية المطلقة بعد الشيخ مرتضى الأنصاري، الأخوند ملا محمد كاظم الخراسائي (ت ١٣٢٩)، والسيد محمد كاطم البردي (ت ١٣٣٧)، وقائد ثوره العشرين عنى اسريطانيين لميرزا محمد تقي الشيراري ,ت ١٣٣٨)، وحليمته المبررا فنع الله شيع الشربعة الأصفهاسي (ت ١٣٣٩)





التشيع في المدينة المنورة

مع أن المدينة كانت موضّ الأوائل من بمة الشيعة الا التشيّع لم يجد أبدا قاعدة مستقرة له بالمدينة في القرنس الأول والثاني، والسبب يكمن في هيمنة الأمويين والعباسيين وإشراعهم الدفيق عبها بدعع الاهمنة و لمكانة المدهنية التي تتمتع به المدينة المنورة وقد درك العباسيون صروره استثصال جدور التشيع والميول العلوية فيها، الاسيما بعد أن سيطر محمد بن عبد الله المشهور بالنفس تركية خلال ثورته على المدينة في سعد الله المشهور بالنفس تركية خلال ثورته على المدينة في سعد الله المشهور بالنفس تركية خلال ثورته على المدينة في من العباسيين الإمارة الحرمين

ومع هذا، وبسبب استقرار الأثمة (حتى الإمام علي بن موسى الرصا) فيها، كانت لمدينة تشهد حركة ثو قد و سمة من قبل الشيعة لرياره مرقد السي، وملاقاة الائمة

شهدت المدينة صعود أسرة من نسل الإمام الحسين إلى السلطة في مسحم لقرل لرابع، حين مسكت برمام مورها تدريجيا وحكمت نلك لمسطقة بعنوال «الأشراف» لعده قرول وفي بعض المراحل شهدوا تغييرا في المعتقد، فتارة كانوا ماميين، وتاره حرى تعدهموا بالريدية وفي بعض الاحيان تطاهرو بالنسس لأسمات سياسية وحافظوا على امارتهم

كانت المدينة المنورة بحث بقود النشبّع على مر المُربين الحامس و لسادس، ولم يكن المعارضين فنها اي سلطان وهو بدلك مدين بعلافات الدولة الفاطمية والصالاتها من جهة، وبنشاط العلماء العرافيين في الحجاز من جهة حرى

والمدينة كانت ولاترال تصم جموعا شبعية لا بأس بها مقاربة بمكه المكرمة، وهم مربع من السكان المحليين والمهاجرين بينما مكة لم تشهد عادة، ما عدا الأشراف الحسبين الريديين الكثير من الاعداد الشبعية الإمامية المحلين وان كانت بابما تصم عدادا منصرفة من لشبعة

وقبيل ظهور الأيوبيين، كانت الشام تعجُ بالميول ولتوجهات لشيعية والأمر يصدق على المدينة، إد كانت تحت سلطة الشام لمنظمي وقد بدلت لسلطة الحديدة فصارى حهودها لاستعادة الوضع السابق، مما حمله، تتعرض لانتقادات المتطرفين من السبة (الدبل والبكملة، ١٠٦٠٦٢) وبشير الن عربي الأندلسي لى ال حطيب مسحد النبي كان شيعيا عندما راز المدينة في سنة ١٨٩ هـ (تنصيرة الأحكام، مطبوعة مع هيض العبي، ١٨٧١)

وعدد إشارته إلى حادث حريق مسجد النبي صلوات الله عليه في سنة 105 هـ، ينقل الذهبي بيت شعر يربط الحريق بنصاعد سلطة الروافص في المدينة (تاريخ لاسلام ٢٥٠٤) وتدل الشوافد عنى الله لشيعة كانب لهم لعبية على لمدينة في المرحلة، والأمر يبدو طبيعيا مع سيطرة الأشراف على لمدينة ، وهم سادة حسينيون أصالاه وفي الوقت نفسه عليما لاساه إلى أل الأشراف عكانوا نوعا ما تحت حماية كبار شبول مثل المبسيين والعاطميين، أو لل الرسول المستقرين في اليمن، وهذا ما كان يجعلهم غالب تحت الصبعط وبالنظر لل برعة الأشرف لمدهبية في القرل لماشر والحادي عشر، لاسيما الأسر الحكبيرة مثل آل شدهم، وتواجدهم في تشيع ولاسيما الأسر الحكبيرة على مر قبلها من القرون

ولديد معرفة بعدد من عنماء المدينة الاماميين من الأشراف، ومنهم السيد مهنا بن سيان بن عند الوهاب لحمدي المدني صاحب كتاب المنائل المهنائية، كان من جملة مللاب فعر المحققين (ت ٧٧١) بحل لعلامة الحبي وقد عاش حتى حوالى سنة ٨٠٠ه

إمارة الأشراف في المدينة

كانت حكومة الحجاز، بما أية ذلك مكة والمدينة المبورة مدينتين مستقلتان بيد حكام من درية لعناس بن عبد المطلب في العصار العناسي الأول ومند منتصف القرن الثالث غالبا ما كانت تدار من قبل حكام من أعقاب الإمام علي أو جعفر بن أبي طالب، ما عدا حالات نادرة، منهم:

- إسحق بن محمد بن يوسف الجعفري (من نسل جعفر بن أبي طالب)، في سنة ٢٧١ هـ
- الحسن بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق بن محمد الباقر: في سنة ٢٧١ هـ
- أحمد بن محمد بن إسماعيل بن زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، منذ سنة ٢٧٢ هـ. وعيرهم كثيرون

ومند النصف الأول لنفرن لرابع، بدئت ماره الأشرف على المدنة ذبئة دئمة ويم بحكمها غيرهم وهناك فالمة طويلة بأسماءهم في كتاب تاريخ (أمراء المدينة المثورة) لفارف عبد العبي

وقد بُذلت جهود كثيرة لنشر العقائد الشيعية في المدينة لموره اللل حكم العاطميين على الحجار، والاسيما في أيام الحاكم العاطمي الذي فتح باب الدار حعمر الل محمدا في المدينة بعد أن كانت مقلقة سنة 111 هـ (اتعاظ الحنفاء) المدينة بعد أن كانت مقلقة الحاكم العاطمي، بولى ماره المدينة ومكة، الحسن بن جعمر بن محمد بن الحسين بن محمد الل موسى امير المدينة وهو من درية الأمام الحسن المحتى، منذ سنة 111 هـ 112 هـ الحسن

وبطبيعة الحال، كان لامرء الأشرف دوي توجهات شيعية، وأهم مظاهر هذا التوجه وأكثرها شيوعا، تتمثل في ذكر دحى على حير العمل؛ في الأدان. ومناصرتهم كانت تصب تارة ﴿ صالح الفاطعينِ، وتارة لصالح الزيديين أو الإماميين ويه مراحل سيطرة الحكومات السبية على الحرمين. عالما ما كان الأشراف يلجأون إلى الثقية، ولا يستبعد إمكانية تمدهب عدد منهم بالتسن، وأحد أمراء الأشراف الثابتين في التشيع، هو مانع بن علي بن مسعود الذي حكم المبينة متذ سئة ٧٥٢ حتى ٧٥٩ هـ، وهدا ما جعل المارصين يقدمون على قتله (التحمة اللطيمة، ١٥١/٢) وعن ثابت بن نعير بن جماز (ت ٨١١) الذي حكم المدينة حوالي سنة ٧٨٩ هـ وبعدها ، قبل نابه أكان يطهر الرفض» (التحوم براهر»، ١٧٣/١) يشير القنقشندى بي بنطورات التي شهدتها امارة المدينة المورديين سبة ١٩٩ هـ ونقول وامرتها لأن متداولة بين بني عطية وبس بئي جمار وهم جميعا على مذهب الإمامية الراعضة يقولون بإمامة الأثنى عشر أماما وغير ذلك من معتقدات الأمامية ثم يؤكد بأن أمراء مكة هم من الريدية (صبح الأعشى.

كدلك أشير إلى ثابت بن نعير بن هبة بن جماز الذي كان مير لمدينة استيلاء في سنة ٨٢٩ هـ وفي ايدم مارية حلت

المدينة إلا من الرافضة، وقاصيها الشافعي (تاريح أمراء المدينة ، وربيري بن قيس بن ثابت هو الآحر من الأشراف، كان أمير المدينة في سنة ١٥٥ هـ وقيل بأنه تجرآ في أول ولايته سنة ١٨٠ هـ بصرت شمس لدين لأرهري حتى مات، لكونه كان حالسا بالروصة العبوية، قد س بعض برافضة سحادته، وقال له يا , قصى هاستمات عبد الأمير فامر سحده من المسحد، وحمل إلى القلمة، وصرب حتى مات (تاريخ أمراء المدينة، ٢٠٩)، والمصدر نفسه يشير إلى أن زهير بن سليمان بن حماز الدي ولي إمارة المدينة بعد زبيري، كان مكروها من الرافضة، يشي على سيرته أهل السنة (تاريخ أمراء المدينة، ٢١٢)، والأمر يصدق على مير الدينة في سنة ١٠١ هـ هارس بن شامان س يصدق على مير الدينة في سنة ١٠١ هـ هارس بن شامان س رهير، إذ قبل بأنه قمع الرافضة وتأدب مع أهل السنة (التعمة للصيمة المدينة ال

وقد دكر ابن إياس الحنمي في بدائع الرهور بان في سنة ٨٨٣ هـ وهي سنة إمارة فسيطل بن رهير بن سليمان على المدينة، فتل فاصي المدينة وحصيبها بيد رافضى وسبب دللدان الحو حة شمس الدين بن برمن بندا بعماره مدرسة استعال: فاحذ محكانا يستحكنه الرافضي، فادخله بناء لمدرسة، فتعصب القاضي على الرافضي في هذم محكانه، وحكان ذلك سببا لقتله (بدائع الرهور ١١٠/٣) وكان شاهد لعيال بن باس بمسه وبعد الرهور العثمانيول مبراث الماليث وباسطر الى صرامتهم وتشددهم ضد الشيمة، يبدو بأن الصعط المارس صد الشيعة في الحرمين قد تصاعد بشدة فالعثمانيون كانوا

سادة المدينة والتشيع في القرن العاشر - الثاني عشر

يعدون الشنعة الطانور الحامس للدولة الصفوية

كما شهدت المدينة إمارة السادة الحسيبيان، كانت محكة المكرمة يحكمها الساده لحسبون دوو توجه لشبعي الريدي وهنائب الحكثير من لشو هد للله هذا الشان فعند مطلع القرن لعاشر، فكانت محكة نصم العديد من لشبعة وهذا ما حفن بن حجر لهيثمي يولف فنها حكتاب المصوعي المحرقة في لرد عني شبعة وفي مقدمة فكتابه يشير الن حجر إلى كثرة تواجد الشبعة بالحرمين في النصف الثاني عن القرن العيشو

وكان ساده المدينة الحسيبيون يتمتعون بالاستقلال حتى وحرانقران لحادي عشرا لكن المدينة بانت تحت شراف حكام مكة منذ سنة ١٠٩٩ هـ بآمر من الدولة العثمانية، والوضع كان هكذا حتى حرايام دولة الاشراف

وفي كن تلك المرحلة، كان ساده المدينة الحسيسون ولاسيما بعض أسرهم، ثابتين في التشيع الإمامي، هذا مع الهم كانوا تحت سبطة اشراف مكة الحسبين ومنهم الهوشما بدين كانوا يعيشون في منطقة العوالي بالمدينة معسن الأمين بأن في المدينة طائمة الهواشم من العمويين الحسيميين صنهم شيعة، رى عسلهم بعض كثب الشيعة وبيدهم وقف على إطعام طعام يوم عاشوراء لا يرل الى النوم أعنان الشيعة، ١ ٨ ٢، وفي بعديد من كسب لرحلة العارسية في بعصر بقاحاري ومنها رحلة أمين الدولة (ص٢٥٠، ٢٥٠، ٢٥٠، ٢٥٠، ١٠٥٠)، حرى الحديث عن معامة اشر ف المدينة الشيعة ورعماء سحاولة وعدد من المديل العربية الشيعة في اعمال المدينة و سيد

شرف لدين بدى سافر إلى لمدينة في سنة ١٣٢٨ هـ، استفينه رعماء الاشراف تحسينيين من الشبعة الامامية بالمدينة (بعبة تراغيس، ١٩٧/٢)

عدما كان الله به السيد محمد البوساني يتواحد بس شعة لمدنة في سنة ١٣٨٧ هـ كموفد مراجع لتقليد ، حاول قامة مهدية الكان الوهابيين قاموا بالمدحل وحالو بول نشيت المدلى وقد كند السيد بلواساني تعاصيل لموضوع كامنة في رسالة بعثها إلى آية الله الميلاني في السنة نفسها (انظر علم وحهاد ، ١٥٥/٥٥٠)، وقبل آية الله المواساني اكان آية الله معمد تقي المثالقاني (آل آحمد) ممثل مراجع التقليد في المدينة وقد توفي فجاة في سنة ١٢٧١ هـ، ثم حول الأمر إلى الشيخ عبد الحسين المقيهي من قبل آية الله البروجردي، ولسنين عدة عبد كان يتوحه الى المدينة ويساعد ساديها والشيعة المحاولة وعيرهم

سادة المدينة الإمامية في دولة الهند النظام شاهية

ترامنا مع قيام دولتين شيعتين في إيران وجنوب الهند، توجه الكثير من سادة المدينة إلى حاضرتيهما للانتفاع من شارهما والدونان، لاستما الدولة لشنعية في حدوب الهند كانا نجاحة الى مشورتهم وتدنيزهم، والاستفادة من موقع سيادتهم

وسلالة اسطام شاهية كانت من حملة الحكومات الشبعية البي لاقت برحيب عدد من اشراف لمدينة فقد دهب إلى دكن النقيب علي بن شدهم (ت ١٦٠) وقابل برهان الدين بظامشاء وتبعه ابنه بدر الدين حسن النقيب إلى دكن او تولى منصب رئيس العلماء، وبروح من بنة نظامشاء وكثر ماله وباب يساعد أشراف المدينة وبعد وهاة حساس بطامشاء في بنية ١٩٧١ هـ، عاد إلى الحجاز وانشعل بالأمور العلمية مع باقي العلماء وبوحه ثابية لى دكن، وبوع في سنة ١٩٩٩ هـ وتولى العلماء وبوحه ثابية لى دكن، وبوع في سنة ١٩٩٩ هـ وتولى العلماء وبوحه ثابية لى دكن، وبوع في مدادة و بنه الأحر الشيخ النهام الكنير

وقد وهب له لشاد عباس لأول (٩٩٦-١٠٢٨ الكثير من الأموال وأدخل اسمه في الديوان معية له، وفي وقت لاحق، قصد حاكم الحويزة، السيد مبارك المشعشعي (م ١٠٢٥) وكدلك حقيده بدر الدين (ت ١٠٩٠) دهب هو الأخر إلى الهند، وبلع على الدينية في بلاط السنطان المعولي ورباد ربب

و تنودد (لى شراف المدينة كان ملحوط في البلاط المعموي يصد فالشاه عباس تصفوى حصص حردا من عوالم ساحة نقش جهان في الأصفهان الساعدة سادة بني الحسين في الدينة، وكنت وثبقة وقف لدلك

وقد جاء في هذه الوثيقة: يصرف جميع عوائد إجارة بحال لواقع في صدر ساحة نقش حهال دار سلطنة اصعهال، مع عمارة القيصرية المثلاصقة بها، أما السوق الواقع حولها فلصرف عواسدة الموقوفة احر ومعاشا، لسادة سي الحسيل، أصحاب المقدم الرفيع، الساكنين والعاكمين في المدينة نصيبة المدينة نساء ورحالا القصص الحاقائي ١١٩٠١، ١٨٩١ وساده بني حسيل كانوا كثيري النريد الى صفهال وفقا ما حاء في كتاب تحفة الأرهار لابن شديقم

وقصلا عن ذلك، سنقر لعديد من لعيماء الايرانيين

بعكة والمدينة مند القرن العاشر حتى للنسي عشر وقد شهدت مكة قدوم عدد أكبر من علماء جبل عامل العرب، وفي المدينة المورة، كتبت بعض أهم مؤلمات العصر الصموى في تاريخ لمكر نشيعي، منها لموائد المدينة لمحمد مين الاسترابادي (ث ١٠٣٦ في مكة) وهناك العديد من الإجازات العلمية التي تشهد على حصور العلماء الشيعة في الحرمين الشريمين وليا ان بعد تو حد علماء الشيعة الامامية في المدينة ومكة، ايان القرن الحادي عشر والثاني عشر، بهضة فيكرية،

القبائل العربية الشيعية في الدينة

من القيائل العربية التي تعيش في طرّف الدينة، هناك قيائل تدنن بالذهب الامامي منذ القدم وفقا للشواهد التاريخية فعند الشارته الى مو جهة وقعت بين الأثراث العثمانيين وسكان المدنية الشيعة في سنة ١٩٣٣، يقول العلامة المطعر بأن عدد الشيعة بين قبائل الحجاز اليوم، يموق عدد المتحصرين من لشيعة

ومنهم بنو جهم، وبنو علي، وبعض بني عوف (تاريخ الشيعة، ١٩٦١) والشيعة من بني حرب، عادة ما كانوا حلماء سعاولة الشيعة في المدينة وفي سنة ١٣٤٤ هـ بوحدب هذه لمبائل وثارت ضد الأتراك دفاعا عن حقوقها، وانتهى الأمر إلى قمعهم من قبل العثمانيين.

احدى المناطق في طراف المدينة وعلى طريق مكة بعرف بوادي الفرع، وأعلب سكانه كانوا ولا يزالون من الشيعة لامامية وقد طهر منهم علماء عرفوا بنقب المرعاوي، وترجمتهم موجودة في كتب التراجم، ومنهم من درس في التحف في لمرس الاحمرس وترك ثرا علمية (الدريعة، ١٥٩/٤ وانظر، عبد الرحيم بن حسن بن محمد الحربي، الشيعة في الدينة المنورة، قم، ٢٠٠١)

الشيعة النخاولة

إن أهم الشواهد على التشيع في المدينة المنورة، هو حضور القدمل العرسة الشبعية فيها وسنبة كبيرة من هذه القدمل شعرف دسم التحاولة، وهم كبر لحماعات بشبعة الامامية في المدينة، عاشوا على من القرون فئة متواضعة تحت ضعط لدولة المملوكية، والمتماسة، و لوهاسة وقد شبوا في وحه كل الصعوط، لاسيما في ايدم ل سعود، ويعدون قاعده بشبعة الأكثر أهمية في الحجاز كان التحاولة يعيشون في جنوب الحرم النبوي الشريف، واليوم ومع شق العديد من الشوارع، مارالت منازلهم تقع في أول حط دائري في حافة مسجد بالال محو لنقيع ومن هناك في شارع على من من طاب

ينتمي النحاولة إلى مختلف الفروع والعوائل، وهم كثر، وقد كثر دكر اسمانهم به التواريخ لمتعلقة بالمدينة واحداثها على مر السنوات ٤٠٠ الماضية. وبعض أهم فروغ المغاولة التي ينضم تحت كل منها عدد من الأسير، هي على النحو التالي

-الشريمي ومنهم الحوالدة، والملابي، والكرفة، وبين و ثن، والحداعات، وغيرهم

الدراوشة؛ ومنهم العبابيش، ودوي خليفة، ويدير حرم، ونديهان

الدو ويد ومنهم الفنسة وبيت مناش، و لحرابية و

الحربي، و لحمارين. والحو عده، والصوبان، و لمحلان. وبنت حدي، وغيرهم

لمحاربة ومنهم المحاسبة، وأبو حيح

لعار ومنهم المربني، وبيت باشي، والمد رسة، والمراوحة والسنفدي، والقصران؛ وغيرهم.

الروفعة ومنهم لجمره، وللرهيم والسلمي، والشيلاليد

- الأصابعة: ومنهم بيت حريقة، وبيت ملائكة، وبيت لعساني وبيت صادرين، وعدرهم
 - الوسلة ومنهم بيت الأصبع، وبيت الصاوي
 - الزيرة ومنهم السطحان والحواعدة
- الجرافية؛ ومنهم دُوي سالم، ودوي عبد الله، ودوى احمد، دُوي حسين، والكساسير
- المعاريف: ومنهم الأواق، ودوي عبد الله، والملايحة،
 ودوى أحمد رحب

وأول من أشار إلى عنوان التحاولة تاريحيا، هو الرحالة المعربي أبو سالم العياشي، الذي سافر إلى الحجاز بين ١٠٧١ حتى ١٠٧٦ هـ ولا يخفي بأن المصطبح كان رائحا قبل هذه السبين، الآ أنه لم بدكر في لمصادر المعروفة والتحاولة في تلك المرحنة كانوا على مذهب الإمامية، وهذا ما أشار إليه العياشي وتكنم هيه

ومصطح البحاوية ماحود لعود من لبحل والبحيل، وقد سمو بدلك بسبة الى شتغالهم برراعة ببحيل، وهد ما تتعق عبيه حميع لمعاني التي دكرت في هذا الشال وتوركهارت بالاما) هو أحد الرحالة الأوروبيين الدس شارو الى البحاولة أما البحاولة أنفسهم، هكانوا يرعبون في أن يعرفوا بصوان الصحافية التحيلة، وهو ما يتمق مع مهنتهم البستنة

يقول أيوب صدري الباشا في مطلع القرن الرابع عشر بأن عداد النحاوله بلغ ١٢٠٠٠ سيمة وبنيت تمايرهم لمدهني، لم يكونوا على اتصال مع عيرهم من سكان المدينة، ولم سوا علاقت اسرية الا مع بعضهم بعضا وحرى بالدكر بال المحاولة هم المئة الأصيلة الوحيدة التي عاشت دائما في المدين لمبوره في حس ب المهاجرين الواقدين من بلدان أحرى مثل الهند، والمعرب، هم من المهاجرين الواقدين من بلدان أحرى مثل الهند، والمعرب، ومصير وحاود، وموجر من طاحتكستان، ووريكستان، والعوالية والعدائية المنافقة على مقاليد لحكم، جعنت للخاولة يبقون بريلي قراهم في قبا، والعوالي، وقربان، ولم يدحلو بطاق الحياء الحصرية الافيا العقود لشلائة الأحيرة، بينما لم يعط لهم أية امثيارات تدكر، بل على لحكم من دلك، مورست صدهم المعوط الشديد، للبحلوا عن مدهبهم، وعدوا فئة غير مسلمة إبان حكم عبد العزيز ل سمود

ولم يدعمهم مائيا إلا الروارُ والحجاجُ الشيعة الواهدون من ايرال، والعراق ولسال ممل كالو سربول كا الماطق شيعية المعرد وصولهم إلى المسة، وسساحرول حد ثقهم ومدرتهم للاقامة المؤقتة في المدينة وقد أشار معظم الرحالة الإيرائيين الى حديقة مرحال، وصفا كا واحر القرل لتسلم عشر ومصلم لقرل لعشرين، الا كال يُستحدمان من قبل لروار الالرائيين وقصلا عن ذلك على ذلك، كال الإيرائيون يقدمون مساعداتهم المالية إلى البخولة عن قصد، و هذا التقييد ما زال حيا حتى

يومثا هدا

وهناك عدد من الكتاب السنة الذين دائما ما يذكرون التجاوية باختقار و مثهان، وترمونهم بتهم لا أساس لم سوي الأحقاد والصعائل لطائفية النفيلة في صدورهم ترىما السلب الله عدَّهم النَّخاولة من نسل أجناد يريد بن معاوية ومناصريه لي قصية الحرء الا ذلك الحقد والكراهية؟! هوجيه مثل هذه التهم ليس غريباً على غالبية سكان المدينة من السنة التعصيين غير الحليين الموسومان بالحقد القديم عنى لتشيع ومعامنتهم غير اللائمة والشبيعة للروار الشيعة

يشير عبد الرحمن الأنصاري مناحب كتاب تحمة المحبين -لى «بيت التحتى» في سنة ١١٩٥ هـ ويعدهم شيعة شبيعة، ويقول طفئا فيهم، وعلامات رفضهم كثيرة؛ منها عدم إدحال جنائرهم إلى الحرم، ولا يسمون أحدا من أولادهم أبا بكر ولا عمر ولا يصلول لتراويح في شهر رمصان بشنعلون برراعة النحيل ولولاهم ما قامت الرراعة في المدينة (تحمة المحبين، ١٧٩) و بدخت لسعودي بدور، عائق بن غيث، بعرب عن استبه لما ترغمه تقص المعصبين حول انتساب التجاوبة أبي أتصار تريد بن معاولة، ويرى نابهم عطلوا عقولهم تحاه لحقائق لتاربحية (تاریج مکة، ۹۵ (۹۱)

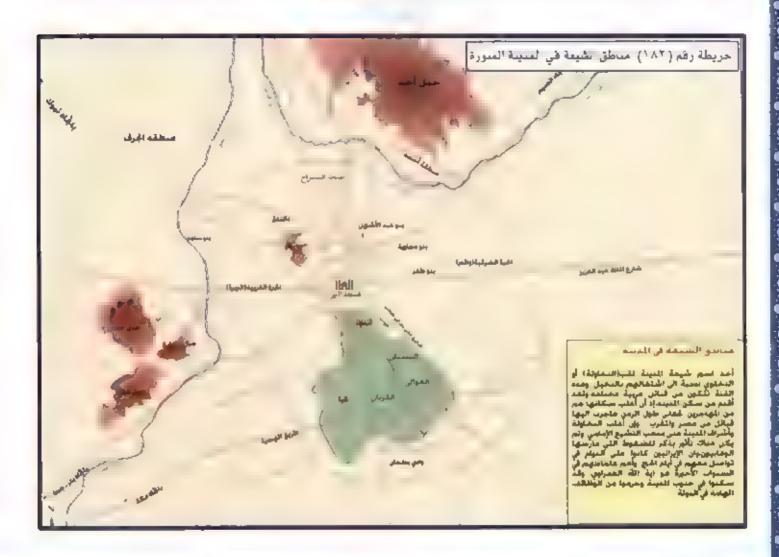
قدر عدد النجاولة في أولى عقود القرن الرابع عشر ١٢٠٠٠ نسمة من قبل مختلف الرحالة، منهم البنتوني، وهو ما أيده بعض الرحالة الإبرائيين في كتبهم مثل رحلة الفر هابي ومما لا شك فيه فإن ما يقارب ثلثهم، كانوا يعيشون في

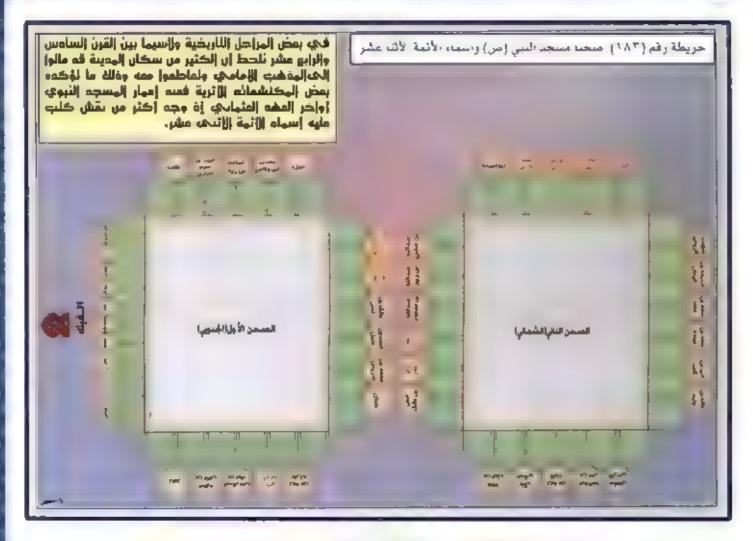
تلك لأبام وقد حاء في تفرير عن شيعة لمدينة، بعا فيهم المحاوية والحماعات التي تعيش في وأدى المرع يصعب تحديد المدد الدقيق للنحاولة، فيعصنهم يدهب إلى ١٠٠ الف، لكن أحد الرعماء المذهبيين الدي رأيته، يقدم تقديرا أكثر تحفظاء وبرى بأنهم ٣٢٠٠٠ منهم ١٩ الت من التجاولة. و٨٠٠٠ من شبعة و دى المرع - صافة إلى ٥٠٠٠ من السادة الشبعة الدين يعتشون في اصرف المدينة وتعصبهم تقدرهم بـ ١٠٠ وعلى هذا الأساس فإن ١٥ بالمئة من تلامذة المدينة هم شيعة (جامعه شیعه نجاونه در مدینه مبوره، مقالات تاریخی ۱۰ ۲۹۳،

يوجه النجاوية الله المحتبر من لنميس الأسيم، وال سحونها السنة، بعيدو الصبيت لله التعصب وليذا السبب لم تتحسن الله مكانتهم لمادية والسياسنة وهج للبدوات الأحيره قدم بهم بعص التسهيلات لمادية، بكر لحكومة، وحتى بسبب هذه الإجراءات القليلة، لا ترال تحث منقط الجماعات

وقة المقابل، كان الإيرابيون، والعراقيون واللبنابيون الشيعة، يحمنون وجهة نظرة ايحابية تحاد لنعاولة، ولأسيم مند العصير الصفوي، ودائما ما كانوا يشدون من أرزهم، وهـ كل المراحل الأخيرة، كان الشيعة يحاولون استثجار عمائرهم. وقصلا عن ذلك، وأصل الإيرائيون مبادراتهم على الشد على يد عمر ، التحاولة طيلة هذه المرحلة كلها

وهناك علماء وقصلاء من شبعة المدينة و طرافها، فرسو في النحم، وسورت، و بران وتعدُّ مدرسة الأمام لجميعي المدينة، أما غالبيتهم فقد كانوا يتواجدون حارج المدينة في إحدى أهم المدارس للطلاب الشيمة السموديين في قم، وقد





درس ويدرس فيها العديد من طلات المحافظة الشرقبة والمدينة وطينة العقود لماصية وحتى اليوم، نولى لشبح اية الله محمد على العمري رعامة الشيعة هناك

الأحياء الشيعية الحالية في الدينة

وقفًا لما لدينا من معلومات، هناك عدة محال في المدينة المورة يختص بها الشيعة ولا تزال؛ وإن كان السنة المهاجرون قد سكتوا فيها في المسوات الأحيرة

أ- حي الروصة: ويقع 🚣 جنوب الحرم المدمي، وكان يسمى محلة النحاولة، ويسكنه النحاولة بالتاكب

ب فيا كان يسكنه اكثرية من الشِيعة الأمامية، واليوم هم سكانه الأصليون وهم من لتجاولة أيصا

التجاولة والحروب تكثرة وكديث من لوهوب، والمردء، والعوفي، و نعمري، والسمان، والتحاس

د- قربان حي حنوني المدينة، ويسكنه إصافة الي التحاولة، عدد من الأشراف

وفي المدينة شيعة من جهينة وسهينة، وهما من حرب (الشيعة في المملكة السمودية، ١٦/١ - ٦٥)

ه. وأدى المرع يقع في حبوب شرقي المدينة، وأعلب سكانه من الأشراف الشيعة

و - بييم البحل منطقة فسيحة تصم عده قرى من الشمال الشرقي حتى الجنوب الغربي، وهيها العديد من العيون، والنخيل، والقرى المامرة، وتبعد عن المدينة حوالي ١٥٠ كلم. ويوجد فيها السم من صدقات أمير المؤمدين. وفي ينبع التخل ٢١ فرية، قدر سكانها في حصاء ١٩٧٤ بنعو ١٩٢٠٧ بسمة ويقال إنه يعيش اليوم حوالي ٢٠٠٠٠ شيعي في ينبع النحل

حتى ينبع البحر. وفي هذه المنطقة جبل الرصوي

ووفق للمصدر الذي قدم هذه المعلومات، قال محموع الشيعة ﴾ المدينة والقرى الأحرى المحيطة بها حتى يبيع البحرء يقدر بنحو ١٠٠ الف نسمة (الشيعة في المنكة السعودية، (77 7A/1

دولة الأشراف العلوبين في الحجاز

لم يكن النشيع بمكة في القرن الأول حتى الثالث الفضل حالاً مما كان عليه في المدينة. ويجدر الانتباء إلى أن مكة، وكما هي المدينة، كانت تدار تحت إشراف الحكومة لمركزية، ولاهمية شعائر الجح، وصرورة دكر اسم الحليمة ج- العوالي: حي في جنوب شرقي المدينة، ويسكسه في حطب صلاة الحممة فيها، كانت مسكة تتمتع بثقل كبير ومع دلك، فإن حضور السادة فيها، كما هو الحال إه المدينة، وقيام دولة الأشراف في القرن الرابع، مهد السبيل للتشيع في

بعدُ دولة الأشراف العلويين علا الحجار من أطول الحكومات الاسلامية مداء د استمرت لما يمارب لف سنة والدولة الوحيدة التي يمسكن أن تماثل دولة الأشراف من هذا الحابب، هي دولة العنويين الريديس في اليمن، وأن لم تشهد نظير ثباتها في معظم المراحل التاريخية

ومن كان الدولتين العلوية في مكة والمدينة، تمتع علويو مكة المتمون إلى السادة الحسساس، بمريد من لقوة والدوام وكان لديهم نموذ وإشراف على مكة احياناً. أما الدولة العلوية ه المدينة، فلم بكن سوى حكومة محبية دات سنملة محدودة بأدرت ول دولة علوبة حاكمة الى الأدال د فحي عني حير

العمل؛ مما يدل على تشيع حكامها. ويتميز تشيع الأشراف

بصبغة ربدية تصوره اساسية ومهما يكن فقد كانب تجمعهم بالماطميين وشيحة والمة فديمة فحثى فج يام سبطة العباسيين والسلاحقة عبيهم، لم بكن الأشراف بكتمون اهتمائهم الشبعية واستمر هذا لتوجه حثى عصر الممانيك والعثمانيين

كان حكام دولة شراف مكة بنتمون الى ١٤ اسر عبوية حكمت في ٤ مرحل معتلمة وهي

الأسرم الأوني، عن درية جعفر بن محمد بن بحسبي من نسب موسي لجول بن عيث بنه المحص بن الحسين الشي... ب الأسرة الثانية وتفرف بالسبيمانية، من درية سبيمان ين عبد الله بن موسى الجون.

ج الأسرة الثالثة، وتعرف باليواشم من درية ابي هاشم محمد بن جعمر (٤٥٦–٤٨٧ هـ)،

د الأسيرة الرابعة، من درية قتادة (٥٩٨-١١٧ هـ)، وتتصل باليواشم عند جدها الثامن، استمرت هذه الأسرة بالحكم حتى حرابم دولة الأشراف (١٣٤٤ هـ)

. سنة ٢٥٨ هـ	والقائمة التالية تتعلق بأشراف مكة منذ
سنوات حکمه	أَشْرَافٌ مَكَةً فِي ٱلحكم الفاطمي ﴿١٥٠١-١٧٥٥
V07-117	حفظر بن محمد بن لحسين (دوريين)
Y77_Y77	عيسى بن هففر بن مجمد بن الحسين
*\1 *\1	أحمد بن أبي الحسين محمد بن عبيد الله
	العنوى
777-777	عيسى بن حمد بن الحسين
TAS TIV	عنسى بن جعفر بن مجمد بن لحسين
ያለን ያለን	حسن بن جعفر بن محمد بن الحسين
TAL TAL	الامير العلوى ,من صرف الطابع)
2-2 7-3	الحسن بن جففر بن مجمد بن الحسين
285-8	الحسن بن جففر بن محمد بن الحسين
207 27.	محمد بن تحسن بن حفقر بن محمد بن الحسين
100 107	عبو لة ,عبد) محمد بن لحسن بن حمصر
1A1-100	محمد بن جعمر بن آبي هاشم (نائب،
	بمليحي
£AY-£A£	محمد بن جعمر بن محمد بن عبد الله
	ريانتسد
010 EAV	قسم بن محمد بن جعفر بن ابني هاشم (دور ه
	_(ئبه)
010,010	الامير علوي (من فقهاء النظام ولم نفرف اسمه)
014_010	؟ قاسم بن محمد بن جعفر
AYO.YYO	فلینه بن قاسم بن آبی هشم
019_0TV	هاشم بن فلیته
007-059	القاسم بن هاشم بن فليته

سنوات حکمهم	اشراف مكة في الحكم الفاطمي ١٩٥٠-١٧ ده.
201_201	عیسی س فنینه
700,700	مالك بن فلينه بن قاسم (حكم نصف يوم فقط!)
744	A SA MARA

المكمهيرا	₩ 7£Á~₽₹Ψ
0V1_07V	غیسی بن فنیته بن قاسم
071_07+	داود بن عيسي بن قليته
041-041	قاسم بن مهدا الحسيبي
176_176	مگثر بن عیسی بن فلینه
071-074	داود بن عیسی بن فلیته
1,407,70	داو د بن عیسی بن قلیته
TAG.VPG	مكثر بن عيسى بن طيته
717_097	قده بن ادریس بن مطاعن
717,717	قسم بن جمار
717_717	قتادة بن ادريس بن مطاعن
719_710	الحس بن قتادة بن أدريس
747_719	عمر بن رسول بائب الملك المسعود
370_378	ين الملك الكمل
744 745	ياقوت بن عبد الله و ابن الملك الكامل
	وطعتكين (غير العلوي)
779_779	ار اجع بن فتادة بن ادريس
341_344	طعنكين وهجر الدين وابن مجلى (غير
	العلوي)
<u>ጎቸዮ_ጎቸነ</u>	ر اجح بن قناده
740_744	جعريل بن عبد الله الكملي (غير علوي)
177-770	راجح بن قناده
777.777	شيحه بن هاشم بن قاسم بن فليته
777-777	ر اجح بن قَادَه
154724	جندين (امير غير علوي)
V37.437	الحس بن علي بن قناده بن ادر يس
10.114	الحسن بن علي بن قادة بن إدريس

سٽوات حکمهد	اشراف مكة في حكم الماليك ٢٠١٠- ٩٢٢٠هـ
7070.	امدرك الدين بن طابيس
701.70.	امير من طرف ميارك الدين

سنوات حکمهد	أشراف مكة في حكم الماليك ١٤٠٠–٩٤٠
131.01	العوبه بثانيه
AEO_AYE	أبر اهيم بن الحس بن عجلان (كم دوره)
751-VE0	علي بن المس بن عجلان
1.7.A01	محمد بن بركات بن الحسن بن عجلان
981_9.8	بركات بن محمد بن بركات بن الجنس بن عجلان (كم دوره)
9.79.7	هر اع بن محمد بن بركات بن الحسن
4 - 4 - 4 - 7	احمد الجازاني
919.9	همیصنه بن محمد بن بر کات
911-91.	بر کات بن محمد بن بر کات
911-914	قایتبای بن محمد (مشار که مع بر کات)
477-414	بر کات بن محمد بن بر کات
سنوات	في حكم العثمانيين
944 971	<u> </u>
177-957	محمد الثاني س بركت بن محمد الثاني بن بركات (مشاركة
	مع اليه)
1+1+457	الحس بن ابي نمي بن محمد بن بركات (مع
	او لاده حسین و مسعود و عدد المطلب)
111-111	عبد المطلب بن الحسن بن بي يمي
1.17.1.1.	ابو طالب بن الحسن بن ابي يمي
1.72 1.14	ادر يس بن الحسن بن جي دمي (مشاركة مع أحواده فهيد و محسن)
1.75_1.72	محسن بن الحسين بن الحسن
1. "A.1. "Y	حمد بن عبد المطلب بن الحس
1.1.1.74	مسعود بن دريس بن الحسن بن ابي نمي
1127-1121	عد الله بن أحسن بن الي يمي
1,51,1,51	محمد بن عبد الله بن الحسن بن بي نمي
1.11.1.21	رید بن محس بن الحسین بن الحسن (اربع دورات)
N + 2 N - N + 2 N	عد العرير بن ادريس بن الحسن (مشاركة
	مع نامي بن عبد المطلب)
1.01,1.01	ابر اهیم بن محمد بن عبد الله
1.15,1.14	حمود بن عبد الله بن الحسن (كم يوم)
1.44 1.41	سعد بن ريد بن مجس بن الحسين
_1 · V4	سعد بن ريد بن محس بن الحسين (من
1.47	۹۷-۸۲ مشارکة مع أحیه احمد) و دور تین
	احریش (۲۰۱۱-۱۱۱۱)

سِنوات حکمهم	هاشراف مكة في حكم الماليك ١٤٨-٩٢٢هـ
701 701	لحسن بن علي بن قياده
707_707	جماز بن الحسن بن فتاده
707,707	
707_707	ر مجح بن قده
	عاثم بن راجح بن قتاده
179.740	ابو عمي و دريس بن فتاده
774-77	مرو ل الطاهري داب سلطال مصدر في مكة
17.277	ابو نمي وادريس أو لاد ققاده
7.47.77	غائم بن ادريس وجماز بن شيحة (٤٠ يوم)
1AV.3AV	جكجكي وجمار س شيحه (شاركو)
V+7"1VA	ابو بمي محمد بن الحسن بن علي بن فناده
V \$ \$_V . 1	اربع أحوال من حميضه رميته أبو
	العيث عطيفه (على التداوب)
VV£_V£ t	او لادر میثه دسم ثقمه عجلان سند معامس (علی التماوت)
**************************************	احمد بن عجلان بن رمیئه بن ابی یمی
	(حكم في معصمها وحده وبعصها مع مشاركة
	الآخرين)
YAA YAA	محمد بن احمد بن عجلان بن رمیثه (۱۰۰
VA9.VAA	یرم) عدان بن معنس بن رمیثه بن سی دمی
17712777	ا عدال بن معادل بن رامیده بن اتنی تمی (شارك مع أحمد بن ثقبه و عقیل و على او لاد
	مبارك)
V4V_1A9	على بن عجلان بن رميثه (عدد من
110 4 14 10	الدورات)
PAY-2 PV	عبان بن معامس بن رامیشه (عدد من ادادورات)
V9A_V95	محمد بن عجلان بن ر میثه (عدد من
	المورات)
APY_P7A	الحسن بن عجلال بن رميثه (عدد مل
	الدورات)
111.POX	بركات بن الحسن بن عجلان (عدد من الدور أث و في بعض الأهيان بالمشاركة مع
	الأخرين)
ATTLATT	الحمد بن أحسن بن عجلال (مشاركة مع
	الاخرين)
A14_A12	ر ميثه بن محمد بن عجلان (في بعض الأحداد مكيم مديرة الحجم الثلام
	الاحيان حكم وحده وفي بعصبها الاحر مشاركة مع الاحرين)
AYV_AY £	أبر اهيم بن الحسن بن عجلان
AYA_AYV	علي بن عبال بن معامس
AY1_AY1	أبو القاسم بن الحسن بن عجلان

سنوات حكميم	في حكم العثمانيين ٩٢٧–١٣٤٤هـ
1.47.1.47	برڪات بن محمد بن برڪات بن محمد بن
	ابی نمی
1.40.1.47	سعید بن بر کات بن حمد بن بر کات
1.90,1.90	مساعد بن سعید بن رید بن محسن (بیابة عن
	احمد بن رید)
1.99.1.90	العمد بن رايد بن محسن بن الحسين
13-1-1-11	أحمد بن غالب
11,17 11,1	محس بن الحسين بن ريد بن الحسين
11.5-11.5	مساعد بن سعد بن محسن بن الحسين
	(ساعت قليلة)
11.7.11.0	عبد الله بن هاشم
1175_1117	سعید بن سعد بن زید (ثلاث دور اث)
1117_1117	عبد المحسن بن أحمد بن ريد
1177 1117	عد الكريم بن محمد بن يعلى (ثلاث
1171149	دور مت) عبد الله بن سعيد بن زيد بن محسن
117-117-	على بن سعيد
1177_117.	یحیی بن بر کات بن محمد بن ابر اهیم
1145-1144	مدارك بن أحمد س ريد بن محسن
1170_1178	یحیی بن برکات بن محمد بن ایراهیم
1177 1170	برکات س بحیی س برکات (ثلاث دور ات)
1147_1147	میار ک بن احمد
1125 1151	عبد الله بن سعيد
1180,1187	محمد بن عبد الله بن سعيد (مشاركة)
1170,1180	مسعود بن سعید (دور تان)
1127,1150	محمد بن عبد الله بن سعيد
1145-1170	مسعد بن سعید (دور تان)
1444-1144	جعفر بن سعيد
11/12,11/12	عبد الله و احمد بن سعيد و عبد الله بن الحسين
37.7.3383	سرور بن مساعد
1717.1717	عالب بن مساعد بن سعيد
1417-1414	عند المعين بن مساعد بن سعيد
1714-1714	سعود بن عيد العريز بن محمد بن سعود
	الو هادي
1444-1414	غالب بن مساعد بن سعید
1757_1774	یحیی س سر و ر

سنوات مكمهم	في حكم العثمانيين ١٣٤٤-٩٢٧هـ
1484-1464	يدون غير
1754-1754	عبد المطلب بن غالب
17121787	محمد بن عول (ثلاث دور ات)
1707,1707	مبارك بن عبد الله الحمودي
1446-1446	منصبور بن يحيى
1777_1777	عبد المطلب بن غالب
/4A\$*/4A\$	علي بن محمد بن عول بن محسن (وكاله)
144571445	عبد الله بن محمد بن عون
1797_1791	حسیں بن عبد اللہ بن محمد بن عول
1799,1797	عبد الله باشا (وكيل عبد المطلب)
1744,1744	عبد الله باشابی محمد بن عبد المعین (و کیل عون الزفیق)
1717,1741	عون الرفيق بن محمد بن عون
1715.1717	شریف علی بن عبد الله
1727,1710	شريف الحسين بن علي بن محمد عد المعين
۱۳۶۶ (سنط الو هابیین)	شريف علي بن الحسين بن علي

حتى ١٣٤٤ هـ ولسنوات فليلة حدد، شهدت مكة حكاما احرين عير الاشراف ومن الأشراف من حكم لأكثر من مرة وكثير ما حدث أن اشترك اثنان في الحكم في بعض المراحل التاريخية عدلمانية إلى كل هذه الأمور؛ رثبت هذه الفائمة

التشيع في المحافظة الشرقية (القطيف, والإحساء)

إن القطيف والأحساء جرأين من البحرين القديمة، ويعدّان من أقدم المناطق الشيعية في شرق الحريرة المربية واليوم تمع مدينة القطيف، وباحية الأحساء (الحساء لحسا) في منطقة يطلق عليها السعوديون المنطقة الشرقية؛ أو المحافظة الشرقية والقطيف كانت تعرف قديما بكثرة بحيلها

وقد دكر اسم القطيم في أحداد سنة ١١ من الهجره في تاريخ الطبري. حكما ورد في الأخبار التاريخية اسم هجره بمركربة الأحساء مند ثلك المراحل والى هجر ستسب رشيد الهجري، (حد أصحاب الأمام علي. إدن لأشك في أن هاتين المدينين كانتا من أقدم مدن هذه المنطقة (انظر: المعجم المعدافي المعالفة الشرفية»، المعدافي المدينية السعودية، المنطقة الشرفية»، 1124/15

تقع القطيف بين حبيل شمالا، والحبي وسلوى حبوبا، ويحدها البحر شرقا وتقع هجر في منطقة الأحساء، وهي التي كانت حاصرة هذه النواحي في أيام القرامطة الطويلة وهدك مدينة باسم المؤمينة، بناها أبو طاهر القرمطي (ابن حلدون) 47/8) والمقدسي في القرن الرابع، بعد الأحساء قصبة هجر، وتسمى المنطقة كلها البحرين (أحسن التفاصيم، ٩٢) والأحساء نقابل حريرة (وال (دولة البحرين) ويحتمل أن تعيير

A STTS

اسم مدينة هجر إلى الأحساء، قد حدث في القرن السادس والسابع

وقة هذه المنطقة، شيدت مدينة الدمام والظهران إدان حكم آل سعود. ويسكن العديد من الشيعة في مختلف قراها ومختلف مدنها كما أن هناك نسبة لا يأس بها منهم في الدمام والطهران

وقصلا عما سبورده حول البشيع في البحرين القديمة، وهي المنطقة التي تشمل الشريط الساحلي في حبوب عرب الحليج، لدينا معلومات أحرى شين أن ستكان هذه الديار كابوا على النشيع مند القدم وسنشير عند موضوع تشيع البحرين، إلى التشيع مند القيس وتعدههم بالتشيع. كما سنتطرق إلى العيونيين الشيعة الدين حكموا مده المنطقة لمدة طويلة. وبعدهم بني عصفوره ولم بني جروان الشيعة في الأحساء، والقطيف كذلك أل جبر الدين متكموها الشيعة في القرن الناسع، وكانت نهايتهم على يد العثمانيين. ويدل استمرار التشيع في هذه الديار على تشيع حكامها (للمزيد حول حكام هذه المنطقة، انظر؛ أنساب الأسر الحاكمة في الأحساء، ١٩٤٥-١٢٤)

ويقول ابن حجر عند ترجمته لإبراهيم بن ناصر بن جروان المالكي: إبراهيم بن ناصر بن جروان المالكي من بني مالك بطن من قربش صاحب القطيم، انترع جده جروان الملك من سعيد بن معامس بن سليمان بن رميثة القرمطي في سنة ٢٠٥ وحكم في بلاد التحرين كلها، ثم لما مات قام ولده باصر مقامة، ثم قام إبراهيم مقام أبيه وكان موجودا في ٨٢٠، وهم من كبار الرواعص (الدرر الكامنة، ٧٥/١)

يقول ابن بطوطة في النصف الأول من القرن الثامن، ثم سافرنا إلى مدينة القطيف، وصبط اسمها بصم القاهد، كأنه تصبير قطف، وهي هدينة كبيرة حسنة ذات نحل كثير يسكنها طوائف العرب، وهم رافضية علان، بظهرون الرفض حهارا لا ينقون أحدا، ويقول مؤذيهم في أدانه بعد الشهادتين أشهد أن عليا ولي الله ويزيد بعد الحيطتين: حي على خير العمل، ثم سافرن منها إلى مدينة هجر وتسمى الآن بالحسا، وهي التي يصبرب المثل بها، فيقال: كجالب النمر إلى هجر، وبها من النحيل ما ليس ببلد سواها، وأهلها عرب، وأكثرهم من قبيلة عبد القيس بن اهضى (رحلة ابن بطوطة، ٢٨٠)

كانت هذه المنطقة في قنصة العثمانيين مند منتصف القرن العاشر (حوالي سنة ٩٦٣ هـ) حتى أواخر القرن الحادي عشر، أي في سنة ١٠٨٠ هـ وفي هذه المرحلة وقف سكانها حيباً إلى حيب الدولة العثمانية في مقاومة البرنماليين وبعدها شهدت حكم بني حالد لـ ٢٢٠ سنة وفي أيام هذه الدولة، تحول عدد من محتلف الجماعات إلى التثنيع بعمل محالطة الشيعة والاتصال بهم، ومنهم بنو خالد أنفسهم. والشيعة في تلك الأيام كانوا متعاطمين مع بني خالد ومناصرين لهم ضد ابن سمود، والمساومة (نحمة المستميد، ٢٣٤/١٠) وعدها بادر المثمانيون إلى مواحهة الوهابيين مرة أخرى، وتمكنوا من السيطرة على المنطقة وفي دلك المقطع، لم يكن الأتراك يعاملون الشيعة بصرامة وقسوه، بل إن الأجواء المدهبية كانت سمحة وممتوحة في المنطقة واستمر هذا الوضع حتى سيطرة مؤسس الدولة السعودية الجديدة، عبد العرير ال معود، على المنطقة في سنة

ومند القدم قدمت هذه المنطقة الكبار من العلماء الى الساحة العلمية الشيعية هذا وقد ارداد النشاط العلمي والمكري لشيعتها إثر الانصال والارتباط الذي طهر بين هذه الديار و تعراق وإيران بعد القرن العاشر همدد العلماء الملقيين د القطيمي، والأحساشي، لاسيما في القرن الثالث عشر، هو من الكثرة بمكان لا تسعه الأرقام

وقديما كانت القطيف تعرف بـ «الخط»، والنسوبون اليها كانوا يعرفون بـ الخطي، وكانت تحتمين المديد من القرى التي ازاحتها الرمال الصحراوية. أما سكانها فهم على مذهب أهل البيت منذ القدم، وقدة كانت الملبة فها للقرامطة الذين جاءوا بالحجر الأسود إلى هذه المنطقة بعد أن نقلوها من مكة وبعرور الأيام القرص القرامطة، وبانت الملبة للإمامية

وردن دولتهم الأولى، والثانية في أواحر القرن الثاني عشر، ومطلع القرن الثالث عشر، كان الوهابيون يعادون تشيعة على وجه الحصوص، فكلم كانت تصير الملطة إليهم، كانوا يبدئون قصاري جهودهم للقصاء عليهم.

وطبق للمصادر التاريحية، فإن البراغ بين الوهابيين وشيعة الأحساء الذين كانوا يكونون الأكثرية في المطقة، كان على قدر كبير من الخطورة والجدية (أنساب الأمير الحاكمة، ٢٣٢/٢)

ومع طهور الجيل الأول من الوهابيين، تصاعدت حدة الصعط على الشيعة، ومراكرهم، ومدارسهم التي إما أعلقت، أو صودرت، وقرصوا تدريس بعض كتب معمد بن عبد الوهاب فهذه المئة كانت تُعدُ الشيعة مشركين، والقصاء عليهم كان عندهم بمثابة قطع دابر المشركين يقول شاعر منهم مادحا ما قام به ابن سعود صد الشيعة

وأبعد أهل الشرك عنها وأبعدت مذاهبهم فيها وما أبصروا غمطا

ثم يعدّ مساجد الشيعة كنائس، ويشير إلى إحهاز الوهابيين عليهم في منطقة الأحساء والقطيف:

بعم هدمت للرفض فيها كبائس وكل شعار الرفض عن أرضها ميطا

إلا أن هجوم قوات الدولة العثمانية على تجد، وإنهاء الحبكم الوهابي الأول على يدها، سنح الفرصة للشيعة ال بقوموا بإعادة بناء مدارسهم ومساحدهم وحسيبياتهم، ويستعيدوا نشاطهم من جديد.

ومن هذه المنطقة، ظهر علماء مشهورون في القرن الثالث عشر، ومنهم من عمل بالعتبات، ومنهم من عمل بالمنطقة في محال العلم والتبليم

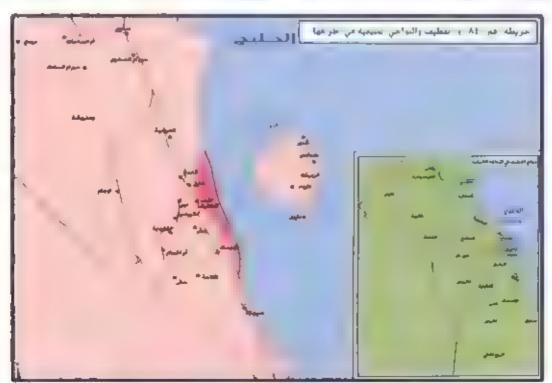
مثال الشيخ معمد بوخمسين، ومن بعده الشيخ موسى بوخمسين. وإلا القطيف الفتتح الشيخ معمد بن نمر عدة مدارس، وحرَحتُ العديد من علماء المنطقة كالشيخ منصور المرون الذي سعمه الملك ابن سعود هو وانبه، لأنه طالب بافتتاح مدرسة ديئية! وكدلك الشيخ رضوان المجيان، والشيخ حسين القديجي، والشيخ طاهر البدر، والشيخ حعمر بن الشيخ محمد صالح، والشيخ محسن العرب

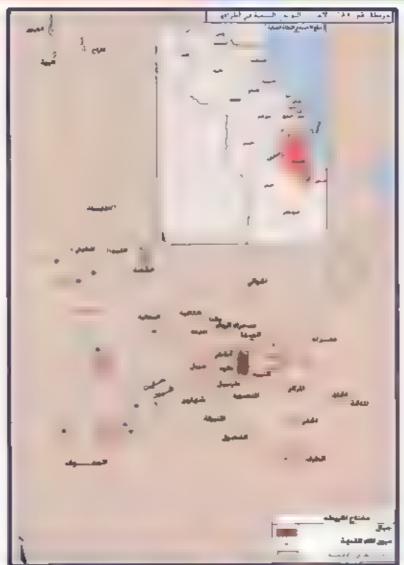
والشيخ علي البلادي صاحب مؤلف النوار البدرين علا تراجم علماء القطيف والأحساء والبحرين، مدرسة تحرح منها ثلة من العلماء شيعة، منهم الشيخ عبد الله المعتوق الذي كانت

له مدرسة في تاروت لتأهيل طلاب الطوم الدينية ومن أبرز علماء الشيعة الدين شهدتهم القطيم، والأحساء في القرنين الثالث عشر والرابع عشر، يمكن الإشارة إلى:

- شبح محمد بمر (۱۲۷۷ ۱۲۲۱هـ)
- بشيخ حسن على الندر (١٢٧٨ -١٢٣١هـ) لشيخ أبو أنحسن لحبيري (١٢٩١ -١٢٦١هـ) أبة لله نشيخ على أبو علم الكريم (١٢٨٥- ١٢٦٥هـ)
- السيد مدجد العوامي (١٢٧٦- ١٢٧٦هـ)
- الشيخ عبد الله المعتوق (١٢٧٤- ١٣٦٢هـ)
 - الشيخ علي الجشي (١٢٧٦- ١٢٧٦هـ)

الشيح احمد بن مهدى ابو استعود القطيعي (ت ١٣٠٦) ولايد من القول بان سكان اقدم مدن وقرى هذه المنطقة مثل تاروت، وصفوى، وغيرها، كانو على النشيع مُند القدم، ودرس عنماؤها في التحف وغيرها من المراكر العلمية الشيعية،





وعملو على أرشاد أناس وتوحيههم (حول اصفوى، الطر صالح محمد آل إبراهيم، صفوى، التاريخ والرجال، دار البيان، نيروب ۱۹۹۲)

وجارود هي قرية آخري في ناحية قطيف، طهر منها عدة علماء حُملوا لقب الجارودي

علماء من القطيف

الشبح عبي البلادي البحرين (ب ١٣٤١ هو علم من اعلام هذه الديار، وسليل العلماء، وقد في أسرة مشهورة بالمصل والعلم في البحرين، وكان موضع احترم اهلها وسكنها وفصلا عن انشعاله في توجيه الناس وهديهم، كانت له يد في لأدب والشعر ومن شهر ثاره كتاب بعنون الوار للدرس (النجف، ١٣٧٧ هـ)، قدّم فيه ترجمة علماء القطيف، والأحساء، والبحرين والكتاب في ثلاثة الواب، الأول في ترجمة حريره أول البحرين، والثاني في دكر القطيف وتراجم علمائه، و لذلك في دكر البحر و لاحساء وثر حم علمائها و رابعه و بعد تقديم تقاصيل عن تاريخ التشيع في هذه المنطقة، يتطرق وبعد تقديم على الله ترجمة علمائها،

ناتي هذه إلى ذكر ثلة من علماء القطيف على مر التاريخ، مهم

الفائم والفارف الكامل رضى لدين الشبح حساس بن راشد القطيمي، وهو من بلامدة ابن فهد انجلي (اغيان الشيفة ١٣/٦)

المحقق المشهور الشيخ يوسف بن أبي القطيفي، من عنماء القرن السابع، يصفه ابن أبي جمهور بالشيخ الأعظم العلامة البحر الخضم صاحب المعارف والعلوم المائصة وقدره في قرية رشد رحدى قرى القطيف، ومعروف عبد اهمه رابوار البدرين (۱۸۲)

الشيح در هيم بن سليمان القطيمي، المعاصر للمحمق الشيخ على الكركي (ت ١٤٠) والمعارض له ية كثير من المبائل رسائل يه مقابلة رسائل لشيخ على ردا عليه ونقصا لما دكر كان من أكبر علماء البحص بدت (أبور البدرين ٢٨٨ ٢٨٨)

العالم الكامل لشاعر الأدب الشيخ حعمر بن محمد الخطي كان مسكنه قربة البوبي، حدى قرى السطيف، وبه عقب فيها إلى الآن، قطن في البحرين كثيرا وكان مصاحبه فيها العلامة المحقق السيد ماجد الجد حمصي واساءه وقد زار أسمهان و جنمع مع الشيخ البهاسي شا ١٠٠١) (ابوار المدرين ٢٨٨)

العالم لماصل بشيخ باصر بجارودي لقطيمي وهو من الجارودية، إحدى قرى القطيم، هاجر إلى البحرين وحصر عبد جملة من قصلاتها مثل الشيخ سليمان الماحوزي البحراني، وتلميذه الشيخ عبد الله بن صالح البحراني في مدرستي بوري و لقدم، من قرى البحرين (دوار البدرين، ۲۹۷)

وف كتابه بور الدرس، قدم الشيخ على البلادي ٥٨ ثرجمة لحيره علماء بقطيف، و طهر النسابهم بي قري بطيف، مما يدل على قدم سابقة القطيف في احتصابها ومعوريتها لحبي آل الرسول، وأبناء مدهب أهل البيت

وعدد من هؤلاء العلماء كانوا يتوجهون إلى النجف في

لقرباس الثالث عشر، و لر بع عشر لاكمال در سبهم لحوروية، ثم يعودون ثابية الى منطعتهم لارشاد الناس وتوجيههم ومنهم من يتعدر من أسر مشهورة بالقضل والعلم، مثال آل الخبيرى لمعرومين في تقديم وجود عالمة الشعلوا بالتأليف، والنشاط الثقافة حتى اليوم

منهم نشيخ على دو الحسن لحبيرى (١٣٩١) حدا القرن الهم لموسس لمحركة العلمية الحديثة في لمنطقة بالقرن الرابع عشر، له ولدان من كبار العلماء، هما الشيخ عبد الحميد الحميد الحملي، قاصي الشيعة والمحليف، وهو شاعر مبدغ والاحر الشيخ عبد به لحبيري صاحب كتاب أبو صالب مؤمن قريش اعتقلته السلطة بعد تابهه وحكم عليه الوهاسون بالإعدام! ولم يتراجع عن الحكم إلا بعد وساطة شحصيات سياسية ودينية من أبحاء العالم الإسلامي كافة (الشيعة في الملكة سعودية الرابعة العالم الإسلامي كافة (الشيعة في الملكة سعودية المالة)

وبعص قرى القطيف مثل: العوامية ذائعة الصيت في كثرة بعداء والأدبء، فقد الصاكلات منفضل بعنوال علام الموامية للرحمتهم. والعوامية تقع على بعدا \$ كلم من شمال عربي للمطيف، يبلغ سندالها اليوم الله ما سبهة وقد قامت على القاص مدينة الرارة التي هدمها أبو سعيد القرمطي وأشعل لناراية ووعها

والعوامية من المدن تشبعية من طهر منها كدر بعده، امتال لشبح محمد بن ناصر النمر لذي ثار على ال سعود في عام ١٣٤٧ هـ، وقاد الثورة المبلحة المعروفة بـ الابتقاضة لعوامية، اميدت في كافة ارجاء المنطقة لشرقية، بحكها في النهاية واجهت القمع السعودي، وفي تلك الأيام، كانت الشرقية تتكون من لقطيم، والاحساء هجرا، ويم تشبّد بعد مدن الدمام، والظهران، والحير وبعد قمع الثورة، صطر الشبح محمد النهر إلى المسالحة وتسليم السلاح، عاصانه ألم يقسي عاليث أن توهاه الله يسبيه.

والشيخ حعفر بن محمد أبي المكارم العوامي هو الآخر من علماء العو مية، ولد في سنة ١٣٨٧ هـ، وهاحر إلى النحف، ومكث فيها حوالي ١٨ سنة، وعاد إلى بلده محتهدا مرجعا له أكثر من ٤٠ مؤلما في محتلما العلوم الإسلامية توليلا سنة ١٣٤٢ هـ في البحرين، وللعوامية علماء آخرون مثل الشيح علي بن الشيخ حفصر بعو مي (ت ١٣٤١) و لملا عني راهر العوامي

والأحساء هي الأحرى إحتضنتُ وقدّمتُ العديد من العلماء استأخرين و للتقدمين، منهم نسيد هاشم السيد حمد الاحساسي الذي كان آحد كبار علماء الشيمة، وقد تلقى علومه في التجف وأصبح أحد مراجع التقليد. توفي سنة ١٣٣٩ هـ. ونجله السيد ناصر كان يصا من علماء الامامية في الاحساء

والشيخ عبد أنه بن علي الأحساس وهو من لعلماء الأحيار، وشاعر مُكثر، له ديوان به مجلدين، كذلك الشيخ احمد أن أن الدس الأحساس الدال (١٣٤١، العروف للهجة الحاص في فهم النشيع، والذي أذى لى طهور المرقة الشيخية التي عبر المحتهدون الشيعة برعتها المتصرفة الحراف عن الدين

وقد ذكرت ترجمة عدد كبير من علماء هذه الديار في محتم، كتب الترجم، ولاسلما في طلقات اعلام الشبعة الاما درك لطهراني كدلك اورد نظهرني في نكرام الدرد

رهم ۱۳۸۱-۲۰۰۷ ش) برجمة عدد كبير من القطيميين والاحسانيس الدين درسوا في لنحف عالما ومنهم لمدرس، والمولف، والشاعر

قبائل العرب الشيعة في البحرين، والإحساء، والقطيف

قديل العرب بشيعة في ليحرين و لاحساء، والقطيب الكثير من بطوائف و تحماعات بني عاشت وبعيش في منطقة البحرين، والأحساء، والقطيف، تلتمي إلى عبد القيس بطريقة أو بأحرى

وقد كان أبناؤها يتواجدون في هذه الناحية ما قبل الاسلام، وديما ما كانوا بعرفول بالتشبع مثال ال تحبيري، ول لحشي، ول بن حمعة، ول الصادق و تشمان والعامر و تحسيل والحدي، و تعبدي و تعزيل، والصباع العليو، فيؤلاء كلهم يعيشون اليوم في قرى ولد با لاحساء و تقطيف، وعالما ما تعرفول بهذه العناوس

وفضلا عن عبد القيسيين، هناك طوائف وعوائل أحرى شيعية كثيرة تتواجد في هذه المنطقة، وتسكن في مدنها وفراه الشيعية منها

آل الهلالي، وينتسبون إلى قبيلة بني هلال المربية الأصيلة من فرع كان يسحكن الحجاز منذ القديم، ودرح بعض آفراده لى مدينة الهموف وفي اواحر العهد لعثماني انتقلو الى لحبوب العرافي فسكنو في ناحية لربير لنابعة لمدينه لنصره وفي مارة حرعن لإقدم حورستان، بنقل حدهم ابر هيم الى محمره وبعد حقبة من السنين عاد إلى النصرة مرة آخري بينما تحول بعض قاربه الى اسوق لشيوح لتابعة لمحافظة الناصرية ومهن برز منهم الشيخ عبد الحميد بن إبراهيم الهلال من بني هلال سن ، ١٤،

أل محروس، وأل البلادي، وأل الحاجي، من الشيعية الأحساد فدموا من وال و بيوم بوحدون في لنطالية بالاحساد

ال اللويمي: من بني لام، عرب اقحاح، منهم الشيخ عبد الحسين للوسمي (ت ١٣٤٥) بعطبول في بنطالية بالأحساء، وبسبب الضعوط التي مورست ضدهم، اضطر الشيخ عبد المحسن اللويمي إلى الهجرة إلى إيران مع عدد من اقربائه، وترل في مدينة سيرحان، وبني فيها مدرسة علمية وذريته موجودة إلى اليوم في سيرجان ويعرفون بال محسني

آل أبو سعود وآل نصبر في سيهات، وآل علم في العمران دالاحساء، وكدنك أن العباد في الأحساء هولاء كلهم اللهء عم

لسادة؛ وهم يحكثرون في صفوى، وهم موسويون ينتمون إلى الإمام موسى الحكاظم، قدم سادة منفوى منذ قرون من حد حصص تحريرة ول ولم حدثت في المطفة فال صائمية فر الحكثيرون منهم تعتبدتهم الى العراق وايران ولا يرال العديد منهم يستكن حورستان

آل مير: قبيلة شهيرة يسكنون البحرين مند ١٦٠سمة في قرية جد حفص، والآن تسكن أسرة منها في صموى من القطيف، ويرجع نسبهم إلى السيد معمد المجاب ابن الإمام الكاطم وأصلهم من العراق

المرهون، هي إسرة مرهون بن حالد بن حديد بن حمير وآل

المرهون قيائل وبطول وأفحاد كثيرة متفرقة في عدد الأمصار كالقطام والأحساء وصموى والكويت والبصرة والبحرين

آل العصمور: بقايا دولة العصفوريين التي حكمت بعد معيوبين ولا يرل الكثير منهم في وال البحرين ومعلوم آن بني عصفور يرجع نسبهم إلى بني عقيل بن عامر بن صفصفة بن هوازن المدنائيين من بني عبد القيس وهم يسكنون الأحساء وصفوى

ل سمر ول سرح، ول براهر، وهؤلاء قحطانيون قدموا من قرية الأسلمية بنجد, ومن أل النمر ظهر العلامة تشيخ محمد بن بمر العوامي (١٣٧٧–١٣٤٨هـ)،

أل الراهر: وهم غير المُككورين أنما فهؤلاء من بني عبد تقيس بن أسد بن ربيعة. ومنهم الشاعر والأديب الحاج علي لداها

العار حية قدموا الى الموامية في لمدة تصنبها مع ل ثوتمر وينتمي هؤلاء إلى الهواجر

أل تحيمة، وآل درويش، نسبهم واحد وهم قعطانيون وابناء عم وكان استيطانهم في الموامية أكثر من ٣٠ سنة تقريبا أي قبل الوجود السعودي الأول

أل بو حمسين. قدموا في أواخر القرن التسع الهجري وأول ما سيتكنوا قرية الجبيل الأحسائية ثم انتقلوا إلى الهفوف وبرز منهم عدة علماء، مثل الشيخ موسى بوخمسين الدي تولى منصب القصاء لحمصري بالأحساء وبوحد محموعات من ل بوحمسين تستكن خورستان في إيران

أل شياط: من بني حالد، ومنهم الشيعة والسبة. اشتهرو بصباعة السيج وحياكة الأقمشة قديما وعنى يدهم شنهرت العياءة الأحسائية

وفي الأحساء كذلك يسكن بوحليقة، وأل حرس، وأل عمران الدين لهم أبناء عم يحمنون الاسم نصبه من أهل السنة.

ال مصان وينتمون الى سي حراعة، ونسب حدهم رمصان بن سلمان بن عباس يعود إلى شاعر أهل البيت المعروف دعبل الحراعي، وقد هاجر رمصان من العراق الى ليجرين ومعه الثان من حواله الى الأحساء، ومنهم الشيح علي بن الشيع محمد الرمصان المتول شهيدا سنة ١٢٦٥ هـ

أل الصحاف: يعود نسبهم إلى ربيعة، وثهم وجود مرهوق في الأحساء، والكويت، ولهم امتداد في البحرين، والقطيم، وفي البصرة، وسوق الشيوخ في العراق، وهي من الأسر العلمية لحلية التي أنحنت العدند من العلماء والشعراء، منهم الشيخ كاطم الصحاف الشاعر لمعروف

آل مبارك؛ يلتمون إلى بني حنظلة بن مالك؛ ولهم أبناء عم من أهل السنة

ال حاجي: من الأسر الجليلة في الأحساء، ونسبهم إلى الإمام التكاظم أجلى وأوضع نسب، وهم سادة عرب أهجاح استيطانهم في الأحساء قديم، وأول من نزح إلى البلاد من المدينة الموره، عو حدهم السيد أحمد المدي في لقرن الثمن، وكانوا مايزالون يقيمون في قرية التويثير بالأحساء، وقد نزح بعصهم إلى إيران واستوطنوا بلدة مهر من توابع شيراز وعرفوا عيما بعد بآل المهري، منهم آية الله السيد عباس المهري، وهو أحد العلماء الشيعة المعاصرين في الكويت

أل السيد خليمة. وهم موسويون يستمون إلى الإمام موسى لك طم ومسهم لسيد حليمة الأحسائي (١١٩٥-١٢٧٩) وهو

من كبار العلماء في عصره. كان يسكن عدد منهم في النجب و بنصرة

آل المصلي: نسبة إلى فضل بن ربيعة جد قبيلة لمصول المعروفة التي هي حدى بطون قبيلة طيء العربية المشهور، وال مصلي وال عبي، والعباد ولسليم لموجودون ليوم في العمر ل كلهم قبيلة وحده وحدهم هو عمران بن هصن كن قد برح من بحد الى لاحساء في سنة ١٠٥ هـ وبعد استقر رد في لطرف بشرقي من الأحساء عرفت المنطقة باسمه هاصلي عليه العمران

ال علي: هذاك آل علي 'حرون يسكنون قرية المركر،
 وجدهم محمد العلي من قبينة حرب.

أل الشخص، وهم موسويون وجدهم السيد أحمد المدني، يرز ملهم عدة علماء ومشاهير

البقشي من سبيع، واشتهرو لتحارم لدهب والأقمشة وستكنول جميعا الرفعة لوسطى بالهموف

آل إبراهيم؛ قبيلة كبيرة من طي نزحت من حائل إلى المطقة الشرقية، وإلى العراق، يستقر عريق منها في الأحساء، واحر في معتلف مدن جنوب العراق والموحودون في الشرقية بسكون في صموى، والكويكب، والمسعودية من القصيف

المحسني: يرجع بسبهم إلى ربيعة ثرار وحدهم هو محسن بن الشيخ علي الأحسائي ذرح عدد منهم إلى الدورق (الملاحية) في إيران إثر الاصطرابات والفائل الطائمية، ويوجد من أبناء عمهم وارحامهم في الاحساء والكونات، وبعرفون بال الفريني ولهم امتداد في البصورة.

ال لسند سنيمان من النبوتات العلمية العريقة في الاحساء ومنهم لسند هاشم سلمان الموسوى الاحساني (ب ١٣٦٩هـ)، والسيد حسين بن السيد محمد العني ب ١٣٦٩هـ) وهو أول عالم إمامي شغل منصب القضاء الجعمري رسميا في الأحساد

وجد الأسرة وهو السيد محمد كان يقطن بية مدينة الحويرة ثم هاجر منها إلى البحرين في أواتل القرن الثاني عشر البجري، ومنها إلى الأحساء في سنة ١١٥١ هـ، وسكن في محلة السماست بمدينة المدرز، ثم انتقل منها الى المطبرية رحدى قرى الأحساء

آل السبعي؛ من الأسر العلمية الجليلة، وهم اليوم موجودون في قرية الحليلة بالأحساء، وهناك راية تعرف براية السبمي يعتقد تناس بها ويتبركون

المضول، أبده فصل بن ربيعة جد آل القضل الطائيين، وهم من وجهاء البلاد، كانوا يستكنون في قرية الفضول من القرى الشرقية بالأحساء

ل زين الدين: ينتمي إليهم الشيخ أحمد بن زين الدين الأحسائي (١٩٦١-١٩٦١هـ)، وكان آباؤه من رمصان فما فوق كنهم من هل لسنة في البادية وحدثت منافره بن داعر و ببه رمضان، فاصطر الآين إلى الابتعاد عن جواز آبيه، وبقل عائلته إلى المطيرف، وما مصنت إلا عدة يسيرة حتى اعتبق داعر مدهب الامامية

الجماري: نسبة إلى جماز بن إبراهيم من ذرية محمد العابد بن الأمام الكلف، وموطنهم بقاره والنوبشر، و صلهم من المدينة المتورة الا وحود لهم الآن في الأحساد، ولعل لقبهم قد تعير

ال حليمة أسرة معروعة في الأحساء ذات شأن ومقام بين الداس منهم بعلامة لشيح حسين بن الشيخ محمد بن حليمة ممثل بة الله الحكيم، و بة الله الحوبي ومعطمهم اليوم في المبرر، وبعضتهم في الدمام

ل لمريدي سره معروفة في الأحساء والكونت وترح بعضهم إلى خوزستان في أو خر القرن الثالث عشر الهجري صلهم من دينة الهموف

ل الكعبي؛ ينتهي تسبهم إلى كعب بن عامر رئيس قبائل كعب عربية المشهورة ومنهم الشبح هاشم الصعبي

ل تسلطان کے لاحساء من الوداعیان الدو سار بنستون لی خدمی لغرب (عدیان وقحطان و لدو سار قسمان دواسر بن تعلب بن وائل العدیانیون، وال زاید والدواسر من نجد من اصل قحطانی، و کثر مناطقهم کے لدمام و تحیر وقد لحاو بی هایان المدینان بعد خلافهم مع حکومة التحرین منهم الشدخ جو د عایش السلطان

ل سنان، وال المرروق، وآل الناصير، آيناه عم هاجرو من حمير قبل مناب سنتان واستوطنو قرية ابو معن لمعروفة وكائت غنية بالمياه، ويعد أن طمرتها الرمال هاجروا إلى القعيم، والاوحام، والصعون

كانت هذه تعاصيل عن العوائل العربية الشيعية في الاحساء و نقطنف ولا شند في ن هناك الكثير من الأسماء الأخرى ومن شأن هذه المعلومات تقديم أفكار عن هجرة القيائل العربية وتنقلها في المناطق والبلدان العربية

شيعة الشرقية في العقود الأخيرة

نُمد اسطقة لشرقية في المملكة بعربية سبعودية شيعية السكان والتكوين وإن كانت تحتصن أعدادا من السبة مند لقدم، ولكن صبعود بوهابيان الى كرسي السبطة دحل لشبعة في عناهما الصبعوم الطابعية واسباسية برمن طويل

هالوهاللول لم تعاملو المكر الشيعي لا كاحد هم اعدائهم، وقد أماطوا اللثام عن هذا العداء في أولى عهود سيصربهم على للحد عدم شنو عاره على لعنات المدامة

ومئذ أن تولى الوهابيون السلطة، لم يكف عنماؤهم عن ممارسة الصعوط على لمحتمع الشبعي، ولم سراحعوا يوما ما عن تكمير الشبعة فقد حرمو الشبعة من معارسة شعابرهم لمدهبية، وهذا ما نصبت عليه أولى قراراتهم في اجتماع سبة ١٩٢٢-١٩٢١، واعدوا بأنه في حال استمرار الشبعة بمعارسة شعابرهم، سيبعون من بلاد المستمين

وفي المرحنة للمسهد في فرض الفقة الحسبي على حميع قوائين المملكة السمودية التي حتى مشاكل ومناعب ليس الشبعة فقط، بل الأتباع المداهب الأحرى أيصاء فمثل هذه المحكرة في المدهب الوهابي تقوم على أساس تكفير الأخرين، وهو اللهج الذي سار عليه معظم علمانه، وطبق، حتى المرهبة الأخيرة، الاسبها ضد الشبعة، ويمثله فتاوى بن باز والشيخ حديد.

وفي منظار لوهانيين، وحتى لدولة نوهانية عُد لشيعة من أهن نشرك ولاسيم في ولى عقود لدولة السعودية والمعاملة التي كان يلقونها، لم تكن إلا عبر هذه الراوية ومن ناحية حرى، فقد ندا الوهانيون بمحاولات لتوطيح

السنة في المنطقة الشرقية بعد قيام دولتهم، وبعد المثور على لنمط سيه والموقع الاسترتبحى للمحافظة الشرقية بنب دلك، صنعف اهتمام بسعوديان بها وليه المقابل ادى الوصيع المتردي للشيعة عند ارتماع عائدات اللفط السعودي، إلى خلق عامل قوى لتصاعد احتجاحاتهم.

ثم يحمل الشيعة بأية مشاركة ـِهُ الشؤون السياسية، ولا ير لون، ولم يوفر ويتوفر لهم قاعدة وحلمية للنمو الاقتصادي، و لتولى لماصب المهمة ومن شم كالب الأحواء والطروف ممهدة مدهبيا واهتصاديا لأعتبار النظام لسعودي عير شرعى من وجهة بظر الشيعة

فالمنع المنزونس على الشيعة والتشنع، وحطر ممارسة الشعائر الشيعية، دائما ما كان يمثل مبدأ للدولة السعودية، وحثى لبنتان الأخبرة لم تسمع فيام مراكر، ومساحد وحسينيات شيعية دات نشاط وممارسة هدد الصعوط ولاسيما شعور تشيعة بالتعرض لشميير والأقحطهاد أدب الي حلق حو من التشاؤم على بعدق و سبع. ويصبم كتاب الشيعة في المملكة السعودية حمرة «حسن، ١٤١٣) تفاصين عما قام به الشيعة من نشاط واسع لإيصال معاناتهم إلى الدولة السعودية، والوثائق دات لصبة بهد الشان

وفي منتصم السبعينيات، قاد بعص رجال الدين الشيعة لسعوديني في الكويت حركة ابد عية في حمل لتعليم و لتربية الأسلامية لشيعية وهد بدب لأثار المباشرة لهده لحركة واصحة في أوساط الشباب السعوديين. ومن القيادات المكرية للمرحلة الجديدة الشيخ حسن الصفارء وتوفيق السيف وقد لعبت مؤلمات الشيخ الصفار دورا مهما في تمهيد سبيل التطور یهٔ حوالی سموات ۱۹۸۲–۱۹۷۳

على لمنصقة، ولأسيم على لشيعة والمحافظة الشرفية كانت من الساطق لتي ساثرت نشدة

وإبان سنوات الثورة الأولى، توجه عدد من قيادات المطقة. الشرفية بحو بمكر لثوري وقاموا بالعديد من الأنشطة. كان منها تأسيس منظمة الثورة الاسلامية في تحريره العربية

ولم تمم الدوية السعودية مكبوعة الأبدى تحام هده الشاطات، أد قامت بقتل و عنقال عدد من القياديين الشيعة -

هذا وقد بادر أكثر عن ∨ لف شيعي الى تنصيم حتجاجات واسعة في محتلف بقاط بشرفية في المحرم ١٤٠٠ ها تشرين الثاني ١٩٧٩ ودت الاحتجاجات في مواجهات مع القو ت السعودية الحكومية، إذ استشهد أكثر من ٢ شیعیا علی بد بحرس لوطنی السعودی شبعتان عربستان ١٣٥-١٣٥) وبعرف هذه لحادثة كالتماضة في تاريخ لحركة التورية لشسعة المحاهصة لشرقية

سات منظمة الثورة الإسلامية 🚓 الجريرة العربية بميادة الشيح حسن الصمار وحرس نشاط سباسيا متواصلا للحصول على لمربد من لحقوق في سعة ١٩٨٠ وما بعدها. بكنها حوبهت بقمع شديد من قبل قوات الأمن السعودية ومن ثم برحمت حدم هده المحاولات والأنشطة تدريحيا ومع هداء مرك التشيع لثورى تاشرت شديده على لمحتمع الشبعي في اطر لتعالم التي كانت تروجها منظمة الثورد الاسلامية في بحريره لعربية

وقد حل المنهج الإصلاحي محل الأسلوب الثوري السابق

تدریجیا، ودلك حلال سنوات ۱۹۸۹ حتی ۱۹۹۳، ثم بات لحوار والتفامل تحقيقا لامتيارات أكثرء الحط العام للقيادات الشيعية فج المحافضة الشرفية

يومئذ كانت الدولة السعودية تدعى بأن عدد الشيعة 🏂 لملكة لا يتعاور ٢٠٠ الصاسمة اليلما كان الشيعة بمدروله بحوالي مليون بسمة وحجتهم في ذلك كانت تقوم على أن لعديد من الشيعة قد لجاوا إلى مبدأ التقية وتظاهروا بأنهم سبة حفاظا عنى مكانبهم الوطيعية وحفظ لأمنهم فصلا عن أن الدولة لم ترعب يوما ما علم المسارحة بهذا الشان

وما يقال على وجه التقريب هو أن نسبة الشيعة الم لأحساء والقطيف، موطن الشيعة التقليدي، ما بين ٣٣ حتى ٤٠ بالمئة. وهناك أعداد اخرى كثيرة ﴿ جدة، والمدينة المنورة، وعيرها من المدن. ما عدا الإسماعينية الذين يتواجدون في نجر ن وحير ن، وعسير، ي في الشريط الحنوبي من «تحدود سبعودية- اليمبية، ويكوبون أقلية بمئات الآلاف وإن لم توجد علاقة بين الاسماعينية والامامية، لكنهم يعدُون حره من لمكون الشيعي

ومن الواصح أن الدولة السعودية تقصل نفسها نوعا ما عن بدو بحد. والأحوابيان وعلماءهم النين كانوا يعتقدون بإبادة الشيمة، وتسمى كدولة شاملة، إلى السماح للشيمة بممارسة الحياة له متطفّتهم؛ مع أنها تعمل على تصبيق نطاق تشاطهم المذهبي العنبي، ولهذا السبب ثرى تحسن وضع الشيعة. كلما ابتعدنا عن أيام تأسيس لدولة الوهابية الآان درجة التميير الاقتصادي، والسياسي، والمدهني الممارس صد الشيعة هي من العمق بمكان، فقد جاء في تمرير إحدى منظمات حقوق الإسمان في سنة ١٩٩٦ء مع أن المحافظة الشرقية تعدُّ وقد تركب تثوره الاسلامية في ايران تاثيرها الحاص. أعنى محافظات للملكة السعودية من حيث الموارد الطبيعية. إلا أنها من أفقر الماطق في الملكة

ومقاربة مع غيرها من المناطق في السعودية، فإن مد حصصته الدولة من تكاليف لمشاريع البناء، والطرق، والصبحة والتعليم في المعلقة الشرقية يبدو صبسلا حدا عقد قال صحمى بان بيوت هذه لمنطقة نعد دون لمعيير لحديده في السعودية بتحو لا يصدق.

وحتى أوائل الثمانينيات، كانت مدن المتمنح بعد طاهرة طبيعية، والمدن و سلدات الشيعبة كانت لا ثر ل بعثقد للمرافق المنحية الجديدة الموجودة الله الرياض وجدة. وفي سنة ١٩٨٧، قامت الدوية السعودية، ولأول مره بالشروع في بناء مستشفى القطيم التي كانت تعدُّ أول المستشميات الحديثة في المعلقة

وطيلة أكثر من عقد بعد الثورة الآير بية، تعرض شيعة ستعودية لقديد من القيود والتصبيقات. وأن كابت الدولة السعودية تحاول وصع حد لأعمال التمرد بتحسين الوصع لاقتصادي في لمنطقة الشرقية وفي هذه المدم منع شيعة السمودية من بعلاقة بإيران، وتم تسمح لهم بالسفر النها وتعاصيل هذه التضييقات ووثائقها هي أكثر من أن تسعها هده السطور ، ولو بتقديم لمحة سريعة (مصر الشيفة العرب المسلمون المسيون، شيعة السعودية) ثرابد الوحود الأميركي المنطقة بعد العزو العراقي للكويت. وقاد الأميركيون سلسلة اصلاحات لنحب قنام ثور ب شعبية صد عملائها في المطقة، وقد طالبوهم بإعطاء الأقليات مزيد من الحقوق

وسية إثر هذه التوصيات، بدأت دول المنطقة نوعا من الحركة الإصلاحية ولكن بنحو تدريجي جدا وقد بركر حرء ساس من هذه الحركة على الاهتمام بحقوق الاقتياب ولاسيما الشيعة الذين كانوا يكونون الأغلبية في بعض المناطق مثل البحرين وبد ت هذه لتعلورات واستمرت في الكونت، والمملكة العربية السعودية

ومن الباحية الأخرى، فإن بعض القيادات الشيعية التي بم تمنع في تحفيق مكاسب وامبيارات تدكر صيلة سنوات الكفاح، حاولت أن تتمق وتتفاهم مع الدولة السعودية على أساس معهوم مشترك من اللواطنة، وبالتالي وبعد الهدوء والوثام الذي أوصلي به العلماء، سمحت الدولة للشيعة أن يستعيدو بدريحيا بشاط مراكدهم الاسلامية، والشعادرية فادنت لهم بإقامة عدد أكبر من الحسينيات، وعاد عمل بعض لحورات لعلمية، وسمح بلشيعة بالسمرالي ايران، حيث فتحت قبصيبة لمدينة العربية العربية السعودية الله مدينة مشهد الايرابية

وقد قام العاهل السعودي الملك عبد الله بتوسيع نطاق الاصلاحات تدريحيا، وحاول أن بعطى مريد من الحقوق بن لشيعة تحت شعار لوحدة الوصية وقد طهر ممهوم حديد من لقومية لسعودية كن عن المرز أن بشمل ويصبع حميع السات سنة وشيعة على السواء، ومع أن الحركة هذه تواصلت إلى حد ما بدعم من الدولة، إلا أن المشاكل التاريحية والتعليدية ما بين الشيعة والسنة في المنطقة لا تزال تقب عائقا كبيرا أمام تحقيق هكدا وهاق وتدهم.

واليوم وبسب ما يحدث في العراق، وفي المعودية، توصل بدعابة الاعلامية صد تشيعة في رحاء الممكة السعودية كها، ولم تبراجع فحسب بن الها أحدث تتربد في السنين الأحيرة في إثر قيام حكومة شيعية في العراق

ومن دلالات النشاط الشيعي الأحير في المصناء الحديد الذي طهر في المملكة بمحاولات الدونة، يمكن الأشارة لى نشر كتب من علماء الشيمة في جدة، وإصدار بعض المشورات مثل وحة القطيف، ووحود مواقع شيسه الكنرونية نشطة

و تقطيف والأحساء حاليا هما من النقامل التي تحتصل وحوف باررة من علماء الشيعة ومن كثرهم شهره الشبح حسن موسى الصمار، الحصيب لمسرر وصاحب البالبدات الكثيرة لل محتلف الشؤون الإسلامية، وما عدا العلماء، ينشط المتعلق عدد بديار بصد الديمون دورا لله اشراء البطقة هكريا

وبحطى دا بصورت بنهاء معاداء بشيعة ومشاكبهم لكن اليوم ومقاربة بقبل ١٥ سنة، عقد اتخذت بعص الحطوات الابجانية

التشيع في البحرين القديمة

إن ما يعرف اليوم باسم البحرين كارخبيل جزر يقع في حافة الخليج الجنوبية، ليس سوى جزءا من البحرين التاريخية فالتحرين في المصطلح العديم كانب منطقة ممنده في ساحل الخليج الجنوبي من البصرة حتى عمان، وكذلك الأرخبيل الدى بعرف اليوم باسم مملكة للتحرين لتى كان بطنق عليها قديما أوال، يمول عنها ياقوت الحموى حريره يحيط نها البحر بناحية البحرين فنها بحن كثير وبيمول وسناتين (معجم البلدان، المحالات القرن الحامس كان يطبق عليها هدا

الاسم، ومنذ تلك الأيام سميت بـ البحرين

عند دكر فتحها، يقول البلادري عن البحرين؛ وكانت ارض البحرين؛ وكانت ارض البحرين من معنكة المرس، وكان بها حلق كثير من الفرب من عبد القيس، وبكر بن واثل وتميم (فتوح البلدان، ٨٨)

غالبا ما تشمل البحرين في المصادر القديمة هذه المنطق السكسة و لحيونة والد، والقطيف، والارد وهجر ويبونة والحراره، وحوانا والسدور، ودارس، والمانة والصف والمشقر، والأحساء، ويطلق عنوان الخط احيانا على كل الساحل العربي لتعلم المارسي المند من النصره حتى عمان وفي بعص المصادر المتقدمة تعدّ البحرين مكونة من ثلاث مداسق، هي حريره وال، والحط، أي تقطيف والأحساء، أي الهجر ويئتمي إلى هذه المنطقة احد اصحاب الإمام على وشيعته، يدعى رشيد الهجري

سكنت البحرين قديما ثلاث قبائل عربية عدبانية كرى هي، بكر بن وائل، وعبد القيس، وتعيم، نرحت بكر بن واثل من تهامة وكان مسكنها يعتد من حبوب العراق حتى البحرين والأمر كذلك لعبد القيس، إذ قبل بأنه كانت تسكن في تهامة واصطرت للهجرة إلى هذه المنطقة بعد أن تنازعت مع دفي اسطق والهجرة هذه حدثت قبل طهور الاسلام اما تميم عقد ترحت من نجد إلى البحرين.

والبعرين الحالية تقع بالقرب عن شاطئ الخليج العربي، والمحرق والسرد وهي مجموعة حرر منها حريره البعرين، والمحرق والسرد وجريرة البعرين ترتبعل بجسر مع المحرق، وحسر آخر يربطها بحريرة سترة ما عاصمتها فهي المسمه، ومن مدنها الحد، فلاني البديع، حد حصص، سترد، والسلاد نقدتم وتحدها شمالا درين والعجيرة عرب وقطر حنونا، والحليج شرقا

ولى النبي (صلوات الله عليه) العلاء الحصرمي ولاية البحرين في العام السابع للهجرة، وبعثه برسالة سلمها إلى حاكمها لمدر بن ساوى لتعيمي واثرها استم استر، وعدد من القبائل العربية، منها عبد القيس، أما يعمن المحوس، فقد بقى على معتقده ورضي بدفع الجزية، وبعد وفاة الرسول صلوات الله عليه، وارتداد القبائل العربية، لم تتراجع عبد القيس عن الإسلام وتعسكت به

تُعد اسعرس احدى لمر كر الشيعية العرسة الاكثر صالة وبعود تاريخ تشبعها الى القرل الهجري الأول و بعصس في ذلك يعود إلى تواحد عبد القيس، فهم يتعدرون من هذه للمطقة وقد توجهو إلى العراق الأمر المتوحات وغالبا ما كانوا يترلون في البصرة، وفي موقعة الجمل وقفوا بجانب الإمام علي برابي طالب

كان ذلك بداية معرفتهم بأهل البيت، ولاحقا تحولوا إلى مناصري التشيع وحماته أيبما كانوا يحنون. وتكثر أسماء رعماء عند لمبس بين اصبحاب الامام عنى والانمة لأحرس عمى وقعة صمين كان صعصمة بن صوحان على عبد القيس الكوهة، وعلى عبد بميس بحمرة كان عمرو بن حيلة الحوحكيم بن حيلة (تاريخ حليمة ابن حياصه، الالالا) وهو لدى استشهد بيد الناكثين قبيل بدء حرب الجمل رسميا ولدينا حطب واقو ل كثرة من صعصمة نتب بشيعه بنجو حلى وقعة صمين ٢٠٦)

وطيف لكلام لامام لنافر فأن عبد القبس التحقوا أني

صفوف الإمام علي في الجمل ما عدا واحداً (الجمل، ١٥٨) وفي هذه الموقعة استشهد شقيقا صعصعة، سيحان، وريد وصعصعة لدي كان يتواجد في التكوفة، نفي إلى أوال بند المعيره بن شعبة وبأمر من معاوية بن سفيان، وتوبيق هناك (البحرين درة الخليج، ٢٩٠-٢٨٩). يقول النجاشي يأنه روى عهد مالك بن الحدرث الأشتر (رحال النجاشي، ٢٠٢) ومرقده في النحرين مرار المسلمين

وه يوم الجمل، انصبم عمرو بن مرجوم العيدي إلى جيش الإمام علي يـ ٢٠٠٠ رجل. وهكان والده، من زعماء عبد القيس قبل الإسلام وبعده (الفارات، ٧٨٤/٢)

وها الحقيقة، فإن الاستمرار التاريخي للتشيع في البصرة، ومنطقة القطيف والأحساء، والبحرين الحالية، يسبر في حطا وأحد، ألا وهو قبيلة عبد القيس.

قد يمتد خط التشيع هذا إلى كربلاء وثورة التوابين، إذا ما راجعنا سيرة المثنى بن محرية العبدي واهكاره، وقد جاء يه المصادر دكر حديثه عبد قبر الامام الحسين قبل توجه التوابين إلى معارية قتلة الإمام (تاريخ الطبري، ٥٩٠/٥)، وكدلك يريد بنيط العبدي الدي آجمع الحروج إلى الحسين وكان له بنون عشرة، فقال لهم أيكم يخرج معي فائتدب معه ابنان له هما عبدالله وعبيد الله (تاريخ الطبري، ٢٥٤/٥)

وهناك من يشير إلى أبان بن سعيد بن العاص عند نتاول موضوع تاريخ التشيع في البحرين وأبان هذا كان يتولى إمارة البحرين من قبل التبي صلوات الله عليه. وقد عارض اختيار أبي بكر للخلافة وترافع عن الإمام علي. وكان عمر بن سلمة، ابن أم سلمة، حاكم البحرين من قبل آمير المؤمس (مجالس المؤمس. ٧٥/١)

إدن يتبين لنا بأن البحرين تمذهبت بالتشيع منذ عصرها لأول بعد الأسلام، وهذا التشيع كان يقوم ويستند على أساس قبول ولاية أمير المؤمنين وأهل البيت. وكان يتعرف على التشيع لإمامي من كان يتواجد من عبد القيس أو بتي أسد في إيران أو في العراق. ولكن يبدو أن هذه الحركة قد واجهت مشكل في النحرين لمدة نسبب طهور القر مطة ومع ذلك واصل التشيع الإمامي مسيرته في البحرين

دولة القرامطة

اردادت حدة الدعاية الاسماعيلية في حنوب إبران، وسواحل الحليج الغربية عندما احد نشاط دعاة الإسماعيلية يرتمع في مختلف مناطق العالم الإسلامي.

عقد نجح دعاة لإسماعينية هي كسب ود شيعة هذه المنطقة، وصمهم إلى مستكرهم وهؤلاء الدعاة كانوا قد دخلوا المنطقة هي آخر عقود القرن الثالث عندما يلغوا ذروة نشاملهم، وتمكنو من بسط فنصنتهم عنيها نمعل استعلالهم للمشاعر الشيعية سائدة هناك

قيل بأن ابتداه القرامطة بناحية البحرين انطلق من نشاط رجل يعرف به يحيى بن المهدي الذي قصد القطيف، ودكر أنه رسول المهدي خرج إلى شيعته في البلاد يدعوهم إلى أمره، وكان دلك سنة ٢٨١ هـ وكان هيمن أحاده أبوسعيد الجدبي (الكامل في التاريخ، ٢٩٧٧)، والقرامطة هم هرع غير رسمي من الإسماعيلية، لم ينصاعوا كثرا للأثمة الماطمية بمصر ومع ذلك سيطروا على البحرين لأكثر من قربين

كان لتشيع في لبحرين أحد لموثق الأساسية أمام تقدم الخوارج الدين ستقروا في غُمان في أواحر القرن الاول، ورسحوا فاعدتهم هناك بسبب موقعهم الدئي عن المراكر السياسية، لكن تواجد الشيعة في البحرين حال دون تقدمهم في الجزيرة العربية.

وقد واصل أبو سعيد الحسن بن بهرام الجنابي (ت ٢٠١هـ) قيادة حركة القرامطة بقول باهوت عنه كان من حنّانة بلاة يساحل يحر فارس، وكان دقاقا فتقي عن جنّابة، فحرج إلى البحرين هاقام بها تاحرا وحعل يستمنل بعرب بها ويدعوهم إلى تحلته حتى استجاب له أهل البحرين وما والأها (معجم البلدان، ١٦٦/٢)

دارت أولى المواحهات الحدية بين الخلافة العباسية والقرامطة بمنطقة هجر في سنة ٢٨٧ هـ، وانتهت بهريمة فادحة للجيش الغباسي، إذّ لم ينج من ١٠ آلاف مقاتل إلا أمير الجيش العباس بن عمرو العنوي (البدية والنهاية، ٢٠/١١) والمامة في بغداد كانوا يتصورون بأن أبي سعيد انفق مع مرداويج على رد لدولة من العرب إلى العجم (البدية والنهاية، ٢٧٨/١١) هد في حين أن جيشه كان يقوم على عرب البحرين

بومند كان الناس في نقطيم، والتحرين، ومعتلم للناطق على النشيع كلهم، ملترمين بنظرية الامامة والمهدوية وتمكن الاسماعينية، وبعد عمل دعائي دؤوب ومستمر، من جدب سكن للنطقة إلى صموفهم وفي مثل هده الظروف، تكون القرامطة، واستنادا إلى لحماهير أصبحو قوه لا يستهان بها، إذ استطاعوا أن يهددوا جنوب العراق، وحتى لحجار رابطر تاريح بن حلدون، ١٤/٤/٤) كما أنهم سنولو على لكوفة لمدة قصيرة وتعترف المصادر بأن القدائل العرب الن الفيان العرب وكان المهرة وتعترف المحاون على العرف وكان المرامطة وداعميهم يقول الن خلدون: كان بأعمال البحرين خلق من العرب وكان المرامطة بستجدوبهم على أعدائهم وبستعبون بهم في حروبهم المرامطة بستجدوبهم على أعدائهم وبستعبون بهم في حروبهم الناريح بن حلدون، ١٩/٤ والربه كانت من أهمها و لمحب الناريح بن حلدون، ١٩/٤ والربه كانت من أهمها و لمحب الناريح بن حلدون، على إن القرامطة

خلف أبي سعيد، ابنه سليمان بن حسن أبو طاهر الجنّابي القرمطي، وقد بعده الدولة القرمطية في اليمامة والبحرين وما إن مات أبو طاهر في سنة ٢٣٢ هـ، حتى فقدت الدولة هيبتها ودهب سطوبها بعد ٤٦ سنة

قرامطة البحرين

السنة	ألعاكم
4.7-4VA	ابو سعيد الحسن بن بهرام الجنَّابي (كناوه أي)
4-1-444	ابو ها هر سليمان بن أبو سعود الحسن بن
	بهرام الحجري
TOA_777	ساربو بن أبي ملاهر السليمان الجذَّابي
471.40V	أبو القاسم سعيد بن أبي سعيد الجنابي
424-44.	أبو يعقوب يوسف بن أبي سعيد الجنّابي
#1V.#11	الحسن بن أعصم
من ۲۲۷	حكومة من ست أشخاص عرفوا باله (ساده)



النولة العيونية الشيعية (٦٤٧–٢٤٦هـ)

لا نعلم على وجه التحديد تاريخ تراجع التيار القرمطي المتطرف في التحرين، وتحرر الشبعة الإمامية اندين كانوا ثحت تصعط لقرمطي

استولى الأصفر بن أبي الحسن الثعلبي سنة ٣٩٨ هـ على القرامطة وملك الأحساء من أينيهم وادهب دولتهم، واستمرت عليته عنى البحرين لأكثر من نصب قرن

ثم لت مقاليد الأمور إلى العيونيين الشيعة المحدرين من عبد القيس من ربيمة بن معد، وقد استولوا على الأحساء سنة 273 هـ وأسسوا الدولة العيوبية, ومؤسسها هو عبد الله بن علي بن إبراهيم العبدي العيوني الذي نشأ في العيون شرقى الأحساء، وتوفي سنة ٥٢٠ هـ

وبرجع بأن أيام الدولة العيوبية هي التي شهدت طمس معالم القرامطة، وعلية التشبع الإمامي على هذه الديار بهائيا. امتدت أيام هذه الدولة وطالت حتى سنة ١٤٢ هـ، أي إنها استمرت لـ ١٧٥ سنة. وكان بطاق حكمها يمتد من الكويت الحالية حتى قبالة ما يعرف اليوم بـ قطر،

صحيح بأن العيونيين أقاموا علاقات جيدة مع المباسيين في البداية بهدف دحر القرامطة، إلا أنهم سرعان ما تتازعوا مع السلاجقة

وما يهمنا هو حضور التشيع الإمامي ثابتا راسخا بإن أعلبية أفراد المجتمع البحريش المنتمين إلى عبد القيس، وقد بقش على حميع لنقود المتنقية من الدولة العيونية عباره الا إله إلا الله، محمد رسول الله، على ولى الله؛ (انظر: تمود الدولة العيونية في بلاد لنجرين، ١٤٢-٨٥ و - ١٩٧٠) وهذه العبارة بقشها ركن الدولة البويهي على بقوده سببة ٢٣٥ هـ وما يثير العجب هو أن وجود هدم معملات هو الدليل الوحيد والنهائي على تشيع العيونيون من منظار االوثيقة التاريحية، وإن كان المهم هو الأجواء السائدة على مجتمع البحرين الذي حفل بالتشيع منذ تلك الأيام، ولم نعرف أية معارضة له،

مما لا شك هيه هأن الدولة العيوبية كانت دولة شيعية معتدلة. وتبيَّن قائمة أسماء أمرائها خلوها من أي اسم يوحى بتسس حكمها فاسم أغلى! هو الأسم الأكثر تكرارا بين أسماء حكام الدولة العيوبية وأشهر شعرائهم هو على بن لمَقْرُب العيوس (ت ٦٢٩ - ٦٢١هـ) وديوانه يكاد يكون تاريخ الأسرة العيوبية وتكثر أشعاره فج رثاء الإمام الحسين وآهل

لبيت (حول تشيع ابن المقرب النظر: فصل بن عمار العماري، اس المقرب وتاريخ الإمارة العيونية، مكتبة الثوبة، الرياص ص ١٧٢)، وهذ مدح بدر الدين لؤلؤ الشيمي، صاحب الموصل، وعددا من علماء الشيعة يقول في ديونه مشبرا الى العبدين (ديوان ابن المقرب، ٥٨٩، في القصيدة العيلية) هُمُ تصدروا بعد التبي وصبية

ولا يستوي نصرٌ لديه وحذلان

البحرين بعد الدولة العيونية

شهدت البحرين الكبرى حكم بنى عصمور بعد سقوط الدولة العيونية في سنة ٦٢٠ هـ، وقد تأسست دولتهم على يد عصمور بن راشد بن عميرة الدي كان ينتسب إلى بني عامر و ستمر حكمهم على هذه المطقة حتى سنة ٧٠٠ هـ.

وقد خلفهم أسرة تنتمي إلى جروان بن ناصر من عبد الفيس حتى أو تل لقرن لناسع، أي حوالي سنة ٨٣٠ هـ.

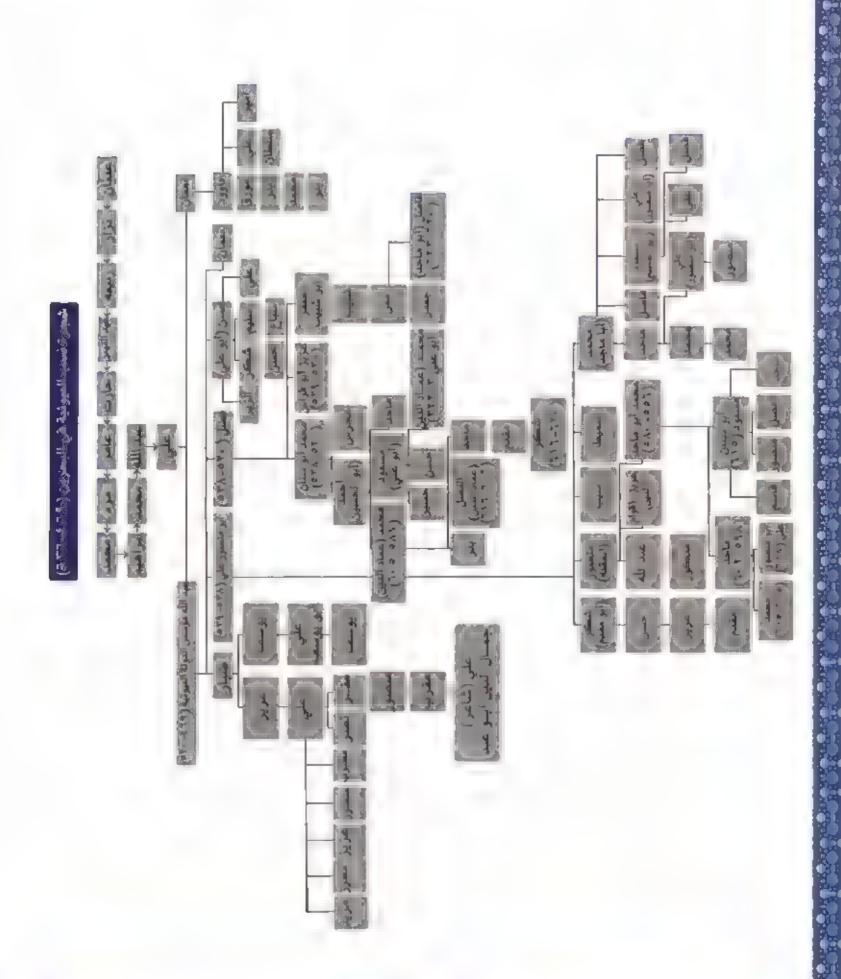
الله طهر سيمان حسين بن دمير الجبري، واسس سيلالة الحبرية لحاكمة وهو الذي شيد حامم كبيرا في الموهد، وجمل إمامة الشيخ نصر الله الطيار المعمري، بعد أن دعاه من المدينة إلى البحرين والشيخ نصر الله هذا جد آل الجعافرة في

و عبير النعص لمبيرتة، من قرى الأحساء حاميره الدولة لحبرية التي دهنت سنة ٩٦٩ هـ. وطيلة هذه المرحنة كلها، كن التشيع الامامي يتواحد بقوة الله البحرين الكبري، وبوجه حاص ﴾ الأحساء، و نقطيف، وحريزه أوال، لبحرين الحالية

يُعدُ جامع الرافعية في بالأد القديم، قرب سوق الخميس، اقدم لمناجد التاريخية لله لبحرين، بعد مسجد لحميس وعيه متقوشة بالحط التكويك بشاهد فيها أسماء امحمد، وعنى، وفاطمة، والحسن، والحسين، كذلك ترى أسماء الأتمة 🚣 كتابات جامع سوق الخميس، ويعود تاريحها إلى القرن الهجري

1

48



ابن ميثم البحرائي، العالم الشيعي البارز في القرن السابع

ابن ميثم البحرائي، العالم الشيمي البارز في القرن السابع؛ حدث تدريحيا تطور مهم في الساحة الثقافية المذهسة في القرن الخامس والسادس في طل الدولة العيوبية؛ عمنذ أواخر القرن السادس، نجد علماء بحارئة متفقهين في المراكز العلمية الشيمية الشيعية بالعراق وبعصهم بلع أعلى طرات بالعبمية الشيمية، وبات في عداد اشهر شحصيات العالم الاسلامي ومن هولاء العلماء حكمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحربي العالماء حكمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحربي العالم، ولدي مؤلمات قيمة في شرح بهم لملاعة، و لمباحث بكلامية ولدينة مؤلمات قيمة في شرح بهم لملاعة، و لمباحث بكلامية الشيعية

لا ربيع أن ابن ميثم البحرائي بعد أكثر العدماء البحارئة شهرة طبلة عفرون الاسلامية الاولى وهو ستمي بي الحبل الشبط والفاعل من عدماء البحرين في العراق ومُدنه الشبعية. إذ كانوا في تفاعل وتعامل مع الحوزات العلمية في تلك المتاطق وبعبارة أخرى، هابه ساعد على اتصال تشيع العراق بالبحرين على الاسيما في القرن السابع، ويدلُ بقاء مزاره في البحرين على كامل سبطرة التشيع في هذه المدحية على مر القرون وبر ثه المكري في البحرين والعراق، بسير في حطى المدرسة بعقهية، والكلامية، والعرفائية التي ظهرت في الحلة والبحف، وأشوت على يده والتعلم، وأشوت على يده والتعلم، وأشوت على يده والتعلم إلى طلابه

عنماء البحرين قبل العصر الصفوي

ألَ لتحرين هي .حدى مراكر الشيعة الرئيسة، ومن حمية لماطق المعالة و لموثرة في تشيع باقي المناطق علمنا ومن حيث تقديم الوجوء والشخصيات المتعلمة والمثقمة، وقصلا عن اصحاب امير لموسين وحصور لتشيع بين العبديين هاب يقم على دريح بتشيع في البحرين من حلال علمانها الشبعة الدين دُكرت اسماءهم في معتلف لمصادر وقد وردد في لحدول التالي قائمة بأسماء عدد من علماء البحرين الشيعة ما قبن العصر الصعوي، أي قبن القرل العاشر

يقول ياقوت الحموي في القرن السابع عن البحارثة؛ واهل التحرين بانقرب منهم

(أهل عمان من الخوارج) بمندهم كلهم رواقص سياثيون لا يكتمونه ولا يتحاشون وليس عندهم من يحالف هذا المدهب الا أن يكون عريبا (معجم البلدان، ١٥٠٠٤)

مزارات البحرين

أحد أشهر مرارات البحرين هو قبر صعصعة بن صوحان - صحابي الإمام علي ـ الذي نفاء المغيرة بن شعبة إلى أوال بعد أيام الإمام. ومزاره اليوم يقع في قرية العسكر.

وية منطقة أم القصم ضريع أبن ميثم البحرائي، يجاوره جامع كبير، وقرب سوق الخميس قبر الشيخ حسين بن عبد صمد، و لد لشبع البهائي و سبح حسين كال سول مصد شيخ الإسلام في هرات، وقرويل، وقد قصد البحرين في آحر حباته ومراره لمعظى محجر دليل حراعلي احتصال البحريل لعلماء من جيل كبار علماء الشيعة وفي قرية الشاحورة مرا الشيح حسين العصمور ومن لشاحور، برر لكثر من

لعنماء في العرون لقريبة وفي قرية التوبلي مرار السيد هاشم التوبلاني التحراني صاحب تفسير البرهان وهذه القبور كلها معروفة برار

التشيع حلقة وصل البحرين بإيران الصفوية

كست البحرين منصقة شيعية بكل معنى التكلمة الله من أهم مراكر التشيع قبل قرون من ظهور الصمويين في إيران, فمحتلف قرى جريرة البحرين ومناطقها، وسواحل العليج لعربية التي عرفت قديما بعنوان البحرين بما فيها الأحساما والقطيف، والحمل وغيرها، كانت كلها من المراكز الشيعية الرئيسة

ويه تبل المرحنة توجه الكثير من عبماء البحرين إلى ايران، وهذه الصلة كانت تتجعور أساسا حول فاعلية تشيع المحرين على بران الصفونة ويمكن لي تصبع القديد من علماء الشيعة له هذه المرحلة أساسا لدراسة تهدف إلى اطهار تواحد الشبعة الكثيب في هذه المدعق دن يجب لا بكتمي بعنوان اللبحرين، بل لابد من ان بهتم وبحد بعين الاعتبار عناوين مثل: الأوائي، والخطي، والستري أو الستراوي، والدحرى والشاحوري، والدراري و ببلادى و لتوسي، والمدين، و لمحرى هذا وعليت المحتى بلحق بهذه الألقاب عناوين كالمنطيعي، والأحسائي، وغيرها التي تتعلق بالمناطق الشيعية في الضافيان الجنوبي للحليج، وتقع اليوم في السعودية بدلك أن التحرين، وفقا لما قاله ياقوت، اسم جامع لبلاد على ساحل بحر الهد بين البصيرة وعمان

إحدى هذه المناطق هي قرية الغريمة الواقعة بالقرب من قرية أم الحصم، مدعن ابن ميثم البحراني (ت٢٧٠)، في ضواحي المنامة وينتسب إلى القرية بيوتات حليلة من علماء الشيعة على من القرون، ومن أبرزهم العالم الققيه السيد حسين بن حسن أحمد بن سبيمان المحرابي لعربين (ت ١٠٠١) وقد ستقر بعض أعقابه في البصرة، والبعض الأحر توجه إلى إيران، وقد عرف الله بزرك الطهراني أحد العلماء المنتسبين إلى هذه الأسرة في البصرة في مهدى البحراني (ت ١٣٢٢)

وينتمي إليها كبير علماء جنوب إيران عبد الله البلادي الدوشهري طبقات اعلام لشبعة، القرن ١١، ص ١٧٧) وبعب السلادي يحمله بمحاربة اساسا، وكان المشبول بي فرية البلاد المديم يلقبون به الطر صبعات اعلام الشبعة العرب ١٦٤ من ١٦٤، الهامش)

بعد طهور الصغويين في العقد الأول من القرن العاشر واستيلاءهم على سواحل الحبيج وترامنا مع إعلان التشيع الإمامي من الدولة الجديدة في إيران، باتت الغلية في البحرين بلشيعة كاملة، وتولى علماءها شيعة مناصب القصاء والحسبة، والحمعة ومنهم سره ريد الديل علي بل سليمال البحرائي التي كانت لها المرجعية العلمية في البحرين بعضل لاب وولده حمصر وحدته، وصلاح اصفات علام الشعة، القرن ١١، ص ١٧٩-١١٥)

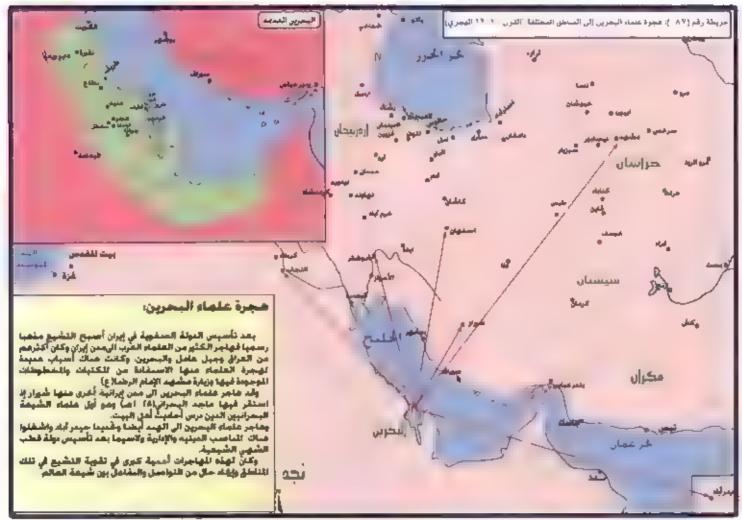
منتخب من علماء البحرين قبل العصر الصفوي

بصير البحراني راوي من جابر بن عبد الله الانصاري (القرل الأول)	أمالي الطوسني: ٥٨
بصبر بن بمنير التجر بي راوي من أبيه (الفرن الأول)	أمالي لطوسيي ٥٨، البحار ٢٨/٠٨
أبو ثبيد البحرائي راوي من الإمام الباقر	لبحار ۲/۰۷۲. ۱۲/۵۲۲
محمد بن سهل اسجراني (الفرن الثالث)	بقل الشيخ الطوسي بالخصال ١/٢٧٢ والشعائر عله أكثر من رواية تصل بالواسطة الى الإمام الصادق(ع) كما بقل عله تفسير لعياشي(البحار ٢١١/١٢)
بن الشريف أكمل البعر بي (القرن الجامس)	راو عن البصروي عن نسيد المرتصلي(م ٤٣٦ (أغيان لشيعة ٢/ ١٦))
نصير الدين راشد بن إبراهيم بن إسحاق البعرائي (م ٦٠٥)	مصنف كتاب تعريف أحوال سادة الأنام وهو يلا شرح أحوال الأثمة، وهو ايضا تلميذ السيد فصل الله الراوندي(٥٦٢)
الشيخ قوام الدين محمد بن محمد البحراني (القرن لسادس)	راو عن السيد فصل ۱۳۰۰ الراوندي(۱۳۱۵) ببخار ۱۱۰۱ (۲۱)
علي بن مقرب العيوني (المرن السابع.	شاعر وصاحب ديوان وصاحب كتاب تاريح الدولة العيوبية
محمد بن عبد الله البحرائي الشيباني(القرن السابع)	مستدرك الوسائل ٥/ ٣٩٣
كمال الدين أحمد بن علي بن سعيد بن سعاده البحرائي (م ۱۷۲)	دكر عنه منتجب الدين انه عالم ومتدين وكان في العراق أمل لأمن ٢٠/ ١١٧) وهو مصنف رسالة العم التي شرحها الحواحة بصير الدين (الذريعة: ١٥/ ٣١٥)، كما انه أستاذ علي بن سليمان البحراس
حمال لدين عني بن سليمان التحريبي	تلميد كمال الدين احمد بن علي ، واستاد ابن ميثم البحراني(١٦٦٩) ومصنف مقتاح الخير في شرح رسالة الطير(الذريعة : ٢٤/ ٤٢٥) تعليقة أمن الأمل للأصدي ٢٠٣
كمال الدين ميثم البعرائي (م ٦٩٩)	تبعيد حمال الدين على بن سليمان البحراني وهو علامة ومصنف اثار عديده من جملتها شرح بهج البلاغة، القواعد في علم الكلام ألح
عبد ۱۹۰۰ بن منفید بن ۱۸شوخ	عالم وفاصل وشاعر وصاحب ديوان في المدائح و لمر ثي(لدريعة ٤/ ٣٤٦، ٩/ ٣٨)
عخر الدين أحمد بن عبد الله بن سعيد المروف بابن المتوج لنحراني (م٢٠٨)	تلميذ هجر المحققين (٧٧١) مصنف منهاج الهداية في شرح الأحكام الخمسمائة، أستاذ بن فهد الحلي وهو صاحب الشهيد الأول ومصنف كتاب (أحمد الوسيلة الى المسائل المصيلة من القو عد)
حمد بن محمد بن عبد الله بن علي بن محمد بن سبيع لِبحرابي للعروف بالسبيعي	تلميد أحمد بن عبد الله ومصنف كتاب سديد الأفهام ، أثبه منبة ١٨٣٦ لبريمة ٢٥/ ٧٥)

يتمثل جن تفاعل البحرين مع المدن الإيرانية في الجوانب العلمية. منه تردد علماء الشيعة بين البحرين وإبران؛ والثاني التقال المكتوب من ثقافة الشيعة إلى إيران. ظما كالت البحرين من مراكر الشيعة العلمية وتاريخ تشيعها صارب من المتخصصين إلى البعرين بحثا عن القديم من تلك الكتب، الم الماء عمل شابها أن تحمل بجرء مهم من ثقاهة التشيع وتراثه المكتوب وبعيارة أحرى هال إحدى للنائج المترتبة على

هده التاريخ القديم، هي وجود العديد من كتب الشيعة في التحرين وتواحيها وتطرأ لتصاغد شدة الخركة العنبية في اير ن والحاجة إلى جمع الأصيل من كتب الشيعة، توجه عدد





دوافع قدوم البحارنة إلى إيران

هناك عده استان وزاد هجرة التجارية الى إيران في العمير الصموي، منها

الدوق لى رياره مرقد الإمام علي بن موسى الرضاء
 وأنموذجه هو محمد حسين القطيقي (تتميم أمل الأمل، ١١٧-

ارتقاء مكانة اصفهان علميا وسمعة، وحاحثهم إلى لدراسة فيها والحصول على الإحارات العلملة والروائية من كبار علماء لشيعة

" نامين حباد المنباء في صمهان بعمل توسيع الأوقاف علا عرو بأن يستنظرو مد الايادي السصاء من هبل سلاطين ابرال وعلمانها، لاسلما في الشدائد و لمحل حاصة ادلك والهم كالو يعذون رعانا الدولة للصموية سياسيا واحد كبار علماء هذه المرحلة هو عبد الرؤوف الحد حصلي (١٦ ١-١١٢٦هـ)، وله قصيدة في ديوانه يهنا فيها تبوآ الشاه سلطان حسين المرش الصموي (طبقات اعلام الشيعة، القرل ١٢، ص ٢٣٤) ولامر من الشاه سليمان الصموي، الف علي بن محمد بن عبد الله المحربي كناد لعبوان مناز السعادات في اصول الاعتقادات. ثم أمر الشاه بتعربية (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٣، من ٥٠٥)

خوارج عمان وهجرة البحارنة إلى إيران

إن الأرمات لسياسية في البحرين، لاسيم العدام الأمن الراعارات حوارج عمان من جهة، والحصور المتواصع للدولة الصفوية في هذه الناحية،من جهة أحرى كانت من الأسباب

الأحرى آتي دفعت النجارية إلى معادره موطنهم بحو إيران وقد قدم الميرزا محمد خليل المرعشي الصغوي في كتابه مجمع النواريخ (٢٠ ٤٠) شرحا مما عباد لتجارية من مصائب ومحن بسبب حوارج عمان، وكدلك عباس إقبال في كتابه بعنوان مطالعاتي درياره بحرين و جراير و سواحل الخليج (١٠٠-٩٧) (دراسات حول التحرين وحراثر لحليج وسواحله)

وإثر ممارسة هذه الضعوط من حوارج عمان، قام البحارية بالمحرة إلى إبران، أو إلى القطيف والأحساء هو لد لشيح يوسف البحراني، حمد الدرازي، كان من حملة الدين توجهوا إلى القطيف بعد حعلة الخوارج على البحرين في ٢٦ منفر إلى القطيف بعد حعلة الخوارج على البحرين إلى الآخر زين الدين المقابي بن محمد بن سليمان البحراني الذي عادر موملته بعد استيلاء الحوارج عليه (لؤلؤة البحرين، ص ٩٠)،

ستهرت صعوما الحورج في العمود الأولى من القرن الثاني عشر، وأدت إلى دمار كبير، وهروب العديد من العلماء والثاني من البحرين، منهم: ياسين بن صلاح الدين بن علي البحريني الذي تناول هذه المعادة في كبابه الروصة العلية في شرح الألفية؛ تلك المعاداة التي شبهها صاحب أنواز البدرين بهجادع كربلاء (طبعات أعلام الشيعة، القرن ١٧، من ١٨٨) بتمثل حدى اثر قدوم البحارية إلى إدران في التفال

نتمثل حدى اثر قدوم البحارية الى اير ب في النفال الكتب الشيعية من البحرين إلى أيران عقد قدّم العديد من الطلاب البحارية إلى المراكز العلمية في إيران لدارسة العلوم الدينية، وهذا يعود غالبه إلى البصف الثاني من العصر الصعوي، عندما ذاع صبيت أصمهان كمركر علمي مهم وحتى قبل هذه المرحلة، كان العديد من البحارية يأتون إلى أصفهان لحصور محالس درس علماء الشيعة العرب والاستمادة

العلمية فقد اشير لى شمس الدين معمد بن ايراهيم النجريي الدي كان من حمية طلاب السيد حسين المحتهد لكركي بالدي كان من ١٠٠١) وقد الرداد عدد هؤلاء الطلاب والعلماء فيما بعد

همي مجلس درس العلامة المجلسي كان يحضر عدد من المعاربة، منهم حسن بن بدى لمعربي (ت ١٠٩٧) الدي حصل على حاره من مجلسي لقرءة حره من اصول الكائية، و لاحاره مارالت موجودة طبعات اعلام الشيعة لقرن ١١، ص الحدل المقابي الذي ينتمي (لي أحدى البيونات لعنمية ببارزه وقد حصن عنى احرة علمية من العلامة لمجلسي (طبقات اعلام الشيعة، تقرن ١٢، من العلامة لمجلسي (طبقات اعلام الشيعة، تقرن ١٢، من

تمكن البحارنة من ارتقاء الدرجات المالية والرتب العلمية لرهيعة في صمهان، و لموا الكنب والأثار فهذا الشيح عبد الله بن نور الدين البحرائي، ألما محموعة علمية عطيمة تماثل بحار الأدوار بعدما كان طالب عبد صاحبه العلامة المحسي وتعرف محموعته د عو لم العنوم، دونها على غر ر بحار الأدوار وصاعها في قالب جديد، لكنه حدف المعارف العقلية منها وقد طبعت حراء من هد الكتاب في المعارف العقلية منها

وبيمه كان أحداد العديد من المهاجرين البحارية من علماء البحرين الدين بقوا حتى مماتهم في موطنهم، إلا أن أساعهم قدموا الى صمهان واستقروا هناك ومنهم ابنا هاشم بن سليمان الوبلي، عنسي ومحسن اللذان اقاما في اصفهان وقد رأى الأفتدي آثار أبيهما في بيتهما (طبقات أعلام الشيعة، اقرن ١٢، ص ١٥)

البحارنة في ولاية فارس

البحارنة في ولاية فارس

هضلا عن أصعهان، كانت مدن قارس من المنطق التي قصدها التحاربة و ستقرو فيها وقد لعب تواجد السيد ماجد بن هاشم البحرائي (٨٧١-١٠١٨) في عارس، ولاسيما في شيراز، دورا تكبيرا في انتقال المدرسة البحرائية إلى قارس التي كانت تحكمها يومند المدرسة العلسفية الدوانية الدشتكية و لسيد ماجد البحراني كان من صدقاء الشيخ المهاني، ومن لمؤثرين عنى شخصية عيض الكاشاني، اد حول مساره

يقول الشيخ يوسف البحرائي في لؤلؤة البحرين: إنه أول من نشر المشرب الأحباري في شيرار وبشير قا برزب الطهر بي الى عند من طلابه عند نقل هذه العبارة ومنهم: حسين البحرائي الذي سنكن في شيراز وعمر طويلا، وقد استفاد منه أيضا البنيد بعمة الله الجزائري (ت ١١١٢) (طنقات أعلام الشيعة، القرن ١١، ص ١٦١)

ومن عدة طلاب السيد ماحد في شدر، احمد بن حعمر ببحرابي الذي كان يسكن في المدينة نفسها (طبعات علام الشيمة، القرن ١١، ص ١٦٠) وقد قيد تاريخ وفاة أستاذه في محطوطة (طبقات أعلام الشيمة، القرن ١١، ص ٤٣٨). وعلماء البحرين المستقرون في موطبهم لم يكونوا بمعرل عن نظرائهم البحرنة في إيران، إذ كانوا على تواصل فكري وآدبي معهم فالمسادر تشير مثلا إلى أبي البحر جعمر بن محمد بن حسن الحطى لدي كان يربطه بو صل أدبى واسع مع السيد ماحد

البحرين (صفات علام الشيعة القرن ١١ ص ١١٣)

وفي بهنهان المصادو حد التحارية واستقروا فيها، دوصفها احدى المناطق محنية لهم ومنهم العالم الاحباري بيجريني المعروف، الشيخ عبد الله السماهيجي، الذي ولد بسماهيج ثم انتقل مع آبيه إلى قرية أصبع وكان من جملة البحارية لمهاجرين الى يرال بعد استيلاء لحوارج عليها وقد استفراق مدينة بهنهان، وكان من مروحي المكر الأحباري إطبقات أعلام الشيفة، القرن ١٢، من ١٤٤٤)

وفي شدر قام لشيح بوسف الدراري البحراني ١١٠٧ والشيح بوسف الدراري البحراني ١١٠٧ المثلث والشيح بوسف هذا فارة الأعراب، والشيح بوسف هذا فكان قد غارة الأعراب، وكائت له روح من أهالي مدينة عمنا، وابن منها باسم محمد، بات عالم حليلا و سنقر في موطن والمنه طنقات اعلام الشيعة، السرن ١٢٠ ص ٨٢٨)

البحارنة أصحاب الناصب في أصفهان وشيراز

تولى بعض البحارية مناصب حكومية في اصفهان وشمرار منهم لسيد ماحد بن السيد محمد البحرين بند ١٠٢٨) بدي كان قاضيا بشير را وكان شاعرا ينشد بالمارسية و لعربية وقد حلمه ابنه علم دعاه مندر ممالك اسمهان إلى مدينته وبدت فناك باثنيا الصدر (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١١، ص

كدلك معمد بن عبد الحسين الحسيني البحراس، قصى مدة في الهدر وكن هناك دا شان ثم تى الى صفهان وصار فيها شيخ الإسلام (سلافة العصر، ٢٤١) والشيخ صالح بن عبد الكريم بن حسن بن صالح البحرائي الكرركائي (ب ١٠٩٨) لدى ولاد الشاد سليمان منصب لقصاء في شيرار (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١١، ص ٢٨٦)

استمر تواجد البحارنة أو إستقرار أعقابهم في شيراز بمارس. وتشير المصادر إلى أبي الحسين البحريبي الله محمد، المتوطل في شيران وبها ألما تفسيراً كبيرا باسم ملك إيران كريم حان الرند (ت ١١٩٣) وتوق في السنة لمسها ودهن في مزار شام جراغ بشيراز (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص

والشيخ محمد حسين التحريبي الاصتصفاداتي (ت ١١٩٢) هو عالم أحر من التحاربة المهاجرين إلى أثر أن وكان يسكن هـ مدينة اصطفيانات تقارس أوله تعمل الآثار الفقهنة (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ١٨٧)

وقد تواحد بعص المحاربة في رامهرمر والأهوار الصداء مثل، الشيخ حسين بن رعل البحرائي الذي طاف في إيران مدة وسكن أخيرا في الأهواز ببلدة رامهرمز، ثم انتقل إلى بهبهان الدورق، وخلف آباد، وعير محاربيها واصر على ذلك ثم سافر إلى الحج وتوفي راجما، وقد انكشف له خطأ إجتهاده وتصويب القبلة القديمة في البلاد المدكورة واعترف بذلك وأشهد به صحابه عبد الوصية (طبقات اعلام الشيعة العرب ١٢، ص

والعلماء عن ذرية التحاربة المهاجرين كانوا لا يزالون من اصحاب لتمود عنهم احد قاده الثورة لتستوربة، السيد عند لله البهنهائي الذي قبل بأنه من أعقاب السيد عبد الله بن علي بن أحمد البلادي (ت ١١٦٠) (طبقات أعلام الشيعة، القرن 1. ص ٤٥٥)

هجرة البحارثة إلى حيدر آباد في الهند

لم تتحصر هجرة البحارية إلى إيران فقط، بل إن عددا منهم كان يبردد إلى الهد، ولاسيم مدينة حيدر آباد هاحمد بن سليمان بن علي البحرابي، وهو من وجهاء علماء الشيعة، كان يتواجد في الهند في النصيم الأول من القرن الثاني عشر، وألم هناك آثارا (طبقات أعلام الشيعة، القرن ١٢، ص ٢٣).

ينقل الشيخ يوسف البحرابي عن أبيه إن الشيخ جعفر البحراني والشيخ حمالح بن عبد الحكريم الحكرركاني البحرابي حرحا من البحرين لصيق المهيشة إلى بلاد شير روبقيا فيها برهة من الزمن، ثم اتفقا على أن يمضي أحدهما إلى البند، ويقيم الآخر في بلاد المجم، فأيهما أثرى أولا أعان الأحر عسار الشيخ حمر إلى البد و ستوطر حيد باد وبقي الشيخ صالح في شيراز، وصار كلاهما علماً للمباد، ومرجما في البلاد. وقد توفي الشيخ جعفر في حيدر آباد في سنة ١١٨٨ هـ، وكان القائم مقامه الشيخ أحمد بن صالح لدراري البحرابي، إلى أن افتتح تلك البلاد الشاه أورنك زيب، فأمر البخراج الأصناف منها حكل بهقدمه.

وكان الشيخ أحمد مقدم من فيها من صنف العلماء، مأمر له بألف روبية، ورجع الشيخ أحمد إلى ولاية العجم، واستوطن في بلدة حهرم من توابع شيراز، وكان على غاية من الرهد والورع والنقوى و لأمر بالعروف والنهي عن المنكر والشيخ صالح الكرركاني الذي تولى القصاء بشيرار، كان قد امتنع عن لبس خلعة القضاء من السلطان، وبعد الالتماس والنحويف من سطوته وعصنه، لنسها كما بنس العداء، على طهره (لؤلؤه التحرين، ص ٦٩ ٧١)

استمرار التشيع في البحرين

سبق وأن قلب بأن سكان لبحرين كنهم كانوا على المدهب الامامي حتى المرن الأجبر، فبالنسبة لسكان الماطق المجاورة من غير الشيعة، فإن لفظة البحرائي كانت تعني الشيعي و لبحرين بقديمة و لحديدة كانت منطقة حساسة، مُعرَّضة للصعف فافدة لقوة سياسية جدية، لكنها في القرون عير البعيدة شهدت استيلاء حكام دوي أصول سعودية وقطرية، قاموا باستيطان حموع من حصوم الشيعة ہے البحرين، وهم اليوم اقتية، إلا أن هذه الأقلية هي التي تحكم البحرين. وفضلا عبهم، استوطن في البحرين تدريجيا عدد من سكان شرق أسيد، والهدء وباكستان، وفلسطين، والأردن، وانضموا إلى سكان البحرين السنة. كذلك خلفاء آل خليفة الدين كانوا من البلوش غير الشيعة، وعدد من القبائل غير البحرانية التي كانت تعدُ قد تبيهم ﴾ حين أن سكان التحرين الأصليس هم الشيعة الدين كانوا يعملون في الزراعة، والألقاب التي حملها الشيعة عنى مر الفرون ممن بفرههم، تنسب كلها إلى قرى البحرين لقديمة وجل شيعة البعرين على المدهب الجعفري، ويقلدون مراجع التجف، وهم من أصحاب الماعلية في مدارس الشيعة المكرية بالنظر إلى حلميتهم العصية

وسنة البحرين الدين اتوا إليها كل من مكان ما، يتورعون بين اتباع المدهب المائكي، والحسلي (البحديين)، والمدهب الشاهمي ولا تتجاور سابقة اقدم علماء البحرين السبة الكثر من ١٥٠ سبة

والمثير للدهشة ما أثير من مزاعم سخيفة في أثناء الصراعات الطائفية الأخيرة في العالم الإسلامي حول انتماء شيعة القطيب، والأحساء، والمحريل إلى حدور عبر عربية، تلك المراعم اللي تحولت إلى موضوع المقالات والكنانات الدعائية لحصوم التشيع في السدال العربية هذا في حيل أل حتى استعراص موجر لتاريخ هذه الديار، سيظهر حليا حصور التشيع بيل قدامي عرب هذه المناق من بدو وحصر وهصالا على هداء فإن المنطقة كانت تحت سيطرة العرس قبل الإسلام، وكان يستكنها مزيج من العرب والعجم، واللاقت للنظر هو وكان يستكنها مزيج من العرب والعجم، واللاقت للنظر هو الفية، كان أهل البحرين القديمة على التشيع، وهم الذين لمبوا دورا كبيرا في مد نظاهة التشيع في إيران، ولاسيما في المبوا دورا كبيرا في مد نظاهة التشيع في إيران، ولاسيما في قارس إبان العصر الصفوي.

البحرين الحديثة

إن البحرين الحديثة، هي الجزيرة التي كانت تعرف سابقا باسم أوال. وقد احتلها البرتغاليون مع ساحل الحليج العربي في المقد الثالث من القرن الهجري العاشر، وفي سنة ٩٥٨ هـ استولى العثمانيون على الأحساء، وبانت انقطيما تابعة لها. لكن حضور البرتغاليين في المنطقة استمر لحوالي قرن من الرمان، إلى أن بانت الغلبة للصمويين بعد فيام الشاء عباس بدحر البرتغاليين وإخراجهم من البحرين سنة ١٠٣١ هـ وما عدا مراحل قصيرة، كانت البحرين تحت سلطة إيران، وعليها حكام وعمال من العرب المحلين في كثير من الأحبان

وقي مطلع القرن الحادي عشر، سيطر على البحرين الشيخ حبري من آل جبر، وقد كان سابقا من حكام الأحساء، ولكن ما لبث أن استعاد الصفويون سيطرتهم عليها، ومع صعف دولتهم، ثمكن العرب البوئة من حكم البحرين، إلا أن بادر شاء ثمكن من استعادتها وفي أثناء عقود من الرمن شهدت البحرين العديد من عارات حوارج عمان ألدين حكاموا يستولون عليها بين الحين والأحر، ويقومون باضطهاد الشيمة، ثم استردها نادر شاه من الخوارج ثابية سنة ١١٥٦ هـ وسلم حكمها إلى آل مذكور الذين باتوا يستقلون شيئا فشيئ وسعد مدة دارت بينهم وبن بالحليمة مواحهات التهت بعلية آل حليمة الدين باتوا يحكمون البحرين تحت اسم إيران وعلمها البحرين تدار بين سلطة إيران، والاستعمار البريطانيين وباتت البحرين تدار بين سلطة إيران، والاستعمار البريطاني، وحكم الرخيمة

مما سبق عن تاريخ شيمة البحرين، يتبين أن هذا البلد كان تحت نصرف الشيمة تماما و فيس هناك أي تقرير بشير إلى تواجد غير الشيمة في البحرين قبل ١٥٠ سنة. ومنذ قيام حكومة آل خليفة السبية بدعم البريطانيين، أقمني شيمة البحرين من الساحة السياسية، وتمحورت جل جهود الحكومة على الحد عن قدرات الشيعة وتصييق الحناق عليهم، تشير أحد التقارير إلى حدوث أول تمرد لشيعة البحرين في سنة الماه ما البحرين والهجرة نحو منطقة البرارة في قطر، ومنذ تلك الأيام وبعد دخول البريطانيين في مسرح الأحداث، ظهرت خلافات بين آل خليفة وآل ثاني لا ترال عائمة حتى اليوم ومند تحكم بريطانيا في محريات آمور مشيحات الحليج (مند ١٩٢٢)، تحولت البحرين إلى إحدى أهم مشبحات الحليج (مند ١٩٢٢)، تحولت البحرين إلى إحدى أهم مشبحات الحليج (مند ١٩٢٢)، تحولت البحرين إلى إحدى أهم

قواعد الديطانيين ثم الأميركان في المعلقة وشهدت البحرين ثورات وانتعاضات صد آل خليفة في المرحلة المتدة من ١٩٩٩ حتى ١٩٢٣، انتهت إما إلى القمع وإما إلى المساومة، وطيلة القرن المصي، اردادت أعداد المهاجرين لسنة العرب في هذه الديار، وأخدوا يلعبون دورا في التطورات السياسية، وبعضهم كان ينتمي إلى تيار إخوان المسلمين، هذا وقد قامت الحكومة البحرينية بمحاربة الشيعة تدريجيا مند مطلع الخمسينات، وحاولت أن تحول دون إقامة مراسم عاشورا، وبدلت جهود إعلامية لإلصاق تهمة الانتماء وموالاة إيران بشيعة البحرين، ونات يعمل على تأخيج بدر البراعات المدهبية والقومية وفي بعض المراحل حاولت القيادات المناصنة شيعة وسنة، تنسيق المواقف لحل بعض القضايا والحيلولة دون أن يصطاد الأعداء المواقف لحك بعض القضايا والحيلولة دون أن يصطاد الأعداء المواقف المحكر

وقع سنيمات وسبعيمات القرن الماصي، دحل شبعة البحرين أجواء العالم الحديث تدريجيا، وأدى اتصال علماء الشبعة المنظم مع العراق بدافع الإصلاح الفكري بين الشبعة، وكدنك محاربة الشبوعية، إلى تمزيز قدراتهم المكرية. وشهد المجتمع الشبعي تأسيس الحمعيات والمؤسسات التتقيمية الإسلامية، منها حمعية الترعية الإسلامية وكان حزب الدعوة في البحرين من جملة المنظمات التي تأسست تحت وقع الحركة الإسلامية في العراق، وقد اعتقل وسجن العديد من أعضاء هذا الحزب

استمر كعام الشيعة ضد الدولة، واشتدت حدته إثر الثورة الإسلامية التي أدت إلى بذل جهود من قبل الشيعة لاستعادة سلطتهم الصائعة، وقامت الحكومة المحريبية بقمع وتمذيب الفاضلين البحارنة يتهمة زائمة ألا وهي موالاة إيران وفي كانون الأول ١٩٨١، إذعت بأنها أحسطت محاولة انقلات مدعوم من إيران، لتعمل بعده على تضبيق الخناق على الشيعة التكثر من ذي قبل. هذا في حين أن نسبة الشيعة وحتى في البحرين الظروف ومع توطين العديد من سنة الدول الأحرى في البحرين وتجنيسهم، تبلغ أكثر من ٧٠ بائنة

وفي سمة ١٩٨٧ وما بعدها، كانت الحكومة التحريبية تشير إلى تواجد حزب الله في البحرين مرازاً وتكراراً، وقد اعتلقت وحاكمت العشرات من الشباب بتهمة الانتماء (ليه وبعد كل تصعيد جديد مند المناصلين الشيعة، يشهد المجتمع البحريني إعلاق مراكر الشيعة، أو سحب الجنسية وترحيل عدد من الشيعة الذين مرت عقود على تواجدهم في البحرين.

بعد الفرو المراقي للحكويت سنة ١٩٩١، أقبل الشيعة على حراك جديد على السعودية، والحكويت، والبحرين. ومع أن بعض الدول المجاورة منعت بعض الحريات، لكن الحكومة البحرينية ما زالت نتحاشى الاعتراف بحقوق الشيعة. وتجدر الإشارة إلى أن هناك تواصل ثقافية منهبي على غاية من القرب يربط بين شيعة الحكويت، والسعودية، والبحرين ههم متأثرون من الثورة الإسلامية، وحركة حزب الله اللبنانية بتوع

هذا وقد قام الشيعة باحتجاجات واسعة بالبحرين علا سنة العدم من المساعد الضعوط صدهم، واعتقال عدد من القيادات الشيعية. ورجعت مشاهد العنف مرة أحرى علا سنة ١٩٩٧، وواصلت المعرصة بصالها المتماسك ضد الحكومة بتاسيس عدد من الجمعيات. منها: حركة أحرار البحرين

الإسلامية، والجبهة الإسلامية لتحرير البحرين، وكانت كلتاهما من جملة الجمعيات التي لعبت دورا أساسيا في المواجهات والاحتجاجات الاجتماعية إبان الثمانينات والتسمينات،

وفي أيار ٢٠٠٤، نظمت لمعارضة تظاهرات صبد أحداث العراق، ومحاصرة النجف وكربلاء من قبل القوات الأميركية إلا أنها انتهت إلى اشتباكات بين المنظاهرين الشيعة وقوات الأمن الحكومية، وجرح فيها أحد رحال الدين الشيعة. ومع كل هذا الكفاح والمحاولات، لم تحرك السلطة في البحرين ساكنا إزاء مطالب المعارضة المتعلة في إصلاح الدستور وتعديله وأحد القيادات الشيعية هو الناشيط الحقوقي عبد الهادي الخواجة الذي يكافح النظام البحريني من زاوية الاعتمام بحقوق الإسبان، والمظاهرة التي نظمها مؤيدوه في البلول ونشرين الأول ٢٠٠٤، التهت إلى أعمال عنم واشتباكات مع قوات الأمن.

وطيلة كل هذه السنين وبالاعتماد على الولايات المتحدة والمملكة السعودية، تمكنت الحكومة البحريبية من مواحهة موحة الاحتجاجات الشعبية الواسعة، ولم تتراجع عن مواقعها قيد أنعلة. فالأميركيون الذين يرون بأن صعود الشيعة (لى السلطة يمثل تهديدا لهم، لم يرعبوا أبدا في العمل على تحقيق الديموقراطية في البحرين

وتنشط المعارصة في التحريل بمختلف الحماعات والتوحهات معصمها تؤيد المشاركة في العملية السياسية، وأخرى تعارضها بشدة، وبعد الشيخ عيسي أحمد قاسم، أحد أكبر القيادات الشيمية في البحرين، وعادة ما يتحد مواقف توحيهية وإرشادية تجاه جميع الأطراف والحهات، وبعمل امتلاكها لأكبر عدد من الأعضاء، تعد جمعية الوفاق الوطني الإسلامية أكبر الحمعيات السياسية في البحرين، وبرأسها حاليا المشيخ على سلمان الذي أمضى مدة في إيران، ومنفيا في للدن. وقد عاد إلى وطنه في شباط ٢٠٠١،

وجمعية العمل الإسلامي بقيادة الشيخ محمد علي المحفوظ هي من الجمعيات الأخرى البشطة في البحرين، وحل هذه الجمعيات تسعى فقط وراء الإصلاح الاجتماعي، وتعديل الدستور، وإقامة التخابات سليمة، ورفع التمييز عن الشيعة وشهدت البحرين في السبين الأخيرة توطين العديد من الأردنيين، والفلسطينيين بدعم من الحكومة لخلق نوع من التوازن بين محتلف الجماعات المدهية

شيعة الكويت

تقع الكويت في ركن الخليج الشمائي الغربي، وهي جرء من الجريرة العربية كانت تعرف قديما باسم القرين والكاظمة، وقد أسست في سنة ١٩١٢ وفي الدولة العباسية كان إقليما واحدا، وكانت الأحساء، والقطيف، والكاظمة (الكويت الحالية) أهم عدمه وسكان هذه المنطقة ، عرب يتحدرون من معتلف القبائل العربية، درلوا فيها قبل عدة قرون، وكانوا يتنقلون من وإليها بقعل تغير الأوضاع والمناخ، والعديد من هذه القبائل كانت على التشيع مند القدم، وأحرى كثيرة على النسنن

وشيعة الكويث هم إما من سكانها العرب القدامي، وإما من المهاجرين الواهدين من البلدان المحاورة والحكومة

لكويتية حكومة سنية، ومع أن أسلوبها في معاملة الشيعة قدس من الحكومة السعودية، لكنها بم تكن بتصميم قس بصبغ سبوات. وبالمعل لا ترال التصبيقات قائمة حتى اليوم وبعدما نظر إلى الثورة الاسلامية في إيران بمثابة تهديد في اثر الحملة والدعاية لاعلامية القاسمة التي بطمها المعشول والقوميول العرب برعزعت ثقة الانظمة العربية، ومنها لكويت، بإيران، ومواطبها الشيعة اكثر من دي قبل مما ادى إلى تصبعد حدة تضييق لحدق على الشيعة بعد سبة ادى إلى تصبعد حدة تضييق لحدق على الشيعة بعد سبة الاستما لدحول الصباعة

ومع دلك، لابد من القول بأن شيعة الكويت، وفي تمنيف عام، يأتون بعد شيعة لبنان من حيث التمتع بالحرية والرفاهية، مقدرية بعيرهم من الشيعة في سندان العربية الأحرى

صكان الشيعة يتعرصون للحكثير من التدابير الأمبية للحكومة قبل الدلاع حرب الحليج الثانية وغزو التكويت، يما في ذلك من اعتقالات وترحيل. وحلال الحرب، وبعد ان فست عديد من السنة المتمكنين فتصديد، بكان لشيعة هم توحيدون سين حامه الحمية الصدامية وقدمو التصحيت و شهد ، لوصهم مها دى الى بعير لاوصاع لصابح الشيعة بعد مرحلة الحرب، وأثى لهم بمريد من الحريات ومع ذلك، وما عدا حالات استثنائية، يحرم المو ملبون الشيعة من تقليد المناصب العليا والحساسة، ويستثنون عن العمل في الوطائف الحكومة

والنوم يكون الشيعة ٣٠ بالمثة من إجمالي سكان الكويت لكنهم لا يمتلكون إلا ١٠ بالمثة من مقاعد مجلس الأمة

ينسم شنعه الكويب على محموعتس لعرب و لعجم ويمكن الإشارة إلى عدد من المجموعات الشيعية المتمايرة عموما

١ الحساوية وهم عرب يتمون الى منطقة الأحساء

٣- ليحاربة: وعم عرب وفدوا من البحرين

٦- العجم وهم من أعقاب الماجرين الإيرانيين الواقدين
 الى لحدويت ويصودون لنسنة الأكثر من الشيعة

 أ- البصاروة: أو الربيرية، وهم هئة صفيرة من العرب لواهدين من حبوب العراق

والسرويت الحالية عند معلع القرن السابع عشر من منطقة المحسود، والتحليم، هي الشمالي، والمحميد والتحبي والرحسود، والتحبي والرحسود، والتحبي والراب، وبن شيبة، وجمال، وإلى البعلي، والبحارية، وجمعة، والوران، وبن شيبة، وجمال، والمعرك والمربدي وشيرين وعيرها وعيد تبله لمرحلة حالت بسنة لشيمه تندع اكثر من ٥٠ دسة من سكان الحجويت لتكن أعدادهم بدأت تتراجع تدريجيا لتحمل إلى ٤٠ بالمئة، ودلك اثر هجرد عدد سهم بن حبوب لعرق، فمن ديب الوقت قسام معرد الن الكويت بسبب الردها السبني تقدم على لعرق أسبتهم إلى ٢٥ بالمئة وبعد اكتشاف النمط، أحدث الأوصاع تتحسن على ٢٥ بالمئة وبعد اكتشاف النمط، أحدث الأوصاع المنطق المجاورة مثل العراق، وإيران، ومع هذا، كائت مكانت مكانة الكويت التجارية وحتى قبل اكتشاف النمط، ذات حادية الكويت التجارية وحتى قبل اكتشاف النمط، ذات حادية الكويت التجارية وحتى قبل اكتشاف النمط، ذات حادية

وكعيرهم من لشعة، يسع معظم شبعة الكويت مرجع النقلب هقهد، ويتورعون بين عدم بيارات وتوجهات، اهمها السار العام لتشبعة الإمامية، والشبحية الدين يطلق عليهم الحماعة الميران، ويعد مسجد الامام الصادق مركز تجمعهم والإخيارية وأكثرهم البحارية، وأهم العائلات المنتمية إلى هذه المجموعة هي: القلاف، والخياط، ومنكي جمعة، وحجي حامد، ثم لحويية، وهم يمثلون شيعة لتكويب من صول يرابية مثل أل الموسوي، وأل الدشتي، وأل اشتكنائي، وأل البهميي، وأل البهمهاني، وأل البهمهاني، وأل التهمية عشر التي هاجرت إلى الكويت في أواجر القرن التاسع عشر

والطلاب ورجال الدين الكويتيون كانوا ولا يزالون يادون أي ايران للدراسة على الحورات العلمية وهماك وكين شرعي والحكويت لمرشد لثورة الاسلامية سبيد على الحاملتي بعنوانه ولى المقيه، ومرجع تقليد

ووفقاً لآخر الإحصائيات السكانية التي بشرتها وزراة التحطيط الحجوبية سنة ٢٠٠٥، قال عدد سكال تكويت يبلغ ٢٢١٣٤٠٢ نسمة وصبق لاحصائيات مركر تدعوه الى الاسلام قال عدد عبر السلمين يبلغ قرية ٥٠٠ الف والسيمين حوالي مليون و٧٠٠ لف نسمة

ومعظم السلمان من اتباع الدهب المالكي، وبكونون رهاء ٢٠ بالمئة من إجمالي عدد المسلمين في الكويت أما الشيعة فيكونون ٣٠ بالمئة وهم حوالي ٦٠٠ ألف، منهم ٧٠ الف من أصول إيرانية.

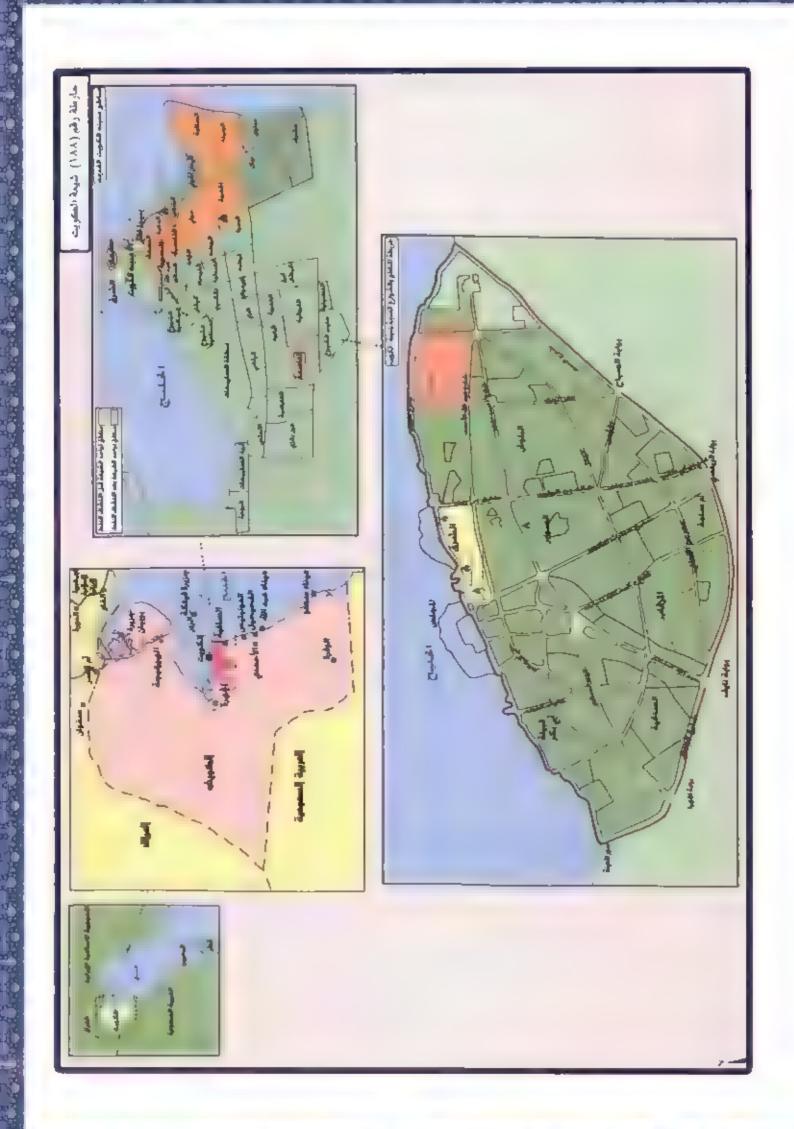
النشاط السياسي- الاجتماعي نشيعة الكويت

مد علماءُ مكويت الشيعة، المترعرعون في لبحث بشاطه اكثر عمومية مند و حر القرن السابع عشر الميلادي فمسجد الصحاف كان أول المساجد التي أعيد النشاط بيه من قبل القاضي الشيخ موسى المربدي وهو الذي كان بنولي منصب القضاء الجعمري في لمنطقة، وواصل مسيرته تحله الشيخ مجمد المريدي

والسيد مهدي القرويتي كان شعصية بارزة آخرى من عدماء سنيعة وهام بدور حساعي وسيسي مهم ك لكويب وكدلك ابنه السيد جواد القزويسي الدي دخل المعترك السياسي.

وقد استقر بالتكويت في منتصف القرن العشرين، عدد من العلماء الإيرانيين والعراقيين، مع الحفاظ على هويتهم الاصلية ومنهم السبد رس العائدس الكاشاس من ايرال، والسيد علي شير من العراق، وهو الذي كان يؤم الجماعة في المسجد المريدي بعد سنة ١٩٥٦، واستقرارهما في الكويت كان بتوصية من آية الله البروجردي وإبان مرجعيته، قام آية الله السيد محسن الحكيم بتميين السيد عباس المهري وكيلا له في الكويت

وفي السنعينات شهدت الكويت وفود عدد أكبر من العلماء ورجال الدين من البحف وإيران، منهم: الشيخ علي سكور بي في سنة ١٩٦٧ من قبل بة الله الحكيم، وبات بؤم الجماعة في مسجد النقي بالدسمة وقد أفتتح المسجد في السنة بعملها، وحصد حفل الافتتاح وقد رفيع المستوى أرسله بة الله الحكيم، ويتألف من السيد محمد باقر الحكيم، والسيد هادى الحكيم، والسيد محمد بحو



وكان قدوم الشيخ معمد مهدى الأصمي إلى الكويت نقطة تحول في النشاط السياسي لشيعة الكويت والحساوية كانوا تحت إشراف وتوحيه الميرر موسى السنيمي الحائري، وهو الذي تولى قهادة هذه المجموعة بعد وهاة الخيه الميررا حسن الحائري الأحقاقي

الحدثري الإحقاقي
مع أن شيعة الكويت يمتلكون نسبة سكائية لا بأس
بها، إلا أبهم إنعزلوا سياسها بعد عزوههم عن المشاركة في
الحركات القومية العربية التي رؤح لها حمال عبد الباصر
اكثر من غيره، ومع ذلك وبعد قدوم عددٍ من علماء العراق إلى
الكويت في حمسينات القرن الماضي، اتسع بطاق نشاطهم في

الساحة الاجتماعية، ويات حضورهم أكثر تأثيرا من دي قبل

كانت حصة الشيعة في مجلس الأمة الحكويتي لا تتجاور حمسة مقاعد في السنيبيات، والسبب كان يكمن في تقسيم الدوائر الانتخابية، ذلك أن منطقة القبلة السبية حطيت د ٥ دو ثر، لكن منطقة الشرق الشيعية ثم تحط إلا بدائرتين وهدا ما حر الشبعة تدريحيا إلى المعارصة اسباسية ومع ذلك يسمى القول بأن العلاقات كانت حسنة بين كيار تحار الشبعة والحكومة، وبفعل هجرة وتردد عدد أكبر من العلماء والسياسيس العراقيين، لاسيما المتمين إلى حرب الدعوة، وكذلك عدد من المناضلين الإيرابيين، مائت الجبهة السياسية الشبعية في الكوبت أكثر نشاط وأكثر تماسكا ولو آمهم الشبعية في الكوبت الخشير المسلماء الشبعية السياسية المسبعيات جمعية الشبعي الأعلى، لكنهم اسشوا في منتصف السبعينات جمعية الشبعي الأعلى، لكنهم اسشوا في منتصف السبعينات جمعية مماثلة بعنوان مجلس السبت لتسبيق مواقف الشبعة ونوجهانهم وسمي المجلس بالسبت نظرا لابعقاد احتماعاته في ليالى السبب

الطلقت فعاليات الشبعة الثقافية بالكويت في السبعينات، وأسعرتُ عن بشر الكثير من الكُتينات الاسلامية، وحتى الدوريات والحركة الأحرى التي ظهرت في الكويت بمعو مستقل، هي الحركة التي وضع أساسها المرجع الديني آية لله السيد محمد الشيراري، واستمرت لعدة عقود، ولا ترال، بعنوان التيار الشيراري وكان السيد محمد الشيراري قد دخل العكويت في سنة ١٩٧١ بعد أن حكم عليه بالإعدام في العراق، وأم الصلاة في مسجد الحاج عباس ميرزا حسين التراكمة في بنيد القار،

ظهرت في الكويت حركة متاثرة من نهضة الإمام الحميس، والثوره الاسلامية إنان سبعينات حتى أواحر القرن الماضي، خطت خطواتها بعقلانية وقوة فائقة، وُعملت على تعرير مكانة الشيمة باستحدام الطروف والقابليات المتاحة ونشييد مسجد شعبان في سنة التصار الثورة الإسلامية، تحوّل هذا المركز إلى موطن التجمعات المكبيرة التي كان تطالب بتطورات في الاوصاع السياسية لصالح تشيعة ومع الدلاع الحرب المراقبة الايرانية، وقمت حكومة الكويت بجانب صدام، بينما كان شيعة الكويت، ولاسيما الرحال السياسيون، يسعون وراء منع الحكومة من ذلك ولما تعرصت المكويت كانت قد راهب على الجواد الحاسر، ولم تعرف العدو من الصديق إلا بعد هوات الأوان

وبعد الحرب تبنى الشيعة والحكومة موقفا أكثر تواربا بالنسبة للأحر، وتحملت العلاقات الكويتية- الإيرانية. هذا

في حين أن الحكومة الكويتية كانت مصطرة على أثحاد خطواتها وهف للسياسات الأمبركية

واخر ما طرأ في هده الساحة، هو احتجاج الحكومة على حمّل تأبين الشهيد عماد مغنية في الكويت، واعتقال عدد من منظمي الحمل والقيادات الشيعية لمدة فصيرة

مساجد الشيعة وحسينياتهم

إن شيعة الكويت حاليا، ووفقا لبعض التقارير، لديهم ١٥ مسجدا، وعدداً من الحسيبيات، والحورات العلمية والسنة لديهم ١٣٥ مسجدا عامرا. وعادة ما يستخدم في الكويت مصطنع «الديوانية» بدل الحسيبية

وآحد أقدم مساجد الشيعة، هو مسجد الصحاف الدي يحمل تاريحا بعثد لـ ١٥٠ سنة، وقد ساه الميرر موسى الحائري الاحقاقي في منطقة الشرق بالعاصمة الكويت ومسحد شعبان الشرق كان يستقر فيه السيد عباس المهري وكيل الامام الحميني، وإمام حممة الكويت، واليوم بعد من أهم مراكر الشيعة في الكويت.

وهناك بعض الإحصائيات الأحرى التي تشير إلى وجود ٨٠٠ حسينية، وتكية، وديوانية في هذه الدولة، وعادة ما تُستحدم لإقامة الماسنات الإسلامية منها ١٢٥ حسينية كبيرة رسمية تحمل رحصة حكومية، والبقية أكثرها الديوانيات الحسينيات المنزلية وحل الحطب والمراسم في هذه الحسينيات تحرى باتلقة العربية، ما عدا حالات استثنائية باللعة العارسية.

والدبوابية في الكويت ثعني البهو المكبير الذي يستحدم الإقامة محتلف المراسم، والشبعة الذين يستعلون كل ما يذح لهم لنشر وبعظيم الشعائر الإسلامية، وطفوا الدبوابيات للاحتفالات، والمراسم، والحطب الدينية، فهي تُعدُ نقطة الطلاق تأسيس وإقامة الحسينيات في الكويت، وتحتص بعض الديوانيات بعدد من الأسر مثل؛ ديوابية السيد علي موسي التقي، وديوانية الحاج محمد شقيع آخوند، وديوانية علي السماعين حمال، وعبرها عن الديوابيات ومعظمها كانت تقع إلى مناطق المشرق، والصوابر، والقبلة، وبمرور الأيام انتقلت إلى خارج سور الحكويث القديم؛ وأقيمت في مناطق الميدان، والدعية

واليوم تتواجد الحسيبيات في أرحاء الكويت كافة ، وتقام مجالس العراء الحسيني في العشرة الأولى من المحرم في مناطق مأهولة بالسكان مثل المصورية، والدعية، والدسمة، والشرق، والرميثية وأقدم حسيبيات الكويت هي حسيبية الحمورية، وحسيبية السيد عمران والأخيرة تصرب في القدم، ويبدو أنها أسستُ في النصف الأول من القرن التاسع عشر وبداية كابت ديوانية بحي البحارنة في ساحة الشرق

وقد أسست حسينية الخزعاية في سنة ١٩١٦، ثم حسينة الرياسين في ١٩١٩، وحسينية البلوشيين في الجابرية، وحسينية السيد معمد الحسيني في السلوى، وحسينية السيد حلم في الرميثية، واحدة تلو الأحرى والأمر كذلك بالسببة لتحسينيات الخاصة بالنساء.

ثُعدُ الحسيسية الجعفرية أقدم حسينية رسمية في الكويث، فقد تأسست سنة ١٨٧٥ وعرفت بدام الحسينيات، لأنها خرجت من اعماق تاريح دولة الكونت وكان نداية نشاطها في بيت وقمي متواصع، ثم أوقعها رسميا اية الله الحاج مبررا عنى

الحاثري

وكان يردادها سدمة حكام الكويت وافراد الأسرة الحدكمة، وكانت مركزا للتجمع لاثنات هلال شهر رمصان المبارك وهلال عيد القطر السعيد، وهذا ما جيل عليه أهل لكويت من التالف والمحبة والوحدة الوطلية مع بيد الطائمية التي لم يكن لها مكان العلماء يحتمعون مع الحكام والمسؤولين بعيد عن الحساسية والمرقة

شيمة الإمارات المربية التحدة

عند ثلاقي الخليج ببحر عمان، يتقدم جزء من ثربة الجريرة المربية في البحر، وهو أشبه بشبه جريرة على شكل مثلث واليوم يعرف باسم الإمار ت العربية لمتحدة ويصل راس هذا المثلث على مصيق هرمز شمالا، أما قاعه فيحادي الجزيرة العربية

تأتي تسمية الإمارات نسبة إلى الإمارات السبع التي كورت اتحادا فيما بينها، وهي التي سميت بالإمارات المتصالحة في القرن الناسع عشر بعد المصالحة مع الدولة لبريطانية، صاحبة المراز الأول فيها الدات وأكبر لامارات مساحة هي إمارة أبوظبي، العاصمة السياسية للدولة أما إمارة دبي فهي لعاصمة الاقتصادية، وتاتي بعد ابوظبي من حيث الاهمية

و لإعارات الحمس الأحرى، هي إماره لشارقة، واماره عجمان، وإمارة أم القيوين، وإمارة رأس الحيمة، وإمارة الصحيرة وتتمتع كل إمارة بحكومة معلية لها قوانينها المحددة الحاصة بها، أما التكلمة الأولى في السياسة الدولية والعلاقات الخارجية، والدفاع، فهي للحكومة الاتحادية في أبيطبي ومؤسس دولة الإمارات العربية المتحدة بشكلها الحالي بعد الاستملال من بريطانيا سنة ١٩٧١، هما الشيح رائد بن سلطان لنهيان، والشيح رائد الله مكتوم

وأكثر من ٨٠ بالمئة من سكان دولة الإمارات العربية المتحدة هم من المهاجرين الواعدين من ايران، والهند، وباكستان وفلسطين، وباقي الدول. أما العربيين، فهم يكونون حوالي ٦ بالمئة من إجمالي السكان

و لأسلام هو الديانة الرسمية للبولة، ويتواحد فيها ايصا اعداد من المسيحيين، والهندوسيين، وغالبية المسلمين هم من اتباع المدهب المالكي، مع تواحد اعداد عن الالاصبية، والوهابيس أما نشيعة فهم أقلية تقدر نسبتهم بحو ٢٠ باسة من إجمالي سكان الدولة. في حين أن بعض المصادر تقول بأن هذه النسبة لا تتجاوز ١٥ بالمئة، ومعظم الشيعة هم من الواهدين لإيرابيين الدين تضاعفت أعدادهم في السنين الأخيرة تضاعفا حاداً، وعالبية الشيعة العرب هم من البحارية الدين جاءوا من شرق الجزيرة العربية، مثل: البحرين، والأحساء، والقطيف

ويتركز الشيعة في إمارة دبي، والشارقة، وأبوطبي، ولهم وحود محدود في نقية الأمارات الأحرى ومقاربة نشيعة الكويب، والتحريب، ليس لديهم هي أو محلة خاصة، بل بتورعول في محتنف الأحياء وعادة ما يمكن رصد حصور الشيعة المكثف بمدينة دبي في يوم عاشور ، نظرا تحلوها من لمارة والعابرين

يعلب على المحتمع الشيعي في الأمارات مدهب الأمامية، وتتنوع أصولهم الأثنية- القومية لي عرب، وهم البحارية،

وايراسين و العجم، وأمرزهم الملاريون والأشكانيون، وحكراشية منطقة فارس. فبعد الثورة الإسلامية، أقام أكثر من نصف مليون إيرائي في دولة الإمارات، وغالبيتهم يتواجدون في دبي؛ والهنود، ومنهم عدد من أتباع طائفة البهرة التي تقتسب إلى المدهب الاسماعيلي تدمم الأفلية الشيعية بالاردهار الاقتصادي فمعظم افرادها بعمل في قطاع التجارة و الأعمال الحرة

يتمنع الشيعة بالحرية في ممارسة شعائرهم الديبية، ومثل باقي المواطنين، لا يوجد لهم أحراب أو جمعيات سياسية، إذ لا يسمح القانون في دولة الإمارات بتاسيس الأحزاب أو القامة التحمعات السياسية وبسبب دورهم لمصني في قطاع لاقتصاد بعدون اقلية عاملة في لامارات بعربية المتحد، ولهم عيها مجلس الأوقاف الجعفرية الخيرية، لكن منهاج الدراسات لإسلامية المتبع في لمدارس الحكومية بدرس المدهب لسبي عقط، وللوهابية بفود ملحوظ في هده الدولة

ومن ادرر المساجد والماتم الشيعية في دني، مسجد الامام علي، الذي يعد أقدم مساجدهم في الإمارة، وبالقرب منه يقع ماتم الحاجى دصر، بدي أقدم في أواجر القرن الناسع عشر، ومأتم الكر شية وكذلك حسيبية اللارية

ما في المصمة بوطني، فلهم مسجد لرسول الأعظم، ومأتم البحارثة الكيير وفي الشارقة بوجد لم مسجد كبير اسمه الزهراء، التي تعد من أقدم الحسينيات في الدولة برمتها.

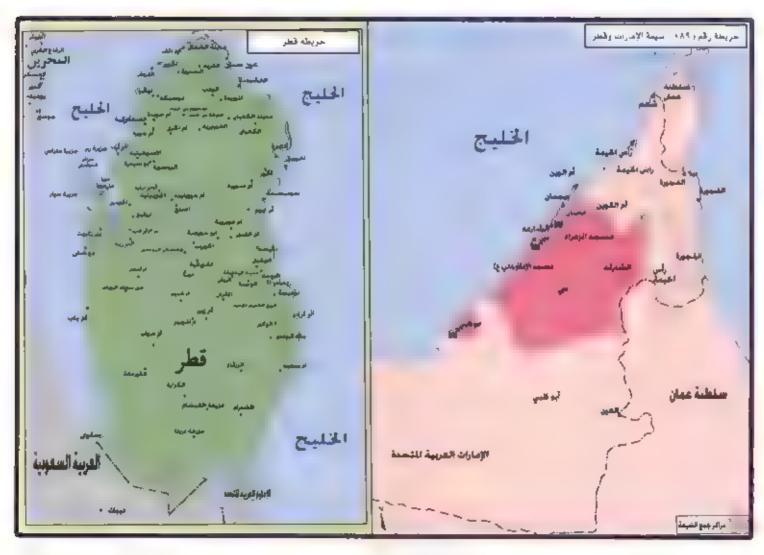
واقيم في دبي سنة ١٩٨٤، مسجد باسم مسجد الإمام الحسين من قبل منظمة الهلال الأحمر الإيراني، وبمتابعة ممثل فائد الثور، بداك وهو اليوم وبحاب المركز الثقاف التابع له، يعدّ أهم مراكز نشاط الشيعة الثقافي ويستقر فيه حاليا معثل مرشد الثورة حجة الإسلام شاهجراغي منذ سنة ١٩٩٩.

ومن جملة نشاطاته الثقافية انتشار دورية النسيم، لليافعين من الشيعة الايرابيس المهمين في دولة الامارات وبضم المسجد محكنية تحوي ما يقارب ١٠ آلاف مجلد، ومن الشطته الأحرى يمكن الإشارة إلى إقامة شعائر صلاة الجمعة بحطبتين باللغة العربية واللغة المارسية، وتنظيم جلسات تلاوة القرآن، وقراءة دعاء كمين ودعاء البدبة، واحياء الماسسات الاسلامية وفي هذا المسجد يعتنق الإسلام سنويا ما بين ٢٠ إلى ٤٠ شخصا

ومساجد الشيعة لا تتلقى أي تمويل أو مساعدة من الحكومة، فالشيعة هم الدين يمولون ويدهمون تكاليف مساجدهم وحسيتياتهم، هذا في حان أنها تقوم بتمويل مساجد أهل السنة مباشرة وتشارك في بناءها

شيعة قطر

تقع شبه جريرة قطر في ساحل الخليج الجنوبي كجسر يربط لشرق بالعرب، وانشمال بالحبوب وهذا الموقع لجعرافيه جعلها تثبوا أهمية استراتيجية منذ أقدم الأيام، وباكتشاف لنقط فيها سنة ١٩٤٩، دخلب قطر مرحنة حديدة سياسيا، واحتماعنا، واقتصادنا فهي البوم من عنى دول العالم بقصل دخائرها النقطية، وحقولها لعاربة، وتحتل المرتبة الثالثة بين دول العالم من حيث احتياطي العاز الطبيعي



كانت شبه جريرة قطر إحدى القواعد الإيرابية في العصر الساساني، وسرعان ما رافقت ركب الإسلام بعد ظهوره في الجزيرة العربية، ثم وقد إليها حكام من المدينة المنورة وحتى الاستيلاء العثماني عليها في سنة ١٦٦١، كانت قطر ترصح لحكم إيران ثم شهدت السيطرة البريطانية بعد أن استعل البريطانيو وعرب السطقة المتحدة، وهي اليوم وفي سنة ١٩٧١، استقلت قطر عن المملكة المتحدة، وهي اليوم نصم كر لقواعد العسكرية بلولايات المتحدة في الملقة

ولعة قطر الرسمية هي أعربية، وينتشر هيها لعات حرى مثل الإنجبيرية، والفارسية، والأردية وعاصمتها مدينة الدوحة، وهي مركزها الدلي والتجاري، ومن أهم مدنها الخور، ومسيميد، ودحال، وردارة

وكعيرها من بلدان الحبيج تُعدُ قطر من سول المستقبلة للمهاجرين، إلا أن النسبة المرتفعة جدا لتدفق المهاجرين اليه، حفق أكبر البدان المستقبلة للمهاجرين بالنسبة الى عدد شُكَانها، بنسبة ٧٨ بالمئة فهي اليوم تضم العديد من المصريبين والمسلمينيين والايرابين بمعتلف قومياتهم، والسوش والمكر ببين، والناكستانيين والمود والأهابيين، والسربالانكيين، والتاسبين، والمبينين، وكشر من العربيين

ويبلغ عدد الإيرائيين المتو جدين في قطر ٢٥ ألف شحص، ويعمل معظمهم في قطع التجارة، ونسبة النحار اللاريي كثر من غيرهم.

وجل سكان قطر يدينون بالإسلام بنسبة ١٨ يالمة. وأكثرهم من أهل السنة، وأقلنة من الشبعة الأمامية وتنواحد قليات من المستحدين، والهدوس

بقوم نظام الحكم في قطر على أساس الإمارة الوراثية الدستورية، وقد حكمها آل ثاني منذ القرل التاسع عشر ومؤسسها هو الثبيخ قاسم آل ثاني، وأميرها الحالي هو الشيح حمد بن حليمة ل ثاني ولا يوجد هيها أية أحراب، إذ يمنع الدستور العطري تأسيس الأحرب ولنشاط الحرب

شهدت قصر اتساع بتشار التشيع في العقود الأحيره سبب هجره النجارية، و لابر بيان والنبيديان بيها ولما كانب الأسرة لحاكمة سبية متأثرة من الوهابية، انتشرت النرعة الوهابية في قطر بعد صعود آل ثاني إلى كرسي الحكم، وعررتها لعلاقات لقديمة بين لسعودية وقطر وبمود المدهب الجبطي في هذه المنطقة إلا أنها أخدت تتحسر وتحبو بعد نشوب الخلاف بين الدولتين منذ سنة ١٩٩٢، ومع ذلك، يمكن لمس تأثير عمق البرعة الوهابية في قطر الاسيمافي شؤول الأوهاف وبمعل هتمام أمير السلاد بحرية الاعلام والصحافة ومع تأسيس قناه الحريرة بمصائبة، وله ظل الخلافات الحدودية مع الملكة العربية استعودية، شهدت فطرافي أستوات الأحبرة طهور نوحه أكثر أعتدالًا بين شُكَانَها السنة. والدور الأكبر ﴿ هٰذِهُ التوجه، يصطلع به الإحوانيون، ويعمل القنسطيتيون، وقصلا عن دلك شمعي قصر لسوا مكانة وثقل ثقابك في لمنطقة كدولة عربية رائدة، مما يحتم عليها نوعا من إعادة النظر لِمُ الفَكرِ المُذَهِينِ، وبيدُ التعميباتِ: وهذا ما قامتِ به قطر وحققته. عما أدى إلى تراجع نموذ الوهابية، وتزايد الحريات المكرية في السب

ويتحدر الشيعة في قطر من أصل عربي، وهم البحارية وبحانبهم لعجم من صول ايرانية ولا يكون الشبعه اعتبة

هِ اي منصقة سكنية. إلا أنهم يكثرون في مناطق الهلال، - تيمور الذي حكم عمان منذ سنة ١٩٢٨ حتى ١٩٧٠. والمطار ولروصة ولدفية

> تصل نسبة الشبعة إلى ١٧ حتى ٢٠ بالمئة من مجموع السكان المسلمين في قطر، ويمثلهم في مجلس الشورى الحاج حیدر سلیمان حیدر و حیاد بهتمو بتمثیل که مستوی باید الوزير، مثل عبد الله حسين صلات.

ومع أن لشيعة لا يتمتعون بدور سياسي كسر، الا لسوق المطري يشهد بفودهم ودورهم لمعال فدولة قصر منعت المزيد من حرية العمل والمتسع في قطاع الاقتصاد

وشيمة قطر يتبعون المرجعية، ويمارسون شعائرهم واحتفالاتهم الدينية بحرية في لمساحد والحسينيات وعاملها وكانوا تختكمون في قصبايا الأجوال تشخصية أبي بحاكم الشرعية، وفي عام ٢٠٠٥ أنشئ لهم ضمن هذه المحاكم شعبة للمدهب الجعفري، تتُثُ بقضايا الزواج والطلاق والميراث

ومن أبرر مساحب لشيعة ومر كرهم ه قطر المسجد وحسينة النجارية ومسحد ومركز لأمام بصادق ومن كبر حسيباتهم، حسيبة لرسول لأعظم بالدوحة ومن مراكز الشيمة الأخرى في قطر بمكن الإشارة إلى كل س مسجد وحسينية اللارية، وحسينية الكراشية. ومسجد وحسينية لصفار، ومسجد بكشيشة وحسينة الجهرمية، وحسينية الباكستانية، وحسينية البنزمية. ويعود تاريخ مسجد وحسيتية اللارية إلى ٤٥ سبة

ومحموح مساحد الشيعة وحسيبياتهم تسع ٣٢ مسحدا وحسينية تفام فيها محتلف لمناسبات لأسلامية وهناك عدد من لحسيبيات لمحصصة للنساء كدلك يميم لشيعة شعابر صلاة الحمعة وكشرا ما تتماش الشطة مساحد الشيعة وحسينياتهم بأفران نسبت النائر من الثقافة الأفرانية

تربو قطر إلى أن تتحول إلى مركر للتقريب بين المداهب الإسلامية، ومع أنها تواجه في هذا الشأن بعض المعارضات والتطرفات من عدد من علماء السلة، إلا أنها احتصب عدء مؤتمرات علم هذا المحال،

وتشرف وزارد الأوقاف لقطرية على حميع الأسبطة الدبيبة المتعلقة بأهل السنة، وليس هناك مجال لنشاط الجمعيات غير الحكومية، ومن خلال ممثل الشيمة علا محلس الشوري، تشرف الحكومة عنى نشاط لشيعة المدهني ولأ تقوم بحكومه بابلة أنشطة تبشيرية رسمية بحص لمداهب الاسلامية

التشيع في سلطنة عمان

تقع سلطية عمال في اقصي حيوب شرق الحريرة الفريلة، وتشمل منطقة واسمة غير منعصنة، وجرءا صعيرا متمصالا للة شمالها العربي، وتبلع الساحة الإجمالية للسلطنة نحو ٥٠١ ٣-كمُّ. ويبلغ عدد سكانها حوالي ثلاثة ملايين تسمة

عاصمة لسلطنة هي مدينة مسمط بني تعد من حمل المدن الساحلية في العالم، وقد أطلق عليها الإغريق عنوان الميناء بحمى، ويختطها سور عنبق ونسبت موقعها لاستراتيجي ولأسبِما في لسنو ت ٥٠٠ الماطنية، تمثعت بأهمية سياسية-اقتصادية فالقة

بحكم سنطبة عمال لسلطان فأتوس بن سميد مند سيه ١٩٧٠ وقد اعتلى العرش بعد بقلات طاح قمه بوالده سعيد بن

ويشارك لله السنطة التشريعية «محلس بدولة» مند سبة

لستشف من وجود أسماء إيرانية مثل قانوس، وتيمور في سلطية عمال، بال ثفاقة هذا البلد اكثر قرية بايرال من

ثعد سنصنة عمان دولة عننة بمحتمع عشابري يسبر بحو تنظور فستكانه هم بناء انقيابل العربية التي سلع بحو 🐣

و يكلمة العلب في سنصبة عمل بلمدهب الأناصي مند سالم الأيام، فيسبب بعدها عن مراكز السلطة الأموية والعباسية ادبهاما حافظت عمال على هذا لمدهب ويوجحنا ياقوت عليه في القرن السابع، إد يقول بأن أكثر أهلها في يامنا خوارج إياضية ليس بها من غير هذا المدهب إلا طاريء عريب وعنوان الخوارج غير محبد لهم، بل يرغبون ـ ان يسمو بـ «الاباصية» فقعل وسلطنة عمان هي الدولة الاباصية الوحيد، لياة العالم،

يتولى الإمامة المذهبية في الدولة حاليا، إمام يختاره السلطان فالنوس، ولكمن قدريها بقوم الحكومة بدعم المدهب لأباضي وبرويحه وفي الوقب نفسه تتمير السلطنة نبوع من الحرية الدينية لأبناء الطوائف الأخرى، قلما نجد مثلها علم باقى بلدان الساحل الجنوبي لتحليج وفضلا عن دلك، قليلا ما يؤخذ الانتماء الطائمي بنظر الاعتبار عند توريع الباصب والمسوونيات الا يسعى لتوزيعها بالأعتماد على منبا الحدارة ولكماءة مهما احتلمت المقائد ولمسالك ويدور الاتحام العام نسياسة السلطبة حول الحبنولة دون بشوت الحلاهات والصراغات المدهبية في الساحة الاجتماعية والسياسية للبلد وبعدد لثفافة لدبنية المائمة الإسلطنة عمال متاثر من حركه تواهد وتردد الهاجرين والسافرين من البلدان المجاورة، ولأسيما الهندوس الدين تركوا عدة آثار في السلطنة على مر القرون وتمند هدم نشافة حنى ولانة خصرموت اليمنية

وللشيمة في مسمط مسجد كبير وحميل باسم مسجد الامام على، تقام فيه شعائر صلاة الجمعة، والماسيات الاسلامية لاحرى

مع أن الوجود الشيعى في سلطنة عمان ذو تاريخ طويل، لا به لم تحص باهتمام لمورجين ويكثر تواجد لشبعه لله اللدن لساحلية ولمن للعار لعماليين وسالليتهم يسكلون في منطقة بناطبة المساد من بواه حثى مستعل

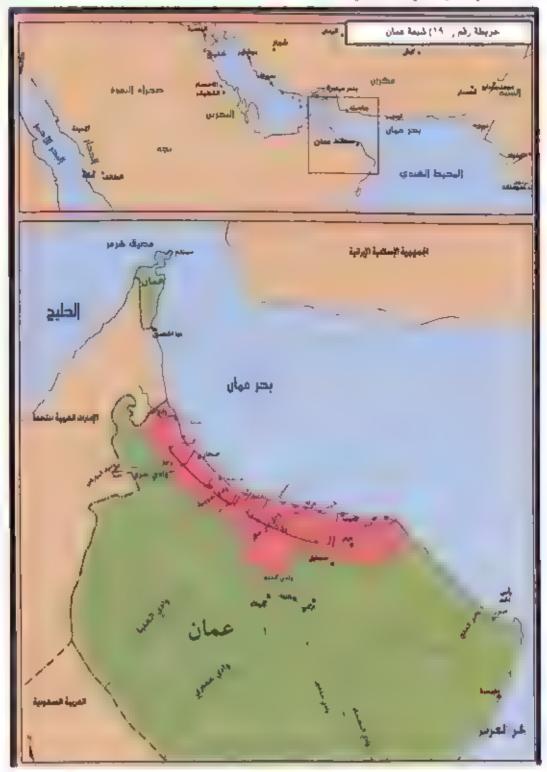
تنمسم الشيعة في عمال على بالأث جماعات كبيره وهي ١- أنونية تسلم هذذ تحماعة تتعددها الكبير وهم من أثري طبقات المجتمع العماني، ويتولون كثيرا من المناصب الحكومية، ويسيطرون على جزء مهم من أسواق مسقط وعمان. يرى البعض أنهم عمانيون ترجوا إلى البند على إثر صدامهم مع سائر المداهب الأخرى، ويمد أن أهاموا مدة طويلة في الهند عادوا إلى عمان مرة ثابية ويرجع النفص أصل وتسب للوتية في عمان بي هجره الشبعة من حسر باد بالهند مع سابر لهبود لأخرين لجائته لأستعجار بتربطاني ويوضيع لمالي الدي تتميز به هذه الجماعة هيأ لهم نفودا كبيرا اله لبلدا وتكونت منهم طبقة مثقفة عاعلة وعصلا عن عنوان للواسة، تصلق عنيهم نصم الحيدردديس، ولحوحة وهم

يسكنون المطقة منذ بضمة أجيال. ومعظمهم يتواجدون في ب مآتم الشيعة مدينة مطرح الذي تحمل بوابتها تاريخ ١٠٥٥/١٦٤٥ هـ. ولديهم مسجد يطل على الساحل

> ٧- البحارنة: إن ظلم وجور السلاماين والمكام في مناطق الأحساء، والقطيف، وجنوب إيران، وكذلك الدافع الاقتصادي، أدى إلى اصطرار الشيعة ﴿ البحرينِ، وأطرافها ، والأن الملكة المربية السمودية، إلى الهجرة بحو المناطق الجنوبية. ومن أهم الأمامكن التي استوعبت عددا كبيرا من هؤلاء المهاجرين، هي سواحل قطر، والإمارات، وسواحل الباطنة في عمان كدلك هاجرت جموع شيفية من البحرين إلى عمان إثر تعرص موطنهم لحملات حكام عمان قبل ثلاثة قرون، ومع أن البحارنة يمثلون أقل الجماعات الشيفية في عمان عدداء ولكنهم نظرا لشهرة تحارتهم، يتمتمون بمكانة طيبة مثل الشيمة اللواتية وأول سمير لعمان ﴾ الولايات المتحدة كان من الشيعة البحارثة، وهو أحمد بن نفعان الكفيني الذي سمي بيته البني سنة ١٨٦١،

٣- المحم: وهم مجموعة من الشيعة وفدوا من إيران إلى هذه البلاد، ويطلق على هؤلاء الأفراد - بصفة عامة-العجم، وشرجع حدورهم إلى أصول إيراتية ومعظم الشيعة الذين يقيمون في عمان هم من اللار، وبندر عباس، ورودون، وبعضهم من منطقة النبوش ويعيش الشيعة المحم في عمان هِ مسقط عاصمة البلاد، ومطرح وصوحيها، وهِ الباطبة، وقلين منهم يعيش الد مسندم ومدينة صور السنحنية والشيعة المجم لهم الآن مساحدهم الحاصة بهم والمؤسسات لخيرية مثل صناديق القرص الحسنة، ومساعدة الأيتام، وأبناء السبيل وإدارة الأوقاف الجممرية، وقد أصبحوا الأن أحد أهم قبائل الشيعة في عمان ومنهم مسؤولون يتولون الماصب الحكومية.

مم أن عدد الشيعة على عمان ليس بكثير، إلا أنهم يأتون على رأس البرم الاقتصادي في هدم البلاد، فكثير منهم بمثلك مشروعات صناعية وتحارية واقتصادية كبيرة، ويساهم لشيعة



ه حكثير من المشروعات القومية العملاقة، وبعد اختيار ورير التحارة و تصناعة من الشبعة دليلاً على أهمية دورهم في اقتصاد البلاد

يُعدُ الشيعة من القوى المدعلة و المؤثرة في المحتمع العمائي، ويتمتع زعماء المجتمع الشيعي بنفوذ كبير في سوق العمل والاقتصاد والعمناعة، وبسبب إستقرارهم في شريط الباطئة الساحلي البالع طوئه 20 كنم، يتواجد الشيعة في 20 مدينة، والعديد من القرى، ومنها مدن مسقط ومطرح، والحوص، وبركاء والصععة، والسويق، والحبورة، وصعم ولوى، ومستدم

وعموم فإن الحكومة في سلطنة عمان لم تمنع الحرية لدهبية للشيعة فقط وفق سبدا التسامح الديني والمدهبي بل إنها ستحت لنمسيحيين، والهندوس، وابدء نافي الطونف يحرية ممارسة الشعائر الدينية، وبناء اماكن ودور العبادة

والشيعة في عمال مثقفون حريصون على المشاركة في شؤون المجتمع كاهة ، ومع أنهم لا يتجاوزن ١٠٠ الم سمة ، لا أن العديد منهم متعلمون ودارسون وتسود علاقات بود و لاحاء بين لشيعة وبين باقي المدهب الأحرى والكل يعبش في سلام وامان وحرية ولو أن الإناصية لم يكونوا يحملون وجهة نظر إيجابية تجاه أهل اثبيت، إلا أنهم اليوم ومع رفص تلك الأراء، بحاولون تحاد موقف و فكار بناءه وعير سلبة إراء أهل البيت مما جمل الشعراء الإباصيين، يبادرون إلى نظم قصائد في مديح آل البيت والثناء عليهم كمالك بات الإناصية يسمون الناءهم باسماء اثمة الشبعة وهذا ما مهد للمريد من التألف واثونام بينهم وبين الشبعة

وطبلة العقود الماضية قبل الثورة الإسلامية في ابران وبعدها، دائما ما كن يسكن علماء من إبران أو التحريب في سبطنة غمال لاداره شؤول نشبعة المدهنية وتلبية حاجاتهم والمحارة العماني شهاب لدين حمد بن ماحد، هو من لشيعة العمانيين ولديه عدا اثار حول بتحاره ولهذا التحاره لشيعي بعماني عدة اشعار يدور موضوعها حول فصائل الأمام عني، منها منظومة الشدها في سبة ١٦٦/١٤٦٧ هـ بمدينة جلمار العمائية، وائتهى منها في يوم الغدير، وقد جاء فيها:

تمت بشهر الحج في جلفار أوطان أشد البحر في الأقطار دوم القدير ابرك الأيام د حص بالاحسان والصيام

و حد اقدم عقهاء الشيعة، هو ابن آبي عقيل العمائي الذي كان يعيش في القرن درائم وقد عاصر الكنيني (ب ٢٢٩هـ) هو وأحد المقهاء القدامي الآخرين، المعروف بابن جبيد

التشيع في اليمن التشيع الزيدي

يُعرف تشيّع اليمن، بالتشيع الزيدي، ومع أننا تحدثنا بعض الشيء حول الفرقة الريدية في المباحث التمهيدية، إلا أننا سنستهل هنا ثانية بحث التشيّع الريدي بتمديم شرح عن هذه المرقة الشيعية، وسنتجاوزه حثيث

بجانب المدهب الإمامي، والإسماعيلي، يُعدُ المدهب الريدي أحد هروع التشيع الثلاثة الرئيسة. والغالب على هذا الفرع هو

عدم الاعتقاد بالنص الحلي أو الحديث المسريح على إمامة على بن أبي طالب، بل إنه يدهب إلى أن الإمام على وبالركول الى صماته لسامية، عُذَ صالحا بلامامة من رسول الله صلوات أله عليه ومما لا شك فيه فإن هذا الاعتقاد لا يصدق على جميع الزيدية، بل إنه هو الأكثر انتشارا وعلبة بينهم، وقد خلق توجه الريدية العام بحو تجب نقد الشيخين نقدا صريحا، هذا التصور بآنهم أكثر الفرق الشيعية قرابة من أهل السنة

يمتسب توجه الريدية مدهبية إلى ريد بن علي بن الحسين (١٣-٨٠)، وهو الذي ثارية الكوفة على الأمويس واستشهد ويه ثنا، ثورته عندما سال عن رأيه حول الشيخين، ولأن يكسب ود الكوفيين، دعا زيد لهما بالرحمة وقال بأنه لم يسمع أحدا من أهل بيته يتبرأ منهما، ولا يقول فيهما إلا خيرا دلك أن غالبية أهل الكوفة كانوا يُحسنون الظن بهما ففارقه أنبعه من الإمامية. ومن تبقى، وأصل النرعة الريدية في إطر تلك الأر، والأفكار الأحرى التي طهرت شيئا فشيئا و لامامة تلك الأر، والأفكار الأحرى التي طهرت شيئا فشيئا و لامامة لقائم بالسيف عن العلوبين وهدا ما حلق ثوعا من التعدد بين لقائم النبية في مختلف النقاط، ومهد لكثير من الحركات والثورات المتنالية في حين أن الإمامية تعتقد بالنص الجلي أولا، وبإمامة الأثمة الاثني عشر ثانيا، والصبر دون القيام كأحد شروط الامامة ثائث

الزيدية بعد زيد بن علي

تمدد الريديون بعد استشهاد ريد إلى سنة تبار ب سياسية -مدميية في مختلف الماطق، وهي

ا : تيار النفس الركية وأخيه إبراهيم اللذان ثارا في المدينة والبصرة في ١٤٥- ١٤٥هـ وعدد آخر من الثوار العنويين في العراق وإيران كانوا امتدد لهذا التيار، ومنهم شهيد فغ، العسين بن علي الثائر في سنة ١٦٩ هـ. لم يأت التاريخ بأية مندئ عماندية صريحة لهد لتيار، وبمكن القول عموما بأن قيداته كانوا بتنون شنة حدهم الامام علي، ويعتقدون بامامة الحديدة

ب تدار الربدية في شمال بران، والدي الطلق بقيام الحسن بن ربد في ٢٥١ ٢٥٠هـ)، وظهرت حوله العديد من الحركات الثورية الأخرى التي انتهت إلى تأسيس الدولة الريدية في طبرستان، وهذا التيار كان يمتلك بعض النتج المكري والفقهي الذي يعود القسم الأكبر منه إلى ناصر الأطروش وقد دكر ابن النديم عائمة باثاره وكان تفسيره موضع الثفاع عدد من الزيديين في المراحل اللاحقة

لم يكن المجتمع الزيدي في طبرستان ذا حراك فكري يُذكر في القرون التائية وإن كانت هناك بعض المؤلمات مثل؛ تصنير ناصر آني الفتح الدينمي و لريدية الدينميون دائما ما كانو، بنتمعون باثار ريدية بعراق واليمن وحتى لقرن الحادي عشر لهجري كانت هذه لحماعة نتو حد في نعص مناطق طبرستان ولا تزال قبور بعمن المتهم مثل؛ المؤيد بالله الهاروئي، وناصر الأطروش قائمة حتى الهوم،

ح ريدية اليمن الدين بطنق بشاطهم مند بقرن الهجري الثالث، واستسوا دولة في موطنهم وكانت هناك علاقة قريبة تربط زيدية طبرستان بزيدية اليمن د الأدارسة في إفريقية

ه شرف، مكة والمدينة المنورة وهم لدين لرخعو بين المذهب الريدي والإمامي، فلم يعرفوا الاستقرار المدهبي لكونهم كانوا تحت سلطة الدول الكبرى

ز: الريدية في العراق؛ وهم الدين غلب عليهم التوجه الثقافية، دون السياسي، وألغوا عدة كتب حديثية وأمائي. وقد بدأت هذه الحركة من الكوفة أكثر من غيرها، واستمرت الاحقافية بغياد بنحو محدود. وقصلاً عن العراق، كان العديد من البيدية يتو حدول في مناطق احرى مثل حرسان، والري وقد تدويوا مبادئ عميدتهم بالايصاح و لتبيين وغدت هذه العماعة الوسيط بين تشيع والتسس بوعا ما، و طبق عليها المعترفة الشيعة. وفي اواخر القرق الثالث وبعده، بدر هؤلاء إلى تدوين المبادئ الكلامية المعترفية، والمقه الحملي الشيعي وقد تعدد نتاج الريدية الحديثي الفقهي في أواخر القرن الثاني حتى لقرن الربع في العراق، وانتقل هذا ستاح تدريحيا اللهمن، ومنه كتاب أمالي أحمد بن عيسى بن زيد، وهو أثر مشهور دائم الصيت

تأثير الاعتزال والفقه الحنفي في الزيدية

لم يقم الريدية بالعمل المحكري مثلما قام به أثمة الشيعة الإمامية وهذا ما جعلهم يتأثرون من المعترلة والأحفاف في المادن المحربة والمعهية بسبب مو ررة بعص أبمتهم للثورات الريدية، ومع أن الاعترال والمقه الجنمي تركا تأثيرات في كلام الريدية وهفههم، إلا ال لروح العام المسيطرة على الريدية هي روح فشيعية، والإمامة عند الريدية تتحصر في أبناء فاطمة دون عيرهم، ويستحقها منهم الحارج الشاهر سيمه ضد الظلم والجور، فأحد أسباب توالي الحروب، والحركات، والثورات، والأرات؛ والأنفاصات بين الريدية، هي الاعتقاد بعبداً جوار الخروج على الظلمة لحكل علوي ولم كان العلويون من الحكثرة بمكان، حابوا يحرجون على لحكم في محتلف المناطق كلما سبحت البعض برمي الحاكم بالمسق وهذا لاعتقادهم بأن وحود الظلم بسوع البعض برمي الحاكم بالمسق وهذا لاعتقادهم بأن وحود الظلم بسوع الثورة لمسحة

وفصلا عن وجهة نظرهم حول العنويين، فإن بعض مسائلهم لمقهية كالأدال بالحي على حبر العمل، بعد شعار، شيعيا سجله التاريخ على مر القرون

وكل التورات العلوية طينة القرن الثاني حتى الرابع، تعد ثورات ريدية أو منشبة إلى تربدية على وجه تنقريت هذا يك حين أن الإمامية لم تكن تسير للا مثل هذا المسار، بل سلكت تجاهأ أحر في تبعية الائمة العصومين ومن التوجهات استشرالها المذهب الزيدي، استقرت القرقة الحارودية في اليمن، وتتميز هذه المرقة بأبها الأكثر بعدا عن معتقدات أهل السنة من المذاهب الريدية، وتحمل رؤية أكثر بقدا للشيحين، وقد قيل في المرن السادس بال اليمن لم تشهد ريديا غير حارودي (الحور العين، ١٥)

وأكثر الأحاديث التي كانت تستند إليها الزيدية لمرفة المذهب، هي أحاديث أهل البيت، ولاسيما تلك التي نقلت في مسند الإمام زيد بن علي، وفي بعص المراحل التاريخية افترت مواقف الزيدية من أهل السنة لكن اليوم نواجه حركة ريدية تدعو الى سنقلالها الدهبي

أصل التشيع في اليمن

تتعق المصادر على جدور لتشيع في اليمل تعود في قدوم الإمام علي إلى اليمل في آخر سنة من حياة النبي صلوت النه عليه، لتنميد ما أوكله لبلي مل مهمة دبلية سياسية، لمبت دور مهما في تحول اليمانيين إلى الإسلام هالمصادر تشير إلى أن رسول الله بعث بداية خالد بل الوليد إلى اليمن، فأقام سنة شهر بدعو لباس الى لاسلام هام بحينوه ثم ل لبلي بعث عليا وبعد بلوعه اليمل صف القوم صفا واحدا، ثم قرا عليهم كتاب رسول الله، هاستمت همدال حميما (تربح الاسلام علي بلدهني، ١٩٠٢) والسلول لحسل الذي اتحده لامام علي بلدهني، ١٩٠٢) والسلول لحسل الذي اتحده لامام علي معارضي الإمام ومنتقديه، جعل اليمانيين يتيقنون بأن رسول الله يؤيد الامام علي تابيدا كاملا (بطر معاري الواقدي، الله يؤيد الامام علي تابيدا كاملا (بطر معاري الواقدي، منذ بلك الأيام حير ارتباط، وتحولت لاحق الى اول مؤيدية في منذ بلك الأيام حير ارتباط، وتحولت لاحق الى اول مؤيدية في الهداة

ويقال بأن هناك مسجداً على صنعاء أسسته امراةً عن همدال بدعى فاطمة في السنة لثامنة التاسعة بعد الهجرة وقيل بأنها أول يعنية اعتنقت الإسلام بيد الإمام علي واليوم يعرف المسجد باسم مسجد الإمام عنى،

تعدُ همد ن من كر القبائل الحدوبية، وهي لتي ساهمت في الحكثير من التعلورات المهمة في العراق وبينما كانت تسكن في البهمة في العراق وبينما كانت تسكن في البهما، شايعت الإمام علي قولا وهملا، وعند استقرار الإمام في الكوهة وقبيل حرب صمين، لم يتراجع الهمداديون عن مواقعهم المؤيدة للإمام، وبقوا ثابتين صامدين في معسكره وقد كان الإمام علي مائلا إلى همدان مؤثرا لهم، وهو المشبه فهمه

قلو كنت بوايا على باب جنة ... لقلت لهمدان ادخلوا سبلام (مروح لدهب ۸۵/۲)

كانت اليمن تكتظ بانصار الإمام علي حتى أن جل أبناء المهاجرين والسكان في مكة و لمدنة المنوره، كانوا بعار صون لأمام همدم عار حيش نشام على بيمن بقياده بسر بن رطاه في لأنام الأحيره من إمامته، قام بقبل العديد من الشبعة ومنهم ابنا حاكم الامام على على بيمن، عبيد الله بن عباس

ومند تلك الأيام، ترسخ التشيع في اليمن، ووانتشرت لقبائل اليمنية في العراق، وتميّز بالاستمرارية بيهم ومدحج هي من القبائل الشيعية الأخرى التي كانت بتواحد في اليمن والعراق ومن بطونها اشتهر بنو بحج الدين كانو عنى التشيع على عراز باهي اليمانيين لواهدين في العراق وبتحدر منهم احد اقرب النصار الأمام ليه، وهو مائك بن الأشتر التحقي، وابته إبراهيم الاشتر الذي دعم المختار الثقفي.

كانت اليمن ثحث سلطة العباسيين حتى القرن الثالث، وقد شهبت الطهور لحدي للجركاب لشيعية الريدية والاسماعينية على حد سواء، مند منتصم القرن لثالث إد اشند بشاط الريدي بعد الانتصارات التي حققها لحمين بن زيد بطبرستان في تلك المرحلة وسوف ترى بأن زيدية اليمن لم يكونوا بمنأى عن أبناء طائمتهم في طبرستان، بل كات تربطهما اواصر محكمة

الدولة الزيدية الأولى في اليمن

يعود دحول بمكر لريدي في لبص الى سنة ١٩٩ هـ. عندما ثار ابن طبطيا في الكوفة، وبعث إلى اليمن آحد العلويين بسم الراهيم بن موسى، كما بعث الى مصدر احيه القاسم بن إبراهيم. والآخر هو القاسم الرسي، أحد كبار المقهاء الريدية ومتكنميهم، توفيظ في مسقط رأسه بالرس، وراء جبل آسود بالقرب، من دي الحيمة، سنة ٢٤٦ هـ و ثار المقدم التي دهن هيها، لا تزال حامدرة حتى اليوم وله رسائل موجودة،

لم تنجع هذه الحركة في اليمن، ولو أن التوجه المدهبي للماسم الرسي بمنع بالصبار لرمن طويل

وعرفت مدرسته بـ (القاسمية) بين الربدية

والخطوة التي أشمرت عن قيام الدولة الريدية في اليمن، تمود إلى سنة ٧٨٠ هـ، عندما توجه يحيى بن الحسين المعروف بد الهادي إلى الحق، محو اليمن بعد الخبية في طبرستان، بسبب المعارضة التي واجهها من قبل محمد بن زيد الطوي. وبعدها بادر إلى تأسيس أول دولة زيدية في صعدة سنة ٢٨٤ هـ، وحتى مماته في سنة ٢٨٨هـ، دائما ما كانت أيام الإمام لهادي تشهد مواجهات مع العمال لعباسيين ثم الإسماعينية لسيطرة على صعاء، وبحران، ومدل أحرى و شماكاته مع السماعينة كانت أكثر من عيرها، فقد قبل بأنها بلغت ٨٠ مواجهة

ومع أن الهادي لم يملح كثيرا عن الجعاظ على ما سيطر عليه من أراض ومناطق، إلا أنه بجح في تأصيل المدهب الريدي في مرتفعات اليمن الشمالية. واليوم تعد صعدة أهم قواعد الزيدية عن اليمن، وهيها جامع الإمام الهادي يعرف مدهب الهادي إلى الحق بـ (الهادوية) بين الريدية الذين كانوا يعرفون بهذا الاسم ومما لا شد عبه إن المدهب لهادوي مدهب شيعي وان كان يحتلف مع عقائد الإمامية بعض لشيء وهذا ما أقرة علماء أهل السنة، وعدوا المدهب الهادوي قريبا من المدهب لامامي وقد صرح لقاضي اسماعيل بن على لأكوع بان المذهب الهادوي ألحق بالمذهب الإمامي (العلم الشامخ، ١٠٨؛ وانظر: الزيدية نشأتها ومعتقداتها، ٥٥)

الف الهادي عدة آثار، وكثير منها مطبوعة اليوم. وبالنسبة الأراءه، فإنها تقترب من عقائد الإمامية بطريقة أو باخرى عخلافا لزيد الذي تجنب نقد الشيحين، كان الهادي يوجه لهما انتقادات، وكان يعتقد بإمامة علي بن أبي طالب والحسنين بالنص. ومهما يكن فإن الهادي كان فقيها متكلما من أبرد علماء الزيدية على من تاريخ هذه المدرسة ولية الوقت نفسه كان يعارض الاسماعيلية، والامامية، والد كتبا ليه الرد عليهم؛ إذ إبهم كانوا غرماءه المدهبيان لية اليمن عليهم؛

خص الهدي ابناه معمد، وأحمد المقب به (الناصر) و سحر كان عبيها مثل اليه، وكتب بعص لمؤلست طبعت بعنوان رسائل أحمد بن يحيى بن الحسين، وبعد وفاته سنة ٢٣٣ هـ، شهدت بدولة الربدية حالة من الاصطراب وعدم لشت سبب خلاف الأبناء على السلطة، واستمر الوصع حتى سنة ٢٨٨ هـ، حين تولى الإمامة المصور بالله القاسم بن علي من أحفاد القاسم الرسي، وتولي المنصور بالله سنة ٢٩٣ هـ، وحل مكانه الحسين بن القاسم الذي اذعى المهدوية في سنة ٢٠١ هـ وتوفي سنة ١٠٤ هـ وتوفي سنة ٢٠٤ هـ وتوفي سنة ٢٠٤ هـ وتوفي سنة ٢٠٤ هـ وتوفي سنة ٢٠٤ هـ

ومنذ تلك السنة حتى صعود الإمام عبد الله بن حمزه

إلى السلطة في سنة ٥٨٣ هـ، ثم يكن للدولة الريدية وجود في اليمن تحكمها الدولة الصليحية وشهدت لدمن طهور لمرقة المطرقية استمسة الى مطرف بن شهاب بن التاسم وهي لتي عدّت بدعة في المذهب الريدي، وواجهت معارضة شديدة من زيدية اليمن وطبرستان وبطهور الامام عبد الله، عادت السبطة إلى لربدية مرة أحرى وقد قبل بأنه شمع المطرفية، وقتل الألاف منهم، ودمر بيونهم

وفي الواقع فإن اليمن كانت تشهد حالة من العنزاع والمواحية بين معتلف هرق الاسماعيلية والربدية، والامامية كدلك الدمة لريدية كانوا بشارعون هيما بينهم اد ال الإمامة كان يدعيها كل علوي يشهر السلاح، ويجد قبينة تدعمه وقد قتل بعديد من لشيعة بمنطقة الحوث في الامام الجمد بن سنيمان كذلك كان الامام حمره بن عبد الله شديد الياس تجاه الإمامية، وقد قتل عالما إماميا يدعى عرفة بن منياع ويعش الأثمة الريدية القوا آثاراً في الرد على الإمامية هذا ويعد بعدي المعترلة المكلامية والمقه لحسي، حدى لفاط الضعف الجدية المحسوبة للزيدية

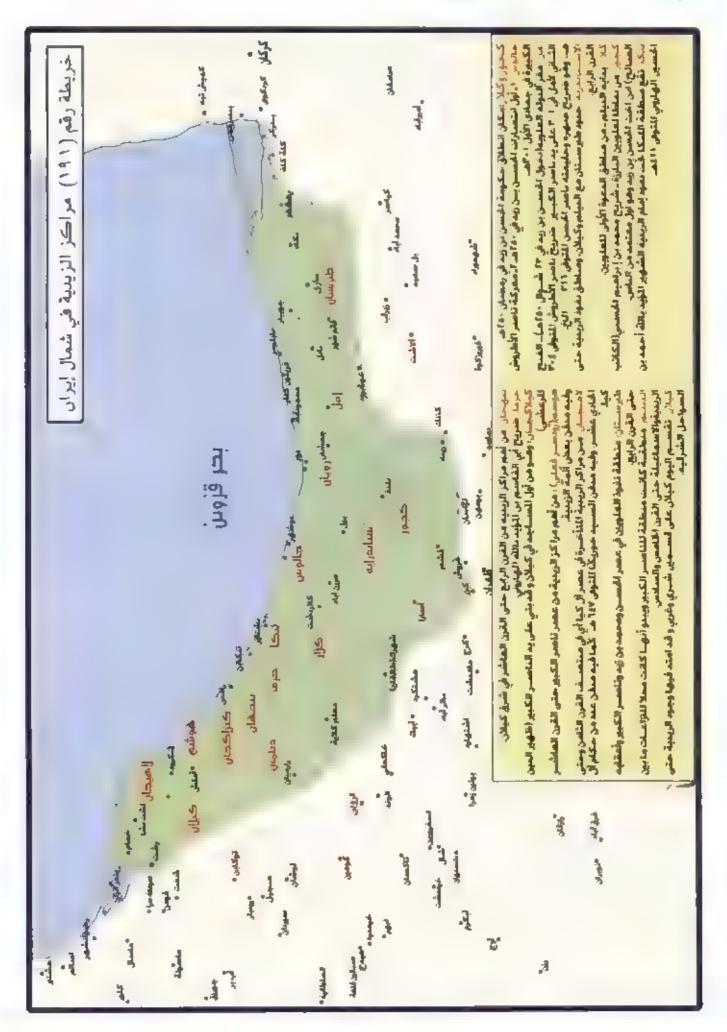
يقول كليفورد بورورث عن الأنمة الرسيُس؛ إستقر مرسيون هي منطقة صعدة شمالي النمن، وأمنوا هيك وجودهم صد القوى المحلية السائدة كالحوارج، والقرامطة وغيرهم من لمناوسين لحكمهم وقصلا عن سبط الرسيين بمودهم على منطقة صعدة، قاموا بالاستيلاء عدة مرات على منطقة صعناء وهكدا ظلت اليمن، طيلة القرن التاليء مركزا للدعوة الريدية، إلا كانت وقود الدعاة تحرج منها متجهة بحو الأقاليم من القرن الحادي عشر، وقعت صنعاء في يد المنايجيين، وفي التصف التابي تقرن التالي وقعت في يد المالم الإسلامي، وفي التصف التابي القرن الحادي عشر، وقعت صنعاء في يد المنايجيين، وفي الدعن المالة المالة المنابعة المنابعة على المنابعة المنابعة

لكنهم ما لبثور أن استعادوا شيئًا من بأسهم في عهد اسلاطين الأول من أسرة بني رسول، إلا أن تجمهم قد أقل في بيمن بسبب بشوب لمبارعات الداخلية و تصراع المدني فيما بنتهم وقد طهرت سلالة حديدة من الانعة تتحدر من فيما بنتهم القاسم بن محمد بعد حوالي سنة ١٠٠/١٥٩٠ هنوليا ذلك كان الأثراك قد سيطروا على اليمن بفتح صنعاء بيد أوردمر باشا سنة ١٥٤/١٥٤٧ هن لتتحول اليمن بعدها بي أحد أقاليم الأمير طورية العثمانية ولما كان أتمة لريدية بعترفون بسباده العثمانيين منحو حرية عمل داخلية متحوطة وحدول عام ١٦٢٥/١٦٢٥ هن تحمص الريدية من النير التركي، وكان ألائمة لريدية قد استعادوا سؤددهم على صنعاء بعد بعد بعد على صنعاء بعد بعد المنادوا سؤددهم على صنعاء بعد بعد المنادوا سؤددهم على صنعاء بعد المنادة المنا

واستمر تاريح ليمن لداحتي مصطرب مُشوَنَد لقردين ونصف حتى عوده لعثمانيين في وحر القرن التاسع عشر الى منقطة عسير شمائي النمان، ثم ستيلاءهم على صبعاء تائية منة ١٣٨٨/١٨٧١هـ. لكن سيطرة الأثمة الريدية على مرتفعات اليمن ظلت ثابتة، وأحيانا كانوا يستولون على منتفاء لزمن قصير. وقد غادر الأتراك اليمن في نهاية الحرب

وأطبع بالأثمة الريدية والأسراب الحاكمة في تاريخ الإسلام،

العالمية الأولى، ومن ثم عرض الأثمة الربدية سلطتهم على البلاد كاملة، وتمنعوا باستقلال معترف به دولت وبعد انقلاب عسكري سنة ١٩٦٢، تحول نظام الحكم إلى الجمهورية،



العلاقات بين زيدية إيران وزيدية اليمن

كانت طبرستان واليمن على اتصال وتواصل، بسبب لاسماء المدهبي لموحد، وهذا ما حعل ريدية طبرستان ينعثون أحيانا قوات مساعده إلى أنناه طائعتهم في لنمن وكان نعص علماء الزيدية في إيران يشد الرحال نحو اليمن لريارة مشهد الإمام الهادي إلى الحق، مما كان يخلق نوعا من التبادل الثقافي والعلمي. وفي هذا المجال يمكن الإشارة إلى زيد بن الحسن البيهقي الذي توجه إلى اليمن لريارة مزار الهادي، وأقام مجالس حديث في صعدة استمرت لسنتان وبصلت كدلك أحمد سامير بن ناصر الحسني الجيلاني الذي قدم إلى اليمن في القرن الثامن حاملا بعص آثار الريدية مثل الحامع الكامئة.

مراحل الدولة الزيدية

يقسم تاريخ الدولة الزيدية التي حكمت منذ سنة ٢٨٤ حتى ١٣٨٢ م.، عبى ثلاث مر حل

المرحلة الأولى ٢٨٤- ١٦-١١هـ

تبدأ مبد أيام مؤسس الدولة الأمام يحيى بن الحسس الهدي حتى بنازل الأمام الحسن المؤيدي عن العرش لصالح الأمام القاسم بن محمد وتنقسم هذه المرحلة على أربعة عهود الداعى يوسف الأمام الهدي يحيى بن الحسين حتى حميده الإمام الداعى يوسف (١٨٤-٣٩٣ هـ)

٣ مند الإمام القاسم العياني حتى مقتل الإمام علي بن (١٩٩٠ ٢٠٠٨)

ربد بن ابراهيم لملح(۲۹۲ ۲۹۳)

 ٣- مند الإمام آحمد بن سليمان حتى الإمام محمد بن الناصر صلاح الدين (٥٣٢هـ ٨٤٠ هـ)

٤- منذ نشوب الصراع بين عدد من الأثمة حتى ظهور الأمام الماسم بن محمد (١٠١٠-١٠٠هـ)

المرجبة الثابية

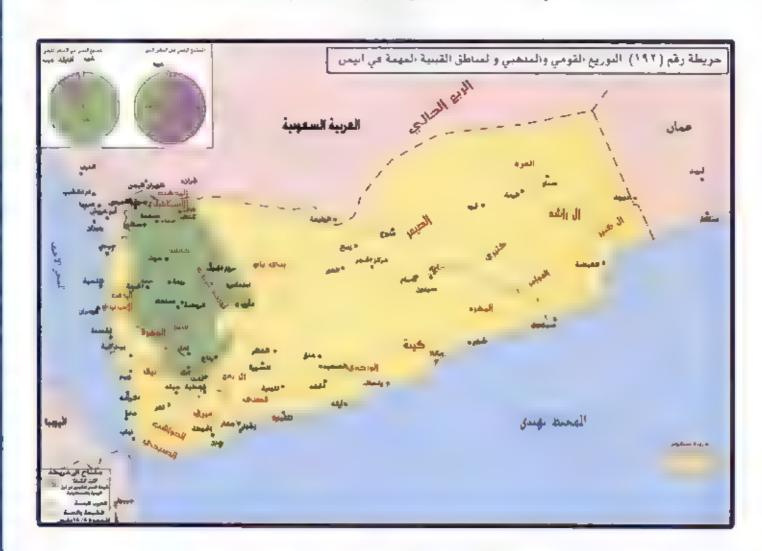
وهي مرحلة الدولة القاسمية مثلاً مؤسسها الإمام القاسم بن محمد حتى الأمام بدر معمد بن الأمام آحمد حميد الدين ١١٠٦٠- ١٢٨٢هـ) وتشمل ربعة عهود

ا - عهد المؤسس الأمام القاسم بن محمد (١٠٠٦ - ١٠٦١هـ) ٢ - منذ الإمام المهدي المياس حتى الإمام المهدي عبد الله (١١٠١- ١١٥١)

٢ مند الامام المنصور العلي حتى بداية عصر روال بدولة
 تزيدية وعهد الإمام الهادي شرف الدين (١١٥١-١٣٠٧هـ)

أ- عهد آل حميد الدين، مند الإمام المنصور محمد، ويليه
 ابنه المتوكل، ثم حفيده الإمام أحمد، حتى الإمام بدر محمد
 بن أحمد حميد الدين (١٣٨٧-١٣٨٢هـ)

المرحمة الثالثة أمام المصال المسكرى (١٩٦٢ -١٩٧٠) أيام التضال السري (١٩٧٠--١٩٩٠) أيام المشاط الثوري وانتشار المذهب الإمامي بين الريدية ١٩٩٠ -٢٠٠٨)



الجفرافيا البشرية للزيدية، والإمامية، والإسماعيلية في اليمن

لحمرفيه النشربة للربدية والأمامية والاسماعيلية في

نقع اليمن 🚓 جنوب غرب الجزيرة العربية، وتجاورها الممكة لعربية السعودية شمالا وتطل عنى حليج عدل والمحيط الهدي حبوبا، وتحدها سلطنة عمال من الشرق، والبحر الأحمر من العرب

ينتع عباد سكان اليمن حوالي ٢٢ مليون بسمة، وهم من العرب القحطانيين كلهم من المسلمين ما عبا اقلية يهودية ودائما ما كان اليمنيون على اتصال مع البنود والحبشيين

يتوزع اليمتيون بين مدهبين رئيسيين هما الثدهب الشاهمي ية جنوب ووسط البلاد ينسية حوالي ٥٠ ينلثة، والمدهب الزيدي في شمال البلاد بنسبة ٢٥ بالمئة، ولابد من أن تضيف [ليهم أعدادا من الإسماعيلية بتسبة ٥ بالمئة، والأمامية الذين تتراوح نسبتهم مد يين ٢ حتى ٨ بالمثة

ينتشر الاسماعيلية في مناطق حرار، وعرس، والمرع بالقرب من لحدود ليمنية السعودية، وكدلت في صنعاء والجزء الشمالي من اليمن يمتد من محافظة تمزء ثم إب،

ودمار، ومارب، مزوراً بالحوف، وثم صعدة ويتو حد الربدية سبب عالية في المنطقة الواقعة في شمال عربي اليمن وفي حرء من محافظة ضالع

ومن بين المحافظات التي يتواجد فيها الشيعة، تأتى محافظة صعدة اولاء إذ ليس فيها غيرهم إلا أن يكون غريباً • ثم لحوف، وصنفاء، و ب ودمار، وعمران، ومأرب، وحجة، والمحولات، والحديدة والسُّنة الشافعيون يتواجدون بصديُّ هذه المحافظات آما السنة الوهابيون فهم قلة قليلة ويقدر بسبة الشيعة الزيدية نحو ٢٥ حتى ١٤ بالمئة

وبعد القلاب سنة ١٩٦٠، ومقتل الإمام يحيى، بات الزيدية بعيشون في عرلة تامة عمى ثلك المرحلة كانت الكلمة العليا بلافكار اليسارية دول غيرها ولم تشهد نساحة لسياسية عودة الشيعة بريدية لا بعب لثوره الاسلامية ولاسيما بعد تصاعد نشاط شيعة لنبان وحرب سه

وجنوب اليمن يصم محافظات لحج، وأبين، ومعالع، وشبود، وحصرموت، ومعظم سكانه من السنة وننسب عابية من لوهانيان وفي حصرموت لعيش حماعات صوفية نفرف بالصموى ويقل لسبة في حبوب شرقى محافظة المهرة، حيث يعنب طابع الثقاهة الممانية

ويتوحد في محافظة عدن، ومدينة لمكلا، والحديدة

ريطة رقم (١٩٣)؛ التقسيمات السياسية والمذهبية هي اليمن المحبد عابدة

أعداد من الشيمة الخوحة الذين لديهم حسينية، ويلعبون دورا - تقاية فاعل في صرواح اقتصاديا مهما أبعد عبهم الضغوطات التي تمارس ضد غيرهم من الشيعة ما الشبعة الأمامية الدين شهدت اليمن حصورهم كاقلية على مر القرون، فقد كانوا في الأونة الأحيرة يعيشون مكبدين في عرلة ثقافية ذاتية تامة. والنشاط الثقافية للشيمة الثورة الأسلامية، حدد وانشط المحتمع لشبعي الشبعي

> وتمذ منطقة صرواح في مأرب، مركزا للشيعة الإمامية مند القدم، وفيها فبيلة آل الريدي الإمامية واليوم لديهم نشاط

وقصلاً عن صرواح، بثواجد الأمامية في صنعاء، واب، ودمار، وتعر، و لحوف ومارت، وردع، والحديد، ونقاص أخرى في اليمن، والشيمة في تمز ،وإب لديهم حسينية ومكتبة، وكذلك في الحوف وهناك العديد من السادء الهاشمنين المتسمى إلى أل البيت الدين يكن لهم اليمبيون كن الاحترام.

يقدر نسبة الشيعة الإمامية في اليمن ما بين ٢ حتى ٨ بالمَّة من إجمالي سكان البلد الدي يشهد تناميا في أعدادهم؛ فالعديد من الشافعية والريدية تحويوا إلى المدهب الامامي

هے السبوات الأخيرة وتشرف على المعاليات الحالية لشبعة الامامية جمعية بعنوان رابطة الشيعة الجعمرية هے النمن

و لاسماعيلية لسليمانية كانو يتوحدون في محافظات عسير، ونجران، وجازان، وبعد تسليم أجراء من هذه المحافظات إلى المملكة العربية السمودية، باتوا في نمان حدود المملكة واليوم ينتشر نحو أكثر من ١٠٠ ألم منهم في هذه المحافظات الثلاث، كذلك يتواجد آخرون في جبال حراز بالقرب من صنعاء، ومنطقة وادي الظهر

الوشع السياسي لرَّيدية اليمن في العصر الحديث

فقد الأثمة الزيدية سيطرتهم على كثير من المناطق في ثناء الاستيلاء لعثماني على البيمن و سنمر لوضع حتى بهاية الحرب العالمية الأولى وهزيمة الدولة العثمانية، وفي إثر دلك قام لامام يحيى بن محمد لمتوكل نصرص سيطربه على مناطق من اليمن، ثم اسس المملكة لمتوكنية اليمنية، وحكمها 13 سنة وفي ٢٦ أينول ١٩٦٢، سقط نظامه بعد انقلاب عسكري خطط ونعد بمسانده من جهال عند الدمير و بصاره

لم يدهب سلطان الزيدية بعد الانقلاب، تكن اليمن تحولت الى دولة علمائية، ودانت بشهد حملات دعائية واعلامية شرسة صد الائمة الريدية، حتى أن لقب االامام، اصبح دا دلالة سلبية لليمنيين، واليوم ما زال مفتي اليمن وحاكمه من لريدية، ولكن لم تصدر صهم ية منادرة او حهود حدية لاستفاده لهوية الريدية

لم يكن للريدية حصور ملعوظ في ساحة اليمن السياسية طيلة السبس ٥٠ الماضية، لكن التطورات الأخبرة المتمثلة في أحداث اليمن الدخلية، وكدلت المتعقة بحرب الله وادران في المنطقة، جددت الزيدية نشاطاً وحصوراً، وأعادتهم إلى الساحة الاعلامية وهذه المرة بات ريدية اليمن يشهدون تطورا أساسيا يتمثل في التوجه والميل إلى المدهب الإمامي؛ ذلك التوجه الذي طهر على نطاق واسع في هذا المند

سبق وأن أشرنًا إلى أن نسبة الشيعة الزيدية تبلغ ٢٥ حتى ٤٠ بالمنة من إجمالي سكان اليمن الدين بيلعون نحو ٢٠ مليون نسمة، لكن بعص الإحصائيات تقدر نسبتهم باكثر من ذلك، وحاليا يشهد المجتمع الشيعي باليمن ظهور علاقات قريبة بين الإمامية والريدية، حتى إن عالمية العلويين لا يمرقون بين الدعوة على الريدية وبين لدعوه الى لإمامية (الريدية وبشابها،

ومع أن زيدية الرسن يهتمون بإيران اهتمام إعزار وتوقير، إلا أن حكومة اليمن، وجريا على ما عهدناه منذ الحرب الإيرانية – العراقية، تقف بشدة ضد إيران وبجانب البعثيين العراقيين، ذلك أن رئيسها، وهو علي عبد الله صالح، ومع أنه ينحدر من قبيلة حاشد الزيدية، قد أكمل دراسته في كنية عنوم العسكرية بعداد في أنت، حكم البطام البعثي، فيهل من موردهم وبات بعثي اليوى والفكر، والعجيب كل العجب بأن اليمن أصبح محبأ المتملصين البعثيين بعد سقوط بظامهم، وباتوا هناك تحت الرعاية الرئاسية بسبب ما كان من علاقات وترابط بين صالح وصدام حسين وحزب البعث

يؤكد العديد من كتاب وعلماء الريدية المعاصرين على صرورة التقارب بين تشيعة الامامية و تريدية، ومنهم بدر الدين

الحوثي الذي الف كتاب بعبوان الربدية في اليمن وتحدث هيه حول هذا الموضوع وفي شاء قمع الريدية في اليمن، كان قد طالب الحورة العلمية في البحث بالمتدخل في الأمر

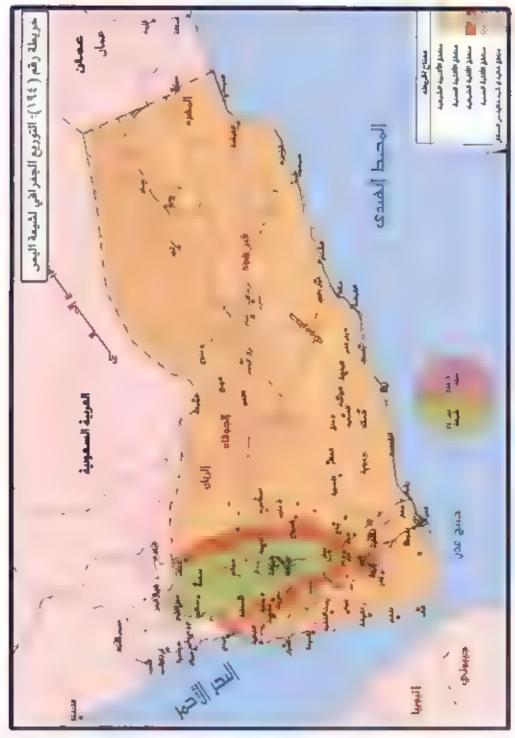
تقوم بيوم في اليمل عدة مراكر علمية تابعة للريدية باسشاط التقافي و لمربوي، منها مركر البدر بعنمي ومركر ومسجد النهريل، ومركر الهادي في مدينة صعده، ودار العلوم العليا في صنعاه، ومركز الإمام القاسم بن محمد في مدينة صعيال عمرال شمالي صنعاه، وامركر لصيمي في مدينة صعيال ومركز الثقليل في صنعاء، وكذلك هناك نشاط إعلامي وصحمي، يهدف بريدية من حلاله الى نشر عقائدهم وفي لسنوت الأحيره، قيمت مراسم العراء الحسيني في الحراء المدينة صنعاء وعنقت لافنات واعلانات في هذا الشال عديم من مدينة صنعاء وعنقت لافنات واعلانات في هذا الشال عديم من مدينة ولم تتحصير مجاس العراء في محرم، على لشحاد، والأمام حعمر الصادق وكذلك محالس المرح علي لسحاد، والأمام حعمر الصادق وكذلك محالس المرح والسرور قائمة في يوم المدير

وله المقابل، تشهد اليمن نوعين من النشاط الخطير ضد الشيعة الريدية اوله بنفد من قبل الحكومة ذات المحكر والمصابع البعثي، والماني يقوم به الوهابيون وعناصر بنظيم القاعدة لدين يعرفون بعماداة لشيعة همواجهة الشبعة جمع الحكومة اليمنية وتنظيم القاعدة، وأقل ما يمعلانه هو لحصول على فتاوى مناهضة لشيعة من العلماء الوهابين

و ليوم يعر شيعة اليمن برحدى أصعب مراحل تاريحهم علاحكومة ليمية تصعهم بالشيعة لصعوبة وشهمهم سيعة حزيب الله وإيران على أساس ما تقول به البعثيون في إطار معاداة أيران، والرجل الثاني في الحكومة، علي محسن الأحمر، بتخذ أعتمد المواقف وأشدها تجاه شيعة اليمن، وهو الذي لعب مرارا وتكرار ، دور عاعلا في تدمير غرى الشيعة لربيعة ومر كرهم ثم إلى الحكومة بيمنية، تمنع معارسة الشعائر الشيعية قولا وهعلا، إذ لا تسمع بالأدان بد هجي على خير العمله، وتحول دول اعامة مراسم العراء الحسيني، ومراسم الغدير، ونشر نهج البلاغة، والصحيمة السجادية التي تُعدّ أهم الأثار الدبنية - الشيعية المشتركة بين عموم الشيعة الامامية، والربدية، والاسماعيلية المؤ حدين في اليمن وتحران واقعة مراسم الاحتفال بيوم الغدير هي من الفعاليات التي باتت موضع اهتمام شيعة اليمن بنحو خاص في السنين الأحدره كذلك اهامة مراسم عاشوراء التي يؤكدها الثوار الحوثيون

والتشار الميول الإمامية بين ريدية اليمن، يمكس الالمعال الدي أبداء الزيدية تجاء الترعة الوهابية على مر ثلاثة قرون الكثر من أي شيء أخر؛ قالروح الشيمية عندهم، جملتهم يميلون لحو المدهب الأمامي

ويد العقد الأحير من نقرن العشرين، نقدت يد اليمن اعمال ثقافية كثيرة تصالح الشيعة وقد قامت عدة مؤسسات نطباعة الكتب وانتشرت العديد من الار التشيع بين شيعة اليمن. وكانت إيران تنشط في المجال الثقاف، وبنعو خاص في نشر فهرست محطوطات اليمن بالثماون مع مكتباتها لكن هذا النعاون انقطع عنى حلقبة الاتهامات غير نصحبحة التي وجهنها الحكومة اليمنية إلى الحوثيين الدين تزعم بأنهم يو لون ادران وبتبعونها كذلك تبدي حساسية مقرطة تحام الأسر الريدية التي تشعول إلى المدهب الإمامي



ثورة الحوثي

تقع مدينة حوث في منتصف طريق صعدة الى صنعاء وهي لتي ينتمي اليها الشهيد حسين بدر الدين الحوثي وعائلة الحوثي من السادة الطباطبائية، وكبيرها هو بدر الدين لحوثي، أحد كسر علماء لريدية، ولديه عده مؤلمات، سها تمسير الثقلين، وتحرير الأعكار الذي نشره مجمع أهل البيت، والرهري حديثه وسيرته في لقد المحدث المعروف الى شهاب الزهري نشرته مؤسسة الإمام زيد بن على الثقافية، والإيجاز لية الرد على الوهابية

اسس حسين بدر الدين الحوثي عام ١٩٩٠، برفقة عدد من أصحابه، حزب الحق بعد الوحدة اليمنية في شهر أيار من السنة نفسها وفي سنة ١٩٩٣، تعكن من إحراز فور كبير في الانتجابات النيابية عن محافظة صعدة ودحل مجلس النواب، وكان حربه بهدف الى احراء الشريعة، ورحباء مندأ الأمر

بالمعروف و لنهي عن المنكر، والوحدة الأسلامية، والعمل على تقديم ممهوم مشترك إسلامي شرعي من الحصارة الاسلامية وكان يصدر حربه مجنة الأمة

وشهد عام ١٩٩٧ انشقاقا في حزب الحق، إذ انفصل حسين «تحوثي وأسس «تنظيم الشباب لمؤمن» في صعده، وكانب أهكار التنظيم لحديد شاور حول الدعوة إلى استعادة لإمامية الريدية، وتمعيل دور الريدية في ساحة اليمن السياسية

الصب عمل النظيم على النشاط تثقافي بادئ الأمر، وتكن منذ سنة ٢٠٠٢، أعلن الكماح طبد الحكومة، والولايات المتحدة الأميركية، والكيان الصهيوني، مشككا في شرعية الحكومة اليمنية التي قامت على أساس انقلاب عسكرى

ومند سنة ٢٠٠٢، دخل التنظيم لمعترك السياسي تدريخيا، وقدم بمعاليات صد الحكومة ليمبية، وأمبركا، والكيان الصهبوني وهي ولى خطوانه، طرد لعديد من السكان ليهود الدين كانوا يعيشون في معافظة صعدة منذ عدة قرون تحت

شعار الموت لأميركاء والموت لإسترائيل، والنعبة عنى تبهود

شهد عام ۲۰۱۶ أولى الاشتباكات بين التنظيم و نقوات الحكومية. وقد صرح المسؤولون اليمبيون بأن المواجهات اسمرت عن مقتل ما لا يقل عن ٥٠٠ شخص، منهم حسين الحوثي وبعد مقتل ابنه؛ تولى بدر الدين قيادة الحركة. وإثر العارات التي شبيها القوات الحكومية صد المناطق المحبطة بصعدة، والرزمات، ويدان، ومران، وآل شاهمة، قتل المبيد من أنصار الحوثين وتعرضت منطقة البحرة ليعمات عنيمة، وهي لا تضم سوى بعض قرى يسكنها السادة عقط

واستمرت حركة الحوثيين، وفي سنة ٢٠٥٥، وقع الطرفان اتفاقية لإنهاء الحرب. وبينما كان عبد الملك الحوثى يقود الحركة، شهدت صعده عوده المواحهات بين الحوثس والحكومة في سبة ٢٠٠٧، وهيها عادر شقيقه بحيى الحوثى ليمن بعد أن كان باثيا في المجلس عن حزب الحق. ولكسب لدعم الأميرهكي في لحرب على الحوثيين، قدمت الحكومة باعتقال ومحاكمة عدة اشحاص بتهمة محاولة عتيال السمير الأميركي في اليمن

وفي أثناء كن هذه الأحداث، كانت الولايات المتحدة والدول الأوروبية تقف بشدة ضد ثورة الحوثى وتعارضها. أما الحكومة اليمنية فتعاملت معها كدراع أجنني لحركه إيران ضدها. في حين أن إيران نقت مثل هذه المزاعم مرارا

وعلى الصعيد الداخلي، يرى نظام الرئيس على عبد صالح بأن ثورة الحوثي ليست سوى حركة رجعية تحاول أن تعيد اليمن إلى أيام الأثمة الريدية

وبينما شددت ثورة الحوثي على بوع من وحدة الصموف بين الإمامية والريدية، إلا أنها أحدثت بعض المشاكن لنشاط الشيعة الثقالة بسبب دحولها في ساحة المواجهة العسكرية،

مما أثار حساسية الحكومة والأجهزة الأمنية نحاه نشطة المؤسسات الثقافية - المذهبية وكان السعة، ولأسيما الوهابيون يعملون مكثما صد لحوثيين، ثم إن الملكة العربية السعودية ابدث شمعهم

اطهرت حركة الحوثين لل لربيبة وكدأب سلافهم في القرون المنصرمة، لا يزالون يهتمون بالثورة والانقلاب أكثر من العمل الثقدية المستمر

والنشاط الذي قام به نعص القيادات الربدية والأمامية اليمنية خارج البلد، حرك انتباء واهتمام عدد من مراجع تقليد الشيعة في العراق وإبران بما يجري في اليمن من تطورات وأحداث ومن جهة حرى فان عدوان الحكومة ليمللة صدا الشيعة والمجازر التي عماتها، وقصقها للمناطق الشيعية في سنة ٢٠٠٤ و ٢٠٠٥، اثار موحة من الاحتجاجات والأعبر صات الواسعة وهذا ما جعل جمعية علماء اليمن تطالب الحورة العلمية بالنحف بالتدخل والوساطة لمنع ممارسات الحكومة المتطرفة في مواجهة الثائرين

عقدمت الحورة العلمية في النحم وعنى رسها أية الله العظمى لمبيد على لسيستاني، وكدلك الحورء لعلمية المحكومة اليملية بوقف المحكومة اليملية بوقف تلك المارسات وثعد هذه الخطوة مبادرة متيقظة في تاريخ لملاقات بين الريدية والأمامية. وكان بإمكانها أن تكون فاتحة لتوثيق العلاقات ومريد من التربط بين هاتين الفرفتين لشيعيتين في الستفيل

ولما كانت إيران أول المتهمين بتحريص المتمردين الزيودء ﴿ فَإِنْ أَى تَصَرِيحٍ كَانَ مِنْ شَأَنَهُ تَأْرِيمِ الْأَمُورِ وَتَعَفَّيْدُهُا

وعاد مشهد المعارك والمواجهة للين الحوثيين والموات الحكومية في سنة ٢٠٠٧ و ٢٠٨، وقد شب تلك المواب

طبقات رجال المذهب- الفكر الريدي

الطبقة الأولى

المليقة الثالثه

١- زيد بن على بن الحسين بن على (ع) (استشهد (١٣٢هـ)

٢ القاسم بن إبر هيم الرسى (م ٢٤٧هـ)

٣- الهادي إلى الحق، يحيى بن الحسين بن القاسم بن

ابراهيم، موسس المذهب الربدي (انهادوي کے الیمن رم۲۹۸هـ)

٤- نامير الأطروش، الحسن بن على بن الحسن بن على بن عمر أشرف بن علي بن الحسين بن علي ابن آبي طالب (ع) مؤسس المدهب الريدي في طبرستان (م ٣٠١هـ)

١- القاصي زيد بن محمد الكلاوي الجيلي، الملقب بـ (حافظ أقوال العثرة) من أتباع المؤيد بالله

٢- السيد على بن عباس بن إبراهيم الراوي احاديث أهل البيت (م ٢٤٠هـ)

القاضي الحسن بن محمد بن أبي طاهر الرصاص (م

3- Ilemy' to the line (a 777 a.)

٥- ريد بن على بن الحسن بن على البيهقي (انتقل إلى رحمة الله في تهامه في رمان الإمام أحمد بن سليمان) ٦- القاضي جعفر بن أحمد بن عبد الله البهلولي (م ٥٧٢هـ)

لطبقة الثابية

۱. محمد بن منصور غروری (م ۲۹۹،۲۹۰هـ)

۲ ابو لعباس أجعد بن ابراهيم (م۲۵۲هـ)

٣- المؤيد بالله أحمد بن الحسين بن هارون الحسني (م ١٦هـ)

أبو طالب يحيى بن الحسين بن هارون (م ٤٧٤هـ)

على بن بلال (مولى الإمامين: مؤيد بالله وأبو طالب).

٦ أحمد بن محمد لارزقي الهادوي

لطبقة الرابعة

١- القاطبي محمد بن سليمان بن آبي الرجال الصعدي (م ٧٣٠هـ)

۲ القاصي عبد ۱۹۰ س ريد الفسيي (م ۱۹۲۹هـ)

٣- القاضي يحيى بن الحسن البسيج، المعاصر للإمام يحيى بن

٤- يحيى بن الحمرة (م ٤٩٧هـ)

ó= عز الدين بن الحسن المؤيدي (م ٩٠٠هـ)

١"– القامني محمد بن يحيي الحنش (م ٧١٧هـ)

٧- القاطبي يوسف بن آحمد بن عثمان الثلاثي (م ٨٣٢هـ)

٨- أحمد بن يحيي بن مرتصى (م ١٤٨هـ)

الثورات الزيدية حتى تشكيل الدولة العلوية في طبرستان

	الثائر	السنة	Table 1	النتيجة
- 1	ريد بن عني بن الحسين	۱۲۲ راو	تكوفه	الكسر ريد ك ثورته على بد الأمولين واستشهد
		477		ے صفر سنة ۱۲۲ <u>ه</u>
۲	يحيى بن ريد بن علي		حر سان	هشل النورد وهنل يحيى هي حراسان عام ١٢٥
7	عبد الله بن معاوية بن عبد الله	۵۱۲۸	لمدن الرئيسة	حسر عبد الله بن معاوية حربه مع الأمويان و سر
	بن جعفر بن ابي طالب		في عراق العجم	على يد (الداعي العباسي) في خراسان وقتل
			التابعة الى	منائب
			منفهان	<u></u>
1	محمد بن عبد الله المشهور بدي	اول	لمدينه	حسارة ثورته واعتقل هو وأصبحانه عني يد حبود
	النفس الركيه	رمصان		المنصور وفتلوا
		_&\10		
٥	إبر هيم بن عبد الله الحو دوي	اول	لبصره	يه مو جهة مع جنود لمنصور يه باحمري (تبعد
	النفس الزكيه	رمضان		١٥ فرسخا عن الكوفة) واستشهد فيها عِلا ٢٥
		0376		من ذي القعدة
٦	الحسين بن علي رشهيد فح)	-179	ابدأ توريه ليه	فتل يه مواحهة دمويه مع المناسيين
		-41∀-	المدينة وانتقلت	
			اثورته إلى هرب	
	5.4	111	مکة	
٧	يحيى بن عبد الله	-e/A+	ية أرص الديلم	أولا أعطي له الأمان من هارون وسلم نفسه
	50		4 . 4 .	لكنه سجنه وقتله
^	بدریس بی عبد الله	-\$1VY	ىمد قيام ثورىه	استطاع دريس في المرب من تشكين الحكومة
			دهب بئی آهریقید	ولڪن بعدها سم وقتل علي يد حواسيس هارون
			واستقر کے مدن ماس وطبحہ	
٩	محمد الديباج		ا مكه	انكسر محمد الديباج امام الجيش العباسي ثم
	5-42	۲۰۱ه.		ارسلوم إلى مروحيث كان المآمون هناك وتوع
				عندما كان مع المأمون واتهم المأمون بقتله
1 -	ابو نسر یا ومحمد بن ابراهیم	-144	لكوهة	بعد حروب كثيره مع العباسيين حسر واسر وهتل
	(ابن طباطبا)	- Ya.		
-11	محمد بن حفقر بن علی بن	-6149	المديمة	نفد حروب ڪثيرة مع الفياسيين حوصر في مڪة
	ابي طالب			هو وأصحابه وأخذ الأمان لأصحابه وتوفى في
	*			خراسان
14	إبر هيم بن موسى الكاظم	_aY++	اليمن	حكم مدة في اليمن وقتل في المعركة مع حبود
				المأمون
17	عید لرحمن حمدین عیداند	¥+V	استقر ہے	قيل الأمان من المامون ودخل لها أخر سنة ٢٠٧
	العلوي		منطقتين في اليمن	إلى بقداد
			ھی عث رہیں	
12	محمد بن لقاسم	_AT19.	اولا دهب الى	حسر من جنود عند الله بن طاهر واسر وارسل
			الرقه وبعدها الى	الى بعداد للمامون
			مرو ومن هناك	
		A-1-1-	انطلق إلى طالقان	
10	تورة يحيى بن عمرو بن الحسين	.a*F*	حراسان	هتل كه حرب مع حيش المتوكن العباسي قرب الكوفة
17	محمد بن صالح بن عبد الله		السويقه	استر وسنحى لمدة ثلاث سنو ت ہے سامراء وبعد
				اطلاق سراحه يمده توهى
17	أثورة الحسن بن زيد العلوي	-67 <u>6</u> -	طبرستان	اسس حكومة العلويين في طبرستان

فهرست أسماء الأئمة الزيدية في اليمن ومدة حكومتهم (من البداية إلى سنة ١٣٨٢هـ/ ١٩٦٢م)

(2011)	1/2011			_
إنست حكيهم			Audi	
	الاهمية) دومية			
	((هين)) قمري)			
511,450	TAFLAFT	n Marie	الهادي يحيى بن الحسين	٠,
417,411	MINUTED.	p)m.m	المرتمين معددين الهادي	4
न्त्र क्रम	FPT	المنظري	التصر حماين الهدي	4-
477.471	775,774	ady ,	المنصور يحيى بن الهادي	1
T 9 v 7	110.000	giftings	ات عي بوسم إن المنصور يخلي	5
7 444	Y17 731	عيبر	المنصور الهيمرس غني انفياني	4
1.17,1.14	\$17,797	ريده	ا المهدي النصبين بن القميم	٧
, 40	ETILEYS	lane (ابو خالم العسر عبد الرخس	٨
1,07 1.10	111 174	Fric	ابو العنح النياسي	1
1141_1144	017_077	. حردان	العوكل لحفد بن مثيمان	3+
141471144	111 015	مآدار	المتصور عيد نشري الحموء	11
1994, 1911	142.2.1	حلاير	المعند، يحيي بن المحسن	٩τ
1704.1124	101.711	شواية	الميدي نصدين الصين	17
12 7 734	75 165	g access	يطلو بن محم النز حي	11
1771 1737	17111	ر غاقه	المصور العس بن يتر التين	10
1445-1261	775 77.	Jis	الميدي إبر الهيم بن تاج الدين	11
1447.1666	117,171	بروان حجاء	المتوكل المطهر بن يحيى	17
FRA 744	23.54		المها ي محمد بن مسهر	14
REV AAK	V24.574	سار	الموید بخیبی بر جمره	4
1814,1884	Y01,VT.	فسنخاو	الرائق المطهر بن معمد	4+
100	* *	No Jam	الفيدي على بن صنادخ	۳
seit en	V3 VF	ر عاله	الدعى حدين عني القنجي	4.4
१४५४ एड्ड	176.5	4 -31-46	المهدي عمي بن مجنت	+4
শ্ৰুৱ প্ৰভাগ	vie vve	pulsed	انتجيد المبدي الميدي	7:
177 44	YEL YAR	6 (0.249)	المنجبور على بن منالات سين	Ya
1751	717	المنمير	المهدى همد بن بخيي المرابطيني	¥ 1
125 429	ar vit	,	الهادي على ال المويد	Ty
(V; V, T)	45.5.41	-مار	المد كل المعتهر بن محد التعمر بي	YA
110 171	ALT AL	e mount	- N B	11
	_	4		

		(interior	البدا حكمهم	إنبث حكمهن
		Side of the	(apr)	(Hatter)
y	المصور التحمر يرامعن		1 3.413	15 7 177
F		_		
	المويد محبدين النحسن	a district	4 / 177	4 4 7 7 7 7
4.4	انهار هر النين و تجبر	260	1 114	the tra
4.4	الناصر العس بن عز التين	dalif	411,514	1977,1190
£f.	أمعمدين على الرشني	a United	9114641	10.1.147
To.	المتوكل يحيى شرف الدين بن المهدي احمد	الثلير	120,117	1000 10:3
77	المطهر بن شرف الدين	مرد	481,434	Veel, Tyes
۳v	الطسن يرحلي الداود	٧٠٠٠٧	118 141	040 BVA
ŤΑ	المضور الكمم بن معبد	شهرة	1.45,1.15	117,,1040
e 4	المواد محمد يو العاسم	F John	5, 1,74	5g+ -54
ŧ.	المتوكل إسعاعين بن القسم	القرس	1+AV.1+0E	1791,1114
	المودي عمد بن الصون بن الدسم	الغرس	1197,114	1. 1191
- A 8	اسو نہ محمد این العلو کل اسماعیل	فسور	9 v 1 9 T	* 4. * 4
žΨ	المهدي الخسي بر الحبر بر القاسم	المو قد	T BA	1 4 9 4 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1
51	المعصور الحمين بن القاسم بن المرب	غهرة	1141"1140.	1915,1912
£b	المتوكل القلسم بن الحديون	مبداء	1175.1174	1747,1913
ξl	الدعير معم المجاو	صيده	3 70	1741
£Υ	العصور الصين بن القنبع	pintan	3171,3179	V_N V#5
ŧΑ	الميدي عياس <u>بن</u> المصنون الحسن	مبنماع	1345.1151	110 121
11	المصور على بن الميدي	اسيمانو	1775,1145	14.4.1940
3	السويكن يعبرين العنصبو	2 1444	47 111	A 1 - 4
3	الميدي عد مدين المواكل	4 101.000	*0 **	170 A17
76	الهادي انتمد بن السراجي	-	1414	LATI
34	العنصو علي بن المهابي		tot fa	AFT AFE
92	التصار عد اللذين الصار بن يعم بر الجهدي	p.d.codi	tan tat	1,84 ,471
33	بها پی معددین دیوگر خصا	y Asset	724 75%	4 Y A 1
2"	العبوط معمد س نخبی بن العبصر	4-0-1-00	815 83	ALS SIL
- 45	المعسور خمديز نهاسم	b all trade	710 71±	A64 Aga
ΦA	لبويد عيس بن عبد الرحس	81/0.044	1777	140.
24	نها ي عالب يو المتوكر محم	2 31.00	#74 #74	407 45
	امنصا محمد بن عبد الله اوروز	انسر	7,5 1711	A1 AV1
-	عبركل العبير برحما	~ t>	*40 1YV	417 1423

(التابيد) التوجينة	إنية حكمهم (هجري قمري)	الوفاة	Barrill	Ž.
1131 1434	1769 1753		المنصور الجنين بن محم بن اليادي	11
144 A11	28.7. 442	المدان	الهدان ببرائد اللبين مجمد	7 7
14 1 144	1777 17 1	اليسه	المصور معت بر يعبى همت المر	7.
1566_154.6	1424 1444	a Assa	المبوطل يحيى بن المنصو مجمد	13
1537,1516	ትምስቱ ትምን	e photosis	الدامسر العمدايين المتواكب يحبى	5.1

12.0

od R

estra

020

靊

428

0810

Olife

E

(32)

•

1

0320

هجمات على احراء في شمال اليمن مجلمة دمارا هائلا وفي هده المواجهات التي وقعت في المناطق الجبلية شمال غرب مجاهطة صعدة، تعرضت القوات الحكومية لحسائر تقبلة في صفوهها بين فتيل وجريح

وحاليا تشهد ليمن اليوم نشاط كثيما يقوم به المسار تحديد مكر لشيعي الريدى والامامي سين يروحون للجوتهم المدهبية ويعملون على التوعية والإيضاح حول الحركة الشيعية في اليمن ويعكن الاطلاع على بعص هذه الملومات والأخبار المتعلقة بهده الحركة من حلال موقع مجالس آل محمد www. Al-majalis.com

وسوبى البوم قيادة الحركة عبد الملك بدر الدين الحوثي وحدير بالدكر أن أربعة من أبياء السيد بدر الدين استثنهدوا الجدائد علله المواجهات بيد العواب الحكومية

الإسماعيلية في اليمن

كس اليمن تحب السلطة العدسية حتى القرن المحري الثالث، و منذ تلك المرحلة بانت الأجواء تتمهد في اليمن لظهور تطورات بمواراة استقلال بعض المناطق في العالم الإسلامي، وما حدث في اليمن تمثل في حركتين شيعيتين ظهرتا في النصف لثاني من القرن الثالث، وهما الحركة الريدية، والحركة الإسماعيلية التي سنتطرق إليها هما

وصل أول دعاة الإسماعيلية إلى اليمن في سنة ٢٦٨ هـ، يتمدمهم أبو القاسم الحسين بن هرج بن حوشب المعروف بالمنصور اليمن، وعلي بن فصل اليماني، وقد قبل بأن الإمام لاسماعيلي طلب من منصور أن يستقر في عبان لاحتصابها حموعا ستحانت للدعوء الاسماعيلية وفي تلك الايام كانت مدينة سنمية في الشام بقطة انظلاق الدعاء الاسماعيلية الى لتقاط المهمة في القالم الإسلامي كافة، وعلي بن فصل كان فائدا عسكريا ضليعا تمكن أكثر من مرة من أن يقرض سيطرته على مختلف مدن اليمن التي كانت مسرح المنازعة والصراع بين عمال الدونة بعباسية والريدية، والإسماعينية وبموذ كل منهم كان وقفا على مدى سلطان حلمائهم من أشبائل وقد بحج علي بن فصل في لاستيلاء على صبعاء في سنة ١٩٠٩ هـ بعد وفاة إمام الريدية الهادي إلى الحق

وقد استقر الإسماعيلية في منطقتين باليمن في آن معا، الأولى شرقي الحديدة، على ساحل البعر الأحمر، في جبال حرار، والاحرى في بحرال واوائل الدعاء الدين السقروا في مرتمعات حرار، كانو قد بعثوا دعاة الى تحرال، وتشروا

الدعوة الأسماعيلية في تلك الدحية لتي لا ترال حتى ليوم موطنا للاسماعيلية النهره وفي المطقة بمسها كانت قبيلة اليامة قد حصمت لابن فصل ووطنت المدهب الاسماعيلي هداك واسم هذه القبينة يرسط سحران والاسماعيلة رتباط تاريحيا عملها

وبعده بقبيل، بشق علي بن هصين عن الامام الإسماعيان، عبيد الله المهدي، ووقف ضد ابن حوشب، وحمل من مدينة المذيخرة عاصمة لدولته الجديدة، وهي التي شهدت التدمير والخراب على أيدي خصومه بعد موته المريب ولابد من اعتبار ما قام به الحسن بن فرج بن حوشب، البنرة الأولى لابتشار النشيع الاسماعيلي بين قبيلة لام في تحران ولم يحملا الدين عدوا دولة ابن قضل اول دولة إسماعيلية في العالم الإسلامي، عمل نتقدم على دولة عبيد الله المهدي رميد

وبانتصار الإسماعيلية في اليمن، الأترح زعماء المدهب الإسماعيلي قدوم الإمام إلى اليمن، لكن هذا الاقتراح لم يحظ بالموافقة الجماعية ولمل انشقاق علي بن فصل عن الاتمة الماطمية هو الذي يقص وراء عدم ترحمة هد المعترج وقد و صل المسيرة الحسس بن الحسس بن عرج بن حوشب، وأحد أصبحايه الذي يدعى الشاوري، ولكن سرعان ما اصطريت الاوصاع وترعرعت هقتل الشاوري، وتسبن الحسن وهرب أحود جعمر إلى القائم العاطمي وكان معرزا محترما عنده

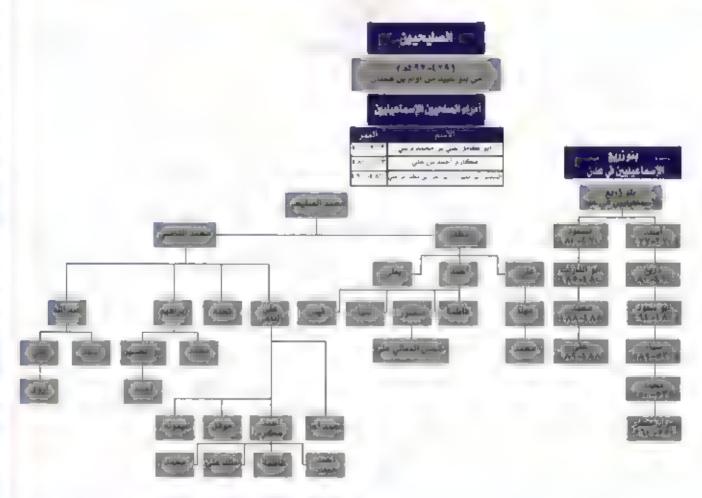
هكد بنهت أيام أول دولة إسماعيلية في اليمن، ودحل الاسماعيلية بعدها طور الدعوة السرية بس حبال السمن وبدعاة حدد، و ستمر أوضع على حاله حتى قامت أدولة الصليحية بعد حوالي ١٠٠ سنة من هذه الأحداث بيد على بن محمد الصليحي (١٠٤-٤٥٩هـ)، وهو أحد أقراد عشيرة يام من بني همدان بمنطقة حرار الاسماعيية ويقال بأن أبنه كان سببا شاهبيا، لعكنه درس على الداعي الإسماعيلي بية اليمن سليمان بن عبد الله الروحي، ومال الأفكار المدهب الاسماعيلي وبعد إدن المستصر الفاطمي، وقبيل موته، أوضى سليمان بالدعوة (لي علي لصبيحي فعظم أمره، وصار الباس منفادين له أم اعلن دعوته في حجة وحرار، وإقام الدولة الصليحية تحت إشراف علي الصليحي عن الأثمة الفاطميين: فهم أعلام الدين، والدعاة الى الحق لمبن، الشيعة الميامين، والسلالة الطيبين، ال طه وياسين (عيون الأخبار، ح ٧) ص ٨-٧)

ترسخ الوحود الإسماعيلي في اليمن على أ لرغم من كثرة المشاكل والصعاب، وحصع إسماعيلية اليمن لسنطان الدولة الماطمية الحديثة في المحرث الدولة الماطمية من توطيد ركان حكمها بمصر في القرن المحري الماطمية من توطيد ركان حكمها بمصر في القرن المحري الربع، لم تبسط سيطرته على الحرمين في الحجار فقط، بل بوسمت وصمت اليمن الى بطاق سنطته، وأقامت فيها أمارات التي نامة لها والدولة الصليحية هي إحدى هذه الامارات التي كانت تحطب باسم الحلماء العاطميين

واحدى النتائج التي ترتبت على الدولة الصليحية، تمثلت هُ تمدد الدعوة الإسماعينية حتى مكة فانصنيحيون كانوا أداء الفاطميين لنسط بمودهم في مكة وبين أشرافها دوي التزعة الشيعية الزيدية.

ومع أن الملاقات بين الصليحيين والفاطميين شهدت في معص المراحل خلافات وبراعات، لكن الدولة الصليحية كانت





- NE

O

齫

لا مرال دراعا مند سولة المعظمية وكان الربدية، والوالي المحتشبون يكونون أهم أعداء المسليحيين، وهولاء الموالي مبيبوا كثيرا من المتاعب الدولتهم، وتدريجيا ضعف أمر الدولة المبليحية، وانتقل حزه عظيم من ميراثهم إلى بني زريع، حكام عدن، الدين قدمو حدمات منحوطة لندعوء الاسماعيلية

وبعد بقسام اسماعيلية مصر إلى لمسعلونة (المسعية) والترازية، لم تحرج اليمن الصليحية عن طاعة المستعلي لماطمي، سبعا تحول الاسماعيلية في لشام وإيران إلى الترازية لحكن مشهد الاستعاق عاد مره حرى الى سباحة الاسجاعيسة، وهده لمره مين المستعوبة عبعد عتبال اس لمستعلي الأمر دالله سبة ٤٧٥ هـ سب سر راس، دهنت لحلاهة مصطمية في مصر إلى ابن عمه أبي الميمون عبد المجيد الذي أعطي لقب الحافظ لدين الله، بينما انقسم إسماعيلية اليمن بين مؤيد للحافظ، وراهص له عالمريق الأحير، وبشادة لاميره مصلحية السنده روى، اعترف بولد الأمر دالله الصب ابن الشماسة شهر، حليمة على الامامة و شتهروا لاحقا باسم هذا الصبي الذي لم يعرف مصدود

فيد ت البرعوة الطبيعة بقصين جهود الأميرة السيدة روى، ومستقرت ومستقدة الدعوة إلى عني المنطمى في البهد، وقد توفيت الأميرة أروى عام ٥٣٢/١١٣٨ هذا ووضع مونها حدود النهاية العقلية السلالة بصنيحية الحاكمة الله الدمن

والطيبيون يعتقدون بأن الطيب بقي على قيد الحياة ودخل مرحلة الستر واستمرت الإمامة هيما بعد بنحو سري في دريته سليمها الإبن من الأب حلال المرحلة الأحيرة من السبر التي سأها لصب باحتصاله ما لباعوه ومنصب الداعى المطو هاسقت بعد موت دوب الى الراهيم لحامدي حتى سنه ٧٧٥ هـ وكان الحامدي قد أحدث لعييرات جديدة على صعيد المكر السماعيي الطيبي ومن هم مولفاته كناب كبر الولد

بقي منصب الداعي المطلق في آل الحامدي حتى سنة ٦٠٥ هـ، ثم التقل إلى يلي الوليد القرشي حتى سنة ٩٤٦ هـ

كسب مر كر استقر ر الأسماعينية في مرسعات حرار شرقي لحديدة بمركرية فلعة دو مرمره عرصة لهجمات زيدية صعده وصنعاء واحد سهاء الدين بمحبوا عن التصدي لهجوم الزيدية هو الرئيس ١٩ لدعاة الطائعة الإسماعينية الطبنية عماد الدين درس النمسي، صاحب تكسب عيون الأحبار الذي خصصته للتاريخ الإسماعيلي، وقد قصل عماد الدين أن ينقل إسماعيلية اليمن إلى شمال غرب الهند في أسماعيلية نجران في وبائن، وفيه جنوب ميناه سورت بيلما بقي إسماعيلية نجران في مراكر سنقر رهم، ولا در لون حتى البوم سواحدون في حراء من اليمن و لمملكة بعربية السعودية

المسلم السماعيلية الطبيعة بي فرنقين مند سنة ١٩٩٩ هـ، فالمسول حترو سنيمان بن حسن حليمة بلداعي المطبق بيما انتحب سعاعسة لهد دوود بن قطب شاه بداعي سامع والعشرين فعات يعلق على اسماعيلية اليمن عنوان السبيمانية، وعلى اسماعيلية انهد عون الداوودية، وهناك أعداد قليلة من السليمائية لتواجد في احمد آباد بحكجرات الهدد

وميدُ سنة ١٠٥٠ هـ: انتقل منصب الداعي المطلق

للإسعاعيلية السليمانية إلى المكرميين حتى يومنا هذا، مم جعل البعض يطلق عليهم والمكارمة، وقد تمكنوا في بعص الأيام من لسيعارة على قو عدهم التاريحية في مرسمات حرر سنة ١١٧٧ هـ، لكن العثمائيين استعادواها الاحقا وعالمية الاسماعيلية لسليمانية يتواحدون في محران، مركز استقرار داعيتهم، وهندك أعداد منهم في حرار، وبعد وفاة حسين بن إسماعيل المكرمي سنة ٢٠٠٥، انتقل منصب الداعي إلى عبدالله بن محمد المكرمي.

وفي كثر من لنقاط بعرف سماعيلية الهند الداوودية ب البهرة، واللفظة هندية تعني التاجر، وفي سنة ١٧٨٥، جعلوا من مدنية سورت قاعدة لهم، واستقر فيها داعيهم لمطبق الذي يطلمون عليه عنوان المعلاجي صاحب، واليوم تُعدَّ كجراب المركز الرئيس لتواجدهم، ويقدر عددهم بحو بصف منبون سبعة، يعيش بصفهم في كجرات النشيع هالم، ٢٢٨ ٢٢٧)

وحدير بالدكر انه بعد روال الدونة المنظمية، لم تستمر الاستماعية المستعلوية إلا في فرع الطبيبة أما الحوجة في الهند عليس لهم صلة بالبهرة، فهم فرع من الأقادانية النزارية تواحدوا منذ القدم ولا يرالون في الهند، ولاستما في منتان وكحرات

وقد تحول بعصهم إلى المدهب الإمامي في مطلع القرن المشرين، وهم لا يرالون متمسكون به وسنتطرق اليهم لاحقه في حث التثيم في الدول الإعربقية.

الأنمة المستعلويين الطيبين الشيعة

الدعاة المشتركين بين البهرة الداودية والبهرة السلمانية

_		_	
محل الوفاة	300gff	استر الإماد	9
الدينة	24/4		Шi
النولة)			
الحاس / اليمن	1101/017	دویب بن موسی	1
		الوادعي البعداني	
قابل بائي حميد/	1177/007	إبراهيم بن	٣
اليمن		الحسن الجامدي	
الاحطيب، ليمن	1194/097	حاتم معي الدين	۳
]		این براهیم	
		لحامدى	
صنعاء بيمن	14.4 7.0	عني بن حاتم	- 1
		لحمدى	
حرر / اليمن	1710,717	عني بن محمد بن	0
		جعفر بن إبراهيم	
		بن الوليد	H
همدان اليمن	1444/747	علي بن حيطله	١ ٦
		س ابي سالم	
		لمحموطي	
1	177./777	لوادعى	
صنفت / ثيمن	111.1111	حمد مبارك بن	\ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \ \
	17/1/7/17	لوليد.	\vdash
صنعاء / أنمن	I I AL IAI	لحسين بن عني	_^
		این محمد بن	
		حعمر بن إبراهيم	
صبعاد/ اليمن	1475,744	ر بن الوليد	4
الصبيعاء - اليعن	1.7167.16	عني بن الحسين	١.١
1		ا بڻ علي بن محمد	
		اين جعمر بن انداهيم بنا الدارد	
مبيعية / ليمن	1447/141	إبراهيم بن الوليد عني بن الحسين	١.
344		عقي بن الحقدين	
حيسين اهيداء	3774/474	ابراهیم س	1.1
لبهن		لحسين بن الوليد	
حيسين افيدا/	1775/775	محمد بن حاثم	14
لبجن			
رامار مار/ اليمل	1750 V17	عني شمس لدين	146
		بن حائم	
رامار مار/ اليمن	1701/Y00	عيد المطلب بن	12
		معمد	
اهیدا / طیمن	1777/444	عباس بن معمد	10
رامار مار/ ليمن	12-978-4	عبد الله فحر	17
		الدين بن على	
رامار مار/ اليمن	1114/411	الحسن برهان	1 7
		الدين بن عبد الله	

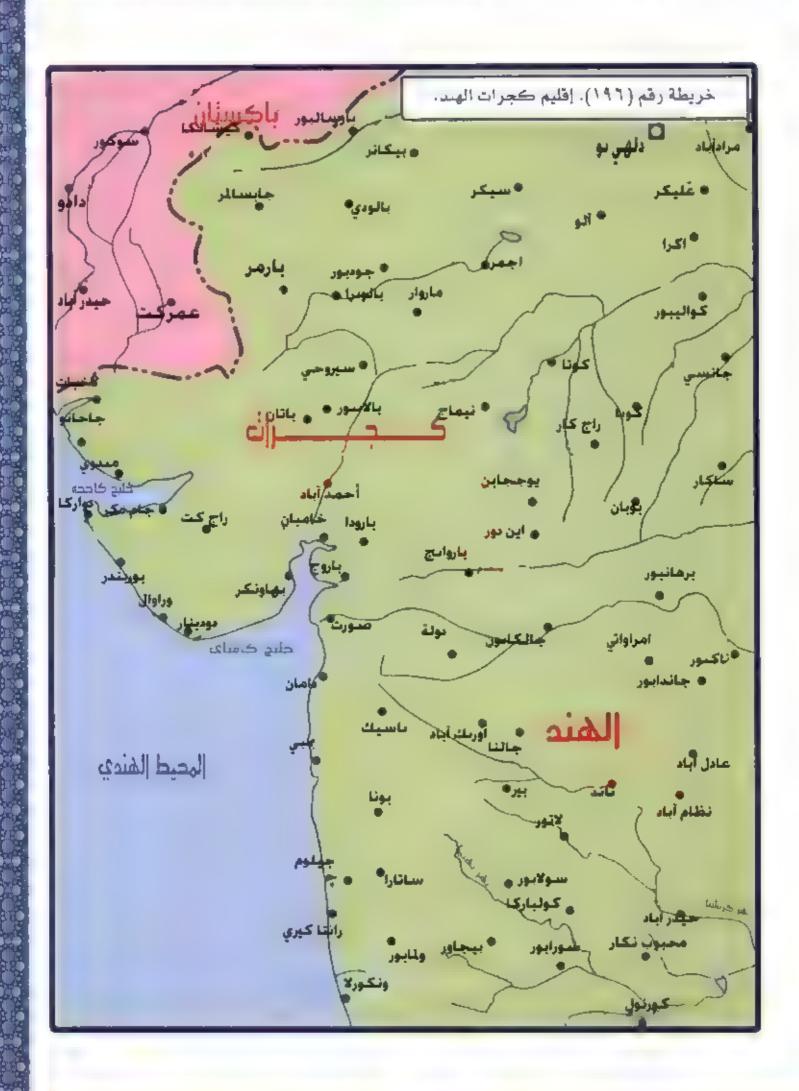
محل الوشاة	البقاة	استرالإماه	T T
(اللبيئة/	14/1		
الدولة)			
لدينه /	779 29	الأمام الحسن	- 1
لسموديه		الركى	
كريلاء / العراق	14-/11	الإمام الحسين	. 4
		الشهيد	
لمدينه	V17 41	الأمام علي رين	٣
سنعوديه		العامدين	
لمدينه	ALLVIIF	الأمام معمد	Ł
يسعوديه		الباقر	
الدينه السعودية	N21 054	الامام حعصر	٥
		الصادق	
اللدينة /	_/_	الإمام إسماعيل	٦
السعودية		الويخ	
تمرقانه / پیران	_/_	لأمام محمد	٧
		الشاكر	
سلَّميه / سوريا	_/_	الإمام عبد الله	Α
		الراضى	
سنعيه/ سوريا	/-	لامام أحمد الثفي	٩
عسكر مكرم	_/_	الأمام الحسس	1-
/ إيران		الركى	
الهدية / تونس	975/777	الإمام عبيد الله	11
		المهدي	
لهديه/ نوسن	917/777	لامام محمد	17
		القاتم	
المهدية / نونس	137/721	الإمام إسماعيل	17
		المصور	
تقاهره / مصر	940,470	الامام معد المعر	15
نفاهره / مصبر	447/47	الأمام براز المزيز	10
_	1 - 73 213	الإمام الحسين	17
		الحاكم	
لقاهره المصبر	1.47/240	الأمام علي	17
		الظاهر	
القاهرة / مصبر	1.42/244	الإمام معنا	1.4
		الستثمير	
القاهرم/ مصر	11-1/140	الإمام أحمد	14
		المستعلى	
الماهرة / مصر	1177 077	الامام منصور	٧.
		الأمر	
بناه	_/_	الأمام الطبب	41

(الوقاة هـ/م	أسعر الإمام	
1047/10	سليمان بن الحسن	-44
172-/1-0-	جعمر بن سليمان	YA
1A1-/1407	إسماعيل بن محمد	7.4
1857/1777	الحسن بن علي	į.
1444/1474	الحسن بن إسماعيل	2.1
3884717+7	احمد بن اسماعيل	2 4
14-0/1777	عبيد الله بن يمني	28
1917/1771	علي بن هية الله	11
1577/1700	علي بن المحسن	žo
1577/1707	حسام الدين الحاج علام حسين	13
1701	الشرف الحسين بن حمد	٤٧
1862	علي بن الحسين بن أحمد	1A
1514	علي س لحسن بكرمي	٤٩
المبلع لععلي	الحسين بن إسماعيل بن أحمد	٥.

محل الوفاة	الوفاة	السمر الإمام	
(الدينة/	<i>a</i> / .		
الدولة)			
شريقا / اليمن	1544/444	علي شمس الدين	1A
		بن عبد الله بن	
		الوليد	
شبيم / اليمن	1174747	درىس عماد	1 4
		الدين	
عاسار / ليمن	1017, 977	الحسن برهان	۲
		الدين بن ادريس	
ماسار / ليمن	10YV/ATT	الحساق حسام	71
		الدين بن ادريس	
ماسار / اليمن	1017/477	على شمس الدين	**
		ين الحسين بن	
		إدرنس	
ربيد / اليمن	1074/427	محمد عر الدين	44
		ين الحسن بن	
		ادرىس	
الطيبه / اليمن	10777478	يوسف بحم الدين	7.5
		ين سليمان	
حمد آداد/ الهد	1074/970	حلال شمس سين	YD
		ين الحسن	
حمد اباد /	1091/999	داوود برهان	17
الهند		لدين بن عجب	
		شاه	

دعاة فرقة السليمانية بعد الداعي السادس والعشرين

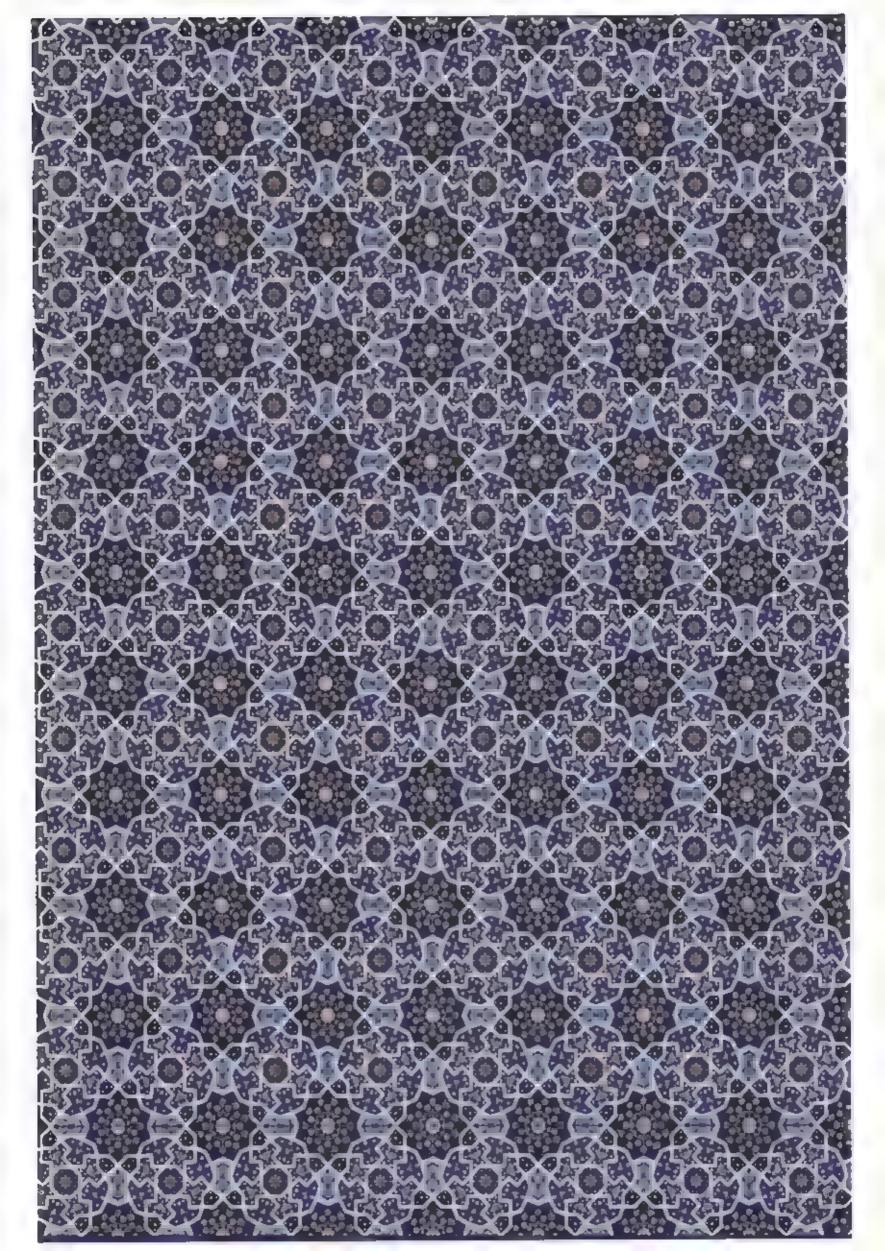
الوقاة ه/م	أسم الإمام	
1947/1-44	عني بن سليمان	44
32+1/1A2(إبراهيم بن محمد بن ههومكرمي	I
1797/11-9	محمد بن سماعیل	41
1454\112+	هبة الله بن إبراهيم المكرمي	77
144-71148	إسماعيل بن هبة الله	74
1770/1144	بحسن بن هية انبه	* 1
1741/1190	عدد العلي	Υb
141-/1440	عبد الله بن علي	77
377179171	پوستف بن علی	77
1341 1481	الحسين بن الحسين	۲۸



دعاة فرقة الداوودية بعد البنغ السادس والعشرين

محل الوهاة	الوفاة	الوفاة	السمر الإماد	100
(النعثة/النوالة) أحمد آباد / البند	اليلادي ١٦١٢	القمري المنا	داوود برهان الدين بن قطب شاه	*>
أحمد آباد / الهد	17+1	1 - 7 -	لشيخ ادم صفى الدين	۲۸
أحمد آباد / الهند	1771	1+51	عبد بطيب رڪي بدس	44
حيسين اقيدا / اليمن	1788	1 + 2 *	علي شمس الدين	۲.
أحمد آباد / الهند	7 - 2 7	1-07	قاسم حال زيل الديل	₹1
احمد آباد / الهند	T271	1.01	قطب حان قطب الدين	77
احمد آباد / البلد	1700	1.70	بير ځان شجاع الدين	77
جام بكر / الهد	1771	1 - 10	إسماعيل بدر اثدين بن علا راج	₹ 4
جام بكر / الهد	1199	111-	عبد الطيب ركي الدين	τ٥
حام بکر ۱۰ الهند	171.	1177	موسى كليم الدين	4.1
ما ندوي / الهند	1717	118.	ثور محمد ثور الدين بن موسى كليم الدين	7.4
وحاس/ لهد	\Vat	1174	ابر هيم وجنه الدين	Y4
اوحاين/ الهند	1774	1197	هيبت الله المؤيد عله الدين	£ s
برمان بور/ الهد	1740	17	عبد الطيب زكي الدين بن إسماعيل بدر الدين	5.1
سورات / الهند	1747	1717	بوسم بحم لدين بن عبد الطيب ركي الدين	٤٣
سورات / الهد	1711	1444	عيد علي سيف الدين	17
سورات / اثبتد	\At-	1707	معمد بدر الدین	2.3
سورات / الهند	174	1404	طب رين الدين بن نشيخ جيو بحي اوربك بادي	2.0
سورات / الهند	148.	1707	محمد بدر لدیں	۲ے
اوحاين / الهند	1440	17 7	عبد القدير نحم ،تدين	ΣV
احمد آباد/ البد	1/41	17·A	عبد الحسين حسام الدين	ŁΛ
سبورات / البند	14 7	1777	محمد برهان الدين عبد لقادر بحم الدين	23
سور بالهد	1910	1777	عبد به بدر لدین بن عبد الحسال حبیام الدین	0
مومياي الهد	1970	١٣٨٥	طاهر سف الدين بن محمد يرهان الدين	۵۱
المسع لعفني	-	_	محمد برهان الدين بن طاهر سيف الدين	۵¥





التشيع في بلاد الشام إبان القرن الهجري الرابع

بقد م کان العضر العثماني منتشر بالشام في طل لحكم الأموى، دب التشيع هيها بعد زوال دولتهم، ثم في القرن لربع تريسطه في لعالم الاسلامي وهيام لدولة العاطمية في مصدر والشام، وطلوع نجم اليويهس في إيران والعراق

يقول الدهيي ديل وقائع سنة ٢٥٧ هـ: عملت الرافضة يوم عاشورا بالنوح وتعليق المسوح، وعيدوا يوم القدير وبالغوالية الفرح تاريخ الأسلام، ٢٩/٢٦) ثم يدكر بعد صمحتان وقامت دوبة ترقص في الأقاليم المعرب ومصبر والعراق وغيراديب ويقول كدلك في بهاية حداث سنة ٣٦٢ هـ. وقطعت خطبة الطائع اله إلا هذا العام من الحجاز ومصر والشام، وكان الرفض ظاهرا. قائما له هذه الأيام، وفي العراق، والسُّنة خاملة متمورة لكبها

> ولجه هدد السليل وتعدها كان الرفص يعلى وسور بمصدر والشدم، والمعرب والمشرق لاسيما بعبيدية ساسية (الفاطميين) ويكتب عبد وقابع سبة ٣٧٣ هـ وفي هذا الرمان كانت البدع والأهوء! فاشبة بمثل بعداد ومصبر من ترفض والأعبرال الدولة وباستمرار

العاطمية في القرس لرابع والحامس عشر سشيع وتوسع هے الشام

وحتى بعد ستقوط لدولة لماطبية، كار الاسماعسة سرارية لأ بريول مستقرين في قلاح الشام الوطنيات كعرب من سار الشلب السلب البهم لامامية لدين صاموا يتو حدول يام حلب وحوبها ويح ساطق حرى من الشام مثل دمشق لتي دب لنشيع هيه سود ملحوط لاسیم یے بام تحمدانيس شدما كالشفرء الأماميين مىتشرين ك مجتبب

هيدا الدمني <mark>يقول</mark> حول أواخر القرن الرابع: وحرى على الشام أمر مهول من طهور برهصر اثاريح لاسلام 17

١٢٤، ونسبب الأصطهاد و عمع الذي مارسية الدول لايونية، ولمعلوكية والعثمانية صد ابدء مدهب لتشيع في البراحل التالية، اضطر الشيعة إلى ترك المدن والمرول في المناطق لحبيبة ونصلاع وتحصون حنث يتعدر بوصول اليها ومنهم لشيمة الدين يمرهون بالعنويين. وهم من التيارات الشيعية التي بدور حولها عدة قضايا شائكة ومهما يكن فهؤلاء الشيعة هم البقية الناقية من الدين نكل بهم أعداء التشيع ١١٤ الشام. وبسبب التعادهم عن مر كر الشيعة الثمافية، والعيش في معزل عن الفالم وعن باقي ابناء مدهيهم، طرأت عليهم بفص العقائد التي لا تمت بصنة الى البشيع الأصيل



التشيع في حلب

عندما يدور الحديث عن الشيع في الشامات، فأول ما يستحق الحديث، هو التشيع في حلب وبإمكاننا تتبعه في إطار عدد مر حل ومدحث

أ) المحدثون الشيعة في حلب في القرن الهجري الثاني
مما لا شك فيه هو أن حلب هي جرء من مناطق الشام
التي خضعت للسيطرة الأموية لما يريد على قرن من الزمان،
ومن ثم لا يجب التوقع بأن التشيع كان يمتلك فيها معودا

ملحوظا في القرن الثاني.

ومع هدد، فهناك بعض المحدثين الحلبيين بين رواة حديث الاسمة المصومين في لقريس بناني والثالث ومنهم ل بي شمنة الحلبي الذين يمدّون من جملة البيوتات التي كانت حلقة وصل شاعد، الشبع، الحوفة، بمدينة حلب وقد فين عن محمد بن عبن بن بن سعبة الحلبي وجه صحابنا وقفيههم البحاشي، (٣٢٥). وكانب عبد الله بن مسكان في الحلال و الحرام، أخيبه عبيد الله بن علي الحلبي هذا (التجاشي، ٤١٤)، وحول أخيبه عبيد الله بن علي بن أبي شعبة يدكر التجاشي، كان عبيد الله عبيد الله موجههم (التجاشي، ٢١٤).

هال أبي شمنة كانوا من مو لى بني تيم اللات بن ثعلبة، وهم من الكوفة، عملوا في التجارة إلى حلب، فعلب عليهم البسبة إلى حلب، وهم وحه من بيوتات الكوفة حميميم ثقات مرجوع إلى ما يقولون (التحاشي، ٢٣٣١)

ومن هذا البيت ظهر علماء بارزون في الحديث والمقه

الشبعي، بعضهم من حيرة الشيعة «لاقدمس وصفوتهم وأشهر وجوم هذا البيت ثلاثة، هم؛

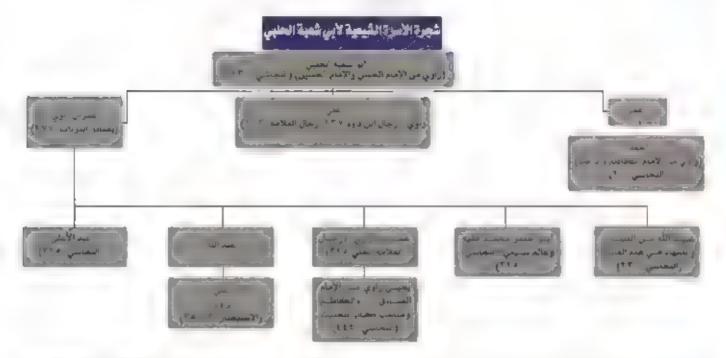
١- أبو جعفر معمد بن علي بن أبي شعبة الحلبي، روى عن الباقرين وتوقي في أيام إمامة الإمام جعفر الصادق، له كتاب على اقل تقدير، هما كتاب التفسير، وكتاب مبوب في لحلال والحرام البجاشي، ٢٢٥)

٢- عبيد الله بن علي بن آبي شعبة الحلبي: يروي عن الامام حمسر الصادق به كتاب الحامع وكتاب المسادل، بقي معهما عدد حددث و حراء في كناب الايصاح بلقاصي العمال (النجاشي، ٢٢١) وعل كتاب الجامع قبل بأنه أول كتاب صنفه الشيعة (حلاصة الأقوال في معرفة الرجال، ١١٣) وقد عرصه عبيد الله على لامام حمصر الصادق، عصححه وقال عند عرصه، أثرى لمؤلاء (العامة) مثل هدا؟ (المهرست للطوسي، الدي.)

٣- يحيى بن عمران بن علي بن أبي شعبة الحلبي، روى
 عن الأمام حمور الصادق والأمام موسى الكاطم وبه كتاب
 الحديث (البجاشي، ١٤٤٤) وتصم مصادر الحديث الشبعية
 ما يزيد ٢٠٠ حديث برواية يحيى بن عمران الحبي

ب) سولة الحمد بية وانتشار التشيع في حلب

بعود المصل في بقوية لتشيع وانتشاره في حلب لى الدولة لحمد بي الحمدانية (٢١٠-٢٠١هـ)، ولاسيما سيف الدولة لحمد بي (الإمارة ٣٣٣-٣٥٦هـ) الذي يقول عنه الدهبي؛ كان سيف لدولة شيعيا متظاهر، ممصدلا على تشيعة والعلوياس باريح الإسلام، ١٤٨/٢٦)



ويقول العالم السني المتخصص في تاريخ حلب، ابن القديم في بعية الطلب: وكانت مداهب أهل حلب مثل ما كان عليه هل سنام فديما إلى مدهب أهل السنة حتى هاجمها الروم في سنة ٢٥١ هـ، وقتلوا معظم أهلها، فنقل إليها سيف الدولة من حران جماعة من الشيعة مثل الشريف أبي إبراهيم العلوي وغيره، وكان سيف الدولة يتشيع، فقلب على أهل حلب التشيع لدلك (بعية الطلب في تاريخ حلب، ١٠/١)

وابن كثير الذي كثير ما يعل أحبار الحمد بيان بطابع يعلب عليه لتعصب الطائمي، يكتب عن سبعا الدولة قائلا

كان را فضيا يحبّ الشيعة ويبعض أهل السنة (النداية والنهاية، ٢٤١/١١) وليه موضع احرايقول سيما النولة الن حمدان تحلب، فيه تشيع وميل إلى الرواهض (البداية والنهاية، ٢٤١/١١).

وله نلك المرحلة اصبحت حلب منتقى العديد من علماء ورجال المكر الشيعة الذين وهدوا على بلاط سيم، الدولة من مختلف بقاع المالم الإسلامي، إذ وجدوا هيه حامياً لهم ومشجعا، فسعو حاهدس الى نشر النشيع



وعن حيه للشعر والأدب، قيل بأنه ما احتمع بباب ملك من الشعراء ما اجتمع بباب سيف الدولة فقد كان يعظمهم وبمربهم، فبات بلاطه موسم لادباء وحببة الشعراء، ودواويهم، وقصائدهم لا زالت موجودة حتى يومنا هدا

والعديد من المصمين الشيعة كانوا يقدون إلى حلت وبولمو الكنب والنصابيف لسيف قدولة منهم لحسن بن أحمد بن صالح السبيعي الذي قبل عنه: لو لم يكن للعلبيين من القصيلة إلا أبو محمد الحسن بن أحمد السبيعي لكماهم وكان وحيها عند سيف الدولة، وكان يروره في داره، وصنف له كتاب التبصرة في قصينة العترة لمظهرة وقد وقف حمام السبيعي على العلويين، ووفي في سنة ٢٧١ هـ (تاريخ الإسلام،

وكدلك محمد بن حسين الأردي من أهل جبلة، يقول عنه أبي القديم بأنه قدم على سيما الدولة بن حمدان فاهدى له كتبائه مناقب على السان الميزان (١٣٩٥)

ويعد رو ل الدولة الحمدانية، شهدت حلب ظهور دولة شيمية آخرى باسم يدولة بئي مرداس (٤١٥–٤٧٢هـ) عملت هي الآحرى جاهدة في سبيل نشر التشيع

ج) سادات آل زهرة الله حلب

هنات لاعب مهم أحر به نشر التشبع في حسا، والحفاظ عليه، ألا وهو العلويون المتواجبون في هذه المدينة وفي هذ السياق لابد من الإشارة إلى آل رهرة الدين لبتوا كل جهودهم على التشيع حتى أيام العثمانيين، ولعبوا دورا مهما في استقرار لنشيع وترسيحه في أولى لقرون الاسلامية والحفاظ عليه لحام صعوط الالبوليين، والمماليك، والعثمانيين

وال زهرة من سلالة البيت النبوى الكريم، ومن عظماء

شراف حبب لقدماء الدين جمعوا الى حانب رئاسة الدين فيه نفاية أشرافها، وتوارثوها كابرا عن كابر، وهم من أعلام الشبعة الامامية، ومنهم عبر و حد انبهت اليه رباسة المدهب

أما شهرة هذا القبيل الماطمي ببني رهرة، فهي من عمود سنتهم الثالث رهرة أبي الحسن بن أبي المواهب علي بن أبي سالم

وأما العمودان قبله فالثاني منهما الشريف محمد أبو بر هيم ممدوح أبي العلاء ب ٢٤٤هـ) و لأول اسحاق المونفي الخامس من ولد الإمام جمهر الصادق، وهو محدث جليل، كان البعض إذا روى عنه يقول حدثني االثقة الرضى وادعت طائمة من بشيعة فيه الامامة الكنه كان يمول بامامة احيه موسى بن حقمر وابنه تحسين وقع الى حرال (عمده بطالب ٢٥٤) وللانشياب الى اسحاق موتمن، اطلق البعض على ال رهره لقب الاسحاقى الاسحاقيون)

وعمود تسبهم الثاني الشريف أبو إبراهيم محمد بن أحمد الحرائي الحجاري، كان رجلا عالما، وشاعرا مجيداً، قوى أمره الحرائي وثري، وجاء إلى حلب، وقد قيل بأنه أول من وقد من أل رهاره الى حلب حاملا تشيعه الى هذه الدبنة الحنيية الدهب

وأكثر هذا البيت فقها وعدما وشهرة هو عر الدين أبو المكارم حمرة بن علي بن أبي المحاسن رهرة بن الحسن بن زهرة الحسيني الحلبي، ويعرف بابن زهرة، والسيد ابن زهرة (٥١١ م٥٨٥هـ) هقيه، صولى، مسكلم، بحوي، من الثقاء، وبقيب سادة حلب، وهو من الشهرة بمكان لا يتصرف إطلاق البن رهرة» إلا عليه وبيته وبين الشيخ الطوسي أربعة وسطاء من الأسادة،

وهصلا عن علو مقامه في العلم، كان ابن رهرة نقب

لطالبيين وكبير شيعة حلب وإمامهم. وتأثيمه المقهي المهم هو كذب عبية البروع في علمي الأصول والمروع وكانت وفاته في رجب ٥٨٥ هـ

وجمال الدين أبو القاسم عبد الله بن علي بن زهرة الحسيسي محلس (٥٢٥-٥٨٠) هو عدام حر من هذا السبت الحليل وكان هقيها متكما، من ثقات رجال الشبعة، له ثار منها التجريد في العقه، والعديد من أبناء آل زهرة كانوا في عداد كبار علماء الشبعة، والدهاة من رجال السياسة (دائرة المعرف الاسلامية الكبرى، مدحل ال رهرة

د) مزارات الشيعة في جنب

١-مشهد لدكة

وهو به غربي حلب بالقرب من مشهد رأس الحسين، والمشهور أن صاحب المشهد هو المحسن ابن الإمام الحسين سمي بهذا الاسم لأن سيم الدولة كانت له دكة عبى الحس للطل عبى المشهد يحلس عليها، ويه احد مدصره بداره اللي طاهر المدينة، رأى بورا يلزل على المكان الذي فيه المشهد عدة مرات فيها أصبح ركب بنفيته لي دنك المكان وحفره هوجد حجرا عليه كتابة هذا قبر ألحسن بن الحسين بن علي بن أبي طائب، هجمع العلوبين وسألهم هل تكان للحسين ولد أسمه المحسن، فقال بعضهم؛ يحتمل أن سبيّ نساء الحسين لما وردوه هذا المكان طرح بعض بسائه هذا المولد.

عقال سيف الدولة عذا موضع قد أدن الله لي في عمارته على اسم أهل البيت فعفره وعرف مند سنة ٢٥١ هـ بـ مشهد الدكة ثم بعد دلك بي ايم بني مرداس بني المصبع الشمالي من لمشهد ولما ملك السلطان الطاهر حلب أمر باصلاح المشهد ورمّمه، وعمل بابه، وحمن هيه إماما وقيما ومؤديا (الأعلاق الحطيرة، الحرء الأول، القسم الأول، ٥٠ ٤٨) والمراز عامر اليوم يقصده الشيعة ومحبو أهل البيث من بنتي الاقطار

٢- مشهد رأس الحسين

عبد مدحن مدينة حلب بي اليمين، وعلى السمع لشرقي لمطل عبى المدينة من العرب بطالعات حيل الحوشن، لدي يحتصن مشهد سيد لشهداء الامام الحسين وهو يشرف على المدينة. وقد شيّد هذا البناء في المكان الذي وُصع عليه وأسه الشريف في إحدى مراحل نقله إلى دمشق، حيث مقر الحلافة وقد بُني المشهد سنة ٧٧٦ هـ، وكان ذلك في آيام الملك الصالع بي الملك العالم بي الملك العالم بي المدينة الأعلاق الحصيرة، الحرء الأول، القسم الأول السيمة لشيعة الأعلاق الحصيرة، الحرء الأول، القسم الأول المنحب في تاريح مملكة حلب، دمشق ١٤٠٧ ص ٨٥)

والقرى الشيمية في حلب تقع بالقرب من هذا المشهد الذي يقوم به الشيخ العالم إبراهيم نصر الله. وله كتاب بعنوان آثار الله محمد في حلب، جمع فيه العديد من الكتابات والنقوش لموحودة في مشهدي لمكة والحسس

وبقرب المشهد، مقدره حوشن، فيها قبور حماعة من أعيان علماء بشيعة في المربين لحامس والسادس، منهم ابن شهر آشوب السروي (ت ٥٨٨هـ)، وأبو المكارم حمزة بن علي، وعيرهم

ه الأدب الشيص في عصر الحمدانيين

كال شعص سبف الدوية بالأدب ولشعر حافرا يدفع

العديد من الشعراء إلى الوهود إلى بلاط الحمدانيين، مما جعل السرح الأدبي يشهد رونقا وازدهارا قل نظيره، وجم هائل من هؤلاء لشعراء كانو على التشيع، فنظموا القصائد و سندوا الأشعار حرصا على حبهم لأهل البيت، ورغبة في صلات البلاط، فأعظم شعراء هذا البلاط، وهو المتبيء كان تحت دثير التعاليم لشيعية وقد العكست هذه البرعة في كثير من أشعاره.

واحد برع شعراء هذا لعصر هو ابن عم سيف الدولة، أبو هراس الحارث بن سعيد بن حمدان (٢٧٠-٣٥٧)، كان رأسا في لجود، و لعروسية، وبراعة الأدب أسره لروميون مرّتين في ٢٤٨ هـ و ٢٥١ هـ، وجمع ديوانه أديب عصره ابن خالويه (٣٠٥-١٠)، وله أشعار في عديج أهل البيت، هي نموذج من الأشعار التي كانت تنشد في يلاط الحمدانيين دهاعا عن أهل البيت وحديث الفير، ومنها:

الحق مهتصم والدين معترم وهيء آل رسول الله مقتسمُ بنو على رعايا في ديارهم والأمر تملكه النسوان والخدم لا بطفين بني العناس منكهم بدو على مواليهم وإن ظلموا أتفخرون عليهم لا أبا لكم حتى كأن رسول الله جدكم قام النبي بها يوم القدير لهم والله بشهد والأملاك والأمم حتى إذا أصعبت في غير صاحبها باتت تقارعها الدؤبان والرجم وصُيُرت بينهم شوري كأنهم لا بعرفون ولاذ الحق أيهم ثم أدَّعاها بنو العباس إرثهم. وما لهم قدمٌ فيها ولا قدمٌ حلو المحار بعلامين، إن سبلوا يوم السؤال، وعبَّالين إن عملوا لا يغمبون لعير الله، إن غصبوا ولا يضيعون حكم الله، إن حكمو لركن والنيب والأستار مبزلهم ورمزم والصما والحجر والحرم صلى الإله عليهم أينما دكرو لأنهم لنورى كهمب ومعتصنم (ديوان أبي فاراس الجمد بي (۲۰۱-۲۰۵)

ويبدو جلياً بأن هذه القصيدة تدور حول تأييد حديث لعدير، وإمامة آهل البيت، وتندد بالعدسيين وحورهم على ال بيت الرسول صلوات الله عليه

و) تعيير هوية مدينة حلب الشيمية في عصر الزنكيين
 و لمماليك

عملت أربع دول على طمس مظاهر التشيع و ستتصدله في حلب مند الربكين حتى المثمانين فالربكيون والأيوسون كالوانون والأيوسون اشد الصعوط على الشيعة في طل التعصب الذي كان يطمي على دولتهم ثم حل مكانهم الماليات الدين سنعو الطابع السني على جلب، وجعلوا شيعتها اقلية أما المثمانيون فقد مارسوا ضغوطا أكثر على الشيعة مند استيلائهم على

الشامات وحلب سنة ٩٢٢ هـ. ففي طل صبر عهم مع الصمويين. - الأدان، فاجتمع ثحت المبارة من عوام الشيعة وغوعاتهم خلق وقموا بكل صرامة ضد الشيعة للحد من لفود عمال الصمويين في حب و عمالها، فاصطهدوا الشيعة وفمعوهم

١ - لدولة الربكية ومعاربة البشيع في حلب

يقدم لمؤرج لحلبي النارز اس شد د وصما مثيرا بالاهتمام هِ هد الشأن يتعلق لتأسيس المدرسة الرحاحية، وهي ولي لمدارس الشاهعية ﴿ حَلَب، يقول ابن شداد ﴿ أَنْشَأَهُمُ بِدُرِ الدُّولَةِ أبو الربيع سليمان بن عبد الجبار أبن أرثق صاحب حلب، وهي أول مدرسة بنيت بحلب ابتدئ في عمارتها سنة ٥١٦ هـ. ولما راد ساءها لم يمكنه الحلبيون إد كان لعالب عليهم حيثد التشيع هكان كنما بني فيها شيئًا تهاراً؛ خربوهُ ليلا. إلى أن أعياه ذلك، فأحصر الشريف رهرة بن علي بن محمد بن أبي برهيم الاستعاقي الحسيمي، والتمس منه ان يباشر ساءها بنمسه ليكف الشيعة عن هذم ما يبشى فيها. فباشر الشريف البناء ملازما له حتى فرع منها

ثم يمنيف: وكان هذا الشريف من أكابر الأشراف ودوى الرأى والأصالة والوجاهة مقدما للة بلده يرجع الناس إلى أمره ونهيه وكان عظيم القدر عند اللوله. ولما توجه عماد الدين ربڪي الي لموصل ۾ سبة ٥٣٩ هـ، حدم معه، فمات الشريف بالموصل سنة ٥٤٠ هـ (الأعلاق الخطيرة الحرء الأول. المسم لأول. ٩٦ ٩٧)

ووفقا بلزوانات لتاريحية الصربحة، فإن معاربة لشعائر الشيعية في حلب، انطلقت رسميا بعد أن ملك بور الدين محمود بن زنكي هذه المدينة سنة ٥٤١ هـ، فقد جاء في المصادر التأريخية أن القضاء على الرفض لل حلب كان مما قام به بور الدين (الدراس في تاريخ المدارس، ٤٦٧/١).

يقول عنه ابن الحبيلي: شرع دور الدين في تجديد المدارس والرباطات بحلبء وجلب أهل العلم والمقهاء إليهاء واستدعى برهان الدين أنا الحسن علي بن الحسن البلغي وولاء تدريس مدرسة الخلاوس، فعير الأدان بحنب، ومنع المودس من قولهم احى على خير العمل؛ وجلس تحت المنارة ومعه المقهاء، وقال لهم: من لم يؤذن الأدان المشروع فألقوه من المارة على رأسه (الزيدُ والضرب في تاريخ حلب، تحقيق معمد التوبجي، مركر لمعطوطات والتراث، لكويت، ۱۹۸۸، ۲۱ ۲۵)

ثم يصيف مرص نور الدين بعدها بثلاث سنوات مرصا شديدا سنة ٥٤٤ هـ، بقلمتها، وأشرف على الموت، وكان بحلب أحود الأصغر تصر الدين؛ وأرجف بعوت ثور الدين، طجمع لناس، واستمال لحلبين، ومنك المدينة دون نقنعة، وأدن للشيعة أن يزيدوا لله الأدان هجي على خير الممل محمد وعلى حير البشرة على عادتهم من قبل، فمالوا إليه لذلك وثارت فننة بين السبة و لشيمة، ونهب الشيعة مبرسة ابن عصرون وعيرها من مدارس السبة

ولما تعافى نور الدين، سارُ أحومُ إلى حرَّان، فمنكها وسير نور الدين إلى قاصني حلب، أبي القصل هبة الله بن أبي حراده، وكان بلي بها القضاء والخطابة والأمامة، وقال له تمصيي الى الحامع، وتصلي بالناس، ويعاد الأدان إلى ما كان عليه فبرل، وحلس تحت لمبارة، واستدعى لمؤديين، وأمرهم بالأدان المشروع على رأى أبي حليمة، فحاهوا، فقال لهم: ها أنَا أَسَمِّلُ مِنْكِمَ وَلَي أَسَوَّةً بِكُمِّ فَصَعْدِ الْتُؤْدِنُونَ وَشَرَعُوا فِي

كثير، فقام القاصي إنبهم، ثم سكنت الفش (الربدُ والصرب، AT-VT)

٢-الدولة الأيوبية وضرب التشيّع في مصر وحلب عند استيلاء الدولة الأيوبية عنى مصر، هرع علماؤها الشيعة إلى حلب، وكان منهم الحسين بن أبي القصل المصري (معجم أعلام الشيعة، ١٧١) وبعد تدولة النورية، حكمت الدولة الصالاحية أو الأيوبية علم حلب، وقبل دلك، علا سنة ٥٧٠ د،. كانب المدينة مقسمة بين طائفتين، السنة و لشيعة، وكان البراع والحلاف قائما بينهما (ربدة الحلب ١٧/٢-١٥)

ينقل أبو شامة في كتاب الروميتين . في ديل حو دث سنة ۵۷۰ هـ . موصوعا عن ابن أبي طي، قد يساعد توعا ما على وقوف على حال التشيع في حلب

يدكر ابن ابي طي خبر هجوم الملك الناصر صلاح الدين الأيوبي على حلب، وأنه استقر على جبل جوشن فوق مشهد بدكة، ولما كان الملك الصالح (ت ٥٧٧هـ) ابن بور الدين محمود الرئكى قد وصل إلى الحكم حديثا وبدعم وتصرة الشيعة، شحاف من الحلبيس أن يسلموا البلد كما شعل أهل دمشق فاراد تطییب قبوب لناس، فآمر ان ینادی باحتماع الناس إلى ميدان باب الغراق فاحتمعوا حتى عص الميدال بالناس، فقرل الصدلع من ياب الدرجة وقال لهم: يا أهل حلب أنا ربيبكم ونريلكم واللاجئ إليكم، كبيركم كبير عندي بمثرلة الأب وشابكم عثدي بمنزلة الأخ وصفيركم عندي يحل محل الوبد فحنقته الغبرة وسنقته الدمعة وعلا بشيحه فاغثال الناس وصاحوا صيعة واحدة ورمو ابعمائمهم وصجوا بالبكاء و لعويل، وأعلنو إحلاصهم ووقائهم له

وكانوا قد اشترطوا على الملك الصالح أنَّ يُعيد إليهم شرقية الجامع يصلون فيها على قاعدتهم القديمة، وأن يجهر بحي على حبر العمل بالأدان والشكبر في الاسوق وعدام الحيادر بأسماء الأثمة الاثنى عشر، وآن يصبوا على أموتهم خمس تكبيرات، وأن تكون عقود الأبكحة إلى الشريف الطاهر أبي المكارم حمزة بن رهرة الحسيني، وأن تكون المصبية مرتفعة، وأشياء كثيرة اقترحوها مما كان قد أبطله بور الدين،

يقول ابن أبي طي: عادن المؤدنون في منارة الجامع وغيره به حي على خير الممل، وفعلوا جميع ما وقعت الأيمان عليه رکتاب الروصتين، ۲۲۹/۲ ۲۲۸)

وكان قاصى خلب آبو المصن بن الخشاب -الشخصية المتمدة لدى الشيعة- يتصبر ويدعم الملك الصالح (زبدة الحلب، ١٨/٢-١٥). وقد ورد بأن أهل حلب من الشيمة كالوا يتوالون ابا القصل بن الخشاب، ويقدمونه عليهم، هواهقوه على حمظ البلد للملك الصالح وقد لعب ابن الخشاب دورا مهما في معاربة الصليبيان وتحريص الناس على حربهم زرنده الحلب، ١٨٩/٢–١٨٨). وقد قتل بأمر من صلاح الدين سنة ٥٧٠ هـ على أعتاب لفتية باس السنة والشيعة (بفية الطبب، ٢٤٣١/٥)

ولم يتمكن صلاح الدين من فتح حلب سنة ٥٧٠ هـ، والتهى الأمر بمقد الصلح، وفي سنة ٥٧١ هـ عاد وحاصر حلب مرة آخرى، وكان أهل حلب من السنة والشيعة يدافعون عن الملك الصالح، الذي كان قد وضع - انداك . القسم الشرقي من المسجد الحامع في عهدة الشيعة، فكنو يقيمون فيه صلاة

الجماعة، وله هذه المرة النهى الهجوم بعمد الصنح أيصد (ربدة الحليا: ٣٩/٣)

ويبدو أن الشيعة قد عادوا من ضعوط كثيرة خلال عهد الأيوبيس، ثم عهد المابيك، وبعد دلك عهد العثمانيس معا أدى في نهاية الأمر إلى اضمحلال مذهب التشيع في مديلة حلب تدريجيا يكتب مؤلف أحياه حلب واسواقها في ديل مدحل ابن يعقوب: المنطقة القريبة من بانقوس، لا بعرف شيئا من ابن يعقوب وهذه المنطقة قريبة من سوق لرهر، نقال لها احارة لرعاره، وكان أمنها احاره بصعار ه، وهي إشاره إلى ينامي الشيعة، الدين كانوا يسكنونهم في هذا المكان بعد قتل أبائهما (أحياه حلب وأسواقها، ٨٢)

مع أن ملوك الدوريين والأيونيين كانو يجاربون نشيخ والشيعة، ويدعمون فقهاء السنة، إلا إن كثيرا من شعراء تشيعة مدحوا سلاطين حلب في اشعارهم. وابن أبي طي نفسه كان وحدا من هؤلاء وقد هرد بعض كتبه التاريخية لدكر وقائع وأحداث هذا العهد، والمؤكد أن علاقته كانت وثيقة بالملك الظاهر نجل صلاح الدين الأيوبي . الذي كان متهما بالتشيع

وبعكن ملاحطة أمثلة حرى من مرافقة ومسايرة بعض شعراء الشيعة للسلاطين الأيوبيين، للا أثناء ما نقله ابن أبي طي من تراجم لبعض علماء حلب، وعدا هؤلاء، يمكن الإشاره - كمثال- إلى أحمد بن علي بن زنبور، المتوفى سنة ٦١٣ هـ، والذي وصفه الذهبي بـ «الإمام الأديب» ، وعده من «غلاة الرافصة » ، وذكر أنه امتدح صلاح الدين للا حلب بارحوره طويلة (دريخ الإسلام، ١٦٥/٤٤)

ومدّل آحر ، هو الشاعر الكبير على بن على، المعروف بابن ثما الحلي، الذي كان شيعيا متفاديا، وقد أورد ترجمته ابن النجار في ذيل تاريخ بعداد، ونقلها عنه الصفدي؛ وكان بمدح منوك الشام يصا (الولي بالوهيات، ٢٢٧/٢١-٣٣٥)

ولحلال الدين لمولوي لرومي (١ ٦ ٦ ١٧٢هـ) شعر يرتبط بأهل حلب وتشيعهم، ويبين انتشار التشيع في هذه المدينة في رمانه، أي في الفرن السابع و لشعر يدور حول مراسم لعر ، التي يقيمها الشيعة في حلب إحياء للأكر الإمام الحسين في دباب إنطاكية؛ ، إحدى مناطق المدينة:

روز عاشورا همه اهل حلب
باب انطائکیهاند تا به شب
اید مرد و رن جمعی عظیم
ماثم آن حاندان دارد مقیم
ناله و نوحه کنند اندر بکا
شیمه عاشورا برای کربلا
بشمرند آن ظلمها و امتحان
کر یزید و شمر دید آن حاندان
دمتوی معنوی، دفتر ششم، ش ۷۷۸ ۷۷۷)

اهل حلب کلهم عند بدب إنطاکیة پوم عاشوراه تر هم بوجا و حرب لمصاب بعثره رجالا وسناه شبعة هم پحرون دمعا بعین عبری لما جناه آل پرید وشمو فی کرب وبلاء ۲- تصرر نشیع حلب فی العصر العثمانی

كان لتشدم يم حلب يتهدر بشيء من المعالبة والمشاط حتى العصر المثماس الكن العثمادين ويم ظل حساسنتهم المعرطة تحاء بشاط المدمن إلى الصمويان، اعلقوا حميم لماهد الدي كان من لمبكن أن يستعلها القرلباشية، ولم ينقو المهم مُنسسا ويم حلب قصوا على كل مظاهر التشيع بكل عنما وقسوه ويم لمراحل التالبة، مثل لقرن الحادي عشر المحري، أعملوا السيف في شيعة حلب، وحيل عامل يمد أن أهتى الشيع بوح الحبين بكمر الشيعة واست، حة دمانهم وامو لهم، يابوا او لم يتوبوا.

منتخب علماء شيعة حلب في القرون الإسلامية الأولى (الثالث- السابع)

أبو الفتح أحمد بن الحسن بن عيسى من اسرة عيسى الحشاب / من فقهاء حلب وأعيادها (بعية الطلب: ٢/ ١٦٨. ١٦٩) وصعه منتجب الدين انه فقيه عالم (المهرست / ٤٤) الخشاب الحشي بن سعيد بن الخساب الحلبي (ت ٢٥٩هـ) اديب وشعر ومن كبر الشيعة (احلاء الشيعة (تاريخ الإسلام ، ٤١ / ٢٢٠) الخشاب الحلبي (ت ٢٩٥هـ) ينسب الى منبج وهي من مدن شمال الشام، راو شيعي (بعية الطلب / ٢١ / ١٦١) الحسين الطربلسي (ت ١٩٥هـ) مسهد لإمامية بعية لطلب ٢/ ١٩١١) الحسين الطربلسي (ت ١٩٥هـ) مسهد لإمامية بعية لطلب ٢/ ١١٥١) الحسين الطربلسي (ت ١٩٥هـ) المنتج ومحث سبب وسيحة الإقامية وكتب كتاب بإمكانية تعدر رؤية الوالين الحسين بن بشار بن معمد كان عقب ومحث سبب وسيحة القامية الطويلة في حلب اعتبق التشيع ودهن مروان الحمد بن يوسف بن أيوب بن شاذي بن قبل عنه الشعبي انه الفقيه المتكلم رأس الرافضة وشيخ الشيعة الترن الحسين بن عود الأسدي الدين الحسين بن عود الأسدي الدين الحسين بن عود الأسدي الدين الحسين بن يوسم بن المعلى المناه الشيعة الحكيار في حلب وتعام فيها علم أهل البيت الحلى أبو ألحاسن يوسم بن ديوانه يتكون من أربعة مجلدات (سير أعلام النيلاء ٢٧ / ٢٧٨ أس ٢١ من شدرات الدهب الشيعي (ت ١٩٥هـ) الدهب الدين الحوق الحسن يوسم بن ديوانه يتكون من أربعة مجلدات (سير أعلام النيلاء ٢٨ / ٢٧ أن ٢٠ من ١٠٠هـ) الدهب الدين الحوق الحسن يوسم بن ديوانه يتكون من أربعة مجلدات (سير أعلام النيلاء ٢٠ / ٢٢٨ أن ٢١ منذرات الدهب الدين الحوق الحسن الشيعي (ت ١٩٥٩) الدهب الدين الحقوق الحسن الشيعي (ت ١٩٥٩) الدهب المدال الدهب الدين الحسن الشيعي (ت ١٩٥٩) الحدال الحدال الحدال المدال الدهب المدال المدال المدال الحدال الحدال المدال المدال الحدال المدال الم		
ابو طاهر إبراهيم بن سعيد بن الخسي بالتعبير الآتي(القاضي الرئيس) و يعد من عظماء حلب ، وهو قاضل الخشاب الحلبي (ت ١٩٥هـ) الخشاب الحلبي (ت ١٩٥هـ) احمد بن الحسن المبنجي ينسب الى منبج وهي من مدن شمال الشام، راو شيمي (بعية الطب / ٢٧ / ٢٢١) احمد بن منير بن أحمد بن ملمح أبو شاعر مشهور . تردد كثيرا على حل ومنوكها وصمه بن العديم انه ر قصي وعلى العسن الطرباسي (ت ١٩٥٨) ابو الريان الحسن بن بشار بن محمد كتب عنه ابن حجر أنه من شيوخ الراقصة وكتب كتاب بإمكانية تعدر رؤية بن مروق الحلبي (ت ١٩٥هـ) المحمد بن يوسف بن ايوب بن شاذي بن كالمناب على من يوسف وهو أيضا من الشيعة (طبقات اعلام الدهبي مروان الحسين بن عود الأسدي قال عنه الذهبي الله الفقية المتحلم رأس الراقضة وشيخ الشيمة(تاريخ الإسلام الدهبي الدين الحسين بن عود الأسدي عدمن شعراء الشيعة الكبار في حلب وتعلم فيها علم أهل البيت عدمن شعراء الشيعة الكبار في حلب وئه اشمار كثيرة [ذ قال هيه الدهبي ان سماعين الكوية الحسين بن يوسم بن ديوانه يتكون من اربعة عجلدات (سير أعلام النبلاء ٢٧ / ٢٧ / ٢٨ من ٢١ / ٢١ منذرات سماعين الكوية الحسين الشيعي (ت ديوانه يتكون من اربعة عجلدات (سير أعلام النبلاء ٢١ / ٢٧ / ٢٨ من ١٠ منذرات سماعين الكوية الحسين الشيعي (ت ديوانه يتكون من اربعة عجلدات (سير أعلام ١٤ من ١٨ من ١٠ منذرات سماعين الكوية الحسين الشيعي (ت ديوانه يتكون من اربعة عجلدات (سير أعلام ١٤ منذرات الشيعي (ت ديوانه يتكون من اربعة عجلدات (سير أعلام ١٤ منذرات المناب الدين المناب الدين الشيعي (ت	من أسرة عيسى الحشاب / من فقهاء حلب وأعيانها(بعية الطلب: ٢/ ٦٢٨. ٢٢٩)	أبو الفتح أحمد بن الحسن بن عيسى
الخشاب الحلبي (ت ٥٩٩هـ) اديب وشاعر ومن كبر الشيعة (احلاء الشيعة) (تاريخ الإسلام ، ١٤١ / ٢٣١) الحمد بن الحسن المبجي ينسب الى منبج وهي من مدن شمال الشام، راو شيعي (بعية الطب / ٢ / ٢٣١) الحسن الطرابلسي (ت ١٩٥٨هـ) مدهد الإمامية بعية لطب ١/ ١١٥١) ابو الريان الحسن بن بشار بن معمد كتب عنه ابن حجر أنه من شيوخ الراهصة وكتب كتاب بإمكانية تعدر رؤية بن مرزوق الحلبي (ت ٥١٥هـ) للهذالسان المرابلات المراب	وصمه منتجب الدين انه هقيه عالم(المهرست / ٣٤)	بن محمد بن الخشاب
احمد بن الحسن المنجي ينسب الى منبع وهي من مدن شمال الشام، راو شيمي (بعية الطنب/ ٢/ ١٣١) احمد بن منير بن أحمد بن ملمح أبو شاعر مشهور، تردد كثيرا عبى حبل ومنوكها وصعه بن العديم انه ر عصي وعلى الحسن الطربلسي (ت ١٩٥٨) ابو الريان الحسن بن بشار بن معمد كتب عنه ابن حجر أنه من شيوخ الراغصة وكتب كتابا بإمكانية تعدر رؤية بن مروق الحلبي (ت ١٥٥ه) احمد بن يوسف بن أيوب بن شاذي بن كان عقب ومحدث سبب وسيحة الاقامة الطويلة في حلب اعتبق التشيع ودعن مروان الى حاس قبر عمار بن باسرانعية الطلب ٢/ ١٢٥٨) تاريخ الاسلام م الدهبي المروان الدين الحسين بن عود الأسدي قال عنه الذهبي الله الفقية المتحكم واس الرافضة وشيخ الشيعة(تاريخ الإسلام الحلي (ت ١٧٩ أو ١٩٧٧م) الدين أبو المحاسن يوسم بن يعد من شعراء الشيعة الكبار في الشعار كثيرة إذ قال فيه الدهبي ان سماعين الكوف الحسن الشيعي (ت ١٩٧١) الشيعي (ت ١٩٧١) الشيعي (ت ١٩٧١) الشيعي (ت ١٩٧١) الشيعي (ت ١٩٥١) الشيعي (ت ١٩٠١) الشيعي (ت ١٩٧١) الشيعي (ت ١٩٥١) الشيعي (الكوف الخيار المناح الله النبار المناح الاراكان الشيعي (الكوف الحدين الشيعي (الكوف المناح المناح الشيعي الكوف المناح الشيعي (الكوف المناح الله النبار المناح الله النبار ١٩٥١) الكوف الحدين الشيعي (الكوف الكوف الحدين الشيعي (الكوف الكوف الحدين الشيعي (الكوف الكوف	ذكره الذهبي بالتعبير الآثي(القاضي الرئيس) و يعد من عظماء حلب ، وهو هاضل	أبو طاهر إبراهيم بن سعيد بن
الحمد بن منير بن أحمد بن ملمح أبو شاعر مشهور ، تردد كثيرا على حلل وملوكها وصفه من العديم اله ر قصي وعلى الحسن الطرباسي (ت ١٩٥٨) ابو الريان الحسن بن بشار بن محمد كتب عنه ابن حجر أنه من شيوخ الراهصة وكتب كتابا بإمكالية تعدر رؤية بن مروق الحلبي (ت ١٩٥٨) الحمد بن يوسف بن آيوب بن شاذي بن كل حالت قبر عمار من باسرانعية لطلب ٢/ ١٢٥٨) تاريخ الاسلام م الدهبي مروان مروان الله المولية الم	أديب وشدعر ومن كبار الشيعة: احلاء الشيعة، (تاريخ الإسلام ، ٤١/ ٢٢٠)	الخشاب الحلبي (ث ٥٨٩هـ)
الحسن الطربيلسي (ت ١٩٥٨) ابو الريان الحسن بن بشار بن معمد كتب عنه ابن حجر أنه من شيوخ الراقصة وكتب كتاب بإمكانية تعدر رؤية بن مرزوق الحلبي (ت ١٩٥٥) المهرد بن يوسف بن أيوب بن شاذي بن كان بن عقيه ومحدث سبب وسبحة الاقامتة الطويلة في خلب اعتبق التشيع ودفن مروان مروان مروان الله عالم على بن يوسعه وهو أيضا من الشيعة (طبقات أعلام الشيعة الثون السام ١٢٥) السام ١١٤١١ الحلي (ت ١٦٩ أو ١٦٧ه) الدهبي: ١٥/ ٢٣٧) جاء إلى حلب وتعلم هيها علم أهل البيت الدهبي الذين أبو المحلس يوسعه بن يعد من شعراء الشيعة الكبار في خلب وله أشمار كثيرة إذ قال هيه الدهبي ان السام ١٢١ مشاعن الكوف الحدي الشيعي (ت ديوانه يتكون من أربعة عجلدات (سير أعلام النبلاء ٢٢ / ١٨٨ ش ٢١ مشارات السام ١٢٠ مشارات المساعين الكوف الحدي الشيعي (ت ديوانه يتكون من أربعة عجلدات (سير أعلام النبلاء ٢٢ / ١٨٨ ش ٢١ مشارات السامين الكوف الحدي الشيعي (ت	ينسب الى منبج وهي من مدن شمال الشام، راو شيعي (بعية الطلب/ ٢/ ٦٣١)	أحمد بن الحسن المبچي
أبو الريان الحسن بن بشار بن معمد كتب عنه ابن حجر أنه من شيوخ الراقصة وكتب كتاب بإمكانية تعدر رؤية بن مرزوق الحلبي (ت 200هـ) الحمد بن يوسف بن آيوب بن شاذي بن كان عقبه ومحدث سبب وسبحة لاقامته الطويلة في حلب اعتبق التشيع ودفن مروان مروان مروان الله على الشيعة القبل ما المناعة القبل ما المناعة القبل المناعة القبل المناعة القبل المناعة القبل الحسين بن عود الأسدي قال عنه الذهبي الله الفقية المناطقة وشيخ الشيعة الربيخ الإسلام الدهبي (ت 174 أو 177هـ) المادين الحسين بن عود الأسدي يعد من شعراء الشيعة الكبار في أشعار كثيرة إذ قال فيه الدهبي ان المناعين الكوفي الحسي الشيعي (ت 174 من 17 من 18 من المناعين الكوفي الحسي الشيعي (ت	شاعر مشهور ، تردد كثيرا على جبل ومنوكها وضمةً بن العديم انه رغضي وعلى	أحمد بن مثير بن أحمد بن ملمح أبو
بن مرروق الحلبي (ت 200هـ) المعد بن يوسف بن أيوب بن شاذي بن ألا على المعدد بن يوسف بن أيوب بن شاذي بن ألا على المعدد بن يوسف وهو أيضا من الطويلة في حلب اعتبق التشيع ودفن مروان مروان المرادع المعدد الأسلام الدين الحسين بن عود الأسدي قال عنه الذهبي الله الفقيه المتكلم رأس الرافضة وشيخ الشيعة(تاريخ الإسلام المعلى (ت 174 أو 177) الدهبي: ٥٠/ ٢٢٧). جاء إلى حلب وتعلم فيها علم أهل البيت عد من شعراء الشيعة الكبرر في حلب وتعلم فيها علم أهل البيت سماعين الكوف الحبي الشيعي (ت ديوانه يتكون من أربعة عجلدات (سير أعلام النبلاء ٢٢ / ٢٨ ثر ٢١ المنذرات	مدهب لإمامية بعية لطنب ٢٢ (١١٥٤)	الحسن الطرابلسي (ثِ ١٤٨هـ)
احمد بن يوسف بن آيوب بن شاذي بن أيوب بن شاذي بن أيوب بن شاذي بن أيوب بن شاذي بن يوسف ومحدث سبب وسبحة لاقامته الطويلة في حلب اعتبق التشيع ودفر المروان مروان الله المروان الشيعة القرن السبح المروان السبح المروان السبح المروان السبح المروان السبح المروان المرافقة وشيخ الشيعة القرن أجيب الدين الحسين بن عود الأسدي قال عنه الذهبي انه الفقية المتكلم وأس الرافقة وشيخ الشيعة الريخ الإسلام المحلى (ت ١٦٩ أو ١٦٧هـ) الدهبي: ١٥٠ ١٣٢٧) جاء إلى حلب وتعلم فيها علم أهل البيت المدهبي ان المهاب الدين أبو المحاسن يوسم بن المحاسن يوسم بن المحلم الشيعة الحكسر في المحلم النبلاء ١٢٠ ١٨ شرات المدون من أربعة عجلدات (سير أعلام النبلاء ٢٢ / ٢٨ شر ٢١ ، شذرات السماعين الحوف الحسي الشيعي (ت	كتب عنه ابن حجر أنه من شيوخ الراهصة وكتب كتاب بإمكانية تعدر رؤية	أبو الريان الحسن بن بشار بن محمد
مروان الدهبي القرن المرابعية لطلب ٢٠ ١٢٥٨) تاريخ الاسلام م الدهبي القرن الثابعة القرن الشيعة (طبقات أعلام الشيعة القرن السام الاهبية القرن السام الاهبية القرن السام الاهبية المسين بن عود الأسدي قال عنه الذهبي الله الفقية المتكلم رأس الرافضة وشيخ الشيعة(تاريخ الإسلام الحلي (ت ١٧٩ أو ١٧٧هم) الدهبي: ٥٠/ ٢٣٧) جاء إلى حلب وتعلم هيها علم أهل البيت الدهبي ان الدهبي الدين أبو المحاسن يوسمه بن المعدم شعراء الشيعة الحكبار في حلب وله اشعار كثيرة إلا قال هيه الدهبي ان المحاسن الشيعي (ت ديوانه يتكون من اربعة عجلدات(سير أعلام النبلاء ٢٢ / ٢٨ ش ٢١ ، شذرات	للعدلسيان الميران ١٨٧)	ين مرزوق الحلبي (ت ٥١٥هـ)
السام الدين الحسين بن عود الأسدي قال عنه الذهبي انه الفقيه المتكلم وأس الرافضة وشيخ الشيعة(تاريخ الإسلام الحلي (ت ١٧٩ أو ١٧٧هم) الدهبي: ٥٠/ ٢٢٧) جاء إلى حلب وتعلم هيها علم أهل البيت الدهبي ان الدهبي الشيعة التكبار في حلب وله اشعار تكثيرة إذ قال هيه الدهبي ان الماعين التكوية الحسي الشيعي (ت ديوانه يتكون من اربعة عجلدات(سير أعلام النبلاء ٢٢ / ٢٨ ش ٢١ ، شذرات	كان فقتها ومحدثا سبب وسيحة لاقامته الطويلة لهاحلب اعتبق التشيع ودفن	احمد بن يوسف بن آيوب بن شاذي بن
السام ١٢١) تجيب الدين الحسين بن عود الأسدي قال عنه الذهبي الله الفقيه المتكلم رأس الرافضة وشيخ الشيعة(تاريخ الإسلام الحلي (ت ١٦٩ أو ١٦٧هـ) الحلي (ت ١٦٩ أو ١٦٧هـ) الدهبي: ١٥/ ٢٢٧) جاء إلى حلب وتعلم فيها علم أهل البيت عد من شعراء الشيعة الحكبار في حلب وله أشعار كثيرة إذ قال فيه الدهبي ان الماعين الحدي الشيعي (ت ديوانه يتكون من أربعة عجلدات(سير أعلام النبلاء ٢٢/ ٢٨ ثي ٢١ ، شذرات	رق حالب قبر عمار بن باسرانعية الطلب ٢/ ١٢٥٨) تاريخ الاسلام م الدهبي	مروان
ثجيب الدين الحسين بن عود الأسدي قال عنه الذهبي انه الفقيه المتكلم رأس الرافضة وشيخ الشيعة(تاريخ الإسلام الحلى (ت ١٧٩ أو ١٧٧هم) الدهبي: ٥٠/ ٢٢٧). جاء إلى حلب وتعلم فيها علم أهل البيت شهاب الدين آبو المحاسن يوسم بن يعد من شعراء الشيعة الحكبار في حلب وله اشعار كثيرة إذ قال فيه الدهبي ان سماعين الكوف الحسي الشيعي (ت ديوانه يتكون من أربعة عجلدات (سير أعلام النبلاء ٢٢ / ٢٨ ش ٢١ ، شذرات	١٤٩/٤٦)، أخوه علي بن يوسم وهو أيضًا من الشيعة(_طبقات أعلام الشيعة القرن	
الحلى (ت 7٧٩ أو ١٦٧هـ) الدهبي: ٥٠/ ٢٢٧) جاء إلى حلب وتعلم فيها علم أهل البيت الدهبي ان شهاب الدين أبو المحاسن يوسم بن يعد من شعراء الشيعة الكبار في حلب وله أشعار كثيرة إذ قال فيه الدهبي ان اسماعين الكوف الحسي الشيعي (ت ديوانه يتكون من أربعة عجلدات (سير أعلام النبلاء ٢٢/ ٢٨ ثن ٢١ ، شذرات	السحيع ١٧١)	
شهاب الدين أبو المحاسن يوسم بن يعد من شعراء الشيعة الكبار في حلب وله أشعار كثيرة [ذ قال فيه الدهبي ان المحاسن يوسم بن ديوانه يتكون من أربعة عجلدات(سير أعلام النبلاء ٢٢/ ٢٨ ش ٢١ ، شذرات	قال عنه الذهبي انه الفقيه المتكلم رأس الرافضة وشيخ الشيمة(تاريخ الإسلام	تجيب الدين الحسين بن عود الأسدي
اسماعين الكوفي الحسي الشيعي (ت ديوانه پٽڪون من أربعة عجلدات(سير أعلام النبلاء ٢٢/ ٢٨ ش ٢١ ، شذرات	الدهبي: ٥٠/ ٣٢٧) جِنْمَ إِلَى حَلْبَ وَتَعْلَمَ فِيهَا عَلَمَ أَهُلُ البِيتَ	الحلى (ت ٦٧٩ أو ٦٧٧هـ)
	يعد من شعراء الشيعة الكبار ﴿ حلب وله أشمار كثيرة ﴿ ذَ قَالَ فيه الدهبي ان	شهاب الدين أبو اللحاسن يوسم بن
٥٦٢هـ) الدهب ٧/ ٢١١)	ديوانه يتكون من أربعة عجلدات(سير أعلام النبلاء ٢٢/ ٢٨ ش ٢١ ، شذرات	اسماعين الكوفي الحني الشيعي (ت
	الدهب ۷/ ۲۱۱۶	0774)

من قفهاء الشيعة ومن تلاميد أبي الصلاح الجلبي لفقته والمنكلم الشيمي للكنبر	أبو علي الحسن بن أحمد بن علي بن
وله كتابين الأول باسم التاج والثاني باسم معالم الدين، وكتاب آخر في الأصول	المعلم الحلبي
, i	3,,
ياسم (الملحص). وحكان يستقر في مسجد حنب الجامع وعد أبو علي من الشمراء	
ايتما (بعية نطلب ٢٢٧٦ ، ٢٢٧٠	
من علماء حلب الكبار وصفه بن أبي طي بآنه إمام بالحديث و هقه أهل	ابو الحسن اسماعيل بن أحمد الحلي
البيسلاسيان لميزان ١٠/ ٢٩٢) ولأنبه يضا رابو لفتح، كتاب تدبيل بهج البلاعة	الحلبي (ت ٤٧٧)
	(
وهو شرح على شرح نهج البلاعة لابن أبي الحديد (١٨ - ٢٢٥)	
من تلامذة أبي علي الطوسي وهو فقيه و أديب (الفهرست، منتجب الدير)، ٣٥)	اسماعیل بی محمود بن اسماعیں
	الحنبي (أواخر القرن ٥ وأوطل القرن
	.6
من ما والمعادر والمعادر المعادر والمعادر والمعادر والمعادر والمعادر والمعادر والمعادر والمعادر والمعادر والمعادر	10 dl and ll and 25 nd all ad
من علماء وهقهاء الشيعة الحكبار مؤلف كتب مهمة منها الكالة في المقه، وهو	ابو المبلاح تقي بن النجم الدين
من التلامدة المبيرين للمبيد المرتضى، ٤٣٦، و نشيخ تطوسى (م ٤٦١)	الحبي ت ۲۷۱هـ)
من تلامدة أبي الصلاح الحلبي(EEV) ومنفه صاحب منتجب الدين بأنه عقيه عبالح:	ابت بن أحمد بن عبد الوهاب الحلبي
منتحب لدین ۱۵۰	
وصمه منتجب الدين بأنه فقيه متدين ومن اهل الورغ(المهرست ٩٩)	بطام لدين ڪيائي بن قصين الله بن
(11 cm) to Only One of Other Arises and	
	كتاثب الحلبي
عالم وتاحر بق لحديث عن السيد همس لراوندي و الشريف بي للصارم حمره	يو علي لحسين بن طارق بن لحسن
لعربي وكان کے عمر الثالثة والثلاثين کے حراسان تولے ٥٥٥ (بعیة الطلب ٥ ٢٤٥	بن عوف الحلبي
فقيه أمامي واستاد أبي المبكارم حمره بن رهرة صاحب تاليمات هي الفقه والأصول	يو عني الحسن بن ظهر بن الحسين
وكانب له رياسة لمدهب في مدينة جنب ربعية لطيب ٢٤٠٨)	الصوري
التقر من قم بي حلب مع بله حسن و حله في عهد سيف النولة الحمد بي و صبح	ايو محمد الحسن بن عباس بن
قاصب بدمشق ويومج هدا الربعية لطب ١٥ ٢٤١٥)	حسن بن الحسين بن القاصي القعي
كتب عنه منتجب الدين بانه فقته موثوق ومن بلامدة الشبح الطوسي وكانب له	لشيخ کردي س عڪس س ڪردي
مكاتبات و اسئلة و اجوية معه (منتجب الدين : ٩٨)	الفارسي مقيم في حلب.
وصفه صاحب متتجب الدين بآنه فقيه صالح(المهرست ١١١٠)	الشيخ مظمر بن ملاهر بن محمد
	الحلبى
وصمه صرحب منتجب الدین بآبه هقیه متدین و آدیبزالمهرست ۱۲۹)	الحلبي وثاب بن سعيد بن علي الحلبي
	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة	وثاب بن سميد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن
	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة	وثاب بن سميد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصدف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩)	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن احمد الأنصاري العين زربي(٢٦٦. ١٩٤هـ)
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم نحوي معروف سنكن لب له كتاب نعبوان (الآل في شدا امامة على (ع)	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن أحمد الأنصاري العين زربي(٢٦٤. عبد العروف و عبد الله الحسين بن حمد العروف
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم نحوي معروف سنكن لب له كتاب نعبو ن (لآل في ثنات امامة على (ع) (النجاشي ١٧) وهو من علماء عصر سيف الدولة الحمدائي ونديمه في المجالس(بعية	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن احمد الأنصاري العين زربي(٢٦٦. ١٩٤هـ)
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم نحوي معروف سنكن لب له كتاب نعبوان (الآل في شدا امامة على (ع)	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن أحمد الأنصاري العين زربي(٢٦٤. عبد العروف و عبد الله الحسين بن حمد العروف
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم نحوي معروف سنكن لب له كتاب نعبو ن (لآل في ثنات امامة على (ع) (النجاشي ١٧) وهو من علماء عصر سيف الدولة الحمدائي ونديمه في المجالس(بعية	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن الحمد الأنصاري العين زربي(٢٦٤. و عبد الله الحسين بن حمد المعروف بابن خالويه
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سنكن لب له كتاب بعبوان (الآل في شاب امامة على (ع) (البجاشي ١٦) وهو من علماء عصر سيف الدولة الحمدائي وبديمه بي المجالس(بعية الطلب ٢/ ١٣١)	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن الحمد الأنصاري العين زربي(٢٦٤. و عبد الله الحسين بن حمد المعروف بابن خالويه المين العو كمال الدين الحلبي
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكن لب له كتاب بعبوان (الآل في شب امامة على (ع) (البجاشي ١٦) وهو من علماء عصر سيف الدولة الحمدائي وبديمه في المجالس(بعية البحاس) بنسب الى فهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وأدباه كب عبه ابن القوطي انه عديه الشيعة العالم بالعمه و الحديث التعيين مجمع	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن احمد الأنصاري العين زربي(٢٦٤. و عبد الله الحسين بن حمد المعروف بابن خالويه المي بن أبي العراكموية المعروف بابن القويقي البيني العروف المعروف بابن القويقي البيني الت
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم تحوي معروف ستكن لب له كتاب بعبوان (اللل في شاب امامة على (ع) (اللبجاشي ١٦) وهو من علماء عصر سيف الدولة الجمدائي وبديمه في المجالس (بعية الطلب ١/ ١٣٩) ينسب الى فهر قريق اصله من جلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباه كتاب عنه ابن القوطي انه هديه الشيعة العالم بالممه و الحديث التجيين مجمع الأداب: ٥/ ٢٢٩)	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن الحمد الأنصاري العين زربي(٢٦٤. و عبد الله الحسين بن حمد المعروف بابن خالويه المعروف بابن خالوية المعروف بابن القويقي البيني ا ت
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكن لب له كتاب بعبوان (الآل في شاب امامة على (ع) (البجاشي ١٧) وهو من علماء عصر سيف الدولة الحمدائي وبديمه في المجالس(بعية الطلب ٢/ ١٣٩) ينسب الى فهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباه كساب عنه ابن القوطي انه فعيه الشيعة العالم بالعمه و الحديث المحيدين مجمع الأداب: ٥/ ٢٢٩)	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن الجهد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد الأدوف وعد الله الحسين بن حمد المعروف بابن خالوية المعروف بابن القويقي البيني التا المعروف بابن المعرو
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم تحوي معروف ستكن لب له كتاب بعبوان (اللل في شاب امامة على (ع) (اللبجاشي ١٦) وهو من علماء عصر سيف الدولة الحمدائي وبديمه بي المجالس(بعية الطلب ٢/ ١٢٩) ينسب الى نهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وأدباه كنب عنه ابن القوطي انه هنيه الشيعة العالم بالممه و الحديث التجيين مجمع الأداب: ٥/ ٢٢٩)	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن الجهد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد الأدوف وعد الله الحسين بن حمد المعروف بابن خالوية المعروف بابن القويقي البيني التا المعروف بابن المعرو
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سيكن لب له كتاب بعبوان (الآل في شاب امامة على (ع) (البجاشي ١٦) وهو من علماء عصر سيف الدولة الجمدائي وبديمه في المجالس(بعية الطلب ٢/ ١٢٩) ينسب الى فهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وأدباه كنب عبه ابن القوطي انه فيه الشيعة العالم بالقمة و الحديث التجييس مجمع الأداب: ٥/ ٢٢٩) عدم للجاشي من علماء الشيعة ودكر له ثمانية كتاب (الحاشي ١٩ وهو من حكت سابم الدولة المعالي وهو صاحب كتاب العيمة وبعد الرد وحده من حكت سابم الدولة الحداد العمالي وهو صاحب كتاب العيمة وبعد الرد وحده من حكت سابم الدولة الحداد الله عمالي وهو صاحب كتاب العيمة وبعد الرد وحده من حكت سابم الدولة الحداد الله عمالي وهو صاحب كتاب العيمة وبعد الرد وحده من حكت سابم الدولة الحداد الله عمالي وهو صاحب كتاب العيمة وبعد الرد وحده من حكت سابم الدولة العمالي وهو صاحب كتاب العيمة وبعد الرد وحده من حكت سابم الدولة المداد الله المداد الله المداد الله عمالي وهو صاحب كتاب العيمة وبعد الرد وحده من حكت سابم الدولة المداد الله المداد الله الدولة الهداد الله المداد الله المداد الله المداد الله المداد الله الهداد الله الهداد الله الهداد الله الهداد اللهداد اللهدا	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن الجهد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد المعروف عدد الله الحسين بن حمد المعروف بابن خالوية المعروف بابن القويقي البيني ا ت المعروف بابن القويقي البيني المعروف بابن المعروف با
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصدف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بنية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكن لب له كتاب بعول (لآل في شد امامة على (ع) (البجاشي ١٧) وهو من علماء عصر سيف الدولة لحمدائي وبديمه في المجائس(بعية ينسب الى نهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباء كنب عنه ابن الفوطي انه هميه الشيعة بعالم بالممه و الحديث المحيدين مجمع الأداب: ٥/ ٢٢٩) عدد للجاشي من علماء بشيعة ودكر له ثمانية كلب المحاشي الا وهو من حديث الميماني وهو صاحب كتاب العيمة وبعد موه وحده من كتاب سيمب سولة الحمد للعماني وهو صاحب كتاب العيمة وبعد موه وحده من كتاب سيمب سولة (سمم في مياهارفين سنة ١٨ وأوصى أن يدفن الى جانب قبر الإمام علي (ع) (بعية	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن الجهد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد المعروف عدد الله الحسين بن حمد المعروف بابن خالوية المعروف بابن القويقي البيني التا المعروف بابن المعر
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكر لب له كتاب بعبول (لآل في ثبات امامة على (ع) (النجاشي ١٦) وهو من علماء عصر سيف الدولة لحمدائي وبديمه في المجالس(بعية للسب اللي فهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباء كنب عنه ابن الفوطي انه فعيه الشيعة بعابم بالهمه و الحديث الحييس مجمع الأداب: ٥/ ٢٢٦) عدم سجاشي من علماء شيعة ودكر له ثمانية حكاب (سحاشي ١٩ وهو من حكاب العيمة ويعد بود وحدد من حكات سيف سولة احمد للعماني وهو صاحب كتاب العيمة ويعد بود وحدد من حكات سيف سولة (سمم في ميافارقين سنة ١٩ وأوصى أن يدفن الى جانب قبر الإمام علي (ع) (بعية (سمم في ميافارقين سنة ١٩ وأوصى أن يدفن الى جانب قبر الإمام علي (ع) (بعية	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن أحمد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد العروف باين خالوية ليبني التي الحلبي المعروف بالورير المعربي (ت ١٨٤هـ) لعروف بالورير المعربي (ت ١٨٤هـ)
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكن لب له كتاب بعبو ل (لآل في شدا امامة على (ع) (البجاشي ١٧) وهو من علماء عصر سيف الدولة لحمدائي وبديمه في المجالس(بعية لطلب ١/ ١٢٩) ينسب الى نهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباه كنب عنه ابن الفوطي انه عليه الشيعة بعادم بالمعه و الحديث المحيص مجمع الأداب: ٥/ ٢٢١) عدد سجاشي من علماء بشيعة ودكر له شابية حكسار سحاشي ١٩ وهو من حصد سعماني وهو صاحب كتاب المينة ويعد بود وحدد من حكتاب سيف سولة احصد سعماني وهو صاحب كتاب المينة ويعد الود وحدد من حكتاب سيف سولة (سمم في مياهارفين سنة ١٨٤ وأوصني أن يدفن الى جانب قبر الإمام علي (ع) (بعية من علماء الشيعة له كتاب المنجي من الضلال في الحلال والحرام في عشرين	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن احمد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد العروف وعد الله الحسين بن حمد المعروف بالين خالوية ليبني التواقية ليبني التواقية المعروف بالواليز المعربي (ت ١٨٤هـ) المعروف بالواليز المعربي (ت ١٨٤هـ) الحسين
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكر لب له كتاب بعبول (لآل في ثبات امامة على (ع) (النجاشي ١٦) وهو من علماء عصر سيف الدولة لحمدائي وبديمه في المجالس(بعية للسب اللي فهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباء كنب عنه ابن الفوطي انه فعيه الشيعة بعابم بالهمه و الحديث الحييس مجمع الأداب: ٥/ ٢٢٦) عدم سجاشي من علماء شيعة ودكر له ثمانية حكاب (سحاشي ١٩ وهو من حكاب العيمة ويعد بود وحدد من حكات سيف سولة احمد للعماني وهو صاحب كتاب العيمة ويعد بود وحدد من حكات سيف سولة (سمم في ميافارقين سنة ١٩ وأوصى أن يدفن الى جانب قبر الإمام علي (ع) (بعية (سمم في ميافارقين سنة ١٩ وأوصى أن يدفن الى جانب قبر الإمام علي (ع) (بعية	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن أحمد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد العروف باين خالوية ليبني التي الحلبي المعروف بالورير المعربي (ت ١٨٤هـ) لعروف بالورير المعربي (ت ١٨٤هـ)
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكن لب له كتاب بعبو ل (لآل في شدا امامة على (ع) (البجاشي ١٧) وهو من علماء عصر سيف الدولة لحمدائي وبديمه في المجالس(بعية لطلب ١/ ١٢٩) ينسب الى نهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباه كنب عنه ابن الفوطي انه عليه الشيعة بعادم بالمعه و الحديث المحيص مجمع الأداب: ٥/ ٢٢١) عدد سجاشي من علماء بشيعة ودكر له شابية حكسار سحاشي ١٩ وهو من حصد سعماني وهو صاحب كتاب المينة ويعد بود وحدد من حكتاب سيف سولة احصد سعماني وهو صاحب كتاب المينة ويعد الود وحدد من حكتاب سيف سولة (سمم في مياهارفين سنة ١٨٤ وأوصني أن يدفن الى جانب قبر الإمام علي (ع) (بعية من علماء الشيعة له كتاب المنجي من الضلال في الحلال والحرام في عشرين	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن أحمد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد العروف وعد الله الحسين بن حمد المعروف بالين خالوية ليبني التواقيقي ليبني التواقيقي ليبني الحسين الوريز المعربي (ت ١٨٤هـ)
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بنية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكر لب له كتاب بعوال (لأل في شد امامة على (ع) (البجاشي ١٦) وهو من علماء عصر سيف الدولة لحمدائي وبديمه في المجاسي(بعية ينسب الى نهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وأدباء كس عنه ابن الفوطي انه هميه الشيعة بعادم بالهمه و الحديث المجيد مجمع الأداب: ٥/ ٢٢٩) عدد سجاشي من علماء شيعة ودكر له ثمانية تكسير سجاشي ١٩ وهو من حدد سجاشي من علماء شيعة ودكر له ثمانية تكسير سجاشي ١٩ وهو من الأداب: ٥/ ٢٢٩) (سمم في مياهارفين سنة ١٩ وأوضى أن يدفن الى جانب قبر الإمام على (ع) (بعية الممل علماء الشيعة له كتاب المنجي من الضلال في الحلال والحرام في عشرين مجلدا (دريح الاسلام لدهبي ٢٥ / ١٨٥) وصمه ابن محر بي سنان البيران باله من مجلدا (دريح الاسلام لدهبي ٢٥ / ١٥٨).	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن أحمد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد العروف باين خالويه وعد الم القويقي ليبي الحلبي المعروف بالس القويقي ليبي التسان علي بن الحسين الحسن بن علي بن الحسني ا
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة عالمي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكن لب له كتاب بعبو لل (لآل في ثبات امامة على (ع) (البجاشي ١٧) وهو من علماء عصر سيف الدولة لحمدائي وبديمه في المجالس(بعية لطلب ١/ ١٩٣٩) لطلب ١/ ١٩٩٨) علي البيل وله أبناء فقهاء وادباء لطلب اللي نهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباء كب عبه ابن الفوطي انه قعيه الشيعة بعادم بالممه و الحديث المحيد مجمع الأداب: ٥/ ٢٢٩) عدد سجاشي من علماء شبعة ودكر له ثمانية كبيد بود وحدد من كتاب المبينة ويمد بود وحدد من كتاب سيم سولة الحمد سعماني وهو صاحب كتاب المبينة ويمد بود وحدد من كتاب الإمام علي (ع) (بعية (سمم في مياهاد الشيعة له كتاب المنجي من الضلل في الحلال والحرام في عشرين مجلدا دتاريخ الاسلام لدمني ١٠٥٠ وصده اللي حدر في سنان المبران باله من علماء الشيعة هي قرية من قري حلب القام في مصدر ودكره ياقوت في ديل مدخل رهد	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن أحمد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد العروف وعد الله الحسين بن حمد المعروف بالين خالوية ليبني التواقيقي ليبني التواقيقي ليبني الحسين الوريز المعربي (ت ١٨٤هـ)
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة عالم مجد (بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكن لب له كتاب بعول (لال في ثدت امامة على (٤) (البجاشي ١٦) وهو من علماء عصر سيف الدولة لحمدائي ودديمه في المجالس (بعية ينسب الى نهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباء كب عنه ابن القوطي انه قفيه الشيعة بعادم باهمه و الحديث المحيد مجمع عدد ببحاشي من علماء بشيعة ودكر له ثمانية كسن المحاشي ١٩ وهو من محمد عمد ببعاني وهو صاحب كتاب العيمة وبعد بوه وحده من كتاب سيف سولة احمد ببعاني وهو صاحب كتاب العيمة وبعد بوه وحده من كتاب سيف سولة المماء الشيعة له كتاب المنجي من الضلال في الحلال والحرام في عشرين المنازيج الأسلام لدهني ٥٠ (١٥٨٠) وصده ابن حجر في سان البران بالله من مجلدا (تاريخ الأسلام لدهني ٥٠ (١٥٨٠) وصده ابن حجر في سان البران بالله من قريته هي قرية من قري حليا اقام في مصر ودكره ياقوت في ديل مدخل رفد ودكره من المسوس لي عني بن الحسن الأرفادي وهو من فقهاء شبعة معجم ودكره من المسوس لي عني بن الحسن الأرفادي وهو من فقهاء شبعة معجم	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن أحمد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد العروف باين خالويه وعد الم القويقي ليبي الحلبي المعروف بالس القويقي ليبي التسان علي بن الحسين الحسن بن علي بن الحسني ا
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكر لب له كتاب بعبو لل (لأل في شب امامة على (ع) (البجاشي ١٧) وهو من علماء عصير سيف الدولة لحمدائي وبديمه في المجالس(بعية ينسب الى فهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباء كب عبه ابن الفوطي انه قعيه الشيعة بعادم باهمه و الحديث المحييس مجمع عدد بنجاشي من علماء بشيعة ودكر له ثمانية حكسار بنجاشي ١٩ وهو من الأداب: ٥/ ٢٧١) المناب المعم في ميافارقين سنة ١٨٤ وأوصى أن يدفن الى جانب قبر الإمام على (ع) (بعية من علماء الشيعة له كتاب المنجي من الضلال في الحلال والحرام في عشرين مخليا (تربح الاسلام لدهبي ١٥٠ - ١٥٨) وصده ابن حجر بية سبان البيران باله من مركزة من قري حلب القام في ممير ودكره ياقوت في ديل مدخل رفد ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرقادي وهو من فقهاء شبعة ممجم ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرقادي وهو من فقهاء شبعة ممجم ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرقادي وهو من فقهاء شبعة ممجم ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرقادي وهو من فقهاء شبعة ممجم ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرقادي وهو من فقهاء شبعة ممجم ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرقادي وهو من فقهاء شبعة ممجم ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرقادي وهو من فقهاء شبعة ممجم البيدان المارة المناب	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن الجهد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد المدوف بالين خالوية الحين الحلبي العروف بالس القويقي لبيني التي الحسين علي بن الحسني الحسني المعروف بالوريز المعربي (ت ١٨٤هـ) الحسني الحسني الحسني الحسني الحسن بن عقيل بن الحسني الحسني الحسني الحسني الحسني الحسني الحسني الحسن المديني الحسني الحسن المدين الحسني الحسني الحسن المدين الحسني الحسن المدين الحسني الحسني الحسن المدين الحسني المدين الحسني المدين المدين المدين الحسني المدين الم
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة عالتي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكن لب له كتاب بعول (لال في ثدت امامة على (٤) (البجاشي ١٧) وهو من علماء عصر سيف الدولة لحمدائي ودديمه في المجالس(بعية ينسب الى نهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبناء فقهاء وادباء كنب عنه ابن الفوطي انه قميه الشيعة بعادم بلقمه و الحديث المحيد مجمع عدد ببجاشي من علماء بشيعة ودكر له ثمانية كتبر بحاشي ١٦٩ وهو من حصد ببعاني وهو صاحب كتاب المينة وبعد بوء وحده من كتاب سيف سولة احصد ببعاني وهو صاحب كتاب المينة وبعد بوء وحده من كتاب سيف سولة المناه الأمام على (ع) (بعية من علماء الشيعة له كتاب المنجي من الضلال في الحلال والحرام في عشرين من علماء الشيعة له كتاب المنجي من الضلال في الحلال والحرام في عشرين مجلدا (تاريخ الاسلام لدهني ٢٥٠ / ١٥ وصده ابن حجر في سان البران بالله من قرية من قرية من قري حلب النام في مصر ودكره ياقوت في ديل مدخل رفد ودكره من المسوس لي عني بن الحسن الأرفادي وهو من فقهاء شبعة معجم ودكره من المسوس لي عني بن الحسن الأرفادي وهو من فقهاء شبعة معجم	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي بو محمد الحسن بن عبد الواحد بن أحمد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد المدوف بالبن خالوية الحين الحلبي العروف بالس القويقي لبيلي ا ت ١٨١هـ) و تقاسم الحسن بن علي بن الحسين الحسين الحسن الحين (ت ١٨١هـ) الحسن بن عقيل بن سيال لحلبي الحسن المدوي (ت ١٨١هـ) الحسن بن عقيل بن سيال لحلبي الحسن المدين الحسن
من أهالي عين رربة وتلميد ابن البراج والشيح الطوسي ومصنف كتاب عيون الأدلة في التي عشر مجلد(بغية الطلب ٥/ ٢٢٥٩) (معالم العلماء : ١٥٩) عالم بحوي معروف سكر لب له كتاب بعبو ل (لأل في شبب امامة على ١٤١) (البجاشي ١٧) وهو من علماء عصير سيف الدولة لحمدائي ويديمه في المجالس(بعية ليسب الي فهر قريق اصله من حلب ثم جاء ورد على البيل وله أبثاء فقهاء وادباء كب عبه ابن الفوطي انه فعيه الشيعة بعابم باهمه و الحديث المعيس مجمع عدد بنجاشي من علماء بشيعة ودكر له ثمانية كبير سجاشي ١٩ وهو من عماني وهو صاحب كتاب المينة ويمد بوه وحده من كتاب سيب سولة احصد بعماني وهو صاحب كتاب المينة ويمد بوه وحده من كتاب سيب سولة (سمم في مياهاورفين سنة ١٩ و أوصى أن يدش الي جانب قبر الإمام على (ع) (بعية من علماء الشيعة له كتاب المنجي من الضلال في الحلال والحرام في عشرين مجلدا (تاريح الاسلام لدهني ١٥٠ - ١٥٨ وصده اس حجر يه سان البران بالله من قري حلب القام في مصدر وذكره ياقوت في ديل مدخل رفد ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرفادي وهو من فقهاء شيعة ممحم ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرفادي وهو من فقهاء شيعة ممحم ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرفادي وهو من فقهاء شيعة ممحم ودكره من المسودين لي عني بن الحسر الأرفادي وهو من فقهاء شيعة ممحم البيدان المارات المارات)	وثاب بن سعيد بن علي الحلبي ابو محمد الحسن بن عبد الواحد بن الحمد الأنصاري العين زربي(٢٦١. وعد المعروف بابن خالويه الدين الحلبي المعروف بابن القويقي لبيني ا ت ١٨١هـ) و تقاسم الحسن بن عقيل بن الحسين الحسن

45.0

من العلماء الكِنار العلية من حلب وسكن دمشق قال فيه صاحب كذب تاريخ	ابو القاسم عيد الرحمن بن عيد
الإسلام ٢٩/ ٤٥ (كان يدهب الي التشيع)	العربر بن عشير الحسى ٢٣٠١، ٢٣١ع
من أسرة اسامة بن زيد، وهي اسرة مشهورة على حلب وصفه ابن العد يم (إمامي	ابو تراب حيدرة بن الحسن بن أحمد
المُذَهَبِ) وخطب في مسجد حلب أيام معاصرة من قبل (الب أرسلان) ، و يمتقد	ين غني بن غنيد سه اين بهنون
أن يكون من علماء دولة أل مرداس الذين كانوا أحيانًا تحت الحماية الماطمية	المحلبي
وأحرى بحث حماية العباسيجي(بعية الطب ٦/ ٨ ٢) بديه كتاب بحد بق في من	
مبرقب المومنين (ع. (مقالم العلماء ٦٢)	
من فقهاء الشيعة جاء من خراسان و أقام لبعض الوقت به الري درس الحديث على	حليل بن خمرتكين الحلبي
يد تقطب لروندي ونه كتب لمقدمة في الأصول (بعية التعلب ٢٧٧٧)، توفيف	
بعد سنة ١٥٠٠)	
من شعراء عضد الدولة البويهي كدلك سيف الدولة علي بن عبد الله بن	الو التحييب سد د س در هيم ين
حمد ن بعية عملتِ ٩ - ١٩٥٥ ورد في شعره ذكر الإمام على مردين	محهد
شاعر شيعي من أهل حنب أحكثر أشعاره في مدح أهل البيت(بعية الطلب ٨/	سعد بن أبي سائم الحلبي
15441	
فقيه وشاعر من أهل حلب ذهب الى العراق الى حائب الشيخ الطوسي وتعلم على	ابو جعمر معمد بن علي بن للحسن
يده وكان حيا حتى سنة ٤٧٠ بفية الطلب ١٠/ ٤٢٧٥)، وقد تتلمد على يده أبي	الحببي
الرصد الراوندي وقطب الدين الراوندي(فهرست منتجب الدين ١٥٥)	
من علماء تشيعة الكبار في حبب مولف تكتاب عبية تتروح لي علمي الاصول	ابو الكازم حمزة بن علي بن رهرة
و لمروح بوليم سنة ٥٨٥ كي حبيرتية بطيب ٦ ،٢٩٤٦ وبدكر صاحب كتاب	الل على بن معمد الن حقير الصادق
سير أعلام التبلاء في خلب أنه في سنة ١٣٩٧وجدوا حجرا مكنوبا عليه يسم الله	(3)
الرحمن الرحيم هذه تربة الأوجد ركن بدين بي المكارم حمره بن عني بن رهزه	
بن علي بن محمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن الحسين بن اسحاق بن جعصر	
الصندق صلوات الله عليه وعلى لآبائه وأشائه الأثمة الطاهرين وكانت وهاته في	
رجياسية ٥٨٥هـ	
كاتب لملك الصاهر ولعيب لعلولين وربيس الأماملة في عصره في حلب لوفي سنة	ابو عنى لحسن بن رهزه بن لحسين
١٣٠هـ ودفن عبد حافة حيل الحوشن في مقبره الأمامية (نظر العبة الصلب ٥	یں رہوہ یں عبی ۔یں جعمر
۲۲۶۹ عيان الشيعة ٥ ٢٧٠.	العديق. ع
ابن أحي أبو المكارم وهو من علماء الشيعة الكبار في حلب امتدحه كثيرا	ابو حامد محمد بن عبد الله بن علي
ابن المديم(بغية الطلب ٧/ ٣٠٣٢) وعده الذهبي من طقهاء الشيعة(تاريخ الإسلام	الحسيني (ٿ ١٣٦هـ)
السبوب ۱۲۱ ص ۲۲۱)	
من عنماء الشبعة الكباراتي السران فسابع الهجري وموجب كنت عديدة في التراجم	یحیی بن ابی طی (ت ۱۳۰هـ)
والتاريح والحمر هية من حملتها طبقات الإمامية	
من علماء عصر سيف الدولة ومن كيار الشيعة(تاج العروس ٧/ ٢٦٣)، وهو من	أحمد بن اسماعيل الجلي الحلبي (
سره بحلي وهي من الاسر الشيعية الكسرة في حس	المصروب لرابع،

الحمدانيون في الموصل وحلب

سنوات الحكم	امراء بني حمدان في الموصل
TAL TAT	يو الحسين علي
-0745-747	أبو المعالي الشريف الثاني
2799. 492	لونو (علام لحمنانياس لأحسر)
-A: +7_799	مرتضى بدوله اپو تصار متصور بن لؤلؤ

سنوات الحكم	أمراه بني حمدان في الموصل
ATON TIV	باصر الدونة بو مجمد لحسن
ATV1_TOA	عدة الدولة أبو تغلب فضل الله
144 · V4	دو طاهر در هنه و دو عبد الله الحسيين
	آمراء ٻئي حمدان ۾ حلب
-0401 AAA	سيف لدونة بو لحسن علي
TO7-1A74	سعد الدولة أبو المالي الشريف الأول
-AT97-TA1	سعيد الدولة أبو العصبائل سعيد

وآل رهرة الدين مرَّ دكرهم، كانوا على ارتباط بإيران نان العهد الصموي همد جاء الي ايران حد ابرر شخصياتهم وهو تاج الدين محمد بن حمرة... ابن زهرة الإسجاقي الحلس (ت ٩٢٧هـ)، وأقام في هذه الناحية مدة ١٧عاما (ابن الحنبلي، ذُرَّ الحِبِبُ فِي تَارِيخُ أَعِيانَ حَلَبُ، دَمَثْقَ، ١٩٧٢، القسم الأول،

الوضع الحاضر للتشيع في حلب

سنق وتبين لنا بان حلب كانت أحدى فوغد الثبغة التاريخية الشام، ولم يبق منها اليوم إلا القبيل

والمركز الأساس للشيعة في حبب هو مسجد النقطة في صبحبة حلب بالقرب من المشهدين وهنات فرنتان من بواحي حلب شيعيتان بالكامل والتشيع فبهما قديم هما نبّل والرهراء، ولأهلهما تشاطا واصبح واهم العابلات لناشطة فنهما عابلة رم. وعائلة شربو، وعابلة بلوى، وشحاء، والأبرض. و بنقي

وثمة قرى الله طريقها إلى التثبيع وهي قرية خان العسل وقرية كفر داعل والمصبورة. وعلى مستوى أقل قرية البيرس وأكبر العائلات فيها تأثرت بالتشيع إلى حد كبير مثل عائلة التاديخكي وغايبة اليوادفعي، وغيرها

وفي سنة ١٢٧٩ هـ سست حمعية الاعمار والحسان

لاسلامية الجعمرية تهدف أعادة بياء الأماكي الشيمية واصافة تعض المشاريع الحبرية، بما في ذلك دعم فقراء الشيعة، والعمل التقالية - التربوي

یمول العری فے منتصب القرن بریع عشر انہجری تطل بور الدين شهيد أعمال الشيعة في حلب، ولكن لم يرل يوجد فيها عده فرى شبعتة. منها الفرعة، والتعاولة، والنبل وكنها ميسوره وحميع هلها شبعة امامته وفنهم عنماء بقصدول بعدد وكربلاء، وتبعث لندرسة بهر بدهب ٥٦١

دولة بني مرداس الشيعية

كانب حلب في لمرتبن تريع والجامس منابته شيفية عمل علماؤها جنب إلى جنب مع دولة بني حمدان، وبني مرداس على نشر التشيع وترويجه، بعد نهلهم من مدرسة بنداد والتجف

يقول ابن خندون: وبتو عمرو بن كلاب منهم بنو صالح بن مرداس أمره حلب، وكانت بلاد بنى كلاب الربذة في جهات لمدينة وفدل و برنده هي نبي حرح لنها عثمان با در ئم انتس بنو كلاب في نشام فكان بهم في الحريرة ثمرينة صيت وملك وملكوا حلب وكثيرا من مدن الشام (تاريخ ابن

حكام آل مرداس الشيعية في حلب (٤١٥-٤٧٢)

الاوضاع السياسية	سنواث الحكم		
موسس الدوسة	٥١٤٢٤هـ	صدلح بن مرداس بن إدريس الكلابي (آسد الدولة الاول: آبو على)	3
فاتل مع الرومان	-8274-27-	تصبر (لاول، بن صدلح بن مرد س (سبل بدوله) ، بو ڪمن)	٧
ڪن به ثلاث امار ب (قائل مع العاطميين)	_att4 274 _at01.207	ا تمال بن صدلح (معر الدوية ابو غيوان.	*
دوله مستقله کے لمرد لاوبی	-0:07	محمود بن مصر من صالح بن مرداس (عر لدولة، ابو سلامه)	2
دولة مستسه	ALOV 101	اسد الدوية الثاني. يو دواية عطية بن صابح	٥
للمرة الثانية أصبح تابعا & حلب وحبوبها ولي سنة ١٦٢ مست عبد المستحوضين	_A10V-tot	محمود بن بصبر (عز الدولة، أبو سلامه)	٦
، حل تحت بمود السنجوقتان	_at7A=ttV	تَصر (الثاني) بن محمود (جلال الدولة، أبو المطفر)	٧
دحل تحت نمود السلجوقيين	±¥YY±±7A	سابق بن محمود (عز اللك، أبو المصائل)	٨

حندون، ۲۷۲/۲) فمند ضعف أمر الحمدانيين، حل بنو كلاب معلهم في حلب، وكان نطاق حكمهم يمند من حلب حتى عابة الحدود المرقبة - السورية

وكانت دولة بني مرداس، وهي دولة محلية قولة، تواجه - فهرمهم بناريح الل خلدول، ٣-٥٨٧). معارضة من قبل عريضي: الأول هو القاطميون الدين كانوا يشبون الهجمات عنيهم مزرا ولم بحموا رعبتهم الله فرص سلطتهم عليها، وهذا ما حدث فعلا في مرحلة من المراحل ثم الصليبيون الذين شبوا عدة عارات عنى حبب هذا وقد تمكن بنو مرداس من الحماظ على دولتهم إما صلحا وإما حربا على مر بصف قرن من حكمهم على خلب

وكان ملك الروم في القسطنطينية وهو أرمانوس قد خرج - لتحليمة القائمة - فيها حطب محمود بن شيل الدولة بن صالح

سنة ٤٦٢ هـ إلى بلاد الشام في عساكر كثيمة وترل على منبج ونهبها وقتل أهلها، فرحف إليه محمود بن صالح بن مرداس في بني كلاب ومليء ومن والاهم من جموع المرب

وكان محمود بن مدلع بن مرداس، صاحب حلب، تحطب على متاثرة باسم السلاحقة سنة ٣٠٤ هـ، ثم عاد تعد دلك إلى طاعة الماطميين بمصر (تاريخ ابن خندون، ٥٨٩/٢) دلك أن دولته لم تكن من القدرة بمكان تجملها تقوم على بمسهد، فيلابد من أن تكون تحت حماية حدى بلك الدوسين يمول الدهني دين منبة ١٦٠ ه. نعبو لي الحطبة الله خلب

صحب حب بها لتحديمة المائم ولسنطان الب وسلال عبدها وأي من قوة دولتهما وإدبار دولة المستصر فقال للحليين، هذه دولة عظيمة نحن تحت الخوف منهم وهم سبحون دماءكم لاحن مدهنكم بعني لتشيع فاحابو ولبس البوديون السوار تاريح الاسلام، ١٠/٢١) و المصادر بتاريحية القديمة، وكذلك لمونات بحديثة عنهم، تصم لكثير من تفاصيل وقائم ايام بني مرداس،

شيعة سوريا في الوقت الحاضر

بعدُ حي السيدة زينب -الرينبية- في ضاحية دمشق الحبوبة، كبر وهم الراكر الشيعية في سوريا، وتكثر حوله الحورات والحسيبات وهو مركر الشاط الشيعي العلمي- الحوروي في هذا البلد،

وقد طبق عنوال الربسية على هد الحي سببة بي سم السيدة زينب بنت الإمام علي بن أبي طالب، إذ يقع مرازها في هده اسقطة وهما لاحدى الرو بالله فتلاث حول موسع فبرها ما الموسعين لأحربن فهما في القاهرة وفي النصيع وهد اشار ابن عساكر إلى مسجد راوية بالقرب من دمشق، ودكر بأنه على قبر أم كلثوم من أهل البيت. لكنه يرهص بأن تكون أم كلثوم هذه بنت رسول الله، ولا هي بنت الإمام علي من فاطمة بل يرى بأنها أمرأة من أهل البيت شميّتُ بهذا الاسم ولا يحمط شبها ثم يصيف بأن المسجد بناه رجل قرقوبي من أهل حلب شريع دمشق، ٢٠٩٧ ٢٠٠٧)

ولدى ربارة ابن جبير (ت ١٦٤هـ) للشام، كان المزار قائما يعرف بعشهد أم كلثوم ابنة علي بن أبي طائب، بقال لها زينب الصغرى. ويذكر ابن جبير، بأنه مشى إليه وبات به وتبرك برؤيته (رحلة ابن جبير، ٢٢٨) وديل عنوان والراوية؛، يقول ياقوت الحموي (ت ١٦٤) بأنها قرية من غوطة دمشق بها قبر ام كشوم (معجم البدن، ٢٠٢٢) والأمر كذلك في الاعلاق الحطير، (ص ١٨٢ لابن شداد (ب ١٨٠هـ وكامل البهائي لعماد الدين الطيري (ص ٢٠٠٣).

يقول ابن بطوطه (ت ٧٧٠هـ): وبقرية قبلي البلد (قرب دمشق) وعنى فرسح منها مشهد أم كلثوم بنت علي بن أبي طالب من فاطمة ويقال، إن اسمها زيب، وعليه مسجد كبير، وحوله مساكن، وله أوقاه، ويسميه أهل دمشق قبر الست أم كلثوم (رحنة أبن بطوطة، ١٧٧)

وقد زاد اهتمام سادة الشام بهذا المزار في المراحل التالية ويقال بأن نقيب الأشراف بالشام السيد حسين الموسوي، وقف للمزار كل ما كان يملكه من أراض ويسانين، وجدد بناءه سنة ٧٦٨ هـ (مرقد العقيلة زينب، ١٥٠-١٤٥). ولابد من أن الاوقاف هذه هي سي دكره بن بطوطة وقد شار الدري إلى المرار في القرن التاسع (فرهة الأنام في محاسن الشام،

تلك العبارات كانت اقدم الإشارات التاريحية التي تناولت الحلماء ٢٩١) هذا المرقد ويقول الدهبي: ه

وما بهمنا هنا، هو أن حي الزينبية تحول تدريجيا إلى موضع سنقرار عدد من المهاجرين الشيعة العراميين قبل السنوات من الثورة الإسلامية، والأهم منه تأسيس حورة علمية حب المرقد على غرار عيره من مراقد آهل السب

واحد مؤسسي هذه الحورة بعيمية التي بدين له بالكثير،

هو الشهيد آية الله المبيد حسن الشيرازي الذي حطى أولى الحطوات لاقامة الحورء العلمية في الرسلية فلعد مرحلة من المصال صد النظام لنعثى في تعراق هاجر الى لبنان، وسوريا فأقام مدرسة في لبنان، ثم أسس الحورة العلمية الريسية في حي لسيدة بريب بدمشق سنة ١٩٧٥ التي تعد بقطة انطلاق وبحول فج هده لمنطقة المتواصعة اقتعباءنا الى مركر الشبعة الثقافة والعلمي، هذا وقد استشهد أية الله السيد حسن الشيراري سنة ١٩٨٠ ﴿ لِيَانَ عِلَى يِدِ عِنَامِيرِ النَّظَامِ الْبِعِثْنِ تَارِكَا وراءُهُ مبراث عطيما ودورا اساسيا ليم نشر التشيع بهدم لمنطقة فصلاً عن مبادر ته بتفريب العلوبين من الشبعة الأمامية ومع تصاعد السف المارس ضد الشيعة في العراق إبان حكم النظام البعثي بقيادة صندام حسينء ارتمعت تدريجيه أعداد اللهاجرين العراقيين علا الريبية، مما ساهم علا تدعيم الحورة العلمية. وقصلاً عن الطلاب بسوريين، قان عالبية طلاب هذه الحورء لعنفية كانو من تعراق وأهماستان ولتنان وشبه القارة الهدية

وبعد الثورة الإسلامية، وترامنا مع تقوية لعلاهات الإيرانية مالسورية، بادر بعص رجال الدين، ومنهم من سكان بتواجد في دمشق حتى قبل الثورة، إلى تنظيم الشؤون المذهبية في هذه المنطقة، فأسسوا عندا من الحورات العلمية، ويدلوا حهود، لاعمار مرفد السيدة ريب ست اسر لمومس واقامة شعائر صلاة الجمعة، وتشييد المراكر الصحية ومنهم حطيب الجمعة في تربيبية لعدة سبين، ية الله السيد أحمد الفهري (ت 1707)، وابة الله الواحدي

ولاول عرة بادر ية به الكلبايكاني الى افتتاح مكتب ممثلية لمرجعية في الريبية سنة ١٩٩٧، ثم تلاه تأسيس مكاتب لياقي المراجع مثل اية الله السيستائي، وآية الله الحاملتي، هذا وقد انطلق نشاط العشرات من فراكر العلمية والبحثية، وكدلك مراكر المشر واليوم يتوحد كثر من ١٢٠٠ صالب من محتلف الأعراق والقوميات في الحورات العلمية بالزينبية، معن بشتعلون بدارسة بعنوم لدنية

و لمدارس العلمية في الرسبية هي الحورة تعلمية الرسبية. وحورة الأمام لحميني، وحورة أهل البيث، وحورة الأمام عني وجورة الإمام القائم، وحوزة الإمام المرتصبي

التشيع في دمشق والمدن السورية

لقد اشتد تتشيع في دمشق إبان القرن الرابع وما بعده، على غرار ما شهدته حلب يقول السيوطي: في سلة ٣٦٠ هـ أعلن المؤدنون بدمشق في الأدان بـ ١٠٠٠ على خير الممله بأمر من حمصر بن علاح بانب دمشق للمعر لدين الله، ولم يحسر -حد على محالمته ثم يصيف وهدد لسنة وبعدها (٣٦١هـ علا لرفس وفار بمصر و شام و لمعرب و لمشرق وبودي بمطع صلاة لتراويح من جهة العبيدي، يقصد الخليصة الماطمي (تاريخ لحلماء ٢٩١)

ويقول الدهبي: كان النصب مذهباً لأهل دمشق يا وقت، كما كان الرفض مدهبا لهم يا وقت وهو يا دونة بني عبيد (أي الفاطميين)، ثم عدم ولله الحمد النصب، وبقي الرفض حميا حاملا (ميران الاعتدال، ١٦/١)

وذكر ابن حبير في رحلته التي كانت في القرن السابع عند الكلام على دمشق كثرة الشيعة بتلك البلاد، فقال

وللشبعة في هذه البلاد أمور عجيدة، وهم أكثر من السبيين بهاء وقد عمروا البلاد بمداهنهم، وهم فارق شتى منهم الرافصة ... ومنهم الامنمية والريدية ومنهم الاسماعنية والنصبيرية رجنة اس هبير ۲۵۲)

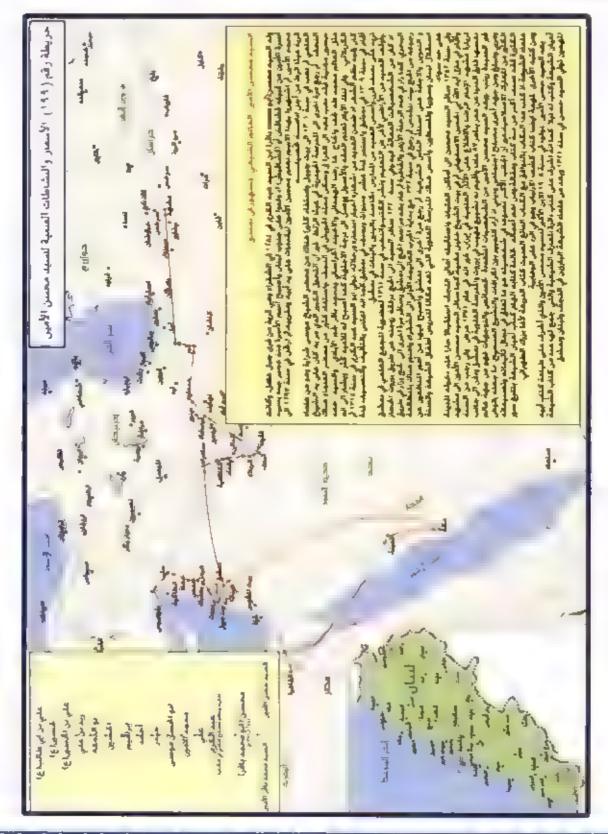
واليوم تحتصن دمشق الوف من لشيعة يتورعون في محتف احيامها ومحاله، يعيشون ويتعايشون مع ناهي سكانها، ولا شيء يميزهم من الأحرين. وبكثرون في الربسية بعالبية من -المهاجرين الفراقيين، وحي الأمين، والمحسنية وحي لامام حمقية لمحسنية الحيرية الصنادق. وحي زين العاندين، وحي الصنالحية، وباب طوما

بالمرب من مقام السيدة رقية بنت الامام الحسين. وعلى - وامام حماعة مسجد السيدة رقية الشيخ بيل حباوي -لارجع بنسب اليها عنوان حرابة الشام الذي متشرافي لعصر القاجاري بإيران. وعالب ما يشير إليها الإيرانيون الذين كانوا.

يمرون من دمشق في طريقهم الى الحج أبام الفاحاريين، فقد كانوا يستحرون بيونها كي يقيموا في محلة شيعية

ومعد قيام الحكم لوطني في سوريا، قررت حكومة الاستقلال إطلاق اسم صاحب اعيان الشيعة، ية الله السيد محسن الامين، على هذه المنطقة، فأسمتها أحى الأمين أ ويقوم ے بحی نفسته مسجد الأمام علی بن آبی طالب ومسجد فاطمة الرهراء، والمدرسة المحسنية وتنشط في هذا الحي

و هم الشخصيات الشيعية السورية هم انة الله السيد واحدى أقدم لمحال تشيعبة في دمشق هي محلة لحراب حسين المكي، وممتي تشيعة لعلامة لسيد عبد الله لنظام



مرجعلاراء

إحدى المناطق الشيعية في أطراف دمشق هي منطقة مرح عدراء، حدث سنشهد الصحابي حجر بن عدي وعدد من أصحابه على يد معاوية بن أبي منفيان، والمنطقة كانت موضع اهتمام الروار الشبعة مند القديم، وقد شيدو مسحداً هجماً على موضع قبر حجر هناك،

قرية التن

تقع بالقرب من دمشق، وقد ارداد فيها بشاط الشيعة بعد تشيع بعضٍ سكانها المتأثرين بشدة بثقافة حزب الله

الرقة

يقع في الرقة قبر الصحابيين عمار بن ياسر، وأويس لقرني، وعدد كبير من شهداء وقعة صمين. وقد شيد في لسبو ب الاحيرة عرار ومسجد على القبرين وعيه تقام الكثير من الاحتفالات في محتلف الماسيات الإسلامية التي تشهد تجمعات شيمية والمثات من الشيعة يقطبون الرقة، منهم أبناء قبلة النوسر يا لتي ينتشر عبه التشيع ويقوم عدد من متعلمي هذه القبيلة ومثقميها بانشاط الثقاف - الاجتماعي

إدلب

ثمة قرية كبره في إدلت تشبعها قديم، وهي الموعة وهذاك قرية آخرى فيها تشيع كثير هي معرة مصرين، فعائلة الرحال وهم طائمة كبيرة في القرية كلهم شيعة وفي منطقة جسر الشغور توجد قرية تدعى ررزور أهلها شيعة

حمص

يكثر الشيعة في حمص في حي البياصة، وفيها شارع يسمى شارع إبران ولهم في هذا الحي مسجد كبير وقرية الحميدية غير بعيد من حمص أهلها شيعة وفي الساحل شيعة عراقبون

دير الرور

عيه بعص القبائل العربية والقرى الشيعية، ومنها قرية حطئة قرب دير الرور سكانها من قبينة البكارة فخد البويدران التي تدعي أن نسبها يعود إلى الإمام محمد الباقر، وقد كثر التشيع في هذه القبيلة في القرية المدكورة وغيرها بحيث تعدر نسبة المشيعين في خطئة بحو بي ثلث السكان

حسكة

يتواحد الشيعة في الحسكة ولاسيما في باحية الحبسة الشدادى من أعمالها، ولهم فيها مسجد وحسينية بتوافدون البها تحصور خطبة الجمعة، ويقوم بتوجيه المجتمع الشيعي هناك عدد من رجال الدين، والمتعلمين.

بقامشلي

يكثر التشيع في قبيلة شمر المتوجدة بالقامشلي، وهي من أكبر القبائل في العراق وشمالي سوريا. والعديد من شيوخها لديهم ميول شيعية

درعا

لتشيع في سكان درعا قديم، ولديهم مسعد في شارح كوربيش المطار، في الحي العربي من البلدة، وقد أنجز هذا المسجد سنة ١٤٣١ هـ وأشهر العائلات الشيعية هناك هم عائلة الصيدلي، وعائلة العيثروني، وعائلة أم مجير، وهذه العائلات كانت فيما سلم تستعمل النقية ثم اطهرت الشيع وهدك بعض الشيعة في قرفا، وبصرى من أعمال درعا

وية بعض المناطق السورية الأخرى مثل منبع، والخرئوية ينمنع لنشيع بمكانة متحوطة بين لسكان المحتبي

عدد الشيعة في سوريا

ليست هدك حصائية رسمية حول عدد الشيعة سوريين، ووقفا لنعص التقارير المشوره في سنة ٢٠٠٦، نقدر نسبة الشيعة العلويين، والإسماعيلية، والإمامية به ١٣ بالمئة من إجمالي سحكان سوريا، أي حو لي مليوبين و٢٠٠ ألف سمة من سحكان سوريا البالعين ١٨ مليون نسمة. كدلك تقدر نسبة الشيعة الإمامية به ٢ بالمئة من إجمالي سحكان سوريا طبق لنعص التجميدات

وقد حد هد العدد يرتمع في السنوات لاربع الأحيره، الاسيم وأن نسبة المهاجرين لشيعة العراقيين سين كنوا يأثون إلى سوريا في المصني، قد اردادت في هده المرحلة بنحو كبير جدا، والبعض يقدر عددهم حوالي مليون و ٢٠٠٠ المن شبهة

الدعاية المعادية للشيعة في سوريا

قاد عددٌ من المتعصبين السعوديين وأنصارهم في سوريا حملة إعلامية في السنتين الأحيرتين ليوحوا بأن سوريا تشهد حال من التمدد الشيعي، وقد فاعوا بنشر مقالات وكتب في هذا الاطار ستناد الى حجج لا تتجاور طار المر عم و لادعاءات لنى تهدف إلى إشعال نار المتنة الطائمية ضد الشيعة، ووراء بعمن محاولاتهم، تقف دواقع سياسية لمواحهة الحكومة السورية بسبب الحلاف القائم بين المملكة العربية السعودية وسوريا على قصايا لبنان وحرب الله لذلك عادة ما يوصف الرئيس السوري، بشار أسد، بـ «الصعوي» في المصادر الإعلامية التابعة البدء الجماعات المتطرفة

وية الواقع فإن شُعبية حرب الله في الشارع السوري أحيانا ما تحلق تصور انتشار التشيع في هذه النقطة من العالم العربي في حين أن حرب الله يتمتع بقاعدة شعبية بين الشيعة والسنة في سوريا على حد سواء

وما يقال حول تمدد التشيع بين السنة في سوريا وتحولهم اليه، باطل منطميا الد النا ادا دهنا إلى صحة هذه الطاهرة هيي تصدق على بناء لطابعة الشيعية العسيم في سوريا، وليس المسلمين السنة وبعدرة احرى هال المتشيعين لبسوا سوى حماعة من الطويين أو الإسماعيلية الدين تحولوا إلى المدهب الإمامي؛ ههذا البحول و تتمدد وهفا لمصطلح الحصوم، يحدث داخل البيت تشيعي، ويتمثل في تحول الشيعة عير الامامية الى المدهب الامامي في السنوات الأحيرة لا يتجاور عددهم اكثر من الا الما شخص على اكثر من الأحيرة لا يتجاور عددهم اكثر من الإسماعيلية.

واليوم يبلغ عدد الشيعة الإمامية ما يين ٢٠٠ الى ٥٠٠ الف سلمة، تقوم لتوجيه وقياده عدد منهم السيد حساس المكتي وهو أهم زعماء الشيعة المحليين في دمشق من رجال الدين،

التوجه إلى التشيع الإمامي بين العلويين

إحدى خلفيات التشيع التي لا زالت في الشام منذ قديم لأيام، هي تواحد العبويس المصبريين فيها وهذه الحماعة لتي

نُعدُ من تشعبات التشيع العالية في القرن الثالث، كانت قد استقرت في نقاط نائية بعيدا عن الأنظار، واستمرت بالحياة حتى يومنا هذا، وبسبب العرئة عن الآحرين، لم يلتحقو، بالركب الثقافية – الحضاري ومع هذا استطاعوا أن يجدوا موطئ قدم لهم في سناحة السياسية لعسكرية سبوريا عشية التطورات الحديدة مطلع القرن العشرين وعدم تعريف الهوية الثقافية، جعلهم يسعون لمزيد من البحث والتتبع الثقافية وقد طهرت علاقتهم لتاريحية مع للشبع، بأن السبيل لوحيد وراء قر رهم في قاعده ما، يحكمن في العوده الى احصان لتشبع

وهذه لحركة التي الطلقت قبل ٥٠ سنة، وجدت من ينامنزها ويدعمها داخل البيت الشيعي، وله ذلك الوقت، حاول بعص رجال الدين الشيعة في سوريا كسب موافقة المراجع وكبار العلماء لاستقطاب العلويين لدين كانوا يعدون تصرعا غاليا عن التشيع. في حين أن المجتمع السني لم يتقبلهم وعمل على تصيرهم وله دلك الوهث ألما الشهيد لية الله السيد حسس الشماري كتابا بسوال العنويون هم شيعة أهل البيث ومند تلك الأبام استمرت حركة لعلويين بحو التشيع بقليل من الاندهاع

وقد أبدى الحصوم قلقهم الصريح من توجه العلويين نحو التشيع الإمامي، بينما كانت هذه الحركة تسير بعجلة بطيئة وهي تحص الشيعة أكثر من عبرهم فلا عرو بان يبحول العلويون وهم إثنا عشربة منشددون، الى لتشيع الامامي المعدل فهذا التطور بحدث داخل البيت الشيعي، ولا يتعلق بتمدد التشيع وانتشاره بين الآخرين

الوضع السياسي للعلويين في سوريا الحديثة "

ترى المعارضة في سوريا بأن العلوبين هم من يمسكون برمام الأمور فيها بالبطر إلى نتماء حافظ اسد الى بيب عنوي لكننا أدا حدنا بعين الاعتبار التوجه المومى لحزب البعث، والحنفية العلمانية المسيطرة عليه استيش بان وضفه حرب دينيا، عار عن الصحة تماما، فالحزب يقوم بدعم التستن رسميا، ومعتى الجمهورية السورية هو من أهل السنة

ومع هذا، تتمتع معتلم الطوائف والأديان في سوريا يا يدخرام الحكومة التي لا تسمح بأن تكمر جماعة مثل العلويين في طار سياستها برسمية ومثل هذه لبرعة، يتبعها الوهابيون المتطرفون، بينما لا يقبلها مفتي سوريا، الشيخ أحمد بدر الدين حسون لذي يرميه الوهابيون نتهمة موالاه التشيع لمكنه يرفض بأن تكون لديه ميول شيعية، ويصبرح بأنه سني لا يعد العلويين كمارا البنة

هذا في حين أن هيئة علماء المسلمين السورية، وكذلك رئيس إخوان المسلمين في سوريا، علي صدر الدين البيائوني، حدرو الحكومة سنورية من الدعوة الشيمية في هذا البلد

العلويون في سوريا

ل تعلودين الدين يعرفون بالتصبيرية هم شبعة من اشاع الهل البيت وفقا للمصادر التاريخية، وكتب المثل والتحلل، ويبدو الاستنهم تمت في القرن الهجري الثالث إدال حياء الأمام حمين المستكري، أو أيام العيبة الصغرى، والعنويون في سوريا المتقدوا ولا يزالون، بالاثمة الاشي عشر اعتقادا كاملا مثل لعدوين المتواجدين في بركنا

وممارية بالعلوبين في تركيا ، بعد العلوبون في سوريا أكثر قرابة من الإمامية بالنظر إلى إصرارهم على الانتماء إلى المدهب الجعمري الا أنهما ولأسباب ذريجية ، انتماء بعص الشيء عن التعاليم الجوهرية للتشيع و لتي تكون اساس الأسلام

ينتشر العلويون في جزء كبير من آسيا العربية، والسيما في شمال غرب سوريا، وتاريحهم يمتد الأكثر من ألف سنة حتى يومنا هذا، والعموض والضبابية التي تدور حولهم يمكن أن تعزى إلى الظروف التاريحية الخاصة، وعزلتهم الاحتماعية على مر القرون، والطروف الجعرافية لمناطق تواجدهم، واصطرارهم للمصية والانطواء على المسهم، والنهم المحلة التي وحهها اليهم أصحاب الملل والمحل

وحتى مطلع القرن العشرين، كان يطلق على العلويين عنوان «المصيرية» الذي بعود بشابة الى بقرل الهجري بثابت ويقال بأنهم غيروا اسمهم لى «العلوية» في أثناء الاحتلال المرسي بسوريا في أوائل المرن المصلوم

ينسب عبوان التصبرية إلى محمد بن بصير النميري (بنا محمد)، أحد أصحاب الإمام الحسن العسكري الذي خرج عن طار تعاليم الأسلام فأصابه العلو والانجر ف وغرف تباعه بالتصبرية ووقعا بصادر الشيعة الرجابية، صلَّ محمد بن بصبر في واحر امامة الامام الهادي، وتبر منه الامام لهادي والامام المسكري وطرد ما وفي يام النواب الاربعة اذعى صمة البابية، فطردة محمد بن عثمان وتبرآ منه (العبية لنطوسي، البابية، فطردة محمد بن عثمان وتبرآ منه (العبية لنطوسي، ١٩٧٠-٢٩٨ حلاصة الأقوال، ٢٧٢).

وتعرفة المصادر العلوية بمؤسس لمدهب التصيري، ودات الأمام الحسس المستكري، والأمام الحجة وبدور حوله بعص الأدعاءات المقالية الآخري.

وحلمة رجلٌ يدعي أبو محمد عبد الله بن محمد الحيان (ت ٢٨٧هـ)، الذي تنسب إليه الطريقة الصوفية المعروفة د الجنبلانية، أصله من فارس. وقد وضع فقهاً خاصاً لأنباع المدهب النصيري ثم حل مكانه الحسين بن حمدان الخصيبي الجنبلاني (الحصيني الجنبلاني)، وقام الأخر سالم كسكونت أساس المذهب النصيري في المراحل التالية وقد طعن فيه البجاشي (رجال البجاشي، ٦٧) وعيره من الرحاليين الشيمة، ووثمه إحرون (اعيان الشيمة، ووثمه إحرون (اعيان الشيمة، وحدد العلاد ودروية معالية، المسوية اليه المت على أساس عقاد العلاد ودروية معالية،

وقد نشط الخصيبي في بقداد والشام مترددا إليهما ساعيا وراء بشر أهكره وترويحها وعيل بابه عكان يستكن في محلة التكرخ ببغداد، وشهدت هذه المرحلة انتقال الدعوة النصيرية من العراق إلى الشام؛ والبعص يرجع دعمه من قبل سيمالدولة على ضوء تاليمه لحكتاب (الهداية الحكبري) له وهدا الكتاب ألف على أساس الفحكر النصيري الذي حكان يروح له الحصيبي، ويصام رو يات عن لائمة المعصومين و حولهم واحدى مصادره هي الأثار المنسنة الى المصل الحقمي، احد صحاب الامام حقور الصادق، والتي تشمل عدد أقوال نتسم العلو ولحصيبي ديون شعر مطبوع

وترجع وهاته في سنة ٢٣٤ هـ بحلب، والبعص دكر وهاته في سنة ٣٤٦ هـ وعبرها وقد دفن هناك، وقده معروف ناسم بالشيح بابر ق، وقد فين بأن أنصار النصيرية كانوا بنواحدول في بقداد حتى العرو المعولي لها سنة ١٥٦ هـ

وكان السيد محمد بن الحلي حليفة الحصيبي في حلب ثم تولى قيادة النصيرية، أبو سعيد الميمون سرور بن قاسم الطبري رت ٢٦٦، وله كناب بعبوان مجموع الأعياد يضم لروايات المسوبة لأهل سيت حول لأعياد من منظار النصبرية اصطرابو سعيد لى تتوجه بحو للادفية بسبب تأرم لأوضاع في حب فعمن على بشر دعوته في أطراف المدينة بين لقرويين والملاحين، وتمكن من ترسيخ الثيار النصيري في تلك الناحية بعضل جمع التراث النصيري، وكسب الأنصار وفي سنة ٢٦٦ هـ، توفي أبو سعيد في اللاذقية، وقدره معروف يقع في مسجد الشعرائي ولعل الساع بشاطه هو السبب وراه دكر اسم المذهب النصيري في الممادر منذ تلك المرحلة واللاهت للنظر هو غياب التيادة المركرية بين ليصيرية بعد موته

020

والشامات في تلك الأيام كانت تشهد تواجد تهارات شعية حرى، اهمها الدونة المنظمية التي كانت تحكم على منطقة واسعة؛ وثم الإسماعيلية النزارية المتواجدون في قلاعهم المعروفة مثل قلمة المسياف؛ والدروز أو الموحدون، وهم هرع من الإسماعيلة كانوا على حلاف وصراع مع النصيرية. وقد رعم بأن سكان جبل لبنان، ولاسيما وادي التيم، كانوا من العلوبين لدين فقدو قصنهم على تلك المنطقة بعدم هاجر الدروز إليها وأخرجوها من أيديهم، هما جملهم ينتقبول لى جبال اللادقية وأطرافها والمؤكد أن توعا من المواجهة العلمية وكنانة الردود كانت تقوم بين المرتقين

فهد حمرة بن علي بن أحمد (ت حوالي ٤١١) ألف كتبا بعبوان الرسالة الدامقة في الرد على النصيرية، ورد عليه نصيري لتأليف كتاب الحقائق وكشف المحجوب قبع فيه عقيد، الدرور بألوهية الحاكم الفاطمي

ومن جهة أحرى، ثم تكن العلاقات بينهم وبين البرارية أحسن حالاً من علاقتهم بالدرور عقد نشبت بينهما بعض لصر عاب و لمواجهات فالأمير العلوى الذي واحه البرارية لا يرال قبره مراز العلويين في قرية كمر سوسة وعند نشوب لحروب الصليبية، والتي يعدّها العلويون إحدى نكبتهم الكسار كان العلويون بنشرون عنى حط ساحل مدن طرسوس واطراف بطاكية، واللادقية وحدة، ودبيس، وطراطوس وطرابلس، وصور

وعدد انطلاق الحملة الصليبية على الشام، كانت هذه لدبر مقسمة بين نقوات المتحاصمة مثن العاطميين، والقبائل والأمراء والقواد السلاحقة النرك وكان العاطميون كانوا قد عقدو سيطرتهم على عمق الشام، لكن المناطق الساحلية كانت لا ترال بيدهم. ويه الشمال، كانت تحكم الدولة ثمت سيطرة السلاجقة الدين كؤنوا زمن منكشاه إميراطورية واسمة امتدت من كاشفر حتى الطاكنة وكان بهر العاصبي والمناطق المحاورة له، تحت تصرف شيوخ بني منقذ، وعلى طرابلس واطرافها كان يحكم بنو عمار الشيعة انظر تحلاء انو عر قدين، الدرور في التاريخ در العلم للملايين، بنروت ١٩٨٥)

ويسبب غياب التنظيم السياسي، تعرّض العلويون في أثداء الحملات التي شبها عليهم الصليبيون، لمريد من المشاكر، بما في دلك من تفتت وتشريد مستمر، ومما لا شك هيه هإنهم كرو يحتارون لمو حهة المسكرية والمقاومة أو لمعاوضة السياسية حداظا على كيابهم

و لمرحلة الرمنية المعدد من القرن السادس حتى القرن الهجري الثامن، تُعدُ آيام المحنة والنكنة للعلويين سحو حاصل، ولشيعة الشام عامة

والشام في تلك الحقية كانت تمر يرحدى أعصف مراحيه التاريحية وقد شهدت تولي حكم الدول السنحوقية، والرنكية، والأيوبية، والمملوكية عليها فكل هذه الدول كانت تحمل طابعا عسكريا، والشدة في معاداة الشيعة، معا أسمر عن الحسار موحة لتشيع المتي كانت تاحد لحو العدو والتعدم باهيك عن حملات الصليبيين، والعرو العولي لدي الحق أصرارا جسيمة بالشام

وبعص الدارسين يعرو هجرة العنويين من حلب إلى اللادفية إلى هجمات الأتراث لسلاحقة السنة عليهم والصعط الشديد لذي مارسوه صدهم

وما قام به صلاح الدين الأيوبي من صنيع صد الشيعة، قد وحه صربة قاسية للتشيع في الشدم وكان العلويون بين الذين تعرضوا لأدى كبير في هذه المرحنة؛ فلم تكن سنة من أيام صلاح الدين، إلا وقد تعرضت مناطق العلويين فيها لأعنف المحمات و شرسها، فحتى في حبال النصيرية، وهي معقلهم لم ندق العنويون طعم الراحة والهدوء

ولم تكن قسوة المماليك أقل شدة من صلاح الدين فيعد استمرار دولتهم سنروا حملة عنى مناطق العنوبين، هدمروا فلاعهم وحصوبهم واجبروهم على بتحول إلى مدهب لسبس وهناك لكثير من الوثائق والشهادات عنى ما قام به المماليك من فتك وقمع ضد الشيعة في الشام بمحتلم فرقهم

وقد تناولت المصادر العنوبة ما قام به المماليك من ابادة للعنوبين في سنة ٧٠٤ و ٧٠٥ هـ بالاعتماد على فتيا بعض علماء المبنة، مثل ابن تيمية (العلوبون بين الأسطورة والحقيقة، ٨٢) و ٢٠٠٠ العلوبون بين الأسطورة والحقيقة، ٨٢) و كان العلوبون بعض ردود المعل، لكن المماليك كانوا يصربونهم بعض وشدة (البدانة و لنهابة، ١٤ ٨٢ ٤) واشارت المصادر بن شند د الأدى على العلوبان في تناء أحداث سنة ٧١٧ هـ و ٧٤٥ هـ، وكان ابن تيمية من جملة الدين مهدو لسبيل أمام فتل الشيعة والعلوبان وتشريدهم بممل الفتاوى التي صدرها بتكميرهم، وهي لا ترال موجودة حتى اليوم

وعند استيلاء العثمانيين على الشام في مطلع العقد الثالث من القرن العاشر سنة ٩٢٣ هـ بقيادة السلطان سليم، مورس شند العبويين شتى أبواع القهر والعذاب. فبعد أن حصل على هتيا بهدر دم العلويين وكمرهم، جهر جُيوشه، وسار بهم نحو مناطق لعلويس، فبكن واحرل بهم لمواجع واحصائب (عالب العلويل حريخ العلويس، ٩٩٤، وبم يضصر السلطان سليم على تلك المحارز الرهبية، مل اسبحب العشائر لتركية من الاناصول، واسكيهم في السهول المحيطة بمعاقل العلويين الخدوا يعودون إلى مناطقهم، حتى أن بعض ثلك المبائل تركية التي تعرف اليوم بـ القراصلة، استعربت تلك المبائل تركية التي تعرف اليوم بـ القراصلة، استعربت والصمت لي صموف العلويين (تاريخ العلويين، ١٩٧١-١٩٩٧)

وبعد ستتباب الأمن في شرقي البحر لمتوسط، توجه العلويون من جيالهم إلى المنطقة المبتدة من أنطائية حتى طرسوس و للادقية (تاريخ العلويين، ٤٣٧)

وهي المرحلة العثمانية الأحيرة، حدثتُ بعض التطورات لطارئة في محيط العلولين وبالتحديد في السلوات ١٧٨٧، و١٨٠٢ و١٨٠٨ و١٨١١ و١٨١٨ و١٨١٤ عليما حرجت مناطق العلودين عن السنطرة المصرية ومع أن العلويين كانوا - والشرطة في اللادقية تحت إشراف الفرنسيين. مما كان يعني يعبشون حياتهم المالوهة. الا أنه قد حدثت لهم نعص لمناعب . توعا من الحكم لداتي لنسبي للعلوبين في اللادقية، ولاسيما والمشاكل العابرة حتى أواخر القرن التاسع عشر

وبعد أن وضعت الحرب العالمية الأولى أوراوها (١٩١٤– ١٩١٨). وبعد سقوط الحلافة العثمانية, قام الفرنسيون باحتلال الأراضي السورية واستقروا سنة ١٩١٨ في اللادهية

بادر الفرنسيون في سنة ١٩٣٠ إلى تقسيم سوريا على عدة -دويلات انتدابية، بحجة دعم الأقليات المذهبية، وبهدف القضاء على حيوب المقاومة - وفرض سيطرتهم الكاملة على النطقة. و منها دولة دمشق، ودولة حلب، ودولة جبل الدرور، وكذلك سولة العلوبة في الملادقية

وكان بطاق حكم الدولة العلوية يشمل معافظة اللادقية وطرطوس، والجبلية، وسواحن البحر الاببص الشرقية، وأحراء من طرابلس ومصياف وقد وضع النظام الاداري لهدم سولة سحو يشمل الأبعاد السياسية، والأمنية، و لمانية، و لأدارية، وانقصائية، وحتى الأوقاف، وعبن العلويون وشيوح القبائل لمعتلف المناصب والدرجات

ولما كان الفرنسيون يقمون على أن النسيج العشائري للمجتمع الملوى يمكن أن تتمحص عنه حركات مقاومة ضد المحتل الأجبيي، حاولوا أن يتعلبوا على هذه المعضلة باقامة علاقات قريبة مع شيوخ العلويين، وحلق آجواء سياسية -حتماعية منصحة لهم، وتولية نعص لعلويين محتلف المدصب العسكرية

ولما أدرك العلويون بأن التعييرات التي سايروها لم تحد بعما لحيق تطور في وضعهم، شقوا طريقهم عن المربسيين وهم بر قبون بشاطهم التبشيري

وفي تلك الأشاء طهرت تبارات وحماعات بدعو لنوحده السورية، أسمرت عن تكوين حزب الوحدة في المنطقة العلوية، واستطاع موسسوه أن يصموا الى صموفهم العديد من المناصرين بقصل حملتهم الاعلامية الواسعة وما إن وصلت أحبار بحركات هذا التيار العلوى الى الوطبيين في دمشق حتى -أبدوا كامل دعمهم لهدم الحركة مرحبين بأبنائها

وقد حصل نصاق بين المريمين يصمن حريات العلوبين وامتيارات حكومية لهم مقابل إلفاء الدولة العنوية، ومما لا شك فيه فإن بعض العنويين كانوا يعارضون مثل هذا الاتماق رغبة منهم کے الحفاظ علی الانقصال عن سوریاء لکنهم لم یتمتعوا بقاعدة ودعم قوي

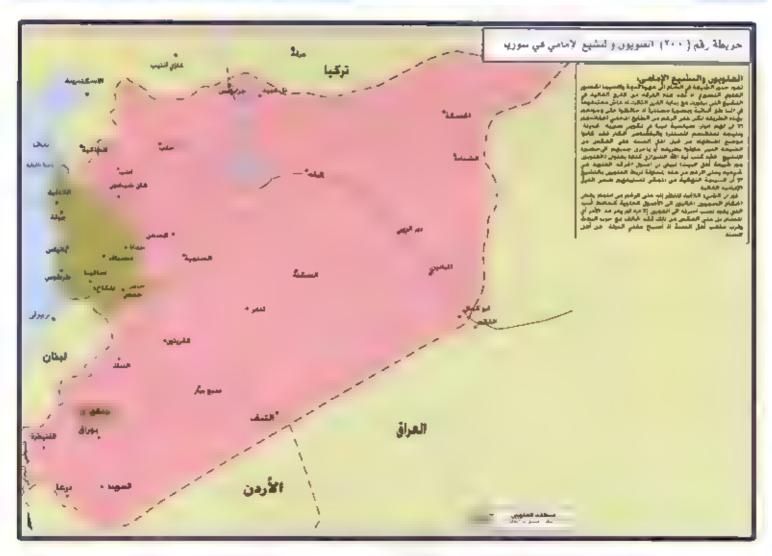
وهے هذه الأثناء تأسيس تنظيم لشباب لعلوى لمسلم، وبتأسيسه الطلقت المعاوضات الجدية الج هرسنا مين المثلس تسوريين والفرنسيين لتحقيق استقلال شامل لسوريا الدى تحقق في سنة ١٩٣٦

ولم تمص سبتين على الاستقلال حتى اثار السبوك غير القادل والمتعجزف من قبل بقص المسؤولين الحكوميين. والمحليين، سحط الملويين واحتجاجاتهم المريصة التي وصلت مشكل مكتوب إلى دمشق، وكذلك إلى يد الفرنسيين الذين كانوا لا يرالون في لبنان وقد هُدُدُ العلويون بأنهم سيعارضون الحكومة في حال عدم إستجابة مطالبهم وتحقيقها

وأسفرت الماوضات التي أجريت بإن الجانبين، عن تعيين لعنويين في بعض المناصب والمسؤوليات المحلية، وحصولهم عنى عدد من المقاعد في الحكومة والمحلس وباتت القوات الأمنية.

وان القواب الفسكرية والشرطة لقلت بلد المعويين مستقلة عن المركر

ولكي لا يتمكنوا من تهديد استقلال سوريا بنعو كامل، حاول الفرنسيون أن يبقوا على تسليح مثل هذه الأقليات هِ البلد عض وحده سوريا بقيب قائمة ولم تؤث هذه السياسة المرتسية بثمارها، أما النقطة المهمة فهي استمرار نفوذ العنويين هِ الحيش دلك النمود الذي ترك بعنماته له تطورات المراحل النالية حتى بيوم



تسبة العلوبين ومناطق تواجدهم

يُكون العلويون في سوريا ٢٠ بلئة من إجمالي سكان البلد في العليب، ويعدون أكبر الحماعات المدهنية بعد هل السنة والبعض يقلل هذه النسبة إلى ٩ بالمئة، وعادة ما يكون من حصوم العلويين والشيعة

يتواجد العلويون في أربع معافظات بكثافة وهي اللادفية، وطرطوس، وحمص وحماء ويكثرون في لسواحل المقابلة لهده المدن وهداك كثر من مليون عنوى في دمشق وضو حيها، والعالب عليهم المحرة اليها قبل ٥٠ سنة في حبن المصادر السنية السورية تقدر سنبة العلويين بـ ٩ بالمة و شيعة الامامية بواحد بالمنة من احمائي سكن سورت وتدعى بأن ٨٥ بالمئة منهم هم من أهل السنة

السبة ٢٤/٦ (-- ١٧٤) المنويون ١١ (-- ٢٠٩٠) الشبعة الأمامية ١١ (٢٠١٠٠٠٠) الموحدون الدرور ٢٢٢،١٠١١)

- الإيريديون ۲٪ (۳۸/۰۰۰)

المسيحيون ٥/٨٪ (١/٦٥٠/٠٠٠)

العشائر العلوية

يتورع العلويون في عدة عشائر مهمة تنتشر في المدن و لمناطق الحدلية، وهي كالآبي

١- عشير، الحياطان معروفة عند سنة ١٠ هـ ونصم نيت لحياط في صافيتا، ودنياس واللادفية و لمعاوره، و لعبدية في صاحية جبلة، وبانياس، وصافيتا؛ والصرامطة في جبلة، وحبال الصرامطة؛ والعمامرة في الحمة ومصياف

٢- عشيرة لحدادين تشبر مصادر الفرن الحامين لى تواجدها في جبال اللادفية، وتعرف بالسنجارية في المصادر العنوية ونصم كلا من سي عني في حدية والمهائية، والمشالود في الجبال وبالياس؛ والركاوية في الحمة؛ والعثارية في مصدف وليت لحداد في طرف طرطوس وصافيتا وللساس و شماسية في طرف حداد أله مداد.

٣ لمناوره من العشائر السنجارية التي قدمت إلى المنطقة برهمة الأمير الحسن بن مكرون حوالي سنة ١٠٠ هـ وجميع ميوب هذه بعشيره تتو حد له الحظ السنجلي وحدل السطفة كنها وهي المتاورة والحواهرة، والصوارمة، والمميلاتية والدراوسة والمواحدة والمحاررة

- بكلبية من العشائر السنجارية ايضا بربوا ول مره يه عمل كلاب، وبه المصدف در صبي حين الرمية وهم بكدية في حدية، والحمة، واللافية والرشاوية، والحلمية والحرود يه المصابف، وحدية وبالباس وبلكح و لقراحية يه حيلة، وبالباس، ومصياف، والحمة وصافيت وطرطوس وبيب محمد يه الحقة؛ والنواميرة يه صافيتا، وطرطوس، وجبلة، والماساية، واللافية

وفي اللاذقية تتواجد ايضاً عشيرة الحيدريين والغساسنة

ضاحية جبنة	بني علي
حبله وبتناس	المهائية
حبله وسياس	سشالوه
âes	الركوبه
المحيية هــ	مسترية
أ اطراف طرسوس صافيتا بانياس	بيت الحداد
طراف مدفيت	شهاسته
(برجية حنبه بابيدس بماهيت	لمتدوره
2:12	انحو هرة
7557	الصوارمة
	التهييلاته
· x 3	الدراوسة
	لعر جبة
	المحاررة

مكانة العلودين السياسية في سوريا

حببه حقه، اللادفية	الكبيه
المسائم حله، دنياس، تلكاح	الرشاوية
المسايف، حيله، بالياس، تلكوح	ميتيه
المسايف، حيه، سياس، تلكاح	الحرود
جىلە، ئانياس، مصنياف، حمة منافيت	بقراحيه
	طراطوس
445	بیت معمد
صافیت، طرطوس حبله، مصایف، حدله	البو صبرد

أبدأ طابعا شيعيا على لحكومة

إن التشيع في لبنان ممعن في القدم، فمجرد الإشارة إلى وجود مشهدين مسبوبين إلى لصحابي لحليل بيء رفي حبوب لبنان، حيث صلى عيهما، يعود بتاريخ الشيعة في لبنان - ولو رمزيا على أقل تقدير - إلى مطلع الإسلام والمشهدان هما في الصرفيد، دلقرب من صيدا، وفي «مسن لحيل» وكلاهما ليوم تحول إلى مسجد (حيل عامل في التاريخ، ٢٤)

وهناك معانم أحرى، منها بوحد بعض التبايل العربية شيعية في جنوب لينان وتقصيد قنينة همدان النمانية، والنها ينتمي الشيخ نهاء الدين لعامني والمعروف عن بني همدان شهره تشيمهم لعلى مقاربة بعيرهم من بتنابل

واعتمادا على معرفت بتاريخ صدر الإسلام الاجتماعيالمدهب الاسام من أن نشدد على مند التقال التشليع، كلياشي
المداهب، من نقطة إلى آخرى من خلال حركة القبائل العربية
والأمن القائم في بعض مناطق لبنان للشيمة الواقمين تحت
صفط السلطة وقمعها، كان يماثل الأمن الذي كانت نتمتع
به طبرستان في أير ن فمثل هذه المناطق كانت قد غدت مامنا
المحتلم المرق الشيعية بما فيها الإثنا عشرية

وفصالا عن كثرة شدعة لدن شائل وجموعا، فقد قامت بديه عدة دويلات على مر لتاريخ على عرار ما شهده حبوب العراق من قيام امارات محلية تمتعث بعض الأحيان بسلطة طراسس و حبوب لبنان. وقصلا عن ذلك، كان نطاق سلطة بعض الإمارات الشيعية في الشام، يمتد إلى هذه النواحي بسهولة تامة ولابد من اعتبار تشيع لبنان استمرارا للتشيع في الشام فهي من اعتبار تشيع لبنان استمرارا للتشيع في الشام فهي من ولكوم الأمكن التي شهدت سنقرار الشبعة بعد المدينة لمورة والكوفة وعند إلسامة إلى قدوم أبي ذر إلى قرى جبل عامل، يرى الشيخ حر العاملي بأن التشيع بدأ ينتشر بين العامليين مند تلك المرحلة

إن التشيع في لبنان، وبتاريحه الخاص الذي لابد من أن لا بتاجر عن القرى لثالث على وجه الدقة، قد تمركر في نلاث مدطق بلندن

- الجزء الشمالي يعنوان جبل لبنان، والذي كان تحت اشراف طرابلس دارد بطريقة و باحرى
- الجزء الأوسط الشرقي، ويشمل بعليك والبقاع وفي كثير من الأحيان كان تحت إشراف ولاية دمشق
- الجزء الجنوبي أو جبل عامل المتناعم مع مدينة صيدا وفصلا عن الشيعة، كان لبنان يصم جموعا من أهل السنة، والمسيحيين المارونيان والموحدين الدرور، والقبيل من لطويين

وشهرة جبل عامل كمنطقة شيعية، تضرب في القدم، وقد أرد دت صدة في القرول الأحيرة والعديد من الأمارات الشيعية قامت في بعليك، والبقاع، وفي جبل لبنان على مر القرول، وتاريخ العديد منها مفقود لم يصل إلينا، إلا أن هناك الكثير من الاشارات إليهم، وهي متورعة في طيات المصادر والكند وهن بدكر بعصا منها

بنو عمار الشيعة وإمارتهم في طرابلس

حد نفود الفاطميين في بلاد الشام يتراجع في منتصف

القرن الهجري الحامس، وسعدم في سعص الأحيان، ولم تعد لحطية باسم لمستصبر الماطمي على مدير دمشو، وصور، وطريلس، والرملة، وفي لمناطق لاحرى مما حعل الشام تنجو بحو الاستقلال، وفي هذه الأثناء سعى بيو عمار في طرابس لى الاستقلال، ثم سيطرو على مدينة جبين، والحقوها بنطاق سلطتهم.

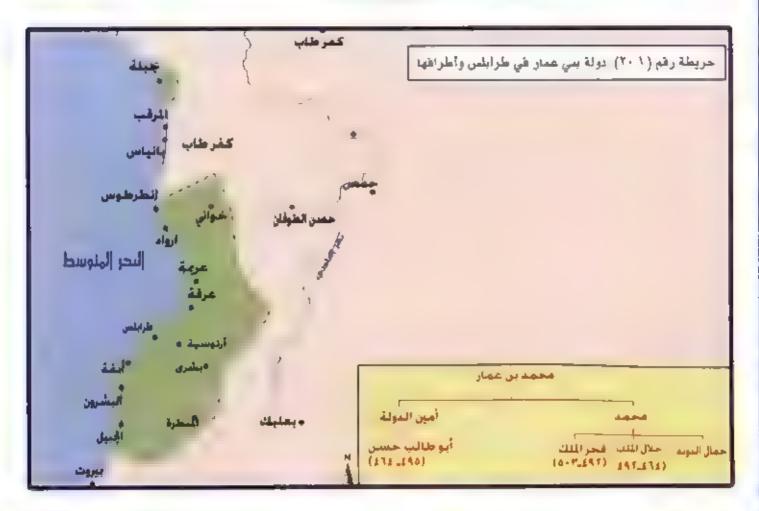
ومع أن أبن عمار أستقل بطرابلس عن الماطميين، لكنه وسبب تعرض أمارته لنحظر تسلحوقي، ثم يعلن قط استقلاله عن الدولة العاطمية عنيا، وهذا ما دل عليه نقود بني عمار، إذ نقش عليها أسماء الخلفاء الفاطميين، فقد نقش على عملة تعود إلى سنة ٤٦١ هـ، و٤٣٢ هـ: معد عبد الله وولده الإمام أبو ثميم المستصر بالله مير المؤمنين وبقر على لوحه الأحر لا إله إلا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله (تاريخ طرابلس للندمري ٢٥٣ وبعصل سياسة الاعتدال بين الدونة لماطمية والسلحوقية، تمكن بنو عمار من الحماط على استقلالهم في حصم تلك الاوصاع المصطربة التي كانت تسود على المنطقة

وكانت طرابلس في القرن الخامس إحدى اهم هدن سحل الشام وقد وصفها ناصر حسرو القددياتي الذي رارها في سنة ١٤٨ هـ، وذكر بأن فيها ٢٠ ألف رجل، كلهم شيعة (سمرنامه ناصر خسرو، ٥٤)، وتطل طرابلس على البحر من ثلاثة حو بب وفي حاببها الشرقي سور من لحجر، يحبط به حدى عظيم وهي عنية بالمراع و لسناتين، نشنى انواع النات والماكهة وهده النعمة الالهية استعلها ل عمار، وبلعوه بالمدينة دروة مجدها وعظمتها (تاريخ طرابلس، ٢٥٤)

والمصل في ذيوع صيت طرابلس، يعود إلى تفوقها في محتلف العنوم، وقد بنى فيها أمين الدولة بن عمار دار عبم وقف عليها مائة ألف مجلد، وأمين الدولة تمسه كان فقيها

شبعيا ، ويؤكد إس الحوري بانه كان دافعا للصدقات، وحاميا للعلويين (مرآة الرمان في تاريخ الأعيان (١٣٨/١٣)

وبعمل ما قام به بنو عمار، ولاسيما امين الدولة هقد شهدت طرابلس حركة علمية اسمرت عن بتعاش، وحيوية لمدينة، وحتى المنطقة هقد أمن العديد من بكتب في هذه لمرحلة، وطهر هيها عداء مؤلمين وباسحين ووراقين وفي أيام شقيق امين الدولة، جلال الملك سنة ٤٧٦ هـ، تحدد هذا المركز العلمي مراء احرى، وعدت طرابلس ال عمار مركزا مهما لنشر بتشيع، والمت بعديد من الأثار الدينية، و مكرية، والثقافية



وقد بُدا الوصعُ كأن آل عمار انترعوا قصب السبق من الحنفاء العاطميين في العمل التقافي، تحيث تحولت طرابس إلى دار للعلم (سعيد الديومجي، بيت حكمة الموصل، ٥٥–٥٥)

هذا وقد شع وفاة أمين تبولة نشوت صرع بين الناء اسرته على كرسي الحكم، التهى بإمارة أخيه جلال الملك هذا في حين أن السلاجقة بادروا إلى شن غارات متالية على كثير من مناطق الشام مثل حيب، والرها ودمشق طمعا في السيطرة على سواحل الشام

استطاع خلال الملك على أن بستمر بالحياة السياسية لبني عمار باتحاد سياسة التوازن في الاتحام الي السلاحقة والفاطميين ولم كانت دولة ال عمار على النشيع الإمامي، ستدعى خلال الملك هقيه الشيمة المعروف الشيح سعد الدبن عبد الفريز ابن البرَّح الطرابلسي (٤٠٠ ٤٨١هـ) وولاه قصده طر بلس و بن لبراح كان تلميد السيد المرتضى (ت ٢٦هـ). وملازما للشيخ الطوسي (ت ٤٦٠هـ)، و حد كنار فقهاء عصره، وقد تولى منصب قاضي القضاة لأكثر من ٢٠ أو ٣٠ سنة وهمًا لشهيد شاني (مقدمة كتاب المهدب، ٣٢/١). وقد الم أثار عهمة له الفقه الأمامي، منها المهدب، والمعتمد، والروضة... واللهذب يعدُّ من الأثار القيمة وأمهات النصوص علا العقه. الإمامي، وحلمه أسمد بن أحمد بن أبي روح في منصب القصاء، يقول عنه الدهبي، رأس الشيعة بالشام، وتلعيذ القاضي ابن البرج، جلس بعد ابن البراج بطرابلس لتدريس الرفض، وصنف التصابيمة وولاه ابن عمار قصاء طرابلس بعد ابن البرح وله كتاب عيون الأدلة في معرفة الله، وكتاب التبصرة في حلاف الشافعي للإمامية، وكتاب البيان عن حقيقة الإنسان، وكتاب المقتبس في الحلاف بيسا وبين مالك بن أنس

انتقل من طرابلس إلى صيدا، وأقام بها، وكان مرجعا للإمامية هناك فلم يرل بها إلى أن ملكت الفرنج صيدا. قال ابن أبي طيء فأطبه فتل بصيدا عدما علكت لفرنج البلاد ورأيت من يقول إنه انتقل إلى دمشق (تاريخ الإسلام، 214/70-214هـ) وينقل الذهبي مناطرته مع فقيه مالكي جمع بينهما ابن عمار ويدكر بأن كتبه كانت لا آلاف مجلد عند انتقاله إلى صيدا.

وإنان حكم خلال الملك، وفي السنوات 271 هـ، و214 هـ، و241 هـ، و247 هـ، و247 هـ، و247 هـ، و247 هـ، و247 هـ، و247 هـ بالتحديد، عد العاطميون العدد لاسترجاع طرابلس الملك مملكتيم، وقام وزيرهم المشهور بدر الحمالي بتسبير عدد حملات الى سواحل طرابلس وحصارها، لكن محاولاته باعث بالعشل، ونجع جلال الملك في الحماط على استقلال إمارته

ولة تلك الأثناء، استنجد حاكم ولاية جبلة، يجلال الملك، بعد أن ضرب المعليبيون حصارا على مدينته، قلبي طلبه، وكسر الحصار، مما مهد السبيل لسيطرة طرابلس عليها

كانت طرابلس في أيام جلال الملك، لتعرض لحملات متنالية من قبل السلاحقة والفاطميين، لكن بعضل عطبة جلال الملك، واتخاذ سياسة المسايرة مع الدولتين، تمكن من تحقيق التوارن والحماط عبيه عقد كان يتملص من السلاحقة بتقديم الهداي والتحم، وكان يكسب رصا الدولة الماطمية بضرب السكة، والحطبة باسم الحليمة الفاطمي

ومن جهة أخرى، استطاع جلال الملك ويفضل شخصيته المرموقة، واهتمامه بالعلم وأصحابه، وكذلك بحديد النشاط

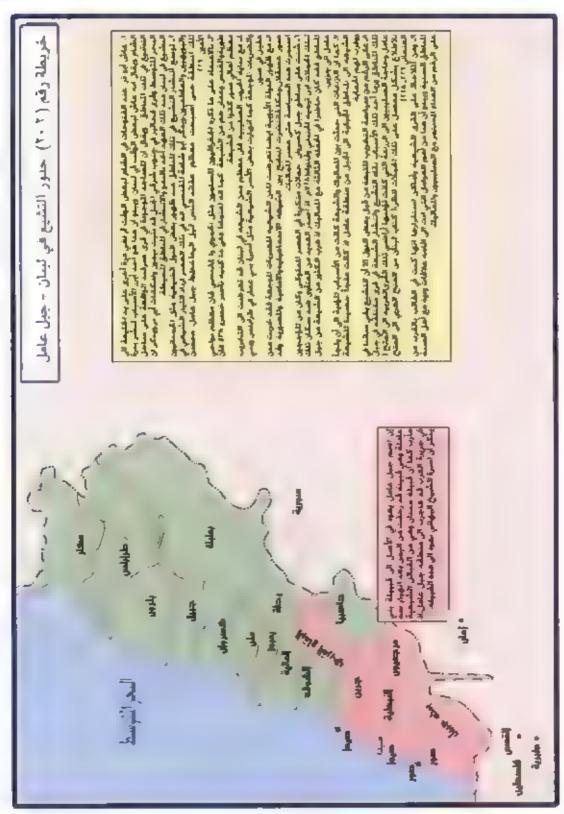
العلمي في طرابلس، تهص جلال الملك باعباء تحويل هذا لركر العلمي إلى كعبة علماء المشرق والمعرب، والعقهاء والرواة بحيث بات يهرع اليها طلاب العلم والعدم، من محتلف مقاط العالم الإسلامي

ولما كان بال السلاجقة والفاطهيين منشغلا بالصراع والدراع المدهبي المعيف القائم بينهما قس سنة ١٩٢ هـ، الصرفوا عن التصدي لحملات بصليبين و لحوول دونها، مما سهل الأمر لسقوص انطاكية، وبيت المقدس، و بعرقة، ومدن احرى بيد الصنيبين وتوقع حلال المنت سنة ١٩٢ هـ وحل مكانه آخوه آبو علي عمار بن معمد بن عمار المقب با فخر الملك وقد صبر على محاصرة طرابلس من قبل القريج السين، وطهر عنه صبر عظيم، وشحاعة وراي سديد وكدلك اطاع اهل جبلة بعد أن استقل بها حاكمها إثر وفاة أحيه، وبعد أن كسر الحصار الصليبي، قام بإعمار تلك لناحية، وستدعن الاديب العالم أبن النقر الحميري بيحطب الدس ويصلي بهم ويحكم بينهم

وبعد استيلاء المرتج على مناطق هامة في الشام، كشوا همماتهم على طريلس، لكبهم لم يحققوا المراد، رد واحهوا مقاومة شرسة من أهل طريلس بميادة فخر الملك؛ و لما اشتد لأمر بمحر الملك من حصار المربج وتطاول أيامه، هلت عنده لأمول، وقاسى هل طريلس المقراء، فاصطر لى اتحاد سياسة جديدة لتوريع الثروات والأموال بين الناس، فحجر على أموال الأعنياء، وورعها على المقراه، مما لم يقر عين بعض لاعبء، فحدا بهم إلى الحروج في المربج والانصمام الى صقوفهم

ثم حرج فخر الملك من طرابلس وقصد دمثق والعاهرة طب للانجاد من الحليمة الصطمي والسلطان السلعومي ولكن من دون حدوى ثم سار الى بعداد فدخلها في رمضان سنة ٥٠٠ هـ، قاصدا باب السلطان، مستعرا على الفرنج لكن هذا السفر هذا لم ينته شيئا، فتوجه إلى دمشق، هما كاد يصل هناك حتى بلغه خروج ابن عمه عليه ومناداته لشمار ابن بدر الجمالي وزير الحليفة الأمر بأحكام الله الفاطمي، فكنت إلى اصحابه بامرهم بالمبص عليه، فععلوا ما أمرهم الا أن أهل طرابلس راسلوا المصريين وبعثوا أمير جيوشهم بشمسون و ليا وميره في النحر فجاءهم شرف لدولة ومعه الميرة الكثيرة، فلما دخلها قبض على جماعة من أقارب ابن عمار، وأخذ نعمهم وذخائرهم، وحمل الجميع إلى مصر في النحر ووقف لروانة المؤرجين، هان استنجاد فحر الملك بالحليمة النحاء الماطمين السبي، أثار سحط أهل طرابس الشيعة دوي البرعة الى الخلعاء الماطمين

وعاد فحر الملك بن عمار من بغداد في منتصف المحرم ٥٠٢ هـ هاقام في طرابلس وتوجه منها مع بعض عسكره إلى جبيل، فدخلها وطل هناك إلى أن استولى الصليبيون عليها بعد دلك، هكذا كانت نهاية بني عمار بعد سنين من الجهود، والحهاد الاستقلال طرابلس وتحبيضها من محالب الصليبين (للمريد حول التشيع في طرابلس وإمارة بني عمار، نظر علي إبراهيم الطرابلسي، التشيع في طرابلس، دار الساقي، بيروت،



جبل عامل

سبق وأن أشرنا إلى أن شهرة جبل عامل بصفتها منطقة شيعية، موعنة في القدم، وقد ذاع صيتها أكثر من ذي قبل في نقرون الأحيرة

ويحد منطقة جبل عامل شمالا جزّين، وجنوبا بصة وسعسع، وعربا البحر لمتوسط، وشرقا لحيام ومرحميون وقد قاوم اهنه طبلة تاريحهم كل أنواع ليمنة والقمع والاحتلال، وتحملو صنوف لمعاناه والتهجير والقتل رفضا لتحصوع، وحفظا لارضهم وليوبيها أمام محاولات الطمس والتهميش

ويقال بأن عنوان «المتوالي» أو «المتاولة» كان يطلق مند القدم على سلكان جبل عامل الشيعة، أما تسمية هذه الناحية بحبل عامل، فترجعها معظم المصادر إلى قبيلة عاملة بن سبأ التي هاحرت عن اليمن بعد الهيار سد مارب، وبزلت فيها

ويتميز جبل عامل بمكانة ملحوظة ومعتازة في تاريخ تشيعة الثقافية. وبدأت هذه الأهمية تظهر ملذ أيام الشهيد الأول، وهذا ما سنتطرق إليه لاحقا، واشتدت بعد تأسيس الدولة الصموية في إيران

تكنسب علاقات الابرابيين مع المناطق العربية النائية وأهمية مصاعمة لسسين الاول هي علاقة طبرستان لربدية باليمن، والثاني علاقة إبران الشيعية الصموية بجبل عامل

وبقصل ما قام به الشهيد الأول علميا، تحولت جرين إلى قاعدة محورية لعلماء جبل عامل وغيرها من المناطق مثل حلب، والحلة وبانت محط رحال تلامدة الشهيد الواقدين من محتلف الماطق، ومنها عينات التي طهر منها عدم عنماء نهبو من مدرسته، مثل حسن بن نجم الدين، ومحمد بن محاهد ومن علماء هذه المنطقة وأعيانها، يلمع اسم جعفر بن حسام صنفته مؤسس مدرسة عينانًا. تعلمية: فالطلاب الدين تحرجوا ... ومحمد بن حانون قصد الهد وانضم إلى بلاط القطب شاهبة على بد ابن حسام، تحولوا إلى عماد الحركة العلمية في هذه في حيدر آباد، وعهد إليه الوزارة المطقة، ومن أبرزهم أحمد بن الحاج على العبياثي الذي لعب دورا حاسما في استمرارية الحركة التي بدأها ابن حسام، ودلك بمعن تأهينه لطلاب كبار مثل محمد بن على بن محمد ين حاتون، ومحمد بن أحمد الصهيوسي.

> وآل خاتون هم بيت علم قديم في عينانا، وقد استمر حصورهم المثمى على من حمسة قرون، وتدل مؤلماتهم على مدى أهميتهم في حياة عينانًا العلمية. ويبدو أن أصلهم من فلسطين نقرية جوزين، في تابلس وقد هاجروا إلى حين عامن في أثناء الحروب الصنيبية واحتلال تلك الماطق من الصليبيس، صزلوا بإلا عيناثا وآحدثوا تطورا ثقافيا بها

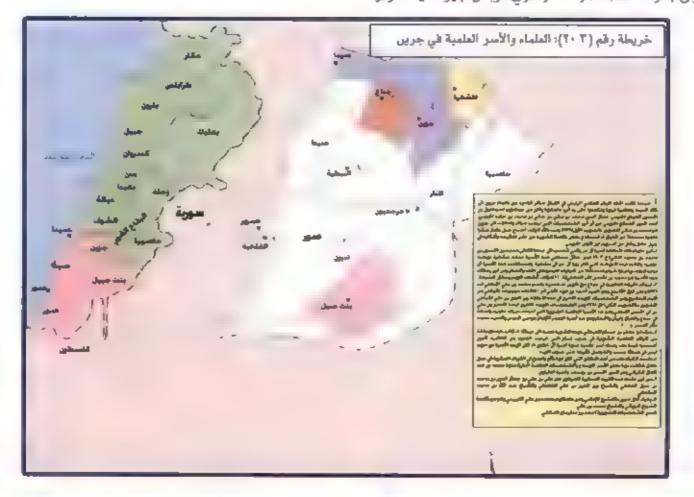
> وأول من اشتهر من هذا البيت، هو شمس الدين محمد بن على بن محمد بن خاتون (ت حوالي ١٠٠هـ)، وأخذ عمه أبو المياس أحمد بن معمد (ت حوالي ٩٧٧هـ)، وعلي بن عيد العالى الكركي (ت ٩٤٠هـ)، وسرعان ما شهدت عيناتا تطورا وازدهارا علميا في ظل علو المقام العلمي لأل خاتون متمثلين في أبي القناس أجمد، وابنه بعمة. بله، ثم حقيدة أحمد. والعالمين الأحرين كانا من كبار المشائخ في جبل عامل، وأجلهم، وهذا ما جعل العالم الإيراني، الشبح عبد الله لتسترى الذي تحول لاحقة إلى أحد علماء إيران العظماء، يتحمل معاناة السمر الي جبل عامل للاستجازة من الشيخ نعمة الله بن خاتون وولده الشيح حمد بن بعمة

> احتفظت عيناتا بمكانتها العلمية على مر استقرار آل حاتون فيها، لكنها لم تمد تتمتع بتلك الأهمية بعد أل خاتون، وفي طل هجرة العلماء المتواصلة الى إبران وفي مدسة مشهد كان أسد الله بن محمد بن مؤمن بن خاتون (ت حوالي ١٠٧٦هـ) يتولى إدارة مكتبة المرقد الرصوي، وبذل جهودا في تطويرها

الشهيد الأول أكبر فقهاء جبل عامل في القرن الثامن

بعد مرحلة طويلة من حياة الشيعة في جبل عامل وظهور عبد من العلماء، يعلُّ محمد بن مكى الشهيد الأول (٧٣٤-٨٨٩هـ)، أول عالم وفقيه شيعى كبير تشهده هذه المطقة، ويحتل مكانة متقدمة في عالم الإسلام والتشيع. وأهم ما قام به هو حتق نهضة علمية مستقنة في حرين، أشرت عن تأهيل المديد من العلماء والمقهاء في مدرسة حرين، وتدعيم مدرسة الحنة في بعداد

وهذا ما يدللا عليه عدد إجازاته العلمية تطلابه الواهدين من كرك، والحلة، وحلب، ومن مناطق أخرى ﴿ جبل عامل، وقب صدعت أسماء العديد من هولاء الطلاب، وكذلت ما قاموا به علميا إثر الفتنة التي نَشَبِثُ بعد مُقْتله، والصغوط التي مارسها المماليك ضد الشيعة. والمصل في تدوين وتبيين نظرية ولاية الفقنه السياسية الفقهية بين لمدارس والمداهب الاسلامية المقهية، يعود إلى لشهيد لأول وقد أسهب في مختلف مؤلماته مثل «نكرى الشيمة» و«للمعة» عن مسألة التقليد، وبطاق بقود المقيه الجامع للشرائط، بما في ذلك البطاق السياسي والنظرية لتي وصع الشهيد الأول اساسها تقوم على ممهوم االبائب العامة





وسرعان ما انتشرت أهكار الشهيد وآراؤه العقهية بوساطة صحابه و مصاره، وتركت آثرا عميقا على تيار الوعي الشبعي و فكاره التي أحدث تتنشر في متداد نيار لشبعة الاحتهادي، كانت بمثابة نهصة فكرية - سياسية تصلح لاحتواء كافة شؤون المحتمع لشيعي

والنعص يرى بال الشهيد الأول بادر إلى تنطيم شؤول المجتمع الشيعي من خلال تلك النظرية التي أخذ الشيعة يسيرون بالاعتماد عبيها، بحو بوع من الاستجام السياسي في محتلف بقاط العالم الاستلامي مثل إيران والعراق، والشام وهناك من يعتقد بأن هذه النهضة انتقلت إلى مرحلة الحرك للسلح في بعض المناطق، لكن هذا الرأي غير مؤكد

ولة النبطية مقبرة الشهداء فيها مقام محمد، وأغلب الظن أنها تصم قبور شهداء معركة الماليك مع أصحاب الشهيد الأول (للمريد حول هذه النهصة وأثارها، انظر؛ جعفر الهاجر، جبل عامل بن الشهيدين، دمشق، ٢٠٠٥)

وقد تمنعت هذه الحركة بنمود واسع ، فطرابلس شهدت مقتل أحد أنصار الشهيد الأول يدعى عرفة على يد الماليك بعد أن صربو عنفه وقع الوصف الذي يقدمه لقنقشندي (ت ١٨٥هـ) عن أوضاع تلك الأيام، يتبين بطاق بمود النهصة التي أحدثها الشهيد، أحسن تبيين، فقد يشير إلى بيروث وصواحيها، وصيدا وبواحيها واعماله المصافة إليها وجهاتها المحسوبة عليها ومرارع كل من الجهتين وضياعها وأصقاعها وبقاعها، بوصفها مناطق شبعية، ويدكر أن أهلها بتحدوا مدهب التشيع وطهرود وعملوا به وقررود وبشروه واتحدوم دينا يعتقدونه، وشرعا بيعتمدونه، وسلكوا منهجه، وأصلوه وفرعوه وتدسوا وشرعا وبقدعوه وتدسوا

به وشرعوه، وحصلوه وقصلوه ووصلوه، وعظموا احكامه وقدمو حكامه وتمقتصاه يعملون به، وتمقتصاه يتعاملون (صبح الأعشى، ١٨/١٣) وقد ذكر القلقشيدي نسحة توقيع بمنع أهل صيدا وبيروث وأعمالهم من عنقاد الراقصة والشيعة وردعهم (صبح الأعشى، ١٤/١٣)

وكانت هذه النهصة من الامتداد بمكان، حملت الأمير السريداري الأخير، وهو الخواجة علي ين المؤيد، يراسل الشهيد الأول ويبلغه بحاجته لقدومه إلى خراسان لنشر التشيع التعقهي، وجمع شمل العلماء وقد كتب له: باتا الا نجد فينا من يوثق نعلمه في عبياد، ويهندي الناس برشده وهداه ولكن بشيخ معمد اعتدر عن القدوم، ذلك أن البهصة التي كان يقودها، قد بلغت مرحلة حساسة، لم يكن بالإمكان التعلي عنها ومع هذا الما له كتاب النمعة الدعشقية ليكون دليلا بلناس وأساسا بلقصاء والمتها بينهم

و لامنداد المتسع للحركة وعمقها، حميت لماليت وحصوم الشيعة من فقهاه الدولة، يكيدون كيد للشهيد ويرحوا به إلى لسحن وانطلق كيدهم من أحد تلامدته لذي يدعى محمد اليالوشي الذي أدعى النبوة، وحاربه الشهيد وقصى عليه فوشي به بعص أصحاب اليالوشي مثل تقي الدين الخيامي، ويوسف بن يحيى، وكتب إلا دلك المحضر سبعون نمسا من أهل الجبل محمد من أهل التبيع، وكدلك كتب إلا ذلك ما ينيف على الألف من أهل الجبل الألف من أهل السواحل من المتسنين واثبتوا دلك عند قاضي بيروت، ودمشق، وصيدا هحكم عليه بالارتداد وسحن الج قلمة دمشق سنة كاملة ثم أهتى أبن حماعة لشافعي بتويته، لكن

المقيه المالكي برهان الدين أفتى بقتله وكان استشهاده في المحمادي الأولى سنة ٧٨٦ هـ وقتل بالسيف ثم صلب ثم رحم ومن ثم أحرق بالنار بدمشق (روشنات الحدث، ١٢٠٧)

وحدير بالذكر أن أهكار الشهيد أمست للهصة غدت أهم لعناصر لاستمرارية حياة الشيعة المبياسية و لاحتماعية وقد لعب العلماء من طلابه دورا مهما للانشر أفكاره وترويجها بتحريج ثنة من لفقهاء والمكرين المسلمين وبتطور الأوصاع لله حبل عامل، هاجر هؤلاء العلماء الى مناطق حرى، وهامو بدور منحوط في إحداث بهضة شيعية عنمية

رسالة لحواجة علي بن مؤبد لسريداري الى تشهيد. الأول

سلام كشر المبر المضوع يحلف ريح المسك في كل موضع سلام يباهي البدر في كل منزل سلام يصاهي الشمس في كل مطلع على شمس دين الحق دام ظلاله يجد سعيد في مفيم ممتع

ادام الله تعالى مجلس المولى المهام، العالم لعامل، لعاصل السائلت الناست، رصبي الأحلاق، وفي الأعراق، علامة المائم، قدوة العلماء المحققان، الموة المصلاء المحققان، المصائل والمعالي، حائر قصب المسبق في حلية الأعاظم والأعالي، محبي السبق في حلية الأعاظم والأعالي، مراسم الأئمة الطاهرين، سر الله في الارصير، مولادا شمس الملة والدين، من دولة راسية الأوتاد ونعمة متصلة من دولة راسية الأوتاد ونعمة متصلة

وبعد عالمحب المشتاق، مشتاق، مشتاق، والى كريم لقائه عاية الاشتياق، والى يمن بعياك، لمكن حظي القلب من معياك، لمكن حظي القلب من معياك ويا يبهي الألباب. إن شيعة خراسان صائها الله على الاحداث متعطشون الى ولال وصائه والاعتراف من يحر فصائله وإقاصائه، وإقاصل هذه الديار قد جلهم، أو كلهم صنوف عدروف الليل و للهار

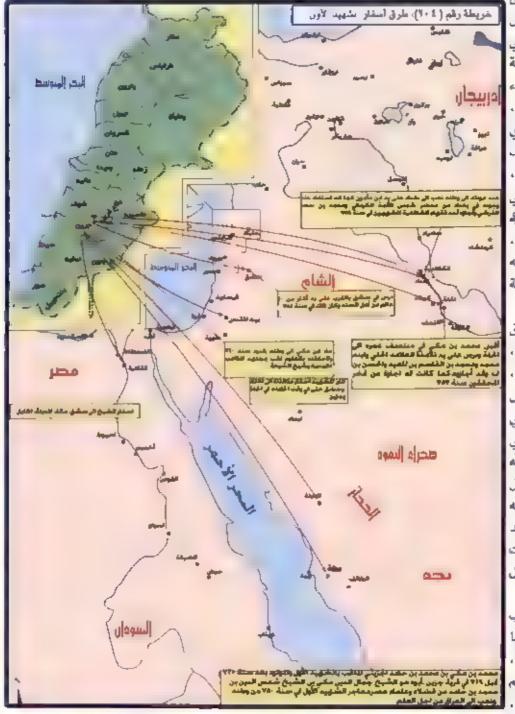
قال أمير المؤمنين عليه سلام رب العالمين اللمة الدين موت العلماء، وإما لانجد فينا من يوثق بعلمه في فنيام، ويهندي الناس برشده وهداه، فهم يسألون الله تعالى شرف حضوره،

و لاستصدءه بأشعة بوره و لاقتداء بعلومه الشريمة، والاهتداء برسومه المتيعة، واليقين بكرمه العميم وقصله الجسيم آن لايخيب رجاءهم، ولا يرد دعاءهم، بل يسعم مسؤولهم. ويتحج مأمولهم.

هال الله تعالى: والدين يصلون ما امر الله به أن يوصل ولا شك أن أولي الأرحام أولي بصلة الرحم الإسلامية الروحانية وأحرى لمرادات بالرعاية القرابة الايمانية ثم الجسمانية، فهما عقدتان لا تحلهما الادوار والأصوار المستان لا يهدمهما اعصار الأعصار

وبحن بحاف عصب به على هذه لبلاد، لمقدى الرشد، وعدم الأرشاد والمامول من إنعامه العام، وإكرامه بتام أن يتعطل علينا، ويتوجه إلينا متوكلا على الله القدير، غير متعلل بنوع من المعادير، إن شاء الله تعالى والمتوقع من مكارم صعائه، ومحاسن دائه إسدال دين العمو على هذا الهمو، والسلام على الهل الإسلام،

المحب المشترق علي بن مؤيد (مستدركات أعيان الشيمة، ١/ ٢٠٦)



كرك نوح ومحوريتها العلمية للشيعة

كرتك نوح مدينة صغيرة في البقاع الأوسطاء أشار إليها يعقوت الحموي ودكر أنها قرية كبيرة قرب بعبيك بها قبر طوين نسب إلى نبي نوح معجم البدان، ١٥٣/٤ كانت علما سبق حاضرة علمية وهي من المناطق المعروفة لدى الشيعة على مر التاريخ، وأول من اشتهر منها هو العالم والمحدث أحمد من طارق الكركي ب ٢٠٥٨، وكان حدم قاصي كرك نوح (تربح الاسلام ٢٢٠/٢١ سير علام السلاء ٢٢٠/٢١) وقد تحولت فيما بعد إلى حاضرة علمية - دينية بقصل الحهود العلمية التي قام بها محمد بن عبد العالي الكركي و نعلاقة لتي كانت تربطه بالشهيد الأول ب ٢٨٧٨) ويحدرنا المحسن عن العلاقة القريبة بين الأستاذ والتلميذ (بحار الأنوار، ١٨٧٨)

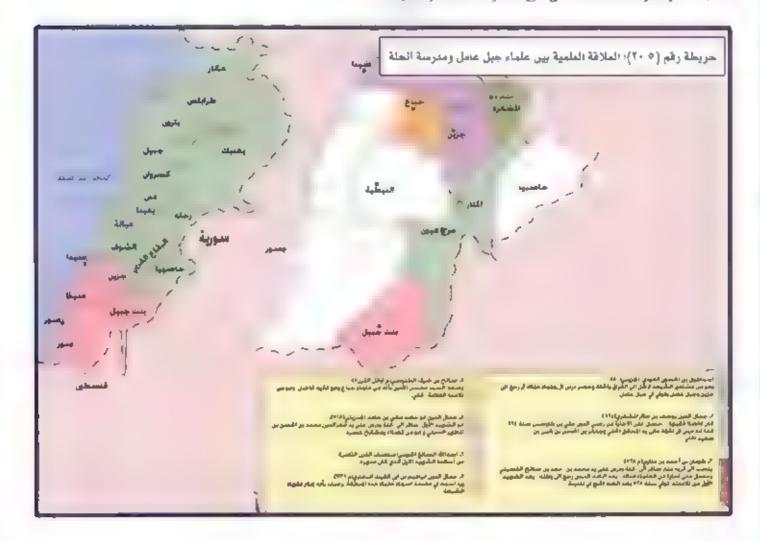
وقة تلك المرحلة كانت كرك تجتاز أطوار رقيها العلمي السريع بالترابط مع مدرسة جرين وبطهور العالم الجليل ابن عشره نكسرواني اب ١٨٨هـ) في كرت، شهدت هذه المنطقة بقله علمية وفي ثناء تو حده في حرين، حد من شهيد الأول، ثم أتى كرك ودرس على نجم الدين الأعرج (جيل عامل بين الشهدان، ١٨١)

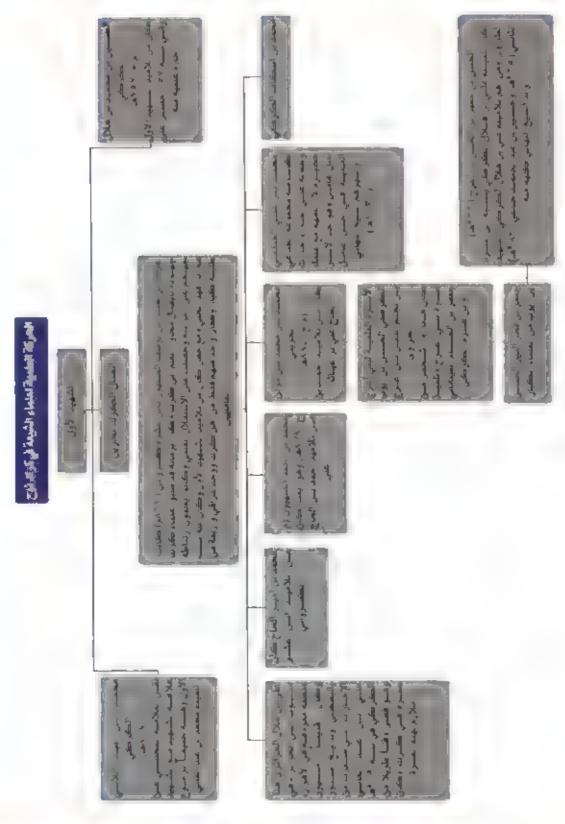
وقد ارتبطت كرك بمدرسة الحنة مند ايام بن عشره وعلاقته العلمية واحارته من احد برز فقهاء الحنة أي سبيد بهاء الدين علي بن عبد الكريم النيلي المتوفى حوالي ١٠٠ هـ الحار الألوار ١١٠ ١٥٧) وتدل احارة بن فهد لحلى (تـ ١٤٨) الحديشة و تعلمة منه على هوية كرك العلمية وتعلقه،

بمدرسة الحلة وابن فهد فقيه عرفائي المسلك، له مؤلمات في المقه والعرفان وقد ترك موطنه الحنة بحو كرك بعد رحبة طويلة، و قام فيها سبس طويلة بعد تارم الأوصاع في الحنة وطروفها السياسية المشبعلة بعمل هجمات حماد تيمور عبى المعرق وأسفر حميور ابن فهد في كرك عن ترابط مدرسة لحلة بكرك بن ترابط مدرسة لحلة بكرك بناريح بعراق بي الحيلانس، ١٩٥/٢) وفصيلا عن ابن عشرة والعلماء الذين ترعرعوا بين يدية، فإن بيت ابن عراد لكركي تمام سهمية مهبره في تاريخ هذه لمنطقة

فتدميد ابن عشره، حسين بن بوب، كان رأس عائلة تحويت فيما بعد بن لاعب اساس في نظور تداير أن سياسية والاجتماعية، وقد ألف كتابا عرف بعنوان مسائل ابن علي، يكن سمه الاصبي هو مسائل ليمين و لكتاب يصم محموعة من فتاوى العلماء المتقدمين عليه في الأساس من القضايا العمهية، وهم الشهيد لاول، والشيخ بن بحم الدين وجعمر بن حسام العينائي وبسبب ما تمتع به هؤلاء العلماء من مرجعية عائية، ودرجة رهيمة في جبل عامل، سرعان ما احتل الكتاب مكانة معيره في نمكر الشيعي بحبل عامل، وبات موضع مكانة معيره في نمكر الشيعي بحبل عامل، وبات موضع مكانة الحكانا الكانات

وبحسين بن أبوت ولد ل هاجر ألى أبر ل وعهد أبيهما مناصب دينية - سياسية وقح مثل قرابتهم بالمحقق الكركي، داع صيت هذا البيت في يرال وسنت هجرة علماء كرك ألى أيران حدث تبلاشي أهمية كرك كمركر وقاعده علمية وانتقل هذا التيار إلى إيران بطريقة أو بأخرى





سنوات حياة الشهيد الثاني وأسفاره

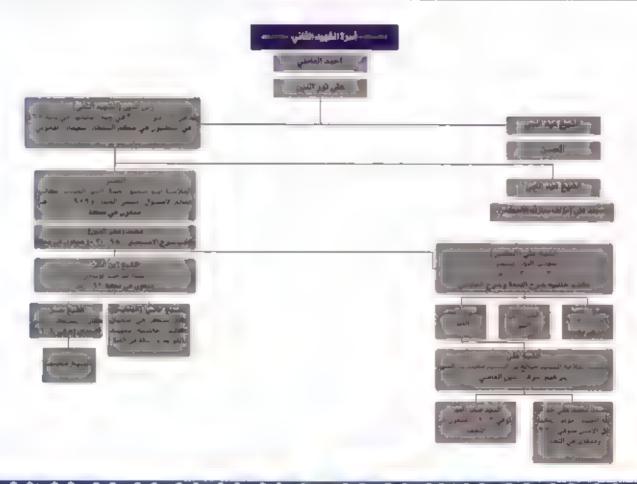
اللاحقات	الأساتذة	التاريخ	الكال
صران، كتاب النافع النبات تغرب واللمعة الدمشفية	کان إلى ۹۲۵ پدرس محصور و لده	الولادة ١٢ شوال ١١١هـ	جيع (چيل عامل- لبنان)
كتب شرائع الإسلام والإرشاد وقسم من القواعد	الشيخ علي بن عبد العالي المصرصتي	شوال ۹۲۵ إلى ۹۲۲هـ	ميس
كنات المواعد التهديب العمدة الحبية في الأصول	السيد حسن بن السيد حعمر القدس	یے شهر دی الحجه ۹۲۶هـ	كركر نوح قرب بعست
العمهية وكثاب لكافي			

اللاحقات	الأساتنة	التاريخ	الكان
	کن مشعولاً کے مصالعة	3776	حنع
	بكتب والمحادثات العلمية شعس الدين محمد بن مكي العاملي (م ٩٣٨)		دمشق
بن جابر، الشاطبية القياء،	في ١٣٨ و ١٣٩ وأسائدته تشيخ علي والسيد حسن وشمس الدين وهم عارفوا	۸۳۸ زئی ۱۹۴۵هـ	حبع
فراءه لصحيحان في بصالحيه في مدرسة	لحياة الشمس الدين س	هِ بداية ٢٤٣هـ	دمشق
مينيهية	بلوبون الدمشقى الحيمي	بدأ يوم الأحد ٩٤٢هـ سمره من دمشق	بداية السفر من دمشق الى مصر
انشفل بالعبادة في جامع الأبيض		7376	رمله
	كان لديه مناطرات مع الشيخ محي الدين عبد القادر ابن الخير العرى		عره
اعتقل من قبل مجموعة من المأمورين في الحكومة			در فطیه
دهب مع الشيح من الحسن النكري إلى الحج	درس على يد بعض من الأساتية آتاً	حمعه نصف ربيع الأول ٩٤٢هـ	مصبر
بعد أداء العمرة رجع إلى جيع		۱۷ شوال ۹۶۲هـ	من مصر الى لحجار
ومنل إلى الوطن الأميلي		١٤ صفر ١٤٤ إلى ١٤١هـ	P.L.S
	عبر من حلب إلى بقداد والوصل		رباره لائمة في العراق
قرآ بعضا من الصنعيعين	تعرف في سفره على الشيح شمس الدين بن أبي اللطف المدسى	دى الحجه ٩٤٨هـ	رياره بيث لمفدس
	الشمل في المطالعة والباحثة العلمية	لي اواحر ٥١١هـ	الرجوع الى حبع
	التقى مع أهل الفصل من المقربين من السلطان سليمان	١٧ ذي المجة ١٥١هـ	سفر الروم (المثماني)
	5	بقية الشهر	دمشق
	من مسير الملوقات	۱۱ مجرم ۱۹۵ <u>ه إلى</u> ۱۷ صمر	حلب
		الحمعة ١٢ صفر	صوفات
		وصل الأربعاء و أقام فيها ١٦ يوما	آماسیه
تعرف على قامني العسمكر والتحب ليدرس في المدرسة النورية	آلف عشرة كتب ورسالة هِ مبحث العنوم العقليه والتمسيريه	وصل الاثنين ١٧ ربيع الأول ١٩٥٢هـ واهام مدة ثلاثة شهر ونصف	الغسطيطيية

のなりのである。これのできるないできる。

- Continuent

اللاحقات	الأساتنة	التاريغ	الكان
السبت الثاني من شعيان خرج من			مدينة
الاسكندرية			اسكندر قرب
			التسطيطينية
		الاثنين باقي حمسة الام من شعبان	دحوله لسيواس
قرب لمنبع الأصلي للمرات		بعد أربعة ايام	ملطيه
قرب المنبع الأصلي لدجله			ارغين
		الأريماء الرابع من شوال	سامراء
		يوم لببيب	بمداد
ريارة سنمان وحديقة بن اليمان		لأحد ثمان شهر	الكرطمية
		الأحد النصف من شوال	كربلاء
		الأربعاء الثالث من ذي تقمدة	النجم الاشرف
		١٧ ذي الحجة ١٥٢هـ	خروجه من المراقد المقدسة
		النصف من صفر ٩٥٣هـ	الوصول إلى جيل عامل وحيع
	درس في فقه الداهب		بعليك
	لحمسه والصون والمعارف		
	لأهرى		
	مر التدريس و لتصنيف	لی سنة ٥٥٠ھ	حبع
تمكن من المرار من يد العثمانيين اسر في			مکه
طريق مكه واستشهد في القسطمطيسة بآمر			
من لقائد الأعظم على الشهادة في ١٩٦٥هـ			





الموحدون الدروز

شهد ثبنان مند القرن الحامس تواجد طائمة تطلق على بفسها عنوال « لموحدول»، بكنها تعرف د « بدرور» بسبة الى احد و بن دعانها، وهو بشتكين لدرزي الذي تعتقد بطابهة بائه خرج عن إطار تعاليمها وحرف الحقائق

يؤمن الموحدون بالآنه الواحد الأحد ويعتقدون بانه حن في الحبيبة بقاطمي الحاكم بأمر الله وهد يشكل معور منتقد تا الموحدين

و لمعروف عن الموحدين، أنهم تيار تفرع عن الفاطميين بمصر. ويقال بأن أيام حلافة الحاكم بآمر الله الفاطمي (ولد ٢٧٥ هـ، وتولى الخلافة ٢٨٦ هـ) شهدت ظهور عقيدة آمنت بالوهنة بحاكم ومهدويته، ثم تعلقت بال شر نح من المحتمع الإسماعيلي، وبعد عيبة الحاكم سنة ٢١١ هـ، ترسعت هذه العقيدة حتى يومنا هذا بين مجتمع عرف لاحقا بالمجتمع الدرري لا تنتمي هذه الطائمة إلى أي من فرق الإسماعيلية المعروفة بنحو رسمي، إلا أنهم يحملون بعض سماتهم مثل السرية، والاستبطال والعرلة عن داقي السلمان، والمحود الى النصوص لعصامية لعنوية

وعلى مر القرون انتشر الموحدون في بصبع بقاط بالشام وتمركزوا في المناطق الجبلية كجبل العرب في سوريا، وحبل الشوف في لبنان، وجبل التكرمل في فلسنطين المحتلة ووادي لبيم هو من عدم بعاط استمر رهم، ويتواجد بصمهم في حبوب دمشق يجبل الدرور عوق سهل حوران، وبعصهم في حيل لسماق بالمرب عن حلب، وعدد عبرها في صعد بمسطين المحتلة وعاسبة الموحدين المتو جدين في حبوب لبنان هم من المهاجرين الواقدين من بواحي حلب، وعيرها من مناطق الشام.

لم بشهد تاريخ الموحدين قيام علاقة قريبه تُحمع بنيهم وبين الشيعة الإمامية، والحال يصدق مع البيت الإسماعيلي الذي بيس فيه مكان للموحدين فهم طائعة شاده بعده عن النقائلم الاسلامية، بعب عليها الطابع العرقي وقد كتب و حريب علهم العدد من النحوث و لدر ساب

الإمارة الحمادية الشيعية في جبل لبنان

حدى قواعد تشبعة لتاريخية في بنان هي منطقة لحس الماضية باس بيروت وصر بلس، وتحديدا الحبيل والبترون وحبة بشري وشمانها تعرف باسم عكار، وحبوبها تحيل لدرور أو جبل الشوف

شهدت هذه المنطقة قيام ماره اقطاعية شيعية عرفت لا ماره الشابح الحمادية وكابئ متكونة من العوالي والاسر الامامية المشتركة في سم الحمادي، العروفة لا المناولة محليا والبعض يرجح بأنهم ذوو أصول إيرانية، والبعض الأخر يرى بالهم عرب من مدحح و ول الاشارات التاريحية الى حصورهم في المنطقة إلى القرن التاسع أو العاشر الهجري ومند تلك الايام عرفت تلك المحية حصور طائمي الدرورية، والماروية لحاب الشبعة الحمادية الدين وصمهم الرحاية العربي دو الاروك سنة ١٧٠٧ بأنهم ومعمديون من شيعة عليه (رحلة إلى سوريا وجبل لبيان، ١١٣)، والعثمانيون كانوا يطلقون عيهم عنوان القزلباشية بسبب الاشتراك في المدهب مع الإبرانيين، وتحديدا القزلباشية بسبب الاشتراك في المدهب مع الإبرانيين، وتحديدا

الدولة الصفوية ه القربس التاسع عشر والسابع عشر

كان الحماديون يسيطرون على منطقة فسيحة تشمل كسروان لحبوبية حتى عكار شمالية، ي كثر من نصف أراضي الجمهورية اللبنانية (عبد الله أبي عبد الله، تاريخ لبنان من خلال الأجيال، 27/4)، مما يجعلنا نعتبر إمارتهم، إحدى اكبر الدوبلات لمحلية لتي شهدتها هذه المنطقة في العصر العثماني وكانت الدوبة العثمانية تبدل فصارى جهودها للحد من قدرت الجماديين وقصائهم عن الجواصر، ولاسيما طرابلس بني عهد امرها لى حاكم عثماني وفي بعض الراحل سادت احواء بحانية على العلاقات بين العثمانيين و لحماديين، وتعاونوا فيما بينهم، وقد استمرت سيطرة الإمارة الجمادية على تلك الناحية الشاسعة لثلاثة قرون مع وجود الشاكل و لحساسيات الطابعية والنوتر مع الدولة العثمانية

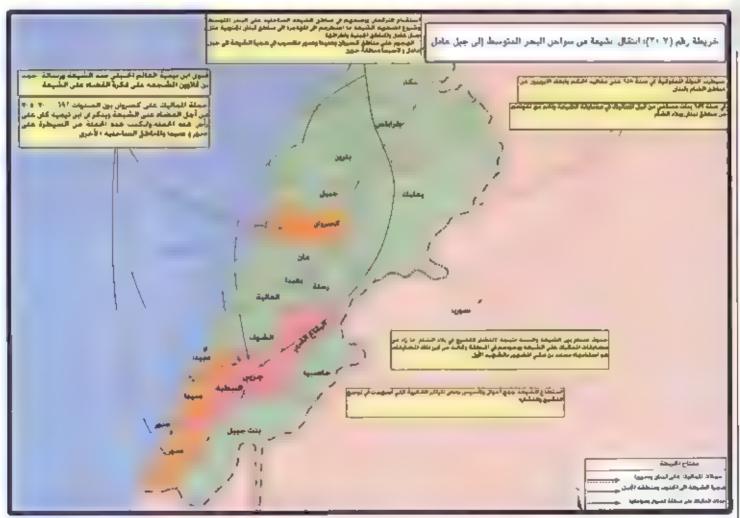
وكانت سبطة بجماديس في تقاط مثل كسروان، وطرانس كثر من غيرها من لمناطق وقد شارت المصادر الناساء او لنقل الاسر التي كانت تعرف بالحمادي، و ال جماد، و الجمادية (بلمريد بطراسعدون جماد، باريح الشبعة في لبنان، محلد الثاني)

و لم يتبق من الاماره الحمادية ثار فكرية تعافية الوحتى تاريحية منحوطة بمكن الاستثاره بها بلوقوف على باريحها

والمؤكد هو أن الشيعة كانوا يتمتعون يوجود قوى في حين لندن، لكنه عاب إثر الصعط المدرس من قبل العثمانيين و لمرتميين، لتنتقل سلطتهم إلى هريق آحر

والواقع أن تغييب الوحود الشيعي من جبل لبنان حدث في البصف الثاني من القرن الثامن عشر على حلقية اهتمام البابوية مهده المناحبة مند القرن السادس عشر لدعم الوحود الماروسي وتقريره وهذا ما سار عليه العربسيون الأحقد و حدوه على عائقهم، ولم يعارضه العثمانيون، بل واهقوا عليه، التحول هذه الباحية تدريحنا الى منطقة مسبحية تقصل النشاط العربي ويحل المروبيون المستحبون محل الامار، الحمادة الشيعية

وقد ترتب على تعايش الشبعة والدروبيين لمده طوبلة، ثار سياسية وثقافية خاصة في هذه الناحية، تناولها سعدون حمادة بالشرح والتعصيل في الجزء الثاني من المجلد الثاني لكتاب تاريخ الشبعة في تبدال.



الإمارات الشيعية في كسروان، وجبيل، وبعلبك

تعد كسروان إحدى المناطق الشيعة بلبدن في عصر المدالك و همدة هذه المدافقة للشيعة جعلت بن تيمية بؤلف محدين في الرد على مدهب آهن كسروان ومثل هذه المدوى مهدت السبين لقمع سكان كسروان ويبادتهم وفي تلك الأيام كان حمل كسروان شيعي، وحبن المسالحية سبي السكان وقد لأكر أحد طلاب ابن تيمية تفاصيل الهجمات على كسروان مشيرا الى تشيعهم واقوال ابن ليمية عن مدهب هنه (محمد بن عبد الهادي، بعمود الدربة، ١٨٠ ١٨٠)

وبطهور بعثمانيين و ستيلابهم عنى الشام لم تتحسن الحول الشيعة، يل إن الصبراع العثمائي - الصفوي أدى إلى نشديد الصعوط عبيهم، وبات عنوان القرلباش يطنق عنى شيمة لبنان

وبكانت هذه الصعوط من الشده بهكان على مر «بقرون» قطعت الأمل بيقاء الشيعة به تبنان، فالسلطان سليم صبرح بأن الهجوم على بيران كان لدهم الرو قص، والحق به «لحملة على الشام بهدف دحر الروهص المحصوين استطان هالصو العوري (الإشبيلي، تاريخ غزوة سلطان سليم، ١٢٩)، ومع ذلك استمر «لحمادية» والحرهوشية بالحكم على بعلنت وحبين وو حهوا المثمريين اعتمادا على سنطيهم المحبية

ولم تستحدم فرامين وهتاوي شيوخ الإسلام العثمانيين المدهصة لشيعة المحربة القرلباشية الايرانيين فقط، بن باتت دريعة لقمع شيعة الشام ولبنان أبضا وهؤلاء شنوح الاسلام كانوا بعدمون تماما بأن المحقق بكركي (ت ١٩٤٠هـ) هو من شبعة هذه المنطقة، وانضم إلى الشبخ اسماعيل الأردبيلي، ي الشاء إسماعيل (تاريخ الشيعة في لبنان، ١٤٤٣).

آدت هذه الضغوط إلى هجرة الشيعة نحو المناطق الحبلية واستقرارهم فيها ولكي يحافظوا على وحدثهم واستحامهم، كانواصل مع بعضهم النعص،

وشهد القرن السادس سيطرة الحماديين على شمال لينان، وكسرون، والهرمن، وحبيل، والوائليس على منطقة بشارة النوبي، وال منكر الشيعة عنى منطقة الحداع والشومر، وبني صمب على منطقة شقيف

وقصالا عن ضغط العثمانيين، أدى تطور ديني - بشرى إلى تعيير الهوية لدينية المدهنية في لندن الا وهو تعنفل المارونيين بعمل سياسة ودعم النابوية و لسلطان بعثماني، عما حول عدد قرى شيعية إلى مناطق سئية (انظر خارطة هذا التطور في تدريح الشيعة في لنبان، ١/ ٨)

وعاليه ما كان الشيعة يسكنون في جبل لبنان تحت إشراف صيدا، وفي إشراف طرابلس، وفي جبل عامل تحت إشراف صيدا، وفي بعبك والبقاع تحت إشراف ولاية دمشق، وكلما كنت لمشاكل تظهر في الجنوب، كان مشايخ جبل عامل يتجاوون إلى بشمال، ويحظون بدعم الحراهشة، وبالمكس والحراهشة هم سلالة شيعية كانوا يحكمون بعلنك وأطر عها عبد أيام المماليك حتى لقرن تاسع عشر

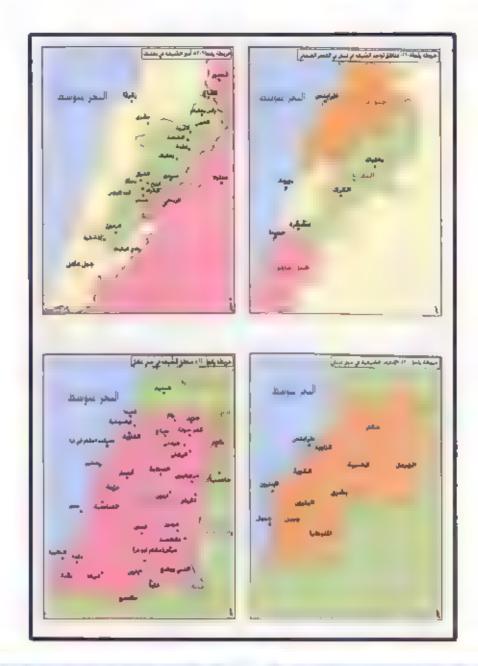
ستناد بي دفتر النفوس العثماني هان عدد سيكان لبنان والنوريع المدهني ۾ القرن السادس عشر ڪن ڪالآئي

/ YA	9.877	ولشيفة
/*-	V797Y	32i)
/17	TOTTA	النبروز
/ 1A	££TYA	(Justini)
	11.8	44
	YAY	الملويين
	737707	The same of the sa

شيعة لبنان في القرن العشرين

استعاد شيعة لمان هويتهم بيضم مطبع القرن العشرين على مر بضعة عقود. ذلك أتهم اصطروا إلى العزلة والعيش بعيدا عن الحواصر طيلة الحكم العثماني، ولم يحكونوا يتمنعون بثقل ومحاسة في إدارة البلد وسياسته الداخلية و لحارجية، اللهم لا بعض لاقطاعيين لشيعة المرتبطين بالدولة العثمانية ومهما كانت لأسباب، اعترف الفرنسيون بالشيعة كمجموعة مستقلة سنة ١٩٢٦، ومن ثم قيمت لمحاكم الشيعية لاول مرد

ودرو ل الدولة العثمانية، واستيلاء المرسبين عبى سان وسوريا، كان الشيعة كهيرهم لديهم ميول الى قيام الدولة السورية الكبرى لكن في لبهاية المصل لبنان عن سوريا ووضع تحت الانتداب القرنسي، ثم سار بخطى بطيئة بحو لاستقلال الدي تحقق سنة ١٩٤٢، لتولد دولة حديدة



يعيش به لبنان معتلف الطوائف والمذاهب التي تتوزع بين ثلاث معموعات كبرى بمثله المسيحيون المروبيون، و المسمون السنة، و المسمون الشيعة تورعت بينهم المناصب سياسية في العمود الأحبره، وقد حدد توريعهم استكاني وقف الأحصانية سنة ١٩٣٧ عاجدت بطاعا طابقيا يعهد على ساسه منصب رياسة الحمهورية وعدد من الورارات المصنية بي الطائمة المروبية، ومنصب رياس لورزاء الى المسلمين سنة، ومنصب رئيس لورزاء الى المسلمين سنة، ومنصب رئيس لشيعة

وبينما كان الشبعة يستردون هونتهم روندا روند ، وكانوا يرد دون عدد ، الصنعت جموع منهم لى صفوف الأجراب ليسارية في طل التصيق استياسي الناجم عن النظرة الطائفية وقعدان تقياده السياسية تكفوه داخل المحتمع تشيمي وفي إثر هجرة أعداد تكبيرة من الشيعة الجنوبيين أو الشماليين إلى بيروت بحث عن فرص العمل، واستمر رهم في محتلف مناصفها ولاسيما الصاحية، تحويث هذه المنطقة الى حي شبعي مستقل ومن مشاكل الشيعة الأحرى الإبد من الإشارة إلى

ومن مشاكل الشيعة الاحرى لابد من الإشارة إلى مصعف التقايم والدسي طبيب ترك تاثيرهما الحاص على تحنف الشيعة عن باقي الصواحف فحنى قبل قباده الامام موسى الصدر، لم يكن الشبعة بصقدون قائدا فدا فقط، بل إنهم وحلاها لعبرهم من الطوائف بلنداية، لم يكن لديهم راع دولي أو دولة أجبية تساعدهم وتحميهم، والميول اليسارية الناحمة عن مكانتهم لاقتصادية لموضعة من جهة، وتاثير لتدارات المستطيبية ليسارية من حهة أحرى، كان له وقعه في العاد شيعة ليان عن مراكر اتحاد القرار والحصول على الامتيازات.

وحتى اعتاب الثورة الأسلامية حين وحد شبعه لسدن صدالتهم المشودة في الحصول على راع كبير، كان لبنان قد شهد قائدين قدين، هما السيد عبد الحسين شرف الدين لعاملي، والأمام موسى الصدر

السيد عبد الحسين شرف الدين العاملي

ولد السيد عبد الحسين في الكاطمين سنة ١٣٩٠ هـ من أبوين ينتميان إلى أسرة صدر الجبل العاملية، هما السيد يوسف والسيدة رهراء قصى أولى سنين حياته في النجم، وكان في جبل عامل من الثامنة حتى العاشرة من عمره، ثم رجع إلى العراق وتو حد في سامراء والبحم لدراسة العلوم الديبية وبعد ١٢ سنة، قصد لبنان في سنة ١٣٢٢ هـ، وسرعان ما تمكن هد المحتهد الماصل و نكاتب المتصنع من تحقيق مكانة عنمية وحتماعية ممناره بين شيعة لبنان ومناطق احرى

يمتار السيد شرف الدس بشحصية قدة من عدة حوالب فهو العالم الذي سعى وراء الوحدة الإسلامية الطلاقا من وقوقه على حساسية المحتمع السلامي ولاسيما محتمع السالي المسلم، قالف في هذا المساركتياء من أهمها بكتاب المسول المهمة في تأليف الأمة وفي سمره (لى مصره حضر درس بعص سائده الأرهر مثل الشبخ سليم الشري واسفرت مراسلاله العلمية معه عن تاليف كناب المراحمات وفي الوقت نفسه كان السيد شرف الدين بوكد على التقاريب بين السلمين رفقة توع من التوعية المذهبية بين الشيعة

ويومها كان الشيعة يمرون بوضع ثقايلا واجتماعي لا يحسدون عليه، مما جعل السيد شرف الدين بهتم بتحسين

أحوالهم من خلال لتعطيط و بعمن لمؤسساتي فبداها بتشبيد حسيبية ومسجد، وتلاها بتسبيس لمدرسة الجعفرية ثم قام مركزا ثفافيا باسم البادي الأمام الصادق، ومدرسة الرهر ، الباتية، وجميعة حيرية، ودارا للأيتام.

وبتاسيس لحكومة العربية في دمشق و بحكومات لمحلية في بعض مناطق لبنان، كانت مدنية صور من حمية المدن التي أسست بدعم السيد شرف الدين، حكومة محلية تراسها عبد الله يحيى الخليل وكان السيد شرف الدين يؤيد الوحد، السورية لقطع بابر المرسسس من بين

وقد لتى كلمة عراء يه موتمر دو دي الحجيرة الدي نظمه البناسيون الشيعة من رجال دين ورعماء سياسيون لبحث الوحدة السورية في ٥ شمسان ١٣٣٨ هـ/١٩٣٠، وطالب بالحماط عليها لإبعاد الفرنسيون من لبنان وهذا ما آثار سخط الفرنسيون من لسبد شرف الدين فطاردوه، وحاولوا اعتباله اكثر من مرة، ثم أصرموا النارفي بيته بشحور في صور، مما أدى إلى برناف عدد كبير من كتبه ومصطوطاته المادرة ومع دلك، قصبي مدة في دمشق ومصر، وشهورا في مسطين بالمرب من الحدود البيابية

وبعد الوساطة التي قام بها يقد دمشق العالم والقائد الشيعي العراقي، السيد محمد الصدر، عما الفرنسيون عن السيد شرف الدين، وعاد إلى موطنه بعد ٩ أشهر من الإقامة عميد شرف الدين، وعاد إلى موطنه بعد ٩ أشهر من الإقامة عميه لتحرير بنده من الانتداب العربسي، سبعاد لبنان ستقلاله سنة ١٩٤٢ وبمصل تصحياته حصى شبعة لبنان حطود الى لأمام وإن كان امامهم طريق طويل لبنل كامل حقوقهم

وبعد سنوات من الحياة المكللة بالعزة والتصحية، توقع السيد عبد الحسين شرف الدين ببيروت في ٨ حمادي الثانية ١٢٧٧ هـ/١٩٥٧ عن عمر باهز الـ ٨١، غشيع جثمانه ودفن في لنحف محصور كبار الراجع بدك مثل انة الله الحكيم، وية لله الحوثى ولشيح مرتصى ل باسين ولسند حسى الحمامي

الإمام موسى الصدر

وفي أولى خطوته، أسس مدرسة جبل عامل المهية التي شهدت تحريج العديد من نشبان الشبعة الأبتام والمهراء على يده: أولئك الشبان الذين لعبوا فيما بعد دورا أساسها في تدعيم ركان الحدمع الشبعي سبان وقد تولى إدارتها مصعمي حمران لعده سبين وقصلا عن التعليم المهني، كان الشبان في حمران لعده سبين وقصلا عن التعليم المهني، كان الشبان في

هده المدرسة يتنقون التعاليم الدينية والسياسية أيصا

ثم عاد تنظيم جمعية البر و لأحسان التي اسسها العلامة شرف الدين، وسمح لنسباء بان بنولين دورا فاعلا في لحدمات الاجتماعية بحاب لرحال وقد بشاعده موسسات احرى مثل المدرسة المنهة العالمة للتمريمن، ومدرسة داخلية حاصة للبيات باسم بيت المتاء، معا ادى إلى تدعيم حابهن الثقافي، وإبعادهن عن مستنقع لرذائل الأحلاقية التي كان يعاني منها لينان آنذ ك

ومند ثلث الايام، بنشر الالترام بالحجاب الاسلامي بال النساء والعنبات البنانيات الشبعة دول أن يكول الامام قد أصر على ذلك، ولم الجانب التعليمي، أنشأ معهد الدراسات الاسلامية ساهيل صلاب العوم الدينية

وكان لابد من أن تحدث أهم وكاثر هذه التطورات في دائره سيسة، كي يصبح للشيعة ملح قانوني بوصف لنس يعتمد نظام الطوائف الدينية وتأسيس لمحلس الاسلامي الشيعي الأعنى في ١٩٦٧، ي بعد ١٠ سنوات من قامة سيد موسى في لبنان، كان خطوة مهمة تتحذ في هذا المجال وانتجب الإمام موسى الصدر لرئاسة المجلس الذي تحول إلى ملجأ رئيس لشيعة لبنان بعد مرحلة من الحلاف في وحهات النظر بين الشيعة. هذا في حين أن بعض رجال الدين الكبار كانوا لا يز لون يعارضون المكرة من أساسها.

وإحدى النقاط الهامة كانت تتمثل في سمي الإمام موسى الصدر وهو زعيم الشيعة من جهة، وشحصية لبنانية وطبية، إلى كسب الدعم الحارجي لمجتمع لبنان الشيعي؛ مثلما كانت لطوائف الأحرى تتمنع به صادرت لحكومة الايرانية الى دعمه مده، لكن الروح الثورية لدى الإمام موسى اسفرت عن قطع هذه العلاقة، و تحدث الحكومة الايرانية موقفا معاديا منه ومع هذا كانت وحدة شيعة لبنان من القوة بمكان حسب رعامة الامام تستمر افوى من دى قبن

ويومها الصم الى لامام شدى تشبعة اليساريين لدين كانو قد الحديوا الى صموف المسلطبيين المواحدين في لبدن سميب عبات القدده الشبعية وبمعل تأسيس حركة المحرومين لبي ببئت من بطن المحس الشبعي لأعلى، وتاسيس دراعها العسكري باسم هو ح المقاومة للبدانية المن، استطاع الأمام أن يجتدب الشبان الشبعة وقد ظهرت مشاكل وعوائق أمام سبيله بمعل عداء عدد من الفسطيبين، ودعر بعض القادة العرب من ظهور قائد كبير في لبنان، حيث تصفى حساباتهم الشحصية وفي الوقت بصبه كان للمصربون المصربون بعمول مساده، بينما كان العلاقات المتينة تربط بينه وبين الحكومة السورية، وربيسها ابداك حافظ أسد

ودعمه من الشعب، كان يمثل اهم سند للإمام موسى تجاه تلك المشاكل ولم تدكن مكانتهم المتواصعة إراء عيرهم من الطوائف للسابية او الجماعات المسطيبية لتوسعية، الداهم الوحيد وراء بوحيد صموف شيعة الحبوب، بل ان الاهم كان حطر العدوان الصهيوبي المتصاعد، أد بات الحبوب عرصة لتهديدات بكبان الصهيوبي مند منتصف سنة ١٩٧٠، مما دفع الشبعة إلى وجهة المقاومة وتحت صعط الامام على لحكومة للتابية البراسات لحكومة ومحلس البوات إلى لحبوب، عالم محلس الحبوب في أطار مشروع قانون وضع أحكاره الامام الصدر يقصى بالشاء موسينة عامة تحنص بالحبوب،

وتامنت لهد المحسن واردات لنفرير صنمود الحنونتين وللأنصاق على مشاريع وخدمات عامة

وفي ظل استمرار إعتدادات الكيان الصهيوبي على محبوب، طالب الامام مصدر بتسبح شبان الشيعة للتصدى لما وتكوين مقاومة شعبية، وقد اعتبر تأسيس جركة المحرومين سنة ١٩٤٧، خطوة مهمة تتحد لتقوية الشيعة وفي تلك السبوات، كان مصطفى جمران يقوم بالبشاط الثقافي والعسكري في لبنان كإحدى أذرع الإمام الصدر وبعد أن كابت مختلف الطوائم البيانية تتمتع بقوات مسلحة لمشرات السبن، تستحدمها لشد ساعدها في الأهداف السياسية، بادر النبيعة هذه المرة إلى دخول هذا المعترك، وكان الإمام الصدر الرائد فيه

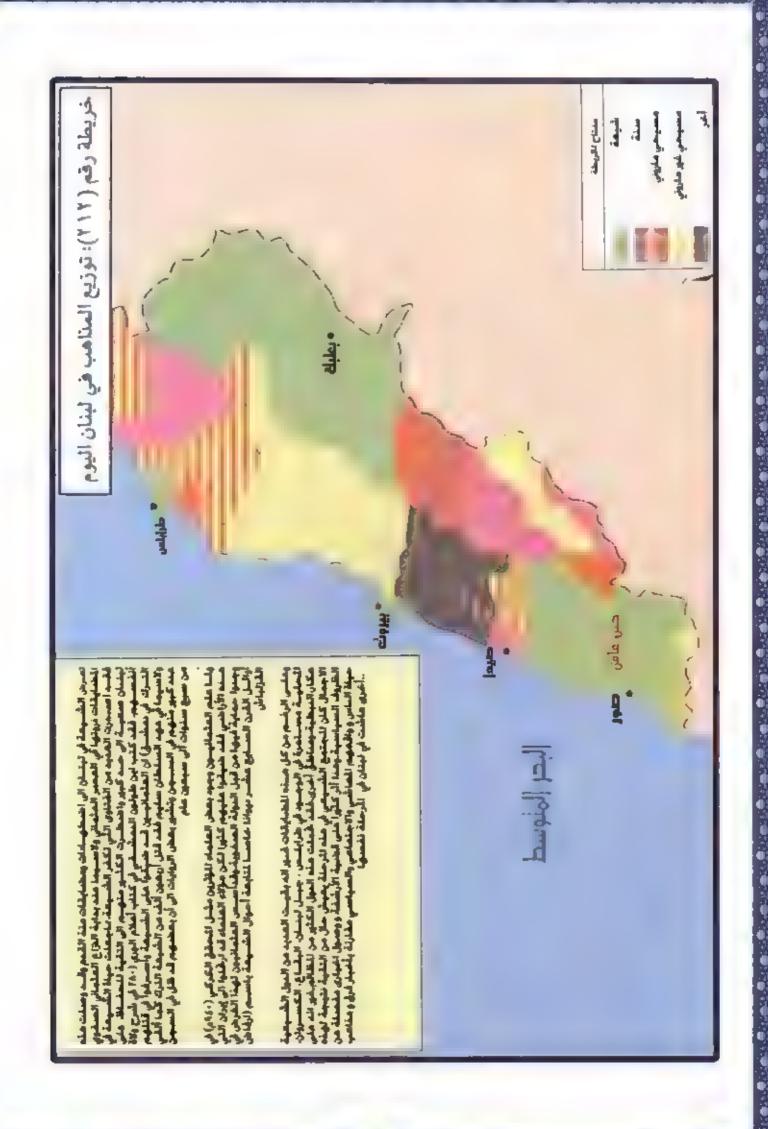
وفي إثر توتر العلاقات بين العاهل الأردني ومنظمة التحرير الملسطينية سنة ١٩٧٠، حرجت لمنظمات بملسطينية من الأردن، وبات لمنان النقطة الوحيدة لتنفيذ عملياتهم العسكرية وادى ردياد حجم هذه المنظمات في حيوب لبيان، يلى تحول هذه المنطقة إلى مسرح معاركهم ضد الصهاينة، مما حدى بالشيعة إلى الهجرة نحو الشمال

اشتدت اتحرب الأهلية في تبنان سنة ١٩٧٥، ونشبت بعض المعارف بن لحيش و تشعب، وتدخلت مينيشيات حرب الكتائب لصالح الحيش وكانت الشرارة لاندلاج تحرب البيانية حالت اوتوبيس عين الرمائة، ومجزرة السبت الأسود التي قتل فيها اكثر من ٢٠٠٠ شخص لبناني معظمهم من السلمين الشيعة على يد ميليشيات حرب الكتائب، ولحماية الشيعة، بادر الإمام الصدر الى انعاد ١ من عن مسرح احداث الحرب الاهلية

شهد لبدن هدوء الأوضاع في منتصف سبة ١٩٧٦ بعد تدخل سوري عربي، والعجيب أن لبدن لم يتعرص لصرر كبير حراء الحرب الأهلية بوحود الأمام موسى لصدر وآهم اهرارات هذه الحرب، تمثل في تقسيم لبنان وتجزئته بين محتلف المصديل والأحراب، وقد وقع حبوبه تحت بعود قوب منظمة التحرير المنسطينية، مما زاد من شدة الهجمات الصهيوبية على هده المنطقة

وحراء هذه الأحداث. صطر شيعة الجلوب الى معادرة مناطقهم والنوحة لحو حلوب للروت وقد تابع الأمام مساعية المل أزمة لبنان بزيارة رؤساء الدول العربية ومطالبته بمقد قمة عربية لذلك. وبعد أن راز لهذه الفاية سوريا والأردن والسعودية و لحرائر، النقل الى لبلب بناريخ ١٩٧٨/٨/٢٥ من أجل عقد اجتماع مع العقهد معمر القدالية، وثم التوجه إلى إيطاليا، وبعد الدحول الى الأراضي اللبلية حطف الامام موسى مع تقيل على مر هقية واحتمي ليه طروف عامضة حتى يومد هد

ترك التصار الثورد لاسلامية في ايرال التاثير لدالع على الماصلين البنادين: وقد طالب الشيعة القيادة الجديدة لحركة مل بالوعاء و بولاء لاعكار الامام والثورة الإسلامية، لكن مطلبهم هد لم يبق لموفقة بحدية بدالت، مما حمل لمعترضين يشقون عن منعوف حركة أمل، وينصبمون إلى تنظيم حرب



حزب اللَّه في لبنان

بعد احتطاف الإمام موسى الصدر، اشتد الحلاف على تولي فيادة حركة أمل، وفضلا عن قصية القيادة، كان لحلاف يتعلق بطريقة وأسلوب مناصلة الكيان الصهيوبي أيصا، مما أسفر عن خروج عدد من العناصر الأكثر تدينا عن حركة أمل، وتكوين النواء الأولى لتاسيس حرب الله والتنظيم كان يدار بداية بطريقة حماعية من حلال مجس شورى، وانصب عمله على مشارعة التكيان الصهيوبي لذي كان يحتل وقتها غالبية مناطق الجنوب ومدنه مثل صور سنة

ويومئذ كان لأفراد حركة امل النشاط الخاص بهم، وفي أواحر النماسات اشتملت بار لصرع بين القوات لفسكرية للحريس الشيعيين، ولم تحمد الا بعد سبتين بوساطة ابر بية ومنذ تلك الأيام تركز نشاط حركة أمل على المشهد السياسي، فهما توجه حزب الله إلى دحول المعترك السياسي - المسكري مما وكان الملامة السيد معمد حسين فصل الله مرشدهم الروحي في مدة زمية، إلا أن ظهور بعض الخلاف في وحهات النظر، جعل حزب الله يبتعد عن الدخول في السحال القكري - الكلامي، ويحافظ على دوره كحركة دينية - سياسية بعيدا عن الخلافات الفكرية

وقد شكل دحول الحرب في الاستحقاق البياني، الاستحقاق البياني، الانطلاقة لمحاولات المشاركة السياسية في لنبان وحدث هذا التطور بعد سنة ١٩٩٢، حين استطاع الحرب أن يحصل على ١٢ كرسيا محصصا للشيعة في محلس النواب، محققا نجاحا لافتا للظر

وفي الوقت نفسه لم يضع الحزب سلاحه يوما ماء بل عمل وسعى الى احرج الحكيان الصهيوسي من حبوب لبيان طيلة كل هذه السنوات، وقد حظي سعيه هذا يدعم كامل من التحرريين من السبة، والدرور، وحتى الماروبيين وقد أشر بصال حرب لله صد الاحتلال بصهيوبي في آيار ٢٠٠٠، حينما حرجت لقوات الصهيوبية من الحبوب البياني ملحقة ببسسها لمار والحري همي حكل ثلك السبين، لم يتوهق أبياء المقاومة الاسلامية في حراج المحتل إلا بالاعتماد على قوة إيمانهم، بينما كاس يمرون بأوج الصعوط والصعوبات الناحمة عن التعوق العسكري للكيان الصهيوبي، وصعت بعض الأنظمة المربية، المسكري للكيان الصهيوبي، وصعت بعض الأنظمة المربية، وتواطؤ بعصها مع أميركا والعرب وحلال تلك الماجرات، استشهد بجل الأمين العام للحرب، هادي حسن بصن الله، في أيلول ١٩٩٧، وكان لاستشهاده وقع مهم في توحيد صفوف اللباديين.

وإحدى أهم أحداث هذه المرحلة، تتمثل في حرب تموز بين حزب الله والكيان الصهيوني، والتي شبت في ١٧ من يوليو ٢٠٠٦ وبمصل صمود المفاومة وشيعة لبس، لم يملح الصهاينة في تحقيق أي من أهداههم لسحق حرب الله، والقصاء على ترسانته الصاروحية، واستعادة حثمان جندييهم، تاركب وراءهم خسائر فادحة

هذا في حين أن المناطق الشيعية في البقاع، والجنوب، وضاحية بيروت، كانت الوحيدة التي تتعرص لخسائر ثقيلة حلال هذه الحرب، إذ إن الكيان الصهيوني بدل كل جهوده لثلا تلحق حسائر ساقي الطوائف اللسانية ولم تتأثر إرادة

المحاهدين في المقاومة الاسلامية أقل تأثير نصعب بعض الأنظمة العربية وتعاونها الاستختاراتي مع العدو

وتمكن السيد حسن نصر الله مع باقي المجاهدين في حرب لله، المحماط على مكانتهم وتقلهم في المسرح العسكري والسياسي معا، وإثبات تموقهم على المكيان الصهيوني وإحدى قدة حرب تموز، هو عماد مغنية الذي اغتاله عناصر الكيان الصهيوني بدعم استحباراتي من قبل بعض الدول العربية في ١٢ شباط ١٨٠ ٢ بدمشق، ليكون ثالث الشهداء الكيار للمتاومة الاسلامية بحانب بشيح راعب حرب، والسيد عناس الموسوى

واليوم يعدُ حرب لله فعرا للعادم الاسلامي، ولاسيما لعالم التشيع كعرب سياسي - عسكري متفوق ألله لسان، و مينه العام لسيد حسن نصر الله، هو من أكثر القادة العرب شمية بين المسلمين.

الطلاب اللبنائيون في قم

عاليا ما كان الطلاب اللبنائيون يتوجهون إلى البحف لشقي الدراسات الدينية العليا، ومنهم السيد عناس الموسوي، والسيد حسن نصر الله ولكن بعدما تعرض العراق لصعوط البعثيين، عيّر اللبنائيون وجهتهم الى إيران ومن أوائل الطلاب اللبنائيين دحنو، إيران واستقروا في هم قبن الثورة الإسلامية، يمكن الإشارة إلى كل من: عبد الله شرف الدين، ولسيد حقمر مرتضى، والشيخ محمد علي البرو، والشيخ عباس الكورائي، والشيخ حسين الكورائي، والشيخ عبد الأمير شمس الدين، والشيخ أحمد حبيب العصير الذي سكن في قم بعد الثورة

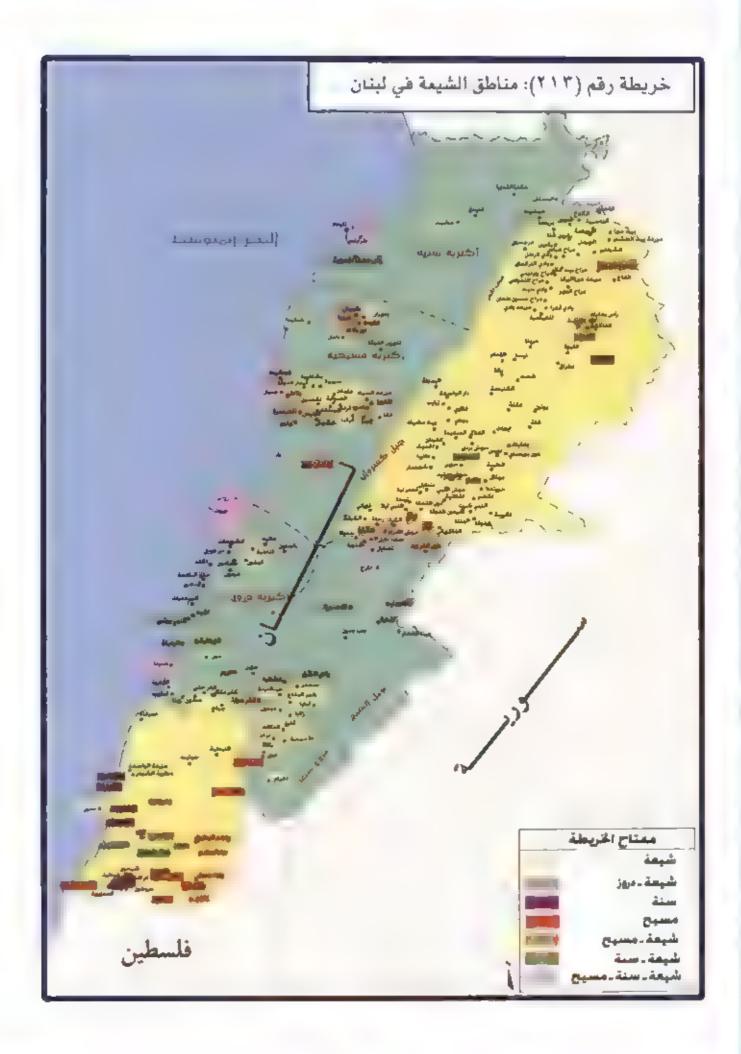
ولأول مرة وبقصل الجهود الذي بذلها السيد جعمر مرتضى، أسست مدرسة باسم منتدى جبل العامل الإسلامي في قم سنة ١٩٨٥، وبعد ثلاث سنوات، انتقل المتدى إلى بناية الكبر، هيما تحول المبنى السابق إلى مدرسة الإمام الصادق للمثلاب اللبانيين واليوم يشرف عليها الشيح سويدان، ويدرس فيها اكثر من ١٨٠ طالبا لبنانيا، وقضالا عن ذلك، هناك مدرسة التدائية وثانوية للأطهال البنانيان في قم نابعتان لحرب

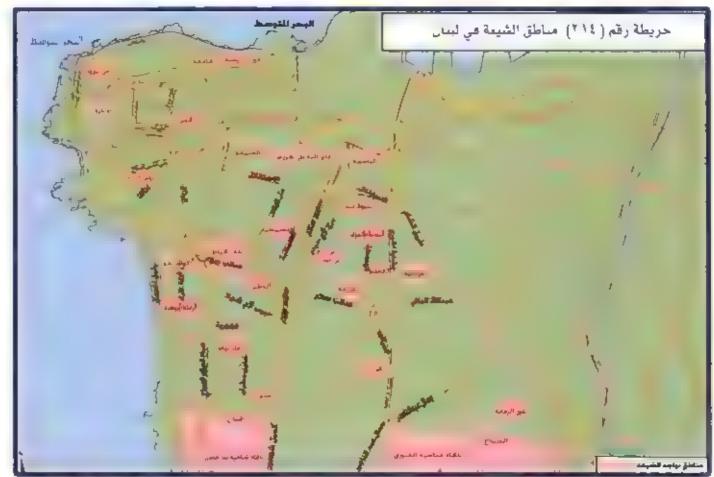
المدارس الدينية في لبنان

يشهد لبنان ليوم وجود عدد من الحورات العلمية والمدارس الدينية في مختلف مُدنه وقراء، يدرس فيها المثات من طلاب العلوم الدينية، وتتميز هذه المدارس ما عدا تحريج رجال الدين، يحصبور من يهدف إلى رضع مستواه في الدراسات الدينية، وليس التحول إلى عالم دين، إد يترك المدرسة بعد مدة من الدراسة فيها، ويتوجه إلى التعليم الجامعي أو العمل

يوجد حاليا أكثر من ٢٠ مدرسة علمية لل لبنان، من أشهرها مدرسة الرسول الأكرم التي تأسست سنة ١٤٠١ هـ، وقد تخرج منها حتى اليوم مئات الطلاب، ومنهم من طع الدرجات العلمية المتقدمة. ومتوسط عدد الطلاب فيها يبلغ مئة طالب

وفصلا عن المدارس العلمية الحاصة بالرحال، هناك مدارس حاصة للنساء، منها حورة السيدة رهر ء التي تتمتع





بمكانة هامة بين مثيلاتها وقد تأسست سنة 1101 هـ، ودرس فيها حتى اليوم الفديد من النساء والبنات اللبنائيات اللواتي حفقن مراتب عالية

ومن الحورات العمية النشيطة في لندان، بمكن ن تشير في حورة الامام المنظر في بعبت، والتي شيدت سنة ١٣٩٨/١٩٧٨ هـ، بقصل جهود عدد من لقصلاء للبنانيين منهم السبد عناس لموسوى وقد طورت مده المدرسة ووسعت بعد سناس من تسيسها وافتتحت بنابتها تجديدة سنة ١٤١٢ هـ، لنحول إلى احدى اكبر الحورات لدبية تشيعية في لبنان

وقد بادر العلامة السيد جعفر مرتضى إلى تأسيس مركر در سي ومدرسة دينية باسم مدرسة الامام علي، وذلك بعد عودته إلى لبدان سنة ١٩٩٤

وكديرهم من لموطيس، يتمتع لطلاب السابيون لحرية لكامنة للسمر الى محتلف بقاط المالم والإقامة في ليلا ال لاحرى وقصلا عن قامهم بتوحيه للباسس هناك، فسأسيسهم لمدرس الدينية والمؤسسات الحيرية، يؤدون هولاء الطلاب والعلماء دورا مهما في بحسب التشيع وبشره في الدول، ولاستما لإفريقية منها، وهناك جالية لبنائية شيعية في أميركاء غاليا

فند	(نگاؤ	المؤسس	اسمر المورث	
٧٦	مدينة حاريض جنوب لبنان	الشيخ المهد المقيه	حورة جامعة النجف الأشرف	1
1.4	ىيروت	محمد حسين فصل الله	المعهد الشرعي الاستلامي	٣
122	ببروب	منحقة بحامعة المصطفى	معهد لرسول الأكرم(ص)	۲
1 + 1	بالمعدات	شيح محمد يربك	حوره الأمام المتطر	£
TT	بيروت	الشيخ حسن رميتي	معهد الإمام الرشنا(ع)	۵
93	صاحية هيوش في جنوب لبنان	السيد علي مكي	مدرسة السيد على مكى الدينية	٦
70	صناحية الأنصنار في جنوب لبنان	بسيم عطوى	المعهد الشرعى الإسلامي الجعفري	٧
٧٦	بيروت	السيد حفقر مرتضي	حورة الأمام على (ع)	A

ما يكونون من المتدينين والتجار التاجحين

لينان وعاشوراء

إحدى مظاهر التشيع في لبنان، كعيره من المجتمعات

الشيعية هي اقامة مراسم دكرى عاشوراء وعراء الأمام الحسين وتاريخ الحسينيات في جبل عامل طويل، ولكن يبدو بأنه متأجر عن تأسيس المراكر المعائلة في إيران والهند ونستحدم هذه الحسينيات كمكان لاقامة لماسمات الاستلامية، والمراسم الأسبوعية، وكذلك مراسم العراء في

الحرم

وأولى الحسينيات التي شهدها لبنان، هي حسينية النبطية، السملى، وقد شيد بعدها عدد حريف صور، والسطنة بعيد، وكمر رمان، وبنت جبيل، والحيام، والطبية، وكقر صبير، وقد اعشر بوم عاشوراء عطلة رسمية في لندل من قبل الحكومة سنة ١٣٩٣/١٩٧٣ هـ

وي الماتم الحسيبية في النبطية، وهي من أقدم المدن التي تشهد مثل هده المراسم، يقرأ مقتل أبي محبم، ويصيف المشاركون واليوم تقيم محتم الموسسات والأحراب والمنظمات الشيعبة في لبنان، المأتم ومراسم العراء الحسيني بأيام المحرم في المراكز التابعة لها في بيروت، والنبطية، وصور، وباقي المدن والقرى اللبنائية

عيد الشيعة في لبنان

يمدر عدد سكال لبنال بحو ٢/٨٧٤ ١٥٠ بسمة وهقا الاحسائية سنة ٢٠١٦ وتحتلف الإحسائيات حول أعداد الشيعة في لبنان، لكن المؤكد هو ازديادهم بشدة في العقود الثلاثة الأحيرة، مما ضاعف نسبتهم مقاربة بغيرهم من الطوائف السابية قال عدة عقود

بكون الشيعة في لندن طبقة متواضعة من حيث المكانة الاحتماعية فأعلهم في حيوب بيروت والصاحبة، كانوا من الطبعة الكادحة والملاحين بينما السنة تمتعوا بمكانة حتماعية واقتصادية أعلى، وسيطروا على المناطق الأساسية بيروث

ومنث سنة ١٩٧١، سكن غالبية المهاجرين الشيعة الوهدين بن بيروب من المناطق الشبعية، له حرام بيروت الحدوبي و مصوا الأبام بصبت العبش

تبلغ بسبة المسلمين نحو ٦٠ بالمئة من إجمائي سكان لبنان، ومع أن أعداد السبة كانت أقل من الشيعة، إلا أنهم حظوا بدعم استنثاثي في رمن العثمانيين، وثم في مرحلة الاحتلال المرسي كما إن المارونيين ومع قلة عددهم، تعلقو، ولا ير لون، يومكانيات وقدرت سياسية تقوق سلطات المسلمين

وبينما بلغ عدد أهل السنة علا سنة ١٩٨٥ ٥٩٥٠٠٠ نسمة، أي ٢٢ باللثة من إجمائي سكان لبنان، كان الشيعة يكونون الا بالمئة من إجمائي سكان لبنان سنة ١٩٨٧، وبنسنة ٩١٩٠٠٠ سنمة

ومما لأشك عيه، هو ارتدع بسنة الشيعة ولطوائف الأحرى في الوقت الراهل ومما لا شك فيه هال كثر الأراء اعتد لا، تقدر بسبة الشيعة بحو ٤٢ بالمثة من إحمالي سكان

ورفقا للموسوعة لعربية العالمية (٧١/٣١)، قدرت نسبة لشيمة في سنة ١٩٩٠، تحو ٥٥ بائلة من السلمين الليبائيين لدين يعكونون ٦٢ بالمئة من إجمائي سكان لبنان، ي ن عدد الشيمة كان يبلغ حوالي مليون و٢٠٠ ألف تسمة في تلك السنة.

والنظام المعتمد لتوريع لمقاعد البرلمانية بعد احتماع الطائف، أتينا به لله الجدول الآتي. أم قبل الاجتماع، فكان للمارونيين ٢٠ كرسيا، وللشيعة ١٩ كرسيا، وللسنة ٢٠ كرسيا

القاعد الح لانية	النسية النوية	التعدار	الجموعة
YV	Y7/22	VAOTT	لــه
YV	Y1/1:	VA91.1	الشيعه
٨	9/74	179747	الدرور
۲	٠٧٩	77797	العلويون
7.5	44/14	777007	الماروني
١٤	FAV	44215+	الارتذوكس
A	٥٧	107071	الكاثو ليك
٥	۲.۱	9-7/0	الارمن (الارثدوكس)
1	1,5V	Y+ Y) V	الأرس (الكاثوليك)
١	۸۰,۰۸	145.4	الإحيلين
1	101	£414	الأقليات الأخرى





التشيع في مصر

تعدّ مصر إحدى أهم البلدان الاسلامية ومن أكثرها حصاره وقد شهدت احدى رهى مراحلها في مصر لاسلامي ولاسيما في أيام الماطميين، وبعد أن فتحت بيد المسلمين سنة لا ها، بانت وجهة للهجرة العربية، فاستوطنها عدد كبير من القبائل، هما حولها إلى جره من الديار العربية إثر اتساع نطاق تلك الهجرات

وحلال الثورة على عثمان سنة ٢٥ هـ، قدم العرب المصريون الى لمدنة لمنوره وقاموا بنشاط كنتر صد لحنيدة و بال حكم لامام على، بعث قيس بن سعد بن عبادة على مصر، ثم ولى الأمر إلى معمد بن أبي بكر، لكنه استشهد على يد نصار معاوية، وبعدها قام الامام بدلية حكم مصر الى مات بن أشتر النخمي الذي ستشهد مسموما له قلرم بمحيده من معاوية و لثلاثة كانو من حنص صحاب لامام على وشيعته منا بالتعليم بالشيمة الها مدين متال فتد منا بالتعليم بالدي ستشهد مسموما به قلرم بمحيده من معاوية و لثلاثة كانو من حنص صحاب الامام على وشيعته منا بالتعليم با

بدأ تواجد الشيمة في مصر منذ طنح هذه الديار، وقد ساهم في نشر مودة اهل البيت في هذه المنطقة مشاركة شخصيات شيعية مثل المقداد بن الأسود، وأبى ذر العصارى، و بي يوت لاتصاري ہے هد الفتح وڪدلت تو حد عمار بن ياسر هيها زمن خلاهة عثمان، وفي العصر العباسي، شهدت مصدر أول ثورة شيعية قادها على بن محمد ابن النفس الركية وهِ آيام المتصم، لجا قاسم بن إبراهيم العلوى إلى مصر سنة ٢٢٠ هـ، واحتمى في دكان إسكافي وقد أرسل المنوكر بكتاب إلى والي مصر يأمره بإخراج آل آبي طالب من مصر إلى العراق، ومنه حمل العلويون إلى المدينة. وكان محمد ين على بن الحسن بن على بن الحسين بن أبي طالب، ممن بوبع لهم کے مصر وگے برف، مر والی مصر بحرق لموضع بدی حدثت فعه السعة، ثم عنقلوم، وصرت بالسباط كن من قطع له السمة وقس قدم دولة سي طولون، ذراليُّه الأسكندرية عبد الله بن حمد بن سماعيل بن محمد بن عبد الله بن على بن الحساس بن على، المعروف بداين ارقط الكنه عنس أي عام ٢٥٥ هـ ويمي إلى المراق

التشيع بمصر في عصر الأثمة

كانت مصر من جملة الماطق التي تردد إليها العلويون و شيعة وقص في محتلف مناطقها عدد من صحاب لايمه في القرنون الثاني والثالث، فقد سكن بالميوم من أرص مصر، بعض أبناء وأحماد زرارة بن أعين، حتى أن مزار أحدهم معروف هناك (تاريخ آل زرارة، ۲۶/۱)

وسكن في مصر إسماعيل بن موسى بن جعمر، وهو من قمهاء هل لبيب وسبه ثار في مقه دكرها سحاشي برحال البحاشي الله على الوعلي الله مصري حدال من متحلمي الشعة وله حكت منها كلاب الامامة والرد على الحسم الله على الحرجاني هو محدث شيعي الحرار الله مصر والله كناب كليار في الحرام من والله المحدث من والله المحديث الله المحديث المحديث المحدود الحساس وهله الحيار القائم (البجاشي، ١٩٨)، ومحمد بن أحمد أبو القصل لحمد الحكوم من من كلار لمولمان الشمعة المحكل في مصر والكار المحديث المحديث المحدود المحدود الحداث المحدود الحداث المحدود الحدود الحداث المحدود الحدود الحدود الحداث المحدود الحدود ا

(التجاشي: ٣٧٥-٣٧٤) وكدلك محمد بن محمد بن أشعث آبو علي الكوف، وهو من من ثقات الشيمة، له كتاب الحج، دكر فيه من رواه السنة عن الإمام حعفر الصادق في الحج (البحاشي، ٢٧٩) ولنشيخ لصدوق كتاب بعبو ن مسائل وردت من مصبر؛ الله بلرد على لاسلة الدسة التي وجهه لنه سلمة لمصبر (البجاشي، ٤٠٠) وعبد الله بن محمد البلوي، ويلي قبلة من هل محبر، هو من الحدثين و لمولدين الشبعة ، للهرسب للطوسي ١٦٩) ان ما دكرناه كان اسماء عدد من كدر اصحاب الأثمة الذين سجكنوا في مصبر

ومع هد . كاسب مصر تحب سلطة بمناسبان، والسلالات مصلت المستقلة مثل بني طولون (۲۹۲-۲۵۱)، والأحشيديان (۲۵۸-۲۲۲)، ولم يكن هؤلاء على صلة بالتشيع، بن كانوا سرورون لك علك السناسة لعناسبة وعنى مر هذه المرحلة، بكان الشبعة الأمامية والاسماعات ينشرون دعونهم وتقومون بالسبط بنشيري وبرشدنا المصادر التربحية إلى ان النشيع كان معروفا بارض مصير قبل الفاطميين

السادة في مصر

نعد هجره الساده إلى محتلف بقاط العالم الإسلامي، ظاهرة متميزة في إطار انتشار حب أهل البيت ومودتهم بين سنعوب لاسلامية وقد شهدت مصر قدوم عدد من أهن البيت لدين أحسن المصريون المسلمون وفادتهم وقد احتصتت أرصها، مرازات بعض أهل البيت، وهي لا تزال موضع أحترام هلها وذرية غفيرة من سادة مصر لقبوا بالسادة الأشراف، وقد كثر عندهم في أيام العاطميين، وأعبهم كان قد وقد إلى مصر من الحرمين، وكؤنوا هيما بعد أسراً كبيرة وقد مهد لتلك لهجر ت سون الشبعبة بين المصريين وجبهم لأل البيت، وهذا بحد كدد لمرحون كافة وقد شدد في ثر تبد الهجر بالمحرب

ولعل ها يدلنا عنيه، هو مشهد رأس تحسيل حتى بعد من أكثر المزارات مكانة لدى المصريين، إذ يزوره سبويا ما تقارب من ٢ ملادس شخص ومشر حكم العاطميين كان يمع يقا منطقة المشهد الحسيبي، ويه مكان المشهد وحوله تكان مسقلال وقد قبل بأن رأس الإمام الحسين كان مدفونا مسقلال وقد نشه الداعميون إلى مصر حوفا من السيطره الصليبية على عسقلان، فذفن في الموضع الحالي وبني عليه قبة ويذكر القريزي بأن الرأس نقل إلى القاهرة يوم الأحد المجادي الأخرة سنة ١٤٥ هـ (الخطيط، ٢٣٢/٢)

والمزار الأحر في القاهرة، هو مقام السيدة زينب ست الإمام علي بن ابي طالب، وأهل القاهرة وحارجها، لديهم تعق حاص به. ترى بعص المصادر بان السيدة زيبب دخلت القاهرة في شعبان ٦١ هـ، وتوهيت فيها في ١٤ رجب ٦٢ هـ (أهل البيت في مصبر، ١٨٠) وهنالك بعض الأقوال الأخرى حول مزار هده لسيدة. ومهما يكر، فإن هذا المرار يعد أحد مظاهر تعلق لمصريين بأهل البيت. وعمد بده توسيع منطقة المزار سنة المحريين بأهل البيت. وعمد بده توسيع منطقة المزار سنة كان قد أشمه من قبل الوالي العثماني علي باشا الوزير في عام ١٨٩٨ هـ وفي نقرن الماصي، تواصلت أعمال تجديد بناء

وهدك مقام أحر في القاهرة العرف بمرار السندة نفسة ويقال بأنها بثت أبي محمد الحسن بن ريد بن الحسن بن علي

بن أبي طالب، وقد ولدت في يوم الأربعاء ١١ شهر ربيع الأول سنة ١٤٥ هـ. وكانت عقيلة إسحاق المؤتمن أبن الإمام جعفر الصادق. وقد وعدت إلى القاهرة سنة ١٩٦ هـ، وبقيت فيها حتى وعاته. في بيت منشعلة بعبادة الله ويرى النمص بأنها توهيت سنة ٢٠٨ هـ (أهن البيت في مصر، ٢٣٧)

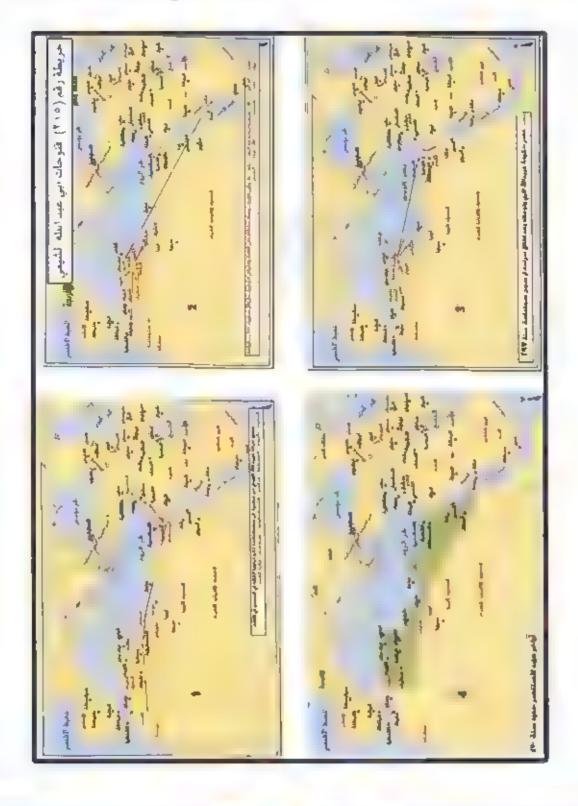
الدولة الفاطمية والتشيع

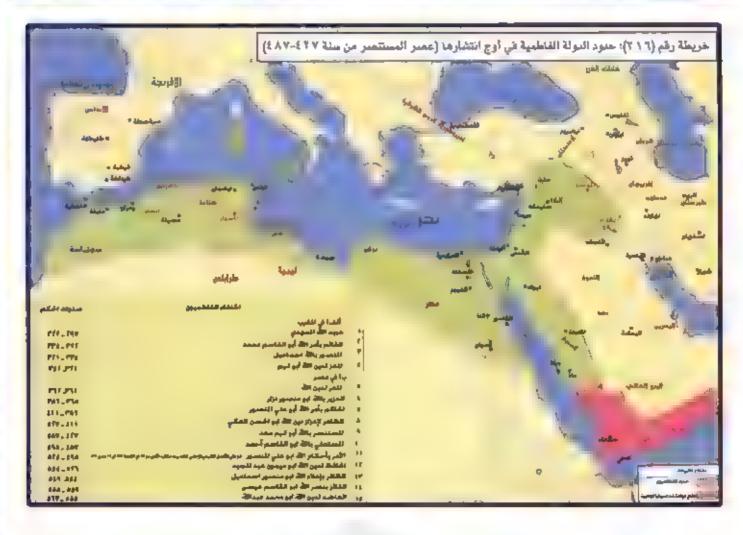
قامت الدولة الفاطمية - سبة إلى فاطمة الرهراء على أساس معتقد المرقة الاسعاعيلية التي تؤمل بإمامة إسماعيل ابن الإمام جعفر الصادق، وأبنه محمد فبعد قربين من الشاط التبشيري والدعوة الحفية في محتلف بقاط العالم الاسلامي، تعكل الإسماعيلية من تأسيس الدولة الفاطمية في المعرب سنة المعكن الإسماعيلية من تأسيس الدولة الفاطمية في المعرب سنة المعرف في وسرعان ما تحولت هذه الدولة إلى المنافس الرئيس

للدولة العباسية، واستطاعت أن تفرض سيطرتها على أجزاء مهمة من المناطق الإسلامية في شمال إعريقية، والشام في القرن الرابع. كما نجحت في أن تتسلط على اليمن والحجاز لمرحلة طويلة، ومن ثم عرفت بالمنفس الأصلي للدولة السلحوقية المؤيدة لتحلافة المباسية

أهم ما كان يميز هذه الدولة من الدول المستقلة الأخرى التي شهدها العالم الإسلامي، يتمثل للا عدم اعترافها بشرعية الحلافة العداد، ودلك بسبب معتقداتها الشيعية

وقبل دخوتهم إلى مصبر، وُسَعُ الفاطميون من بطاق دعوتهم فيها، يقول المقريزي: وما زال أمر الشيمة يقوى علا مصبر إلى أن دخلت سنة ٣٥٠ هـ، ففي يوم عاشوراء كانت منازعة بين الجند وبين جماعة من الرعية عند قبر كلثوم العلوية بسبب دكر السلف والتوح (المواعط والآثار، ٢٠/٤)، ومع هذا لابد



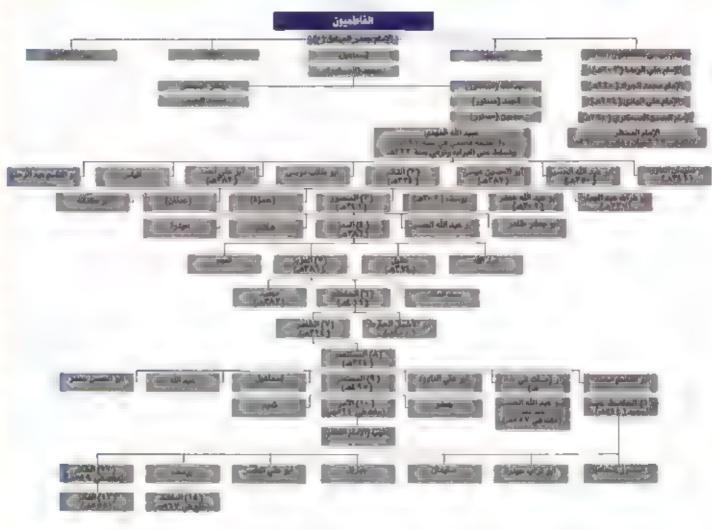


1

-

1 50

die.



من تناول تاريخ الشبع المنظمي من المعرب

وأول الدّعاة الدين أتوا إلى المقرب من المشرق، هما أبو سفيان، والحلواني وقد قبل بأن الإمام جعفر الصادق هو الذي بعث بهما وأمرهما أن يبسطا ظاهر علم الأثمة من آل محمد وينشرا فضلهم. وقد صارا إلى مرماجنة، فتزل الأول بموضع يمال له تالا والثاني نقدم حتى وصل سوحمار، هنزل موصد يقال له الناظور، ثم حملا العديد من الناس على التشيع (افتتاح للكوة، ٢٢ ٤٣)

هكان بين دخولهما المغرب ودحول صباحب البدر- وهو أبو عبد الله- ١٣٥ سنة (الانتاح الدعوة، ٢٤) ولية هذه المدة، كانت مدينة سبعية، مركز الإسماعيلة، ومنها وجهت الدعوة الإسماعيلية وعند تأسيس الدولة الفاطمية وقدوم أول الخلماء الماصميين، عبيد الله لمهدي، الى المعرب، دهب لنعص الى صرورة توجهه إلى اليمن بالنظر الى النحاحات التي حممه الاسماعينية هيها، ولكن في النهاية، قصل المعرب على اليمن، ومن ثم أقيمت هيه بدولة المنظمية ودخل المهدي المعرب بعد معادرته سلمية و لعنور من مصر ومن قد هذه الحركة والدعوة إلى النجاح، هما الأخوين أبو عبد الله وأبو العباس

وين سنة ٢٩٦ هـ، تجع أبو عبد الله ين الاستيلاء على حاضرة الدولة الأغلبية، الرقادة، والوصول إلى سحلماسة، حيث سجن المهدي، وشهد يوم ٢١ شهر ربيع الثاني ٢٩٧ هـ/٩١٠، فيام الأخوين بإعلان الخلافة باسم المهدي لدين الله وتأسيس الدولة الفاطمية، وتلقيمه بـ أهير المؤمنين

ومن ايمهم لاولى، كان العاطميون يسعون الى فتح مصر، رد إنهم كانو يهدهون الى لاطاحة بالحلافة العباسية في نهاية المطاهب وقد نشبت بعض لمعارب في سنة ١٠٦هـ، و٢٣٧ هـ، لحكتها لم تحقق المراد الآن المعركة التي وقعت سنة ٢٥٨ هـ، أسقرت عن استيلاء القاطميين على عصر التي شهدت دخول لحنش العاطمي المكون من البرس و لصقائمة بقيادة خوهر لصقلى بعد آن كنت للمصريس الممان وبناء على بوجيهات الحليمة العاطمي المعر لدين اسه، المن خوهر مدينة بقاهره في لشمال الشرقي للمسطاط وقد شيد هيها بداية القصر لعاطمي، وثم محال لإسكان القدين ومن كان معه، وقام هذا القائد الصقلي بإسقاط اسم الحلفاء العباسيين من الخطبة، والعملة، وأمر بالأذان باحي على حير العباسيين من الخطبة، والعملة، وأمر بالأذان باحي على حير العباسيين من الخطبة، والعملة، وأمر بالأذان باحي على حير العباسيين من الخطبة، والعملة، وأمر بالأذان باحي على حير العباسيين المناها العباسيات العباسيات العباسيات العباسيات العباسيات العباسيات العباسيات المناه المناه المناه المناه العباسيات المناه المناه المناه المناه العباسيات المناه المناه العباسيات المناه ا

ثم فتحت الشام سنة ٣٦٠ هـ بقيادة جعفر بن علاح الكتامي: وفي إثرها، قبل الحمدانيون بالخلافة الفاطمية، ولم تكد تتنهي سنة ٣٦٠ هـ، حتى بات يسمع شعار حي على خير العمل في جميع مآدن مصر والشام (أيمن فؤاد سيد، الدولة الماطمية في مصر، ٨٥)

وعدما أصبحت الظروف مهياه الاستقرار الحلماء الماطميين في مصر، توجه المر لدين الله الماطمي إلى القاهرة وستقر بقصره في رمصال ١٦٣ هـ ومند تلك النحطة عمل الماصبون ونكل جهدهم، على اتساع نطاق سلطتهم في محتلف بقاط العالم الإسلامي، وذلك بعد قرنين من انطلاق دعوتهم وارسال بدعاء وتحت شعار المعاوية حال لمؤمين العثماني، وقمه خصوم الشيعة ضد الماطميين بالقاهرة، لكن أمراء لدولة لماطمية قصو على هذا الشعار في أطار حمثهم للسبط التشاع في مصر

ومع كل هدا، لم يتعلمل التشيع داخل صفوف المسلمين المصريين إلا في حدود الادان بدحي على حير العمل، وبيان فضائل أهل البيت، وكان المعز الإسماعيلية من الدين يتمسكون بمبادئ التشيع الأساسية.

وقد ظهر في هذه المرحدة، أحد أعلام مؤلفي الإسماعيلية وعلماءها، وهو أبو عبد الله معمد بن منصور، المعروف بالقاصي النعمان (ت٢١٤ هـ/٩٧٤)، وله عدة تصابيف ألفها ترسيحا لدعائم لمدهب الاسماعيلي الشيعي، ومنها المقهية والتأريخية، ويعدّ كتابه دعائم الإسلام أهم مؤلفات الاسماعينية في الحديث وكدلك دول تاريخ الاسماعيلة وثورتهم بعنوال اهتتاح لدعوة وبعد مولفاته هصل الاثار التي صنعت في طار بنظيم المبكر الاسماعيلي بداء على الوقع لمصرى انداك لكن حركته هذا لم تستمر فيما بعد، وقد خلمه ابنه علي في بشر العلم والمعرفة الإسماعيلية

كانت أيام المعز لدين الله (٣٤١-٣٦٥هـ)، مرحلة الأمعة للدولة الاسماعيسة هقد عمل المعر على نشر المدهب الاسماعيلي في مصدر، وبالحماية العلمية التي قام بها القاضعي المان، ردهرت الثمافة والدعاية الدينية

كدلك قام المعر بنسيس لسلاح التحري ودر لمساعة لمراكب الحربية، وإنشاء الأسطول، وتأسيس ديوان العمائر أو ديوان الجهاد للإشراف عليه

ليست هناك الكثير من العنومات حول مرسم عاشور اللهرة، فصر العاطمية، فمع أن بعض المصادر (اللجوم الراهرة، ٢١٨/٤) تصمنت إشارات إلى الاحتمال به في أيام الدولة العاطمية ولكن يندو بانه لا يماري بما كان تشهده بعد د من مرسم ترك تاثيره على ترسيح موقف الشيعة

هذا وقد بلعت الدولة الإسماعيلية أوح عرّها وسلطتها في أيام العزيز بالله، عقد انسعت مملكة الماطميين لتشمل ما دين المحيط الأطلسي حتى البحر المتوسط، بالاصحة إلى سمن، و تحجار، و تشام، واحره من الحريرة المرتبة في شمال عرب لعراق وتمكن العرير بعماوية لورير بن كسن من وابن كنس كان وزيراً ذا ثقافة عالية، وله تصابيف في تقراءه، والمقيدة والمقه، منها كسب رسانة لورير في لعقه بقراءه، والمقيدة والمقه، منها كسب رسانة لورير في لعقه جامع الأرهر، وفي حقبة حكم العريز، أقيم لأول مرة في همير، جامع الأرهر، وفي حقبة حكم العريز، أقيم لأول مرة في همير، مرسم عاشور ، واستمر حتى بهاية الدونة المنظمية وفي هده لمرسم عاشور ، واستمر حتى بهاية الدونة المنظمية وفي هده لمرسم عاشور ، واستمر حتى بهاية الدونة المنظمية ولي هده لمرسم عاشور ، والمنافرة النبي مناوات الله عليه، والدي لا لمستمر حتى يومد ها فالماطميون هم من بتكر هده لمرسيم

وسادس الخلفاء الفاطميين هو الحاكم بأمر لله وسادس الخلفاء الفاطميين هو الحاكم بأمر لله ومعده، ويبدو بأن الأفكار الباطنية تركت تأثيرا شديده عليه وقد شيد صبرحا علميا سنة ٢٩٥ هـ باسم در العلم أو در الحكمة، كان هامه حتى فيم الدولة الأيوبية حين بمرته فو با صلاح الدين وهدك مسجد يعود لى ايام الحاكم فيه بعض شعام الشيعة على نقوشه المنة وطسن العمارة الاسلامية والقبطية بالقاهرة أمشب بالقاهرة، ٢٠٧ وعلى كتابات باب لنصر به القاهرة أمشب هذه العبارة سنة ٢٨٠ هـ: بسم الله الرحمن الرحيم، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، محمد رسول الله، على ولي الله، صلى

به عليهما (البقوش الكتابية على العمادر لله مصر ١٠٠٠ وفي سنة ١٩٥٥ هـ، شيد مسجد باسم الإمام الصادق بآمر من جوامرد الاعصلي؛ لا يرال قائما هو وبقوشه حتى اليوم (المصدر لصله، ٢٣٨)، وقد تناول الكتاب البقوش التي دكر هيها اسم على بن آبي طالب.

وي أنهد لطاهر الاعرار دين أنه ١١١٤ ٢٠٠٤هـ اولي هتمام بآمر الدعوة القاطمية، مما أعاد إليه سابق بشاطها، فأمر الدعاة أن يحفظوا الناس كتاب دعائم الاسلام للقاصي سعمان وكنات بعقوب بن كلس

خلف المشهر الاعراز دين الله، ولده المستنصر بالله، ومرحلة حكمه التي امتدت ستين عاما (۲۷-۲۸۷هـ) تعد حدى أرهى مراحل الدولة الفاطعية، ومن أكثرها اضطراب هعتى سنة 201 هـ، بلعت الإمبراطورية الفاطعية أقصى اتساع لها، إذ شعلت مصر، وجنوب الشام، وشمال إهريقية وسقلية، و بشاطى الاعربسي بليجر الأحمر، والجعار واليمن وكانت الدوية ورعادها يمنتكون ثروه هائية وبعدها وحلى بهائة حكم المستنصر بنات بام عصيمة ومصطربة، حافية بالازمات الاقتصادية، وفي عهده، استوزر يدر الجمالي، ولجأت الدولة الماطعية إلى النظام المستكري الذي وصعه الجمالي، مما أدى تدريحيا إلى تحول الحليمة الى العوبة بيد الورزاء ما أدى تدريحيا إلى تحول الحليمة الى العوبة بيد الورزاء

وكان الدولة استعوضه بكول معصلة سياسية حارجية المناطعين فقد بدات سياطها مند سنة 10 هـ وعملت على الرحرح من فلصلهم، المناطق عند الماهد في حافه الحدود الشرفية الدولة المناطمية ويومها اللهد الحسار سلطان الشعة في هذه المناطمة وكان الصليبول ثاني عداء الدولة المناطمية بعد السلاحقة وهم الدين سيوا في بهال قدرات هذه الولة على هو سيان طويلة

ورد المستعلى تدولة المستصيرية ته حيية الله الاصغر الامراب حكام بله على خلاف عادد الاستاعيسة وعهدهم وبعد عهد خلافة الأمر بوراره الممون المطابعي من إهي مراجل لدريج العاطمي في مصرافي عماد المة وسنده كبيرد الدولة العاطمية في مصر، ١٧٠)

و تصابح طلائم بن رزيد وهو جائمة بورز ما لمنظمت لاقوده 124 201هـ ، كان مامي بدهب وكان في تصرد كالسكة المحملة، لا يقرى قرية، ولا يبارى عبقرية، وكان يجمع العلماء من الطوائف، ويناطرهم على الإمامة وصنف كتابا سماء الاعتماد في الرد على أهل العناد (تاريخ الإسلام 128/17)

وسعارات العناطميان كانت شعاراد شيعية وسنته التقود التي سنكت صيلة سنوات حكم خلتانهم، وقد نفش على معظمها عبارة اعلي ولي الأمه جلب المعتمد رسول الله على وحم بتعرب المريد نظر سلسنة سنا النقوا والمسكوكات المالم الإسلامي، المحلد 24)

وزير إمامي في النولة الإسماعينية

تولى الحلاقة الفاطميّة بعد المستعلى، الله لاصنعر لامر الماد تا ١٠٤٥م، وهد سنقل الأمر بالحكم بعد فش

THE RESERVE TO SECOND TO SECOND THE RESERVE TO SECOND THE SECOND THE RESERVE TO SECOND THE SECOND T

الورير الأعصل بن بدر الحمالي وبعد وهاته مقتولاً دون وريث، اصطربت الأوصاع وتأرمت. فتولى الإمامة ابن عمه الأمير عبد لمحيد بصعته وبي العهد ليدبر مور لممكة لكن طوائف الجيد لم ترض به، فثاروا عليه وأخرجوا أبا علي أحمد الأفصل من السجن، فقيض الأخر على عبد المجيد ورج به في السجن كان أبو علي إمامي المذهب، فأسقط اسم ولي المهد واسم إسماعيل بن جمفر الصادق من الحطبة، ودعا للإمام لمستر الأشي عشرى وبعش سمه على سبكه بابنا عبه ثم عين اربعة قصاء شين من الشيعة، حدهما المامي والأحر إسماعيلي، والثين من السنة احدهما شاهمي والأخر مالكي، ويك عهده صربت دباسر تحمل شعار ب امامية ميه بسروفي عهده صربت دباسر تحمل شعار ب امامية ميه بسرائلة أمير المؤمنين، وديبار آخر عبرب سنة ٢٦١ باسم؛ الإمام للمدى المام مامر الله حجمة به على العالم، دامه وحليصة للمدى السام المر الله حجمة به على العالم، دامه وحليصة للمدى السام المر الله حجمة به على العالم، دامه وحليصة

قتل أبو علي في ١٦ المحرم ٥٢١ هـ، وتولى عبد المجيد الحلامة بلقب الحافظ لدين الله ويبدو بأن ظهور ورير إمامي وتعيين قاض إمامي المذهب، يدل على أن القاهرة كائت تعج بالشيعة الإمامية آبداك، وهذا ما لم يصل إلينا المقصل من أحياره التاريخية

استمر الحافظ بالحكم حتى سنة 310 هـ، بينما أحدث دولة السطعة بالصعب والسهور والحقوء بثلاثة تأو حر وهم بضور (32-2000) و عاصب وعصر (32-2000) و عاصب (300 -300) هـ، و عدم الدولة لمحتصرة الى مشارف الموت فعدد حكم لحافظ الت الحلاقة السطمية بحو الانحلال ويع حكمه، تولى لوراره رصول بن ولحشي حكول وريع سبي بسطميين سنة (31 هـ وقد فهدد ورارية السبين بنمود الايوبين السبة

وشهدت أيام الطاهر بالله، اشتداد الصراع والمدهسة على تولي منصب الوزارة، هفتل الحليمة بيد بعص آفرباءه في القصر، عسارغ نساء العصر بالمشتابة الى والى الأشموس والسيساء طلاتم بن رريك، يستتجدن به الإنقاد الحلاقة، فقدم طلائم ومسبك برمام الأمور وقد واجه الصليبين مراز وتكرارا، لكنه لم يحقق شيئا بسبب عدم حماية الاتابكية

صلاح الدين الأيوبي والقضاء على التشيع في مصر

تولى صبلاح الدين الأيوبي ورارة العاطميين بنقب الملك للاصر وهو حر وربر في دولة عاطمة وفي على معادته لتشيع، أبطل من الأدان الحي على حير العمل، (الرومسس ١٨٨١ و مر الدكر في حطبة الحممة الحساء الرشدول ثم السمط حصلة بعاطميين و مر الحصاء بالدعواء بتحسلة لعباسي وفي سبة ١٨٥ هـ ثارب حموع شيعية على عملاح لدبل في الشاهرة بحد شعار الله علي بالله علي وبنهي وبنهي الأمر إلى القمع والكبح

عمل صلاح لديل قدر جهده وراء طميل معالم يتشبع و لصعبين فقد حوّل حرء من المصبر السطمي الى مشمى وجعل من جرده الآخر، مدرسة للشافعية باسم الدرسة الصالحية ليدريس اصول الداهب الأربعة وفروعها ويومها كانت مدينة الأسبى في صعيد مصبر، قاعدة متماسكة للشيع، مما جمل صلاح الديل يوقد اليها عاملا سبب للدعود صد لشيعة وفي

المرحلة تعسها، ألف القاصي بها، الدين هية الله بن عبد الله القمطي كتاب العصائح المفترضة في الرد على الرافصة كذلك قام صلاح الدين بإضرام النار في مكتبة الإسماعيلية، واتحد من يوم عاشوراء، يوم سرور وفرح

عصر الفاطميين. عصر الحضارة الإسلامية

بقدر ما كان عالم البويهيين في القرن الرابع حتى مطلع القرن لحامس، لعالم الاسلامي المتمدن، كان كذلك عصر الفاطميين في القرن الرابع حتى الخامس، فإحدى أكبر وأدوم حامعات العالم الاسلامي، فيمت سنة ٢٥٩ هـ بيد العائد الفاطمي في القاهر،

ومع أن الدولة الفاطعية كانت تقود حملة إعلامية واسعة السطاق دخل وحارج مملكتها بعنوان الدعوة الاسماعينية، لكنها كانت تعامل رعاياها بتسامح ومسايرة، وهذا ما تشهد عنيه المصادر التاريخية، فهي بم تعرف ابة حركة و محاولة قامت بها الدولة لتعبير مد هب لباس وعقائدهم رغم بمهم في حين المجتمع بصاطمي كان بحنصين فيهاء المد هب الاربعة، مابحا اناهم الحرية الكاملة لتنظيم شؤون ابناء طائستهم

وقد شهدت مصر اردهار وتقدما في التجارة إبال العصر لمنطقي، قل تطيره في كل مراحتها التاريخية فقد تحولت إلى مركز مهم للتجارة الدولية، هذا في حين أنها كانت قاعدة أساسية لحرء كسر من العالم الاسلامي وارتبطت و تصلت بعالية مناطق العالم الملمان الداك

اشتهر العصر الماطمي بكثرة المراسم والاحتفالات، وكان فرح الناس يتعاظم بإقامة مراسم الأعياد الإسلامية، مثل عيد المطر، وعيد الأصحى، ولينة النصف من شعبان، ومولد الأثمة، وعيد العدير، وفي أيام المحرم وعاشوراء، كان يقدم مراسم العراء والماسم

ويطهور الأيوبيين، طمست لمعالم لشيعية لدولة الصطمية , لى حد كبير ولعل اغرب ما حصل يومئد، هو حرق المكتبة الفاطمية يقول ابن أبي طي بعد ذكر استيلاء صلاح الدين على القصر: ومن جملة ما باعوه حزابة الكتب، وكابت من عجائب الدنيا، ويقال إنه لم يكن في جميع بلاد الإسلام دار كتب عظم من التي كانت بالقاهرة في القصر، ومن عجائبها أنه كان فيها ١٣٠٠ نسحة من تاريخ الطبري إلى غير ذلك (المواعد والاعتبار، ٢٩٠٠/)

وبعد رول لدولة الماطمية، احتمى لشيعة في مصر تحت ستار التقية، أو هربوا إلى مناطق أخرى، وقد ظهرت بعمى الانتماميات العابرة هنا وهناك، لكنها لم تكن حمليرة ولعل مرده إلى عدم قيام الماطميين ببسط التعاليم الشيعية في عمق المحتمع المصري

كدلك لابد من أن تأخد بعين الاعتبار ضالة توسع للدهب الإسماعيلي فكرباء ولاسيما في لمحال المقهي هما يحرس المذهب ويحفظه، هو الفقه الذي يمتد نطاقه حتى أصعر الشوول المردية والاحتماعية واحدى نقاط صعما لإسماعيلية كانت تنمثل في عدم فيامهم بالاستثمار الحدى في محال الحديث والمقه، إذ كانت تعلب عنيهم البرعة ساطنية الناوبنية

ولابد من القول بأن الدولة العاطمية، وبنحو عام، ظهرت

واستمرت بالحكم لقريب من الرمن كاقلية حاكمة بس الأكثرية السنية. وهذا هو السر الكامن في عدم نجاحهم لكامل: ذلك أن المدهب الإسماعيلي لم يتعلمل داخل صموف لحماهير المصرية وقد تعامل الفاطميون بكامل تسامح ورمق مع أهل السنة وأهل الذمة، ما عدا الحاكم بأمر الله

الأشراف في مصر

سبق وأن أشرت إلى تواجد السادة في مصر وغالبية هؤلاء السادة كانو من لاشر ف لواقدين من لحرمين، وقد لحولوا تدريجيا إلى فريق بارز، وتمتع بعض هؤلاء الأشراف بمكانة متميرة في الدولة الملوكية و بعثمانية ومنهم السيد أحمد العرابي، وعمر مكرم، وقد لمع اسمهما في تطورات مصر السياسية المتعلقة بماهضة الاستعمار في القرن لناسع عشر

تمتع أشراف مصر بتنظيم النقابة، ولا يرال لديهم اليوم بقيب مع انتشارهم في معتلب مناطقها. حتى إن إحدى مدنها الجنوبية في محافظة فنا تحمل اسم الأشراف، ويقطنها السادة واليوم يتواجد عدد عن السادة الجعافرة في جنوب مصر بمحافظة أسوان، والنعص يرى أنهم ينتسبون إلى الإمام جمعر الصادق، والبعض الأخر يذهب إلى ابهم عن ذرية جعفر بن أبي طالب

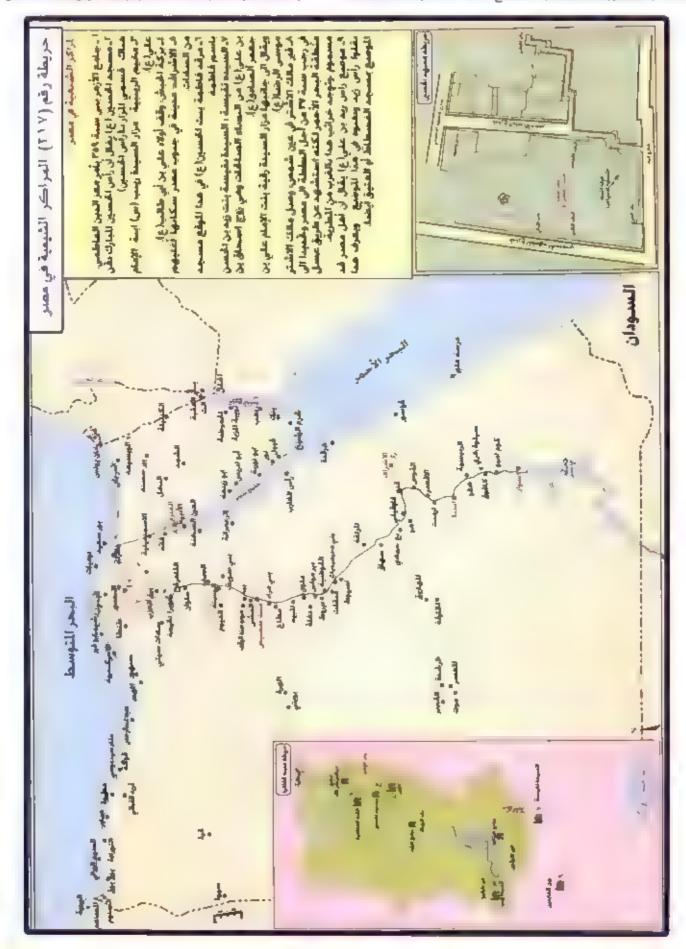
مصر والتشيع اليوم

ما يعكن تناوله اليوم تحت عنوان التشيع الإمامي في مصر لا يشعل حيرا كبير، في المحمع المصري ولكن السطر الل بعض لحلميات، بعدو الشيع في مصر دا مكانة منميرة من حدث لملامح والسمات ذلك ان الدكرة التربحية المصرية لا تزال تحتمظ بشيء من آثار الفاطعيين، مثل الأزهر، وبعبارة حرى، فان حد أهن البيت ومودنهم هو هم تدكار الماصميين لا برال مسلمر حتى سوم داخل المحتمع المصري السلم الذي تعد أسني المدهب شيعي البوى؛ على حد قول رئيس لجنة الشوون الحارجية في محلس الشوون، الحارجية في محلس الشوون، الحارجية في محلس الشوون المارجية المحتمع المسري لمقدم راس لحسين المها على شيء، فإنما تدل على مدى تعلق هذا الشعب بأهل البيت؛ وأضعت إليه كثرة الطرق الصوفية التي تكن كل

والتعصيب للدين بشهدهما لذي الوهابيان فحصور السيد جمال الدين الأهمامي في مصر، ثم مبادره تلميده الشيخ محمد عبده في طبع بهج البلاعة، يرمر إلى وحود نوع من لتسامح ـــه مصار لاحتمال المكار الشيعي والنهج المكاري الذي يتبعه لمواتية لنمود التشيع بين النحب المصارية كتاب وممكروں مثل عبد لمتاح عبد المقصود في تأليف

الإحترام لال بيت النبي، ووجود الاشراف والسادة في مصر الأراعي الأمام علي وقاطمة الرهراء الرشديا الي مدي بمود وما بهم هو أن المكر المدهني المصري تعيد عن التشدد - لتشيع فيهم كما أن تاليم كتب عن الأمام الصادق من قس بي رهره، وعبد الحليم الحندي، يدل على هتمام الحين لمعاصر من لمفكرين المصريين بالفقة الشيعي أما تشيع لعالم المصري لنازر محمود بو ريّة، فهو دلالة عنى الأرصية

وقصلا عن مشاركة المكرين للصريين له تأسيس دار



التقريب سنة ١٩٤٧، قام بعصهم بطبع عدد عن الآثار الشيعية مثل تفسير مجمع البيان، وكتاب معتاح الحكرامة الدي يُعدُ موسوعة فقهنة بحد دانه وقد بادر شيح الارهر الامام محمود شدوت الى كبابة مقال شاد فيه بنفسير مجمع لبيان وعدم من قصل الماسلامية

كيلك تأسست دار نشر في القاهرة باسم مكتبة لنجاح بقصل معاولات بعض العلماء المعاصرين، قامت بنشر كتب شيعية قدم ليا عدد من كبار الكتاب المعاصرين

والعلاقات المتينة التي ربطت بعض شيوخ الأرهر بكبار عدم، الشعة مثل لسيد شرف سدس رر العاهرة مرتبي يق عدم، الشعة مثل لسيد شرف سدس رر العاهرة مرتبي يق لارهر سبة مه الدوحردي كانت رمز لتمهيد السبيل نقيام بودام والعهم المتادل بين شيعة واسنة على مستوى الصف لأول والثاني من العلماء فالشيخ معمد سليم، والشيخ شلتوت، القاما علاقات جهدة مع آية الله البروجردي الذي خاطبه الإمام شلتوت تحت عنوان الأخ المعظم وتستشف من إسدار معلة وسالة الإسلام التي كانت تضم مقالات لعلماء من الشيعة والبيئة على مر 10 سنة، وكذلك قيام دار التقريب بشر كتاب حول جديث الثقلين من تاليف عالم إيراني، بأن هناك رصة ملائمة لنمو النشيع يق مصر باهيك عن لاحيرم ساريحي المنادل بين لشعب المصري، والشعب لابريي، يد سموديين

وفي إطار العلاقات بين العلماء الشيعة ونظرائهم السنة في مصر، لا بد من الإشارة إلى الريارة التي قام بها أحد مراجع لشبعة، نشيع على كاشف لعطاء، إلى مصر سنة ١٩٦٥، حين شارك في الموتمر الثاني لمجمع النحوث الاسلامية بالماهرة وفي الجانب الآخر، لاقت الأفكار الإسلامية المعاصرة المنتشرة في مصر، إقبالا كبيرا في إيران

وعالبية علماء مصر الكبار، كانوا يحملون وجهة نظر مناسبة تجاه الشبعة قبل عقود من الثورة الإسلامية، وكانوا بعيدين كل البعد عن الأراء المنظرفة والمتشددة لله هذا الصدد عالبوم وعدما يتناول الكاتب المصري موضوع النشيع عامه يحمل روية كثر اعتدلا مفارية بالكاتب السعودي

قطه حسين هو اول من قدد حرقة عبد الله بن سب وفي الأوبة الأخبره، آلف رحب لبناء كنانا تحت عنول الشبعة والسنة واحتلافات النفه والمكر والتاريخ، برؤية معتدلة

والثورة الإسلامية التي تعلقت بها أمال الجماهير والشعوب الاسلامية، وعدد حطه في لبندان بعربية سببين معارضتها من دول الاستعمار، وعملائهم في العالم العربي؛ إذ بذلت جهود كبيرد لبعية محتلف بدول صدها حوفا من معافظاء الثوره وسقوط الانظمة العاسدة والعهبلة للعرب أما سبب الأحر فيتمثل في عدها ثورة يسيطر عبها الفكر الشيعي، مع أن الامام لحميني حاول تقديم بعكر الاسلامي الوحدوي الا أن بدعاية السعودية، وكديث دعاية الأرهر الدبع للعكومة المصرية، عُرَفت الثورة بأنها ثورة دات طابع شيعي، ودلك لتبتعد علما لحماهير بعرسة المسلمة في حمل أن الحكومة المصرية، علما لحماهير بعرسة المسلمة في حمل أن الحكومة المصرية، كانت على علاقات مبينة مع الأسرة المهوية قبل لثورة، وكانت عصر الدولة لوحيدة بتي أوت شاء أيران، وسمحت بدقي جثمائه فيها.

ومع دلك، كان الكثير من المسلمين العرب في مصدر والنقاط الآخرى، يتابعون تطورات إيران عن كثب، ويُغيد اشتعال بيران الحرب بين إيران والعراق، ظهر عائق ثالث جمل العلاقات تنعسر أكثر من ذي قبل. ويعد أن وقعت الحكومة المصرية إتماقية كمب ديفيد للسلام مع العكيان الصهيوسي، قصعت ايران علاقاتها عدموماسية مع مصر، ومند دلك الحين بالت لعلاقات الثقافية في الربي مستوياتها

وبعض النظر عن السياسة كانت مصر تحتصن مجتمعا شيعيا متواضعا في القاهرة وبعض النقاط الأحرى قبل الثورة الإسلامية. عمي سنة ١٩٧٢، ظهرت جمعية آل البيت، ومارست أنشطتها حتى عام ١٩٧٩، حين صدر قرار بوقمها، ومع أن الشيعة بمكنوا من الحصول على حكم قصائي بوقف حن الجمعية، إلا أن الحكومة ثم تسمح لهم بدلك

والشيعة المصريون الدين كانب نسبتهم حدد بالتصاعد، بانوا يو حهون مشاهكان سياسية عديده كان من اهمها تهمة موالاة إيران، وهي تهمة لا اساس له من الصحة وله عام الاالم السبت دار نشر شيعية باسم دار البداية، بيد بعض المصريين وبعض العرب، توقعت بعد سنتين من النشاط، ثم قامت بعدها دار البدف التي ساهمت له نشر بعض النكتب سعو محدود، ومن مؤسسيها، الناشط المصري المتشيع صالح الوردائي الذي تقاول له كتاب الشيعة له مصر ظروفهم، ومشاكنهم التاريخية، وكتاب الشيعة له مصر ظروفهم، تقاصيل تحوله المذهبي له أولى قصول كتابه بعنوان رحلتي من السبة الى لشيعة و لكتاب يصم شرحا وتحليلا لاهم مؤلفات احرى مثل السبف والسياسة تقاول فيه صراع الاسلام مؤلفات احرى مثل السبف والسياسة تقاول فيه صراع الاسلام اللموي؛ وعقائد السبة وعقائد الشيعة التقارب البيوي والإسلام الأموي؛ وعقائد السبة وعقائد الشيعة التقارب والتباعد قارن فيه بين معتقدات الفريقين

ومن الحهاب التي تنشط في مجال بشر الكتب الشيعية السنين الأحيرة، يجدر الإشارة إلى الطريقة المرمية التي يقودها ماضي أبو العزائم وقد نشرت بعض الكتيبات تحت عبوال بشيعة والتشيع في فكر نشاده وروية الأدمة سعت من حلالها، إلى تبييل وتوصيح الأفكار و لاراء تشيعية وقد صدرت هذه المؤلمات في الماهرة، وتناولت لأحابة والرد على الشبهاب لتي تدور حول الشيعة والطريقة بعرمية هي احدى الطرق الصوفية في مصر، وتقترت كثيرا من التشبع الامامي

واليوم، ومع وجود العوش واستحداث يقيم شيعة مصدر مراسعهم الحاصة في مختلف المناسبات الإسلامية فرجا وعزاء، مثل لمولد اللبوي، وعاشوراء ومراسم المولد اللبوي قيم لاول مرة بمصدر في أيام الفاطميين، ومن هناك انتشر في مختلف المداحق الاسلامية وفي عهد الرئيس السادات، حاول عريق من الشيعة الاسماعيلية الواهدين إلى مصدر، ترعيب دارة اوقاف مصدر لترميم وإعادة بناء مسجد الأدور الفاطمي، وهذا ما تحقق عملا، كما عادوا ساء المقام المسوب الى عالل الاشتر

وفي حور به مع قناء العربية، صرح رئيس المحلس الأعلى الرعاية أهل البيث، محمد الدريني، بأن هنائد ما يقارب على مليون شيعي بين محتف الطرق الصوعبة بمصر في حس بعص الإحصائيات تقدر نسبة الشيعة بواحد بالمثة من إجمالي سكان مصر، أي ٧٥٠ ألف شيعي وفي سمة ٢٠٠٥، قبل بأن لشبعه بحاوس ناسبس حرب العدير

نقد أسهم نشاط الشيعة التبشيري في جذب عدد من لمكرين والمثمون المصردين، وهناك العديد من الحوارات لتى أجريت معهم في محتبض المواقع الإلكتروبية، بينوا هيها كيفية تحولهم المكري وأعلن محمد الدريني لفناء الفرنية بان شيعة مصدر يتبعون المدهب الحعفرى، ويحوز لهم التعبد به وفقا لما أفتى به الشيخ شلتوت، ونص الفتوى هو كالأني ه لل مدهب الجعمرية المعروف بمدهب الشبعة الأمامية الأثنى عشرية مذهب يجوز التعبد به شرعا كسائر مذاهب أهل السبة، لكن اليوم لا وجود بكرسي علمي للشيعة 🚅 الأرهر ، وجل ما يئار ويقال عن الشيعة في هذه الجامعة، هو من باب الإنتقاد، ومع كل هذاء تصل الكتب المربية المطبوعة في إيران، بطريقة أو بأحرى إلى مصر . وهذه الكتب تضم أفكار ا فلسفية احتماعية يرعب للصبريون فيها كل الرعبة

ولِمُ الشهر الثاني من سنة ٢٠٠٨، وجهت إلى محمد الدريس تهمة دعم بعص الجماعات الشيعية التي تعمل ضد السنة في الغراق لكبه مرا نفسه من هذه لتهمة عبر رسالة وجهها لعمرو موسى

والدكتور أحمد راسم النفيس أهو من الشيعة المصربين، ويدرس في كلية الطب بجامعة المصورة ولديه حوار نشرفي موضع النبأ http://www.annabaa.org، شام فيه تقاصيل عن شيعة مصر وتعاملهم مع أهل السنة. ومن قادة شيعة مصر؛ دمرد ش العمال الذي كان ينتمي سابق ألى الأحوان المسلمان، وكدلك كان نائبا علا معلس الشعب، وقد تحول الاحقا إلى لنشيع، واليوم هو عصو من عصده المحمع لعالمي لأهل النبت وهناك شخصيات شيعية حرى في مصبر أمثال رجب هلال حمادة، ومحمد مهدي عرت، وموسى محمود الطكى، ومحمد أبو العلاء. كذلك زاول نحل الشيخ محمد تقي القمي، عبد لله، نشاطا حدید ایتمثل بتحدید امندار دار النقرنب بمصر

رئاسة مكتب رعاية المصالح الأيراسه في مصر لثلاث سيس (٢٠٠١ (٢٠٠٤)، هذم ينشدط، ملحوط في يطار دعم المكر لشيعي والتقريبي بمصر ، كان منها بشر أثار عن أهل البيث وہے تمریر بعبوس الشیعة فچ مصر كتبه رئيس تحرير مجلة صوت الأمة، واثل الأبراشي، في مجلة روز اليوسف عدد ٢٣٣٩، سنة ١٩٩٢، أشير إلى إقامة صلاة الحماعة من قبل تشيمة في بمض محال القاهرة، منها حي المعادى؛ ووجود أعداد شيعية ہے سواں الصفو صور لامام الجميني على حدر ن منازلهم. كدلك عُرفتُ قرية باسم ميت سنقر قرية شيعية ه المصورة، وأشير إلى السيد طالب الرفاعي مرشدا روحيا تجمعية آل البيت المصرية، وأنشطة دمرداش العقال لله نشو لتشيع، وكتاب طبيب الأطمال، فهمي الشباوي بعنوان المكر سياسى عند الشيعة حول لمكر لبنياسي للأمام لحميني وتطرق الكاتب الى حي صعير ناسم «الإشار»، قاعده للشيعة يقطبه عدد كبير من المعلمين والحرفيين الدين الشيعوا بعد الثورة الإستلامية

كدلك يحب الإشارة إلى اعتقال ٥٠ مصريا في سنة ١٩٩٦ بعبوان العصاء التنظيم الشيعيء، ودنك بنهمة نشر التشيع والمستعدات المائية التي تلقوها من أشحاص من دول الخليج

الشيعة في السودان

تقع السود ل في شمال شرق المارة الأفرنمية، وتعد أكبر الأقطار العربية والافريقية مساحة، ومنطقه شمال السودان عربية عرقيا وحفرافيا، ومتاثره من مصبر ثقافيا اما حبوبها فيعترب من أفريقية السمراء اتصم جمهورية السودان ما لا يقن عن ٧٠٠ من لقبائل والأعراق المجتلمة، ويقدر سكانها سحو ۲۹ مليون سنمة

يدين عالبية السودانيين بالإسلام وتبلغ نسبتهم ٧٠ بالمئة من مجموع السجَّان، وحلهم على لمدهب الدلكي. وهناك أعداد من الشهمين في الشمال، ومن الحبيليين في الشرق وست ولايات من الولايات التسع الشمالية، يسكنها المستمول، ويغلب عليهم الطابع الصوية والجنوب يسكنه أقلية مسيحية، واتباع الديادث الأحرى

والطرق الصوفية مثل: الشادلية، والقادرية، والإدريسية، والتيحانية، والأسماعينية، تتمتع بمعظانة متمبرة في لسودان

يعود نصود التشيع في لسودان وغيرها من مناطق هده لنحية الى أيام لمنظمين والأدرسة ويوحد في السودان سر شيعية من السادة الاشراف يرجع نسبها الى الأمام حفقر الصادق، ومنها أسرة الرطكي المراقى، وهي من أصل حسيني حسني فجدهم هو السيد سنعاق الموتمن بن الأمام حفقر الصادق وحدثهم هي لسيده نفيسة ومزرها معروف في

ما يوجد اليوم باسم التشيع الإمامي ۾ السودان، يتڪون من الذين تشيعوا في العقود الأحيرة ممن عادوا إلى سابق تشيمهم وهم بدلك أقلبة تقدر بنحو ثلاثة آلاف شغص كلهم محليون من الحرطوم، أم درمان، وحبل اولياء، وإذا أخدنا قضية



تقية الشيمة بعين الإعتيار، يبدو بأن تسبتهم تتجاور هذا المدد.

طهرت في العقدين الأحيرين بالسودان عدة حمعيات وحسينيات شيعية مثل: جمعية الكوثر، وجمعية التضامن لحيرية وحسينية، وحسينية لم البيت لحيرية، وحسينية لمرتصى وبعد مدة من تاسيسها في سنة ١٩٩٥، توقف بشاط حممية المتكوثر من قبل الحكومة السودانية

يعاني الشيعة السودانيون من ضعف المستوى الثقائة والإقتصادي. أما أهم التحديات التي يواجهونها فتتمثل للة التيار الوهابي، و لسلمي، و لاحو بي الدي يحاول بشتى الطرق، العاد الشيعة وعرابم عمي معرص كتاب السودال في كالول الأول ٢٠٠١، حاول أتباع هذا التيار، مصادرة كتب الشيعة، وأثارو، ضبعة وبدبلة كبيرة. حتى أنهم قاموا بقارات على جماح الدور الشيعية بصفته مؤامرة إيرائية

وللطرق العنوفية في السودان، مثل الختمية، والأنصار، تعلق كبير بأهل البيت، ولا سيما الإمام علي، إذ له مكانة عالية بينها وبعمل هذه العرق، توالي لأمام لمهدي وثورة المهدي السوداني المناهصة للإستعمار في تقرن التاسع عشر، ترشدنا الى الإنتشار الو سع للعقيدة المهدوية في هذه المنطقة وإل كان أهل السنة يعتقدون بالمهدوية، إلا أن مدى هذا الانتشار ، يمكن أن يحكون متأثراً من العقائد الشيعية- الفاطمية في للرحلة الممتدة من القرن الربع حتى العرب السادس و لشاعر السوداني محمود البرعي، ثديه عدة قصائد في مديع أهل البيت،

والطريقة الهندية هي من الطرق المدوهية المنتشرة في السودان، وقد أسسها يوسف الهدي، وثديه قصائد فيها أسماء الأئمة، وقد دكر الأئمة الإثني عشر عند الإشارة إلى سلفه في كتاب المولد الكبير، ص ٧٧

اللهم الما يحمدك محامدك السبية، ويسألك بداتك وصفائك وللهم على وصفائك ولحكب القديمة والأديان أن يصلي وتسلم على محمد وآله وصحبه في حكل طرفة عين، وعلى صالح آبائه وارواحه وأسائه والاحوان وعلى إمام الأئمة علي وسيدتنا فاطمة اللدين تحيرت منها الدرية والبيهما سيدي شباب أهل الحنة وريحانتي نبي هذه الأمة الحسنان، وعلى المتنا علي رين الماسين، ومحمد باقر العلوم الدينية، وحمور الصادق، وموسى الحكاظم قاده الانس والجال، وعلي الرصا، ومحمد الحواد الهداة الهادية لمهدية، وعلي الهادي، والحسن المسكري الحاص وارشي اسرار البوء وعلوم بقران، إمامنا المهدي صاحب الحاص وارشي اسرار البوء وعلوم بقران، إمامنا المهدي صاحب الحاص وارشي المرار البوء وعلوم بقران، إمامنا المهدي صاحب الحاص وارشي المرار البوء وعلوم بقران، إمامنا المهدي صاحب المشارة الماطمية الذي لا خير في الميش ولا بقاله الحياة بعده الإهل الايمان

ومن تشخصيات السودانية الشيفية، يمكن الاشارة إلى معمد علي متوكل، صاحب كتاب دودخلة الناب سحداء، يحكي فيه عن تحوله إلى التشيع وكدلك السيد عند المنفم حسن مولف كتاب دينور عاظمة اعتدبت،

الشيعة في الغرب

تقع الملحكة المفربية في اقصى غربي شمال إهريقية محور المحيط الأطلسي والبحر الأبيص لموسط وهي اقرب الدول الإهريقية إلى أوروبا، ويتوسطهما، مضيق جبل طارق وعاصمته مدسة الرباطا، و كبر مديها، الدار البيصاء، التي تعدّ العاصمة الاقتصادية للمملكة، ومدينة فاس من أهم مديها، وهي قاعده الثقافة العربية هيها، وتعدّ المركز الثقابة-

المدهبي للمعرب بوعا ما تحتصل فاس العديد من حورات العلوم لدينية ومكانتها للمالكيين في المعرب، كمكانة النجف وقم للشيعة

يبلغ سكان المعرب أكثر من ٢٩ مليون سبعة، والإسلام هو الدين الرسمي و لأكثر بتشارا في بدولة، وحل المسلمين على المدهب المالكي، بحالب أقلية شيعية مع وجود أقلبة مسيحية تبلغ ٧ ألف نسمة، وأخرى يهودية تبلغ ٧ ألاف بسمة والتصوف والطرف الصوفية، تحتل مكانة ملحوطة في هذا الداد

وتحدر الإشارة الى ال النصوص الإسلامية القديمة، تستعمل لفظ اللغرب؛ للدلالة على ثلاثة أقاليم تقع الله المعلقة المعاربية الحالية، وهي المعرب الأدبى، أي توسل والمعرب الأوسط، أي الحرائر الحالية والمعرب الاقصبى، وهو المعكة المغربية الحالية وهم الحالات أطلق لفظ المغرب للدلالة على الأندس، أو إسبانيا الاسلامية

و لأماريع هم لسكان الأصليون لهذه لديار، وينقسمون على ثلاث حماعات هي السمود، والصنهاحة، والربائة وقد ثم فتح الأندلس بيد هؤلاء الأهاريع وتحت قيادتهم وينتمى اليهم قائد جيش المسلمين، طارق بن زياد. ويومئذ كان معظم جيشه بتكون من لحموع الأمارنعية، نجانب عدد من لحبود العرب

والتركيب العرقي للمعرب اليوم، ينكون من العرب، والأماريغ الذين تقدر نسبتهم نحو "£ بالمئة من محمل سكان الملكة والأماريع مسلمون معنون لأهل النبت، وهم الدين دعموا الدولة لعونة بالمعرب وحموها

كان المعرب الأقصى، ديار الجماعات والمرق المغضوبة، بسبب بعده عن مركر الحلافة واحدى اكثر تدول امد، شهدتها هدد المنطقة، وهي الدولة الادريسية العلوية (١٧٧- ١٧٧هـ) وبعد الأدراسة الدين أسسوا أول دولة إسلامية مستلقة بالمغرب، ظهرت دول وسلالات أحرى في المعرب النظر تقريرا عبهم في تقرن الرابع في البدء والدريع، ١٧٦/٤) مثل الدولة العبيدية، و تصطميون، و لمرابطون، والموحدون، وسو مرين، وسو وطاس، و تسعديون

دولة الأدارسة العلوبين في المغرب

تأسست الدولة الادريسية سنة ١٧٢هـ في المعرب الأقصى بيد إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي. وكانت هذه الدولة، دولة ريدية - معتزلية، يمكن عدّها دولة شيعية في المغرب على العموم، ولو أن هذا التشيع ضعيف يظل تشيعا سياسيا لا صلة له بالتشيع العقيدي. وهناك عملة من آيام الأدارسة، نقش عليها ذيل اسم دمحمد رسول الله، اسم اعلي، دون أن تتقدم أو تلحق به أية عبارة.

بعد أن نجى إدريس من موقعة فخ سنة ١٦١هـ في مكة بقيادة الحسين بن علي إبن خلافة الهادي العباسي، توجه إلى مصدر برفقة غلامه راشد الذي كان ينتمي إلى قبيئة أوربة لأماريعية وبمساعده واصح الشيعي مولى صالح بن منصور، مصنى إلى إفريقية من مصدر مع البريد، فترل في طنجة، وكسب ود سكانها

وقد قيل بأن (دريس كان قد أتى إلى هذه المنطقة قبل دلك بصعته داعيا لمحمد النفس الركنة، ثم لأحيه يحيى بن عبد الله الذي ثار في طبرستان، وقد نزل في مدينة وليلي وبات موضع احترام إسحاق بن محمد، كبير قبلة آورية، عروجه



سنوات حكمهم	الامراء الادارسة
₩IAA IAA	دريس الأول
<u></u> 1AV-1VV	نائب السلطنكي الرشد
TALL IVA	ادريس الثاني
-A771-717	محمد بن إدريس الثاني
_AYTE_TY1	علي حيدره بن محمد
-4x54-4x5 , .	يحيى الأول بن محمد
bYOY	على الثاني
-AY-0-Y4Y	يحيى الثالث بن القاسم

من سنة ٣٠٥ وإلى ٣٧٥ كان مسؤول الخراج في المغرب، أبو العافية أمير الفاطميين وحكم في هذه المنطقة

سنواث حكمهم	الأمرام الأدارسة
_AT10_T1Y	لحسن بن مجمد
_ATTV_TT7	قاسم كون بن محمد
-AT2-T7V	احمد بن قاسم
-077F-FEF	الحسن بن القاسم
۵۷۷۵	الحسن بن القاسم (الدورة الثانية)

سته

ثر منا مع فيام الدونة الأدرنسية، اندمج الدهب الأعثر لي والريدي فكريا وسياسيا الدان درنس كان زندت واستحاق معتزليا

والبعض يدهب إلى أن مدينة فاس شيدت بيد إدريس، أو الله دريس لذبي، لتكون عاصمة الإدارسة، وتحل مكان مدينة وليلي (وليلة)، ووفقا للمصادر أعتيل إدريس بمكيدة دبرها هارون الرشيد سنة ١٧ هـ، وذلك بعد أن بعث رجلا باسم سليمان بن جرير بن شماخ الدي بعد مطلبه بدس السم في عطره، وبعد مقتل إدريس، قام غلامه راشد بتولي الأمور إلى أن بويع ابنه إدريس التابي بعد بلوغه سن الثانية عشر، وقد توفي سنة ٢١٣ هـ وعمره لم يعكن يتحاوز ٣٦ سنة

في هده سببه الصمت العرب إلى الدولة العاطمية

النت الدولة الإدريسية في آخر سنواتها، تحت صعط موسي لاسدلس، و مصحمين بدين فرصو سلطتهم على مسطن المفرب في أواخر القرن الثالث، ومنذ سنة ٢٩٧ هـ، مسك لامير الماطعي أبو العافية برمام مور لمعرب والصعط الذي كان بمارسه أمويو الابدلس، اسفر عن استسلام الحسن أخر حاكم إدريسي، ومع أنه استطاع لاحقا استعادة سلطته بدعم الفاطميين، لنكنه في المهاية قتل بيد الجيش الأموي بدعم الفاطميين، للكنه في المهاية منز التشيع والمعلوم أن هذا لمقرب، وجل هذا التأثير يتمثل في نشر التشيع والمعلوم أن هذا التشيع ، وكما هو الحال عند العاطميين والريدية لم يكن ذا طابع عقيدي، تكنه كان يبلغ مدى جعل المصادر التاريخية مثل الكامل، وتاريح بن حدول عطيق عنوان «الشعة» على الأدارسة بوحه العموم، وتنار قصية الصراع بين السنة والشعة

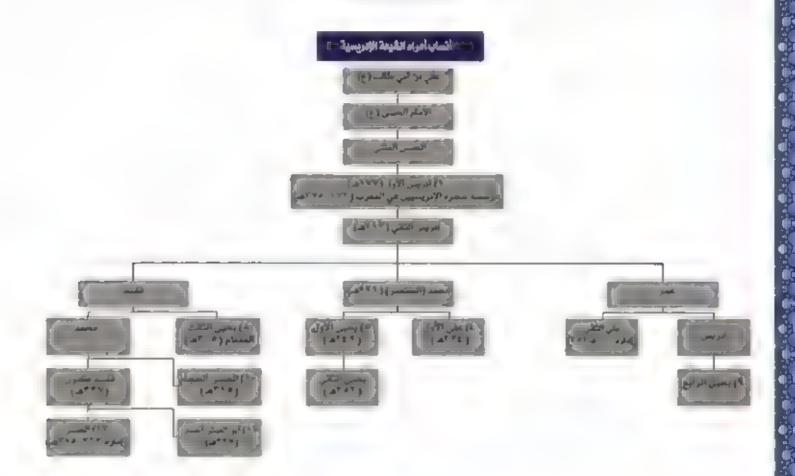
بتلك المناطق في أواحر القرن الثالث، والنصف الأول من القرن الرابع

النحلية، فرقة إمامية في المغرب

عند سيطرة العاطميين على تركة الأدراسة، كان بعض مناطق المعرب يشهد نواحد حماعة شبعية فصلت طريفها عن الإمامية عقب إمامة الإمام موسى الكاظم، يقول ابن حوقل حو بي سنة ٢٧٨ هـ واهن السوس فرفيان محنيتان مالكيون أهل سنة، وموسويون شيمة يقطعون على موسى بن جعفر، ويتبعون على بن ورصند

وبينهم نقتال المتصل و بدماء الدائمة وبهم بالبلد مسجد حامع بصلي هيه المرقدن هرادي عشره صنوات (صوره الأرضا ٩١) وعني بن ورصند هذا كان له كتاب حديث، روى عنه القاصي النعمان في الايضاح، وكان قد توجه إلى السوس إبان حكم أول الخلفاء الفاطميين عبيد الله المهدي (منذ ٢٨٠)، ونشر دعوته هنات

مول الرحرم ن 101) وملهم صائمة سلمى للحله لللله الحسل بن علي ين ورصند النجلي، كان من أهل لقطة من أعمال قمصة وقسطينية من كور إهريقية (المصل في الملافواء النحل، 151/4) وهذاك حبر يشير إلى أن مؤسس دولة المرابطين، عبد الله بن ياسين، قصلى على الطائمة التحلية سنة 201 هـ وبالطبع ومما لاشت فيه على الطائمة كانوا يتمتعون لسلطة حلى ذلك لوقت واكثر التعاريز تعصيلا عن للحلية ضامها لمؤرح لحعر في لمعروف أبو عبيد البكري لابدلسي سلمة 15 هـ يقول البكري؛ بنو كماس في تارزات كلهم شيعة يعرفون بالتحلية، وقد كتب الإدريسي سلمة 201 هـ



واهن لسوس فرقتن فاهل مدينة بارودسا ينمد هنون بمدهب باللكية من المسلمين وهم حشوية، وأهل بلد تويوين يقولون بمدهب موسى بن جعمر، وبين لمدينتين يوم (برهة المشتاق في حبراق الاصور، ١٠٢٨) وما نصه بصاصي العمال في الايصاح على كتب علي بن ورصد، برشدنا إلى تشيعه الامامي (للمريد نظر:Wilferd Madelung Religious schools and مظر:besects in medieval Islam Variorum Reprints (1946). وقد تحديث مادلونج عن التاثير البعيد الابن ورصفد على لوحدين و دعاء المهدونة من قبل بن تومرت و بسانه الى لابنية العلونين المعتومين

قتل الشيعة في أفريقيا

يقول اس لاثير ديل احدث سنة ١ ٤ هـ له هذه السنة محرم فتلت الشيعة بجميع بلاد إفريقية. وكان سبب ذلك السلم من الديس ركب ومشى له القدوان والدس يستمول عليه ويدعول له هاجتار بحماعه، فسنل عنهم فقيل هولاء والقصة يسبون أبا بكر وعمر: فقال: رضي الله عن أبي يكر وعمرا فانصرفت العامة من فورها إلى درب المقلى من القيروان، وهو حومة تحتمع به الشيعة، فعنلوا منهم، وكل ديب شهوء العنكر واتباعهم، طمعالية النهب، والبسطت أيدي العامة له الشيعة والمراهم عامل بعموال وحرصهم

وسبب ذلك أنه كان قد أصلح أمور البلاء هنامه أن المرز بن باديس يريد عرله، فأراد فساده، هقتل من الشيعة حلق كثير، وأخرقوا بالبار، وبهبت ديارهم، وقتلوا في جميع عربمية و حتمع حماعة منهم بي قصير المنصور قريب الميرو فتحصبوا به، فحصرهم العامة وصيموا عليهم فاشتد عليهم الحوع فاهبو يحرحون و ساس بفتلونهم حتى فُتوا عن حرهم وبحا من كان منهم بالمهدية الى الحامع فشتوا كلهم وكانت الشيعة تسمى بالمغرب المشارقة، بسية إلى أبي عبدائه شنعى وكان من الشرق واكثر السعر د كر هذه الحادثة فمن فرح مسرور ومن بالدحوين الحامل، ق ٢٩٥

ثه بضيف ديل وقائع سنة ٢٣٦ هـ: وفيها احتمع ناس كثير من الشيعة بافريقية، وساووا الى أعمال نعطة، فاستولوا على بلد منها وسكنوه، فحرد اليهم لمعر عسكر ، فدخلوا ببلاد وحربوا لشيعة وهتلوهم حمعات الكامل، ٩ (٢٢٥)

وكل هذه الأعمال، تدل على تدبير مؤامرة منسقة للقصاء الكامل على مسيعة في المعرب

التشيع في الأندلس

كانب لدولة الأموية بالأندسي بوحه وتكافح شبي الواع لدعوات والدعايات بشيعية لية شمال افريقية حتى الها تحالمت مع دولة بني رسيم الحوارج، لتعتباء على لادر سة

وقد مناعف الأندلسيون بشاطهم حين ظهرت الدولة الماطمية؛ وبدت أثار هذا النشاط في عدة مطاهر مثل نشر عنون وجو سنس في نجاء المعرب وساعد هولاء في مهمتهم وجود جاليات الدلسية صحمة في كل مدينة بقريقية تقريب ولعل هذا هو السبب الحقيقي الذي حعل حيدة الدعوة الاسماعيلية لا تطاق في المعرب، فعرموا على إحلاء هذا الميدان والبحث عن مستمر حر وحدود حير في رض مصر صب

اسه سنقبال لابدلس بللاحيس سياسس العادمين من لدوية الفاطمية (محمود على محكي، التشيع في الأبدلس إلى بهاية ملوب بطوانت صبحيمة المهد المصرى لدر ساب الاسلامية في مدريد، المحيد بتابي، ١٩٥٤ لعدد ١٠٢ عن ١٤٩٠ من ١٩٥٤ عبد ١٠٢ عن ١٤٩٠ من ١٩٥٩ المحدول عباص بياماء بالمسرول الجمعوا ويطلب من امرائهم على أن حال بني عبيد (القاطميون) حال المرتدين و لربادقة (سير اعلام البلاء، ١٥٤/١٤) وعلى حال الأساس، يتصبح بأن الشيعة المتبقين في المفرب، بأتوا يُعدّون كسر مهدوري بدم

كدلك عبي لأموبون شد بعناية تتسجيع حرصة التآليف ضد الشيعة والعاطميين معا حرّض فقهاء الأندلس و معرب على بعيام بالنشاط لمدهدن لشيعة وسنشف مما ورده ابن حرم في كتاب الفصل صد الشيعة مدى فوة وفاعلية لنشاط لعنمي المعدي لشيعة وقد دب هده لاعمال الترابطة بي القصاء عبي السيعة و بعيب بهم بنار عصب لحصوم وعبضهم وبعد سلسنة من الصعوط التي مورست صد الشيعة فرر عدد من احفاد الأدراسة بعنونين، لهجره لى الابدلس وقد سنطاعو الابولية الحمودية سنة لا لا ها

تشير أبن الأشر إلى هده لدولة ومؤسسها على بن حمود ين أبي العيش بن ميمون بن حمد بن أدريس بن عبد تله بن الحسن بن الحسن بن على بن أبي طالب يعنوان «دكر ابتداء الدولة العلوية بالأندلس، ولما فتل بديع الناس أحاء الفاسم بن حمود سنة ٤٠٧ هـ، ولقب المأمون ثم يويع ليحيى بن عنى بن محمود، وقد فتل هو الأجر سنة ١١٤ هـ. واستمرت الدولة تجمودية تحكم غيل يضعة أجراء من الأبدلس سيوات حثى المصلى مرها بيد الأموبين (الكامل ٢٧٩/٩ ٢٧٦) ولما كان العنويون بميلون إلى البرير دون العرب، أجمع أهل فرطبة على حلم العلوبين بعد أن قطعت دعوة يحيى بن على العلوى عنها ر لكامل، ٢٨٢/٩). وهذا الدعم الغربي أسهم بإلا استقرار الدولة الأموية بالأبدلس، والقصاء عنى الدولة العلوية وقب اشارب المصادر إلى ال حمود مالقة، وال حمود سنتة، ودكرت سلسلة أمراءهما العلويين هدا وقد حككم أل حمود مالقة مثلا ٤٠٤ هـ حتى ٤٤٨ هـ: فيما حكم أل حمود سبتة مثدُ ٤٠٠ هـ حتى جو بي ٢٤٢ هـ الاستراب بجابشمة في باريخ الاسلام،

برز التشيع بالأنداس خلال هذا العهد وبعده في الأدب أكثر من غيره. وبعبارة أخرى فإن ما يعمكن أن يقال عن لشيعة في الاندنس بن هذه لمرحلة وبلراحن الاسة لا ينعلى بالعقه أو التفسير أو الحكلام الشيعي، بل بالأدب الشيعي الذي يدور حول مديح آل فاطمة والعلوبين ويعنون به المكارم الهاشمية والأفعال العلوية، وفي هذا السبيل يعكن الإشارة إلى ابن حناط أبو عبد أنه محمد بن سليمان الزعيني (ت ٢٧٤هـ) الذي نظم عدة قصائد حصها للثناء على العلويين في طل الدولة الدي نظم عدة قصائد حصها للثناء على العلوبين في طل الدولة المحمودية، وكدلت الشبعية والعلوبة في دلك العهد والأبيات الثالية نظمها أبو ريد عبد الرحمان بن مقانا الأشبوني محاطبا الرئيس بن يحيى بن علي الحمودي ويطفى عليها المقاهيم الشبعية حليا

يا بڻي آحمد يا حير الوري. لابنڪم صال وقد انسلمين

برل الوحي عبيكم فاحتبى في النجى فوقهم روح الأمين إنّه من بور زب العالمين

وأنشد 🚅 موضع آخر:

حلقوا من ماء عدل ونقى وجميع الناس من ماء وطين

ويمكننا القول بأنه حينما سقطت الخلاغة الأموية في قرطية، وظهرت أيام ملوك الطوائف؛ بدأ الجو صالحا لكي تثمر الدعوات الشيعية التي أبتدأت تنتشر ك الأبدلس مبدارس بعيد وقد حسن العلوبون هملا بانتهار هده المرصة فتحتق لهم تكوين ول دولة عنوية يحطب باسمها على منابر الأمدلس لكنها لم تلنث الا مده قصيرة، اذ أنتهت بعد نحو بمنف قرن ومع أن الأمارات البربرية المستقلة الصمت ثحت دعوة أل حمود، إلا أنهم لم يحكموا كن الأندلس، ولم تتجاوز دعوتهم قرطبة و لحريره الحصراء، وعرباطة، ومالقة تقريب كذلك كان لدى بنو زيري مسهاجة 🏂 غرباطة، نوعا من الترعة إلى آل البيت ومحبتهم. ﴿ حَيْنَ أَنَ الْأَنْدَلُسِينِ وَبِالنَّظْرِ إلى التراث الأموى، كانوا بقاومون الدعوء الشيعية. ودهات سلطان الأمويين في الأندلس، والحرية التي ظهرت في المرحمة العلوية، أثرت في عوده كثير من العقائد الشيعية لي لطهور وسمحت هذه الحرية لمحتلف آلوان الثقافة الشرقية بالانتشار في الأبدلس، وهد بركب لثقافة لشبعبة التي طهرت في بعداد الناشر البالغ على المالك الأندلسية، إذ انتقل إليها الكثير من تلك الثفافة مثل رسائل احوان الصف وهي رسائن دب برعة شيعية و صحة والأدب الأندلسي تاثر سعو ملعوط من بتاح الأدباء والشفراء الشبعة في ارهى عصور الأدب الشيعي في ايام بني بويه. مثل أني نكر الحوارزمي، وبديع لزمان الهمد بي، والشريف الرصني، ومهيار الصلمي

ولايد من القول بأن النشيع الدي شهدته الأندلس كان شيعاً ادب هسما على وجه العموم اما لتشيع العراقي الشرقي الأصيل، فلم يجد نفسه في الأندلس يوما ما.

و حد أكثر شعرء الأبدلس شهرة هو بن بار الأبدلسي و 10/-09/هـ)، وتدلنا قصائده في مديح أهل البيت على التشيع الأدبي - لتاريحي، والوحد بي وتاريح الابدلس الادبي حاص بالأشعار العاشورائية، لكنه يحلو من فقه أهل البيت أو التكلام الشيعي، ولعل كتاب درر السمط الابن الأبّار، هو أهم وثيقة مخطوطة عن التشيع في الأبدلس، وقد خصصه المؤلف الأهل البيت، وأطلق على الإمام علي عبوان الوصبي ووصبي الأوصياء، وأشي على الإمام الحسين وذم الأعداء، وكل ذلك بلعة معبرة جرئة ومع هذا، الا يمكن أن نذهب إلى أن تشيع ابن الأبّار كان تشيع ابن الأبار ألا المربد الطر تاريح تشيع در مدلس، قم، الابدلس في القل، خصصا جزءاً ومجلداً من ديوائهم الأهل وصفوان بن الرباس المرسي الأبدلسي (قلائد الحمان، ١٣٤/٠)، وصفوان بن البرس المرسي الأبدلسي (قلائد الحمان، ١٣٤/٠)،

يعيش اليوم عدد من الوافدين الشيعة في مدن الأبدلس واسديد، ولديهم بعص المراكر لمتوضعة لتي تحتصل المناعاتهم الدينية علي مدريد العاصمة يقيم نحو ٤ الاف إلى ٥ الف شحص منهم ولديهم مركز باسم أهل البيت، وفي

برشاوية بعيش منهم بحو ألقي إلى ثلاثة الأها نسمة يؤمهم أحد حماد الملامة النموي

التشيّعُ في المغرب الحديث

يقوم التشيع على أربع دعائم في المغرب اليوم: ١- حب أهل البيت، وهو حب تاريحي، وعمومي، وشامل؛ ٢- إقامة مراسم عاشوراء التي باتت تشاهد بين الشيعة، والمتشيعين إلى حد ما؛ ٢ - الاعتماد بالمهدوية ، - شاير الثورة الاسلامية وشحصية الإمام الحميني؛ وهذا التأثير من أهم أسباب بموذ التشيع في المغرب، كما هو الحال في العديد من البلدان الأحرى

ينشر شيعة المرب في مختلف مدن المعلكة مثل مكسس وطبحة، والرباط، والمادير، وهاس ووحده، وتطول والمحسور والحسيمة، في حبن الله عالمينهم يتحدول التقية وفي بالم محرم، نميم العديد منهم المائم ومراسم العراء، ولا سيما في مدينة السوس، فيرتدون السواد، ويتجنبون إظهار الرسة والرهاف في لمحرم وهده العادة موجودة في تتقاليد الشماهية، وقد للقلت إلى الحديد الحديد

ويحلول معرم، ينسر طاهر حياة المعربيان ويعدو الحو مدهبياً وتبادر الأسر العلوية إلى إقامة المآتم منذ أول أيام المحرم، وبعض من الأشراف، يستمرون بإقامة المراسم حتى بهانة الشهر، وفي بعض الأبام، يطبحون الطعام ويور عوبه بال لناس وهده التقاليد التي مترجت بالتشيع بصرب تحدورها في تاريح لمرب تعيد

والكاتب المعربي بشيعي، عصام اجميدان المحسى، يقدم بنا تماسيل عن الوضع الراهن لشيعة المعرب وتحدياتهم ويرى بنان البطرة المسيطرة على الحكومة بحاء الشيعة، هي يظرة أمنية، وتتشط صدهم حال من التصخيم الإعلامي، ومع كل هذا، لم يتراجع شيعة المغرب عن وطنيتهم، ولم يتناسوا مصلحة وطنهم، وعلى الحكومة أن لا تتوقع غير هذا منهم (انظر:

http://www.montadaalquran.com/ (0+)=articles/readarticle.php?articleID

ومن المكرين والكتاب الشيعة المعربيين، يمكن الإشارة إلى إدريس الحسيدي، صاحب كتاب القد شيعني الحسين، تناول فيها اسباب تشيعه وكدلك ادريس هادي لدي ألف عدة آثار دفاعا عن التشيع، وفي حوار مفصل أجراء أخيرا، رفص ال لكول شيعة يسعول الى تاسيس حرب

الشيعة في تونس

تقع توسس في شمال القارة الإفريقية، يحدها البحر المتوسط شمالا وشرفا، والحراس عربا، وتحاورها لحماهيرية الليبية في جنوبها الشرقي، وقد فتحها المسلمون في اولى القرون الاسلامية

يبلغ عدد سكان تونس نحو ٩ ملايين نسمة، وجلهم من السنمين باعدية مالكية، وعدد من الاناصية، بحدب اقليات مسبحية وبهودية صفيرة وللطرق الصوفية في تونس انتشار بين لسنمين

كان بتواحد في تونس في المرتبي برابع والحامس، حموع شيعية متاثرة من الدولة المنظمية، لكن الدولة الصنفاحية وبدعم من المقهاء المالكبين، قامت بابادتهم في النصف الأول

حريطه رقم (۲۲۰) مناطق تواجد الشيعة في توسن المرب موند مربه موند مربه موند مربه موند المرب يموندد مربه موند مون

من القرن الحامس. وقد أورد ابن عدارى شرحا مقصلا عن هده الواقعة في البيان (البيان في أحبار الأندلس والمعرب، ٢٦٨/١). وتعرف الحادثة هده بـ امحنة المشارقة، نظرا لعد التشيع ظاهرة شرقية

وإثر هده الأحدث، عاب التشيع عن شمال إهريقبة، ولم يعد إلا في الأونة الأخيرة بنشاط جديد واحه إقبالا س صعوف الناس، والشيعة في تونس أقلية لا تتعدى ٢٠ الص نسمة، وعالبيتهم محليون، وهيهم عدد من الواهدين العراقبين والسابيين ومعظمهم بثو جدون في قصمة حبوب غربي توسن، وفي صواحى العاصمة. والكثير مبهم مثقفون تخرجوا من حامعات القيروان، وسوسة، والمهدية، وقانس، وقد تشيعو فيه لسنوات الأخيرة.والسيد معمد التيجاني لسماوي من اشهر لتواسبة المتشيميين، وقد خلقت مؤلماته تحولا مذهبها مهما في نشمال الإفريقي وغيرها من نقاط العالم الإسلامي وكان السيد التيجابي قد توجه إلى العراق عند تحوله إلى التشيع ومند دلك اليوم بطلق النشاط الشيعي لج تونس وقد لف التيحاس محتنم الكتب في المباحث الكلامية الشيعية دفء عن مذهب آهل البيت؛ ومن أشهرها كتاب يحمل عنوان «ثم اهتديته شرح فهه أسباب تشيعه وهذه المؤلمات حظيت بنصيب و. فر من المتابعة والترجمة إلى مختلف اللعات -

ستطاع شبعة توس اقامة حسيبية تحت إشراف الشيح مبارك بعداش وبدعم مالي من إجوابهم في لدول الأحرى ومعظم هؤلاء هم من جيل الشباب وقد تشيعوا بعد الثورة الاسلامية وبالبعلر لحساسية لحكومة تحاء تشيعة وتصييق الخناق عليهم؛ لا يقيم الشيعة مراسمهم عليا، وقصلا عن الحكومة, تقوم الجماعات السية الوهابية والسمية مثل النهصة، والتحرير بنشاط كبير صد الشبعة

الشيعة في الجزائر

تقع الجرائر في جنوب غرب البحر المتوسط وشمال غرب القارة السمراء وقد شهدت دحول الحيوش الإسلامية في سنة ٢٧ هـ بقيادة عقبة بن ناهع. ثم تابع كل من حسان بن نعمان، وموسى بن نصير، وطارق بن زياد، المتوحات الإسلامية في هذه المنطقة. وقد قبل بان موسى بن نصير وأبيه، كانا من معبي الهل البيت

شهدت أراضي الجرائر نفوذ وحكم معبي أهل البيت لحمسة قرون مند أواحر القرن لثاني حتى أواحر القرن السابع فالأدارسة، والمنظميون، والموحدون، عرسو بدر معبة آل البيت ومودتهم في هذه المنطقة

كانت الحرائر تحت السيطرة العثمانية حتى ١٨٣٠ ثم تعرضت لحملة عسكرية فرنسية، تحولت في إثرها إلى مستعمرة فرنسية لمدة ١٨٣٠ سنة وبعد سنوت من لنصال والحهاد منذ المستعمر، نجح الشعب الجرائري في تحقيق استقلاله منة ١٩٦٢، لتتأسس حكومة وطنية ذات طابع ديني نوعا ما وقد لاقب الثورة الحرائرية واستقلالها، استقبالا وفرحة بن الشعب الإيراني

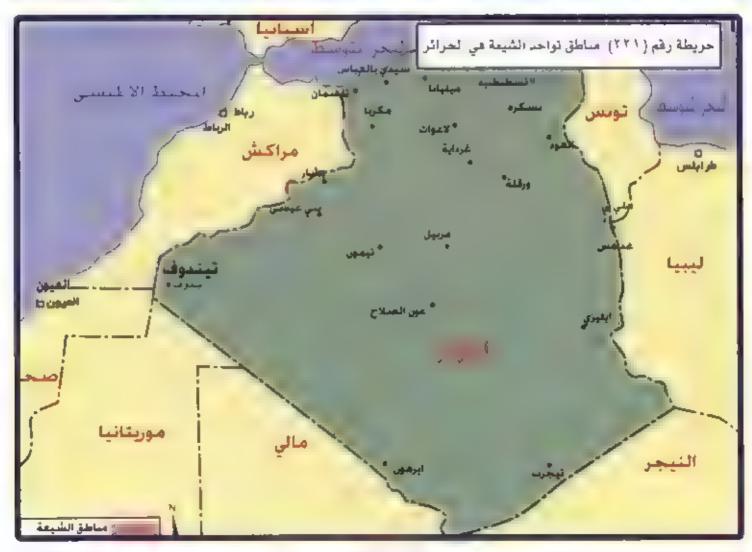
تعد الحزائر بلدا إسلاميا بالتكامل، إذ إن نسبة المسلمين تقدر بـ ٢٩ بالمئة من إجمالي سكانها البالعين ٢٥ مليون نسمة وحلهم من أتباع المذهب المالكي، بجانب عدد من الإباضية، والوهابيس، و لسلميين وكما هو الحال في الشمال الإهريقي، ننتشر لطرق الصوفية بين المسلمين بالحر ثر

حكم الجرائر حزب واحد حتى سنة ١٩٩١، وهو
حيهة لتحرير الوطبى الحرائري ثم شهد النظام السياسي
تعدد الأحرب وليوم يوحد في الحرائر عدة أحراب بمعنف
التوحهات الإسلامية والعنمانية والوطبية وأشهر الأحرب
الإسلامية هي لجبهة الاسلامية للإنقاد نقياده عدس مدبي،
وحركة المجتمع المسلم الجرائرية (حماس) بقياده الشيخ
محموط بحياح، وحركة ليهصة الإسلامية

شهدت الجرائر طهور عدد من نتيارات الوهابية المطرعة المعدين الأحيرين، شوهت صورة الإسلام في هذا البلد ماعمالها المتطرعة وقد عام بعصها بتسبير حملة إعلامية و سعة صد الشيعة تراما مع التيار الوهابي للحؤول دون انتشار التشيع ومن أشد المناهضين للشيعة في الجزائر، هو علي بلحاج، أحد قيادات الحبهة الاسلامية للإلتاد ويعرف عنه مواقعه لموالية لحلاد الشيعة في العراق، أبي مصنعب الررقاوي وقد اعتقلته السنطات الجرائرية بتهمة دعم الإرهاب واليوم تسود علاقات منينة بين الحرائر والجمهورية الاسلامية الإيرانية

يعرف عن سكان الشمال الإفريقي، حبهم لأهل البيت، لحكمهم قلما تعرفوا على التشيع الأمامي من قريب وقد تحول عدد من الحر تريس و لتواسعة، والمعاربة، الى التشيع بعد الثورة الإسلامية في إيران، ويعيش في فرنسا العديد من الشيعة ذوي الأصول الجزائرية

لا تتواهر أرقام رسمية حول عدد الشيعة في الجزائر، ولكن وفقا للشواهد العامة، لابد ألا يقل عددهم عن الآلاف والكثير منهم أصحاب برعة تورية تشيعوا على خطى نهج الامام الحميدي والبعض تأثر بالعر قيين الواهدين إلى الجرائر، واحرول بحولوا إليه رثر علاقتهم بالشيعة البناديين، و لحركت



الإسلامية الشيعية الحديثة في لبنان

يتشر الشيعة بنسب متماونة في أنحاء الحرائر، وكذلت في منطقة القبائل وبسبب عياب لتواصل فيما بينهم، والحوف من إبداء المعتقد، يصمب تقديم إحصائية مضبوطة عن أعدادهم. باهيك عن افتقادهم للمراكر الثقافية المدهبية المستقلة

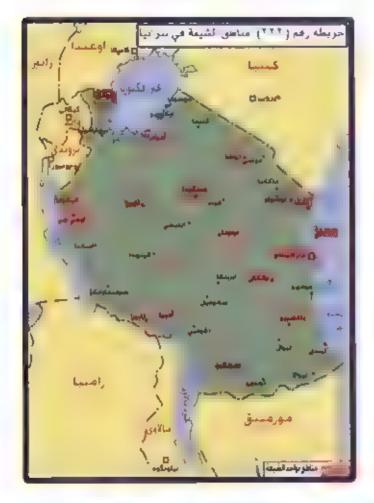
واحدى عوامل التشار التشيع بين الجرابريين، تعود إلى وحود جاليات شيعية من العراق، وسوريا، ولبنان في الجراثر ويرى المشرف العام على شبكة شيعة الجرائر، محمد العامري، بأنه لا يوحد آي عائق بعترص النشيع في الحرابر، ويمسر ذلك بعدم وجود آي مهائمة من حيث المبدأ من قبل السلطات الجرائرية لابتشار التشيع، مشيرا إلى أن المادة ١٦ من لدستور لجرائري تنص عبى الحربة المردية للشعب كاهة في لدستور لجرائري تنص عبى الحربة المردية للشعب كاهة في حتيار معتقد تهم لتي يحنارونها ومع هد ، تسير هذه الحركة معتشمة بدينة و بعديد من المشيعيين بالحرائر، صرحو بأن الدافع وراء تشيعهم يكمن في تجبب أعمال العنف التي قامت بها الجماعات والتيارات السلمية في الشبعينيات.

الشيعة في تنزانيا

تقع شرائيا في الشرق الإغريقي وتطل شرقا على المحيط المحدي، ونعرف بحمهورية تبرنيا الاتحادية تتالف من اتحاد فيدرالي بين تنحيف ورنحتار وهي من أفقر البندان في العالم واكبر مدنها العاصمة دار السلام

يبع عدد سكان تبراب حوالي ۳۲ مليون سيمة معطمهم من السود، يجانب عدد من الأسيويين من اصول هندية ودكستانية، وكسب عدد من الأوروبيين، و تعرب تنشر هـ

تعراب الدين الإسلامي، والمستحى ويقدر عدد المستمين بتحو ١٥ عليون ١٥ حتى ١٧ مليون مسلم، وعدد المسيحيين بنحو ١٧ عليون مسيحي، أما الناهي فمن الهندوس والإعتقادات المحلية الآخرى،



ویے اثر امتراج الحسن لأسود بالعرب والایرانیی شبر ریان لدین دخلوها فنل لف سنة للتجارة طهر کے خربرة ربجار عنصر هجرن، وثقافة ولغة جديدة باسم السواحيلي

دحل السلام الى تعراب و لشرق الإهريقي ها واحر القرن الهجري الأول عبر التجار المسلمين، وقد شهدت قدوم أول جموع عربية مسلمة إلى حلافة عبد الملك بن مروان (١٥٠ ١٨هـ) ويقال بأن المجموعة الثانية من المهاجرين إليها، كانوا حماعات من تناع ربد بن علي بن الحسين، قدمو، بعد استشهاد ريد ونرلوا ها جنوب كبيا، وبالتحديد حوالي مدينة الاموى الحالية أما الهجرة الثالثة، فقد تمت في سنة ٢٠١ هـ، وكان المهاجرون عبد من بناء هبيلة الحارث به البحرين الحاوا اليها من طلم وتعسيب الحبكم

القرن الرابع، شهد الشرق الأفريقي استقرار حماعات شير رية بقياده علي بن حسن في حبوب كليه حتى حرر القمر، اسسوا دويلة دات سنطان بمركرية مدينة تكينو (كلموة، استمرت بالحكم خمسة قرون من الزمان

يدين عالبية مسلمو تترابيه بمدهب أهن نسبة، ومعطمهم يتبع المدهب الشافعي وعدد آخر على لمدهب الحنمي كذلك يوجد فيها عداد من القاديانية و نشيعة يُعدون أفنية باشطة وهم ما من صول هندية، و محليون والمسلمون الهود يتورعون بين الشيعة الأمامية والشيعة الاسماعيلية

تعترف حكومة تترانيا بالأديان كافة، ولأتباع كل مدهب ثعام الحرية لمارسة شؤوبهم الدينية في طل الإدارة العلمانية للبلاد، وعدم نحير الحكومة لأي من لاديان دول سه ها

بنفسم شيعة تترانيا على فريفين المنول هندية المناسعة الخوجة الإثنا عشرية، وهم من أصول هندية المناسعة الأثنا عشرية لمحليون

بعود العصل في بتشار التشيع في تبريبا لى لمريق لأول وقد انتشر عبرهم بين المحليين تدريجيا ومع لل المهادة لدينية تبدل جهود كبيرة لانتشار التشيع، لكن الانتشار هد يسري بيطاء؛ وذلك بسبب انقطاع مجتمع الخوجة عن باقي الشيعة لمحليين والسود ومع هد تعد تبريبا لرائدة في نتشار النشيع لين الدول الاهريقية

الشيعة الإمامية الخوجة في تنزانيا

كان حقومة الامامية في عدد لقومة لاسماعينية للرارية التابعين لأقاخان (حول مصطلح الخواجة)، انظر: داشرة معارف لنشيخ، مدحن لحوحة وبعد مرحلة من لتطور ت والصبراع السياسي مع بدولة لقاحارية توجه قاحل الاول (ت ١٣٩٨) إلى مومياي بالهند وتوفية هناك بين اتباعه، وفي نلب لأوية تحول عدد من لحوجة سياكين في مومياي وكر شي، و لمدن الأحرى إلى المدهب الامامي تدريحيا (حول كيمية المصالهم عن النزارية، انظر: شيعيان تابرانيا، ٣٧) وقد ظهر هد بتوجه بين الأقاحانية لواقدين إلى مقديشو، ومدعشفر مكوبين بديث تيار لحوجة الامامة فعاسة معاسبة من المهود الدين تحولوا قبل ١٠٠ سنة من المدهب الإسماعيلي إلى الإمامي واليوم يتواجدون في تنزائيا وكنيا، ويتمتدون بمكانة بقتصادية واجتماعية جيد،

ومع النشارهم في أكثر من نقطة، حافظ الخوجة على

تنظيمهم لداحلي، وتشرف عبيهم لقدر لية العالمية لحاليات الخوجة الإثنى عشرية في لندن. فبعد ترحيل الأسيوبين من اوغيدا کے ۱۹۷۲ء قدم خوجتھا آئی لندن ووضعوا شناک اساس الشطيم برئاسة حواد النقوى والصدرالية هده تعد أعلى هيئات اتخاذ القرار للخوحة الإمامية في أشحاء العالم كاهة، وقد صدق على قانونها الاساس في ١٩٧٤، وتاسست في ١٩٧٦ بلندن، ولديها ٢٤ عضوا، و٤ أعضاء اقتيميين من إفريقية، واميرك الشمالية، واسيا، وسترب وقد تراسه بدية ملا أصعر، ثم حسس والحي وليوم يتولاها هاسم (هاشم) جواد، والرئيس ينتحب كن ثلاث سنوات. وتشرف المدرالية لعالمية عنى حميم عدراليات الشيعة الحوحة في العالم مثل لمدر بية الافريقية لنحوحة الاثنى عشرية التي نصم كلا من تبرابياء وتكبي ومدعشقر وبروبدي برناسة رمصيل بالحي مند ٢٠٠٥ ومدهبيا، ينترم لحوجة بتادية لجماعة، واقامة المناسبات الأسلامية مثل الأعياد، وكدلك مراسم عاشوراء محسيس لالترام كاملا وكابو هما سنق يقلدون اية مه الحوثي، واية مه الكلمايكاني واليوم يقندون ية الله لسيستاس ولديهم اهتمام كبير بريارة نعتبات لمقدسة وطريقتهم في احياء الماتم لحسينية لا يحتلف عن نشيعة الهنود والناكستانيين ونسبب بفودهم الاقتصادي يتمتعون بمكانة وموهم عالى مما حفل الحكومات تدعم مصالحهم

1100

000

0(E)0

480

4000

تتمثل اهم تحديات الحوجة في الشيعة الافريقين لسود الدين فصلوا طريقهم عنهم، والتخدوا طابعا قوميا إلى حد ما وفي السنوات الأحيرة، تعير هذا الوضع بتحو كبير (انظر: سنت وفرهنك در كنيا، ٢٧٩-٢٧٧). واليوم يعيش نحو ١٢٥ بن شيعي من الحوجة في محتلف نقاط العالم مثل لهد، وباكستان و لشرق الافريقي بمركرية سرسا، و لنمن، وعند من بلدان الحليج، وعبر العدرائية العالمية، يتواصلون الحوجة مع بعضهم البعض

والحوجة الأعامية هم أول من تي دوسالة لتشبع الإعامي الشرق الأهريمي وبدرانيا هي دوالله دحول المشبع الى هذه المنطة ويتعيرون بطابع سطيمي الكثر من غيرهم من الشيعة وهذا ما ورثوم عن سابقتهم التاريحية في المذهب الإسماعيلي ومثل هذا الشعور أسهم في تأسيس العديد من المؤسسات التي يقوم الحوجة توساطتها بالنشاط الحدمي، والاحتماعي، والعليمي والتقافي، ومنها

جمعية الهلال الذهبي، تقدم هذه الجمعية خدمات مالية لى الخوجة عند الحاجة، ولا سيما عند حودث الكورث الطيعبة

مؤسسة عائر الحسيبي تأسست قبل ١٠ سبة الم موماسة وسنها فروع في دار سعلام وبعروبي وعروشا لبادي الحفصري يقيم ويخطط برامج برهبهبة ورياضية مؤسسة خدمة الشيعة الخيرية في دار السلام، تقدم مساعدات مالية لشيعة

المبتدى الأثني عشري بقدم حدمات تعلمية ورياصية حماعة الثلامدء الرواد

حمعنة لرسية محصصة للساء

تشرف المدرائية العالمية لحاليات الموحة الأشي عشرية على حميع مشطة الحوحة، وتميم مؤسمرا كل ثلاث سبوت على حميع مقوم باتحاد المرار ب العامة للمدارلية التي تحب على حميع

المدراليات الإقليمية العمل بها كدلك نقوم المدرالية بوضع السياسات العامة المتعلقة باحتيار مرجع التقليد، ودفع الحمس والركاة هيما تتجبب الدحول في القصايا السياسية واتحاد مواقف تجاه الأحداث السياسية حتى ولو كان لها نتائج مدهبية.

جمعیة در السلام تأسست سنة ۱۹۳۷، ومند دلت لنوم بادرت الى إنشاء لجمعیات لاحتماعیة و لثقاهیة

كبية در السلام الاسلامية من مراكز الحوجة في تربيا، ويدرس فيها بحوالا بالمئة من الطلاب الحوجة و ٣٠ بالمئة من غيرهم من السلمين

18.0

•

●涯

-

0200

-

4201

1111

42

معطمة بلال مسلم ميش تأسست بيد السيد سعيد احتر الرصوي وآحرين من القادة الشيعة في تنزانيا سنة ١٩٦٧ ، وتقوم بشاط تبيعي لمدهب اهل البيت، ولديها عدة مدارس على عزار الحورات المسمية تحت بإشراف قدر بية المحس العالي ودعم دار السلام وتحتص حدماتها بطلاب الشيعة السود، وكدلك تقوم بنقديم لمساعدات المالية عبد حدوث الكوارث لطبيعية، وإقامة دور للعجرة، وعيره من الأعمال الحدمية ويقوم الأعضاء والشيعة بتمويل المنظمة التي تصدر مجلة The الهلا بالإنجليرية، ومجلة صوت بلال بالسواحيلية، وتقيم لمراسم الديبية الاسلامية مع نشر وطباعة الحكتب باللعتين، وإقامة المؤتمرات للتعريف بالشيعة ومدهب أهل البيت، والتعليم لديني، والإحابة عن المسائل الدينية

وفضلا عن هذه المؤسسات، هناك عدة مراكز إسلامية الخرى تتوزع في تترانيا، مثل كلية المنتظر الإسلامية التي تقع في كورنيش دار السلام، وقد أوقد عدد من طلابها إلى لنجف وقم لمنابعة دراسة العلوم الديبية منذ ١٩٦٨. وفي عروف لتي تضم مجتمعا شيعيا إماميا صعيرا، يوحد مركز الإفهام والتهيم لدي يقوم بالبشاط الثقافي الشيعي بين المحليين، وكدلك مدرسة أهل البيت، ويبلغ عدد الشيعة المحليين في عروشا حو ١٥٠ شحصا وتصم بكمويو أحد قدم المساجد الشيعية في الشرق الافريقي

كان العالم الديني السيد سعيد احتر الرضوي (ت ٢٠٠٧)، الركيزة الأساسية لتشيع الخوجة وحتى المعليين في تتزانيا لعقود من الرمن، وهو بدلك يُعدّ المؤسس الأصلي للتشيع في هذه الدولة، وقد توفي عن عمر ناهز ٧١، ودفن في مقبرة الشيعة بدار السلام، بعد أن عاش فيها أكثر من ١٠٠٠ سنة ولدى السيد الرصوي عدء اثار قيمة، منها تاريح التشيع في إفريقية، وترجمة عدة مجلدات من تفسير الميران إلى الإنجليزية، ونجله من علماء الشيعة أيصا

وهناك علما، ومبنعون حرون في هذه لمنطقة مثل الشيخ مسلم بانجي دودوما وهو الذي افتتح مدرسة أمير المؤمنين و سبيد محمد مهدي لتستري في ربحبار، و بشيخ عبد نه ناصر، والشيخ مسبح شعبان والرئيس الأول لقدارتية الخوجة في لندن، ملا أصفر، كان من الوجوم المنظمة والعالمة من الشرق الإفريقي

هُ حَرْ عَدْ مِن لَشَيْعَةَ الْحَوْحَةَ السَّرَانِيِّينَ إِلَى الدولِ الأوروبِيَّةِ وَكُنْدَا فِي السَّوَاتِ الأَحْيِرَةِ، مَمَا أَدِي إِلَى تَرَاجِعِ أَعَدَادَهُمَ فِيْ تَتَرَانِيا، ويسبب وضعم المالي الملائم، قلما كانوا قدرين عنى التواصل مع فقراء شر بنا والعيش الهادي بينهم. ومع أن لحوحة يُعدُون فريق دات طابع توجدي، الآ انهم وتتسبس

جمعية بلال مسلم ميشن، وجمعية تتزانيا الإثني عشرية، ساهمو في انتشار مدهب أهل لبيت بين المحليين من التدانيين وفي يثره، وبمسادره وحهد من شبوح الشيعة و لشيعة المحليين، وبمساعدة من الخوجة، تأسست محتلف المؤسسات والمراكر في مدن تبرانيا، ومنها مؤسسة الإمام الباقر، ومؤسسة الامام الحسين، ومنظمة دار المسلمين، ومؤسسة أهل البيت

الشيعة المحليين

يقدر عدد الشيعة المحنيين في تتراثيا بتحو ٣ إلى ٥ آلاف شخص يسشرون في مدن عروشا ، وكيجوما ، وأرياف وحيحي، وسيمنا ، وطابورا ، ودودوما ، ومو برا ، وبوكوبا ، وأمبيا ، وتابحا وبالكاني ، وتوشوتو ، وباحامويو ، وسوهولا ، وكانة ، ورنجبار ، وسونجيا ، وسيتجيدا ، ولا سيما في دار السلام

وهصلا عن عياب المركرية والتماسك بين الشيعة المحدين، عالى وصعهم الإحتماعي لا يحسدون عليه فعاليتهم من المسلمين العقراء والمحرومين من طبقة الملاحين والعمال ومن علمائهم يمكن الاشاره إلى الشيح ملنا صالح، والشيح مايونجاء والشيخ مسبح شعبان

وتديهم عدة مدارس ومراكز إسلامية، ومنها في دار السلام: مدرسة الرضاء ومؤسسة الإمام الحسين، ومدرسة آمير المؤمس، ومؤسسة الامام للمدرسة السنطين، ومدرسة الهل البيت، ومدرسة طاطمة الزهراء التابعة لمؤسسة ويباز، ودار معلمي ولي عصد للست في كبده، وعده مدارس منفيرة في كيحوم، وعروش، ومدرسة لإمام علي في دودوما

وعموما لابد من القول بأن تنزئيا هي من أكثر الدول الإهريقية نشاطًا في محال انتشار ثقافة النشيع هالعديد من الشيعة الخوجة والمحنيين، ينشطون في امر ترويج الثقافة الشيعنة، وقد الموا و صدروا تعديد من الأثار بالنعة السواحيلية والإنجليزية (للمزيد حول سير التشيع في تنزابيا، انظر؛ امير بهرام احمدى، شيعيان بادرايي، الهدى، طهر ن، ١٣٧٩ وسعيد احتر الرصوى، الشيعة في إهريقية)

الشيعة في زنجبار

يطلق اسم زنحبار على مجموعة جزر للا المحيط الهندي تابعة لندراب وتعرف باسم حريرة لقريق بسبب كثرة بتشر اشحاره هيها نتعتع ربحبار سبطة دانية و سعة دات استقلال الله الداخلية، هيما نتبع تنزانيا اللا شؤونها الدولية والعلاقات لحارجية

يبلغ عدد سكن ربحتار رهاء ملبون بسمة منهم حوالي ٥٥ بالمثلة مسلمون من الأهارقة والعرب والقرس والهنود والنسبة لباهية من المسيحيين والهندوس. أما الشيمة، فاعدادهم فليلة يتوزعون بين الشيمة المحليين والواهدين بفائبية هندية أو إيرابية

شهد الشرق الإهريقي قدوم جموع شيرارية يه القرن الرابع، اسست امارات فيها مثل اماره كيلوا وإماره ربحبار، واماره معماسا ولا نعيم على وحه التحديد ال كانوا شيعة م لا ما دا حكمت بالبطر إلى اسمائهم فيمكن عدهم يم عداد الشيعة دلك ال معظم اسماء الشيراريس هي سماء لايمة مثل علي وحسن، وقد ورد ذكر أسماء أمرائهم في كتاب

السلوة في احدو كنوة استمرت إمارة الشيراريس في وبحدو حتى أواخر القرن الخامس عشر الميلادي (التاسع الهجري) حس قصبي عليها العراء البرتعاليون الاستعماريون واحد قدم المساجد في جنوب ربحيار، أي مسجد كيزيمكاري، يعود إلى أيام هذه الأمارة

وي ايام القاجاريين، قدم إلى زنجبار، أحد القادة الإيرانيين يدعى كلب علي خان (ت ١٣٩٢) بصفته القائد المسكرى للموات العمالية، وهو الذي وصع ساس للسلع في هذه المطفة بناسيسه أمام باره (حسيلية) ثم قام شيعي احر باسم احمد بن بعمان، بشييد حسيلية لمعظم في رحبار

وقع بعمدين الأخيرين من المرن التاسع عشر، وهد الحوجة الأمامية لى هذه المنطقة تدريجيا والسيد عبد الحسين المرعشي النسترى لذى أتى الى ريجيار في ١٨٨٥. كان نُمدُ مرشدهم الروحي وقد سس بحوجة عده مساحد منها مسجد قوة الإسلام، ولم يبق هؤلاء في زنجيار؛ إذ أبهم عادروها بمد مدة، واليوم تشهد زنجيار تو حد أعداد شيعية قسة منهم الأمامية الوعدين اليها، وعدد من المحسن، وقليل من الإسماعيلية الأقاحابية، واليهرة

بصم ربحدر عده مراكر ومساحد شيعية، منها مسحد حجة لاسلام، ومسحد المعطم، وحسينية شاه حراسان، وحسينية محمل لعدس، وحسينية حصرة عدلى المقام، ومسحد علي بن أبي طالب، وكدلك مدرسة الإمام الحسين التي تعد هم المدارس الاسلامية في ربحنار، ومكتبة مكتب التوجيد وهي الثانية كبرا في زبجيار، وفي مثل هذه لمراكز، تقام سبويا معتلف لماسين لاسلامية مثل الإحتمال بمولد لسنده الرهر ، والاحتمال بلبية المصلف من شعبان ومراسم العراء في المحرم

يتمتع شيعة ربحبار بمكانة اقتصادية والقاهية حيد، بوعا ما، وتحصهم منطقة كيبوندا التي تعد من آهم اماكن تواحدهم ونسبب مهاجرة انشيعة من ربحبار، قال محتمعها الشيعي احد بالانحسار والصعف ونظر شيعيان تابرانيا ٢٢٨٨٨٢٢

الشيعة في كينيا

تمع كبيب في شرق فريعية وتمر بها الديرة لإستونية وبمدر عدد سكانها بنعو ٢٥ ملايين نسمة وفقا لإحصائية سنة ٢٠٠٠، وعاصمتها مدينة نيروبي، وهي اهم مدنها والعالبية العظمى من سكانها هم من عناصر إفريقية، وهناك جماعات اسبوية من العرب، والهنود، والأوروبيين، والعناصر الافرسية هم من حوالي ٤٠ قبيلة تلعب دورا كبيرا في تركيبة كبيا السياسية، والإجتماعية، والإقتصادية، والثقافية

تعد كيب الحيمة للغرب قاعده المسيحية في الشرق الإمريقي، ونظام الحكم فيها علماني يكمل حرية الأديان وبكون لمسيحيون نصف سكانها، ولمستمول حوالي ثلاثة اصدف، ومعظمهم على مذهب اهل السنة ويتواجدون في مناطقها الحدودية مثل مومياسا التي تعد مركز ثقلهم وهناك اعداد تدبن بالاديان لمحلية وجديز بالدكر بان الاسلام وحد طريقه في هذه المنطقة عبر التجار لمستمس في القرن الحامس عشو

يكون لشبعه في كبيب قلبة فأعلة تبورع بين الشيعة

المحبس، والحوحة الامامية، والأقاحانية، والنهرة وبيلغ عدد الشيعة الامامية بحواج عدد موسيقة الامامية بحواج عدد موسيسة الامامية بحير موابئ كيبيا، حيث يعيش عالية المسلمين الكيبيين وها ببروبي العاصمة يستقر عدد من محتلما الحماعات الشيعية مثل الحوحة يتميز النهرة في كيب بتماسك مميز، وللكلمون للعة لاسم سين الدوال هي مربح من لعوجاراتية والعربية ولديهم زيهم الحاص بهم، وعالما ما يعبشون بالمرب من لعصهم لبعض وبليرمون للقامة مراسمهم التعبيدية والدبية شديد الالبرام

وللشيعة للة تيروبي، مسجدان، ولديهم تر بطا لا بأس به أيضاً، وعادة ما ينظمون حملات لأداء فريضة الحح

ومسجد الشبعة في باكرود لدي كان بلجوجة أول لامر بات بحص اعصاء لحبة المهدى بلشيعة المحليين بكيب بعد هجره الحوجة ويصبم هذا المركز بحو ١٧٠ اسره و٢٨٠ عصبوا ويعرف دسم جمعية بصدر المهدي، ويديرها حد طلاب الحورة العلمية بقم

و لندي الجعمري يعود الى لجوحة، ويصبح مركر ثقافية، وترفيهية، ومسجد ومدرسة، ويه ماتوجا ومدينة كوالة، مدرسة باسم مدرسة أمير المؤمنين العلمية، يدرس فيها ١١ طالب، و٤٥ طالبة وقد شيدت نقصل جهود الشبح عبد لله تاصر والسيد سهيل وللمدرسة نشاط ملحوظ في إقامة لمر سم والمدسنات الدينية، وندفع معاشا لطلانها

120

1

يشهد مسحد الشدعة الحوجه في مومناسد، اقامه هريصة لحماعة، ويومه حد الطلاب بدارسين في قم وتهيم لمركز لتعليمة التابعة للحوجة بالنفسم العلمي العالي تحب التعليم لاحتماعي و لديني، ومنها المدرسة السبعية البرهانية بعروعها في بعض الدول، والمعهد العالي للجامعية السيمية الذي يعرف كاحد افصل المركز الاستلامية الشبعية في العالم



ولدى شبعة كسنا محييف لحمعيات مثل لمحيس لعالى الشيعة بحوحة الاتنى عشرية، ولحنة بلال الاسلامية، وإتحاد لشباب الاثني عشري، ولحنة روز حسين بنيروبي، والمجمع العالمي لاهن البيت وعبد حرامن تحمعات لشبعية عاشطة

بسر عدد الشيعة الحوجة في كينيا بأكثر من الاف شخص يتمتعون بمكانة اقتصادية واحتماعية ملحوطة وعاليبتهم يملكون شركات تعمل في محال التصدير والاسسراد والحدمات والانصالات والاعمال الصرفية وفي مدل بواحدهم لدارس الحاصة بهم والنوادي النصافية والإجتماعية، والمساجد

تعد حوره الرسول الأكرم العلمية من كثر مر كر الشبعة للعليمية من الشبعة للعليمية مناطع وبديرها العالم اللباني سيد مرتصي مرتصي العاملي، وتقع في منطقة تدعى الاجاتا في ضاحية سروبي بدرس في حوره الرسول الأكرم حوابي ١٨٠٠ صاعب من الدروس وتحريحي هذه بحوره الدخول الى تحامعات و الحورة العلمية بقم بعد آربع سنوات من الدراسة فيها يتوافر في هذا المركز محتبر بيولوجي، وفيريائي، وحكدلك مساكل للطلاب سميت باسم الشيح عميد و لامام الحميس وهنه مسلحد تقام فيه صلاة الجمعة يؤمها السيد مرتصى العاملي والشر بلاهنمام هو تعاش صلاب سبة والشبعة في هذه الحوره بكامل بمة وولام

وقي سروس منطقة فهيره تاسم كبير تقطيها المسلمون وقيهم عدد من الشيعة ونسبة الشيعة الأمامية غير لجوحة في كينيا متو مبعة لا تتجاوز ۴ آلاف نسمة ونتمثل أهم تحديات لشيعة بهذه الدوية، في عنات الترابط بالل يجعيات الشيعة ولا سيما الشيعة الخوجة والمحليين، وكدلك بعض الخلافات لقائمة بالل محتلف المرق الشيعية

يعيش أعداد من الشيعة البهرة في كبيا، ويقدر عددهم بحو ٢٠ مليول سمة في معتلف بحو، بعالم وبتوحد بسبة كبيرة منهم في معتلف الدول الاعريقية مثل كبيبا، ويتودهم اليوم السيد محمد برهان الدين، وهو داعيهم المطبق الثاني والحمسين ولديه ممثل حاص في حكبيا، وتربطه علاقات قريبة بالرئيس بكيبي و هم مراسم أنهرة هي لاحتمال بدود ببوي ومراسم عاشوراء بحسبني ولهم مراكر في مومدات وبدروني من همها مدرسة لسيمونول برهانيا في مومدات بدرس هيها لعلوم لحديثه و سابية وهك تعاليم مدهد بهره بدرس هيها لعلوم لحديثه و سابية وهك تعاليم مدهد بهره

والشيعة الإسهاعيلة الأقاحانية لديهم انتشار في كنيا وعدد من البلدان الافريقية الأحرى وقد زار الأقاحان كينيا مرتبي في ١٨٩٥ و١٩٠٥، وبعدها أسست لجنة لتنظيم شؤون لأقاخانية في كينيا، تحولت إلى باريس فيما بعد؛ لكن بيروبي لا تر ل تحتصل مركز الجمعية الاسماعينية بعبيا في الشرو لا فريقي، يتميز البهرة بمنكانتهم الاقتصادية بعلية، وفصلا على لم كر تعليمية واحامعية والمكتبية المعرد بيهم على لم كنية مساحر كسره وسبب عقائدهم الباطبية لا يولون هنماما كبير بالنفه لاسلامي، ولا بعشدون بوجوب الحج، لتكنهم لا يمنعون الباعهم من أداته وعددهم في كينيا الحج، لتكنهم لا يمنعون الباعهم من أداته وعددهم في كينيا

الشيعة في أوغندا

نقع وعبد في الشرق الافريقي ويمريها الحجد الاستوني ويكون السود عاسبه سخانها و لا تحبيرية لفيها الرسمية و تحجومه جمهورية ديميراطية، ويكس دستور بدولة تحرية الدينية أما الأديان الموجودة هيها، ههي المسيحية بنسبة ١٦ بلية من سنحتان و ١٦ بالمنة هم من المسلمان و لاحرون هم من الساح الاديان المحسة، والهندوس واليهود والمصودة المدهنية بكامية الحرية في تأسيس وإدارة مدارسهم المدهنية

وحل المستمين فيها هم من أهل السنة الشاهفيين، بجائب عداد من الشنعة الأثنى عشرية والاسماعيية الاعاجابية وحصور الأسلام في وعبد بعود بن سريح غرب والطاهر را دخوله أنها حدن على با تجار ربحتار والكثير من نشبعة المستمرين في وعبد القيموا اللها خلال المرحية المعدد من المدان تركوا مومياسا نحو كيسومو، وباتوا يعملون في سنس بيجارية المتشة بين كامياة وحديد

وهناك عداد من اسبعة نحوجه الدين ينورغون يه عشر جماعات معددة، وعدد من التجمعات المحلية، وينتشرون يه مدن كامنالا، وهورت نورش و مدنى وحييج وهوينغا، وسورومي و وا ماندو وماسيندي وناكوح كذلك هنالا حماعات صغيرة منهم منتشره يك الكوار ويكانك، ومانناك كوار ويكانك، على مجتمع الحوجة، ليس هناك أي ترابط وتواصل بينهم ويس نشيعة المحيد

_ يعمل عدد من الشيعة في التجارة الحرة، وعالستهم يعملون



في محال الإستثمار في قطاع الرراعة وقد شهدت مناطق أوعلدا،

فدوم أعد د من النجار الأثر بناس والهود بعد سنة - ١٩. قدموا حدمات عدد للا سبيل انتشار التشيع ورفاهية الناس

شهدت أوعندا تأسيس أولى حسينيات الشبعة في الها الله المداد المستقدة المداد المستقدة المداد المستقدة المستقد المداد الكويتيون موسسة لشبعة الأعارفة باسم مؤسسة أهل البيت في قرية الكوثولة بمحافظة الكانكا وبعدها أحد التشيع بالانتشار بين المحلين

وچه سنة ۱۹۹۱ شيد مسجد كندر لنشيعة في تعاصيمة كامنالاً وبحبيه مدرسة بالاطفال ومبرل بالامام، ومنالة للاجتماعات الدينية (إمام بارة)، واليوم يدرس حوالي ١٠٠ شاب وعدى في لحور بالعلمية و بحامعات الإبرانية

وهناك بعص المؤسسات التابعة للشيعة في اوعندا مثل مؤسسة أهل البيت الاسلامية في ايكونولة، ومركز أهل البيت في جينجا تأسس بتعاون بين منظمة الإعلام الإسلامي الادر بية وبعض التجار الشبعة بالمنطقة ومعهد الامام الصادق، ومعهد الامام لحسن الديني في منطقة بنائي ومدرسة حفظ القرال وبلاوته ووجده لنبيع والدعوة ومكسة أهن البيب

الشيعة في موزمبيق

تعم مورمبيق في حبوب شرقي الماره لسمر ، وتطل على المحيط الهندي وقد استعمرها البرتفانيون لأربعة فرون وبطاء حكمها حبيمها حبث و عدد وعاصمتها مانوتو وهي أكبر مدنها يعاني هذا البلد من مشاكل لمساد والعفر

كانت مورمنيق موطن أبده قبيلة بانتو حتى قبل القرن لحمس عشر ثم دخلها المهاجرون البرتعاليون و لعرب للتحار، والبحاسة وتعرف مورمنيق بيونة افريقيا الشرفية نسبب منافدها البحرية على المحيط الهدي، وموقعها الجعرافي بالقرب من مصيق مورمبيق، حيث تتردد نافلات النفط

Judges of the same of the same

يتكون سكان مورمبيق من أتباع الأديان المحلية الوثنية بسبية ٥٠ بالمئة، والمسيعيين بنسبة ٢٠ بالمئة، وكدلك المسلمين بسبة ٢٠ بالمئة، ولدى فرق التشيع، والتسمين، والوهابية بشاط ملحوط في هما لبلد و بسبة بتورعون باس الأحداث لحابحين لى لوهابية والشاهبات وبعض المرق لصوفية مش الادريسية، و شادلية ما الشبعة فهم من المامية الأثني عشرية، والاسماعيلية وبعض الشبعة لميصوفة

بعوق المسلمون في شمال ووسط مورمبيق أتباع الديانات الاحرى عبدا، هنما نتماثل سببتهم في لمناطق الجنوبية و لمصل في دحول الاستلام الى مورمسى، يمود بي البحار المسلمان الدين كانو يترددون بي هده المطقة

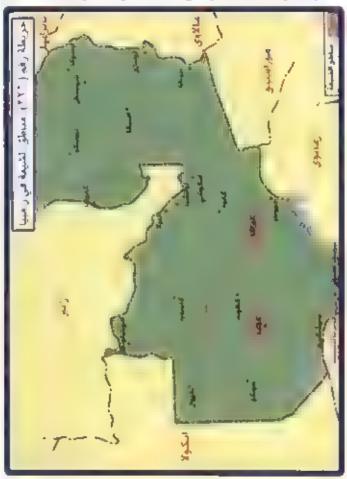
وبعد الدورء لاسلامية تحسيب علاقت مورمييق بالجمهورية الإسلامية وبناء عدرسة أهل البيث في مابوتو، من المددرات تشاهية لتي قامت بها لحمهورية الاسلامية شمين الدراسة الدينية لنطلاب المورميقيين

يقدر عدد الشيعة في مور منبق نحو السلمة معظمهم من المهاجرين الناكستانيين والهبود الحوجة وعالميتهم يبو حدون في محافظة نامبولا وعدد منهم في لعاضمة

ولدى تشبعة مدرسة عنمية ناسم مدرسة أهن تبيب في احدى قرى بأكالاً، ويدرس فنها نحو أن أمالنا وكدلت حسببية وأحدة هذا في حين أن العديد عن شبعة موزمنيق هم من النجار ورحال الأعمال المعروفان وللمنعول لوصلع قلصدي مناسب

الشيعة في زامبيا

تقع راميد في حبوب افريقية وعاصمتها لوساك وليسل به منفد بحو تنجر، اد تحيط بها تياسية من حميع الأطراف وبعيش فيها أكثر من ٧٠ مجموعة عرفية أما نظام



لحكم ههو جمهوري، وقد تحفق استقلالها سنة ١٩٦٤

ادت زامبيا دورا مهما في النصال الاستقلالي لدول لمنطقة، ولا سيما في الكفاح صد المصل العنصري في دولة حبوب عرضت عنوه عنوه تشعب الإيراني

وأكثر من ٥٠ بالمئة من إجمالي سكان زامبيا هم من المسيحيين الكاثوليك، لكن دستور الدولة لم يقرر دينا رسميا للبلد، وفضلا عن المسيحيين، يُكونُ أثباع الديانات المحلية نحو ٥٠ بالمنه من محملُ سكان رامبياء و لأحرون هم من اتباع الديانات الأحرى

يعيش الله زامبيا حوالي ١٠٠ ألف مسلم بعائبية سنية وسقدر عدد شبعة سحو ٢٠٠٠ سمة منهم المحلبون وغير المحبين، وسبة الشيعة المحلبين قليلة، وهناك عدد من الحالدت للسائية، والهندية، والباكستانية الذين يتواجدون الحالدت، وكيبونا

مسجد الإمام الرضا هو أول مساجد الشيعة في زامبيا، وقد شيد بالتعاون بين سفارة الحمهورية الإسلامية، ومنظمة الإعلام الإسلامي في ١٩٩٢؛ ومنذ ذلك اليوم، بات يستخدمه الشبعة الاقامة المراسم ساسية

وهداك مراكر شيعية أخرى في زامبيا مثل المركر الاسلامي الذي أسس سنة ١٩٨٩، ومسجد الشيعة والمركر لاسلامي في كيتونا

والمستوي المعيشي للشيعة المحليين أدنى من مستوى الشيعة غير المحليين إقتصاديا وثقافيا ومناك حرب شيعي باسم الحزب الإسلامي، ثم تعترف به الحكومة والوهابيون لديهم نشاط إعلامي ضد الشيعة لية راميي

الشيعة في جنوب أفريقها

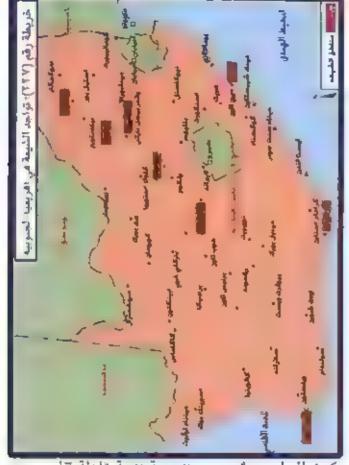
نقع دولة حبوب فريقية في قصبى حبوب القاره لسمره وحمر فيا يتقسم على ليصبة الدخلية، والحرء الواقع بالي ليصبة والسمحة والسبحل بدار الدولة بنظام حكم قدر لي وتنكون من ٩ محافظات، ولديها ثلاث عواميم هي يريتوريا العاصمة لادارية، وبنومهوسين العاصمة القصابية، وكسب باون العاصمة لتشريفية

وحتى سبة - ١٩١٠ كان اقتصاد البلد بعيمد عبى الرزعة. ويريدة الدوحن، والصيد ويعد اكتشاف الماس، والدهب، ولدهب، ولمحم، الحدث الدولة مسارا نحو التحول الى دولة صناعية ويعد دحول الأوروسيين الى هذا البلد، قسى سجارت التي مرت عبى شعب حبوب فريمية في القرول لقبيلة المامية

بعد مرحبة طوبة من هيمنة بطام القصيل لفنصري لمدالات سنة تم خلالها احتكار مصبر لبند بيد لاقلية بيضاء، تحاورت حنوب هربفية هده المرحلة لي ١٩٩٤ ودخلت عهدا حديدا

يكون المستحبون ٨٠ بالملة من معمل سكان حبوب الفريشية، والنقية هم من المستمان واليهود، والهندوس، وكذلك عدد من أثباع الديانات المحلية

قدم واش المسلمين إلى تراسسهال بحبوب إفريقية من منطقتين ساحبينين فالمريق الأول منهم في عن ارجبين بدونيسيا ومانيريا ودحنها عبر راس برجاء الصدالح، والمريق لثاني الى من شبه لقاره الهدية ودكستان، ودحل بالل



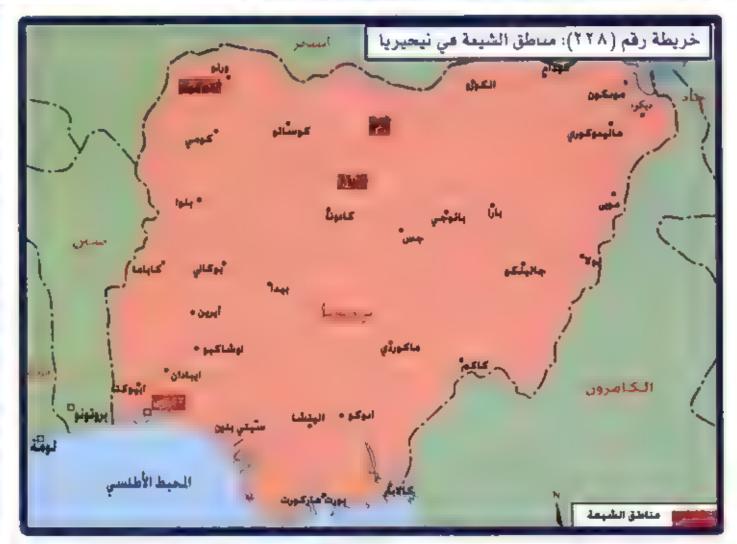
بكون المسلمون في حبوب أفريمية أفنية فأعلة تتأصر حرب المؤتمر الوطني الأفريمي، وتناهض المنصرية

قدم تجاح الثورة الإسلامية في إيران، صورة جديدة من الاسلام، ولا سيما فيما يتعلق بالطلم والإضملهاد في هده الدوية وسهم في توجه شبب حبوب افريعية بحو الاسلام ويشبه

والشيعة في حبوب اعريفية، اقلية عتواضعة، تتكول من الدين تشيعوا في العقود الثلاثة الأخيرة، وعدد من الجاليات البكستانية والخشميرية واللسانية، والهدية ويكثرون في كيب تاون وحوهاستنزغ، وتربتوربا، وكروستاد، وللومموسين، وبيتربورغ، ودوربان وبورب ليرابث وهناك عدد من الحوجة الأشي عشرية، والاسماعيلية الأفاحانية أيضا، ويبلغ عدد الأسر الشيعية المحلية تحو ٥٠٠ أسرة

وها العقد الأول من الثورة، تشعت جماعتان شيعيتان باسم الجهاد وحزب الله، لكن اليوم ليس لهما وجود، وها الأوثة الأحيرة، ولا سيما بعد تأسيس مجمع أهل لبيت سنة ١٩٩١، بات لتشاط الشيعي منظما بنجو مناسب، وحد مجمع بشرف على المراكر والموسسات الشيعية وموسسة التكر الاسلامي تعد مركر فاعلا حديث الناسيس ومع أن موسسيها هم من هل لبسة، لكنهم على علاقة قريبة من تشيعة ولديهم بعلق حاص بالامام الجميدي والثورة الاسلامية وينشرون ها حبوب فريقيا استوعية Crescent International بالترامي مع إصدارها في كندا وتنصيب موادها في الدفاع عن وحدة الشيعة واستة ودعم بثوره الاسلامية

ومسجد اهن لبت في كيب تاون ومسجد وموسسة مل البيت، وكدلك مسجد الإمام الحسين في دوريان من اهم مساحد الشيعة في حنوب إمريقية



الشيعة في نيجريا

بقع بيحريا في ساحل إفريقية العربي، وهي أكبر دول الفارة من حيث عدد لسكن وتتمتع بموقع استراتيجي هام في ظل ما لديها من ثروة، وموارد بشرية، وقدرة عسكرية والمسيحية والاسلام بكوبان لدناسان برئيستان هيها، وهناك اعداد من أتباع الديانات الأحرى المحلية. تتمتع نجيريا بنظام حكم قدرالي جمهوري، وقد حلم الاستعمار هيها سيطره سطم العنمان المناهم للاسلام

دحل «لاسلام بيحريا عبر نتجار لمسمين والمعلمين لمعروفان د فالكراف من مناطقها الشهالية، وسرعة «بشاره فيه يثير الإعجاب، واليوم تغلم بيجريا أكبر محتمع فسلم ليه إهريقية، يتمركر ليه شمال البلد والمسلمون السبة يتبعون لمدهب الماكي، وتنشط بيسهم محتمد عمرق الصوفية مثل لتيجانية، والقادرية، والأحمدية، كما أن هناك أعداداً من لوهابيان والسلميان

يقدر عدد شيعة نجيريا بنحو منات الآلاف غالبيتهم من المحليين بجانب الجالية اللبنانية وهم بمامية إننا عشرية ويتواحدون في كل من كانو، ولاعوس، وراريا ولديهم عدة مر كر ومساحد، منها حسببية الساندين في لاعوس، ومسجد كدون، وحامع رازي، ومدرسة أهل البيت في كانو، ومدرسة البلودين وفيها نقام مراسمهم الدينية مثل مرسم عاشوراه، ومناسبات استشهاد الأنمة، و عياد المطر والأصحى والعدير، والوصع الإقتصادي والثقافي لشيمة ليجريا لا يحسد عليه

والحركة الإسلامية في شمال نيجريا، هي جماعة

سياسية شيعية بقياده الشيخ «برهيم الركركي، وتومن بالتعبيرات الثورية في البلد

شهدت مدينه سقطو لشيعية أحداث عنف صد الشيعة كموز ٢٠٠٧ إثر قتل رجل دين سني ينحو يثير الشك، وقد خلفت بنك الأحداث العديد من الصحيا في صفوف الشيعة بين قتيل وحريح وممعود كما دمرت العديد من البيوت، كان منها: منزل الشيخ فاسم ومركز الشيعة

هناك ربط غريب بين الحركات الماهصة للشيعة في الشيعة والصراع السيسى لدي تشهده بيجريا اد يقمع الشيعة خلال بعص تصفية الحسابات السياسية في حين أن الشيعة ومع كثرة اعدادهم في تيجريا، لا يسمع لهم بتشييد السباحد والحسيبات الافيد من المشكلات المبيلة الحدود، مما جعنهم يواجهون العديد من المشكلات والتحديات، والواقع ال بعض العناصر الوهابية والسلفية، هم من يقمون وراء مثل عدم الصعوطات، وكدابهم في أندول الإعريقية كافة وبدل عمل نشر الاسلام وترويحه بعدلون حل حهدهم لنشاط صد لعمل نشر الاسلام وترويحه بعدلون حل حهدهم لنشاط صد التشيع (للمريد حول أحداث مدينة سقطو، انظر، //www aqaed com/shia/world/nigeria

ومع كل هذه الضغوط، يقوم شيعة نيجريا بنشاط، وجهد كبير، ودلامكان ملاحظة حره من أنشطنهم عبر هد الموقع الالكبروني http://www.islanicmovement.org

الشيعة في السنغال

بقع لسنمال کے بحرہ العربي من القارء لسمر ،، وتطن عنی المحیط الاطلسي عربا وبطام لحڪم فیھا جمهوري مسدة الأحزاب، وهي من اكثر الدول الإفريقية ثباتا وديموقراطية ولديها علاقات قريبة جدا مع الفرب، مما حملها نقطع علاقاتها مع يرال بعد الثوره، لكنها افيمت من حديد عام ١٩٩١ وحتى سنة ١٩٦ كانت سنعال مستعمر، للمراسيات ونعدها حصلت على سنقلانها

شهدت السنعال استار الاسلام في راضيها بالعرب الحادي عشر الميلادي/الحامس الهجري، عبر التجار الدليس و بيوم يكون لمستمول حوالي ٩٣ دينة من محمل سكانها وعالبيتهم من المالكيين من أتباع الطرق المنوفية مثل التيحانية و لمريدية و لقادرية، و سلاسية

والشيعة في السنفال يكوبون حوالي ٥/١ بالمئة من حمالي سكانه، وهم أفلية صغيره وفاعية في الوقب نمسه يبلغ عدد الشيعة المحليين نحو ٧ آلاف نسمة، وهناك جالية لبنائية يقدر عددها بحوالي ٢٥ لما نسمة والنعص يقدر عدد الشيعة بنحو ١٠٠ آلف نسمة

ويتواجد عالبيتهم في العاصمة دكر ، وهناك اعداد منهم في زيفتشور ، وكولدا، ومعظهم من الشباب المثقصين

وية السنعال عدد من المدارس الشيعية الابتدائية والشوية وتنشط عده مراكر ومدارس دبية، منها مدرسة

موريطة رقم (۲۲۹) معاطل الشيعة في سيدكار المين بأبي المين بأبي المين بأبي المين بأبي المين بأبي المين بالمين المين بالمين المين المين بالمين المين ال

لامام الصديق، ومدرسة بور الهدي، ومدرسة الأمام الناهر وحوره الرهراء لعلمية، ومركز لبلاغ لمنين بتعليم بثر ن ومدرسة كوند

لا تحتلف تحديات شيعة السنفال عن التحديات التي يواجهها الشيعة في باقي دول القارة، فقصلا عن المسكلات الدلية، يواحهون عداء توهاسات و سنميان تدين يعودون حملة إعلامية شرسة ضدهم ولو أن مثل هذه الدعاية تنتهي لصالح الشيعة في بعض الأحيان

ومن شعصيات الشبعة في لسبعال بمضى الأشارة الى الشيخ نوح مائة في قرية كلان، وقد استعاع ال يستمبل لحكثر فيها الى محتب هل البيب وبالت حدر لل مبارل سكال المربة، تحمل صور الأمام الحميلي واية بعا الحاملي وبمصل ما بدله من جهود الاسسات بعض المدارس والراكر الشيعية في السبقال، وقد راز إيران عدة مرات

ومنتدى الرسول الأعظم الإسلامي، هو من المراكر تابعة للشيعة وتنشط في دكار جمعية شيمية باسم جمعية أهل البيت

و تشريف محمد عني الحيدرة الذي بعد من هذه الشبعة لله السنعال، يتحدر من سادة بني الحسن في موريتانية، لكنه ولد في السنغال، وقد كان مالكيا قبل أن يتحول إلى التشيع الإمامي، ويبنغ من العمر ٥٠ سنة، وله عدة كتب ومقالات بالمرنسية والعربية

الشيعة في غانا

تقع غاذا على الساحل الشمالي لحليج عيليا الواقع في عرب العريقي ونظام حكمها حمهوري متعدد، لأحراب وتدار بنهج علماني

يتكون سكان غانا من اتباع المسيحية، والإسلام، وبعض الديانات المحلية، ومع أن عدد المسلمين وأتباع الديانات لمحلية يموق عدد المسيحيين، إلا أن المسيحيين، وبدعم مالي من معرب، بمتلكون معديد من لمر كر و لامكسات التعليمية، في حين أن المسلمين لا يستطيعون متابعة دراستهم بسبب المقر للادي، مما أدى بي سنطره المسيحيين على معظم الماصب العالمة

دحن الأسلام عاما في القرن الناص الميلادي الثاني الهجري من منطقة سافاناء وقد انحصر حصور التشيع فيها في الشيعة اللبنائيين الدين وفدوا إليها للعمل الإفتصادي

وفي سبة ١٩٦٧ ساهر الأمام موسى الصدر الى عاد لتشجيع الجالية اللبائية المتواجدة هيها. وفي هذا السفر، تشيع رجل يدعى الأستاد إسحاق في لقائه مع الإمام الصدر، ثم بادر إلى تعليم مدهب أهل البيت بتأسيس مدرسة إسلامية وربع مكر عد دحول الأمام الصدر الى عاماً الصلاق الحصور العامل للشبع في هدد لدولة وبعد تثوره الاسلامية في برال، احدث نسبة الشيعة في عاما تتزايد بالترامن مع التشار التشيع في العالم، واليوم لا تتوافر ارقام رسمية حول عدد الشيعة في

وفي عاما عدد موسسات وجمعيات شبعية خيرته منها المجلس العالي لعلماء الشيعة، وقد أسس سنة ٢٠٠٠ ٢ حممية علماء الشيعة

٣- فيرط المستقيم ميشن: آسسها فريق من حريحي
 حاممه كنب كوست، ولديهم تعاول فريب مع السنشارية
 بثنافية لسماره بجمهورية الإسلامية

ع مسدى المسلمان الأمامية وهد المركر بدي سيس سببة ۱۹۹۲ لديه فروع في ثمالي، ويونف بماني وبيات ويولن، ويبدى تشعل في المحال التعليمي و سليمي بلشيعة وقد سيس لمشدى مدرسة مسابية باسم لدرسه الجعفرية، ومسجد لشبعة في تمالي

ومسعد الرسول الأكرم في حي بيما المستم بأكر ، يُعد

كبر مساحد لشيعة في عدد كتمالاً وبجهيراً وقد شيد بدعم من بجمهورية لاسلامية وبومها مُرشدُ شبعة عاد، الشبح عبد السلام البسبي وهو ممش المجمع العالمي لاهن البيت، وهدرس مدرسة اهل لبب

وهنات مسجد آخر للشيعة في قرية إكيم فاسي في و جامعة الإمام الحميني الدولية معافظة عانا الشرقية، ويسع عدد سكانها بحواه آلاف سسمة ٢٠ عزسسة الإمام الحسير

اما المركر الثعافية والتبيعية فهي كالاتي المحدودة المرسة عدد دو المسرسة الهل البيت في كرا تبعثع هذه المسرسة عدد دو منظمة، ويتحرج منها نحوا الله ١٠ طالبا كل ثلاث و ربع سبو ت وللمتحرجين أن يتبعوا دراستهم في الحورة العلمية بمم و حامعة الامام الحميني الدولية

٣- مؤسسة الإمام الحسين وينشط في تاسيس الدارس



وتوريع لكثب لأسلامية وتشبيد الكساب

٣- المكتبات: ومنها مكتبة الإمام الخميبي في آكرا ومكتبة أهل البيت ومكتبة الشهيد بهشتي في تمالي. والمكتبة الرئيسة لمسجد كوماسي، ولمكسات التابعة لمؤسسة الإمام الحسين في محتلف بقاط مدينة اكرا

وهدك عده مدارس ومراكر تعييمية شبعية في عدا ويمكن الاشارة بي مدارس الهدية لاسلامية ومدرسة الامام جعفر الصادق، ومدرسة خاتم الأنبياء، ومدرسة هل البيت لابيد بيه ومدرسة لابيام لابيد بية، ومدرسة لامام على بن أبي طالب الابتدائية والثانوية، ومدرسة العنج المبين في تمالي، والمدرسة الإمام الخميني الثانوية في كيب كاهست، ومدرسة إمامية ميشن في تمالي، ومركر تعليم الحاسوب والخياطة في تمالي، ولمدرسة الرحمانية في زويجو، والمدرسة الجعمرية في الكيم عمسي

وتعدّ مدرسة أهل البيت، الحورة العلمية الوحيدة علماً . وقد شيدت تحهود من الجمهورية الاسلامية وعالية العلماء ورجال الدين العائيس إما درسوا فيها أو علم إيران

يسيطر المسيحيون في عاما على وسائل الإعلام والصنعافة ضافة ومجلة «الكوثر» هي الوحيدة تشيعة غاما، وقد بدا «صدره» منذ ١٩٩٧

تشهد عانا توجه عارم بين الشباب والمثقمين إلى التشيع، وأتباع الطريقة التيجانية يمثلون أهم انصار الشيعة غيما يحاول الوهانبون المادهم عن هذه النزعة

الشيعة في كوت ديفوار

الشيعة 🚣 كوت ديموار

مع حمهورية كوت ديمور (ساحل العاح) في عرب العربة وتحتفظ بعلاقات وثيقة مع الغرب، ولا سيما فرنسا وتعدّ من الدول المتقدمة في العرب الإفريقي تنقسم كوت دعور على ١٩ محافظة، وعاصمتها السياسية دموسوكرو واكبر مدنها ومركرها الاقتصادي مدنية المدحان والمرسبة لعتها الرسمية، وغالبية سكانها يتكنمون باللعات المحلية مثل بامبارا

يعيش في كوت ديموار أكثر من ٦٠ مجموعة عرقية، وأهم الحاليات من الأهارفة، والفرنسيين، واللبناسين بمالبية شبسة ويقدر عددهم بحو ١٠٠ ألف إلى ٢٠٠ ألف نسمة

مسحب ساحل الماح تحت لحماية لمرسية في ١٨٩٢، وفي ١٨٩٢، باتت مستقدة وتحولت إلى دولة مستقدة في ١٩٦٠، ومع هذا، فإنها تميل إلى الغرب في السياسة الخارجية، وتحصل على مساعدات من فرنسا، والإتحاد الأوروبي، ومنذ ١٩٩٨، أقامت علاقات دبلوماسية مع الجمهورية الإسلامية، بعد أن قطعت بسبب علاقتها مع الكيان الصهيوني

تشير الإحصائيات الرسمية إلى أن المسلمين يكونون ٢٣ بالمئة، والمسيحيين ١٢ بالمئة، وأتباع الديانات المحلية ٦٥ بالمئة من مجمل سكان كوت ديقوار

وغالبية المسلمين هم من المالكيين، فيما تتمتع الطرق الصوفية مثل الأحمدية بكثير من الانصار والحكومة تدار بنظام علمائي يكمل الحرية الدينية في البلد، وقد بدل الفربيون حهودا كبيره الشر السيحية فيها، فيما تدعمه الحكومة حاليا وفي لحهة الأحرى، فين الاسلام وحد قاعدة كبيرة بين صموف المقراء والتشر بينهم بنحو ملحوط

وللشيعة في كوت ديموار نشاط لا بأس به، ويقدّر عددهم نحو ١٢٠ الف نسمة ، ويتواجد عالبيتهم في أبيدجان، ولديهم درم حسيبيات، وعدة مراكر إسلامية، منها

ا - المركر الشيعي الجعفري الإسلامي، ويقع في منطقة باسام لتي تبعد ٣٠ كنم عن أنبدخان، ويضم مكتبة. ومدرسة ومسجدا

٣ مركر رابطة مناهى بور الرهراء لله منطقة أبوبو

حسيبية سيد الشهداء، وقد شيدت بيد رحل شيعى
 لبياني يدعى يوسف خيدر، وتقام فيها المناسبات والمراسم
 لاسلامية

مركر الرسول الأكرم الاسلامي، وقد اسسه الشيعة
 اللتأبيون، ويشارك في مراسمه شياب حزب الله

ة حمصة العدير في أبيدحان

٦ الموسسة الثقافية للبالية اله أبيدهان

مدرسة لعتره الطاهرة، وتدرس فيها الدروس الأبتد ثية
 لابده الشبعة

وإمام مسجد أهل البيت: الشيخ إبراهيم الكولييابي. كان أحد قادة شيعة كوت ديموار، وقد درس في جامعة المصطمى العالمية لقم وتوفي في اب ٢٠١٧

إن العديد من الجالية اللبنائية في كوت ديفوار، كانوا قد وقدوا إليها في مطلع القرن العشرين، وأدّتُ كثرة اعدادهم الى تحسن وصع النشيع في كوت ديموار مقاربة بعيرها من لدول الافريقية والشيعة في كوت ديموار يؤدون دورا مهما في نشر الاسلام، ولديهم علاقات وثيقة مع المحليين والمسيحيين

وعادة ما يكون ابناء الحالية اللسانية من الصار حرب سه، ولديهم بر مح دينية منظمة والحورة العنبية التي تسست في أبيدجان بدعم معنوي من الجمهورية الإسلامية، لديها ١٧٠ طالبا، ومن شابها القيام بدور مهم في مستقبل التشيع في هذه الدولة والبلدان المحاورة

لا تشهد كوت ديموار حلافا بين الشيعة والسنة، وبمكن أن تعزو هذه القضية إلى ضعف الوهابيين، إذ ثم يتجعوا في تأخيج هذا الخلاف



مراكز شيعية أخرى في أفريقيا

هناك أقليات شيعية من الجالية البندية أو السابية وغيرهم من الجاليات في العديد من النقاط الإفريقية الأخرى يصعب علينا إحصاءهم، وليس العثور على القدماء من الشيعة المحليين في بعض المناطق بالأمر العربب، ففي مدينة تميوكتو بشمال حمهورية مالي وجنوب الحر تر ، حبث يُعرف اهلها بالعلم وحبهم للكتاب، آثار من الشيمة الإمامية تعود إلى ما شيل ٧٠٠ سنة. وما زالت هناك بعض العادات والتقاليد الشيعية التي تدلنا على سلطان وسيطرة الشيعة الامامية على هذه المناطق منذ قديم الأيام. والمحليون من الشيمة الاثنى عشرية يعيشون في مدينة أكاوة بمالي مند جواني شابية قرون وبالأخطافي هذه المنطقة العديد من الاشعار التي تحمل مصامين شيعية ومناقب أهل البيت، وكدلك استحدام الأسماء الشيعية وحتى التصاوير الرمزية للأثمة وسادة هده لمناطق ومنهم سندة سنعال الدين يطلق عليهم والحيدرة لديهم عواطف شيعية كبيرة زانظر محلة مجمع كنجينه، العدد ١٩-١٨، ١٤٢٩، ص ١٩ و لعدد هدا حاص بموصوع التثنيع ﴿ إفريقية ويصم حوارات مع المحليين من شيمة هدم النقاط)





التشيع في الهند

تصم شبه المارة الهدية احدى كبر المحتمدات السيعية العالم، ولقد تجاوز عدد الشيعة فيها ٥٠ مليون بسمة مند عدة سبس. وينتمي شيعة الهند إلى محتلف الطوائف والتوجهات، ولو أن الغائب عليهم التشيع الإمامي، إلا أن تاريخ وحضور مختلف الفرق الاسماعيلية مثل: البهرة، والأفاخانية هيها طويل ولا يزال مستمرا. ويرجع نشاط الإمامية في الهند إلى مدى بعيد، إذ كان التشيع الإمامي المدهب الرسمي لبعض الدول لاقبيمية والمحتبة في شبه القارء قبيل طهور الدونة الصموبة وبالترامي معها

والميره الاساسية لنشيع لهد، تكمل في بطرته السمية. ولا سيما في أولى قرون النشاره في شبه القارة، وقد اسهمت هذه الميزة في تعايش شيعة الهند مع باقي المداهب وحتى الأديان، وقنة بشوب بصراعات المدهبية حتى قبل الأونة الأحيراء أي بعد امتداد بعود الوهابية في شبه القارة

ويتمثل بيقطة الأحرى في النماء بسيس هذه لديار بي نوع من لتسبيل بشيعي عربي كان يكن كل لاحترام في علب الأحيان لمعتقد بد الشيعة، ولا سيما بحاه السادة وكان من أهم اسياب ابتشار التشيع في الهند تردد سادة الشيعة من الحجار، ولا سيما المدينة، إلى مختلف مدن الهند وتوليهم المناصب في المعكومات والمدن؛ ومع هذا، لا شك في أن الإيرانيين هم من كانوا لسبب تربيس وراء التشار التشيع في الهند ومن حهة احرى، فان النسس لتفصيلي أدى بعد نوعا من التشيع، كان المنتشرا في أرجاء المناطق المسلمة في الهند كافة، والمراد من الشيعي و السبي لتفصيلي، هو من بعثمد بأقصلية الإمام عني على غيره من الصحابة، ودرى آثار هذا الإعتقاد في جميع المناهر الدينية بدء من تسمية لاباء حتى الشاد القصائد

وما عدا الملتين التي كانت مدينة مهتمة بالتشيع ولاسيما الاسماعيلي منه مند العدم، وكدلك المدن التي شهدت سنفر رهم في المراحل الأحيره، مثل مومدي، وعوجارات، فان لتشيع الإمامي كان ذا حضور في أربع مناطق في شبه القارة على الافل

الله الدكن، أي في جنوب الهند، وفي ظل حكومات مثل ليهمية والتصييفية والعادل شاهية والطامشاهية وأهم وجود التشيع في هذه المنطقة هم محمود كاوان (١٢٠هـ ١٨٨٨م، ورير الملحكة اليهمية، والشاه عاهر السبي في لدولة المظامشاهية (١٨٨٠م ١٩٥٣م)، ومير موس الاسبر داري في لدولة القطبشاهية، وهو الذي تواجد في كلكندة منذ ١٩٣٣ هـ حتى القطبشاهية،

ب: ﴿ كَشَمِيرَ بِعِدَ قَدُومَ السَيِدَ عَلَيَ الْبِمِدَائِيَ إِلَيْهَا بِرِفَقَةَ * * * مِنْ سَادِةَ هَمِدَّانَ.

ج ه دليي، وأعرة، ولاهور إبان عهد أباطرة معول الهند الذين وصلوا إلى السلطة بدعم الصعوبين، وأسسوا ثقاهة وحصاره به نلب لديار بصحبة العناصر الابرانية الواعدة الى

 د تكهنو، وهي عاصمة سلاطين «وده» «شيعة وكانت قاعدة التشيع لقرئين من الزمن، ولاترال تحتفظ بالعديد من ثار ومطاهر دلك تفهد مثل الحسينيات، والأمام بارات

الملوك البهمتيين

الب لدكن حبوب الهد، موضع اهتهام لممالك الإسلامية في شمال الهد بعد القرن السابع إبان عهد السلطان علاء الدين لحلحي رح ١٩٥٥-١٥٠٥هـ)، و حدث بعض بقاطها تتعرض لحملات، ثم الصلمت إلى تطاق سلطنة دلهي في عهد السلطان محمد تفلق (ح ٧٣٥-٧٥٣هـ)، وأصبحت تكون ٦ ولابات من ٢٦ ولانة كانت برصح لحكمه

وقد تمركرت المعكة ليهمنية ٧٤٨ ٩٣٣هـ) في هصنة تدكن حبوبي الهند وهي التي شهدت عده تغييرات بالحدود والنحوم في معتلف مراحبها اساريحية وصيلة حكمهم على هذه المنطقة والذي استمر ١٨٠ سنة، طلت حدود دولتهم تراوح بين مد وجزر وبوجه عام كائوا يحكمون على منطقة تمند اس بهر تابني وحبال فسديا شمالا وحنى بهر كرشت ومصيق بهادر حبوبا، وحتى لعاسن العربية ومبناء شاول ومبناء ديل عربا وحتى العاتب الشرقية وبهر عوادفاري شرقة و بقسمت عربا وحتى العاتب الشرقية وبهر عوادفاري شرقة و بقسمت البحاء ويراز، وبعد مدة، انقسمت على ٨ اجراء هي، كبيرجة، وبيحابر، ودولت الد، وجنار وراحمدري، ووربحل وعافيل

ومؤسس الملكة البهمية هو حسن كالجوء وكان يه حدمة السلطان محمد تعلق وبعد احتيار دولت اباد (ديو غير) عاصمة ثانية لسلطنة دلهي، شق عصا الطاعة، فطرد عسكر الدولة واستقل بالحكم في كسرحة وسماها احسر ابد، ولقب بسمه بهمرشاه، واطلق العب هد عنى اعقابه الصد وبعال باله كان يتحدر من أصول إبرانية، وقد استمر حكمه من ٧٤٨ هـ حتى ٧٦٠ هـ

عدب المنكة المهمنية دولة مستفره، وقد استطاعت ال توسع نظاق حكمها حتى خليج البنعال شرقا، وحبال العالس الغربية حتى غوا وساحل المحيط الهندي عربا إبان وزارة الحواجة جهال معمود كاوال لابراني

يقول كليمورد بوزورت، حظي البهمليون بشهرة لا بأس بها بين بلاد العالم الإسلامي يصعة عامة، ولا سيما قد جعلوا من بلاطهم مركزا عطيما من مراكز العلم، وقد ظهر ها عهدهم سلوب من اسابيت العماره الاسلامية تميز بطابعه لدكني لحاص (الاسترات الحاكمة في تاريخ الاستلام، ۲۷۸)

البهمنيون والتشيع

إن معظم سكان الدكن كانوا من الهندوس مقسمين على عدة فرق وقع عهد البهمنيين، بقي الهندوس على مذهبهم ومارسوا شعائرهم الدينية تحرية تامة وتحاللهم كان العديد من المسلمين الواعدين (الأعاقين) والمسلمين الخليفة العباسي الذي مؤسس المملكة البهمنية في تكسب ود الحليفة العباسي الذي كان يستقر يومها في مصبر الإسباغ الشرعية على سلطته (الربخ عراشته المحالية) ويومئذ كانت الدولة والنهمنيون وعالمية المسلمان على المدهب الحنصي

شهدت لدكس تدريحياً قدوم بعديد من لو عدين الشيعة والساده من محتلف بقاص إيران والحجار، واسب الصعرى، وهم الدين شفلوا مناصب مهمة عيها شيئا عشيئا وبعمل هذه المادرة آخذ التستن في الدكن يتحد ثوعا من طابع العقيدة

لتعصيلية التي تقوم على أساس أعصبية الامام على على الصحابة، وباتت شخصية الإمام شخصية ديبية محورية في لنثر و لنظم والأدب الديس بالدكن

وفي تلك المرحلة، كانت تنقش أسماء عنى، وعاطمة، والحسن، والحسن هوق اسماء الخلقاء في نقوش لمساحد، وممها القش في المسحد الأعظم بكليرحة بتاريخ ١٧٧هـ وعالمية الواهدين كانوا من عناصر إيرانية، وبعضهم كان يتحدر من مناطق شيعية بإيران، وهور ائتقالهم إلى الدكن، بادروا إلى نشر التشيع هيها

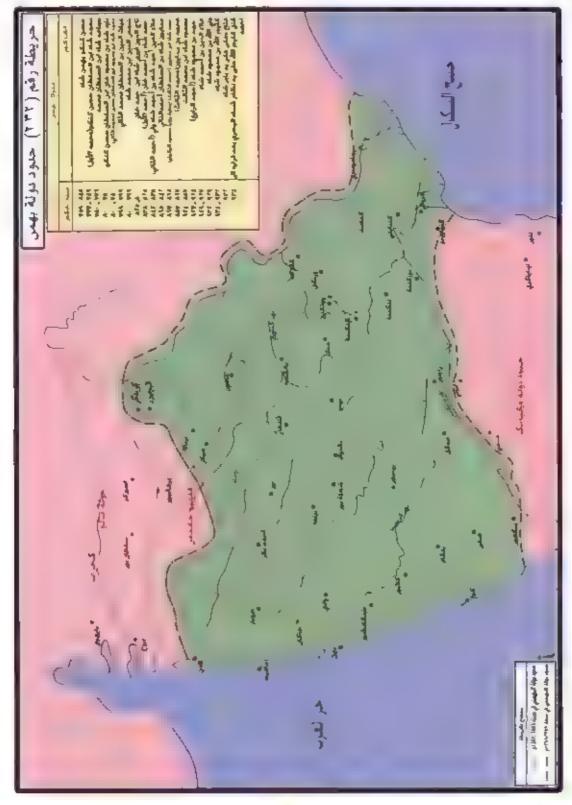
والاهتمام بالتشيع والسادة عبد السلالة النهمية، طهر منذ بداية حكمهم، وقد حج أرملة حسن كانجو، مخدومة جهان، بادرت هذه السيدة إلى ترويج العديد من أبناء وبنات السادة الشيعة (تاريح فرشته ٢٨٥/١).

وورير فيرور شاء (٨٠٠-٨٢٥هـ) مير فصل الله إينجو، كان

شيعيا إيرابيا، والحق أن يُعدُ الرائد في بَشَر ثقاهة التشيع في الدكن وفي بلاطه، تواحد العديد من علماء السبة والشيعة، وقد فامت وانتقلت يومند عاصمة النهمنيان من كسرحة الى مدينة بيدار، وفي الوقت نفسه، لم يلب شاء نعمة الله الولي دعوة القدوم إلى الدكس واعتذر عن ذلك، لحكمه أهدى إلى احمد شاء تاجا أخضرا ذا إثني عشرة كسرة ترمز إلى الأثمة الإثني عشر

ويعد مدة قدمت أسرة شاه نعمة الله إلى الدكن، وتبوأت مكانة عالية هناك. في حين أن تشيع شاه نعمة الله الولي لم يكل يتجاوز حدود التسنن الإثني عشري، وهو ما انتشر بالهند إبان العهد البهمني

يقول هوليستر ال ما نقش على مرار السلطال أحمد يرشدنا إلى أن تشيمه يعود إلى مباركة أل كيسو دراز (للمزيد حول دلك نظر شيعه در هند، ١٠٣٠١)



وبلاط احمد شاء لأول كان يعع بالشيعة والساده، وكان من بينهم لشاعر الشيعي الهوى شيع الآدري الذي حمل شعره في حدمة التشيع واسرة الشاه بعمة أنه الولي، وقد أنشد بهمنامه في تاريخ هذه الأسرة. وفي إثر تقاطر عدد كبير من لعناصر المارسية والعناصر العادمة من وراء البحر معالمية الأهدقين، تكون تيار هوي في الدولة البهمنية وعالمية الأهدقين كانوا شيعة برابيين ومن السادة، فيما فكان السكان الأصليون من أهل السنة ومنذ منتصف العهد البهمني، نشب صراع قوي بين هدين الفريقين، ولو أن الصراع لم يكن يحمل تصريح من الطابع المدهني

إستمر انتشار التشيع في العهد البهمني بعد حكم أحمد شاه الأول، ولم يكن الوصع المدهبي للدكن يسمح بنشوب صبراع شيعي - سني، ودلك بسبب سيطرة العقلية الصوعية على تلك الديار والواقع أن حطاب التشيع و لتسنن المهيمن على الدكن، مهد لنوع من الوئام والعهم المتبادل بينهم.

تنمثل إحدى أهم الخطوات في سبيل انتشار النشيع في وردره الحواجة عماد الدين مجمود كاوان (١٣٠-١٨٨٨) وينتمي إلى قرية قاوان بجيلان) المشهور به صدر جهان، وهو الذي مسك بزمام الأمور لمدة طويلة. وما جاء في ختام بعض رسائله في رياض الإنشاء (الرسائل ٥٧،٨٤،٨١٩٠ حيدر اباد، ١٩٣٨)، يضم دلالات واصحة على النشيع ويقول في المقدمة وعلى آله وعنرته الطاهرة مطهر سبوغ تمعم الطاهرة والباطنة وبمنقصي هجوى هكتاب الله وعترتية، وثم يصلي على صحابة النبي صلوات الله عليه، مما يرمز إلى توع من التقاهم المدهبي العدل المدوية في تلك المرحلة، والطريف أن مؤسس السلالة العدل المعمود كاوان، وكان ربيبه بتعبير آخر ومع هذا، هان تشيع كاوان وممن على شاكلته، هو نوع من النصوف الشيعي أو كان ربيبه بتعبير آخر ومع هذا، هان تشيع الشيعي أو السين الإثنى عشري الصوفية بهعنى أحر

ويرى الأطهر الرضوي بأن محمود كاوان كان شيعيا مخلصا، ولم يكن له نقد الخلماء في بلد سبي، واهتمامه بالأعاقين مكن العديد من الشيعة الكمؤين على الاستقرار في الدكن، ومهد السبيل لانتشار العقيدة الشبعية عبها (شيعه در هند، 1/1-2)

شهد عهد السلطان محمود البهمني (٨٨٧-٩٣٤هـ) قيام لدولة الصموية في إيران بقيادة الشاء إسماعيل ويومها قدم الشاء إسماعيل تاجا شهنا ذا رموز إلى الأثمة الإثني عشر إلى السلطان محمود هدية، وجدير بالذكر بأن الملوك البهمنيين وعلى اعتاب سقوط مهلكتهم، كانوا تحت سلطة أحمد البريد الورير ويومها شهدت دولتهم بشوب الصراع المذهبي بجانب الخلافات السابقة

وبسقوط الملكة النهمية وتمككها، شهدت الدكر قيام خمس سلطنات كان جميع مؤسسوها من قادة الدولة البهمنية، وهي عمادشاهية درار (۸۹۰-۸۸۲هـ)، ودريدشاهية بيدار (۸۹۲ ۱۰۲۸)، وعادلشاهية بيحادور (۸۹۵ ۱۰۹۷هـ) ، ونظامشاهية أحمد نقر (۸۹۵-۱۰۶۱هـ)، وقطبشاهية كلكندة (۸۱۰-۱۰۹۸)

والعادلشاهية والقطبشاهية كانوا على التشيع، هيما كان العمادشاهية والبريدشاهية على التسس والعجيب ان

الأسماء المستحدمة لدى البريديين كانت أسماء شيعية مثل علي والقاسم

الدولة القطب شاهية الشيعية

إنقسم ميراث المملكة البهمنية بين عدد من الدول الجديدة، كان من اهمها سلالة القطبشاهية الشيعية وقد وضع أساسها السلطان قلي قطبيشاه في ١٠٩٨ هـ، واستمرت حتى ١٠٩٨ هـ عندما استولى اورنك زيب على حيدر آباد، لكن إمارته كانت قد بدأت في ١٠٩ هـ، ودلك قبل أن يعلن استقلاله في ١٠٩ هـ.

ينتمي السلطان قلي إلى التركمان الباراليين، وقد توجه من همذان إلى الدكن صحبة أبيه سنة ٨٨٢ هـ عند تقاطر الواهدين إلى الهد والصلم إلى حدمة الدولة النهسية، ثم ولي إمارة تلتكانة في شرق الدكن وأصلح وصفها المتدهور والشجاعة التي أطهرها في الدهاع عن السلطان محمود النهمني في ٢٠١ هـ، جعلت السلطان يصبم إلى إمارته كتكندة وورنجا

وتزامنا مع تفكك المملكة البهمنية، بادر السلطان قلي قطب الملك إلى الاستقلال عنها سنة ٩١٨ هـ. وقبيل ذلك كانت الدولة العادلشاهية قد أعلنت استقلالها واتحدت من التشيع الإثني عشري مدهبيا رسميا لها. ولية أحمد نعر، سار النظاعشاهيون بحو الاستقلال سنة ٨٩٥ هـ

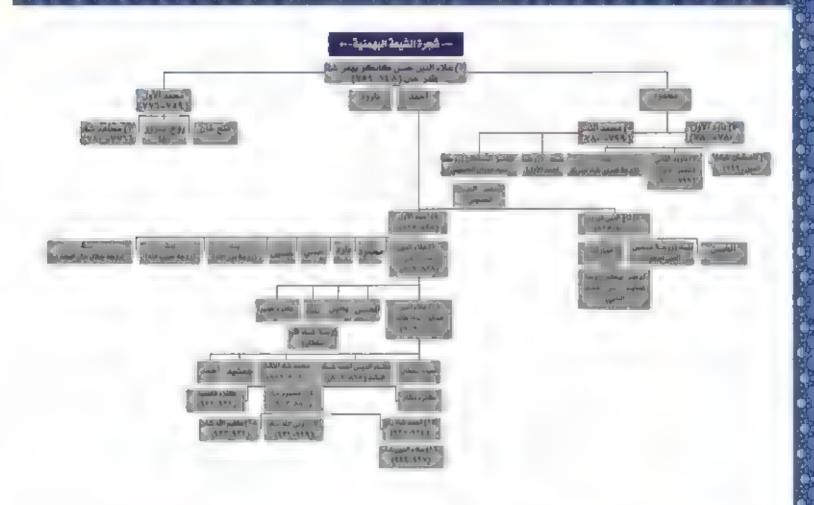
وما إن أعلن استقلاله حتى جمل قطب الملك التشيع الإمامي مدهماً رسمياً لدولته، وأمر بنفش أسماء الأئمة على

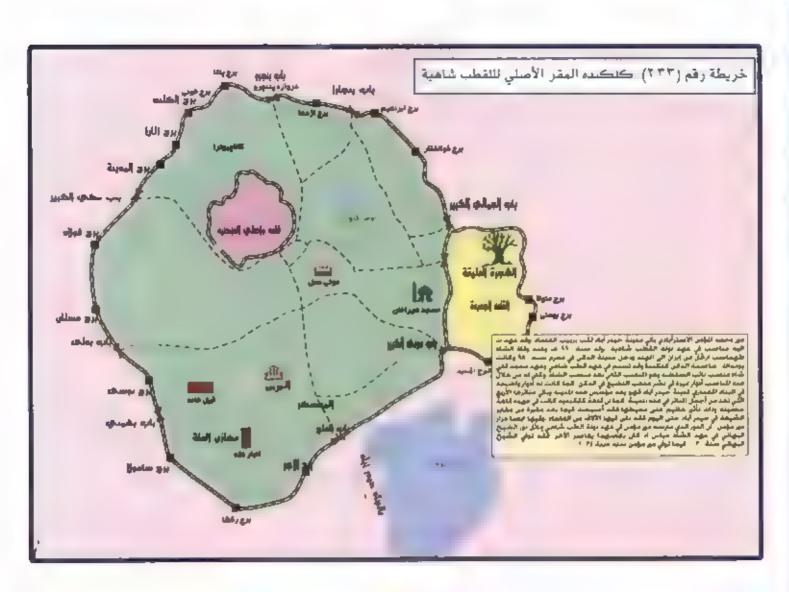
إستمر حكم حمشيد حال بن السطان قلي حتى ١٥٧ هـ، ودائماً ما كان منشقلا بالحرب مع البريديين وبعض جيرانه الآحرين. وحلقة ابنة القاصر سبحان قلي، ولم تستمر إمارته سوى بضمة شهور، ثم آلت مقاليد أمور الدولة القطبشاهية إلى الابن الآخر للسلطان قلى إبراهيم خان.

والحق أن أيام حكمه كانت عهد تثبيت دعائم الدولة القطيمشاهية من حهة، وإحياء نظامه الديوسي والاداري والاستحداراتي من حهة أحرى وعدئد كانت عدة ممالك بسلامية تستقر في هصدة الدكن بمدن كلكندة، وبيحابور، وأحمد تجر، وبيدار وقد تحالفت ضد رامراج الهندوسي الذي كان يحكم فيجانكر، وقامت بمعاربته. في حين أن الصراع دائما ما سكان ينشب بين هذه الممالك

مع مؤمن الاستراباذي وتشييد مدينة حيسر أباد

يُعدُ قدوم مير مؤمن الإسترابادي إلى الدكن، تطورا مهما هُ مسار الدولة القطبشاهية، وقبل أن يتوجه إلى الدكن من الحجار، كان مُعلَّم ومربي حيدر ميررا ابن الشاء طهمسب وبعد مقتل طهماسب وظهور إسماعيل الثاني (٩٨٥)، زار مكة والمدينة لأداء فريصة الحج، من هناك دهب إلى الدكن، ولم نمص طويلا حتى عُس مستشاراً ومشيراً لمحمد قلي سنطان، وفي ٩٩٢ هـ ولي منصب اله بيشوا الذي كان يماثل الورارة، ولم





دعائم دولته، قام السلطان قلي بمحاربة چيرانه من الأمراء، وقصى سنين حياته الأحيرة زاهبا عائدا، ودائما ما كان يحمل منديلا نقش عليه أسماء الائمة الإثني عشر، وية جمادي الثانية ٩٥٠ هـ، قُتل السلطان قلي بمحكيدة عائلية حرص عليه بنه يار فني حمشيد حال وية مرازم عاي شند قبل مونه العشب صنوب على المصومات الاربعة عشر شيعه در هند، ١٩٧١ع)

حدر قطب لملت مدينة ككنده عاصمة لأسربه وكانت تمام قلعة قديمة وقد بقيت من هذه المرحلة منقوشة عباره الأله لا عم محمد رسول المد علي ولي الله الله المدعد مرابع المراب من بالا حصار عبد بوابة حصان كنحددة العبداري يتاريخ ١٩٧٧ هـ، وهي من أهم دلالات تشيع هذه الدولة وهدك العديد من الشو هد التي تكشف لنا العقيدة الشبعة الأثني عشرية لدولة المطابقاهية (شيعه در هدد المالة)

ومدينة كسكندة التي لم يبق منها اليوم إلا أطلالها، كانت أهم المدن الشيمية في جنوب الهند لحوالي قرن بعد السلطان قلي وحتى تأسيس مدينة حيدر أباد بالقرب منها يكن عمره يتجاوز ٢٥ سنة

تولى مير مؤمن هذا المنصب حتى ١٠٢٤ هـ، وقصلا عن القيام بإصلاحات إدارية وحكومية طيلة ورارته، أدحل العدد من لابراسس المتصال من صحاب الكمادات الى بلات القطب شاهبه وقدمهم بى السبطان لبولي محتلف لماصب والمسؤوليات، ومنهم ميرزا محمد أمين الشهرستاني الذي تقلد منصب الـميرجمله بإنماز من مير مؤمن سنة ١٠١١ هـ.

ويتمثل أهم ما قام به مير مؤمن في تشبيده مدينة حيدر باد باسم الامام على وتسيس هدد لمدية، النقلب ماصمه من قلعة كلكندة إلى حيدر آباد، ولو أن القلعة كالترال موضع الاستحدام، وقد صُممت حيدر آباد على نسق مدينة مشهد أو أصعهان، وأقيم فيها عاشور حالة (حسيبية) مهمة وفي قلب الدينة شعد بناه جهار منار دلدن الربع، حيث تلتقي شوارع حيدر آباد كامة وقد بذل مير مؤمن جهودا كبيره في سبيل نشر ثقافة التشيع في المدينة

لم بعض مشهد الصراع من سبك الأسبيس والو قدين العرباء عاسا عن لدولة تقطيشاهية وقد حدثت بعدن لمعارك بينهما ومع هذاء غالبا ما كانت الشؤون الإدارية والثقافية بيد الوهدين من الإيرائيين، ولما كان القرباء على التشيع، عمل منة الدكن وراء القصاء غليهم

تولية محمد قلي قطبيشاه لله ١٠٢٠ هـ، وحلمه ابن أخيه السلطان محمد قطبيشاه لمدروح من حداسخشي سحته. تدري الله محمد قلي، وهو الذي تعلم على يد مير مؤمن، وحتى وفاته سنة ١٠٢٤هـ، كان مير مؤمن يتولى منصب السلوا

وبعد ١٠ سنة من السلطنة توقي سلطان محمد قي ١٠٣٥ هـ وحل محله عبد الله قطنشاد الذي تولى الحكم حتى ١٠٣٨ هـ، وبق هذه المرحلة هذه وبالتزامن مع اشتداد أمر الدولة الكوركانية، أخدت الدولة القطبشاهية تسير نحو التفكك والصعمة

ونفيد خلوس عبد بنه قطيشاه على عرش السطية النقر منصب بنيشو الى لشيخ محمد بن خابور الذي كان عند الشاه عباس الصموى سعاره وقد بولى هذا النصب لمده

استمرت ٢٢ سنة، أي من ١٠٢٧ هـ حتى وفائه لِه ١٠٥٩ هـ ولم يتول المنصب بعده آحد، ولم يبق إلا منصب الـ مير جملكي

1

بدا لكوركانيون ممارسة سلسلة من تصفوط على القطبشاهية والعادرساهية بال حكم شادخهان الكوركاني المام الما

ومطالب الحكور حكاميين من لقطب شاهيين حكالت تتمثل هدم السماح لإساءة الصحابة في حكامكندة، وحدف اسم الشاء الصعوي من الحطبة، ودفع حراج باهظ إلى الدولة المغولية، ونقش اسم الخلفاء الأربع على المملة بدل اسماء الائمة الإثني عشر، وفي ١٠٦٦ هـ، سيطر الجيش الممولي على حيدر أباد، ولم يرض بابقاء الدولة القطب شاهية إلا بعد قرض شروط ثقبلة

حدث عدد به قصد شاد صهره دو لحساس تدشاد وقبض بزمام آمور البلطئة من ١٠٦٨ هـ حتى ١٠٩٨ هـ عند لاحملال الكامل للدكس سد ورنب ريب وقصداد على الدولة لقطال شاهية

التشيع في الدولة القطب شاهية

قامت بدوله القطبيشاهية على شرق الدكر حيث هي الآن جزء من محافظة أندرابرادش الواسعة فيما كانت عاصمتها قلعة قديمة وراسحة باسم كلكندة ولم تمض الدم حتى شدت مدينة حدير باد لح طرف هذه القلعة يقول بوروث على بسبطال قتى قطبيشاه بنعيته بلشيع الأثنى عشرى تكامل حماس وتحمس، وتحول بلاط لقطبيشاها لي مركر حرال بلادت والثقافة العارسية

وميد يوم تأسيسها، قبلت الدولة القطبيطاهية بالتشيع، حتى إنها آثرت أن تدكر اسم الشاء إسماعيل الصعوي في لحطبه بعد اسماء الابعة الأثني عشر وقبل سه سبطال مطبيشاهي وبدسا على تشيعها سبحدام سماء لمعصومات لاربعة عشر في بلاطه صربح موسسها سبحان قلي وكذلك بختابة عباره الحلي الي التقوش القطبيشاهية

ومع ذلك، فإن الأيام الأولى من الدولة وحتى قبل سلطية الراهيم حيال الله من مشهد كنكنده فامة المراسم المدهنية عليا وبعد أن تولى مصطمى حان الأردستاني منصب الدمير جملة الله عهد السلطان إبراهيم خان، باتت المأتم ومراسم المزاء تقام سحو عسى ووسع

ويمجيء مير مؤمن الإستربادي، وبالنظر إلى بزعة التشيع سال الاستربادات ودورهم المصلى ها هد الحالف دلدوله الصفولة الدال معالم السلع تصلح وتنسير سحو اكبر من دي قبل الها كلكندة وحيدر آباد، ومنذ تك الأيام، انطلق تشييد آبنية تدعى عاشور خانة، وسرعان ما أقيمت الها محتلف المقاط، وكانت تؤدي الدور الذي تقوم به اليوم الحسينيات ولكن بطراز معماري وتصميم محتلف.

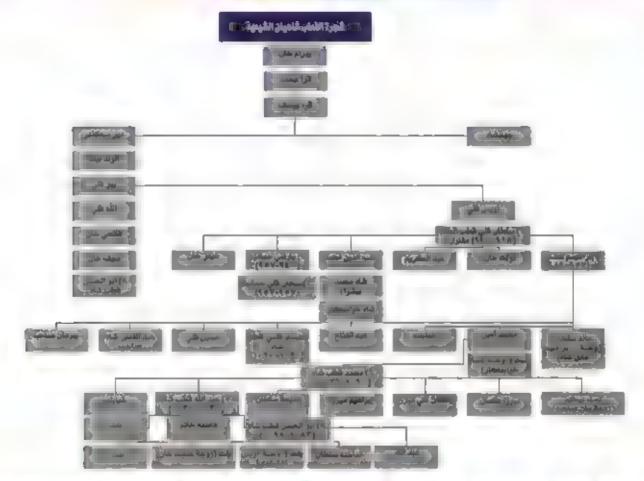
وعماره الدال محل دات تصفات السبع، حصصت لأهامه الماسيات الإسلامية المتعلقة بمولد أهل البيت أو استشهادهم والطبقة السابعة سميت باسم اللهي محل»، هيما سميت باهي الطبعات ناسم سبي صلوات عم عليه و لألمة كدنت شيدت ممتره للشيعة باسم ادايرة مير مؤمل»، وقد نثر هيها من تراب

كربلاء، ويقال بأنها ضمت رفات أكثر من ٦٠٠ ألف من السادة والشيعة حتى ١١٦٠ هـ، والمقبرة لا ترال اليوم تعرف بالاسم نصبه في حيدر باد

وصد دلك اليوم، والت مراسم عراء الإمام الحسي من الأهمية بمكان، لا يزال يوم عاشوراء عملة رسمية له البند. ولكن بطرار معماري وتصميم محتلف

وعمارة ددد محله دات الطبقات السبع، حصصت لاهامة الماسيات الإسلامية المتعلقة بعواد أهل البيت أو استشهادهم، والطبقة السابعة سميت باسم «الهي محل»، فيما سميت باقي لطبقات باسم البي صلوات لله عليه و لأثمة كدلك شيدت مقبرة للشيعة باسم ددايرة مير مؤمن»، وقد نثر فيها من تراب شهدت حيدر اباد تشييد العديد من أبنية عاشور حابة، وكانت





تقام لمام ومراسم العراء لحسيني بكامل عظمة ومهابة، مما كون أهم جانب التشيع، واستمرت تقام حتى بعد سقوط القطب شاهيين في الدولة الأصمجاهية بحيدر آباد (غلام حسين حان، تاريح صمحاهيان، ٥٧٥ ٥٦)

واهم القطب شاهيون بالسادة وعقراء لمدينة المورد والعثبات العاليات، وكانوا يدفعون لهم مبالع سنوية

والأدب الديني - المدهبي الذي ظهر في حيدر آباد يومئذ، ثمير بصابع شيعي صريح، فحتى السلاطين القطبشاهيين بشدوا قصابد بالمارسية حول كربلاء ولدى لسلطان محمد قلى قصيدة على غرار ما أنشده المحتشم الكاشائي:

باز این چه ماتم است که بشت جهان شکست دسد تیره ه حکر سمان شکست باز این چه ماتم است که از جوش العطش حودب کریه درکوی تشبکان شکست

ويقدم لنا كتاب حديقة السلاطين تفاصيل عن مراسم المزاء في تلك المرحلة، وكدلك إقامة مراسم مولد النبي صلوات الله عليه، ومولد الإمام علي، وعيد الفدير، وعيد الفطر، وعيد الأضحى

ومند بدية السلطية القطنطاهية، بدا دعم عنماء الشبعة والمنت الكثير من الآثار في الأدب الشيعي، وقد خطي بدعم قطب لملك الشاعر وقاصبي لقصده السيد حسين بن روح الله الحسيبي الطبسي وصاحب مولمات مرعوب القلوب، ودحيرة الجنة في أعمال السنة والأدعية والآداب، ورسالة صيدية في الصيد والدبائح المؤلف سنة ١٨٣ هـ

وقد بادر العديد من علماء لشبعة لى تأليف الكتب لسلاطين لقطب شاهنة، منها كتاب صراط مستقيم و دين قويم بالعارسية من مؤلف مجهول في إثبات علاج الشيعة لسنطان الراهيم قطبشاء وباسمه، وصوامع المول في الادعية من مؤلف مجهول آخر لمحمد قلي، وكدلك تقسير باسم تقسير قطبشاء. فيما ألف محمد كاظم التبريزي كتابا بعنوان لإرث في شرح رواية منسوية إلى الإمام الرضا للسلطان محمد قطبشاء (لدريعة، ١٠٨١) والعام مولف شيعي مجهول كتابا في الإمامة باسم السلطان عبد الله قطبشاء، وأنشد في مدحه فائلا شاء دري دل ستاره سناد، شاه حم حاه شاه عبد الله قطبشاء الخطبشاءي السيد المحمد الخطب الحسيئي، حرّر التركارات بين ١٠٢١ هـ حتى محمد الخطب الحسيئي، حرّر التركارات بين ١٠٢١ هـ حتى محمد الخطب العسيئي، حرّر التركارات بين ١٠٢١ هـ حتى

وبحب حركة التاليف طهرت حركة ترجمة المولمات الشيعية في الدولة لقطبشاهية فقد ترجم اربعس الشيح البهائي باسم الترجمة القطبشاهية إبّان حياة المؤلف بيد ولد اخته ابن حاتون (ت بعد ١٠٥٥)، وكدلك ترجم السيد احمد العالمي كشكول الشيخ البهائي باسم السلطان عبد العمد العالمي كشكول الشيخ البهائي باسم السلطان عبد العمد والدريمة ١٢٠٤، وأوصى لسلطان محمد القطبيشاه بترجمة كتاب مصائب النوائب في رد نواقض الرو قص (دربعة، ٤ ٢٠٥٠) ولا بسعنا مواصنة الحديث عن الدركة لشاعها بالنظر لى مدى الساعها

والفصل في انتشار التشيع بالهداء يعود أولا إلى قدوم علماء الشيعة في مدكن من محتلف نقاط العالم الأسلامي مثل المدينة المبورة والنحف ومدن أيران لجنوبية كتستر ومنهم نظام الدين أحمد الشيرازي المعروف بابن معصوم الدي

كان من سادة المدينة وقدم إلى الدكن في ١٠٥٥ هـ/ ١٦٤٥، محظي بتكريم السلطان عبد الله قطبشاء والزواج من (بنته، وكانت حيدر اداد تكن له عائق الاحترام وقد ألف عدة كتب في محتلف المناحث الكلامنة و لبنتية وكذلك الله السيد علي حان الشير زي الذي اقام في حيدر آباد ١٦ سنة (١٠٨٥ - ١٨ ١٠٠٨)، ثم عاد إلى إيران واستقر في شيراز حتى وهاته

4:0:0

•

41110

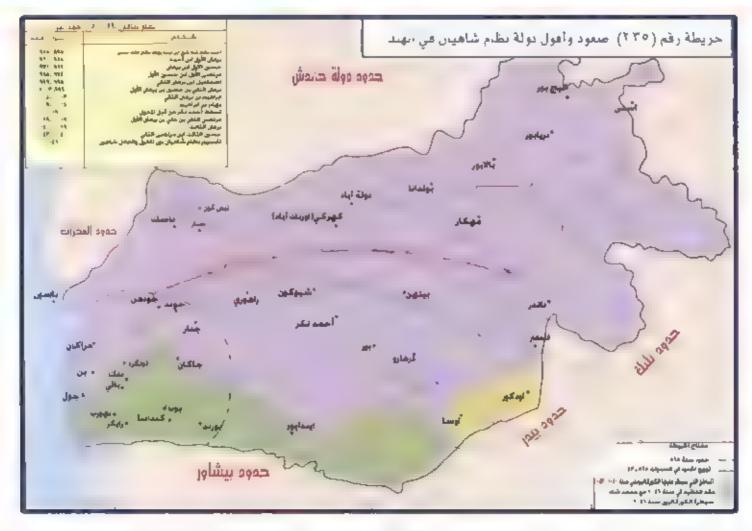
• (E)

تتكميدا بظرة لى قائمة علماء الشيعة الوعديل مل معتلف النقاط إلى حيدر آباد كي يتبيل لد قوة حصور ثقافة التشيع في هذه الديار، وقد جاء ذكر أسماء العديد منهم في طبقات أعلام الشيعة لأقا بررك الطهراس، وفي أمل الأمل للشيخ الحر العاملي، وكدلك في لؤلؤة البحرين للشيخ يوسف البحراني فعني سبيل المثال ولا الحصر، يمتكل الاشارة لل الشيخ أحمد بن محمد بن المكني من أعقاب الشهيد الأول، وقد وقد وقد إلى حيدر آباد من جرين بجبل عامل، واستقر فيها ربان سلطنة عبد الله قطبهاه حتى وفاته حوالي ١١٠٠ هـ (أمل الأمل، ٢٥٠١) وقد ورد الطريحي قائمة من هؤلاء العلماء الوهديل في كتابه منوك حيدر الدد وتناول علاقاتهم سللاطيل القطب شاهنة (ملوك حيدر الدد وتناول علاقاتهم سللاطيل

تقع مرارات ملوك القطيشة ما مارك من حدر الماد، وعلى قورهم شوه مراحسة بقشت عليها به لكرسي وصلواتية المعصومان لأربعة عشر ويشاهد مثلة من هذه الصلواتيات على قبور العديد من كبار شحصيات الدولة القطيشاهية وكدلك الحيكومات التالية (انظر صور هذه القيور في محمد سميد الطريحي، ملوك حيدر باد، قسم الصمائم، هولندا، ٢٠٥٠ مود مورست صعوط كبيرة صد القطب شاهيين للحد من بمود الشيع في العقود الاحبره من عمر الدولة المطب شاهية ولا سيما ميذ 104 هـ حين غرى شاه جهان الكوركاني الدكن وقد اصطروا الى تعيير عملاتهم الشيعية عيدما تحولت دولتهم إلى أداة بيد أباطرة الهد المول

وغُدَّ انتشار التشيع في الدكن إحدى علل مهاجمة الدولة لقطبشاهية وهدا ما علونه اورنك زيب في كتابه إلى آبيه شاء جهان (تاریخ تشیع در هند، ۵۱۹/۱)، ویج آخر سنین لقطبشاهيين وعندما مست هندوسني برمام أمور دولتهم. حدث مكانة الأفاقين والشيع بانصعف والأنحسار ترامنا مع تدعيم السنة المحليين علا الدولة، هذا علا حين أن الدولة القطبشاهية عندما تحمست للدهاع عن لتشيع، لم تبعد مواقف ممارضة أو مناهصة لأهل السنة أو البندوس. هالدولة القطـشاهية الشبعية، كعبرها من الحكومات الشبعية عنى مر التاريخ مثل النوبهيس والماطميس، كانت تتمير بانشدامج و لأنصاح المدهني وعادة ما كان الحصوم والمعارضون وراء بشوب لصبراغ والبراغ فالسلطان سليم بعثماني (ت ٩٣٦ دعاتم دولته، قام السنطان قلى بمحاربة خيراته من الأمر --وقصيي سنين حياته الأحيرة راهدا عابدا ودائما ما كان يحمل مندبلا بقش عليه اسماء الأثمة الأثنى عشر وفي حمادي الثابية ٩٥٠ هـ. قتل السلطان قبي بمكيدة عائلية حرص عليها اسه يار قلى جمشيد خان. ويلا مزاره الدى شيد قبل موته، نقشت صنوات على لمعصومان الأربعة عشر (شبعه در هند، ٢١٧/١). إحتار قطب الملك مدينة كلكندة عاصمة الإمارته،

إحتار قطب الملك مدينة كلكندة عاصمة الإمارته، وكانت تضم قلعة قديمة وقد بقيت من هذه المرحلة متقوشة عبارة ولا إله إلا الله، محمد رسول الله، علي ولي الله؛ في الجامع



القريب من بالا حصار عند بوابة حصن كنكندة المسكري بتاريخ ٩٢٧ هـ، وهي من أهم دلالات تشيع هذه الدولة وهناك العديد من الشواهد التي تكشف لنا العقيدة الشيعة الإثني عشرية بلدولة القطبشاهية أشيعة در هند ١٩٨٠٤

ومدية كلكيده التي لم يبق منها بيوم لا طلالها. كانت هم المدن لشبعية في حبوب لهيد لحوالي قرن بعد لسلطان قبي وحتى تسبس مدينة حيدر اباد بالعرب منها) هو من بادر إلى مهارسة الضغط طبد الدولة الصعوبة وحفيها تصطر إلى القيام بردود هعل

الدولة النظام شاهية الشيمية

موسس سبلالة البطامشاهية وهو احمد نظامشاه للمدارد ١٩٦٨م على بن الملك الحسن البعرى بدى تحول من للهدوسية الى لاسلام و حثل مكانة شالية في الدونة ليهمنية ويصمته هادد معليا كان يعارض لأفاقين وقين باله شارب في مؤامرة قتل محمود كاوان. وقد اقام ابنه أحمد نظام دولته لمسقنة في هصنة بدكن شرقي مومدي، حنث النوم محافظة مهاراشتارا وعنوان أحمد نفر مآخوذ من اللم أحمد نظام يقول بورورث نشيع برهال بن حمد بالك المنكة النظامشاهية من منائل المحدلشاهية و بنطبشاهية من حيث الدهب، و صبحت لسلالة بحاكمة من بشيعة بالمناوب

شهدت الدولة النظامشاهية إنطلاق عهد جديد إبان الحكم الطويل لحليمة الجمد بنضام برهال بطامشاه (٩٦٥- ٩١٥) تراملا مع قدوم شاه طاهر الحسيني التكاشاني (٩٨٠- ٩٥هـ) من إيران سنة ٩٢٦ هـ وتوليه منصب الورارة وأسهم بعود لورير على برهال بطامتاه في تشيعه و علايه النشيع

مدهما رسميا للدولة ويُعد شاه طاهر أحد الدعائم الأساسية في تنشار التشيع بالدكار، باهيت عن باليمه آثار مثل كتاب المودح العلم الدريعة. ٢٠٦٠٢،

أمر برهان شاه بحدف اسم الخلفاء الثلاثة والخطبة باسم الأثمة الإثني عشر وجاءت هذه المبادرة بعد أن مرض اسه ولم سسطع حد معالجته فضرح شاه صاهر لحسيني بال يحطب باسم الأثمة الإثني عشر ثذرا إذا ما شفي الله, وهذا ما حدث هعلا، فقد رأى اللبي صلوات الله عليه والأثمة في منامه، والنبي ينصحه بالعمل بتوصية ابنه طاهر، وهذا ما أسفر عن تشبع لكثير من أهل البلاط وتحول التشيع إلى المدهب الرسمي للدونة شبعه بر هند ١٠٥٠١،

وبمصل جهود الوزير شاه طاهر - وهو عالم وشاعر بارز-شبدت مدرسه دينية گ جهتر بعر وگ دره وهد عدد من جيدر بعيماء، والشعر ، بي احمد بعر ومنهم شقيق الوير شاه جعمر، ومولانا رادة البديعي السمرقندي، وملا معمد الرزي ليورنجشي، ورسيم لحرجاني وهد بوگ شاه طاهر تحسيني هـ ادا هـ، ويس حثمانه الي كريلا، وروي لثري هدات

هيما بلغ التشيع دروة سلطانه في ايام حكم حسين نظام شده (٩٧٢ من برهان الصاعدت حدة سرع باس لاهافين وسكان الدكر من ٢٠٠ شيمي إيراني حتمهم في حادثة على خلفية هذا البراع، ودلك عندمه فتن حسين نظام وحل محله الخوم إسماعيل وعاسمة الاهافين كنوا من يران، وحين عامل وكربلا، والمحك

شهدت أحمد نفر في عهد حسين بظام سنة ١٩٦٢هـ قدوم احد كنار ساده وعلماء بشلقة لله المدينة المنورة السند بدر الدين الحسن المعروف بـ الل شدهم المدنى بدى خطى بلكريم

وتعطيم الملب والروح من حته، لينصم بدلت الى الاسره الملكية وبعد مدة من مقتل حسين نظام، عادر الدكر، ثم عاد إلى أحمد بقر في ۱۸۸ ه إنال حكم مرتصل بطام شاه ماد إلى أحمد بقر في ۱۸۸ ه إنال حكم مرتصل بطام شاه حسن هنما بعد بنقل حثمانه لى المدنية لمنوره ودهنه في النقيع ولاس شدهم كتابل لمهما في لدكن سنة ۱۹۲ هـ وهما الجواهر النظامية، ورهر الرياض وزلال الحياص، وقد استقر بعمل أعقابه في الدكن، وحفيده صاحب كتاب تحمة الأرهار كان من سادة المدينة وتردد إلى الهند وإيران

عمل مربصيي بطام شام خلال سنطنته التي سنمرت ٢٥ سنة، وراء بشر التشيع في معلكته، وبعد مقتله سنة ٢٩١٩ هـ عقل جثمانه إلى كريلاء ليدفن هناك (الذريعة، ٣٩/٥) وقد لد باسمه محمد بن صالح الاسدي لحر بري كتاب سطامية في الامامية

واهتم سابع سالاطين هذه السلالة برهان تعلام شاه لثاني (۱۹۹-۱۰۱هـ) بالعلم والفن والمعرفة، وحرر له أبو الفصل معمد الفضلي رسالة في فقه الشيعة تحت عنوان لموائد لبرهانية وانشد بور الدين الظهوري فصيدته الحمرية باسمه وهدا الشاعر ولد في قائن بخرسان، وقدم إلى أحمد بعر في عهد مرتصى نظام شاه (۹۷۳-۱۹۹هـ)، ثم توجه إلى بيحانور بعد موت برهال بطامشاه و بصم الى بلاطه ومولانا منك الممي المولود بمم والمترعرع بكاشال، هو الاحر هدم لي الدكن من قروين، ودخل أحمد نفر في عهد مرتصى نظامشاه، وكذلك الشاعر والرسام الحادق حيدر الذهني المكاشاني وكذلك الشاعر والرسام الحادق حيدر الذهني المكاشاني الكادى عادر حمد بعر بحو بيجانور بعد معاصرتها بيد حيش الكوركانيين

وہے ہدا العهد اللہ عالم مثلوب فارسیا ہے الصلہ بعلوال شرائع الاسلام لاحد الموك النظامِشاہیاں

الدولة العادل شاهية الشيعية

يعد بعادل شاهية احدى سيلالات الشيعية الحاكمة الماكمة المهد التي طهرت بعد سقوط بدولة بيهميية في احدى مناطق حكمها، أي بيحابور حيث لأن تحدود الشمالية لمحافظة كارتاتاكا

وموسس هده السلالة هو بوسف عادل شاه ١٩٥٥هـ، الذي يتحدر من أصول إيرانية وقبل أن يتحول إلى أحد قادة الدولة البهمنية، كان علاما يحدم عند الخواجة جهان محمود كاوان، يقول بورروث الأشلك في أن يوسف عادل شاه هو أول حاكم ادحل نسبع الى حبوب لهدا، بيتحول التشيع بعد دلك الى غدهب لرسمي لثلاث ممانك من الممالك الحمس لتي خلصت البهمنيين (الأسرات الحاكمة في الإسلام، ١٦٣)

وبوست عدل شاه كال شاعرا مهدما بالأدباء وقد حنار عنوان «الوقابي» اسما أدبيا له، ووصفته المصادر بأنه شاعر مجيد بل برع الشعراء بين المنوك الدكليين ويقال بال يوسف كان ابن حاكم مدينة ساوة الإيرائية، وقد تواجد في قم قبل البوحه الى الدكل وكال من مريدي التشيع والشيخ صمى الدين الأردبيلي وفي تر الالتصارات التي حققها في سحابور، وبنكاء والاستيلاء على عوا كون محلسا من كدر الشخصسات لشيعة مثل ميرزا حهالكير لقمي، وحيدر بيك،

ووحه دعوة إلى علماء مثل السيد أحمد الهروى، وأبدى رأيه حول تبني التشيع الإمامي كمدهب رسمي للملكته، وبعد أن صهر عصاء المحس حوفهم من لل يودي دلك لل تمرد الناس قال يوسم بأنه عاهد «لله على أن يفعل ذلك (شيعه در هند» \$ (1974)

اعلى بوسف عادل حال يه ٩٠٨ هـ بتماءه إلى التشيع وتبيه كمذهب رسمي، وعمل على تشره يه بيجابور وكلكندة، مما سهم يه ترسيح علاقة ممنكته بالدوية الصفوية الشيعية والطريف أن تترامن دولتان في إيران والهند باتحاذ المدهب الامامي مدهد رسمب لهما والابد من الاملمي الشيع الامامي مداوا حهود كبيره يه بلت لمرحنة

يقول أطهر الرضوي: كان يوسف عادل خان أول من سبع الصعة الرسمية على الشبع في لهد ولم يسل لل يتحد لحيطة والحدر في هذ الحاسب ومنع الاساءه الى صحابة النبي وهذه السداسة المحكنات صعوف لمنظرهاي من الشبعة والحنميين والشاهيان

ومع هذا ، قام المتعصبون من السنة ويعص جيرانه من سول السنية ، بالعديد من الحاولات لقصاء على ممنكته يحجة الشيع ويكياسة من يوسف عادل حان حدفت سماء الأئمة الإثني عشر من العملة لمدة قصيرة، وتظاهر بالتسنن وعد روال الحطر عادت الحطلة باسم الالمة الاثنى عشر من حديد

استطاع يوسف عادل شاد الحاق الهريمة بالبرسالي أ غوا مع أنه تكيد خسائر أول الأمر، ومحح لله استعادتها، لكن البرتعاليين سيطروا على غوا بعد ثلاثة أشهر من وفاته ويومها قدم أي بيحانور وقد رسته لشاه اسماعيل ليبحث معه فترح التحالف ضد البرتعاليين، لكنه رجع حالي الوفاص

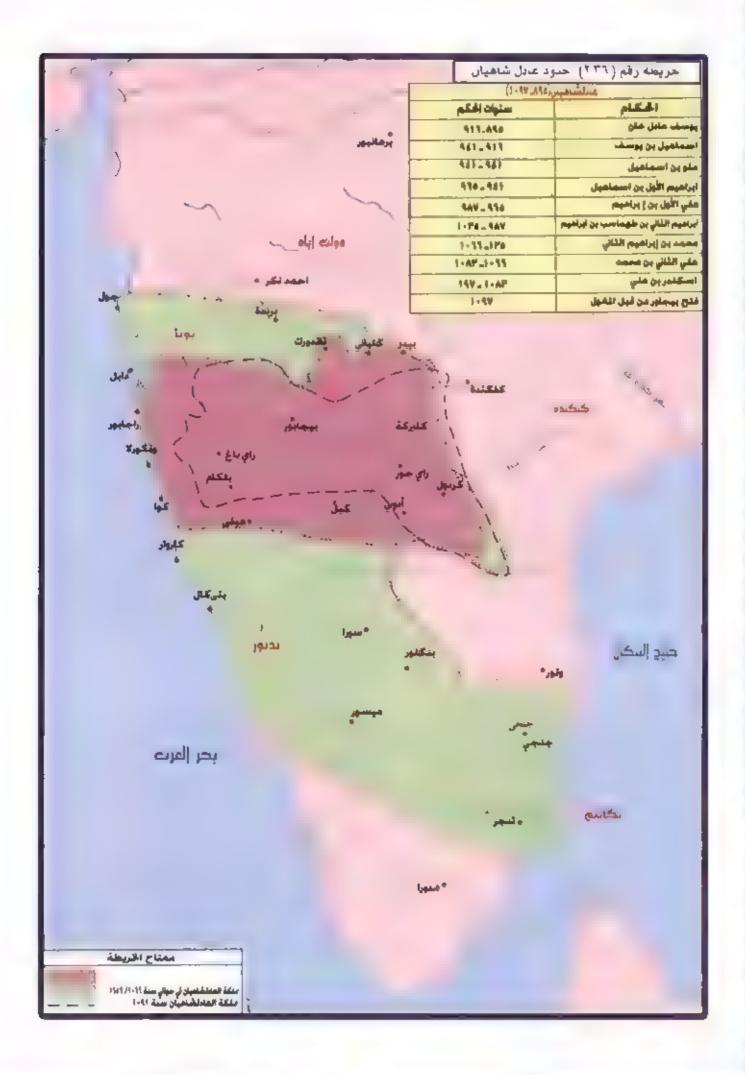
حنف اسماعيل عادلشاه (٩١٥ هـ) والده في تحكم واستمر بالعلاقة المتينة مع الدولة الصفوية الشيعية، وأمر بالدعاء لشاه اسماعيل بالحبر في خطبة تحمعة

لكن خليمته إبراهيم عادلشاه الأول (٩٤١-٩٦٥هـ) كان سبب منعصب و نقلت على سباسة للدهلية التي تحدها اسلامه.

وفي عهده خرر كددن بالمارسية، هما فقه الرهيم شدهى لمه نظام الدين احمد بن محمد باسم الرهيم عادل شده لاول وترجمة بصوعق المحرقة باسم براهين قاطعه هام يها كمال الدين إبراهيم بن هضر الدين الجهرمي لإبراهيم عادلشاء الأول

وحامس سلاطين سلالة العادرشاهية هو علي عادلشاه الأول (٩٦٥-٩٨٧هـ) الذي غُرفً عنه خُنّهُ للعلم، وباعه الطويل الأدب و بعن وشعمه بالقراءه، حتى انه ولي ساحة بحرب كان يحمل اربعة صباديق مبيئة بالكتب وبعد تسبن ابر هيم شاه لاول، اعاد النشيع مدهنا رسميا للمملكة، وبادر لي دعم الأفاقين، ومن أشهر علماء وشحصيات بلاطه شاه فتح الد الشير ري واقصل حال لشير ري، المد الحيلاني ومير شمس لدين محمود الأصفهاني، وشاه ابو عاسم الايتحو، ومربضي حال بالتحو

حنف علي عادلشاء الأول التراهيم عادلشاه الثاني ١٠٣٥٠ (٩٨٧) المعروف بحنه للثقافة بين السلاطين العادلشاهيين. وقد



030:0

- A



ترامن حكمه مع سلطنة شاه عباس في إيران، والسلطان محمد فلي قطبشاه في حيدر باد بحتصر بلاط إبراهيم لثاني ثلة من كبار العلماء، والمحدثين، والأدباء، والشعراء، والمؤرجين و لرسامين، والحطاطين، و لموسيفيين وقد ألف الشيخ حواحكي الشيراري كتاب المحجة البيضاء في مدهب أل العباء الإيراهيم الثاني، وحرر محمد هارون عبد السلام محمد هارون محمد العرائب سنة ١٠٢٧ هـ، وقرع مير رفيع الدين الشيراري تدوين تدكرة الملوك في تاريخ العادل شاهيين فرشته عبش الادراهيم الثاني، الف أبو القاسم فرشته كسش الادراهيمي تاريحه لمعروف د تاريخ فرشتة، وخيب السير وقد شهدت هدد المرحلة تأليف العديد من الآثار بدعم من إبراهيم الثاني، وحبيب السير وقد شهدت هدد المرحلة تأليف العديد من الآثار بدعم من إبراهيم الثاني.

ووقد إلى الهند تلميذ محتشم الكاشائي، باقر الكاشائي الشاعر، وهو الأخ المنفير لمقصود خردة فروش، وذلك بعد مدة من السجن بأمر من الشاء عباس، وحظي بترحيب في بلاط الراهيم الثاني وتولى إدارة لمكتبة لمكية في بيجابور، وأبشد مثنويا على بسق مخزن الأسرار بتوجيه من السلطان

ومبر حسين العسكوي الكشاسي هو شاعر احر تواحد الا سنوات في بيجابور وكلكندة، وسطر مؤلف مجهول كتابا تاريحيا بالمارسية بعنوان سمينة أهل البيت سنة ١٠٧٩ هـ وقدمه إلى عني عادلشاه الثاني (١٠٧٠-١٠٨٢هـ)

ومع أن الملكة العادلشهية قطبت معطم سنوات حياتها في النزاع والحرب مع جيرانها، لكنها حافظت على بيجابور كفاعدة علمية وثقافية يقول بورزوث كانت بيجابور عاصمة لعادلشاهيس إحدى أهم مراكر العلم والص، وقد ريبوها

بأحمل العمارات والأبنية، هيما سرع اردهار الأدب لمارسي هناك عملية تفريس جنوب الهند المسلم (الأسوات الحاكمة في الإسلام، ٦١٣)

إن حكاية التشيع والتسنى ودورهما في تطورت الدولة العادلشاهية الداخلية والحارجية ويما تثيرها من اهتمام وغربة، لا تتسع في هذه السطور، ويمكن متابعتها في المصل لحامس من المجلد الثاني لكتاب شيعه در هند للمرحوم أطهر الرصوي، هند أورد سير تلك التطورات بتفصيل ودقة عالية

والجانب الآخر يتمثل في قافلة الهند، وهي ليست سوى المتات من الشعر على والأدباء والكتاب الاير بيان بدين شدوا الرحال إلى الهند في تلك المرحنة، وعملوا على بشر ثقافة التشيع واللغة العارسية

التشيع بحيدر آباد في عهد الأصف جاهات

تواري عهد تألق التشيع في الدكن بسقوط حيدر آباد سنة الم ١٩٨٠ على يد اورنك ريب ورو ل لدولة القطبشاهية، وبات الشيعة في حيدر آباد أقلية فاعلة ولكن دون أي تأثير سياسي ملحوظ ولا غرو بأن يتحول غياب دعم الشيمة إلى عامن بعدم بنشار التشيع بين السنة المحيين أو الهدوس

وبعد دلك الحين أصبحت حيدر آباد وميراثهم بيد الممالك السبية لحكبها لم تحكن تصمر معاداه الشيعة، بن إبها كثيرا ما أولت شؤوبها إلى لورزاء و لديوانيين الشيعة حتى إن الحكومات السئية التي حكمت حيدر آباد، إنجازت إلى قامة مراسم عاشور ء وشيدت العديد من أبنية الحسيسيات المعروفة هدك د عاشور حابة فصلا عن استمرازية تشيع بعض البواب الحكام في محتلف مناطق الدكن، ومتهم تواب

كرمانك الدين سنتحدث علهم لأحق في حين أن دولة أودا في لعكمهو بشمال الهداء كانت دولة شيعية بكل معنى الكلمة واحتمطت بعلاقات وثيقة مع العتبات حتى ثهاية حياتها

علب مشهد الموضى والاضطراب على البند بالقرن الثاني عشر الهجرى وفي طل اصابة الامتراطورية الكوركانية بدلع الضعف، السع نطاق سيطرة البريطانيين على البند. لكن استقرار دولة الأصعاحاهات مند العقد الثالث للقرل وبمنوت علب عليهم التسنل المعتدل، حمل حبدر الماد لتحاور هذه المرحلة المراجة بالموضى، بسلام وأمال نسبي

وبعد تارم اوصاع الامتراضورية الكوركانية في شمال الهد تقاطرت الحماعات المقمة والكموء الى حيدر ابادا واستمرت هذه العملية نوعا ما حتى سقوط دولة الأصف جاهات سنة ١٩٤٨ فعي طل توافر الموارد البشرية المؤهلة والخبيرة من الشمال، لم تعد الحاجة قائمة إلى هجرة الإيرانيين إلى هذه الديار

ومما لاشك فيه أن شيعة حيدر أباد في عهد الأصف جاهات، واصبوا معارسة شؤونهم المدهبية بجنب غيرهم من المسلمين والطواعب لهدوسية وحافظوا على هويتهم وسبب سلطره الشعائر الشيعية على حيدر أباد في عهد القطبطاهيين البالعة، التي لم تكن في أيام الأصف جاهات فقط، بن لا ترل قامة حتى بومنا هذا وحلاف للكنهو، تميزت علاقة لشبعه بالسنة في حيدر الله بطابع ودي، لا الهم وفي ثر محاولات الوهاسين في العقود الأحيرة، وقموا ضد بعصهم البعض بوعا ما

وبشهد على ذلك كتاب كلرار أصمية الذي يتناول تربح حيدر آباد من بدانة عهد المطبشاهيين حتى سنة ١٣٦٠ مراتم حيدر آباد من بدانة عهد المطبشاهيين حتى سنة ١٢٦٠ لعزاء في المحرم بتلك المدينة وبستشف منه بأن سكان حيدر آباد وبجميع أطيافهم، من اليسطاء والأمراء، مرورا بأهل لبلاط والسطان والاسره لملكية شنعة وسنة وحتى الهدوس كدو يشاركون بنعو هاعل في عراء الامام الحسين، وهد الأمر هذا لا يرال قائما حتى هذا اليوم بنوع أو بأحر

ومثل هذه المراسم وثقافة إحياء عاشوراء ليست سوى تراث يمت بصلة إلى ماضي حيدر آباد، وهو الذي استمر بالبقاء قويا على مر قرن ونصف بعد سقوط القطبشاهيين وبعبارة احرى هال ثقافة حيدر اباد الشيعية دركت الصاع هادلا على الأصفاحات والمحسوبين على دولتهم، واستمر نفودها يسري في أنظمة الدولة حتى السنوات الأحيرة من حياتها، وبمكننا القول بأن النسين المسيطر على حيدر آباد في هذه المرحلة يتوافق مع التسين المسيطر على حيدر آباد في هذه لتي تدولة بتوافق مع التسين الإلني عشري، ويبدو أن السياسة لتي تدهد سريعاسون على سدس مدا اهرق تسده من حية، والشار هكار الله تبمية المتطرفة في لمد على يد مثال الوهابية من جهة آخرى، ساهمت بنحو كبير في القصاء على هذه الثقافة تدريجيا،

استمر العديد من كتاب الشيعة بالتألق به جنوب الهند في ظل قوة التشيع في حيدر آباد وبعصهم كان من أعقاب الأعاقين، وقد واصلوا نشاطهم تزامنا مع حضور الكوركانيين في حيدر آباد وفي هذه المرحلة ، قام عالم باسم السيد ناصر بن حسين الحسبي سحمي بدليف كتاب لاورنك رب شا١١٨٠ هـ/٧٠٧) عمو ن الحدوال النوربية في استحراح لآيات

القرآبية وألف المولى محمد صالح بن محمد باقر بن محمد علي بن محمد علي بن محمد صادق آل كمونة الحسيني تكتاب بحاء المؤمنين لله شرح دعاء العديلة الأحد أمراه حيدر آباد يدعى حيدر بار حدن منيز المك سنة ١١٥٤ هـ ١٧٤١

وهنات المعديد من الشعر ، الآير نيين لدين تو حدوا في حيدر اندو واستقروا فيها، ومنهم لسيد محمد الوسوى الشهور بواله الخراساني، ولد سنة ١٠٩٥ هـ/١٨٤ في خراسان، وقد سنتكن في حيدر باد وتوفي سنة ١١٨٤ هـ ١٧٧٠ في مدينة تريحاني ولديه منظومة بعنوال ساس الانمال نشدها حول سبره لأنمة لاثني عشر في ١١٤٥ هـ/١٧٣٠

استمرار التشيع في حيدر آباد بالقرن الثالث عشر الهجري وزراء الأصف جاهات الشيعة

القرن الثاني عشر البحري مع بداية ورارة الورير الشيعي لمير نظام علي خان آصفحاه الأول (١١٧٦-١٢١هـ) غلام سيد حان الملقب به أرسطو جاه (١١٩٥-١٢١٨هـ) وقد قدم له منصدر علي خان بن محمد إسماعيل الشيراري الكارروبي ريجا أعده بنصبه سنة ١٣١٢ هـ/١٧٩٠. ويومها كانت حيدر ابد تشهد تردد العديد من لعلماء الشيعة سعارية و الابر بيان الجنوبيين، ومنهم الشيع حسن بن محسن البلادي الذي استقر بها ودفن فيها وهناك آكثر من ١٤٠ شاعرا فارسيا الشدوا قصائد لأرسطو حاء

تصدر الورارة بعد أرسطو جاه، السيد أبو القاسم بن محمد رصني الدين بن نور الدين بن نعمة الله الجزائري المعروف يد مير عالم (١١٦٦ -١٢٢٣هـ) حتى وفاته الأربع منوات ولدى مير عالم عدة مؤلفات منها حديقة العلم. وقد مدحه صاحب مناقب الأبرار في مدح النبي وأهل بيت الأطهار مير محمد علي خان الموسوي في عند من قصائده بعد أن قدم إلى حيدر آباد من الدجف فيما ألف السيد ثور الأصمياء بن ثور العلي (ت دول اصحاب ثور الشهداء بالاعتماد عنى أخبار أهل السنة حول اصحاب الكسبء سنة ١٢١٩ هـ

وقة حيدر آباد حرو مير عبد اللطيف بن نور الدين بن نعمة انته السندي رحلته نعبوان تحمة العالم بان ١٣١١ هـ و١٣١٩ هـ

خلف مير عالم في الورارة ورير شيعي آخر هو بديع الرمان مير الملك (١٢٢٨ ١٢٢٨هـ و بعديد من ورز ، اصفحاهات فيما بعد كانوا من أسر شيعية، ومنهم مير عالم علي حان سراج أخلس سي تولى الور ره مرتبن ١٨٤١ ١٨٤٨هـ، ومير تراب علي خان سالار جنك الأول (١٨٥٢ ١٨٥٠هـ)، ومير لائق على حان سالار حبت تأني (١٨٥٢ ١٨٥٨هـ)، ومير يوسف علي حان سالار حبت لذات (١٨٨٢ ١٨٥٨هـ)،

شهدت ورارة ملير الملك تأنيف كتاب الأدعية والأحبار سنة ١٩٣٨ هـ يق حيدر آباد بيد المولى محمد محسن بن آبي الحسن المكاشاني، وحرر لمنيو الملك باقر بن علي الشيراري كتاب صياء المبير في أصول المقه الشيمي، كما قام محمد هادي س احمد الحر سابي بتأليف بو فل طيل و سهار لوزير ولا يسمنا هنا إحصاء جميع الأثار الشيعية التي كتبت في هذه الرحلة بدعم وراء الأصفادهات عشيعة باسطر الى كمها

الكبير. وقد استمرت هذه الحركة في القرن الرابع عشر المحري

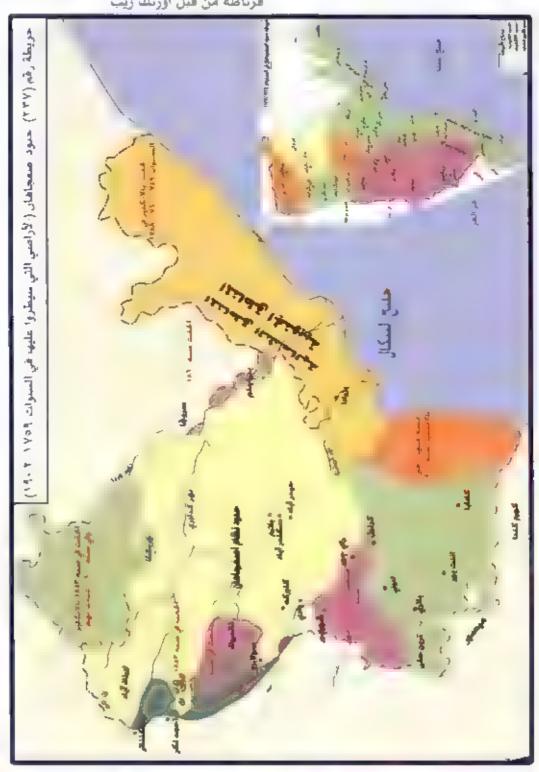
كانت المارسية اللغة الرسمية والإدارية وكدلت لعة الأدب والدين في عهد الأصفحاهات كما كان الحال في عهد القطبشاهية، والمت بها العديد من الكتب الدينية و نعمية و سالنمات المتعلقة بالشعر و لأدب، و لتاريخ، و لطب واستمرت هذه العملية حتى اواخر القرن الثالث عشر الهجري/ التاسع عشر الهلادي بوعا ما ومبد منتصف هذا القرن، تراجع التشار المارسية لعة رسمية، ولو أن تعليمها كجزم من المناهج الدرسية سنمر حتى واسط لقرل لعشريل وموسف فرهنت الدرسية سنمر حتى واسط لقرل لعشريل وموسف فرهنت نظام السيد محمد على داعي الإسلام هو أهم الشخصيات لعلمية – الأدبية الفارسية في حيدر آباد بتلك المرحنة، ويقع مراره في مقيرة دائرة مير مؤمل حنب العرف الكبير سبيد حسل بن أسد الله الرصوي الأصفهاني المعروف بـ السيد حسل المستطى ت ١٩٤٧هـ)

نواب قرناطة الشيعة

حكمت سرة بواب قرباطة بين ١٦٩٠ حتى ١٨٥٥ المند (١٢٧٢-١١٠٣) ولا شك بابها كانت على علاقة مع أباطرة الهند المغول، والأصفحات الذين حكموا حيدر آباد، وقبل أن تتحول هركاتو إلى عاصمة دولتهم بلة ايام سعادة الله حان، كانت قرباطة حاضرة حكمهم، ومدينة مدراس هي من مديهم المهمة وقد بدأت سلالتهم الجديدة بنوب أبور الدين، ونكان محمد علي والاحاد من أبرز وجوههم وهو الذي حكم دين فامو، علاقات حسنة مع هذه السلالة، ومسكو برمام المور هذه الديار

وامراء هده السلالة هم

اً مواب دور المقار عبي حال ١٩٦٠/١١١٥ ١٩٦٠/١١٥ حڪم ٢- يو ب د وود حال ١١١٠٢-١١١٦ ١٧٠٠ حڪم قرباطة من قبل اورنك ريب



٣- ثواب محمد سيد سعادة الله خان.

۱۱۲۲ ۱۱۲۵/۱۷۱۰/۱۱۵۰ نقل العاصمة من قرباطة إلى هركاتو، وحصع لسلطان الاصفحاهية

٤ بو ب عني دوست حان ١١٤٥-١٧٣٢/١١٥٣ ابن
 أخ سعادة الله خان، وقتل في ممركة شد الهندوس المراتهيين

٥- يوب صفدر علي جان ١١٥٣-١١٥٥ ١٧٤٢-١٧٤

٦- نواب سمادة الله خان بن صفدر علي:

1717-1717-1100

CHECK

CALA

CHI

أما أمراء سلالتهم الحديدء فهم

٧- بواب محمد أبور الدين ١٧٤٩-١٧٤٤/

٨- ثواب معمد علي والأجام ١٧٦٦-١٧١٩/١٧١-١٧٩٥

كان رجلا عالم متديد حيس املاكا للعرمين الشريمين

4- تواب علامحسين بن محمد علي عمدة الأمراء:

111-111000/1117-111-

۱- بواب عظیم الدولة ۱۲۱۰-۱۲۲۱/۱۸۲۰ ۱۸۲۰-۱۸۵۲

الموس أعظم جادين عظيم لدولة ١٨٢٠/١٢٤١،١٢٣٦ ا

١٢٤٠ تواب عظيم جاه وصعي النواب التالي: ١٣٤١-.
 ١٨٤٢-١٨٢٥/١٢٥٨

۱۲ نواب غلام محمد غوث خان بن أعظم جاه: ۱۲۵۸-۱۸۵۵-۱۸۵۲، ۱۲۷۲ وهو حر بواب قرباطة، ولم يستحدم بعده عبوان «البواب» وبات يطبق عليهم لقب الـ Prince، وأصبحوا بحصمون اسلطة البربطانيين وكلمتهم

بعد موت علام محمد عوث حان، ثولى مارة هركاتو وصيه عظيم جاه سنة ئ١٢٨٤هـ/١٨٦٧ وتلقب بـ Prince لأول مرد وحكم حتى ١٢٩١ هـ/١٨٧٤ والبكم أسماء أمراء هده السلالة حتى يومنا هذا،

١ الأمير طهير الدولة ١٢٩١ ١٢٩٦/١٧٤١- ١٨٧٨

٢- الأمير انتظام الملك ١٨٨٦-١٨٧٩/١٢٠٧م

 ۲- الأمير سر محمد متور خان بهادر ۱۹۰۲-۱۸۸۹/۱۲۰۷-۱۲۹٦

٤- الأمير غلام محمد على جان ١٣٢١-١٩٥٢-١٩٥٣ـ

٥- الأمير علام محي الدين بهار حان ١٩٦٩-١٩٥٢/١٢٨٩-١٣٢١

٦- الأمير غلام محمد عبد القادر

PATI_T131,70P/1_TPA

٧- الأمير محمد عبد العلي منذ ١٩٩٢/١٤١٢ حتى اليوم.

من معالم مدينة مدراس مسحد حميل شيده محمد علي والاحاء لا يرال قائما حتى اليوم وجنبه يقع مرار مولانا معمد علي يحر العلوم الذي كان يدير مدرسة اقامها محمد علي والاحاد، وقد تحولت مند ١٩١٨ إلى معهد دراسي وهناك مسجد آخر باسم مسجد هزار جراغ (الف مصباح) بني من قبل عمدة الأمراء سنة ١٨١٠

وهده نسلالة تدين بالتشيع ويشهد عليه حميد معمد علي والأجاه، محمد عبد الحسين القرناطي الذي يُعدَّ من كبار كتاب القرن الثانث عشر الهجري ولديه عدة آثار منها رحلته إلى الحجاز سنة ١٢٣٠ هـ بمنوان تذكرة الطريق في مصائب حجاح بيت الله العتيق، وكتاب أبيس الشيعة وهو تقويم على أساس مدهب التشيع

ورد في مدخل ممركاتوه في دائرة المعارف الإسلامية

الكبرى يستمي بواب سعاده الله حال وحدمائه الشيعة إلى حمدعة الدوائط الدين فيل بأنهم هاجروا من العراق الى الهند، وعرف عمهم حبهم للثقافة الإسلامية ودعم لشعر والأدب العارسي ومع غارات الهندوس المراتهيين والمعارك الداخلية في عهد حكم هذه السلالة، تحولت هركاتو إلى إحدى أهم مراكز العلم والأدب الإسلامي في الهند واستقطبت العديد من الشعراء والعلماء المسلمين من بقاط الهد الشمالية وكدلت المسلمين من المناطق الأخرى، وقد أولى سعادة الله خان اهتماما كبيرا باعمار هركاتو وشيد فيها حامه ومصلى للعبد و ح سعادت بالله خان، نواب غلام علي خان وابته نواب باقر علي خان، الله خان، نواب باقر علي خان، وابن أخت سعادة الله خان، زين العابدين خان المعروف بديوان، وابن أخت سعادة الله خان، زين العابدين خان المعروف بديوان، وابن أخت سعادة الله خان، زين العابدين خان المعروف بديوان،

المعالم الشيعية في حيدر آباد

كانت قلعة كلكندة قاعدة حكم السلاطين القطبيشاهيين ولل تزال قائمة حتى اليوم قلعة تاريخية يعيش فيها اليعش ولله د حلها قلعة صعيرة كدار العمارة وتضم القعنة الكبيرة نذية بعنوان مقام العباس تحتوي على حسينية (عاشور حانة) بالاسم بعسه، وقد نقش على الجدران الداخلية للحسينية اشعارا أنشدها النظام السابع عثمان على خان

شاه است حسین بادشاه است حسین دین است حسین، دین بناه است حسین

ملك الحسين: عاهل الحسين دين الحسين : ملجأ الحسين

وأمام مقام العباس، بناء متواضع كتب في أعلام (بنيت هذه النقارة تعاشوراء خانه الواقعة تحت قلعة كلكندة في بوابة مكى)

تقع مزارات سلاطين القطبشاهيين في موضع هو عاية في الحسن تريته الأسية النميسة وعلى بلاطة هذه المرازات بشاهد العديد من دلالات ورمور النشيع، ومنها صلوانية المعمنومين الأربعة عشر فعلى بلاطة ضريع حياة بحشي بيكم زوج محمد قطبشاه، بقشت صلوائية الأثمة الإثنى عشر

تعد مقدرة حيدر آباد التاريحية المعروفة بد دائره مير مؤمن، إحدى معالم هذه المدينة، وهي تضم رفات الآلاف من كبار شخصيات الشيعة والسادة والأشرف وشو هد أصرحة العديد منهم لا ترال حتى اليوم، وهيها قبر مير مؤمن بإذ حجرة وسط

ومند تشییدها حتی الآن، منمت حیدر آناد مجالا تحتمن تلشیعة دون سواهم، منها

- -ئورخان بارار
- يُرراني هولي (برراني تعني القديم)
- مندي مير عالم (مندي تعني سوق الخضار).
 - کئلہ عالی جاء
 - ايراني ڪلي.
 - ء پاقوت بورہ
 - دبيره بوره
 - بال سيتي كهيت (بمعنى المزرعة).
 - دريحه ماتا (مات تعني الأم)

0.1

- كاني قبر (كاني تعني اللون الأسود، ويبدو بأنها كانت السيد علي حيدر فرشتة. وبعض هذه المدارس غير نشطة. نضم قبرا أسودا واليوم يقع فيها مسجد طهماسب). الشاخارج مدينة حيدر آباد جبل باسم جبل مولا علي، وقد

لتكر حوص؛ ويعرف حيها الصفير باسم هاشم ثغر وهيه
 مسجد الفدير - حي كود مولى علي

يقال بأن عدد سكان حيدر آباد اليوم يبلغ حوالي ٧ ملايين نسمة، منهم كثر من ٦٠٠ أنف شيعي والنعص نقدر هذا العدد بنحو ١٥٠ ألف. ولا شك بأن صلطان التشيع أخذ بالإنجسار عنى مر القرون الماصية إثر سقوط القطبيشاهيين تصم حيدر باد عده مساحدة شيعية معروفة، وهي مسجد الفلى في حسون ساكره ومسجد الجففري في حي كوتلة عالي حام، والمسجد الإثنا عشري في حي دريجة ماتا، وطهماسب حان مسجد ومسجد الإمامية في محلة جان باغ. ومسجد الرضا وجوت مسجد في معلة ماتا كركى، ومسجد الزهراء ﴾ محلة دائرة مؤمن وهمسلا عن داحل المدينة، يتمتع الشيعة بتواجد فإ العديد من بلدات حيدر آباد والقرى المعيطة بها مثال علي نقي يالم (باسم الإمام علي النقي)، ومسولي بتم، وبونكير، وبلكندة، وسيكاردي، وصبع كربول، ومشرقي كدواري، ومفربي كدواري، وفيريكا بتلم، والعديد من لنفاط الأحرى التي يعيش فيها عشرات الآلاف من الشيعة، ولجه معظمها مساحد وحسينيات

تتمثل إحدى دلالات النشيع بحيدر ابد مند لقطبش هيري حتى اليوم في أبنية عاشور خانة القديمة منها والجديدة، وفي المحرم ينصب في هذه الأبنية التكبيرة أو الصغيرة أعلام بعصها تصرب في القدم وترين بالرهور، ويأتي الباس لريارتها إلى عاشور خانة وفي معظم ميان عاشور خانة التكبيرة، تقام المآتم الحسيبية والعراء لشهرين وشائية أيام وتحمل هده الأماكن إسما أكثر قدما وهي اللاوة، ومن أكثرها شهرة الاوة بي بي التي ينصب فيها أشهر أعلام المحرم، وفي يوم عاشوراء يرفع هذا العلم ويعشى به في طريق معدد وبعض أشهر هذه الأماكن هي كالآتى:

-عرا حالة زهراء شيئتها والدة عثمان علي حال النظام السابع وهو أجر سلاطين الأصطحاهية في حيدر الأد

- بادشاهی عاشور حابة
- عاشور حابة بعل مبارك
 - الأوة بي بي
- ألاوة سر طوق مبارك (مبلى دار الشماء)
 - عاشور حانة حضرت قاسم.
- يادكار حسيني؛ متعلق لنساء حيدر آباد الشيعة.
- حسيني علم: والاسم هذا أطلق على بعض الأحياء
 - عبادت حابة حسيني
- عاشور خانة مير عثمان على حان؛ وتقع في قصر خلوت.
 - أولاوة يتيمان 🚅 حي دبيره بوره
 - عاشور حابة عبايت حبث
- دار الشماء؛ وهي عاشور حابة تحتيها المكتبة الجعمرية.
- باركاه حسيتي مركري وهي للجالية الإيرابية بعالبية بردية، ويطمى عبيها الآثار لإيربية
 - -ببت قائم للشيعة الخوحة

لدى شيعة حيدر آباد عدة مدارس علمية، منها مدرسة للهدى بردارة حيدر طمرياب، ومدرسة المرتصى للسيد رصا قا، ومدرسة الإمام الرصا للسيد إبراهيم الحرثري، ومدرسة

لسيد علي حيدر فرشتة. وبعص هذه المدارس غير نشطة. في حارج مدينة حيدر آباد جبل باسم جبل مولا علي، وقد شيد عليه أبية مثل عاشور خانة، وهو معروف منذ قرنين على الأقل وفي اليوم الثالث عشر من رجب، أي في مولد الإمام علي، يصعب الحبل المسمون الشيعة و سنة وحتى الهدوس بأعداد كبيرة وفي قمته ساية شيدتها امرأة هندوسية تدعى ماه لقا بائي جند سنة ١٢٢٥ هـ

نوب أودة الشيعة

كانت أوده حرءا من سهل كمل، حيث لأن الناحية المركزية لمحافظة أوتاربر دش وكان يُطلق عليها قديما لكهنو، وكانتور وقد حكم أمراء هذه الديار ناسم الكوركانيين وتحت سيطرتهم وبعد سقوط الإمبر طورية لكوركانية، أحدوا يستقلون شيئا عشيئا

ولي محمد شاه الكوركاني (١١٣٤-١١٦١هـ) وهو أحد آخر سلاطين الهد (الماصر لغزو الهند على يد بادر شاه)، حكم أودة إلى ميررا محمد آمين سنة ١١٣٤ هـ ولقبه بهادر، وبات ميررا محمد يحكم أودة بعنوان يرهان الملك بادئا إمارة نواب أودة في مدينة فيص أباد فيما ابتقت عاصمتهم إلى لكهنو أيام صف الدولة (١١٨٩-١٢١٢هـ)

حكمت هذه الأسرة لصالح سلاطين دلبي وباسمهم حتى سبة ١١٣٤ هـ، وبعدها استقل أمراؤها من دلبي وبات يطلق عليهم لقب الملك

عندما قام نادر شاه بغزو الهند سنة ١١٥٢ هـ، بادر سعادة علي حان إلى نصرة محمد شاه وبسبب علاقاته الجيدة مع كلا الطرفين، آحده بادر الأفشار ومحمد شاه بالحسبي

01720

dale e

لم يتوان ملوك أسرة أودة في موالاة التشيع، ويمكن عدممدكتهم إحدى أقوى الدول المحلية والاقتيمية وبتمثل أهم معالم تشيع هذه الدولة في التعلق بكربلاء والإمام الحسين وأحيه العباس بن علي، وقد بدت دلالاته في تشييد الحسيبات (مام بارة) والمقامات فيما تحولت مدينة لكهبو إلى قاعد، للتشيع وشهدت بناء العديد من الحسيبيات المحمة وقد أقامت روج شجاع الدولة (١١٦٦ -١١٨٨هـ) بهو بيكم مسجدا وحسينية قرب موتى باغ وحبست له العديد من الموقوفات

أكبر حسينيات لكهبو تعود إلى أصنف الدولة، وهي لا تزال قائمة حتى ليوم بكامل بهاء وعطمة وهناك العديد من لتفاصيل حول شرح تشييد مبنى هذه الإمام بارة والمراسم التي كانت تقام فيها (هاليستر، تشيع در هند، ١٧٩)

تميز التشيع في لكهنو بطابع حاص إبان عهد دولة أودة، وبات يحتم عن الملهم الأساس لتشيع الهد، أي التشيع الآير بي، في بعص التقاليد الماشوراتية

ولية لكهمو كانت تقام طقوس المزاء والمائم بالمحرم لية مطاق واسع وقد أورد صاحب كدرار اصمية، وهاليستر في المصل الحادي عشر من تشيع در هند تفاصيل في هذا المجال

كانت علاقة دولة أودة بالمتبات في المراق أكثر مما عليه مع إيران، وقد حبست العديد من الموقوفات في لحكمو لدعم ومساعدة الحوزات العلمية في العتبات. وبات ميرات أودة والموقوفات تلك تحد يد البريطانيين في ١٢٢٢ هـ

يقول بوزورث: شهدت آودة، ولا سيما العاصمة لكهبو مجالسها المكية، اردهار الشيع، والأدب الأوردي والعمارة البندية – الإسلامية ﴿ عهد حكامها المعليين ولا ترال من ﴿ وحكمها مرشد قلى حان من فين أوربك رب وناسمه وأطلق آهم مراكر التشيع ليه شعال الهد

السيد دلدار على النصير أبادي (١١٦٥–١٢٣٥)

بُعدُ السيد دلدار على النصير آبادي من آبرز شخصيات البند له القرن الثالث عشر الهجرى، وله ولمن ظهر من أعقابه من العلماء، دور كبير 🚓 نشر ثقاهة التشيع 🚅 هذه الديار. ويتحدر السيد دندار من درية جعفر التواب ابن الأمام على النقي، ولهذا لقب اعقابه بـ النقوي

تتلمد السيد دلد ر في كربلاء عند العالم الشيعي لنارر الوحيد البهبهائي (ت ١٢٠٥)، وفي التجف نهل من العلامة بحر العنوم أنَّ ١٢١٢) وصدحت «رياض السيد على الطباطبائي (ت ١٩٣١)، ولدى عودته إلى الهند، استقر له نصير آباد، لكن صف الدولة رضا حسن خان دعاء إلى لكهنوء ليؤم الجمعة لأول مرة في ٢٧ من رجب ١٢٠٠ هـ. ويمكن عدم أول مرجع تقليد يظهر في شبه القارة البندية

أتحدُ السيد دلدار خطوتين مهمتين ﴾ سبيل نشر العلم والأدب الشبعي في الهد وهي باسبس حوره علمية، وتوسيع بصاق طقوس وتقاسد عاشوراء وبعد سنوات حافلة بالجهد والعمل وراء نشر المعارف الشيعية في الهد، توفي السيد دلدار في ١٩ من رجب ١٣٣٥ هـ، ودهن في حسينية كان قد بناها هو، وتعرف تتوم تاسمه ومن دريته عثماء شيه لقارء الدين تحملون لقب النقوي، ولدينا معرفة بعشرات العلماء من هذا البيت الدين دعموا ثقافة النشيع في الهد عير اثارهم وتاليمهم. ولا يحقى علبنا بأن دولة أودة وثقافة لكهنو الشيعية، تعد أهم مراكز تُقلُ التشيع في شبه المَّارة، ولا سيما بعد سقوط الدول الشبعية " مح حموب لهد

تواب البنغال

كانت منطقة البيفال من بين المناطق التي حكمها النواب تشيعة، وهي في الأساس إمارة اتبعت أباطرة البند المغول

نواب البنغال

سنة الحكم	اسمرالإماد
137A_1117	جعفر خان علاء الدولة مرشد قلي خان
1101,1174	شجاع حان ، شجاع الدوثة (صهر مرشد قلى حان)
1107 1101	سرافرار حان بن شجاع الدوية
1174 . 1107	علي الوردي خان ميرزا محمد على هاشم الدولة
114- 1174	الميرزا محمود بن زين لدين احد سراح الدولة
1175.117.	الأمير جعثر محمد حان بن سيد أحمد هاشم الدولة
1144 - 1145	لامير قاسم علي صهر الامير حففر
111/4	الحاق النعال بالهد البرنطانية

على عاصمته في غرب النبعال عبوان مرشد الناد وحميم حيمانه كاموا على التشيع مثله

إحدى أهم وطائف هده الإمارة كانت تتمثل في مواجهة المراتيس الهدوس، د کانو، تحاولون شن غارات على مناطق سنظره السلمين، وبعد أن باتت هذه الامارة تحت سيطرة البريطاسين، أحذت تسقط تدريجيا؛ ولو أن أمراءها - وكما هو حال عيرهم من لنواب .. نفوا كحكام معليين وشعصبات معترمة حتى الأوبة الأخيرة

شيعة الهند في النصف الأول من القرن العشرين

ال التشار الشيعة في اكثر من نقطة بالهد عدهم الله عدم توفر أرقام رسمية صحيحة حول عددهم. وفي هد المحال دول هاليستر معتومات مشائره في كنامه تشبع براهب (طبعة ١٩٤٦)، وهي كالتالي: يتواجد أكثر عدد من الشيعة لية بنجاب ودئين، وهناك أعداد منهم لية حيدر آباد يكونون حرء ملحوط من ملاك رصى طراف المنبة وفي فيص باد لعاصمة القديمة بعيش نسبة كبيره من الشبعة صحاب النموذ فيما يتواجد عدد كبير منهم في أمروهة (Amroha) التي أهداها إميراطور الهد إلى أمير ترافع عن أحد أسلاف شبعتها وأحاره، وهي اليوم تحتصن درسة. وتنشر الهرارة وهم طائمة شبعبة؛ في أنحاء بنجاب الهند وتصم هوكلي ومرشد آباد عددا من الإمام بارات التي ترمز إلى استقرار نسبة لا بأس بها من لشيعة الدين لابرالون بقيمون مرسم العراء الحسيعي بالمحرم

ناتي جوببور ہے محافظة اوتاربرادش بعد لکھنو من حبث كوبها قاعدة للشيمة وهى تضم محاكم شرعية وكانت فیما سبق تحت سنطة نواب اودة وتواب رامبور کے اوتاربرادش تشبعوا سوه بملوك وده، وقد حدولوه تاسيس معهد تقنى شبعى قِ ثلاثيبيات القرن المصرم، في حين أن رامبور لا تحنضن العديد من لحموع الشبعية. وتعص القياس الشبعية تنتشر هنا. وهناك، ومنها قبيلة تورى التي تستقر في طول الحدود الشمال عربية للهند. وكشمير هي من المناطق دات النسبة العالية من الشيعة. وله لداغ كان يعيش أكثر من ١٠٠ آلف شيعي له. فلاثینیات نقرن العشرین (نشیع در همد، ۲۱۲–۲۰۹)

لا شك بأن إعداد تقرير موثق عن وضع الشيعة له الهد اليوم سوها يكون شبه بتدوين مكتاب مقصل

الشيعة الإسماعيلية في الهند

شهدت الهند فدوم الشيعة الاسماعيلية عبر البمر، ودلك في إطار مواصلة تشاط الدعاة الدين وضعوا اساس تنظيم قوى لنشر الدعوة إلى أنحاء الفالم الإسلامي كافة وقد انطلقت عملية إيفاد الدعاة إلى البند عبر اليمن بدعم الخلفاء الفاطميين، عندما بعث ابن حوشب رجلا يدعى ابن هيثم إلى ملتان للدعوة ألى المدهب الأسماعيني سنة ٢٧٠ هـ أتسع بطاق هذه العملية وسيما علا عهد المستنصر الماطمي (ت ٤٨٧هـ)

ولا سيما منذ المستنصر العاطمي (ت ١٨٧هـ)، واللتان كانت أول مدينة بسط الدعاء الاستاعيلة بمودهم فيها، حتى إنها كانت تصم عددا من الإسماعيلة قبل قيام السلطان

محمود لفرنوي نفرو لهند (لڪرديري رين لأحبار، ٦٦ ١٥، ٧٠)، ثم تمڪنو من هرض هيمننهم عليها ندريجنا

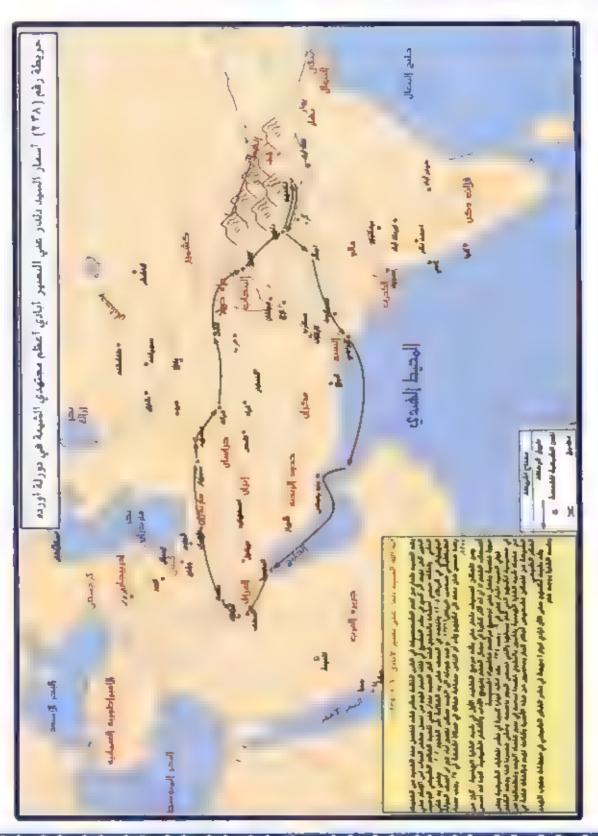
ويك ظل ما كانت ثمثله المتان من أهمية للتثبيع، قال عنها المقدسي حوالي سنة ٢٧٥ هـ واهل لملتان شيعة يهوعلون لله الأدان ويثنون في الأقامة، ويحطبون للماطمي ولا يحنون ولا يعقدون الأ بامره ورسلهم وهد ياهم بدهب الى مصر (أحسن التقاسيم ٤٨٥ ٤٨١) وفي عزو اسلطان مجمود المربوي تعرض شيعة المش الاسماعينية لقمع وشكيل كبير

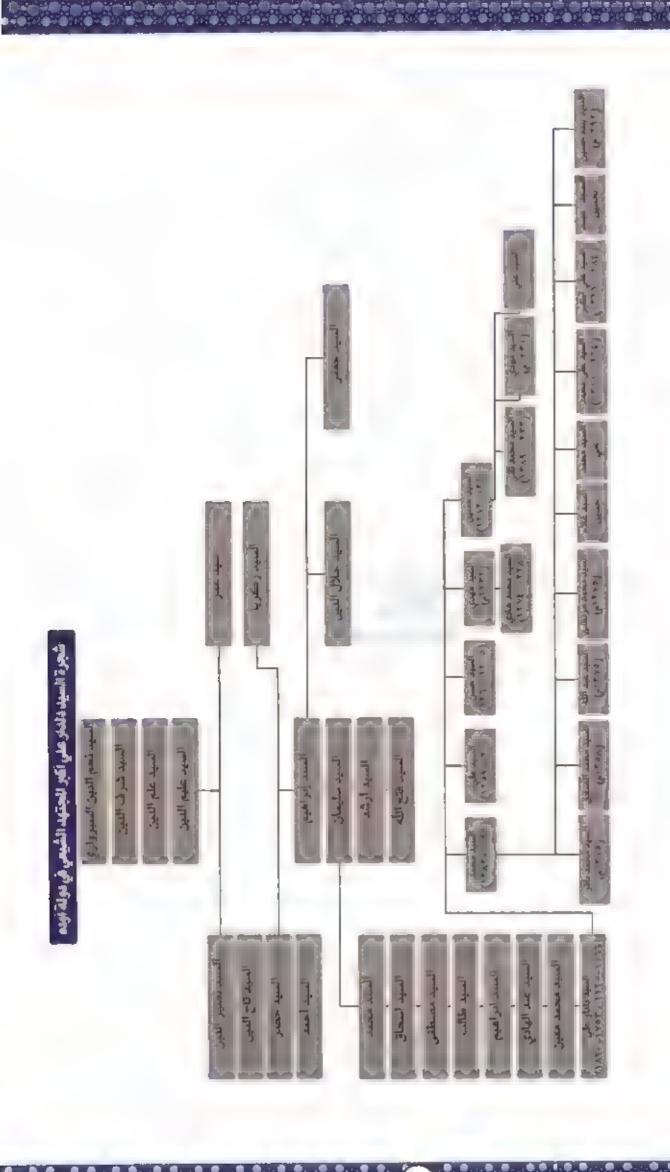
يقول المقدسي عن المتاسين وأهل للتان شيعة يهوعنون في الادان ويشون في الاقامة (حسن التقاسيم في معرفة الأقاليم، ص ١٨١)

والمرع الاسماعيلي الذي بشاالي النمن وانتقل الى المدا، هو التيار المستعلوي أو الطيبيون الذين يعرفون في الهند يعتوان

النُهره ولايد من انطلاق نشاط الدعاة الاسماعينية بالهد في القرن الرابع، واستقطابهم لعديد من الأنصار في لقرن الخامس أو السندس

بولب السيدة الحرة قياده الصرع لطيبي بعد مقتل الأمر الماطمي (-21-200ه)، وهي التي مسحكت برمام أمور الدولة الصليحية مند 224 هـ حتى 077 هـ وبحت سم الطيب، باشرت مهامها كقائد للعستعلية الأسماعينية وتابعت عملها حتى وفاتها في 47 من عمرها، ودفعت في مسحد شيدته بنفسها بدي جبلة وقبل القسام المستعلية على لداوودية والسليمانية، تولى منصب إمامتهم 37 د عيا مطبعا، وكانت اليمن قاعدتهم. إلا يسيطرة الدولة المثمانية على اليمن، حعلهم بشدون لرحال الهد وقد حدث هذا الانتقال في ايام الداعي لمطلق يوسف بن سليمان سنة 121 هـ





بعد وفاة الداعي السادس والمشرين، وهو داوود بن عجب شاء، إدعى خلافته رجلان باسم برهان الدين والآحر سليمان بن حسن، مما أسعر عن انقسام البهرة بالهند إلى الداوودية والسليمانية وكلا الداعيين توفيا لله أحمد آباد بعوجارات

يتواجد جل أتباع السليمانية في المنطقة الحدودية بين اليمن والملكة العربية السعودية، ويبلغ عدد المطلق من دعاتهم حتى الآل ٥٢ داعيا يطلقون عليهم اسم اسيدناه النكن معظم أتباع الداوودية بتواجدون في الهند، وكالأفاحانية النزارية، إحتفظوا بعلاقات متينة مع البريطانيين إبان سيطارتهم على هذا البلد وقد قدم الدكتور مشايخ الفريدني تفاصيل عما يعتقده الناس تحام الداعى المطلق بالاعتماد على مشاهداته (دائره معارف التشيع، مدخل البهرة). تقع القاعدة الأساسية للبهرة علا سورت، لكن غالبيتهم يعيشون في مومباي ويشرف على ممارساتهم المدهبية الداعي المطنق ووكلانه ويصيم المريدني يبلع عدد البهرة الإسماعينية في أنحاء العالم نحو ٢٩ ألف نسمة، منهم ١٠٠٠ شخص من السليمانية،و البقية من الداوودية. ولديهم الله سورت مدرسة علمية تقوم بمهام إعداد الطلاب وعلاقة المرقتين مع بعصهما البعص طبيعية ولا يحتلف أتباعهما ليه أي ممارسة دينية (للمزيد انظر: تشيع در هند، ٢٤١–١٩٧٠) ولا شك بأن عددهم اليوم بات أكثر من دي قبل.

التشيع في كشمير

تقع منطقة كشمير في سهل وسيع شمالي شبه القارة الهدية بين باكستان والهند. وتعرف بعنوان إقليم حامو وكشمير ويبلع سكانها أكثر من ١٠ ملايس سمة، يكون المسلمون ٨٥ بالمئة منهم وتسيطر باكستان على جزء صعير من كشمير، هيما الحرء الأكبر يحصع للهند ومند انفصال باكستان عن الهند، كانت قصية كشمير ولا ترال، بؤرة لنتوتر والتراع بين البلدين

ترجع بواة دخول التشيع التقميلي في هذه الديار إلى هجرة مير سيد علي الهمذائي (٧١٣-٧٨٦هـ) حوالي سنة ٧٨٢ هـ واستقراره في سرينفر، ووفق قول القاضي دور الله التستري، هليس هناك أدنى شك في تشيع السيد علي الهمداني (المحالس، ١١٦/١)

شهدت الهند، ولا سيما كشمير، تقاطر عدد من الدراويش الشيعة من مريدي مختلف خوانق إيران مثال: أتباع شاه نعمة الله الولي، وعلاء الدولة السماسي وقد تعود سحكان هذه المنطقة على استقبال هؤلاء الدراويش، وبالع الإحترام للسادة منهم والسيد علي تكان من السادة الحسيبين واحد أبناء أعيان مدينة همد ل الإيرانية وتلقى تعليمه بإشراف مشايخ الصوفية والعرفاء إبان سيطرة التصوف والحانقاء، ثم تحول إلى أحد الأقطاب

ومهما يكن فإن قدوم المير سيد علي إلى كشمير اعد من العوامل التي ساهمت في انتشار الإسلام والنشيع فيها، مما حعل سوده في كشمير سودا تاريحيا، حتى إن المسلمين في كشمير شيعة وسنة، يشون عليه بعنوان شاه همدان

واليوم يتواحد عدد من الأسر المسلمة تشيعية والسبية التي تنسب نفسها إليه في حي «خان خابي» بسريفر، حيث مقام المير سيد علي وحانقاهه، وعادة ما تصيف عنوان الهمذابي إلى لقبها

انتقلت الأسر الشيعية التي كانت تسكن بداية في حي باسم شمس وادي، إلى نقاط أحرى في سريبعر، واليوم نتواجد في إحدى المناطق الشيعية في سريبغر تدعى ردبيل (مكشمير كدشته حال و آينده، ٢٤٣)، وجاء في المصدر نفسه: يوجد بعص الملابس بعنوان ملابش شهداء كربلاء في مقام بنج شورا الذي يبعد ٦٠ كلم عن سريبفر، ويشرف عليه السيد أعكبر البحداب

تعود المرحلة الأولى من حكم السلاطين لمسلمين على كشمير من٧٢٩ هـ إلى٩٩٦ هـ، ولما كان الشاء مير سواتي أول أولئك السلاطين، عرفت السلالة الحاكمة باسمه. ومنذ تلك الأيام بدأت عملية تحول كشمير إلى الإسلام، وليس هناك أدني شك في انتماء بعض حكام هذه السلالة إلى التشيع النمصيلي على أقل تقدير٬ ولا سيما أنهم كانوا على علاقة حيده مع الدراويش الإيرانيين أصحاب النزعة الشيعية في تصوفهم. ومن أكثرهم شهرة شاهى خان المعروف بالسنطان زين العابدين (٨٧٢٠٨٣٣)، وفي عهده طعت الدولة أوج اردهارها ومن العوامل التي ساهمت في تصاعف محبة أهل البيت بين مسلمي كشمير، هي قدوم جماعة كبيرة من الساده السبرواريس المشهورين بالسادة النيهميين إلى كشميرا وعلى راسهم السيد محمود السيروارى وفد حظوا هؤلاء بدعم السنطان سكندر فيما زوَّج السيد محمود بنت أخيه بهقي بيكم من شاهي حان الذي صعد العرش لاحقا باسم السلطان زين العابدين. وفي هذه المرحلة تمتع ساده سيروار بسلطة كبيره على شؤون الدولة ولا جدال في تشبع السادء النيهقيين ، حتى إن أنناء عمومتهم في جرجة حافظوا على تشيعهم تحت عطاء التقية

تحقق جرء كبير من الحركة الشيعية 🚣 كشمير عبر أتباع الطريقة النوربحشية وتمثلت إحدى العوامل الرئيسة في حراك الشيعة التبشيري 🚅 المبر شمس الدين العراقي الذي درس عبد الشاه قاسم ابن السيد محمد بوربخش، وتواحد مدة لة كشمير كممثل للسلطان حسين بايقرا أقام عبره علاقة مع التجمعات الصوفية المريدة للمير سيد علي الهمدائي، وبعد أن عاد إلى الري، أوفده الشاه قاسم توريخش يرفقة عدد من الصوفيين إلى كشمير مرة أحرى سنة ٩٠٧ هـ. فأقام هناك مدة، لكن الغداء الذي طهر صده جعله يعادر بحو اسكاردو في منطقة لداخ، وهيها استطاع أن يميل عدد من البوذيين إلى الإسلام وتصنعوذ فتح شاء (٩١١-٩٢٠هـ)، وجهت له الدعوة إلى كشمير ثانية ولم تمض آيام من سلطة فتح شاه حتى مسك أحد مريدي المير شمس الدين وهو كاجي كاك بزمام الأمور ية كشمير، وتمكن من إرساء قواعد الإسلام والتشيع ي<mark>ة هد</mark>ه المطقة. توليد المير شمس الدين سنة ٩٣٧ هـ بعد أن قام بدور كبير في انتشار التشيع بكشمير

وفي وقت لأحق بمرض الشيعة وأتناع أهل البيت بكشمير

لتكيل وقمع كبير خلال عارة مدرا حيدر دوعلات على كشمير سنة ٩٣٩ هـ و سنمر ر ممارساته بعيمة بدعم باطرة لهند المعول صحبه تعصب سبيّ ,شيعة در هند، ٢٨٢٠١) وهد ما جعل الكشميريين المناهصين للمعول أن يبادروا إلى محاربة ميرر حيدر بدو قع شيعية أثم قتله في معرضة وبعدها اسسو دويلة باسم كاك دات ميول شيعية حكمت ملا ٩٦٨ هـ حتى دويلة باسم كاك دات ميول شيعية حكمت ملا ٩٦٨ هـ حتى

شجرة غازي شاه جاك في سرينكر

سنوات المكم	الأمراق
-A4V1-43A	عاري خان حك، محمد ثاصر الدين
-99AV-941	حسین شاہ باصر الدین (ح محمد عاری
-644: 4VA	محمد علي شاه طهير الدين (ح محمد
	عاري وحسين)
-492 9VA	يوسما شاه بن عني ادفيم الدين
-9-2 9-7- 9 9-7	يعقوب شاه بن يوسف
7896	استبلاه المعول
_ 1172	الأمير فاسم علي صهر الأمير جمعر
۱۱۸۷هـ	<u> </u>
114V	لحاق لمعال ديهد ليربطانية

لهد عنى هذه الدويلة في السبين الأحيرة من القرن العاشر الهجري.

شهدت نام حسين شاه نشوب صراع مهم بين الشيعة والسنه به سرسعر (شيعة در هند، ١٠ ٢٩، ٢٨١) وقد اشار اطهر لرصوى الى ال الحطنة في دولة كاك كانت باسم الأثمة الإثني عشر لكن الأذان به اعلي ولي الله لم يتحقق إلا في عهد اخر حكامها، وجدير بالذكر أن الفارسية كانت لعة بدرة كاك

وكما أشار القاصي نور الله، فإن المير شمس الدين العراقي قام بدور كبير في نشر التشيع بكشمير كممثل

للصوف النوريجشي الشيعي هقد حمل العديد من تهدوس الى الاسلام وتدييو بالتشيع (نظر د ثره المعارف الشيعية مدحن كشعير) وكانت منطقة بلستان من لمناطق لشيعية بتي شهدت معاولات بعض لتقشيدية ليشر الدهب الحمقي بعد العرو المعولي، لكيهم الحمقوا في ذلك يقول القاصي تور لله عن هذه الميطقة؛ سيطر مير علي راي على ثبت الكيري بينة ١٠ هـ، و هلها كيو عد دخلو الاسلام مند ن قدم اليها مير شمس لدين وكلهم شيعة امامية حيض حكاما وعسكر ورعية وعلوهم في تنشيع من الحدة بمكن هاد ما جاءهم سني كشميري الحدوا الجرية منه؛ حتى إنهم ومع موارهم من سلطان لهد المهيت يحطبون باسم شاه ايران الدسموي الموسوي (محالس الموسين، ١٩٨١) والشيعة لا ير لون الدسموي الموسوي (محالس الموسين، ١٩٨١) والشيعة لا ير لون الدسموي الموسوي (محالس الموسين، ١٩٨١) والشيعة لا ير لون المنابقة في شمال باكستان وكتبون عنكانها كثر من منبون بين اهعابستان و تصبين و لهند وبينغ سكانها كثر من منبون بين اهعابستان و تصبين و لهند وبينغ سكانها كثر من منبون

شهدت كشمير اردهار الادب الامامي لعلمي، ولا سنما تدليب كتب لرد على لمؤلمات الماهصة لتشيع ولم يتول لشيعة في الصمود وموجهة الأفكار المعدبة بهم، وبو برت حركة التأليف في هذا المجال وقد استمرت أيام سيطرة المعول على كشمير 171 سنة و وقد كبر شاد المعول السيد يوسف الرصوي أبن السيد أحمد الرضوي المشهدي إلى كشمير لتهدئة الوصع، وباث الآخر حاكم تلك المنطقة. وكان القاصي ثور الله التسدري من حملة بدين أوقدهم كبر شاد لى كشمير في لمهاد عهاد جهادكير وشاء حهاد.

ولمدة طويله نولى حكم كشمير رحل ايراسي بدعي علي مردان خان، وقد تردد إلى بلاطه العديد من الشعراء الإيراسين وفي يام اورلت رسم (۱۰۱۸ ۱۰۱۸هـ) اشتد الصراع مين الشبعة والسنة به كشمير دلت ان الشيعة رو من المعول حرجو السلطة من قبضتهم، مما جعلهم يتعدون موقعه مناهضة و متمرد صدهم وفي ۱۱۲۸ هـ بادر حمد شاه الاندالي الى صم كشمير إلى نطاق سلطته في اهدائستان منهيا بذلك البيعية المعونية على كشمير ومع رول سيطرة الأددان على كشمير سنة ۱۲۹۳ هـ، انتهى حكم السلمين عليه بعد ۱۲۹ سنة ولالت ما عدا منطقة جامو القريبة من البلغاب وبسكان هندوس كان يقطلها المسملون وفي كل تلك المرحلة ومع نمودهم، بقي كان يقطلها المسملون وفي كل تلك المرحلة ومع نمودهم، بقي تشيعة اقلية عالت عن ظروف قاسية

ومن مناطق الشيمة الأصلية في هده الولاية منطقة لداخ. ومدينة كارغيل أو كرغيل تعد أهم مدن الشيعة فيها

والواقع أن جامو تتكون من جزءين هما جامو ولداخ، فيما تنفسم لد ح على منعقة مسمة تدعى كار عيل ومنطنة بودنة وكارغيل الواقعة على بعد ٢٠٥ كنم من سرينمر، هي المدنة الهندية الوحيد، اللي يحتون الشبعة عالمية سكانها للسبة الهندية الوحيد، اللي يحتون الشبعة عالمية سكانها للسبة من المئة من مجمل سكانها البالعين ١٤٠٠٠٠ السمة، والبقية هم من السنة بنسبة ٥ بالمئة، والبوذيين بنسة ٥ بالمئة أيصاء وبمساحة ٥٩١١٥ كنم ٢ و٢٠٠ الفرنسية، تبلغ بسنة المسبمان بلداخ ٥٢ بالمئة، وبسبة البوديين ١٤٠٨ عنائة من محمل سحكانها، فيما يكون الشيعة ٩٠ بالمئة من إحمالي المسلمين. وهناك لعديد من الطلاب المداحيين يدرسون في قم، والجرء الذي يقع لعديد من الطلاب المداحيين يدرسون في قم، والجرء الذي يقع

منها في الكستان، يضم عالمة من لشنعة الأمامية ويبدع عدد سكان منطقة كشمير الواقعة في بالكستان بحو ١٤٧ ٩٠ الشيمة المحكون لشيعة ٥٥ بالمئة منهم، وتعرف هذه الباحية باسم بنشبتان وتضم مدن عابجة واسكردو، وكينكيت التي تضم مدن ستور ودبامير وعيار وكيلكيت وهوير كر تحت عتوان المناطق الشمالية، ويبلغ عدد سكان وادي كشمير المحتوان المناطق الشمالية، ويبلغ عدد سكان وادي كشمير مابقه الإلامة مليون ونصف عنوان كشمير سابقه الالاكان بسمة وبدلية من السكان بسمة وبدلية من السكان بسمة وبدلية مايون ونصف مسلم شيعي، وبسبب ما يعاليه الشيعة من الأميّة، يفتقدون لمكانة إجتماعية ووطيعية ملائمة ويبلغ عدد سكان مدينة سرينمر مركز ولاية جامو وتكشمير ١٩٠٠ سمة، ويحون المسمول ٥٥ دمة منهم وتكشمير الشيعة الشيعة الشيعة الالمناهي،

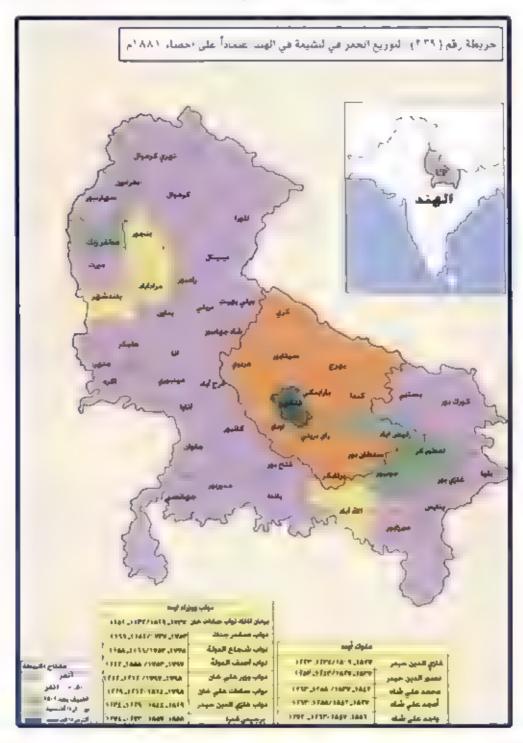
وتكشمير ۱ ۹۰۱۰ سمة، ويكون لمسمون ۹۵ دسة منهم فيما تبلغ نسبة الشيعة ۳۱ بالمئة من مجمل عدد المسلمين، ولديهم حوزة علمية باسم الإمام الرصاء وحوزة آخرى باسم لحامعة الامامية وفي مدينة بدكام دات ٥٩٣٧٦٨ سمة وعابية مسلمة، يكون نشيعة ٣٦ باسة من محمل السكان،

ونصم حوره علمية أسسب سنة ١٨٥٧ وكدلات في مدينة درة مولا ذات ٩٠٠٠٠٠ نسمة منهم ٥٥/٩٧ بالمئة من السلمين، يبلغ نسبة الشيعة ٣٣ بالمئة من إجمالي المستمين، وفي العديد من مدل كشمير الاحرى بتواحد افنيات شيعية الهيات ١٠ لاف شيعي في مدينة حامو التي يندع عدد سكانها كثر من ٥ ملايين نسمة

كشمير وقضاياها العاصرة

بعد المصال باكستان عن الهداء بادرت لسنطات الهدية الى توطين أعداد ملحوطة من الهدوس الهاريين من باكستان في القدم جامو وكشمير، مما قال نسبة المسلمين في كشمير إلى ٥٤ بالمئة من مجمل سكانها بعد أن كانوا يكونون ٨٤ بالمئة

وے الحمسین سنة الماصية لم يكن لمسمول في طليم جامو وكشمير يتمتمون بوضع ملائم تحت سلطة الدولة الهدية في حين أن الشيعة - ولما كالوا أقلية - تعرضو





لصغما مصاعف

ويدلما النشاط الثقافي لشيعة كشمير بطبع كنب بالنعة الأوردية على سريان الحياة في عروق المحتمع الشبعي في هذا البلد، ومن جملة تلك النشاطات نشر كتاب الغدير سنة ١٩٩٢ في مجلدين من قبل أمين المتدى الشيعي الشرعي السيد محمد باقر الموسوى، وهو من علماء منطقة بدكام الكشميرية

وية ظلّ نفوذ القكر الوهابي والسلقي بين عدد من سنة كشمير وطهور الحلافات الشيعية السنية، أعرض شريحة من الشبعة عن أحداث كشمير وتطوراتها ثر نشوب لصرع السلح ضد الهند ية تسعينات القرن الماضي

و لاهم من دلت هو أن منطقة كارغيل الشيعية التي أحدثها الحكومة الهدية بالشدة، تعد منطقة هامشبة من حيث الحفرافيا ولا بمكنها القيام بدور فاعل وقد وفرّت الحكومة الهدية كامل التسهيلات و لمر فق مدينة الله البودية، مما آثار سنياء سكان كارغيل وحدير بالدكر ان سنياء سكان كارغيل وحدير بالدكر ان سنة المصوتين من شيعة كارغيل في انتخابات سنة ١٩٨١ لم تتجاور ١٢ الم مصوت

ولدى سكان كرعين تعلق شديد بالجمهورية الاسلامية، والأهام الحميسي والثورة الاسلامية، وقد قاموا لمائم والمراء أربمين يوما في المساجد والحسينيات بعد وقاة الإمام الخميثي والمدرسة الشهيد المطهري من حملة المدارس الناشطة في كرغيل.

ومن جهة أخرى يسعى الهندوس وراء طمعل الشيعة عن السنة لبث المرقة بين السلمين الله حين الاستدامات القيادات الشيعة عثل مولاد عباس الأنصاري والسيد محمد المصل علم، والسيد حسن الموسوي استثوا «المصة الثورة الاسلامية الكاشمير» سنة ١٩٩٥ المدف توحيد صفوف المسلمين ومواحهة

محاولات (عقيم كردن)، الصحاعة الهدية لبث الحلاف بين المسلمان، معلنين تأنيد شيعة كشمير ودعمهم الكامل للهضة مسلمي كشمير الاستقلالية

كان الشيعة يُقبعون ماتم العزاء الحسيني وطقوسه في المحرم على مر التاريخ، تكسهم مُنعوا من ذلك في السنوات الأخيرة بسبب الحظر الذي وضعته الشرطة عليهم منذ سنة ١٩٨٩ في إثر قيام الصراع المسلح ضد الحجكومة المندية، وقد مختجت صد هد، القرار عده حميات شبعية مثل منتى إتحاد المسلمين، ومنتدى لشبعة الشرعي، وحمية ايدم لحسين، المسلمين، ومنتدى لشبعة الشرعي، وحمية ايدم لحسين، وإتحاد الشبعة, وفي سنة ١٩٩٥ تعرض موكب عراء الشبعة وإتحاد الشبعة, وفيه سنة ١٩٩٥ تعرض موكب عراء الشبعة المشاركان في مراسم العزاء بخرق حظر التجول، وشهدت سنة المشاركان في مراسم العزاء بخرق حظر التجول، وشهدت سنة المساب قامة مراسم العراء من حديد والباء مثل هده المارسات المدرم تبرز في الصحافة كل سنة

دولة الهند الغولية والتشيع

ولد مؤسس الدولة المعولية بالهند طهير الدين بابر في هرعامة، وسيطر على كانول بعد رول التيموريين و رسى دعائم دولته بدعم الشاه إسماعيل الصفوي ووعده بالخطبة باسم الأثمة لإثني عشر إذا ما انتصر على الأوربك، ولكن في واقع الأمر كان ظهير الدين حنصيا صوفيا ينتمي إلى الطريقة المقشبندية، ويات أول أباطرة المغول بدلهي بعد هرض سيطرته على الهند، وهذه المرحلة شهدت ذروة الصراع الصفوي - الأوربكي حول القصايا الحدودية والمدهبية وقد سار همايون في خطى أبيه متعهد، بالتسنن، متعصبا له، ومع دلك ووققا لتقليد استمر لمئة

وحمسين سنة، كان العديد من الإيرانيين للتقمين يقدمون إلى لهمد ويستقر بقصهم في دلهي وفي بلاط لدولة المعولية والكثير من هؤلاء الإيرانيين كابوا يدينون بالتشيع، ومع تسبه، كان همايون يكن له كامل الاحترام، ويومها أسس شير شاء (٩٤٧-٩٥٩م) المعروف بعدائه للتشيع، دولة في حدود كشمير، والمتان، والسند العليا في الشمال الغربي حتى بعدال وكان يسعى وراء لتحالم مع الدولة العندانية لقصاء على الدولة المعوية الشيعية في ايران

وإثر إحماقاته الكثيرة في الحروب ضد أعدائه، لجأ همايون إلى إيران مكسورا، وفي قزوين التقى بالشاء طهماسب في جمادي الأولى ١٥١ هـ. وفي هذه الإجتماعي قبل همايون بالتشيع عقيدة (شيمه در هند، ٢٥١/١) وبعد سنين طويلة تمكن همايون من استمادة سيطرته على كابول والهد في ١٩٦٢ هـ وفي هذه المرحلة كان لايزال حوله رجال من السنة والشيعة، وقد حاول ان يحتار طريقة وسطى

وبعد سنة توق همايون ق ١٦٣ هـ، وحلمه ابنه جلال لدين أحكير شاه ويشير طهر الرصوي الى ان السيد راحو من السيد حامد لحسيبي البحاري بدل حهودا حثيثة في تلك الأيام لترويج التشيع وقد امتد نطاق نشاطه من بلوشستان و سند حتى المتان وفي الوقت نفسه كان وريز همايون معد الملك مترمتا وصارماً في عقيدته لسبية، وقد حبل لأمنزاطورية المعولية على لتسنى واصطهد لشيعة (شعه در هند، ٢٢١/١)

ظهر في القرن العاشر الهجري (الخامس عشر الميلادي) شيعة يُدعون الصديقية وهم من أحماد إسماعيل بن الإمام حعمر الصادق، نركوا العقيدة لإسماعينية وبمدهبوا بمدهب الإمامية. وقد قدّر القاضي نور الله عددهم يحوالي ٣٠ الف شخص كانوا ينشرون في المنان ودلهي، وعوجارات، ولاهور. إنخدو من لتحارة مهنة لهم

تبوأ جلال الدين شاء العرش بدعم بيرم خان، وهو أحد أبرر رجال همايون، وبيرم هذا كان شيعيا يتحدر من التركمان البارائيين، وقد استمر توليه للنصب وكيل السلطنة حتى ٩٦٦ هـ، حين فتل عندما أدن له التوجه إلى مكة. وعد بيرم خان رجل سياسي - عسكري دو اهتمام بالتشيع التقليدي وممرص عن الساية بنشره وترويجه. وبعد مقتله دُهن جثمانه ــــ دلهي، لكـــه بقل لاحقا إلى النجف، وقد حال النموذ والقدرة التي كان يتمتع بها دون اضطهاد الشيعة. ولديه أشعار تدلنا على تفاليه البالغ بالنسبة للإمام على، وخلفه لله منصب وكالة سلطنة أكبر شاه رحل سنى متعصب مناهص للشيعة يدعى معدوم الملت ولم يكتف بالتأليف ضد الشيمة، بل بادر إلى قمعهم وعمل السيف بينهم، حتى إنه لم يطق كتاب روضة الأحباب بمجلداته لتُلاثة الذي تناول سيرة النبي صلوات الله عليه، والخلفاء من تصحابة، والإمام عنى وأبناءه من الأثمة، وحاول خرق مخلده تثالث أمام شیعی (شیعه در هبد، ۲۲۸/۱). ویلا آثاه تلك لممارسات العليمة صد الشيعة، أعدم فقية شيعي يدعى مير حيش التريتي حوالي سنة ٩٧٧ هـ. وقد ورد جرء مهم من هذه للملومات في كتاب منتحب التواريخ لعبد القادر البدايوني ويصرح المؤلف بأن هذه المرحلة شهدت مناطرات بين الشيعة وحصومهم ونات أكبر شاه ينهم تدريجنا بالمناحث لمدهنية ولا سيما المناظرات الشيعية - السنية، وساهمت مناقشة بعص القصايا في تصعيف مكانة محدوم لملك ومند اهتمام أكبر

شاه بالديامات الأحرى وما يتعلق بها من قضايا ومباحث، واجه بند بعض السنة وحتى بعض لشيعة، ليتصاعف بدلك هوضي المكر المدعبي في عاصمة المعول وفي طل التطورات لسياسية ابعد من الهند إلثان من أهم اعداء الشيعة، وهما محدوم الملك والشيح عند النبي ودلك بدربعة أداء هريضة الحج

شهد بلاط آكبر شاه سنة ٩٩١ هـ قدوم العالم الشيراري البارز شاء عتج الله الشيراري الذي كان قد وهد إلى الهند بهوی العادیشاهیان ومصنی ہے بیجابور مدة ویومها نم بعد أكبر شاء مهتما بالشريعة الدينية، وتبعه لله ذلك أهل البلاط رغما عنهم. ومع ذلك، كان شاء فتح الله عالمًا شيعيا ملتزما ولم يمص عبي تواجده في سلامه حتى بات وزير أكبر شاه ثم وئي منصب صدر الصدور ولقب بـ عصد الدولة. وبعد ٦ سنوات من التواجد في البلاط المعولي بالبند، توفي شاه هتج لله الشيرازي سنة ٩٩٧ هـ ذلك التواجد الذي أسهم في توطيد مكانة الشيمة في الدولة وملا أحمد التتوى كان عالم شيمي احر تبوأ مكانة وبمودا في بلامك أكبر شاه، لكن أيدى لسنة المتعصبين أغتالته، بل لم يكتموا بدلك ونبشوا جثمانه وحرفوه (ستعب التواريح، ٢٦٥/٢-٢٦٤) هكدا صم للاط أكبر شاء المتدلين من السنة والشيعة، والمتعصبين من السنة. وكما شهدت هذه للرحبة جهود الشيعة تدلبا على معاداة السنة للشيعة بتعصبية شديده

والواقع أن النظام الإداري والعسكري لأكبر شاه كان يضم فريقين، هما الإيرانيون الشيعة، والتورانيون السنة المتعصبون، وقد حاول أكبر شاه تعقيق نوع من التوراني ولم يراع من الإيرانيين مثلما راع من التورانيين، والطريف أنه طالب عبد الله حال الأوربك مساعدة إيران لتصدي تحاور لعثماسين وتوسعهم (شيعه در هند، ٢٨٥/١)

إزدهر الأدب الشيعي والسني، ولا سيما تأليم كتب الرد على الآخر في هذا العهد وخرر العديد من الآثار، وبلع إلى الهند كتاب مولانا رستعداري في نقد عقائد الأوزيك عند هجومهم على مدينة مشهد، وسرعان ما التشر في أنحاء البلد، وكال المكتاب من التأثير بمكان جعل أحمد سرهندي يقدم على الرد عليه، أضف إليه المكتب التي كالت تؤلف في إيرال الصموية أو لدولة العثمالية وتنتشر في لهد

الشهيد القاضي نور الله التستري, مرآة تشيع الهند الغولية

عد القاضي نور الله التستري أبرز عالم شيعي إيراني شهدته الهد. وقد نور الله في مدينة تُستر في جنوب غرب إيران سنة ٩٥٦ هـ، فكن أسلامه ينتمون إلى مدينة أمل في شمال إدران، وقد ها حروا الى تستر في أوا حر لقرن لثامن أو و ثن القرن الناسع الهجري، وكانوا يتو حدون فيها دن حكم الدولة المشعشعية.

وكان أبودُ السيد شريف من كبار العلماء ية وقته وبينما كان يدرس نور الله ية مشهد، إضطر إلى البجرة نحو البند سنة ١٩٢ هـ يه طن توبر وصاع حراسان نسبب حملات الاورنك وعبر عدد من الأعيان الايرانيين، دحن بلاط اكبر شاء، وراهقه يه سمره الى بنجاب ولدى بعودة بن دلبي وحان دحول لاهور، ولاه أكبر شاه منصب قصاء هذه لمدينة وكمالنية تشبعة، لم يكن القاضي يتخذ التقية في ممارساته، وكان قد الفّ عددا من طكتب والرسالات حتى دلك بيوم وجو بن ١٠٠٠ هـ أوهده أكبر شاه رلى كشمير لدراسة وصع هذه المنطقة

برع القاصي بور الله في تأليف عمال لندفع عن الشيعة، وقد حاول أن تكون غير رسمية بعض الشيء وحتى بشره، بسم مستمار ويومها انتشر في الهد كتاب بواقص الرواقص للمير مغدوم الشريمي القزويني، ولما كان الأمر يتطلب ردا،

قام القاصي بتأسف كتاب مصائب النوصب، وقد برك هد الكتاب التأثير البالغ في كشمير التي كانت تشهد ذروة المناطرات المدهنية الباك

وي المرحلة نفسها ألف ابن حجر الهينمي كتاب الصواعق المحرقة وشن عبه حبية عبيمة صد الشبعة واشار في مقيمة الكتاب بأن تصاعف عدد الشبعة بمحكة حعله يبادر إلى تحرير الكتاب ضنهم. وقام القاضي نور الله بتأليف كتاب الصوارم المهرقة في الرد عليه. وكدلك كتب إحقاق الحق في الرد على فضل الله بن روريهان الخنجي الذي ألف كتابا بعنوس إبطال الباطل ردا على العلامة الحلى

يُعدُ كتاب مجالس المؤمنين أهم ما حرره القاطبي نور الله من بس بوادر بتابيمات الحامعة به تاريخ الشبعة وقد دونه المولمانات ١٩٨٨ هـ حتى ١٠١ هـ وتناول فيه كل ما يعت بصنة لى لشيعة من مراكر بواحد، وقدان، ومنصوعة وفلاسمة وملوث، واشر ف وامر ، وورراء وديو بيس، وشعراء عرب وفرس

موجز عن المدارس العلمية الشيعية في الهند

تأسيسها	النير العالي	حومس اللدرسة	Plait	النوسه
انفرن ۱۳ و	سيد معمد جعمر	بشاه اودو (بواسطة	.ڪ.هو	السلطان المبرس
۱۱ الهجری	لرصوى	أحفاد السيد علي الرصوى)		
حديد	مولانا جميد الحسس			المدرسة الناطمية
أواس الفرن ١٤	وارث حسس	راجه	محمود آباد	مدرسة الوعظين
	لاعد لميرز حمور عماس	مولاتا الميرزا عالم		جامعة التبيخ
	مولانا مجمود الحسن		جون بور	البصرية
	مولانا محمد تدي «بحيدري		فيص آباد	وثيقه عربي كالج
	سیمان خیدر			مدرسة لحامديه
	٠٠ميد محس رص		ولايت بنكال الفربي (كسكته)	مدرسة البوكلي
	السبد معمد حسن الموسوى		ڪشميو	حورة باب العلم
	مولان السيد شميم الحسن لرصوي	آل جواد العلماء السيد محمد السجاد	يثارس	حوادة عربي كالج
	السيد احمد تحسن		ينارس	ابمانية عربي كالج
A 12.8	السيد منظر صادق	مولان لسيد علام المسكوي	لكبهو	حامعة لإمامية بنطيم الكاتب

تاميسها	المدير الحالي	مؤسس اللدرسة	Tabili	المرسة
PIRAT	هولاءا تسيد سد رضا الحسينى		مطسر بکر ۱۲۵ کیلومتر عن دهلی)	حوره لأعام لحسين العلمية
اله ۱۶۰۹ في	مولان لسيد دې نشان الهد بتي		دهلي	مدرسة حامعة الثسي
۱۹۸۱ م	ا لسيد سنمان حيدر لعابدي		غوكاوان سادات	جامعة المنتظر
	لاعا عابدي	الأعا موسوى	يمبني	بحقي هاوس
۲۱۱۱ق	سيد معمد نعسكرن	لسيد معمد العسكرى	دهني	حامعة هل ابيث
31:11	لاعه دس مرور	لاعا دين برور	لكبهو	حامعة لرهار
1441		لاعا موسوي	حمد باد رمرکر ولایة کعر ب)	مدرسة لأمام بحميني
١٥١٥ق		سييد عدين رضا القديدي	ولاية كرباباك مدينة بكلور، منطقة عليبور	حوره باقر العبوم عبيور العبينة
١٣٢٦ع	السيد مصطمى اموسوي و سبب حسن الموسوي	السيد مهدي الموسوي	ولاية كشمير ربدكام	جامعة بدب العلم
١٤١٨	المحتار حسس لحفتري		ناحية توبع في ولاية كشمير	مدرسة لأمام محمد ساهر العلمية
ğ12-7		السيد مفصود عني الرصوى	سربكر مركر ولابة حامو وكشمبر	حورة الأمام الرصة عيميه
والزالق		كريم النجمي	تاميل نادر ولاية جنوب عرب لهد	حوزة الإمام المهدي العلميه

آثار تاليم مثل هذه الكتب ونشرها ثائرة بعض السنة المتعصدين ضد القاصي بور الله. مما جعل الشيعة يخافون عليه ويطالبونه بالعمل وفقا لمبدأ التقية، ولكن يبدو بأن التقية لم بكن تحدي له لوسع و تطروف بني كان عبيها بقاضي فقد راى بان الوقت ملائم لنشر لتشيع والدعوة اليه، وعبه التعلي بالشجاعة والجرأة في دلك، وفضلا عن التأليف، كان لقاضي بعث بكت الى العديد من العلماء بشبعة لسائدهم

هكد بلغ اديب الدفاع عن التشبع وجه عنى يد لقاصلي نور الله, ومع أنه كان ذا عيول صوفية، لكنه تصارع مع

ويعزر من موقفهم في المناقشات المناهبية

لاتحاء لاحباري الشيعي يه مل تتعانه الى المداسة الاصولية فتل العديد من تولى العاصبي بورانه مده منصب عصاء العسكر من قبل أيعدُ أهم معالم كبر شاه، لكن شدة الصعوط صده أحدث تتصاعد، ولما قرر أغرة وتقام هيه بعوده الى بران، لم يُسمح له بدلت ويومند قام تنايف كتاب شاه كنج بها أحقاق الحق سنة ١٠١٤ هـ، ويه ختام العكتاب عن تواجده يها الساده و لشبعة الهذ نفيا وقد زاد انتشار الكتاب من حدة معارضة السنة السنة السنة المنطقة المناف عند أكثر من ذي قبل وبعد وفاة أكبر شاه في ١٠١٤ هـ، مصلى عهد حهالكير بمريد من صعوص السنة و لمتعصبين من علمانهم، ومنهم حمد سرهندي، وعبد الحق لمحدث لدهلوي علمانهم، ومنهم حمد سرهندي، وعبد الحق لمحدث لدهلوي الله ن كانا لديهم نشاط كبير ضد الشيعة، وانتهى الأمر الى اعتقال القاضي واستشهاده لينة ١٨ جمادي الثانية ١٠١٩ هـ، ها تحت سياط لحمد والعصبية بامر من جهالكنز (شيعة در هيئة در شيعة در السبب

الأساسي وراء استشهاده

تعد عديمة أغرة - حيث عرار القاضى بور الله التستري - من لمدن تشيعية في الهد وقد شيدت حنب نهر حمنا، وبالله على على لماصمة بعد الهرد لارصلة لمى دمرت دلهى سنة ٩٩٨ هـ الله على السلطان إستكندر لودي الافعان، ولاحقا عمل على عمارها كل من بنهدر لدين بالر وهمايون واكبر شاه ثم حهاكبر، وشاه حهان واستقر شبه شاه حهان اكثر من عيره وشيد هناك بناية تاج محل لتكون مرقد زوجه الشيعية أرجعند بالو وفي ١٩١٧ هـ وقعب عرد لحب سلطرد لهدوس ولحق بها خراب كثير وفي ثناه ثورة المسلمين ضد بريطانيا في ١٨٥٧ فتل العديد من سكان أغرة، ومزار القاضي نور الله التستري فيد أمم معالم أغرة الشيعية. يقع هذا المزار في حي ديالة باغ أغرة وتقام فيه ملتوس العراء، وقيه قبور بعص العلماء، ومحلة أغرة وتقام فيه ملتوس العراء، وقيه قبور بعص العلماء، ومحلة

الشيعة في باكستان

4

●運:

شهدت باكسس الطلاق تواحد النشيع في ولى لقرول الإسلامية وتعود ول بواه لهذا النواجد إلى ايام حلافة الإمام علي بن أبي طالب والحملات المحدودة لعامله في سيستان على حدود الهد، ولا سيما السيد وتوسع بطاقه ثر هجره السده وبعص الثوار العلويين مثل الريدية، وقدوم الدعاة الاسماعيلية ثم قيام الدولة الإسماعيلية في الملتان في القرن الرابع البجري، واستمر التشيع بالحياة في القرون الملاحقة مع كل ما كان له من كر وفر تاريحي، والعصبيات و لقمع الدي و حهها على يد بعض السلالات الحاكمة مثل الغرنويين، ولا سيما السلطان معمود الغزلوي، وقد انتشر وتعدد في القرون التالية بقدوم عبماء شيمة الى هذه لمصقة بمحتلما توجهاتهم المقهية، والاحدرية، والكلامية والعربين بعنوال السادة و بمطبشاهية، شمن والتاسع الهجريين بعنوال السادة و بمطبشاهية، شمن والتاسع الهجريين بعنوال السادة و بمطبشاهية، السلالات يحلو ميهم

إستقر الشيعة بعد استقلال باكستان سنة ١٩٤٧ هـ عدة مناطق مثل سعاب، و سسد وسرحد، و شمال وكشمسرار د، و لمناطق القديية وبنوشستان، فهم منتشرون في بحاء لملد وفي نظرة كلية بمكن القول بال كثر عدد من الشيعة يتو حدول في سعاب لبي بعتير هم ولاياب (صوبة) باكستان ويليها بسيد، والمناطق الشعالية، والمناطق القبية، وكشمير، وسرحد، وبنوشستان

تعشر مدينة الأهور وهي مركر ولاية بنجاب، القرعدة الثمافية والعلمية لشيعة باكستان، فيما شوحد نسبة منحوطة من الشيعة في المنافق القنية، وبلتستان في المناطق القنية، وبلتستان في المناطق الشمالية

وهيما يلي مناطق تواحد الشيعة وأحياثهم في مراكر الولادت وبعص مدن باكستان لمهمة

 مدينة كوينة مركر ولايه ينوشستان وبنعلى بلشيعة شارع علمدار ويندة برروي على وجه التقريب، وتصنم مديئة جمعر آباد في جنوب الولاية أكثر عدد من الشيعة

٧- مديمة كراجي مركر ولاية السند وهيها احياء شيعية منها ساد ب كالوبي ومحنة بحولي و لقطاع الاول والثاني من رضوية سوسايتي، وجعمر طيار سوسايتي، ومحمدي ديره، وسولجر بازار، وعباس تاون، وبهلوان كوت، وحسين كوت، وهيملل كانوبي وباطم باد، وعدد احر من المحال، والشيعة الامامية هيها يتكلمون معتلف اللغات الاوردية، واستية، والمورية، والموحاراتية

وی حیدر آباد بانستد. یعیش عدد کنیز من نشیعهٔ ولدیهم محان معروعهٔ مثل نصبت باد ۱ و۵، و۸ و۹، و۱۰ و۱۱، و۱۲ وحسین باد وحی مام بارد

٣- مدينة لاهور مركر ولائة تتحات وينبغ عدد تشيمة فيها حوالي مليون نسمة من إجمالي سكانها الذين يبلغ عددهم ٦ ملايين شخص، ويتواجدون ٩ احياء موحي كيت، والمعية كالوبي، وحعصرية كالوبي وكرين تاون، وعاري باد، ومادل تاون، وحوهر

ومن أهم مدن ولاية بنجاب، مدينة المنتن التي يقدر عدد

الشيعة عيها بنسبة ٢٠ نائنة من إجمالي السكان الدين يبلغون الشيعة ١٠ بائنة، وقع مدينة راولسدي يكون لشيعة ١٠ بائنة، وقع إسلام آباد العاصمة ٧ بائنة من مجمل السكان، وينتشر شيعة راولبندي في أحياء شاه جن جراغ، وحي إمام باركاه لمديم، وسنتلاب ناون، ومعول اباد، ودوت سيدان، ومعال حرى وفي اسلام اباد يتواحدون في منطقة ٢٠٦ الشيعية، وحي كراتشي كميني، فيما يكونون الغالبية في مدينة جنك، ولا سيما في جبيونت وراجو سادات

٤ هـ ولاية سرحد ولا سيما مركرها مدينة بشاور، بتواحد قلية شيعية هـ معال كنع سيا، ومرويها، وحد داد (بازار قصة حويي)، ومحمد دد ومسكري كدام، وبيشاور صدر، وحياة آباد

٥ بار حيار وهي لمركز الأصبي الشيعة في لمناطق القبلية ويهم الكثرية في بيده هنكو في والاية سرحد وهده البيدة مسقط راس مرشد شيعة بالكستان السابق الشهيد عارف حساس تحسيبي لذي ستشهد في ٥ المسطس ١٩٨٨ وهده المدينة الا تزال مسرحا للشنيع من ممارسات الحصوم الاعتبال الشيعة و بنطش بهم، وجوبها الأحداث الأحيرة الي مسرح للحرب

٦ مدينة اسكرادو هم شهال شرق باكست، تصم اكثرية شبعنة وهدك مدينة احرى هم هده المنطقة تدعى كريكجة برعلينة من البرع الطريقة البوربخشية بسببة ٨٧ بالمئة من مجهل السكان، وأقلية من السئة

كانت الطريقة المورنجشية في السابق من المرق الصوفية الشيعية، ولكن في السنين الأحيرة تحول يعص آتياع هذه الظريقة في شمال شرق باكستان إلى الوهابية في ظل النشاط العربص الذي قام به الوهابون بهذف نشويه الحقائق التاريخية والمصادر الفكرية، فيما تحول عند آخر إلى التشيع الإمامي وقد استطاع علماء الوهابية ال يميلوا حماعات من التوريخشية الى الوهابية عنر الدس في مصادر الوريخشية وتحربها لصالح عقيدتهم وإعادة طبعها؛ وفيما يدعي هؤلاء انتماءهم إلى التوريخشية، فقد تحويوا إلى الوهابية!

الطلاب الهنود والباكستانيون في النجف

تعودُ جدورُ الحوزات العلمية البكستانية إلى القاعدة العلمية القديمة بلكبهو الهندية التي كانت تسقبل شيعة شيه سرة سين كانت تسقبل شيعة شيه سرة سين كانوا بتقاطرون الهها لد رسة العلوم الدسية في حورتها العلمية وحل مشاكبهم الاسلامية، ودلك قبل المعمدل باكستان على بهرات (الهدر) في 1927 علمه كان العلماء والمدرسين شيعة الكبار بتمركزون في بكنهو

وبالصبع قان المدرسون والمدراس بقيمية الأحرى في الهيد كانت تابعة الركز لكنهو وقيما يني بعض أشهر علماء الشيمة الباكستانيين الذين عاشوا في تلك المرحلة:

احمولانا سيد حشمت على (١٨٨٥-١٩٣٥) ولديه مؤلمات
 مثل المعراجية في إثبات المعراج الجسمائي للنبي، ورسالة في صرورة الامامة، ورسالة شرعبة في رد التناسخ

٢- مولانا محمد اعجار حسن ولد سنة ١٨٨٠ في مراد أباد، درس في حوزة لحكنهو العلمية وشد الرحال إلى جميع نقاط بلده لتبليع الدين، وقد توفي سنة ١٩٣٢، من مؤلماته هديه جمعريه وهي ترجمة رسالة إعتقادات الشيغ الصدوق.

وشرح الفية ابن عالك، وعصائب أهل النبت، وتنبيه الدصيس، و عجار المنسك، ودليل الخلافة، ولعات القران، وشحرة الأسياء والأثمة، وغيرها من التأليمات

٣- مولانا المعتي السيد خادم حسين ولد سنة ١٩٠٠ هـ ديرة سنه عين حال التابعة لولاية سرحد، وتوفيه في ١٩٣٥ والأثر الوحيد المتبقى منه هو الحث مع حيدر الكرار.

أبو القاسم الحائري ولد سنة ١٨٢٣ في كشمير،
 وتوفي في ١٩٠١ ولديه عدة آثار من أهمها أوامع التنزيل في ١٨٠١ محلدا وشرح التبصره لنعلامة لحلي، وحلاصة الاصول،
 ورسالة في النيزور، والجواب عن حلية طعام أهل الكتاب،
 وحقائق اللدائي في شرح خصائص النسائي، وبرهان المتعة،
 وبرهان البيال في اية الاستحلاف

٥- محمد صدائع الرضوي ولد سنة ١٩٢٩ ـ خشمير،
 وتوق في ١٩١٨. والآثار المتبقية منه هي: الميراث عند الشيعة،
 وترتيب تحفة العلوم

"- محمد سبطين السرسوي؛ ولد يه سرسي بنوك مراد أباد سنة ١٨٨٥ تلقى النعليم الديني يج المدرسة لمنصبية، وقد توقية في مدينة كربلاء سنة ١٩٤٧ بعد سنوات من النشاط الديني والتبنيقي، مؤلماته هي كالأتي؛ الخلافة الإلهية، والصداط السوي في أحوال المهدي، وبيعام توحيد، وديست براى اطمال، و سلامي بمار ومصحص باطق، والمقدمة على لكوكب لدرى

٧- قليع بيك شمس العلماء؛ وقد سنة ١٨٥٣ بالسند وتويًا
 ١٩٢٩ ومولماته هي ممتح المران، ودراً النحم (سيره الامام علي)، وإبكار الأمكار (شعر)،

٩- معسن علي شاه السيرواري ولد سنة ١٨٥٨ علاهور،
 وتوقة في ١٩٢٩، وله كتاب بور العين في جواز البكاء على الحسير.

ا- جعصر حسين شاه: ولد سنة ١٨٧٢ في منطقة
 كوهات، وبوق سنة ١٩١٢ وقد ترجم التران الكريم الى البعة لنحابية

11- العلامة حافظ كماية حسين ولد في شكاربور الهند سنة ١٨٩٨. تلقى مبادئ العلوم في شكاربور وحفظ القرآن همال شم كمل دراسته الديبية في المدرسة المصبية و لمدرسة الناطمية بلحكيه هاجر الى باكستان سنة ١٩٤٧ واستقر في لاهور، وبعد سنة احتاره الرئيس الباكستاني عصوا في مجلس الشورى الإسلامي، قدم كماية حسين حدمات جليلة في بنجاب وقد رد على علماء اهل السنة في محكمة بنجاب وأثبت حقاية مذهب اهل البيت قبل عضوا في اللجنة التشريعية عام حقاية متبحرا في علم البيئة، والكيميا، والعلسمة وحطيبا بارزا، بعد سنين من وعاته جمعت حطنه في كذب مطبوع

۱۲ السيد محمد الدهبوى ولد سنة ۱۸۹۹ في بجنور الهيد، بدأ دراسته في المدرسة العاظمية بلكتهو، ثم في جامعة بنجاب مرورا بدلهي، أحدُ يدرس اللغة العربية وإثقاء الحطب والتأليف ولقب باسم الحطب الأعظم شد لرحال الى كر تشي بعد تأسيس باكستان، وأسس مكتبة وانشعل بآمر

الناليف والتصبيف توفي لسبد محمد الدهلوي سنة 1901 تاركا وراءه تأليمات مثل مقدمة تقسير القرآن، وترجمة مقتل أبي محتف، ورسول اور انتكي اهل بيت، وترجمة رسالة صلاة الحممة، ومعجر ب الأدمة الاطهار، فصلا عن مناب المقالات التي ثم تطبع بعد

۱۹۲۰ السيد مرتضى حسين صدر الأهاضل ولد سنة ۱۹۲۲ في لكنهو، درس في مدرسة لحكيهو وجامعة الله آباد وبنجاب انتقل إلى باكستان سنة ۱۹۵۰ ولمس فيها ضرورة تأسيس المدارس الدينية، مما جعله يلعب دورا ملحوطا في تأسيسها توفي سنة ۱۹۸۷ في لاهور بنبغ عدد مؤساته بحو ۲۳ كناب، ومنه مطلع أبوار أحوال ديشوران شيعه باكستان و هند وتاريخ تدوين حديث و شيعه محدثين، وصلح الامام لحسن، وتحريد ادبول لكافي، وعيون الحكم واصول المعاجر

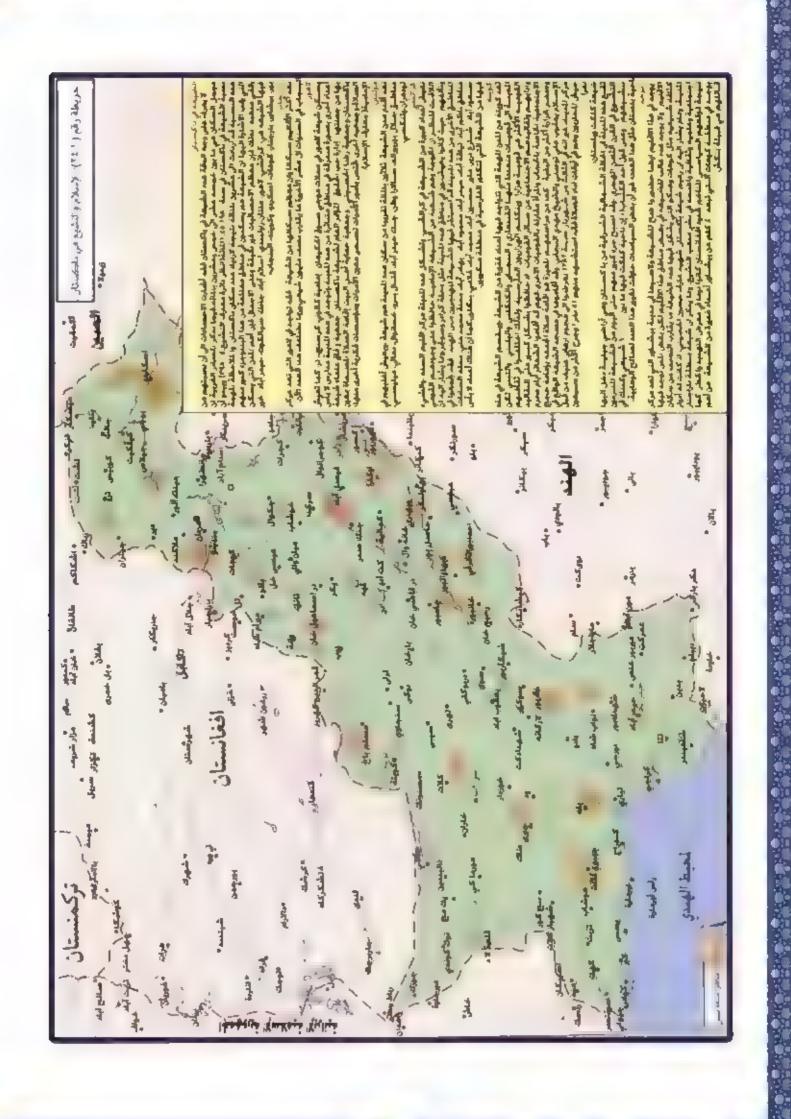
14 مولانا السيد نجم الحسن الكراروي ولد سنة 1418 في الله آباد بالهند، درس في لكنهو ثم هاجر إلى باكستان، وتوفي سنة 1444، لديه عدة تصانيف منها: تاريخ الإسلام في سنعة محلدات، وجود النحوم، وذكر العباس، ومحسر للمحمد، و لعماري، وروح القرآن، ونص الخلافة، وأحسن القراء، والصحيح الحعمري ترجمة وتجريد، بالإصافة إلى العديد من المقالات التي لم تر النور بعد

10 مولانا محمد بشير الأنصاري (هاتح تيكسلا): ولد سنة 1911 في شكاربور بالهند. أكمل درسه في لكهو، ثم بوحه الى منطقة الهراره ساكستان منعا وبطم عدة مناظرات من آجل بشر البشيع حرح منها منتصر مما دى الى بشيع الآلاف من مسلمي باكستان. مال لاحقا إلى الشيخية وبذل حهودا حثبثة لتبيغ معتقداتهم توفي بشير لابصاري سنة ١٩٨٣ من بالبعاته داكرى كاش رعى مقام ومقدم هل لبند وعظمة أهل البيت وهو محموعة خطبه

11- مولانا محمد إسماعيل الملع الأعظم ولد في جائدهر سبة 1 11 وسلس في سبره عالمة فقد كان ادوه لسلطان علي عالما كيرا من أهل الحديث بدأ دراسته العلمية من جائدهر وديوبيد، ثم تشيع إثر ما قام به من تعجيص وتحقيق شحصي، والشعل طبلة عمره بالمناظرات والمحادلات المدهبة سي سمرت عن تشيع الألوف من المسلمين توفي سنة ١٩٧٦ إثر حادث ودفن في من تبيع الأوف من المسلمين عالاني: فرارات تونسوي، واثبات سع سي وبراهان مائم وياد فاروق وبنسير حلاقب، وحوات استفسارات، ومقالات مبلغ اعظم، والمئات من المقالات العلمية

وهنا لابد من الإشارة إلى نقطة جديرة بالذكر تتعلق بتأثر علماء الدين الباكستانيين بأهداف ومناهج التعليم التي البعتها المراكر العلمية بكسهو بنحو رئيس؛ إذ ركز هؤلاء على تعليم اللغة وهنون الخطابة، ولتحصر مؤلماتهم في بيان المصاش والمناقب، والأمر يصدق على حطبهم وكنماتهم الدلم يولو همماه، كبيرا للمصمون العلمي والأحلاقي

توجه عدماة وطلات بكستان لشيعة الى حورة البحف العدمية في العراق لاكمال دراستهم الدينية بعد استقلال شبه القارة الهندية عن بريطائيه وطهور ثلاث دول مستقلة بالترامن باسم الهند، وبالكستان، وبعلادش ومنهم من استقر هناك، ومنهم من عاد إلى وطنه بعد إكمال الدراسة وعمل على التدريس، والسلح الدسى وبعد هذا التطور تاثرت المدارس الماكستانية الدينية من حورة المجمل العلمية



وتولى حريجوها كلا من تسيس، واداره وتدريس وحتى سنبيد ثلث المدارس والعلماء من الدين درسوالية المعماء فامو سدور كبيرالية الحياء المكرية والشاهبة لشيعة باكستان فيدل التركيز على فتون الخطابة والكلام، مثلما كان يموم له لمركز العلمي بلكتهوا، ركروا جهودهم على بطوير المستوى العلمي والبحث والدراسة في المقه والأمنول متموقين على حريجي لكنهوا موجهان صلاحا لمدارس سبسه لي هذا الاتجاه، وبالطبع لم يكونوا غاهلين عن نشر معارف أهل البيت، بل بائت ذات مضمون أكثر عني في ظل وجود العلماء البيت، بل بائت ذات مضمون أكثر عني في ظل وجود العلماء المناهاء الم

وفيما يلي بعض اشهر العنماء الناكستانيين نشبعة ممن تحرح من الحورة العلمية بالنجب

ا- الشبخ عبد العني الهروي وقد سنة ١٨١١ يه مدينة مشهد الايرنية كمل درسمه الدينية لله مدرسة لقبض تم انتقل إلى كرائشي واستقر لاحقا في لاهور، تنقل في جميع بقاصد لهدد للبلدع و لوعظ سدين وقد بنشر مدهب ليشبع يقاصد لهدد المدطق إثر نشاطه هذا وتشبع بعض عنماء سببه وقد تأثر منه العلامة إقبال اللاهوري وعدد آخر من زعماء بدكستان. توفي الشيخ الهروي سنة ١٩٢٧ء ودفن في لاهور ثم نقل جثمائه إلى النجف وواري الثرى هنائك، مؤلفاته هي: تصبير العرال من الاستعداد حتى اهدد لصبرط المستعدم ورسالة الاعتمال، ورسالة مسانة تقصده والقدر، وثنوت المرح بحسماني، ومسانة الاعدمة وتصبير انا كال شيء حنقاه بقدر وتصبير بعض ابات سوره الكهف و لمو عط الحسمة بقدر وتصبير بعض ابات سوره الكهف و لمو عط الحسمة بقدر وتصبير بعض ابات سوره الكهف و لمو عط الحسمة

"سمولانا السيد صعدر النقوى ولد سنة ١٩٣٣ في عليهور مظهر كرة، وبد دراسته في شبه لماره الهدية ثم دهب لى النحص وعاد بي باكستال بعد كمال در سنه بدبيية، وعمل في مدرسة حامع المنظر مدرسة ومديرا ولديه عده مولعات علمية منها المحموق والاسلام وتصعيح ترحمة تدكره الحواص، وترجمة توضيع المسائل للإمام الحميني، وترجمة الحكومة الاسلامية بلامام الحميني وترجمة سعاده لابدة لشيغ عباس القمي، وترجمة رسالة المواعط للشيغ عباس لقمي، وترجمة وعدي العقائد للعلامة المطهر وكديب ثار أحرى باللغة الأوردية

"- مولاد السيد علي الحدري ولد سنة ١٩٧١ هـ مدسة لاهور، توجه إلى العراق بعد تلقيه مبادئ العلوم لدى اليه وحصر دروس كبار العلماء مثل، آية الله محمد حسن الشيراري وغيره من علماء النجف إلى أن بلغ مرتبة الاجتهاد، بعد الرجوع من العراق أحد يعمل في التدرس، والتبليغ، والتصنيف، وكان يُقلدهُ عدد من شيعة شنه نقاره لهندنة واعريقية بعرف عن مولانا السيد عني تحديري تصديه لحولات علام احمد القادياني يقوم بشتمه وسبّه توفية مولانا الحائري سنة هما جعل القادياني يقوم بشتمه وسبّه توفية مولانا الحائري سنة العمير لو مع لشريل في حمسة عشر محدد ، ومدسك الحنع وموسقة الحديدة، وموسقة التحدية، وموسقة السلام

٤- مولانا السيد ضامن حسين الحائري ولد سنة ١٨٩١ في احدى مناطق كوهات شمالي باكستان وبعد نبقي مبادى العلوم توجه إلى النجف وقد توه في ١٩٦٤ بعد سنوات من النشاط بديني

٥ مولاما علام حسي ولد سنة ١٩٣٩ کے حلالہور

سبكيانة التابعة لسركودهة، وقد قدم إلى التحصابعد التحصيل في لد رس الباكستانية البعود بعده، الى موطنه ويقوم بنشاط تعليمي ودنني ومن اثاره مائم، وصحابة العراء والصحابة)، لقول المقبول في إثبات وحدة بنت الرسول، استشهد مولانا علام حسين سنة ٢٠١٤ على ايدي الوهابيين

ا مولات سبد رياض حساس بيقوي ويد سبة ١٩٤١ إذ منطقة تابعة لعليبور مظمر كرة، ويعد أن أكمل مبادئ لعلوم، ذهب إلى النجف للدارسة في حورتها العلمية، ثم عاد الى باكستان بعد الصمال در سبه وبديه بشاط تعيمي وثمافي ملحوط لحث الطلاب على لعباية بالمران الكريم، وكديا لشاركه في محتلف الماصرات مع السنة وقد حفظ لقران في 10 شهر

٧- مولانا السيد روار حسين الهمنائي، ولد في تلة كلك الناسعة لأبناء وكتميره من العلماء الدكستانس شد لرحال في البحض بعد مدة من التحصيل في باكستان، ثم عاد إلى وطنه، وبعدها تولى رئاسة تحرير شهرية البيع وعمل في تصحيح وطبع بعض الكساء مثل حو هر الاسر ر محمد حساس لسابقى وقد ها جر إلى مدينة دبي بالامار ت العربية المتحدة في السنوات الاحير،

۸ مولاده سبد حمد لموسوي ويد سنة ١٩١٥ هـ بشيبان وبعد سبوت من ليراسة هـ موطيه، بوجه بي تتحف هـ ١٩٤٢ ثم رجع إلى باكستان ليبادر نشاطه الثقاه والديني وبعود شهريه لى خطبه ومحاصرية

أهم المدارس العلمية في باكستان

أشهر المدرسين	أشهر المداريس	مند اللدارس الليثية للنساء	عدد المدارس الدينية للرجال	اسم المدرسة
صفدر حسن البجمي – حافظ	١- حامعة المنبصر ٢- حرن	00	AIA	الحوزة العلمية في ببجاب
رياض حسين النقوي — السيد	الملوم الجعمريه			
افتخار حسين النقوي – غلام				
حسين البجمي		4.1	144	
المرحوم الشيخ عباس عني - الشيخ	ا - الجامعة العلمية ال	11	٧٤	حورة سند العلميه
على المدير- الشيخ بوروز علي-	كراجي٢- مدرسة الإمام			
الشيخ حسن صلاح الدين - الشيخ	الحسين هاوندنيشن			
علام محمد سليم- السيد فياض				
حسين النقوى				4 5 D
السيد خواد الهادي عناند حسين	حامعة شهيد عارف	,	1 -	الحورء بعيمية في سرحد
الشاكرى	الحسبني وحدمعة لحعمريه			
1	الرحبار	۲	٨	الحورة العلمية في بلوحستان
محمد حمعة الاسدى عبد لصبيد	 ١ حامعة الإمام الصادق اكويبه ٢ دار العلم 		^	الحورة العلمية ہے تقوحسان
لىكري- يعقوب عني لنوسلي الشنج مهدي	الحمصري			
عرف حسين الحسيدي- علي مدد	الدرسة العميه الحمرية	۲	٨	الحوره العنمية انقنية
الشيخ حسن – صياء الدين	مدرسة ولي العصر	. 4	£A	الحورة العلمية في المناطق
الرصوي				الشمالية
روار حسين الهمداني السيد معمد	مدرسة الحامعة النقويه	4.	٣	الحوره العلمية في كشمير راد
النجفى				
العلامة محسن علي النجمي	١-جامعة أهل البيت٢-	١	1 *	الحوزة العلميه في إسلام أباد
الشيخ محمد ضا النجقي - السيد	جامعة الكوثر			
عياس الموسوي	,		<u> </u>	(- 2.) . (1.1%).

- مولانا السيد صادق علي النقوي، ولد سنة ١٩٣٧ في الاهور وبعد الحصول على دبلوم العمل الاداري توجه إلى العلوم الدبنية وتلقى دروسها في باكستان والنجف، وعمل مدة في مكتب بة الله لحكتم تكمترجم للعة الأوردية والانجليرية ومؤسسة هي الامامة، والمقائد العامة و لحح، وترجمة كتب علم الإمام للشهيد محمد باقر الصدر، وقد توفي سنة ١٩٨٩ في بيشاور

4- مولاتا ميرزا صفدر حسين الشهدي، وقد سنة ١٩٠١ في مومباي بالهند، بدأ تحصيله الدراسي في موملته، ثم اتى إلى النحف ودرس عند كبار علمائها، وقد توفي سنة ١٩٨٠ في بيشاور واشاره هي التوحيد، والرسالة وتحريك سوسباليرم (تحريص الاشتراكية)، واسه حقيما (مراة لحقيمة)، ودشمى تاريخي يهود با اسلام (عداء اليهود التاريحي للإسلام)

1- مولانا المفتي جعفر حسين؛ ولد سنة ١٩١٤ في كواحرابو لة بدأ دراسته في مد رس لكتهو وحامعتها، ثم قدم إلى الحور، العلمية بالنجف ليكمل دراسته الدينية هناك، وعاد بعدها إلى باكستان، وقد توقي في لاهور، وفضلا عما قام به من نشاط سياسي وثقافي، لديه عدة آثار منها: ترجمة بهج البلاغة وحواشيها باللغة العربية، وترحمة الصحيمة السجادية

وحو شيها، وسنرة أمنز المومنين، وديوان شفر بالفرنية و الأوردية توقي بننة ١٩٨٢ في كوجراتوله ودفن في الأهور

11- مولادا الحافظ آية الله العظمى بشير النجفيه ولد بجائدهر لله ببجاب شرقي بالهند، هاجر إلى باكستان بعد اسمالها عن الهند سنة ١٩٤٧ وبعد إكمال لدراسة اللارمة لي باكستان، توجه إلى البجع في ١٩٦٥ ودرس عند كبار أساتذة الحوزة العلمية أنداك مثل الشيخ محمد علي المدرس الأهماني، والسيد محمد الروحاني، والشيح راستي، والشيح محمد كاملم التبريري، وآية الله أبو القاسم الحوثي

بعد المراغ من التحصيل الدراسي، قام بشير النجعي بالتدريس والبحث، وألمه عدة آثار بالعربية بم تطبع بعد، وهي الحاشية على باب الحادي عشر، والحاشية على منظومة السيرواري، وشرح الكماية والحاشية على المكاسب، ومختصر تفسير آيات الأحكام، وكتاب الأصول، وبعص القواعد المقهية، وشرح مقدمة قوابين الأصول واليوم يتواجد ية الله بشير لبحمي في ببجم بالعراق، وهو من جملة مراجع تقليد الشيعة

١٢- الشيخ محمد حسين البجمي: وقد سنة ١٩٣٣ في باكستان توجه إلى البجم الأشرف لإكمال دراسته الدسية.

ثم عاد إلى موطعه سنة ١٩٦٠، ويعيش حاليا يه بتجاب باكستان ويعدر من مراجع نقدد لشعة في سركودها ولديه عدد اثار، منها تصبير هيجس الرحمي في عشرد محددت، ومسائل الشريعة (سرحمة وسائل الشيعة لي النمة لأردية) وسعاده الدرين في مقتل لجسس، واثبات الامامة، وتحلبات صداقت في حوات اعدت هدايت، وتحقيقات العريقين في حديث لثقلين في حوات اعدت هدايت، وتحقيقات العريقين في حديث لثقلين توجه إلى النجع محسن على ولد سنة ١٩٦١ في متسدن ثم عاد الى باكستان بعد نمايي سنوات وهمدلا عن مشامله الديني، أسس الشيخ محسن علي العشرات من المدارس الدينية في محتم الماطق لشيعية ولديه تصديم، منها بنهج لسوي في معتم المولى و دوبي والكوثر في تفسير الفران، و سلامي فسعه اور ماركسرم، ومحت كراساهي تصور، بالاصافة إلى مثات المقالات العلمية التي طبعت في المجلات

الطلاب الباكستانيون في قمر

شهدت هم وهود عدد من الطلاب الهنود والباكستانيين ودراستهم فج طركر الديبية قبل الثوره الاسلامية وبالتراس مع التطور الذي ظهر في قم في مطلع سبمينيات القرن الماضي وقد ازداد اهتمام شيعة باكستان بهدا المركز العلمي بعد التصار الثورة الإسلامية في إيران سنة ١٩٧٩ عندما حدث تطور مهم في لعالم الاسلامية، ولا سبب عالم النشيع، و عطى الحوزة العلمية بقم شهرة عالمية. وفصلا عن تقاطر الطلاب الباكستاميين إليها لدارسة العلوم الديمية بدلا من التوجه إلى الحوره العلمية في النحف التي تعرضت لحملة شرسة من قبن النظام النعثى فيه أوائل السنعينيات وأحرح الطلاب والعثماء غير العراقبين منها، بادر هؤلاء الى باسيس المدارس الدينية الحديثة وأحداث تطور في المادء الدر سنه والتصوص التعليمية والنسهيلات تحت تاثير الحال الثورية في مطلع الثمانينات والظروف بعالمية والاقليمية لحديده وحققوا تطورا هائلاليه النظام الثعليمي لدارسة انعلوم الدينية، مما يمكنت عد أعتبار تلك المرحلة بقطة تحول في هذا المحال

اهتم حريحو الحورة العلمية لقم من الله كستاليين لعد تعوده إلى موطلهم بالتشاط لللياسي والثقالي والحدمات لاحتماعية والعلمة مثل تشييد در لايتام، والمستوصفات ولمراكر الصحية، وتاسيس الحمعيات السياسية والتفاهية

ومن أهم ما قاموا به كان تأسيس الحورات الملمية على سق مثيلاتها الأم في النجف وقم ويمواد دراسية متطابقة مع المنهج الدراسي في إيران وباكستان، واستمرارا لما حققته الثورة الإسلامية في إيران من إلجازات بقيادة الإمام الحميمي، شهدت باكستان تأسيس حورات علمية بسائية في معتلف ولاياتها ومناطقها بدعم معنوى ايراني في بعض الأحيان، عملت على استقطاب البنات المؤهلة لتلقي التعليم الديني، وهؤلاء الطالدات قد بلعن لدرحات العلمية لعليا تدريحيا، والعديد من حريحات هده المدارس، يدرسن في حامعة الرهراء بالحورة العلمية في قم لاكمال الدارسة بدنية، ثم بعدل إلى موطنهن ويعملن على تدريس العلوم الدينية في تلك المدارس، أو القيام بالنشاط العدمي، والثماف، والدبني في محتلف لمراكز العلمية بالكسية

نفوذ الوهابية في باكستان وحربها ضد الشيعة

تسلعت بعض الحماعات المتطرفة في باكستان وقامت بمناهضة الشيعة وقمعهم بعد الثورة الإسلامية ومتد أن عملت بعض الانظمة العربية بيابة عن امتركا على بث الفرفة بين المستمين ليحولو دون تحقيق الوحدة والونام بينهم عن جهن

بعدون سبام صحابه (جيش الصحابة) وأسماء آخرى مورطت هذه الحماعات في عمليات عتبال وقبل عدد من البرر الشخصيات الثقافية و تقانونية تشيعية وكان مرشد شيعة باكستان عارف حسين لحسيني، ممن للتشهد على يدهم وعبر تعجير مساحد لشبعة وحسيباتهم، حصو وراءهم حرابم قس وحشية أكثر من مره في الدم لمحرم وعاشوراء

في حين أن الشيعة - وبالتحلي بالصبر - استطاعوا أن يطيرو الوحه القسح للأرهاسين المصنين الدين شمثل أهم مهمتهم في حلق المسة و لمرفة من المسلمين، وتاريخ هذه الحديات في لثلاثين سنة الأحيره يُعدُ من بين وجوه تاريخ مكستان المدهبي الأكثر دموية وشاهدا مهما على مطلومية لشيعة ولا يسع وصف هذه لحرائم لا في كتاب معصل

• (E)

4310

030

01110

02320

釂

03320

هذاً ماعداً المذابع المؤلمة الواسعة التي ارتكبها الوهابيون صد السنة من غير الوهابيين وكدلك أهل التصوف.

الشاركة السياسية الشيعية

أعد المؤتمر الشبعي (شبعي كسراسي قدم لحمسات والتنظيمات الشبعية في باكستان، وقد تأسس في مدينة لكنو بهدف توحيد الصعب الشبعي الهندي والدفاع عن حقوق الشبيعة الإحتماعية، وقد توسع نطاق معاليات هذا التنظيم إلى اشبعة بنجاب تدريجها وتاسست جمعية بعنوان دبنجاب شبعه كسرانسه (مؤتمر شبعة بنجاب) بقيادة راحا غصنمر حان (ول سمير باكستاني في الران) وبعبد دلت وضع ساس مؤتمر شبعة باكستان، سنة ١٩٤٥

وهناك تنظيمات وجمعيات شيعية أحرى في باكستان منها الاارم تحفظ حقوق شنعه، وقد كابت ثاني تنظيم شبعي كبير في باكستان واشبعه مطالدات كهنشي، و بحنة مطالبات لشيعة لتي تأسست بيد السند محمد لدهلوي سنة 1971: و«الحرب السياسي الشيعي، الذي تأسس في 14 تشرين لأول 1979 في خصم صراع الشيعة مع حكومة باكستان بقيادة الجبرال أيوب حال على حقاق حقوق الشيعة

وآهم الدواقع التي كانت تقف وراء تأسيس هده الحمعيات لشيعية هي المطالعة الترحييس تدريس المواد الدراسية الخاصة بالشيعية هي المطالعة التحليم للتلامدة والمللاب الشيعة، وهمس الاوقاف الشيعية على الاوقاف السبية وادارتها ليد الشيعة العسبهم، وتحقيق الحرية للشيعة في إقامة مراسم العراء ولعرم وهيما بنعلق بالمشاط السياسي، لم يتمتع شيعة باكستان بعشاط حربي سياسي مستقل قبل سبة ١٩٨٠، وإن كان الشهد السياسي شهد حصور بعص الشخصيات الشيعية مثال قائد باكستان الأعظم الرئيس محمد علي جناح، ورئيس الوراء لماقت علي حال، والرئيس محمد علي جناح، ورئيس الوراء لماقت علي حال، والرئيس محمد علي جناح، ورئيس الوراء لماقت علي حال، والرئيس المحمد الميامت المهمة والحساسة تولاها عير الشيعة في الراحل الاحدرة و حتصر والحساسة تولاها عير الشيعة في الراحل الاحدرة و حتصر

حصور الشيعة له الجيش كصباط أو له مناصب أخرى

شهد عام ۱۹۷۹ تأسيس حزب انهصة إحراء المقه الحعمري، في مدينه اسكهر، من قبل نشبعة، وبولى قبادته العلامة لمسي حعفر حسم بروحاس الدي حطى ول حصواته السياسية بتنظيم مظاهرة حاشدة في إسلام آباد العاصمة في مور ۱۹۸۰ ثم حلمه في قياده الحرب الشهيد عرف حسب الحسيسي سنة ۱۹۸۰ ليجوله لي حرب رسمي وبعد ستشهاده في بيشاور عام ۱۹۸۸ حلى مكانه العلامة السيد ساجد علي التقوي ولا يزال حتى اليوم قائدا لشيعة باكستان، وبعد أحداث الحدي عشر من يول ۲۰۱۱ الحصر نشاط هد الحرب

مراسم عاشوراء في باكستان

تتميز مراسم عاشوراه الحسيني في شبه القارة الهندية، مما عبها الكسس بالها رمر بتشيع في هذه بدير فليست هناك نقطة من مناطق تشيعة في أنحاء شبه القارة تحلو من القامة هذه المرسم في المحرم والتقاليد الخاصة لمراسم عاشوراء في شبه القارة، جملتها تحتلف عما يقام في إيران والعراق

ولما كانت مراسم عاشوراء تمام على كر المرول باتت موضع اهتمام بعديد من السلمين عبر الشيعة الدين بادروالي اقامتها أو الحصور في مأتم الشيعة. وبعبارة أخرى، يحصر كل شيعة باكستان مراسم العراء في المحرم بفية من الحماس وفيها يحمل الناكستانيون تشابيه صغيرة من مرقد الإمام الحسين بكريلاء في طلبعة المشاركين بالمراسم، وتعرف هذه التشابيه في الهد بعنوان البعرية، والصريح أو النقل في مناطق احرى وفصلا عن النظم على الصدور، ينتشر تفييد بصرب بالسلاسل في مراسم عراء محرم في باكستان.

بظرة عامة عنى وصبع الشيعة في باكستان

كانُ شيعةً شبه القارة الهندية يتعتمون بمكانة جيدة علا المرون السادس عشر، والسابع عشر، والنامن عشر الميلادية لحض الوضع هذا أحد ببعدر تدريجيا همي المرن بناسع عشر استمر حكم دولة التالبوريين الشيعة على السند وجُره من السحاب على لافل حتى الاستيلاء بدريصاني الحكامل على شبه نمارة ويومها احتفظ بتالبوريين بالحكم على حبربور على السند

لعب الشبعة دوراً ملعوظاً جداً في حركة استقلال باكستان لكن لدور هد حدن يفتقد لعمل التنظيمي غفلي عرز هل السبة باصل بشبعة ودعموا الحركة لاستقلالية عبر الانصمام إلى صفوف حرب فسلم ليغ بقيادة محمد علي حداج الدي كان هو الأحر من المسلمين الشبعة وقد شارك في هدد الحركة العداد من الشخصيات الشبعية الدرره سحو فاعل مثل راجه معمود آباد، وراجه أمير أحمد خان، وثو باسر فتح علي خان القرئباش، وجسس سيد أمير علي، والجنرال يحيى خان، والسيد نحم الحسن الكرواري، وحان بهادر ليبين خان، والسيد نحم الحسن الكرواري، وحان بهادر السيد آل تبي، وسعيد معمد مهدي، والسيد رضا على، هذا السيد آل تبي، وسعيد محمد مهدي، والسيد رضا على، هذا يقدن طابع طائفي،

بعد سيملاًل بكستان رسح الشيعة موقعهم السياسي ك لبلاد عبر الانصمام إلى حزب مسلم ليع، وقد شاركوا سمة ١٩٥١ لله وصع المنادئ والاسس المكرية والسياسية والقانونية

لللادهم على اساس التوحيهات الاسلامية وتحجوا في قرار ٢٢ ميداً أساسياً يشترك فيها جميع المداهب الإسلامية في باحكستان

مع آن شيعة باكستان لم يمتلكوا حزب سياسيا، لكن مشاركتهم السياسية نحققب عبر حراب حرى مثل مسبم ليع وحرب الشعب، و بنحو حر فقد واصل السياسيون الشيعة حصورهم السياسي كمجرد مواطبين عبر القاعدة السياسية عبر الطابعية ولابد ن غير الطابعية وييس عبر السياسة في باكستان معتكرة في ناخذ بعين الاعتبار كون السياسة في باكستان معتكرة في سر معينة وبينها اسر شيعية باراء شاركت دائما في العملية السياسية، ومنها اسرة سادت شاه حيونه، وسادت فتال بور حاليوال، واسرة بالنور، واسرة قرلباش لاهور وسادت كردبري ملتان واسرة سردار بردان حال كويته فقد شهد كردبري ملتان واسرة سردار بردان حال كويته فقد شهد معلس بشورى ومجلس لشيوح مشاركة الشيعة، بالاصافة الشيعة، بالاصافة الشيعة، والشؤون

لم تتوان فيادات الشيعة الدينية في القيام بحركات مدهبية وسياسية عندما كانوا يشعرون بوجود تهديد في هذا المحال، حاصة وال هاحسهم الأصلي كان صيابة الحقوق المدهبية والثقافية وكان مودمر الشبعة الشامل لذي سسه بواب مظهر علي فرلناش سنة ١٩٤٨ في الأهور من هم نك الحركات كذلك تاسست ادارة تحفظ شبعة من فين العلامة المفتي جعفر حسين والعلامة حافظ كماية حسين سنة الملامة المفتي جعفر حسين والعلامة حافظ كماية حسين سنة المدوى سنة ١٩٤٠ في السيد محمد الدهلوي سنة ١٩٦٠ في كراتشي

إن أهم الدواقع وراء تأسيس هذه الجماعة، كانت المطابة بالسماح لتدريس مواد دراسية حاصة بالشيعة هم معتلف لمستويات التعليمية للتلامد، والطلاب الشيعة وقصل لموقوفات لشيعية عن موقوفات هل لسنة وادارتها بيد الشيعة الفسهم، وحرية الشيعة في إقامة شعائرهم الدينية مثل: إحياء دكرى عاشوراء، وحدف ما يمكن الاحتجاج عليه من المواد الدراسية

واقعت الحكومة على هذه المطالب بعد حمس سبوات، ولكن ألغي بعض هذه الامتيارات بعد أن مُسكُ الجبرال طبياء الحق بزمام الأمور، ووضعت عدد من القوائين الديبية الجديد، مثل: جباية الزكاة من رأس المال نقديا كان أم غير بعدى وقد أسفر هذا الاحراء عن ظهور حركة شيبية كرد عمل عبه عفي سنة ١٩٧٩ بادر الشيعة إلى تأسيس حركة تنميد المقه الجعفري في مدينة بكهر، وتولى رئاستها الملاعة المفتي جعفر حسين، ثم إنه خطى أولى حطواته السياسية بتنظيم مظاهرة سياسية كبيرة في اسلام باد في يوليو ١٩٨٠ حاصر ممثلو الحركة والحشود الحاصرة ميني البرنان والمباني الإدارية، وفي تر هده الصعوط بادرت الحكومة ألى الحصوع والموافقة على مطالب الشيعة المحتشدين في إسلام أباد

توبية المفتى جعمر حسين سنة ١٩٨٢، وحلمه الشهيد عارف حسين الحسيني به قيادة الحركة التي حوله لاحقا إلى حرب رسمى استشهد عارف حسين سنة ١٩٨٨ ، يبشاور وحن مكانه الملامة السبد سنحد عنى النموي حتى يومنا هد بعد أحداث الحادي عشر من أيلول ٢٠١١ قيد نشاط الحركة مثل المديد من مثيلاتها في باكستان

ماضي شيعة أفغانستان وحاضرهم

كان يطلق عنوان خراسان سالما على هزء كبير من أفقانستان، وهذه المنطقة من بين النقاط التي بدأ تاريخ التشيع فيها منذ دحول الإسلام إليها

فاسم ما وراء النهر كان يشمل منطقة واسعة تعرف اليوم باسم آسيا الوسطى كانت من أهم أجزاء العالم الإسلامي ولا برال واليوم بصم هذه المنطقة حمس حمهوريات مستقلة بالإصافة إلى افعاسيان

استمر حصور التشيع في ما وراء النهر حتى القرن البجري الرابع في مدن مثل سمرقند وبحرى وكثن، وعور، وبلع وهراء، وسيستان، و سعديد من النقاط الاحرى لكنه نعرض لأضرار جسيمة إثر ضغوطات الترك العربويين والسلاجقة بدءا من القرن الخامس، ويتبين لنا مكانة التشيع في هده المنطقة ادا ما نظرنا بن سماء الشبعة من عصر الأول، اد بجد اسماء مثل: أبي حالد الكابلي، ومزاهم بن ضحاك البلعي، وأبي صلت البروى

وقد شهدت مناطق ومدن مثل عور، وبلح، وهرت، وسيستان وتوابعها حصور شخصيات شنعية مند نقرن لهجري الأول مثل: أبو حالد الكابلي، ومزاحم بن ضحاك تنتخي، وأبو صنت لهروي

وفي القرون التالية ترعرع وعاش هيها علماء كبار مثل أبو المعالي لعبوي العقبه السحب، و بو عبي سببا، والحكيم باصر حسرو القبادياتي، ولسبائى لعربوي، ولسبب حسن العربوي الذين تدل أثارهم على الحضور المستمر لمدرسة أهل البيت في رحاء هدد الديار كافة

يدلنا تكوين مدرسة جديث الشيعة في خراسان بدعم من محمد بن مسعود العياشي السمرقدي (للاصلاع حوله نظر رجال النجاشي، ص 701، رقم \$11) وظهور المهم من الآثار مثل رحال لكشي في نتك المناطق على عظيم سبطان تنشيع في خراسان الحكيري من القرن الثاني حتى الرابع، ولو أن المتعصدين من أسنة عملوا على استنصاله في نمري الحامس لكن التشيع عاد مرة أحرى وانتقل من خراسان العربية إلى حراسان لشرفية والقديم من كسب لشيعة الرحالية تقدم لما معلومات جمة حول العياشي، وأسائدته وثلامدته، وقد أشارت على الاحص إلى انتقال مولهات بلك المناطق في شبعة بعداد في القرن الرابع تدريجيا (رجال النجاشي، ٢٦٧).

ونقيام الدولة الصموية (١١١هـ) به الران، بدات ممارسة الصعوف صد شيعة هماسيان، واردادت حدثها بشوا بادر شاه الأفشار (ت ١١٦٠هـ) المرش به ايران وقد تحولت الن سياسة حكومية خلال حكم حمد شاء الأندائي (١١٦٠هـ) كان السادة، والهزارة، والقراء شيعة بكونون معظم هرد شيعة فعاستان في القريم الثامن عشر والناسع عشر الميلاديين والمريق الأخير لدن اعسر بناح النمود الصموي في المطقة، تمتع بممود ملحوط في المشهدين الاحتماعي والسياسي المعاسسان حتى قبن نصف قرل وعنوان هولاء كان يردف الشيعة، تميزوا بقدرتهم العسكرية المائقة ونمودهم في الشؤون المسكرية والإدارية، وحي جنداول بكابل كان بعد من أشهر الأحياء التي احتصنت عدة جماعات من القراباشية

وجدير بالذكر بآن اقتراب الشيعة والسنة من بعضهم

البعص، وسيما إنان العهد الصفوي، خلق جوا من النشاحن فيما بينهم، ومرد جزء منه يعود إلى ما كان يحمله الأوربك من حقد وضعينة تجاه الشيعة، وقد أشرنا إلى الموضوع هذا في مفام احر فقد عملو لأصدار فدوى مناهصة لنشلعة وكان بهم ما درادوا، وعاملوا الشيعة معاملة لكفر وعند سنطره الشيعة كانوا يعلنون مناطقهم دار حرب

بشب التناجر الطائمي في أفعانستان منذ سنة ١٨٠٠ ولم يال جهد لحولي قرن من الزمن للحد عن قدرات القرلياشية وبمودهم ويتعلق قسم من اللت لحهود بالمقهاء لمرمتس والمتحجرين الدين سلطب عندهم ماكنتات اصدار المنوي صد الشيعة ولم تتوقف عمية اصدار المتاوي لمناهضة للشبعة حتى في سنة ١٣١٠/١٨٩٣ هـ، فقد منف مر سم احياء دكري عاشور ، واستشهاد الأمام لحساس في تلك السنة

وقع عهد الأمير عبد الرحمن ١٩٠١-١٩٨١هـ، الطبقت حرب شرسة صد الشبعة إستمرت لثلاث سنوات شهدت ادده حماعية للشيعة قتل حلالها وشرد إلى البلدان الحوار مثل بيران؛ وآسيا الوسطى، والهند أكثر من نصف أعداد الشيعة، وقد سلمت مناطق الهراره، ولا سنما الأراصي الحصية و لمهمة مثل ررعان وشمال شدهار، وعور واطرافها عيمة بي قبائل بشتول الهد البريطانية المني شاركت في ثبك جمارر بعنوال الحماد

ویے اِثر ما بدله عبد الرحمن وفقهاء بلاطه ووعاظه من حهود، براحمت قدرات بشیعة کے فعانست بنجو کیبر، وتحمل القرنباشیة آصرارا بائعة

ومع أن الشيعة تحرروا من العبودية والرق والعي دلك القاتون بعد تلك المرحلة، ولا سيما في عهد أمان الله حان (١٩١٩- ١٩١٩هـ)، لحكيهم لم سميعوا ابدا بحرية كمية ولم يتحصوا من محتم الصعوط بسياسية، و لشاهية، والإقتصادية، والإحتماعية، وعانوا من حرمان متعدد ومعطط والقلة من شيعة والهرار، لدين عادوا الى موطبهم في افعانستان بعد إعلان العمو من قبل حليمة عبد الرحمن خان، حبيب الله خان إعلان العمومي لم يسمح لهم الاستقرار في مناطقهم الأصلية واصطروا أن سرلو في المناطق الشمالية مثل بلح، وحور حان وتحار وسميكان، وبدحشان

ومع أن شيعة أفعانستان قاموا بدور كبير في تحرير سند من بير احتلال لحيش لأحمر لسوفياني و هاحة لنظام الشيوعي بكابول في العقود الأخيرة، إلا أنهم شهدوا ارتكاب أربع إبادات جماعية طندهم إبان حكم المجاهدين المعلمين وطام طالبان ابدتها اسطمات سولية وحقوق الاسبان وهي لابادة الحماعية في فشار كابول (١١شناط ١٩٩٣)، والابادة الحماعية في مزار شريف بشرين الثاني ١٩٩٨)، والابادة الجماعية في بكاوليان (كانون ثناني ١٩٩٩)، ومجررة بارسان،

وبعد سمومل طالس (٢٠٠١) وطهور نظام حديد، حمت حدد معادة الشبعة نعص نشيء وفي طل مجاهدات الشبعة ومظلوميتهم والعديد من الشهداء الذين قدموهم من أجل الاسلام وحربة فعانستان عترف الدستور لاقعاني تحديد تمدهب تشيع نحو ٧٠ دلمة مؤكدا حقوق الشيعة في لأحوال الشخصية وتعيم مدهنهم في المدارس انحكومية

واليوم يتولى الشيمة منصب النائب الثاني للرئيس، وحمس ورارات، وإداره أربع محافظات، والعصوبة في المحس الأعلى

لتقصاء، ولديهم ٤٠ نائبا على البرلان

شيعة أفغانستان والشراكة في الحكومة

بعد أن مسك أحمد شاه الأبدائي بزمام الأمور في قندهار سنة ١١٦٩ هـ/ ١٧٥٦ مهد لقبام دولته ولدد لدي عرف بعبو ب المغاسبتان لاحقاء لم يسجل لتاريخ شيعة أفعانستان سوى حرمان متصاعد وعرلة تدريحية. وقصلا عن عدم مشاركتهم في لسلطة والحكومة، تعرصوا لشتى أبوع لقتل و لقمع، والارعام على تعيير المدهب ومعتقدهم الشيعى

وصلت الشدة والمحنة على الشيعة أوجها في عهد حاكم أهماستان السيء السبعة الامير عبد الرحمن حان حين قتل وشرّدُ إلى البلدان المجاورة أكثر من نصف أعداد الهزارة الشيعة بين ١٨٨٣ و١٨٨٦، مما ترك شبرية قاسية على ثقافة، وكيان الشيعة وإعدادهم في هذه البلد. ويات الأسرى منهم بين عبون في أسوق لنحاسة، وورع حرد كثير من أر ميهم بين لعراء والمرترقة للأبد

ومع أن الوضع تحسن نسبياً بموت الأمير عبد الرحمن، لكنه ثم يحول دون استمرار حرمان الهزارة والشيعة: مما ادي إلى انطلاق كماح علماء الدين بمختلف أبعاده وآدى أخيراً إلى حصور الشيعة لأول مرة في الحكومة ولكن ظاهريا في عقد الدعقراطية بأفعاستان في ستينات القرن الماصي

وحتى مع سلطة دستور جديد، وقيام حكومات ديمقراطية ودستورية، لم يعين أي وزير شيعي في التشكيلة الور ربة لحكومة لدكور محمد يوسف الاولى ١٩٦٢-١٩٦١ و بثانية (مع أنه كال بنتمي إلى أسره شيعية وعشيره القراسش) والأمر تكرر في الحكومة لتالية التي ترأسها محمد هاشم مبوعد ول ١٩٦٧-١٩٦٨، وهي التشكيلة لورارية الثالثة في مرحلة لديمقر طية بأفعاستال

لقد شهدت الحكومة لثالثة لهده المرحلة برئاسة شاه بور حمد الاعتمادي ١٩٧٠-١٩٦٨ حصور لدكبور عبد لواحد اسر بي ورير، شيعيا من لهرارة لمصب ورير دولة وتشكيته بورارية الثانية ١٩٧٠-١٩٧١ صمَتْ وريرين شيعيين، هما بلهندس محمد يعقوب لعلي بوراره العمل والشوون الاحتماعية. والدكتور عبد الواحد السرائي لور رة التحطيط ولا حكومة الدكتور محمد ظاهر التي استمرت سنة واحدة، إحتفظ عبد الوحد السرائي للهندس لعلي وراده الصناعة ولماحم

وقد قلب حصة لهرارة لحقيبة وحدة في التشكيبة الوررية لحكومة مجمد موسى شميق، وهي حر حكومات عهد سلطنة محمد ظاهر شاه، إستمرت من ١٩٧٧ حتى ١٩٧٧، والورير الشيعي الوحيد كان الدكتور عبد بواحد السرابي لدي احتمظ بحقيبة التعطيط ولم نشارك أي وزير شيعي في التشكيلة الوزارية للحكم الجمهوري لمحمود داوود خان وعد عد للشيعة والهراره

بعد انقلاب سنة ۱۹۷۸ وسلطة الشيوعيين بعنوان حزب الحنق (الشعب) وبرجم (الراية)، ولما كان إثنان من قيادات النظام وهما سلطان علي كشتمند وعبد الكريم ميثاق، من مؤسسى لحريس، تولى كشتمند ور ره سحطيط ممثلا عن حزب الراية بقيادة ببرك كامل، وميثاق وزارة المائية ممثلا

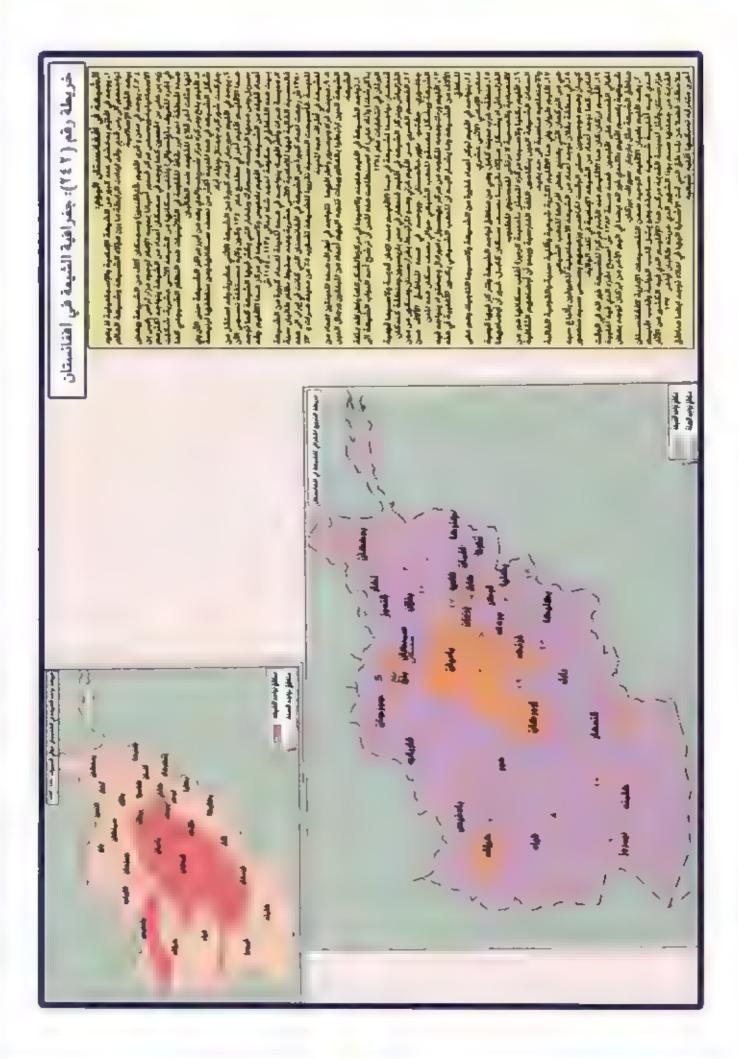
عن حرب لشعب، ودلك في أول حكومة تشهده حمهورية أفعاستان الديمقراطية الشعبية. وبعد الخلافات الداخلية وسقوط حكومة نور معمد التركي وحفيظ الله أمين والإحثلال السوفياتي لافعاستان، بقي سلطان علي كشمتند وربر ، فيما تولى لاحقا منصب رئاسة الوزراء وتكوين الحكومة لمرتبى متتاليتين، وهذا المنصب هو أعلى منصب تولاه شيعي من الهزارة في أفغاستان حتى اليوم.

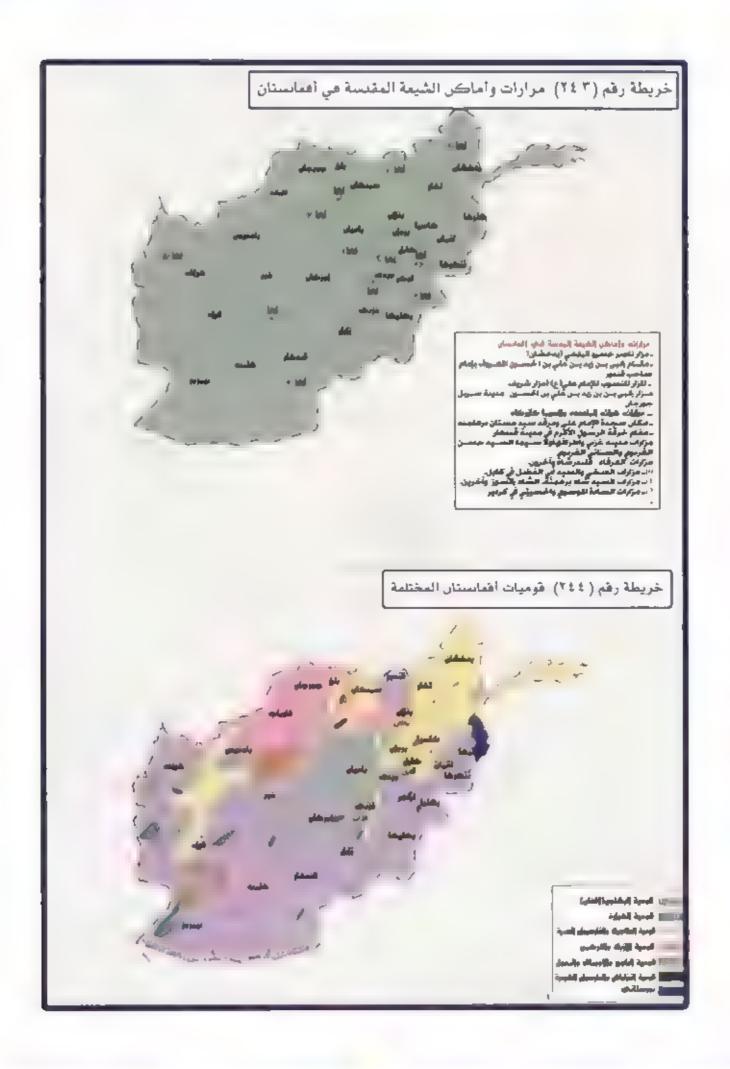
وإثر سقوط الحكومة الشيوعية في كابول سنة ١٩٩٢، بانت فعانستان طعمة لبيران الحروب لداخية حتى ٢٠٠١، وفي بعض لأحيان شهدت كانول لعاصمة كثر من حكومة والشيعة الدين تواحدو في عربها، كانوا منصوبين تحت نواء حرب الوحدة الإسلامية بقيادة الشهدي عبد العلي المراري بنحو عام

وقد شارك حرب سهصة لإسلامية الشيعي بقياد، معهد أمنف المعسني القندهاري بها حكومات المجاهدين التي لم تكن تحمل شيئا من مواصفات الحكومة إلا اسمها، وكان بتراسه صبعة الله المحددي، وبرهان لدين رباني، وحصن الشيعة فيها ما بين ثلاث حتى خمس وزارات، وبعد سقوط حكومة المجاهدين بيد مجموعة طالبان سنة ١٩٩٦، لم يشارك الشيعة في امارتهم لاسلامية، بن بادرو إلى النصال صدهم

سبق وأن أشرنا إلى ارتكاب مجارر وإبادات حماعية معططة صد الشيعة والهرارة في مرحلة الحروب الدخلية ورمارة طالبال، وقد أبدت لمنظمات الدولية وحقوق الأسمال تعرص لهراره لابادة جماعية في أفشار كانول من قبل حكومة برهان الدين رباني، وفي مرار شريف، وتاميان، ويحكونك عنى يد هاصر جماعة طالبان

شهدت أفغانستان بعد سقوط نظام طالبان سنة ٢٠٠١ وبواحد الفوب الدولية وحلف شمال الأطلسي، قبام حكومات بتقالية، ومؤقته، ومنتعبة برئاسة حامد كرزاي. وقد شارك هيها الهرارة والشيعة مشاركة ملحوطة أكثر من ذي قبل، ولم تعد هناك أي عو ثق قانونية تحول دون مشاركتهم في الحكومة أو حتى ترشعهم لمنصب رئاسة الجمهورية وقد شارك سياسي شيعي يدعى محمد المحقق في الإنتخابات الرئاسية في ٢٠٠١ وحمق لرتبة الثالثة





اللاحظات	التاريخ	القومية	النولة	التسي	الاسمواسم الأسرة	5
لحد لأن عنى الوصيفة بفسها	۱۲۸۰ بی الان	٠لپر ره	حكومة حامد كرر ي	امعاون الثاني لرنيس الجمهورية	معمد كربم الحبيلي	١
ربيس «للحية المستعلة الحقوق النشر	17A+ A1	المهزرة	حضومة حامد كررى	معاونه زنيس الحمهورية ووريز البراء	سيه سحر	٧
عصو البريان من قبل اهالي ڪائن	17A AT	الهوره	حکومة حامد ضرر ی	وربر بياء	محمد المحمق	٣
عصو البرلان من قبل اهل ڪابن	1474	امهر وه	حضومة حامد كرراي	وريز بب	رمصان بشر دوسب	Ł
حاكم ولأية ناميان	17.77	سهر ره	حصومة حامد كرراى	وربره شوون غراه	حبيبه سدريي	٥
عصو برلمان عن كابل واستشهد في 10 ابان ١٣٨٦	148. 48	. ئهراره	حصومة حامد كرراى	وريره لتحاره	سيد مصطفي يڪ صمي	7
عصو ہے سرمان میں قبل ا <mark>کل بل</mark> ج	ነተለተ ለተ	لهراره	حكومة حامد كرري	ورير تنصل	السيد محمد علي حاريد	٧
لهدا الوقت وربر لعقدل	۱۲۸٦ والي الأن	الهررة	حکومة حامد كرري	ورير العبال	سترور دانش	٨
ىيىن لدية توجة سياسي	14V; 1	لپر رة	حکومة حامد کرري	وريرالىمل	عديب الله القاسمي	ц.
وزيرا للمصالح العامة	۱۲۸۱ وإلى الآن	الهررة	حكومة خامد كرر ن	ورير لمصابح العامة	سهر ب علي الصفري	١
حاكم ولاية هر د	TYAT.	الهررد	حكومة حامد كرراي	وربر برراعة والماسة	السعد حسن النوري	11
نسن له بوجه سيسي	1772	أبهودره	حصومه حامد کررای	وزیر انشهد : وانجرجی	صديقه البلحي	17
لسن لديه نوجه سناسي	MAY	الهورة	حکومه جامد کررای	وربر أنفسم نعالي	امیر شاه حسس بار	17
لسن لديه بوجه سناسي	14.4	الهزارة	حکومة حامد	وربر النقل	السلطان محمد	12
باقي على توجهه	FAYI	لهرارة	حكومة حامد كرراي	ورير لنقل	احسال الله حاويد	10
القي على توجهه	۱۲۸۰ ولحد لأن	لهراره	حصومة حامد ضرران	وریز مستشار لأمور انشایل)	بابر عبي لمهدوي	17
عصو بردان من قبل هل سب (مشر(بوجرڪة)	144.	لهراره	حصومة حامد كرري	وربر مستشار لأمور شبابل)	قريان عنى بعرفاني	۱v
دافي على تُوحهه	17/1	لهراره	حصومة حامد كرري	ورير الشوون الدينية	مجهد هاشم	۱۸
باقي على توجهه	147	لهراره	باقي عنى توجهه	وربر الحربية	سید محمد حسن الحکران	14

الحوزات العلمية في أفغانستان اليوم

لا شك بأن الحورات العلمية الحالية في العناستان تصرب بجدورها في تاريخ الإسلام وحصور التشيع في هده الديار، وعلى مر تاريحها كانت على اتصال بالمراكر التعليمية اسعليدية مثل، الكتاتيب، وقد استقطبت المهتمين بها من بين حريجي هده المراكز

والكتتيب التي لا تزال تنشط في العديد من نقاط أفعاستان، دات حدور تاريحية وتقاعية متاصنة في هذا البد وقد قدمت ولا تزال تُقدَّمُ كثيراً من الخدمات الثقافية، والنعليمية، والدبنية، والحصاربة عهدا الصحاك بن مراحم البنحي وهو أحد صحاب الامام علي بن الحسين أسس أول مركز تعليمي لأبناء المسلمين في أطراف مدينة بلخ ونجح في تعليم العشرات من الطلاب ما بين بنين وبنات

بعد استشهاد ابن مزاحم البلجيء إستعر بشاط الكتاتيب

بصعور وهبوط حاص، ومع كل التحديث الاقتصادية، والمقر، ومحتب لحروب لداحبة والخرجية، ولا سبما السياسات ليسترية لني اتبعها الحكام الماهصون للشيمة المؤدية لي حرمان ابدء الشيمة، نابعب هذه المراكر حياتها كمؤسسة تعبيمية وثقافية بسبب لحدور التاريخية، ولدينية، والثقافية لمميمة بن اللاس وذلك بمضل جهودهم وبعيدا عن التكاليم ومراقبة لحكومات وقريب منها قد طهرت الحورات العلمية تدريجها، وبازدياد عدد الطلاب في المراحل التالية، ومنع أساس درجات علمية أعلى ورات النور بعبوان المدارس العلمية

أبرز الحوزات العلمية الشيعية في أفغانستان

الشهر اللمدرسين فيها	ألولاية	ألحائنا	أشهر المؤسسين	الاسم	
رمصان علي الشريمي، محمد أمان القصيحي، توروز علي البرهائي، علي ياور السفيدي، عبد الصمد الاكبري، ناد	عربين	حاعوري	محمد على المدرس الافعادي، قربان علي الوحيدي، رمضان علي الخرمي	حورة حاعوري بعيميه	,
على السعيدى الملا عبد الحسين الفردوى، محمد الأميني على عطا الفادلي	سريل	ا بلعاب :	السيد حيدر الخاساري، السيد، محمد حسين العالم	حوزة بلحاب العلمية	4
السيد معمد حسين العالم لتلعاني، معمد موسى اليكاولنكي	ىاميان	يكاولىك	محمد موسى اليكاولتكي، لسيد محمد حسين الرئيس	حوزة يكاولنك العلمية	٣
عربر به العربوي، حادم حسين كوه البيروني	میدان	بهسود	حادم حساس كود السروسي، معمد حواد المظفري	حوره بهسود العلمية	Ł
عردر به العربوي، محمد هاشم بصابحي، محمد سماعيل المبلغ	ڪ بل	ڪابل	سبید علی احمد تجعت السید سرور لواعظ، معمد آمین لأهشار قربان علی المحمق	حورة كس العلمية	0
محمد إسحاق الأحلاقي، عبد لحكيم لحمدي	هرات	هرات		حوزة هرات العلمية	4
السنطان محمد التركستاني السيد بادر على يحر العلوم	ىلح	مرار شریف و طرافها	السنطان معمد بتركستاني، السيد بادر علي يجر بعنوم، عيد العلى المزاري	حوره بلح العلمية	٧
محمد آصم السحبي، الشيخ محمد طاهر القسدري	فندهار	قندهار	محمد أصف المحسي، الشيخ محمد طاهر القندهاري	حوزة قندهار العلمية	٨
سيد محمد سرور لنقوي محمد حسين نصادقي	ررڪي	ررڪ ن وبيني	السيد محمد سرور سقوي محمد حسس الصادقي	حوره رركان العلمية	4
محمد صف المحسي	ڪس	ڪيل	معمد اصف بحسني	مدرسة حاتم سيين العلمية	٧.

أشهر اللملرسين فيها	الولاية	الحافظة	أشهر المؤسسين	l Krus,	
محمد امان الميزرايي. علي ياور لفياض	عربين	حاهوري	علي ياور الافتحاري	حورة الرسول لأكرم العلمية	11
كنحفلي الأميري	سخشان	بدحشان	ڪنجفني لاميري	الحورة الميصية العنمية	14
السيد عني لبهشني	باميان	ورث بنجاب	السيد علي بهشتي الحسروي	حوره ناميان لعلمية	71

وية ظل الأهمية التي تمتعت بها الحوزات العلمية ية لقروب الأحيره، تعرصت لنهديدات حكومات العاستان عبر الشعبية وغير الدينية أو المعادية للدين، وية بعض الأحيان أعتقل و ستشهد مدرسوها سحو حماعي وأعلقت المدارس واشهر أمثلته ما قام به الأمير عبد برحمن (١٨٨٠-١٩٩٠) من بناده حماعية صد الشيعة، ولا سيما علماء الدين والمنارس بعلمية، وكذلك المعارسات اللاإنسانية التي ارتضبها الشيوعيون وكذلك المعارسات اللاإنسانية التي ارتضبها الشيوعيون

وافعانستان اليوم لديها مدارس علمية هي مناطق محتصة وقد بدأت حياة جديدة وبعثت الأمال بعد سقوط طالبان (١٠٠٠) ولو أن هذا الأمر هذا لا يعنى نهاية التهديدات او عدم وجود المشجكلات

والحورات العلمية هي عبارة عن مجموعة من لمدارس الدينية التي أسستُ بيد علماء الدين، تعمل على استقطاب طلاب العلوم لدينية وبعليمهم وتأهيلهم باشراف الأسائدة وبالبطر الى حكثرة هذه المدارس، لم يسعنا تناول حميمها، واكتمينا بأكثرها شهرة في الحدول الآتى (أو المدكور أنماء حسب موقع الجدول في الصمحة)، والأمر تعسه قبتا به عند مؤسسى لمدارس وأسانديها

والتقطة التي يجب الإشارة إليها هي أنه مع كل ما تمانيه القرى من حرمان، ولا سيما الماطق المركرية أو هزارستان التي تقع في قلب البلد، تعد هذه المنطقة الموطن الأصلي للشيعة والمدرس العلمية في الفرن الاحبر ولم كانت المدن تحت وطاء التعصبات المدمنية والصعط المستمر من قبن الحكومات، ولا سيما في عهد الأمير عبد الرحمن، ولمرحلة طويلة بعد ذلك، لم تكن الأرضية معهدة لوحود الدارس العلمية وعمرها من لمركز العلمية والثقافية لشيعة، وحتى سنة 1901 تمير تواجد الشيعة في المن بالتقية في كثير من الأحيان

عادت المشكلة من جديد منذ سنة ١٩٧٨ في ظل صعود لشبوعس الى السلطة، فأعنفت المدارس العلمية في المدارس العلمية في المدارس عثم مديروها ومدرسوها، وأعدم من أعدم وهرب من هرب منهم عيما سارعت القرى إلى الثورة صد الحكومة وتحررت بشادة علماء الدين، ولم تشط المدارس العلمية الدينية همط، بل شهدت تعلورا وبعوا لم يسبق له مثيل

أعيد فساح لمدرس تعلمية الدينية في لمدن بعد سقوط نظام طالبان سنة ٢٠٠٠، وسرعان ما شهدت اردهارا كبيرا، ثم شيدت نعص المؤسسات بعلمية والثقافية القيمة لتي لم يسبق لها مثيل في الحياة العلمية الشيعة أفعانستان، ومنها مدرسة حاتم البيين العلمية في كانول، أسسها بة لله محمد اصف المحسني القندهاري، وهي قريدة من نوعها من حيث العمارة الحديثة، وسعة الإمكانيات والدرامج

بدخشان وسكانها الشيعة

تُعْرف منطقة بدخشان بانها إحدى أهم نقاط حراسان لتاريحية و الشافية وهي اليوم منفسمة بين بدين لحره الجنوبي والأكبر في افعانستان بمركزية فيص باد، و لحره الشمالي في طاجيكستان بعنوان إقليم بدخشان الجبلي الاتحادي

كانت بدخشان جرءا من أراضي أهمائستان قبل حوالي قرن من الرمن، وبعد إحتلال ما وراء النهر أو آسيا الوسطى بيد بدولة لروسية بقيصربة و تساع بطبق حكمها، تعرصت هذه المنطقة لانتراع بحيش الروسي المعتدى وقي عهد حاكم افغانستان الأمير عبد الرحمن، انقسمت بدخشان على جرءس، وبات الحرء الشمالي تحت سبطة روسيا القيصرية ثم بشبوعية.

فتحت بدحشان كعيرها من مناطق جوارها مثل تحارسنان، ببد المسلمان العرب في اواحر نقرن الهجرى الأول بقيادة فتيبة بن مسلم الناهلي، فدخل إليها الإسلام وفي القرون اللاحقة شهدت استدار النشيع روندا رويدا، وقد قدم إليها العلويون في القرن الرابع ومهدوا السبيل للتشيع عيها

تتمثل أهم مقاطع بدخشان التاريحية واردهارها الثقافة والأدبي، في ظهور الشاعر المارسي أبو معين ناصر خسرو البنحي الدي لحا إلى يمكان بدخشان بعد تحوله إلى الإسماعينية والرحوع من رحلته الدينية - التعنيمية في القاهر، وذلك حين اكتشعب بأن الجو عير مناسب له بمعل حكم لعربوبين المناهصيين لنقر مطة وتابع هدك بشاطه بثقافي، والأدبي، والديني، وقاد العديد من سكان تلك المنطقة إلى سبيل الإسماعيلي النراري الحق (التشيع) وفقا لقوله

ومع أن بأصر حُسرو واجه عند البداية الهديد من لمبعاب و تتحديث في بدحشال حمله يصطر بن النجوء الى كهف قصى فيها مدة كثيرة، ولكن بانتقال الحكم في بدحشان وصعود علي بن سبد لى السلطة، حرح من الكهف واستطاع متابعة نشاطه بحرية اكثر من دي قبل، وبشر التشبع الإسماعيلي في تلك الديار بنجو منقطع النظير محققا سمعة وشعبية كبير،

لم يملح ما صدر خسرو في انتشئة شخصية بارزة مثله تواصل مسيرته بعد موته (٤٨١)، ولكن مهما يكس من أمر، تحول قدد على يد سكان مدخشان لى مراز عاودو ريازله في سبيل لحماط على معتقدهم المدهبي، واليوم يطلقون عبيه عنوالات مثل الأسيدة والحجة، والحكيم، ويتكنون له كل الإحترام والتعطيم

كانب بدخشان نقطة ثقافية معروفة بتقديمها العديد من الشعراء والأدب حتى مع بعدها الجفرائي وما عابته من خرمان تتصف بدخشان الشمالية لي طاجيكستان بكونها

أحريب العديد من الدراسات والتحوث حول هذا المرقد ومدينة مزار شريف من قبل الكتَّابِ الأفعان وعيرهم، وتحتلف الأراء حول التسايب المرقد إلى الأمام على أو ألى أحد عقاب لأنمة (عبد معمور لأرى، تاريخچه مرار شريف بور محمد حافظ كهكواني، تاريخ مراز شريف . بو الأسمار التحي، مرازات شهر بنج محسن الأمان عيال نشيعة، ٢٠٤٠)

ولو ن هذا المشهد معروف بدي بنكان البنطقة بالنساية إلى الإمام على بن آبي طالب وأشير اليه في نعص المصادر لكنه بعتمد نوثيمة تاريحية وسند عنمى بوكب بنسانه بي لأمام والمرقد يعود الى حد نساده نشيعة بواهدين عاش هِ سَجَ بِالقَرِنِ الْحَامِسِ الْبِحْرِيَ فِي حَكُمِ الْسَلَطِينِ سَبِحَرِ السنجوقي (٥٠١-٥٢٣) وتعود نسبة الي الأمام زين تعابدين بـ ٩ و ١١ ظهر: (لمصول المحربة ١٨٠/١٨١) بقول جوابد مير عندما كان السلطان التيموري ميرزا بايقرا يتواجد ، ين بلخ سنة ٨٥٥ هـ، قدّم له رجل يدعى شمس الدين محمد كتابا صُبَف ــــُ عهد سنطبة السلطان سنجر وقد اشير فنه الى مرقد «مند» الأولياء وغمده الأصفياء، محيط بوار العواصف والتواهب سيب الله العالب أمير المؤمنين على بن أبي طالب سلام الله عليه؛ ا قرية خواجة خيران في الموضع الملائي، وعند حمر الموضع بيد السلطان بايقرا ظهرت لوحة حجرية بيصاء نقش عليها هد فتر است. بله، حجو رسول الله، على ولى الله وحبيب تشير. (141 IAL)

رن يتبين لنا بأن اسم الرجل المدهون في المرقد هو على، وكنيته أبو الحسن، واسم أبيه أبو طالب؛ والتشابه الاسمى هذا مع أمير المؤمنين هو إحدى دلائل اشتهار المرقد بمرار

وقد آدي الحو العرفاني السائد الله التيموري بأعلبه لتصوف و تنشار العديد من مرارات مشايح الصوفية الجاء رجوء حراسان، أبي تعزيز مكانة المرقد من حيث بشبانة. بي الأمام على والأردهار الكبير لقرية خواجة خبران، وكذلت قصلي إلى أن تحل مزار شريف محل مدينة بلخ

وليه بدية بسبة الشمسية الحديدة بتحه بعديد من الشعب لافعاني ولا سيما سكان شمال البند من لمستمان لي ولاية بلخ بعبوان زيارة الوردة (ريارت كل سرخ) ويشاركون الله مراسم فخمة يحضرها مسؤول رفيع المستوى من كابول، ولعل هذه الزيارة تصبرب بجذورها في عصبور ما قبل الإسلام ولية هذه المراسم تبدل راية المرقد المعروف يـ روضة سنخي شاه ولتصب من جديد على أعلى القبة، هيما يصلى الناس ويدعون سه وتحتمنون تحلول النسة الحديدة

يعتقد بعض سكان المنطقة بأن حلافة أمير المؤمنين بدأت بالترامن مع عيد البيروز، ويجب الاحتمال بهذا اليوم وزيارة مشهده ورهع رايته في عنى للرقد رمر سدء حصيمه واطهار التبعية له

والواقع أن المعتون في هذا المرار هو السيد أبو الحسن علي بن أبي طالب من بقباء بلخ في القرن الهجري الخامس، وقد كان رجلا متمكنا وكريما سعيا عمل في استنساخ القران وفقا لمؤلف عصائل بلخ وفي مكتبة الروصة الرصوية في مدينة مشهد نسخة خطية من القرآن الكريم ينسخ علي مِنْ أَمِي طَالِبٍ، وَيُرِحُحُ مَانُهَا مِنْ عَمِلَهِ هُو ۚ وَغُرِفَ عِنْهِ الرَّهِدِ ۗ

منطقة خيلية تختص بها الشيقة الاسماعيلية، ويبلغ عدد افعانستان سكانها حوالي ٥٠٠ ألف نسمة منهم ١٠ بالمئة عن الشيعة الإثنى عشرية، وفي بدخشان الأفعانية، يعيش كل من الشيعة الإسماعيلية، والإمامية، وأهل السنة مما، في حين أن سكان بدخشان يعانون من مشكلات عديدة نسبت النعد عن مركز الحكومة، وكثرة الماطق الوعره وعباب لطرق لسالكة، والحماف لمستمر في السنوات الأحيرة، وثلاثة عقود من لحروب

والمدرسة العلمية الدبنية الوحيدة في بدحشان، تاسببت سنة ١٩٩٧ نعبون لمبرسة لمبحسة العلمية في مدينة درور، وبدرس فيها بعنوم الدينية لتطلاب لشيعة الامامية ولجه هده لمده القصيرة، تمكنت المدرسة من استقطاب عدد منحوط من طلاب المرفة الدينية والتحول إلى مصدر للخدمات الثقاهية للة هذه الديار،

ومع ن الشعمة الأمامية في بدحشان يكونون اللية ولديهم ٢٥ مسجدا وبكنة في تجاء متصفيهم، الا أنهم ستطاعوا تدريحيا بلوع لمناطق بشيعية الأحرى، ولا سيم الحوراث لمصية في باكستان و يران معميين حركة مشامية في السبس الأحيرة ودنك نفصل لجهاد الأسلامي للشعب الأفعاني صد المحتل الروسي وتحرير البلد وآسيا الوسطى من براش إحتلال النطام الشيوعي

شهدت كبول في سنوب الفرينة وفود طلاب العلوم الدينية من تدخشان لند رسة في حورتها العلمية التي استعادت روبقها من جديد، كما إن البدحشانيين المتعرجين من إيران وباكستان، عادواً لي ديارهم وحددو أنشاط مدارسهم العلمية وبكاياهم بجهود ثقافية وديمية وبالطبع فإن التواصل والترابط مين جزاي بدحشان من شابه أن يؤثر في ازدهار هذه المطقة. ·

حاول المتطرفون الوهابيون والعناصر التابعة لتنظيم القاعدة ﴾ السنين الأحيرة التعلقل في بدحشان في طل محاورتها لناكستان والقصباء على هدوء المنطقة وإثارة التوتر بين سكان تتحشان الشبعة والسمة الآان تحلي هولاء السكان بالوعي حال دون تحقيق مبتعى الوهاسين وأحماق معاولاتهم

والبدحشانيون من الإسماعيلية الدين كالوا يحملون تصورات بدائية جدا تتخللها الخرافة تجاء المتقد الإسماعيلي وقاديهم بأت لديهم في السباس الأحبرة شكوت حصره دعيهم أبي مراحمة عقيدتهم بعد قدوم لأفاحان الي طاحيكستان والساع رقعة نشاطاته، وكدلك تطور وسائل الإعلام مثل. القنوات الفضائية، والشبكة العنكبوتية، والهاتف،

مزارشريف

يطلق اسم مرار شريف على مدينة له شمال أفعانستان، وهي مركز ولاية نفح وسم لمدينة وكديب تشبيبها يعود إلى مرقد عثر عليه قرب مدينة بلخ التاريخية في عهد التيموريين سية ٨٥٥)، وتستب تشييه الاسمى، وشاهس للموريين والصعوبين، عرف بعنوان مرقد أمير المؤمنين الإمام على بن أبى طالب، ثم شهد تدريجيا حبس موقوطات له، وبات يتمتع بعماره وقاعدة فحمة رتجه إليها الناس، لتحل مكان مدينة بلخ التي باتت طي النسمان وتحولت الى فرية مهجورة.

وهده النقطة التي حكانت ثعرف بأسم حواجه خيران سابقاء بأت يطلق عليها عثوان مراز شريف للسبب المدكور ولم تمص آيام طويلة حتى تحولت إلى أكبر المدن في شعال

وعبادة الليل، وخدمة الناس، وحتم القران الكريم كل جمعة. ومحاسبة لعنماء والعصالاء في بيته وعدته بعض المصادر احد أمرر شعراء سح في القرن الحامس الهجري منشدا مجيد، بالعربية والمارسية. وقد توفي سنة ۵۱۲ هـ بعد سنوات من الرهد، و لإحسان إلى لدس والسمعة الطيبة

وقد نقلت بعص الحكايات حول كراماته ومقامه المعنوي، وكدلك تحوّل مرقده ألى مصدر للعيرات وابنه أبو محمد حسن بن علي الحسيني البلغي (ت ٢٣هـ) كان من أبرز علماء ومحدثي وعرفاء خراسان، ولا سيما بلغ، وثديه كتاب بسوان استسلة الابريز بالسند العريز، طبعته مكتبة اية الله المرعشي في قم قبل عده سنوات (للمريد انظر طرائق الحمائق، ١٨٩٠ عامدة لطالب، ٢٣١، ١٣٨٠ عامدة لطالب، ٢٣١، مجمع العرائب، تقديم عند الحسن الحبيب، ١٥ تاريخ علماي بلغ، ١٩٨٠-١١٨٨ تشيع در خراسان عهد تيموريان، ١٩٨-١٨٨ تاريخ تشيع در خراسان عهد تيموريان، ١٩٨-

التشيع في بخاري وسمرقند

وجد الإسلام طريقة إلى ما وراء جيعون حوالي ٥٥
آه لأول مرة وعبر عقد السلام بات السبيل معهد بلتواصل والانتشار وفد ظهر سم التشيع العلوى في هذه الدبر عبر لدعوة العباسية، وترسح بثورة شريث بن شيح لمهرى سنة ١٢٢ هـ باسم العبويين وصد العباسيين، تلك الثورة التي احشدت حموعا عميره من الناسه وهما لتاريخ بحارى والسادة في المعلمة كانو يتمتعون بشعبية، وقد حسن الأمير الساماني السبي قرية البركة لعلويي بحارى وفقرائها وشهدت هذه الناحية نشاط الدعاة الإسماعيلية رويدا رويدا، حتى أنهم تعلعلوا في البلاط

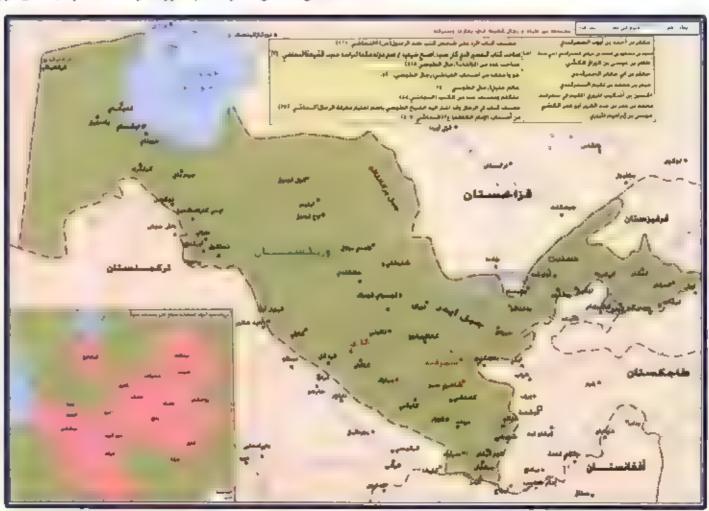
الاسماعيني

وقد مال أو اتهم بالقرمطية كل من حسين بن علي المرورى (ب حدود ٢٩٥هـ)، ومعمد بن احمد للعشبي (ت حدود ٢٠٦هـ)، وحتى حسبك حدود ٢٠٦هـ)، وحتى حسبك توزير (ت ٢٤٣) واعدموا على خلمية هذه التهمة. وأسرة أبي علي سينا كانت أسرة إسماعيلية، وقد ولد أبو علي في قرية تدعى اعشلة من قرى خرمسين في اطراف بحارى وما زال لإسماعيلية ينتشرون بي بعص بقاط ما وراء النهر وفي الأوبة الأخيرة وبعد الف سنة، غُثر في بخارى و لمناطق الأحرى على بعص آثار الإسماعيلية التي كان انظن بأنها ممقودة، ومنها كتاب وحه لدين لناصر حسرو

ومع هذا تعرف ما وراء البهر باسم السنة الحسيين او الماتريديين، وقد عاش فيها قلة من الشيعة منذ أولى القرون الاسلامية وينتمي إلى تحارى احد شهر المحدثان السنة، اي محمد بن اسماعيل بنجارى (١٩٥٠ ٢٥٦هـ)

ولدننا مفرقة بعدد من الروء لشيعة واصحاب الأئمة ممن بحملون القاب النجاري، و تكشي، والسمرقندي وفي طل كثرتهم في النصيف الأول من القرن الهجري الرابع، يمكن تصور حورة عنمية شيعية في تلك الناحية

وبالطبع شهدت ما وراه النهر، ولا سيما مدينة مرو العديد من العلماء والمحدثين الشيعة في أولى القرون الإسلامية، وهذا ما أشرنا إليها سابقا ولا بعرف الكثير عن شيعة هذه المنطقة في القرن السادس حتى الناسع المجرى ومما لا شب فيه هو قلة أعداد الشيعة، إذ لم تكن الحال السائدة في ما وراء النهر ملائمة للشيعة وفي عهد التيموريين ولا سيما في لقرن التاسع، شهد جره كبير من خراسان بوعا من التسامع لمدهبي، بكن صعود بحم الأوربات واشتداد أمرهم، حال دون



استمرار هذا بتسامح وطهور الدولة الصفوية ساهم في تعاطم أمر التسنن صد الصفويين الشيعة في هذه التاحية وفضل الله بن روز بهان الختجي (ت ١٩٣٧هـ) الذي لحاً إلى الأوزيك خوفا من الصفويين، أشار في كتابه مهمان نامه بحارا إلى دوره في تحريك الأورنك صد المصفويان

ردادت حدد عارت الأورنك والأفعال على حراسال في المقدين الثاني والثائث من القرل الثاني عشر الهجري ترامنا مع صعف تدولة الصفوية وفي بعض هذه لهجمات سر المديد من الايرانيين الشيعة واقتيدوا الى بحارى وفي سنة ١١٥٨ ها بحح نادر شاء أن يحرر ٢ آلاف ايراني كانوا آسرى عند خان حيوة انريح عالم الراي مادرى، ١٩٧١-١٩٧١) والأورنك الدين تنارعو مع الصفويين لثلاثة قرون، حصلوا على فتاوى في كفر الشيعة من وعاظ السلاطين وتاجروا بالأسرى الإيرانيين كعبيد ورقيق السح التواريخ، فسم القاصر الطبعة الإسلامية، ٢٥٥) وقد بقى عدد من الإيرانيين في هذه الناحية وتولوا بعض المناصب، بقى عدد من الإيرانيين في هذه الناحية وتولوا بعض المناصب، تشيعه (سفرنامه بخارا، منذ سنة ١٢٥٨، وقد قدم وامبري سرى و عير دلك عند سمره الى هذه النقصة سنة ١٢١٩ هـ سرى و عير دلك عند سمره الى هذه النقصة سنة ١٢١٩ هـ سرى و عير دلك عند سمره الى هذه النقصة سنة ١٢١٩ هـ المرى الميرى، سياحتدامه يك درويش دروعين، ١٤٦٢

وقد موحه سمراء محمد شاه القاحار الى بلاط امير بحارى سنة ١٢٥٩ هـ ليحولوا دون بيع وشراء الأسرى الإيرانيس: لكن أمير بخارى لم يقبل مطالب البعثة الإيرانية مستندا بدلك إلى ما لديه من فتاوى. ومع ذلك وبإصرار الحكومة القاحارية، أهرج عن حوالي ألف أسير شيعي كان من بينهم بعض السلام (سعرنامه بحارا، ١٥١)

قام بها عبد الرحمن، ولجأوا إلى مدن تاريحية الماستان الهرارة) إلى آسيا الوسطى إثر جراثم القتل الوحشية التي قام بها عبد الرحمن، ولجأوا إلى مدن تاريحية مثل سمرقند وبحاري، كما أن جمع من الأدريين الشيعة هاجروا إلى هاتين المدسين حاصة بعد سبطره الروس على الموقار واسب الوسطى هكدا ليرد د عدد الشبعة في هدد لمطقة من شهر المسمين إلى قيائل الهزارة في آسيا الوسطى يعكن أن بشير إلى مير عظم خان القره باغي، ويتمور خانوف اللدين ألما آثارا حول الهره، وقد بشرت مولداتهما باللغة العارسية و لروسية

ظهور الشيعة الإيرانيين في بخاري

شار رين العابدين لشيرو بي في ثناء سمره الى بحارى إلى وحود ١٠ آلاف أسرة شيعية في المدينة تعمل كلها على أساس لنقية استان السندهة، لطبعة لحجرية، ١٦١ وهد ما أيده السمير القاجاري عباس فني خان الكورد، و القس الإنجليزي جوزف وولف

إضطر حاكم بخارى الأمير مطمر إلى إلماء الرق هـ الملا رغما عنه، وأحد وضع الإيرائيين يتحسن بعد سنة ١٨٨٢ هـ إثر حرية جميع العبيد.

ويشير تقرير إلى أن الشيعة الإيرابيين في بخارى -وبعدها حصلوا على حريتهم- بادروا إلى إقامة طقوس عرائهم المدهبي علناً من ١٨٧٣ حتى ١٨٨٥، مما آدى إلى نشوب بعص التوتر والناحر بين الشيعة والسنة وقد قُتل محمد شريصعي الشيعي ابن ورير محمد أحد عمال بخارى، وحل مكاته أخود

استابا قوليى وتولى منصب جباية الصرائب

وقد تولى إيرائي شيعي آجر يدعى ملا جان ميرر السدو ري منصب نورير الاعظم بين ١٨٠٨ حتى ١٩٠٥ وجان ميرزا كان من أنصار المدرسة الجعفرية وفقا لمحمد معصوم الشيراري الدي سافر إلى يحارى سنة ١٨٩٨ عير السكة الحديدية وبصيف لشيرارى بان بعض اشيعة حفقو تروه هائلة في ظل سيطرة الروس، ويصيفون المسافرين من الشيعة الإيرانيين بأحسن وحه، ويبعثون بهدايا لمراقد الأثمة في مدينة مشهد والعثات بعاليات بالعراق وفي هد الشان بات حال ميرزا ذا شهرة كبيرة لكرمه

بات التردد بين إيران وأسيا الوسطى أكثر سهولة بعد وصول السكة تحديدية الى بحارى، و صبح بامكان شيعة بحارى أن يكونوا أكثر قربا من مراكر التشيع المدهبية مثل مشهد، وكربالاء، والتجمه، وهناك وثائق ترشدنا إلى اتصائهم بعض مراجع لنقلد بالبحم بعد تبك لمرجبة والاستمتاء منهم القصايا الشرعية

أعهد بناء إحدى أكسر مدارس النجف، أي مدرسة به الله السند محمد كاطم البردى بنمويل من استان فتي بيت وربر عبد الأحد مير بحارى في ١٣٢٥ هـ حتى ١٣٢٧ والوريز بعبته بادر لي ترميم ثلاث مدارس تعود لي الأحويد الحراساني

ومع أن ساعد الجائية الإيرانية في بخارى اشتد بعص الشيء، لكن معارضة الجماهير لهم في بحارى كانت لا تزال قائمة. وقد شهدت سنة ١٣٢٨ هـ نشوب نزاع بينهم حول مراسم عراء عاشور ء وقد نقل صدر الديل البيني تعاصيله والبعض عدّ الحد من نفوذ الإدرانيين في المراتب الإدارية العليا في نخارى الد عم الأساس وراء نشوب مثل هده النراعات (صدر الديل العيني، تاريح نقلات فكرى در بحارا، ٥٥ مه)

لم يسمح للشيعة تحقيق نفوذ كبير في السياسة حتى ابدم الماصي بدر الدين، لكن توضع تعبر بنحو متعوط بعد موته في نيسان ١٩٠٨، وقد شمح الورير الأعظم استان قلي بيك للشيعة أن يقيموا مراسم العزاء الحسيني بحرية تامة، مما مهد لتشوب الصراع بين الشيعة والسنة في هده المدينة

والسبب وراء البراع احدى بشب بين الشبعة السبة في عاشوراء ١٣٢٨ هـ كانون الذبي ١٩١٠، بعود الى اهابة عدد من الطلاب للشيعة بسبب إقامة طقوس عاشوراء وقد ادى البراع بي قيام اصطراب كبير أحمد على بد لقوات الروسية، وغرل استان قلي وعدد عن أبصاره الشيعة من مناصبهم، وحظر اقامة مراسم عاشوراء في العلل وبعد دلت عمل الشيعة على إقامة وإدارة مراسم العزاء بانقسهم

وبعد اقامة طموس عاشورا، في هذه لمصفة من دلالات دوام التشيع في بخارى؛ وهي لا تزال تقام بين ذوي الأصول لاير بية في بخارى وسمرقند، و سيا بوسطى وتشهد بلده رساد بالقرب من مدينة كاعان بمحافظة بحارى فامة مراسم عاشوراء بنمعة وطريقة خاصة، وتعرف المراسم هذه بعنوان اشده حسين، واحسين، واماه عشورا اقمر عاشوراء)، واحهل امامه(أربعون إماما)، واتعزيه أمامه، وتقام في بيوت تعرف يا تعربه حاله ربيوت بعراء) وبشارك هنها النساء باليان صدق العلية واسرد حكايات عن لبني صلوات الله عليه واهن لبنت الطعام، وسرد حكايات عن لبني صلوات الله عليه واهن لبنت المناه والدراكية،

واليوم تقع مدينة بحارى وسمرعند في تحدود الأورنكية. لكنهما لم تعدا تمتلكان محدهما في لماضي والصحيف

الدين يعيشون في هذه الناحية، ما رالوا متمسكين باللعة العارسية، وهيها بعض الشيعة، وبحاري لا تزال تحتضن الحي الايراني بسكان يُعدُون العسهم فُرساً، حتى الهم يسجلون قوميتهم العارسية في الحسبية لعص الأحيان

وقد ورد في بعض المصادر بأنهم حافظوا على اقامة مرسم عاشوراء الإمام الحسين وأريعيته مثل الإيرانيين في سمرفند، ويقيمون مراسمهم في المحالس غير العلبية أو مساحد لشيعة الصعيرة حباب

ر بطاشكسدين كعلية سكر اسبا الوسطى، هم من المنة الحنفين ماعدا بعض المناطق التي يقطيه الاسماعيلية وه طاشكند نقام مراسم عاشوراء سبويا من قس السعاره الايرانية والمستشارية الثقافية الطر مولوده قسم أفاء جشن بوروز در بين ايرائي تباران زير آباد در استان يحاراء معلة جشم انداز، عدد ۲۲، رابطة الثقافة والملاقات الإسلامية)

الشيعة في الصين

يعيش حل مسلمي الصبر في شرق البلاد في اقليم سيركيانع، وعالمية سكان هذه المنطقة هم من المسلمين والتقاليد الإسلامية السائدة فيها نتماثل مع التقاليد الإسلامية التي انتشرت في إيران وما وراء النهر بالقرن الهجري الثامن وتعلمات تدريجيا في الصبر

لا يتصف الأسلام في الصبي بطابع مدهني صارح يمكننا من إطلاق عنوان التشيع أو التستن عليه؛ ذلك أن الإسلام الدي

دحل الصين، وهو الإسلام الذي انتشر في إيران من القرن الثامن حتى القرن العاشر الهجري، كان اسلاما تحكمه روح صوفية، جمع بين التسنن والتشيع ويمكن أن تطلق عليه النسس الإشي عشري ومع ذلك تصم الصين اليوم الشيمة الامامية و لاسماعينية ابصا

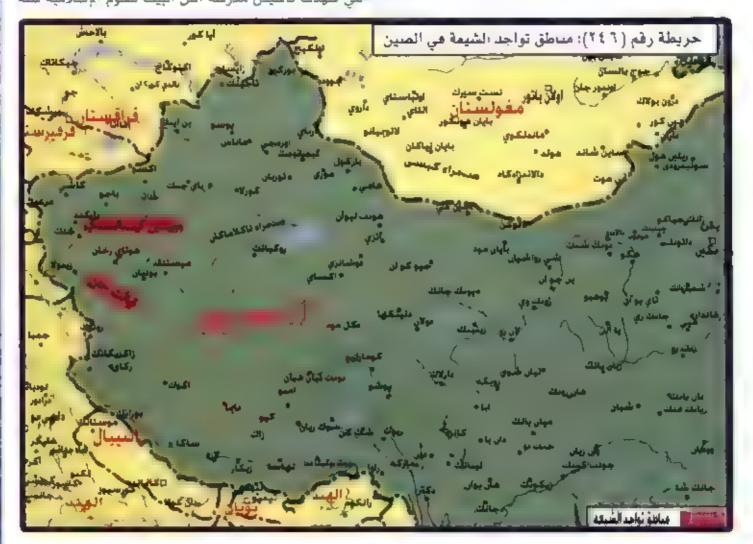
ا) لشيعة الأثنا عشرية

يعيش الشيعة الإثنا عشرية في خش، ويارغد، وفي ملرافهما باقليم سيركبانغ الاتحادي والتشيع دحل لصيل عبر أيران وشبه العاره الهدية كما حدث للاسلام وهولاء الشيعة يصرحون بال عالبيتهم من صول كشميرية وقد توجهوا إلى الشرق في إثر عسر الحياة الإقتصادية أو السياسية في كشمير

واليوم يحافظ لشيعة في نلب المدينتين على توصلهم مع مدينة كيلكيت الباكستانية الشيعية تلبية لحاجاتهم لمكرية وفي ظل بعدهم عن العثبات، بادروا إلى بناء أماكس باسم الأثمة وريارتها، ومن أشهرها مقام جعفر الصادق في مدينة بارعبد وقصلا عن المساحد، لدى نمة حماعة الشيعة تكاب، وصالات بنقون فيها كنمات بواحا على استشهاد الإمام الحسين بعبوان احالك كربلا» (تربة كربلاء)

واقليم حين من لمناطق التي يقطنها المسلمون وفيه مدينة جنكجو التي تصم حوالي ٢٠ مسجدا وكدلك قرية قدندين التابعة لمدينة خوجيا التي شيد فيها بدعم مادي من إيران، مسجد ومدرسة للرحال، واحرى للسناء ناسم المدرسة تعاظمية وفي حريرة سبيا العديد من المسلمين وهنها قرية حويشين لتي شهدت تاسيس مدرسة آهل البيت للعلوم الإسلامية سنة

CONTROL OF THE CONTRO



۱۹۸۱ وقد قدم كثير من بطلات الصبيبين أبي مدينة مشهد ... الأحير، و كملو در سنهم في الجامعة الرصوبة ...

وهصلا عن الشيعة الإمامية في الصين، لدى السنة للمشبيديين بعلق كبير بالابمة الأثنى عشر، وعالمة هؤلاء هم من السلمان الصوفيان والأحصائيات غير الرسمية بقدر عدد الشيعة في الصبن بحوالي ١٥ الما حتى ٢٠ الما تسمة

سرر الشبعة الاسهاسلية

يعيش حابها عدد من الإسماعيلية الطاحيك في الصين، وهم من سرارية بدع اقتحال وبيئهم وكلاؤه والمذهب الاسماعيلي دحل الصبل عبر لهذا ويقدر عدد الاسماعيلية في لصيل بنجو ٢٦ لما بنبعة من تطاحيف بدين يستقرى في حسل بامير، وفاعدتهم في مدينة باشمورهان

ل لمدهب الاسماعيلي ليس صارما في لتميد بالشريعة لحكن في الوقت نمسه حافظ الأقاحانيون على هويتهم المذهبية والاسيما التواصل والتربط مع مركز الإسماعينية وقيادتهم المتمثل في أقدحان وعيدي الأضحى والنيروز هما أهم أعياد اسماعينية بصس المداثرين من داصر حسرو أد يقر ول شعاره في عبدهم

الشيعة في ماليزيا

ماليريا هي من الدول الكبرى والمتطورة في حنوب شرق سيا، وتتكون حعرافيا من جراين: هما شنه الحريرة الماليرية في الغرب، وبوربيو الماليزية المعروفة باسم ماليريا الشرقبة وتصم ولايتي سراوق، وصباح، وعاصمة الدولة هي مدينة كوالالاميور، ونظام حكمها ملكي إنتجابي دستوري فدرالي والإسلام هو الدين الرسمي وأكبر الاديان اتباعا في ماليرنا وفصلا عن الاسلام هداك، عداد من اتباع البودية، والسبحية،

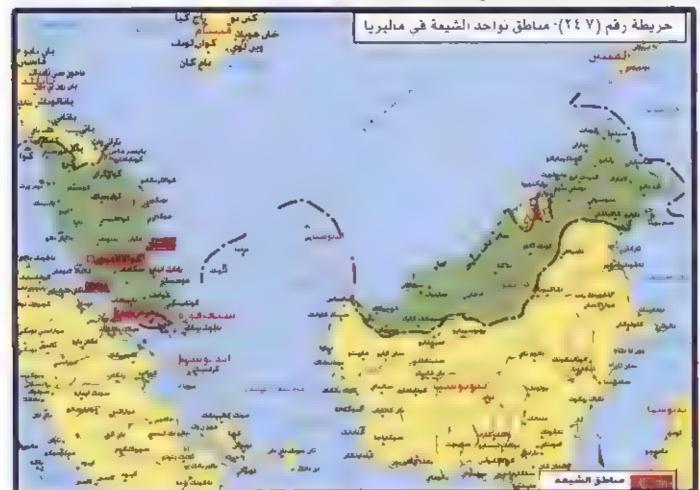
و بهدوسية والكونموشية والطاوية و بسيحية، منعس شاح المقايد الاتحادية

تحتمظ مائيزيا بعلاقت تجارية عريضة مع الدول مساعدة مثل ساس والاتحاد لاوروس و سنوالنا، وكورنا بحنوسة في حس انها شحد مواقف مناسبة تحاد قصات العالم لاسلامي في السناسية ساوليه

دحل الإسلام إلى ماليريد في أولى القرون البجرية عير سحار الادراسين والعرب والنوم بكون السلمون الاعتباء لسكانية في هذه الدولة، وبصف سكان ماليريا هم من الملايو، ولعتهم الملاوية هي اللغة الرسمية في اليلد، وحل المسلمين هم من الشاهمين المحسن الأهل بينت و سعين يدهب لى يحتبور البياد، سن البحار بالبر من مع دحول الاستلام بي هذه بديار مهد السبيل بتعرف الماليو على هل بيب الرسالة

يعود التشار لتشيع في ماليريا مدهنا فمهيا الى العمود الأحدره واليوم هناك ما يس ١٠ لاها لى ٥٠ بما شيعي في هده الدولة و لحكومة حساسة بحاد الشيعة وتمنع حملاتهم التبليغية الرسمية ولدلك ليست هناك إحصائية رسمية حول عدد نشيعة في مابيريا إد إن الحكومة لا تعترف بالتشيع مدهما رسميا و لداحية لمابيرية تعد ستحدام بكب نشيعة همارسة ضد القابون تعاهب مرتكبها بثلاث سنوات من السجن همارسة ضد القابون تعاهب مرتكبها بثلاث سنوات من السجن في حين أن الوهابيين والسلميين يقومون بنشاط كبير جاعلين من مناهصة التشيع أهم وسالاتهم بدلا من تبليغ الإسلام وقد سهم بعودهم سبياسي بق بمهيد الأرضية بير بد الحمية الإعلامية المناهصة للشيعة، ومع كل هذا، هناك العديد من الكسر الشعبة المرحمة لى المعة الملاوية منتشرة بين الدس بطنقت الدعوء الشعبة من ولايات حوهور وتربكانو

ومهلا، وكعلامان وسرس، وكيدا واليوم بعيش في هده



المدائق اسرُ شبعبة فيما يعود بشبع بعض سكان هذه المناصق الى رمن بعيد وهداك وقائق ومحصوطات برشدنا الى وجود البيول اشتعبة الخ المنطقة قبل احتلال جنوب شرق آسيا على يد الهوسديين و لبريطانيين و لوذائق نصبها مهدب الارضية شرعية الشبع في ولاية سلانكور مند بنية ١٩٩١ فالدستور للبيري اعترف بالتشيع في هدد الولاية

بدى لتشيع حاليا مضابة منميره بين وساط لاسائده الجامعيين، والطبقة المثقفة في ماليريا، وهو آخد بالنمو والانتشار واحد سباب لافعال الى التشيع يحمل في بطلبعة والعلوم بعملية الشيعية لتي تحصى بالعديد من المولدين في تجامعات الماليرية

يتمتع مذهب أهل البيت بنفود ملعوط من حيث الإنتشار في عدد من ولايات ماليريا مثل ولاية منقة، وبيراك، وكيلانتان، وحوهور، وكوالالامنور

يتمتع جميع الأقليات المذهبية في ماليريا بحرية في سيع وشر معتمدهم دست الشيعة دل لحكومة ثقف بشده امام عملية نتشار التشيع الأحده دائر بد بدريعة بي البلد لم يتعرف على التشيع إلا في العقود الثلاثة الأخيرة، لا يعظى الشيعة حاب بتطيم ممركر، وعاب ما بمارسول الشوول المدهبية في بيوتهم بنعو غير علني وفي جماعات صعيرة وسعصر بشاطهم في قامة حلسات تلاوه بقرآن والأحكام وتسيس لموقع الالكروبية ولبس هناك في ما برنا مدرس عمية على يمط لحورات العلمية الشيعية المعتادة، ولو أن بعص لشيعة بتولول مسؤولية عدد من لمدرس

واقتصادیا یتورع شیعة مالیزیا بین معتلف لفنات الإجتماعیة، فمحو ۳۰ بالمئة ممهم یتمتعول بوضع إقتصادی عالی، فیما ۲۰ بالمئة ممهم هم من الطبقة المتوسطة بما فح دلك

الموطمان و صحاب المهن التجارية و ۱۰ بالله لديهم مستوى معيشى لا يحسد عليه ويسبب مصايفات الحكومة، يعمل معظم الشيعة في الشركات الحصوصية وغير الحكومية

وتمام مراسم عراء الأمام الحسين سبوبا في محتلف الأماكن بحصور شيعة ماليزيا والجالية الإبرانية التي أحد عددها يتزايد في الأونة الأخيره

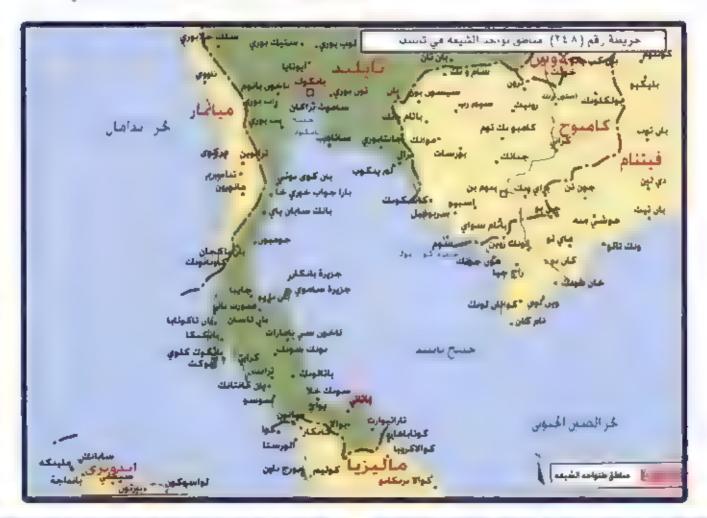
الشيعة في تاينند

تقع مملكة تابلند التي عرقت سابقا باسم سيام، في جنوب شرقي اسيا ويبنع عدد سكانها وفقا لإحصائية عام المناء من المناء من المناء من المناء من المناء من المناء من دوي الأصول الصيبية، والباقي هم من قوميات حمير، ومون ولمة البلاد برسمية هي لتابلندة، و لنودية هي الدين الرسمي ويعتنقها حوالي ١٠ بالمئة من سكان البلد، وهناك اعداد مسيحية ايصا

و لمسمول بمشرون في جنوب تايلند وشمالها وغائبية للحنوبيين هم من الملابو، والشماليين هم من دوي الأصول لصينية ويتبعون المدهب الحنقي وهناك أعداد كثيرة من السنمين الشافعيين

تعود علاقة إيران مع منطقة سيام إلى عصر الصفويين وبدت رحلة باسم سفيته سليماني من تاليف رحالة أيراني يدعى محمد ربيع بن محمد إبراهيم زار هده الديار إبان حكم الشاء سليمان الصفوى (١١٠٥-٢٠٧٧) من ١٠٩٤ هـ حتى ١٠٩٨ هـ

ومن الدين دو دور كسرا في النشار الإسلام في هذه السطعة هو رحن الدين الايراني لشيع احمد لقمي الذي يواحد في تايلند في أواخر القرن السادس عشر الميلادي، ولا تر ل ذريبه في تايلند، ومن أعقابه الشيعة في منطقة مينبوري.



يعيش ليوم نحو ١٧ الف مسلم شنعي ۾ تايلند ويڪئرون ۾ بائڪوك، ومدافظات الجنوب الأريمة المعروفة بـ بتان

يعدر شيعة تايلند المحليون من نسل الشيخ أحمد القمي، وقد أقاموا في اليوتيا في القرن السابع عشر الميلادي، وتحولوا تدريجيا إلى توبيوري واستقروا في محلة جاران بارت وبنوا فيها عندا من المساجد، وعرفوا لاحقا بأسم شيعة جاران بارت، ويعدر عندهم بنحو ثلاثة الاف نسمة وفي إثر الثوره الاسلامية في ابران، شهدوا تطورا كبيرا في الثقاعة والمعتقد وبانوا يتقيدون بالشريعة الاسلامية، واصبحوا يلترمون بالحجاب الإسلامي بعد أن كانوا غير مهتمين به، وفي هذه المطقة مسجد بنونك تان اسلام الذي تقام فيه مراسم شهر رمصان، والمحرم، ومولد الاتمة ووهاتهم

ولدى مسحد إمامداره بالقرب من مسجد بتونك، مدرسة بحو صميره بسوال دار العلم الحوثي ويتجرح من هده للدرسة بحو ٢٠ إلى ٢٠ طالبا سنويا اغلبهم من جنوب البلاد، وبعد سنتين من لدراسة فيها، يتوجه طلابها إلى إيران أو باكستان لإعكمال دراستهم. وبعيدا عن مسجد إماميارة بعض الشيء، يقع مسجد المهارح بالقرب من مركز إسلامي يعرف بمنوان دار أهل البيت، وجنبه مقبرة للمسلمين.

وبعيدا عن تلك المساحد الثلاث، مسجد فودي لابك (لهدي) ومسجد لهدي وفي صواحي بالكوك (حاتول حاوا)، مسجد الإمام الصادق ويؤمه رجل دين تايلندي درس في الحورة العلمية بقم، وللشيعة في مدينة منتول جنوبي تايلند، مسجد الامام على والإمام محمد النافر وقد شيد مسجد المهدي في مرابك، ومسجد احر في كانجاء بودي

هدك حماعة شيعية صامية آحرى في تايلند تدعى البتان وهم من أصول أفعانية ولدى هؤلاء الشيعة شبه كبير بالعنصر المارسى ويعيشون في منطقة باسم بتكعوت في ضواحي بالكولك، ويتكثرون في جنوب البلاد، وعالبية البتان كانوا من السنة والوهابيين، لكن العديد منهم تحول إلى التشيع بعد انتصار الثورة الإسلامية في إيران، وقاعدتهم الأساسية في

و لشبعة التايلسيون الدين نشيعوا بعد الثورة الاسلامية، هم من أعصاء معهد تايلند الإسلامي والمثقفون يكونون غالبية أعصاء هذه الموسسة التي شهدت نشاطا منظما بعد الثورة الاسلامية بعصلهم وبعد بوالي السبين والدر سات العديدة، تحول معظم أعصاء المؤسسة وأسرهم الى التشيع الجعمرى وقد أمست هذه المؤسسة شركة تدعى (T1) ولديها علاقات تجارية مع ابران

وفصلا عن الشيعة التابلىديين، هنائه جاليات شيعة من الهد، والعراق، وإيران، وباكستان، ولينان، يغملون في محتلف المراكز التجارية بتابلك. وغائبا ما يستقر شيعة جنوب تابلك في ناحون سي تاممارات، وباتالونك، وترانك، وفي مدينة سودكول، ناسست حسيبية باسم الامام الحميني على يد عدد من الشيعة الإمامية في السنوات الأخيرة. وفي سنة يد عدد من الشيعة الإمامية في السنوات الأخيرة. وفي سنة بدعم من الحوجة، ويتكون أعضاء هذه الجمعية من الطلاب بدعم من الدين درسوا في قم، وطيلة هذه السنين درس أكثر من الالاب

ومن الحماعات الباشطة التابعة للشيعة 🚓 تايلند حماعة

بور المسلم وجماعة بساء تابليد الشيعة بإشراف بي بي راهر فندي

تصم تأيلند مدرستين علميتين للشيعة، واحدة يه بالمكوك، واخرى يه مدينة فاخون سي تاممارات، لا تحمل الحكومة التايلندية نظرة إيجابية تجاه انتشار التشيع في البلد، في حين أن لدستور لتايلندي صمن حرية نشاط الأدبان و لمد هب اللمريد حول التشيع في تايلند، أنظر: محمد تمهيدي، تايلند سرزمين طلايي، الهدى، ١٣٧٩).

الشيعة في أندونيسيا

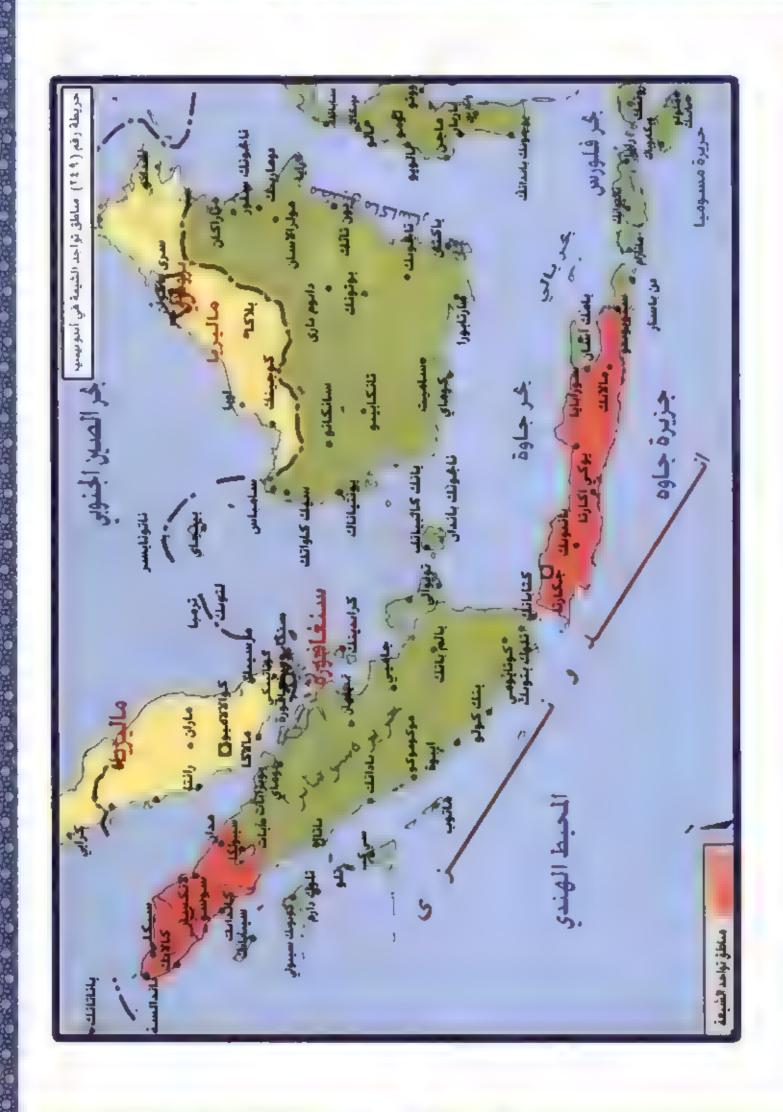
تقع الدوليسيا في جدوب شرق أسياء وهي تتكون من ارحبيل حرر يسغ عددها ١٧٥٠٨ جزيرة وهي الأكبر في العالم، هيما يبلع عدد سكانها حوالي ٢٢٨ مليون شخص، وهي بدلك رابع دولة في المائم، والأولى في العائم الإسلامي من حيث عدد السكان

تعرفت هذه الديار على الاسلام في مطلع القرن السابع الهجري (الرابع عشر الميلادي) عبر جريرة سومطرة، ولا سيما مدينة اجة، وسرعان ما انتشر الإسلام هيها، وسابقا كان يعرف مسلمو الدوليسيا بالتسابهم إلى حاوة في العالم الاسلامي، فالحجاج الجاويون كانوا ذا شهرة بين المسلمين، وهذا الاسم يخص الجريرة الرئيسية في الدوليسيا وهيها العاصمة حاكرتا

يكون المسمون في أندونيسيا ٨٨ بالله من معمل السكان، وعالبيتهم من أتباع المدهب الشامعي وهناك أعداد من لمستمين الصوفيين، والشيعة، والوهابيين أبصا ويرتبط تاريخ التشيع في هدا البلد مع تاريخ السادة العلوبين الحصرموتيين لدين يُعدُون رواد المهاجرين السلمين إلى هد الارجبيل وهؤلاء السادة هم من درية السيد علوى بن عبيد الله بن أحمد المهاجر بن عيسى بن معمد بن على بن الإمام جعمر الصادق؛ وعلي بن جعمر الصادق هذا يعرف باسم علي العريضي، وله كتاب مهم له المسائل الفقهية بعنوان مسائل على بن جعفر، وهذه الجماعة التي يقدر عددها بتحو ثلاثة ملايين شحمن علا أندونيسيا اليوم، هم من الشيمة الدين تحولوا تدريحيا إلى المدهب الشافعي ومع هذا فإن التقاليد والعادات الشيمية ترسعت في هذه المنطقة مند سالف الأيام. وقد أدى السادة دورا مهما في انتشار الأسلام و لنشيُّع في هذه الديار. ومن أهم ما تبقى من تلك العادات هي تقاليد تاسوعاء وعاشوراء التي ما رالت قائمة بين الأسر الشيعية في هذه المنطقة بنحو عامص وبعض هذه الأسر، هي. أل المحصار، وأل يحيى، وال شهاب، و ل الجعمري، وآل جداد. وال سقاف، وال عيدروس، وآل الكاف، وبعض أعيان آل سقاف لديهم تاليمات في باب

وقد ألف عائم من أل شهاب يدعى محمد أسد شهاب كتابا بعنوان الشيعة في الدوليسية (طبعة البجمة، ١٣٨١ هـ). تتاول فيه تاريخ التشيع في هذا البلد وأشهر أسرَ السادة، وقدى المؤلمة بمسه كتاب صحم بعنوان أبو المرتضى بن شهاب رائد الحركة الإصلاحية في جنوب شرق أسيا

كان التشبع في الدوليسية حتى قبل الثورة الإسلامية، تشيعاً صوفيا، والتشيع الإمامي في هذا البلد هو نتاج الثور، الإسلامية قبل كل شيء، والأثر الذي تركته على المثقمين و للحبة الأندوليسية وقد حمَق التشبع التشاراً ملحوطاً في هذا



البلد طيلة الثلاثين سنة الماضية بعد الثورة الإسلامية، واليوم هناك عشرات الآلاف من أتباع أهل البيت والشيعة الإمامية الها اكثر من ٢٠٠ مركر وموسسة

يدورع شيعة الدوليسية إلى عريقين السادة، ولعصهم من جملة الوجود المثقمة والعالمة، وقد درس عدد منهم في إيران والمريق الأحر هم الشيعة من غير السادة، وعالبيتهم من النحبة والطبقة المتعلمة، ويقدر عدد الشيعة الدين يستقرون في مختلف المدن بنسب صعيرة، بحو ١٠٠ لما شخص ولو أن نسبة الشيعة تتجاوز هذا المدد إذا ما أخدنا المفهوم المام للتشيع بنظر الاعتبار، والبعض يقدر عدد الشيعة بنحو واحد بالمئة من مجمل سحكان الدوليسية

يستقر غالبية شيعة الدوليسيا يه جاكرتا العاصمة، وبالدولغ، وبالفيل، ومع ذلك لا تحلو مدينة من أعداد شيعية والحكومة الأندوليسية تعترف بالتشيع مدهباً رسمياً، ومع كل المحاولات والجهود التي بذلها الوهابيون لخلق نزاعات صوربة و لتمهيد لحطر البشيع، لم يُعنجوا في تصييق لحدق على الشيعة والحد من بشاطهم، عُرف التشيع في أندوبيسيا عبر مشاركة الشيعة في مراسم دعاه حكميل في ليالي الجمعة في لعديد من المؤسسات الشيعية وقد ترجمت العديد من الكب لي البعة لمالاوية من العارسية، و لعربية، و لا تحييرية والبعص عدر عدد هذه الكب بأكثر من ألمى كتاب.

تحرَّح اكثر من ٢٥٠ طالب الدوليسيا من قم حتى اليوم، ويذرَّس فيها حاليا طلاب بالعدد نفسه، وغالبية المتحرحين يعملون في محال إدارة المؤسسات الشيعية أو مراكز النشر في المدن الأندوليسية

المؤسسات الثقافية والدينية لشيعة أندونيسيا

عادة ما يلتقي شيعة أندوبيسيا عبر المؤسسات المدهبية ولمشاركة في المراسم الدينية والعبدية ومن أفدم المؤسسات الشيعية في أندونيسيا معهد بانعيل الإسلامي الذي أسسه السيد حسين الحبشي، واليوم يدار من قبل لجنة يشرف عليها السيد معمد بن علوي، ومؤسسة الشهيد مطهري هي من الموسسات شيعية القديمة، ومركرها في مدينة بالدويع ويديرها الدكتور حلال الدين رحمة تعمل هده المؤسسة في المحال التعليمي في المرحلة الشوية، والاعدادية وتعد اليوم من المدارس الممتازة في الدونيسيا، وَقَدْ نُشرت بعص الآثار ولديها بشاط تبيعي وفي الآونة الأحيرة اعتنجت مكتباً لها الشهيد مطهري والحكومة تعنج منحاً دراسية لنعديد من خريجي هذه المؤسسة للدراسة في معتلف الدول

وية بالدولغ مؤسسة شيعية اخرى ياسم مؤسسة الجواد تأسست على يد السيد حسين الكاف، وتعمل ية محال التليع والدعوة ويه مدينة بكالولغال مؤسسة الهادي التي لديها نشاط تعليمي حوروي وتبليعي باشراف السيد احمد بارقية وتعمل مؤسسة أهل البيت التابعة لمكتب آية الله السيستائي ية حاكرت العاصمة بإشراف حجة الاسلام والمسلمين الموسوي، وتنظم محتلف المعاليات الدر سية والتبليعية وعاليا ما تصم كل هذه المؤسسات مكتبات وية مدينة مالالع مؤسسة الكوثر، وية جاوة الشرقية مؤسسة العام بيد السيد عبد الرحم

العيدروس، وبمنح درجة البكالوريوس لطلابها الدين بعلمون في مختلف المؤسسات الشيعية بعد التخرج منها. وفي معظم هذه المؤسسات تقام المراسم والمناسبات الأسلامية الشيعية مثل دعاء كميل، ومولد المعصومين وصلاة الأعياد

هماك لمنات من المؤسسات الشيعية الأحرى التي تعمل هـ مجال التبليغ والدعوة في أرجاء الدونيسا، ولا يسعنا التطرق ليها حميما وعالمية شيعة الدونيسيا يستقرون في حاكرتا، وماكاسار، وحوك حاكرتا

بادر شيعة اندونيسيا إلى تأسيس مؤسستين للإعاثة به طل كثرة حدوث الكوارث الطبيعية في بلدهم. وهما مؤسسة الجوشن، ومؤسسة أهل البيت، وكدلك لديهم أكثر من دار للأبتام، وروصة للأطمال

ويسمى مركز إبران الثقالة (icc) لله جاكرتا جاهدا وراء التعريف نثقافة بران لمدهنبة والدبنية

وبيدما لا يقوم الشيعة بأي دور في تكوين الحكومة ومؤسساتها، يعمل مبتدى المحمدية، وحماعة البيات، والموهابيون على معارضة الشيعة ومناهضتهم عبر أن الشيعة ورعما عنهم، بستمرون برقامة مراسعهم وشعائرهم ببدل مريد من الحهود الثمينة، ويعملون على تأهيل الجيل الشاب، ففي يوم العرفة يحضر أكثر من لا الاف شبعي في المركز الإسلامي بجاكرتا ويقرأون دعاء هذا اليوم. وقد أشرنا بأن العديد من الكتب الشيعية باللغة الأبدونيسية منتشرة بين الشيعة، وقد ألف وترجم معظمها على يد شبعة أبدونسيا من العربية او المارسية





التشيُّع في القوقاز

شهدت أيران دحول عدد من صحابة البي في اثناء السنوات التي هنجب على يد العرب السلمين، وبادر هؤلاء إلى نشر محتلف التوجهات المذهبية بين الصارهم وحاشيتهم والعديد من الدين قدمو، إلى النصيف لشمالي من إيران، مثل أذربيجان، إما كانوا من الموالين للإمام علي مثل حذيمة بن اليمان، أو كانوا من المتأثرين بالجو الشيعي السائد لله الكوفة، ولو أن الأمويين عملوا على تعريز مكانة التوجه العثماني في عالبية الماطق عبر ممارسة شتى أبوع الصعوط حلال ١٠٠ سنة، وبظهور العباسيين سنة ١٣٢ هـ، انكسر هدا الجو وبات السبيل معهدا نوعا ما لانتشار الأفكار الشيعية.

أسهمت هجرة السادة إلى آرجاء إيران كافة، بما عيها أذربيجان، علا تعرف الإيرانيين على التشيع، ولا سيما أن بدرة كراهية الأمويين انتشرت في هده المناطق بالمصر الأموي. وكان الابرانيون ينظرون إلى العلويين بصمتهم مؤهلين لحلاهة الأمويين ووسيلة لإنقادهم ويرشدنا مصدر قديم الى سنقرار عدد من السادة في أدربيجان ومديها مثل أنهر، وأردبيل ابان لقرن الهجري الخامس (ابن طباطباءمهاجران آل ابو طالب: ٧٩). وقد أدى حضور هؤلاء إلى تعرف سكان هذه المنطقة على الأسر العاوية أكثر من ذي قبل، وكدلك انتشار العقائد الشيعية. والدليل الآخر على تشيع هذه الديار في القرن الرابع، هو حضور آل مسافر أصحاب التوحه الإسماعيلي الذين حكموا في فرعي الديلم وأدرببجان مند ٣٣٠ هـ حتى منتصف القرن الخامس الهجري (حوالي £02 هـ)، ولابد من أن قيام هذه الدولة هو نتاج نشاط الدعاء الإسماعيلية اله أدربنجان وبظهور دولة آل حمدان الشيعية في القرن الرابع في الموصل، وحلب، وك ظل قرب منطقة حكمهم من أدرنبجان والأناصول، قامت العديد من الوشائج بين هذه المراكز، وقد سيطر الحمدانيون على أذربيجان ومراغة مدة وفي كل تلك السنوات، كان الدعاة الإسماعيلية ينشطون في هذه المناطق ووعقا لاس حوقل ہے القرن الرابع، فإن الناطبيين كانوا يكونون حرءا كبيرا من سكان تلك المنطقة (رحلة ابن حوقل، ٩٦).

يقول أبو دلف ية رحلته عن «بذه» ينتظر سكان بد ظهور المهدي (سمريامه أبو دلف در أيران، ٤٧ للمزيد حول بذء انظره دانشيامه جهان و أسلام، ٢٠٧١٠)

وبسقوط بغداد على يد المغول سنة ١٥٦ هـ واختيار تبريز عاصمة للإبلخائيين، بات السبيل ممهدا الانتشار التشيع في هده المطقة وبعلم بان السبطان محمد حدابنده (ت ٢١٦هـ)، كان شيعيا إماميا يقصي عدة شهور في تبرير والسلطانية كل سبة وفي المرحلة بعسها، انتشرت الأفكار الملسمية السائدة في المراق في أرجاء إيران كافة، بما فيها اذربيجان ولا سيما مراغة وأطرافها. وكدلك ثدينا علم بان الخواجة نصير الدين الطوسي (ت ٢٧٦هـ)، شيد مركره العلمي ومكتبته في مراعة والوزير الإبلحاني رشيد الدين فضل الله (ت ٢٧٦هـ) المرتبط علميا بالعلامة الحلي، كان ذا ميول شيعية، وهو الذي وصع أساس أكبر مجمع حامعي وعدمي بعنوان الربع الرشيدي في أساس أكبر مجمع حامعي وعدمي بعنوان الربع الرشيدي في أساس أكبر مجمع حامعي وعدمي بعنوان الربع الرشيدي في أساس

ولا يستبعد مساهمة حكام سلالة المرة قويونلو (٨٠٧-٨٧٢هـ) في تمهيد الأرصية لاتتشار التشيع في أدربيجان وأران

في طل توجهاتهم الشيعية التي تعرف عبر نقودهم (انظر: جمال ترانی طناطنایی، سکههای اق قویونلو و منبای حکومت صفونه در ایران، بشریه موره آدرنایجان،۱۱/۷ و۱۱)

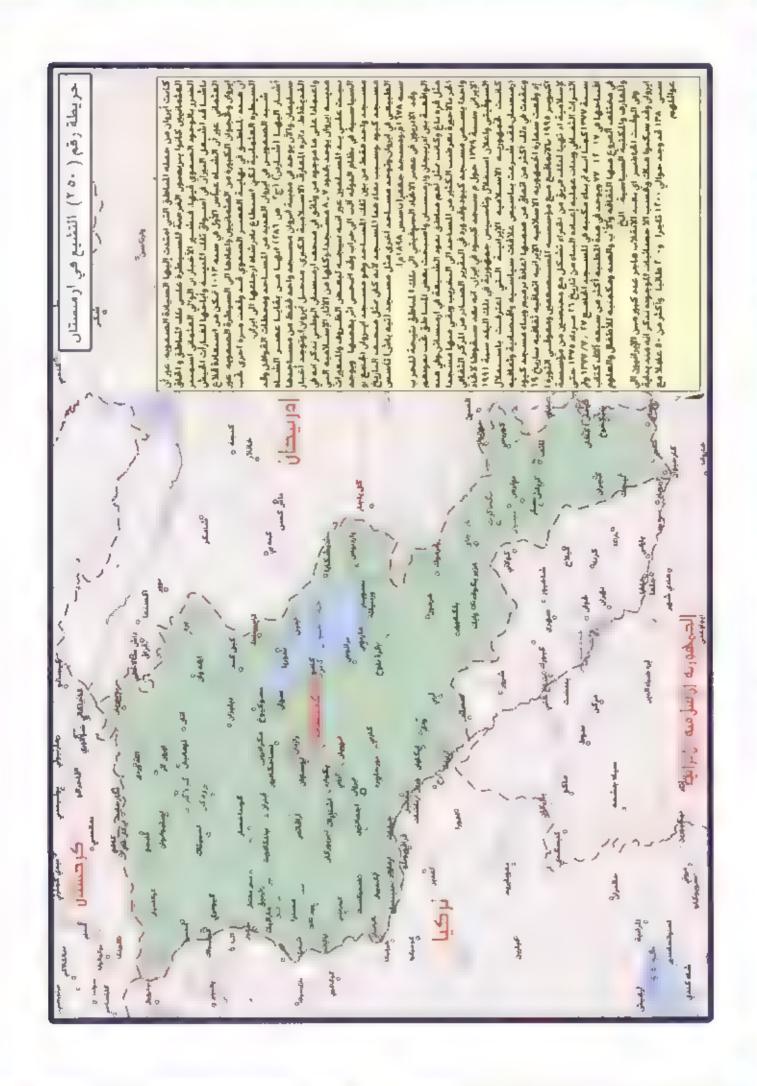
وعددما مسك الأق قويوبنو (٧٨٠-٨٩٣هـ) برمام الأمور في مناطق إيران الغربية والمركرية، قصوا على التعميب لمدهبي لسائد هباك على حبمية برعتهم الشيعية وتدلنا بعص الاشدرات بلي ميولهم الشيعية التي أحدث يومئد تمند في إيران و سبب الدي أدى إلى تشبع حابقاه اردبيل وأنصاره الكثر، ساهم في أن تمتزج أجزاء من شرقي الأناصول وأذربيحان الغربية بالأفكار الشيعية. وقد بقيت نقود من أورون حسن نقشت عبها اسماء الأئمة وعبارة علي ولي الله؛ (سكههاى نقشت عبها اسماء الأئمة وعبارة علي ولي الله؛ (سكههاى

الصفويون في القوقار

كانت منطقة القوقان وما ورابها وكذلك الربيجان، موضع اهتمام الحكومات الإيرانية منذ القدم، ودائما ما سعت وراء الاحتفاظ بها يصمتها جرءا من الأراضي الإيرانية، ولم يحكن الصموبون الشيعية مستثنون من هذا المبدأ، ولا سيما أنهم كانوا يتحدرون من الربيجان والحوا في الحفاظ عليها الحاحا شديدا، وقاموا بنشاط كبير في هذه المنطقة من أجل الحهاد صد الكفار هجد الشاء إسماعيل الأول الشيخ حبيد؛ كان يولي اهتماما خاصا بمدينة شروان، وقد قتل في معركة صد خليل شروانشاه سنة ٨٤٦ هـ في قطبرسران، كذلك ابنه الحيد؛ الذي قُتِلُ في الموضع نفسه خلال حربه ضد قرخ يسار بن خليل شروانشاه سنة ٨٩٦ هـ

درا الشاه إسماعيل الأول هجماته لفتح لبلدان من شروان استقاما لدم جده وأبيه، وتمكن من إلحاق الهربمة بيسار شروان شاه وقتله سنة ٩٠٦ هـ. وق العام نفسه، سارت قوات من جيشه بقيادة احلقابيك نحو بلاد التكرج ورجعت يكثير من العدائم وقي هجمة أحرى، سبب شاه إسماعيل اشتكيه وتوجه نحو الشماخي، واستولى على قلمة بالكو. ويلا سنة ٩٠١ هـ، سار الشاه إسماعيل نحو الشماخي واستولى على قلمة بالكو. ويلا سنة ١٠١ هـ، سار العدام لم يطق التصدي له. واستطاع الشاه إسماعيل في العدار بعدما لم يطق التصدي له. واستطاع الشاه إسماعيل في السنة نفسها أن يهرم أولوند بيك للا جغور سعد، ويلا سنة ١١٥ هـ، حمس سبوات في معاصر قلمة دربد لتقع بيده لاحقا وبعد حمس سبوات في معاصر قلمة دربد لتقع بيده لاحقا وبعد حمس سبوات في معاصر قلمة دربد لتقع بيده لاحقا وبعد حمس سبوات في معاصر قلمة دربد لتقع بيده الحقا وبعد حمس سبوات في معاصر قلمة دربد لتقع بيده الحقا وبعد حمس سبوات في معاصر قلمة دربد لتقع بيده الحقا وبعد حمس سبوات في معاصر قلمة دربد لتقع بيده الحقا وبعد حمس سبوات في الحياد، الشاء إسماعيل و لجيش العثماني بقياده السلطان سنيم بقيادة الشاء إسماعيل و لجيش العثماني بقياده السلطان سنيم أجراء من غرب بحيرة وان عن إيران للأبد

بادر الصفويون إلى شن هجمات على بلاد الكرج في ١٩٠٩ هـ وبموت الشاه اسماعين، حلّ منكانه ابنه الشاه طهماسب سنة ٩٣٠ هـ، ولكي يحافظ على نطاق حكم الصمويين بإلا القوقال، نظم عدة حملات على هذه المنطقة وتزامنا مع هجوم العثمانيين نحو تبليسي سنة ٩٣٨ هـ، سار الشاه طهماسب بجيشه نحو المنطقة في شعبان السنة نفسها، مما جمل العثمانيين يعودون أدر حهم وقد استطاع العثمانيون أن يستولوا على أحراء عديدة من أدريعان حلال السنوات المنده من ٩٣٩ هـ حتى ١٩٤١ هـ، إلا أن الشاه طهماسب نجع في استعادة كل هده المناطق، لكنه خسر عراق العرب



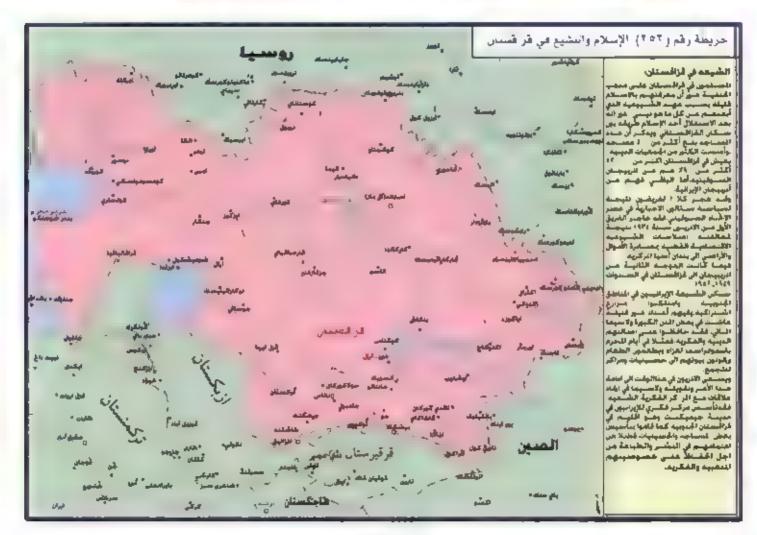


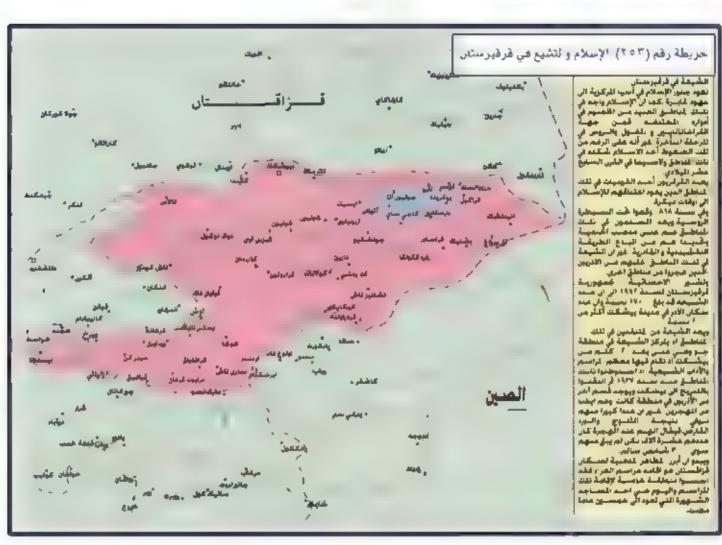
كرجستان فتحت تعليس في القبرن الثاني على يد المسلمية بن وتدرقها انتشار الإسلام في هنفه للدينة والقبرى الواقعة في أطرافها وما زاد انتشار الإسلام فيها هجرة الأثراك الى ثلث الماطق واستقرارهم فيها كما ساهم الصعوبون في تشجيع انتشار الإسلام ولاسيما الإسلام الشبيعي في تلك الديار ، فقد بمى الشاه عباس مسبجدا في تغليس. كدلك توسع انتشار الإسلام في محملة السبطاء العثمانية

عدد سبكان كرجستان في الوقت الحاضر هو اربعة ملايين وتعدم، مليون تسبهة وان التركيبة السكانية تعود الى أصول مختلمة قمن بينهم الكرج الدين يكونون ٧٠٠ ولا ختلك احصاء دقيق عن أعداد المسلمين في كرجستان غير انه على أساس التخمينات العدادرة من مركزو الاحصاء القومي سببة ١٩٨٩ والدي يعود الى مرحلة سيبطرة الاقاد السيوفيتي ان عدد للسيلمين كان ١٤٠٠٠

وَلُـد حِــرت مُعناطَةً بِنِ الْنسلمِين مع أصحبابِ الديانات الأخرى ولم عقد اتمناق في عصر الاقاد السيوفيتي لم جوجبه بناء 14 مسجدا.غير أن النظام الشيوعي لم يسمح بدلك إد كان هذا الامر مغالما لعقائده النيبية فأمر بتخريب ثلك الساحدوقي عصر (ترار) وجدت حورة علمية في تعليس. وقد انتشرت الكثير من الأثار الإسلامة ولاسيما المارسية والعربية في تلك المدينة والتـــي توجد حــتى الأن يعص أثارها وهذا ما ســب قوة واســتفرار المسلمين في تلك المباطق وما يشجار اليه أن أعماد الشبيعة من بين المسلمين في أعداد اكبيرة فقط في احياء ثلك المراسم عأشه وزاء لا يشتر ك الشبيعة فقط في احياء ثلك المراسم والد المسلمين في أعداد الإســلمين في كرجســان. ســاني كبيرده، مجلة أران ، العدد 11 - 11 من 11 إبوأكير القوميات المسلمة في كرجســتان ضعم من الأدر فيحسـب احساء ســنة 1404 كانيت أعداد الأزر ١٠٠٠ حيث يشــكن الد 11 يسكن المسلمة في كرجسـتان ضعم من الأدر فيحسـب احساء ستان وتعه منطقة كاركلي السملي هي مركز قمع مؤلاء أد يسكن كرجسـتان، عبر أنه أعداد كبيرة من هؤلاء قد هاجروا من كرجسـتان، وتعه منطقة كاركلي السملي هي مركز قمع مؤلاء أد عبران عن القرادياني الداماديسي.الأغالكاكي وتقريبا عصم يكان تقليس مع الشيعة أد ان مجموع سكان ثلك الماطق في عبارة عن القرادياني الداماديسي.الأغالكاكي وتقريبا عصم يكان تقليس مع الشيعة أد ان مجموع سكان ثلك الماطق في عبارة عن القرادياني الداماديسي.الأغالكاكي وتقريبا عصم يكان تقليس مع الشيعة أد ان مجموع سكان ثلك الماطق من عبارة عن القرادياني الداماديسية اد ان مجموع سكان ثلك الماطق من عبارة عن القرادياني الداماديسي.الأغالكاكي وتقريبا عصم يكان تقليد القراديات عدل الشيعة أداد المادية المادية الكان تفايد القراديات القراديات الشيعة الدائية المادية القرادية المادية الماد

من المسيحة التي المستوى المستوى المستوى المستوى لم الأربية من قبل المقام الشيوعي.وتوجد في بعض المناطق الاخرى يوجد في تمليس مسجد وحيد يعود يساؤه الى العصر الصفوى لم الأربية من قبل المقام الشيوعي.وتوجد في بعض المناطق الاخرى مسهاجد تقوم مدور التيليغ والارشاد الديمي أه يدكر مسائي كديرةز أن كثيرامن القرى الأدرية فيها مُزارات ديميّة ومدهبية تقام فيها المراسم المشتركة بين أهل السمة والشبعة(الإسلام والمسلمين في كرجستان، ١٢١، ١٢٢).





سيملر الشاه طهماسب على شروان على 180 هـ، وتوجه إلى بلاد الكرج سنة 180 هـ وهاجم تبليسي، ولم ينج سكان فلاعها سوى من تشيع (تاريخ عالم راى عناسى ١٨٥) وغي هند سنة وقعت فعة دربند بيد الصنمونين وشهدت شروان دحول الشاء طهماسي هـ ١١ ذي الحجة ١٤٨ هـ

وي إثر تمرد القاص ميرزا سنة ٩٥٤ هـ، توجه الشاه طهماسب بحو شروان وهبعت كن من قلاع كسبان، ودريبد، وسلوطا، وسلم أمور شروان إلى إسهاعيل ميرزا وبعد أربع سبوات، سار الشاه طهماست الى شكى لاحماد تمرد «محمد خان وقد حسن بيكه في ٩٥٨ هـ، فمتح قلعة كيش وغيرها من القلاع في ٩ جمادي الأولى ودمر بعض الكنائس، وفي السمة نفسها، هاجم بلاد لكرح للمرة الذلتة لمساعده حبيمه كتحسرو

دخل الشاه طهماسب إلى تحجوان في شهر ربيع الثاني 17 هـ واستولى على قلاعها موطدا حكم الصعوبول على مناطق كنجة، ويردع وعيرها لسنتين متنائيتين، وحلال كل هدم السنوات، اعتبى الأسلام العديد من سكان للمعمه وكان من بينهم بعض أشراف بلاد الكرج ومختلف المقاط وعند وقاء طهماسب الله المائية هـ وسلطة بنه السماعيل الثاني، كانت بلاد الكرج لا تزال تحت سلطة إيران، وقد سنمها اسماعيل مبرى الى سيماول وسترجال قطاعا شريطة شمسكهم بالتشيع بعد أن تحولوا إليه في عهد الشاه طهماسب.

شهدت سنة ١٨٦ هـ سيطرة العثمانيين على بلاد الكرج، وشعة درسد ولم ينجح لصفويس الآئ الاستيلاء على قلمه شماحي، وقد حسروا شرو ر وقرماع ويريمان والهرمو من التثار الدين رجعوا أدارجهم بتكبد خسائر فادحة

بينما كان العثمانيون قد تقدموا حتى همذان وبهاوند وسنطروا على جميع مناطق شمال بهر رس، و دربيجان، وحتى لورستان، وعرب ايران مشيدين قلعة في بهاوند حسن الشاه عناس الأول على عرش الدولة الصموبة في ١٩٩٦ هـ

وقد واعق على عقد معاهدة سلام إسطبول سنة ١٩٩٩ هـ وسلم عده حرد من ممنخته في دربيجان وهرداع وكبحة وبلاد لكرح، وحتى حرد من بورسان وبهاويد لى المتعابيان لكته بدأ محاولاته العسكرية بعد سنة ١٠١١ هـ، و بطلقت بفتح تبريز في ١٠١٢ هـ ثم أخد يستعيد أدربيجان، وأرمينية، وبلاد الكرج، وشروان، وبعدها سار تحو قلعتي يريمان، وتخجوان.

دخل الشاه عباس يريفان في المحرم ١٠١٦ هـ، وسارع حاكمها في الاستسلام و سحول الى النشيع وفي رسع ١٠١٥ هـ، بلغ مشارف قلعة كيجة واستطاع أن يمتحها بعد ثلاثة شهور من الحصار وقد قرر إخصاع ولاية شروان في سمة ١٠١٦ هـ وفي تلك الأثناء قدّم حاكما قلعني باكو ودربند فروض لطاعة للصموبين وقدحت شماحي في شهر رسع لاول ١٠١ هـ وقد ولى الشاه عباس حكم بلاد الكرح سعص الامراء تكرجيين لمتحولين إلى الإسلام، وتروح هو أحت لوراسب لأني ويومها المل العديد من لكرحيين بن ابران و سسرو في عدد من نقاط إيران، مثل اعتراف أصمهان، وانضم كثير منهم إلى الحيش الصموي

كيميد جهود الشاه عباس الأول من أحل الحماط عنى منقطة القوقار بعقد معاهده سيلام اسطيبول الثانية (١٠٢٢ و

۱۰۲۷ و معاهد، سلام بریسان (۱۰۲۷ و تابع لصمویون مثل هده لمحاولات و حافظو، على المنطقة حتى بهایة لعهد الصموي بصفتها جزءا لا یتجزأ من الأراضي الإیرانیة. وعند سقوط سولة الصمونة یه ۱۱۲۵ هـ، عاد العثمانیون الی تعدیهم علی المقوقاز مستولین علیها، لکن بادر شاه الأفشار لم یفلح یه ستفاده السبطره علیها فقط بن وسع حدود ایران بی بعد من القوقار

كانت منطقة القوقاز جرءا من نطاق حكم الدوئة الررسة له عهد سبطنة اقا محمد حان بقاحار له العقد الأول من القرن الثالث عشر الهجري وباشتداد الدوئة الروسية وساطم عرف وصعب الدوبة لقاحارية، بالله السطقة بتعرض لحملات مستمرة من قبل لروس، وقد أسمرت الحروب الروسية الايرانية الأولى إلى عقد معاهدة كلستان (١٢٢٨) التي المصلت بموجبها مناطق دربند، وباكو، وشروان، وقرتباغ، وجزء من طائش عن بيران، وبعد سموات عقد الطرفان التناقية احرى باسم تركمانجاي (١٢٤٣) في إثر الحروب الروسية الايرانية الثانية، وقبل الجاليا الإيراني بتسليم مناطق تخجوان، وبريس، وصالش، وشورةكن الى لروس وتعيين بهر رس بمطة وبريس على مدى عده قرون

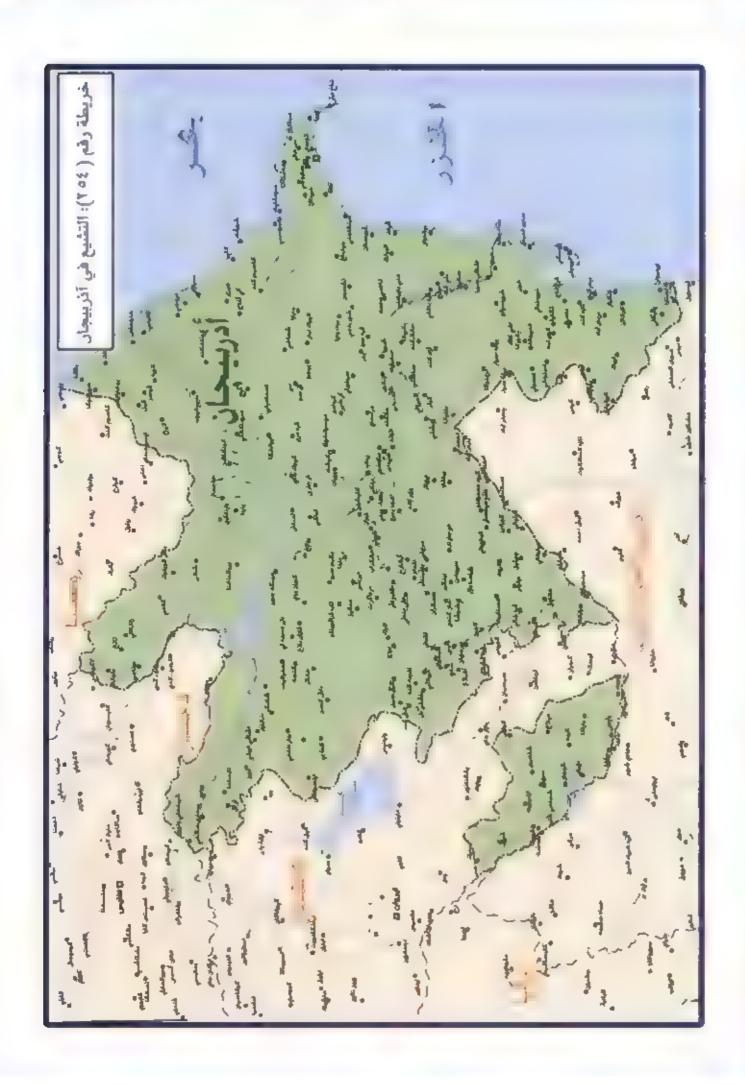
الشيعة في جمهورية آذربيجان

تقع جمهورية أذربيجان في شرقي ما وراء الفوقار وتحدها باعستان بروسية من الشمال و لشمال الشرفي، وحورجيا من لشمال المشرفي، وحورجيا من لشمال لعربي وارمينية وتركيا غربا، ويحر قروين شرقا، وإيران جنوبا، كانت أذربيجان جزءا من الأراضي الإيرانية قبل عقد معاهدتي كلستان وتركمانجاي، ثم انصمت إلى نطاق حكم روسيا القيصرية وبعد سقوط الإتحاد السوفييتي سنه حكم روسيا القيصرية وبعد سقوط الإتحاد السوفييتي سنه الماء السعلت دربيعان وبانت تعرف بحمهورية ادربيعان بلع عدد سكال هده الدولة (١٩٨١ سبعة سنة ١٩٨٠)، و رد د بعد سبوات ببلغ (١٩٨٨ بسمة في ١٩٨٨)

بضور لسنمون اكثرية سكان الربيحان وتبع تسبتهم الأمالية من معمل السكان، وبين ٧٠ بالمئة حتى ٧٥ بالمئة من اسلمان شبعه عما يحمل الربيحان سولة الشيعية التاسة في العالم وهناب حصابية احرى بشير لى ان بسبة مسملان في حمهورية درسجان تُقدر بحو ٩٧ بالمئة من محمل السكان هيما ثبلغ نسبة الشيعة ٨٢ بالمئة، والسنة ١٤ بالمئة، والباقي هم من عبر لمسلمان في حمل الشيعة حمهورية دربيحان كهم من الإحاف، من الإمامية الإثني عشرية، وغالبية السنة هم من الأحاف، وقلة من الحناف،

تصدرت حدور لنشيع سدر بدهان بية القدم وبعن قدم شخصية شيعية تتعدر من هذه المنطقة هو قاسم بن العلاء الذي نقلت عنه عدة روايات من أهل البيث في مصادر حديث لشبعة وقد صرحت المصادر بأنه من أدربيجان، ووكيل الإمام المهدى وتمثل اولى صفحات الشيع في السنوى لسياسي في وتمثر اولى صفحات الشيع في السنوى لسياسي في طهور ونقوذ آل مسافر (السلاريون) الإسماعيليون الدين حصموا دربيحال وبلاد سينه فين خام حتى حوالى ١٨٣هـ هـ (الأسر الحاكمة في الإسلام، ٢٩٢)، وقد تبقت منهم بعص النقود المعدية التي نقشت عنيها أسماء بعص الأثمة

و بيشار التشيع 🏖 ادربيجان يعود إلى جهود التركمان



الخصائص الأصلية للقوميات في جمهورية آذربيجان (وفق إحصائيات عام ٢٠٠٧)

3211	المتعب	الدين	القومية ا	الأسرةالقومية	تعدادهم	أسمر القوم	
ثركي ۱دري	شیعه وسنه ۱٬۰۷کثربه شیعیه،	لأسلام	١٠ري	ىرچىي	V * 4	دري (قصفار)	,
ترڪي ادري	شيعة وسنه الاكثريه شيعيه)	الاسلام	دري	الركي	٧٥٠٠	دري (اير مي الاصل)	4
شوری ر می حدید	رشدوكس	هسيحي	شوري رعي	الفائم الفرني	17	شوري	٣
. مىي		مسيحي	لمان	اور سيابي	A	الماني	2
ورب	سنة وشنعة رالاكترية سننة)	الاسلام	قصقار	۱ۋر سىايي	۵۲	. 3	٥
رمني	رثدوكس شرقي ركيسة يوستليس	مسيحى	رمني	١ور سنابي	107	1 رمني	٦
۱ردڪي حدوبي	44	الاسلام	اربكي	ىركي	١٧-	رىل	٧
، کلبری	مين	مستحي	انكلوسك	وراستايي	Y 2	الكلسري	٨
اوسنى	سيه	لأسلام	هارسي	اير بي - مادي	å, , ,	اوستي	4
اوڪر سي	ار ئدو ك س	مسيحي	استلاوشرق	وراسيابي	**	و ڪراسي	1 -
بلاروسي	رثدوكس شرقى	مسبحي	اسلاوشرق	وراستایی	24	بلاروس	11
بودوح	ســه	KunKa	قمقاري	وراسمايي	00	بودوى	17
ىلىسىري	4,4,4	لاستلام	قىمارى	و رسياني	₩	بالاستاري	17
تتري	سمه وشیعه ۱ لاکتریه سمیه	لاسلاه,	اورالسيبريايي	<u>ىركى</u>	Υ	jäü	12
تاسي	شيعه	لأسلام	فارسى	اير سي عادي	1 **	د ب مسلمیں	10
طاحبكي	distant	الأسلام	مه حیکي	ابريي - مادي	V · ·	صحبكي	11
تائشي	شیعه وسمه (لاکتریه شیعیه)	الاسلام	سالش	اير سي مادي	Λο • •	ůŭï	۱۷
ئر كي ئىسحو ي	4.44	لإسلام	فففار ي	ور اسيايي	Maria	ساحور (جاهور)	14
نزكي	سبه	لإسلام	در کي	نركي	Y1,	ترك (عثماني)	19
ججني	مسه	لإسلام	ففقار ي	اور سيايي	١	**	۲.
حيىاليفي	سبه	الإسلام	قعفار ي	اور اسیایی	4,544	حبىاليق	7.1
، ارڪواسي	منية	لاسلام	<u>ھمق</u> رې	اوراسيابي	١ -	د رڪيني	++
روبولي	dana	الأسلام	همماري	اوراسيابي	1	روتول	77

ALL PARTY	المنهبي	الدين	القومية	الاسرة القومية	أتعدادهم	سم القور	
روسىي	ارٹدوکس شرفی	هسيحي	روماني	اور اسيايي	170	روس	Yt
روماسي	رثدوكس	مسيحي	روماني	اور اسبيابي	12	روماني	Yo
ھارسىي	شيعه	الاسلام	ھارسي	ابريي - مادي	17	فارس	47
قراقي	Sec.	الاسلام	قر في	ىركي	Y	قراق	YV
ڪردي ڪرمانحي	سنه وشيعه (الأكثريه سنبه)	الأسلام	ڪردي	يراني - عادي	Y£+++	ڪرد	YA
کریری	سبه	ابسلام	همقاري	اور سيابي	A0++	ڪريز	YA
بتكرحي	ارثدوكس	مسيحي	قسمارى	اور سپايي	17	مكرجي	7.
ىركي	سنه وشبعه (الأكثربة سننه)	لاسلام	الأمقار ي	ور سيايې	Y	· . برڪي	71
يكي	سعني	لأسلام	همماري	ور سيايي	14	4.1	++
لهستاسي	ڪڻوليڪي رومي	مسيحي	سىلاف شرقى	ور سناپي	4	بمساوي	**
٦١٦,	ارثدوكس	مسيحي	هلىدي او كرمك	ور سببي	4	موردرين	۳٤
روماني	ارئدوكس	مسيحي	روماني	ور سيابي	71.,	مولداويايي	٣٥
يودي	١رئدوكس	مسيحي	قمقاري	وراستایی	77	يودين	47
يهود داني يهود - فارسي		يهود	يهود	يهود	17	پهود – تات	**
يهود شرقي	-	يهود	يهرد	يهود	15:::	يهود شرقي (اشكناري)	۲۸

ولشاط لصفويين بوحه عام وقد سبق وال تناولها للطورات القوقار في الفهد الصفوي، وفي كتابه بستان السياحة، عد الشيرواني الذي كان يتردد إلى هذه الشطقة في عصر القاجاريين، كلا من كلجة، وقبلة، ويريمان، وشماحي، وشكى، وشداران،

وسائیان، وبادکوبة (باکو)، ومقان مدائن شیمیة ویمکن مشاهد، هذا طوصوع في معتلف مداخن الکتاب وقد صرح بان الشیعة الامامیة بکثرون في شروان

المحموع الكني ٥٢٨٩٠٠ بسمة

الل كالت ثقافة التشيع سائدة في رحاء هذه المطقة ولل كافة على من العصر الصعوي وحتى بعد المصدل منطقة ولل على ايران وقبل لثوره الروسية في ١٩١٧ وسيطره تشيوعيس وقبل لعصر الشنوعي وانان حكم القياصرة، كان التنزيزيون من علماء الدين دائما ما يترددون إلى معتلف مناطق آوان، بما هيها اذربيعان، ويوجهون الناس فكريا

وبعلم بأن العديد من الإيرائيين كانوا يعملون في محتلف اليها، مدعل بيني هيبت مناطق باكو والمدن الأخرى حتى قبل الثورة الروسية في مجال (دردالان) مرار رحيمة -سترول والصدعات الأخرى وهؤلاء كانوا حلقة وصل مهمة "وهما مزار الناس، وفي « بين الآدريين في الجانبين، ومن جهة أخرى، تردد الآدريون الشيعة، حادم، وهو حديث النباء

الى محتلف نقاط روست واسسو جمعيات ومساحد وحسبست يعما ستطاعو ويد طن الهجرات التحييرية والقهرية يد يام حكم الشيوعيين، إنتقل الآذريون إلى العديد من النقاط هم حمهوريات الاتحاد السوفييتي و لكثير من الشيعة الدين يعيشون اليوم في هذه الجمهوريات، هم من أصول آدرية

وفي باكو التي كانت تعرف باسم بادكوبة سابقاء وكدلك معتلف مدل جمهورية أدربيجال، العديد من المساحد و المرارات لقديمة، ومنها مسجد لأمام حسيل، ومسعد تاره بير، ومسعد الحاح سلطال علي، ومسعد مشهدي داد ش ومسحد لحاج حواد، ومسعد الحمعة، وعالمية هذه المساحد تقع في مركر باكو والحرء القديم من المدينة وفي مسجد تاره بير تقام شمائر الجمعة ويقع في حي ايلجيشهر، ولدى الجالية لإيرابية في باكو الماصمة، حسينية كبيرة باسم حسينية الهل البيت تقع في شارخ كاظهرادة، وتشهد كل سنة تجمع المهادم، وعند مدخل باكو في طريق آستار، اليها، مدهن بيابي هيبت و حكيمة خادم، وفي قرية تارداران الهالي مرارار حيمة حادم وقد قيم للمقامين فلة وصريح أوهما مزار الناس، وفي حي يدعى يلكة، مقام باسم مقام ليلا حادم، وهو حديث الساء

ومدينة قيد و قود من حملة المدن التي تصمم العديد من المساجد، ومنها مسجد خالم بيدي سلكينة، ومسجد الحاج جعفرى، وأردبل مسجدي في حي كان يقطله سابقا جالية الرابية من مدينة اردبيل، ومسجد الجمعة لذي شيد في القرن لتاسع عشر وبعود لاهل السنة

وي مدينة برده معالم مهمة من العصر الصنوي وتصم مدينة للكرال عده مساحد مثل مستحدي بازار الكبير والصنعير، ومستحد قاراحي لار وهذه المساحد تماثل سمط لمعماري لمساحد عدينة استار الايربية وتعرف بتخديمها العديد عن علماء الشيعة الذين يحملون لقب للكراني، وهذا اللقب لا يرال تحمله اسر شيعية كبيرة تقيم في إيران والعراق

الجماعات الشيعية غير الأذرية في القوقار

هماك جماعات شيعية اخرى في المنطقة ما عدا الأدريين الدين يكونون الأكثرية، وهم

ا «الثاب ينتشرون في لقوفار الشمالية، وادربيحان وداعستان، وبعض النفاط الأحرى ومنهم الشيعة و سننة

- ١٠ العبلوى ببعدرون من اصول كرحية، وقد أسلموا في عهد الشاه عباس وتشبعوا وقد تحول بعصهم الى المسيحية في أثناء وحدة جورجيا الشمالية مع روسيا سنة ١٨٠١. لكن عالبيتهم تمسكوا بالإسلام والتشيع وقد ينغ عددهم في ١٨٧١ بحو ١٠ آلاف شعص، وكان منهم ١٩٢٦ شيعيا، والباقي من المسيح الأرثنوكس. وفي ١٩٢٦ بقي منهم حوالي ٥ آلاف سبعة، وكلهم كابوا شيعة
- ١٦- الايرانيون وهم الدين وهدوا الى المنطقة من أحل الممل والتحارة، ولم يحتلطوا مع السنة في طل تشيعهم وقد بلع عددهم أكثر من ٢٠ ألف شحص في ١٩٢٦
- الشاهسون- ينتمون إلى القيائل التركية في ما وراء المومار، وقد الدمجوا في الجماعات الأحرى ومع دلك يقدر عددهم بنحو ٥ آلاف شحص يعيشون في حنوب جمهورية دربيحان
- ٥- الطالشيون: پستقرون في جنوب شرق جمهورية اذربيجان، وقد باتت اراصيهم تحت سلطة الروس بعد معاهدتي كاستان وتركمانجاي وسع عددهم نحو ٨٠ لف سلمة في ١٩٢٦
- ۱۱- شهدت ادربیحان وجورجیا سابق بنشار عدد من دراویش (لکورد، ویبدو آن وجودهم لم یعد قائما هماله
- ٧- اللزكيون هؤلاء شيعة غير (مامية، ويعلب عليهم الطابع الصوفة (دائرة معارف التشيع، مدخل آذربيجان)

عنماء القوقار الشيعة

على مدى السبين التي تلت العصبر الصفوي، كائت القوقاز عن جعلة المناطق التي احتضنت جعوعا شيعية قدم اعردها الى لبجب في العردق او الى ايران بتدعيم صفوعهم لمدهبية والعلمية وفي العصبر الصفوي، شهدت بالاء اهمية كبرة، وشيدت فيها بعص المركز العلمية وقد بعث الشاه سليمان الصفوي مدرسا الى مدينة شماحي (بنه عبرات، عدد سليمان الصفوي مدرسا الى مدينة شماحي (بنه عبرات، عدد سايمان العاد المدرسين

لم يكن يختص بمدينة شماحي دون غيرها، وبعد أن باتت المنطقة مشهدا للعروب الدامية، ولا سيما بعد نقصالها عن در الاسلام والصمامها الى روسب، احد طلالها المسلمون لتعهون إلى العتبات في الفراق لدراسة العلوم الدينية

وقد تحول العديد من هؤلاء الطلاب إلى كنار العلماء وباتت أسرهم عن أبرز بيوتات العلم والمعرفة، وبرى أسماء بعضهم بين علماء الشيعة في القربين الثالث عشر والرابع عشر الهجرياس ممن يحملون لقاب مسلوبة الى محتلف مدن القوقر، ومنهم من نشط في ايران أو العتبات، ومنهم من نشط في منطقته

- -ملا سماعين القرة باعي النجمي (ت ١٣٢٢ هـ)
- نجفعلي بن فضل علي القراباغي (ت بعد ١٢٦٣ هـ)
- الشيخ عباس بن مسلم الإيرواني، المعروف ب ميرر قاسي، وهو الدي تولى وزارة محمد شاء القاجار وتوليل سنة ١٣٦٥ هـ
 - الشيخ عبد الحسين الإيروائي (ت ١٣١٤ هـ).
 - الشيخ ملا حسن الإيراوني (ت بعد ١٢٨٠ هـ)
- علي بن جهانكير الإيرواني، وهو من تلامذة الشيخ الانصاري
 - على بن الحاج قربان الابرواني (ت بعد ١٣٧٩ هـ)
- معلاً علي اصعر بن معلاً محمد باشر الإيروائي (ث
- الشيخ محمد الإيروائي (ت ١٣٠٦ هـ)، كان من مراجع التقليد في النجف بعد السيد حسين الكومكمرماي.
- مبررا محمد بن السيد رضا لموسوي لإيروابي، تلمند صاحب الحو هر
- السيد حسين البادكوبي، كان من كبار العلماء، وقد استشهد على بد «بروس سنة ١٣٥٠ هـ، وتناول العلامة الأميني ترجمته في شهد ۽ المصنبة ، ص ٣٧٧
- الشيخ حتيمة البادكوبي، وكان رفيق الشيخ عبد
 النبي في المحبس، ويبدو بأنه استشهد في السنة بمسها
 الشبح عبد معظيم سادكوبي رب ١٣١٩ هـ.
- روح الله آخوند الحاج محمد، وقد استشهد سنة ١٣٣٠ هـ هِ دكو
- بيان بن حمران التمبيسي، وهو من أصحاب الإمام حفقر الصادق
 - عبد السلام التمليسي (ت بعد ١٣٢٠ هـ)
- الشيخ عبد العفار الأردوبادي، وقد استشهد في الحرب صد الروس سنة ١٢٥٠ هـ
 - ملا معمد هاشم الأردوبادي (ت بعد ١٣٠٨ هـ)
- ميرزا هادي بن ميرزا أحمد التحجوسي (ت بعد ١٢٨٠هـ)
- الأحوث ملا معمد عني المعجواني (١٣٢٤-١٣٦٨ هـ)
 - الشيخ عبد العمار الشكراني (ت ١٣٧٦ هـ)
 - الشيخ حسن اللنكراني (تد ١٣٦١ هـ)
- السيد رضا بن السيد محمد الموسوس اللحرائي
 ۱۲۲۰-۱۳۲۲ هـ)
 - الشيخ حسين قلى الداغستاني (ت ١٣٣٢ هـ)
- علي أكبر الداغستاني، وقد أقام على مدينة مشهد
 وتوليه على الثالث عشر المجري

الأدب الفارسي - الشيعي في القوقارُ

كان دعم اللغة الفارسية من بين الأثار التي ترتبت على حصور الصمويين في القوقار، وفية تلك المرحلة، كانت المارسية تستعمل في أرجاء إيران، وشبه القارة البندية كافة، وفي أجزاء واسعة من أراضي لدولة العثمانية وكانت بلغة الأولى لهده الدبار قبل طهور الصفويين، وقد أكتشفت الدارسات الحديثة مان البعة الأدرية فرع من اللغة المارسية، الأانها احتلصت بشده مع اللغة التركية. واستعملت الفارسية ــــ القوقار بصمتها أداة للاعراب عن العقيدة، والأفكار والرؤى المذهبية والأدبية والشاعر المعروف الحاقاني الشرواني في القرن السادس الهجرى هو مثال على هذه الحال ومن هذه بروية الششر التشيع بين الناس إبان العصر الصفوي باستعمال الفارسية. وفية العصر القاحاري، كانت العديد من الآثار الدينية بالمارسية تطبع کے تبنیسي وبعض المدن الأخرى کے القوقاز۔ وکان ولي العهد التاحري، عباس ميرزا يدعم هذه الحركة في ظل اهتمامه بالثقافة والأدب وقد استمرت طباعة الأثار العارسية هے لقوقار جنی عدّب نثورہ لدستوریۃ ۔

ومن خلال بطره بي كنت البرجم، بكيشت بان المديد من الشمراء الفارسيين الذين بقي لهم ديوان أو جزء من اشعارهم، كانوا يعيشون 🏚 تلك المُنطق. وعضلا عن كبار الشعراء مثل النظامي لكنجوي، والحاقاني بشرواني للدين تدل لعة شعرهما على حصور المارسية كلعة الثقافة والادب في هذه الديار، فقد طهر العديد من الشعر ، تمارستين الشبعة ہے هذه المنطقة منذ عهد الصموبين (انظر قائمتهم في مقال: مهدی درخشان، بارسی سرایان خطه قمقار، محبه ازان، العدد الثاني، سنة ١٣٨٣). وللوقوف على الأدب المارسي 4 منطقة أدربيجان الواسعة والمهمة، يمكن لرجوع أبي لمحلد الحامس من دانشنامه. ذب فارسی، وكذلك كتاب سرايندگان شعر بارسي والشعر التركي لم يكن غائبا عن المشهد الأدبي في تلك لمرحلة، بل كان يتمتع بقوء وحصور كبير. ومعمد س سليمان المصب ، المصولي (٨٨٨-٩٦٣هـ) هو من هم شعراء عترك هے القرن العاشر الهجري ولديه العديد من لقصائد هے مديع الأنمة

الأذريون الشيعة بين الماضي والحال

دورت الدوية الروسية القيصرية الى التعامل مع المسميل عامر عقود يامها من باب الصبحة و تحدث موقف مساب تحاههم؛ إذ كانوا يكونون الأكثرية في العديد من الولايات وبعد العصبال عدة أجراء من مناطق استقرار المسلمين من القيصرية إلى إيجاد منصب بعنوان شيخ الإسلام، لينفد متوليه الشيون الدهية وقف الميول الحكومة الروسية بقول رحانة إيراني زار تيليسي في أواجر العهد القيصري: في تبليسي حوالي الرائي زار تيليسي في أواجر العهد القيصري: في تبليسي حوالي مسجد كبير ويقال بأن الشاه عباس الأول هو من شيد مسجد الشيعة الكبير وحبس له موقوفات بلغت عوائدها بحو ١٠ آلاف مانات و لحكومه الروسية بعال بالشيعة و لسنة على حد سوء، المشاعة و لسنة على حد سوء، المنات و لحكومه الروسية بعال بالمناه يحظى بتابيد العقلاء من بيان مناه، بقوم سنظيم مور الحاكم، وإنهاد علماء مناء

لمدن القوقار كافة لتحكمو من ساس ولشبح الاسلام هذا حشم وحاشية كثر، مثل الفراش، و لفراش، شي، و تعمال والصابط، وهو لذي يدير أمور موقوقات طابسه وعلم ال يمق عوائدها ومدفعها للامور المعينة والمستحقين وتشبرط ال يكون من رعايا الدولة الروسية ومن أهالي القوقار السفريامة فراهاني، ٧٩)

كانت لحكومة لقيصرية على عدم بال شيعة القوهار على التصال وترابط مع مراجع التقليد بالبحف وإيران، وكذلك على الصنة مرتبطون بمراكز آخرى بعض الشيء ولدلك بادرت إلى تاسيس دابرة عدماه لدس بهدف قصل رعاياها السنمين الشيعة والسنة عن المراكز غير الروسية إذن يعود تأسيس هذه الدائرة الى قبل المهد الشيوعي، وقد بعدت هذه السياسة هذه بدانة عن الراستان وأسيا الوسطى، ثم لية القوقاز، والهدف من وراء هذه المبادرة كان يكمن في قطع الصال رعايا الدولة الروسية من المروسية عن المرجعية الشيعية في النجف: إذ كان عن المروس يرجحون بأن مثل هذا الاتصال والترابط من شابه حلب عواقب ونتائج سياسية ومائية.

وقف عمل دائرة علماء الدين في العهد الشيوعي الأول؛ ثم شمح له بممارسة بشاطه بتبطيم حديد بعد ١٩٦٠ وفي النظام الجديد كان بإمكان المشرفين على الدائرة، تأهيل رحال دين باختيارهم، والسماح للنشاط الديني المتواضع من حهة، والاشراف على بحركة الدينية من جهة حرى في حين ان ٨ بالمة من لمساحد كانت قد حرّبت في العهد الشيوعي، ولم يبق منها الا تقلين وقصلا عن دلت، لم يعد هناك وجود للمتدينين، إد بن رصية التدين والالترام الديني كان قد طعسا بلي ذلك مقتل العديد من علماء الدين في العقود الثلاثة الأولى من النظام العديد من علماء الدين في العقود الثلاثة الأولى من النظام العديد من علماء الدين في العقود الثلاثة الأولى المصدء عليهم من شابه استحدال المسلام في القوقار والمناطق الأحرى.

بستمر بشاط دائرة علماء الدين في القوقاز حتى آخر يام الاتحاد السوسسى، وقد حتصلت بشطيمها بعد استملال جمهورية أذربيحان. ورئاسة هذه الدائرة التي تسمى QMR حنصارا، تولاها شيخ الاسلام عبي فا سنيمان فا سنة ١٩٧٨، وقد توفي في ٢٩٧٨ وقد توفي في ٢٩٧٨ مير عصور براهيم فا لدي بوقي بعده بقلين وبقى لمصب شاعر لسنتس، الى الله بولاه شيخ الاسلام الحالي حاجي فه شكور باشاؤادة سئة ١٩٨٠، ولم يكن يتجاوز ٢١ من عمره. وهو بلماؤادة سئة ١٩٨٠، ولم يكن يتجاوز ٢١ من عمره. وهو يحظى حاجي الله باحترام كبير، ويؤدي دورا مهما في القصايا لدينية والإجتماعية في البلد. والدائرة التي يتراسها تشرف عنى مساجد الدولة، وتعين أدمة حماعتها

إحياء الهوية الشيعية في أذربيجان

حد شيعة جمهورية دربيجان يستعيدون هوينهم نقد سقوط لأنحاد السوفييتي وقد نظمست العديد من مقالم الدين والمذهب خلال ٧٠ سنة من سيطرة المادية والشيوعية ومحاولات اساعها للقصاء على الثنافة لدينية والقومية ونقد استقلال أدربيجان، توجه شعبها إلى إيران لإحياء هويتهم سابية في طن سابق ترابطهم معها وقدم بها عددً من الطلاب الأدريين للدارسة. وفي أثناء هذه السنوات: ترجمت: الذي لوهانبين والنورستان الدين يخطون بدعم تركي، نشاط الكشر من الآثار الاسلامية المؤلمة في يرال الى للعة الآدرية و بنشرت بين الأدريين كذلك حدد. قامة العديد من الشفائر الشبعية في ادربيجان، وبدلت ولا برال، جهود ملحوطة لاقامة مراسم عاشوراء وعند لعدير

> ولله طل عدم رغبة حكومة أذربيجان العلمانية لله إحياء السول لديسة، اتحدت موقما صنارما تجاه هذه الأمور. وهرصت العديد من القيود على مدى السبح، وأحدى الجحج التي تتمسك بها هده الحكومة لتسويع ممارستها، هي لتفسير والقراء، السياسية لشيارات المدهبية وعروها أبي البلدان المحاورة وفي كل هده السنين، أطلق يد تركي لتقوم بدعوتها المدهبية. وتنشر نوعا من العلمائية المدهبية التركية في أذربيجان

> اسمر سراع بين رمينية وأدربيحان في الأونة الأحبرة الى سيصرة الأرمن عنى فرساغ وبرع يد دربيجان من هذه البطقة لتي يقطبها المسلمون وقرةبغ هي من جملة المناطق المهمة التي تحتصن حموعا شيعية، وقد شهدت تسيطره الابرانية مند العصر الصموي حتى أيام القاجاريين، وظهر منها العديد من علماء الشيعة وفس طهور الحكم لشيوعي كان سكانها ينتمعون من وحود عيماء لدين تتتريزين للدعوء الدينية في شهر رمصان والمحرم، والمناسبات الأحرى

> بعدُ الحرب الاستلامي (ستلام درتياسي)من هم التنطيمات الاسلامية التي ظهرت بعد استقلال أدربيحان وكان حربا معترفا به ومرحصا وفي سنوات بشاطه الأربع، آدي دورا كبيرا يه إحياء الهوية الدينية بالاربيجان، ومن بين ما قام به الحرب صمن تريامجه المعطط. كان التشاط الصحافي، ونشر الكنب، وحياء معتلف الماسنات الاسلامية والحصور الإعلامي، وحتى دعم جنهات الحرب ضد الأرمن، والمديد من التشاطات الأخرى، وهناك شرح مقصل عن هذا التشاط هِ مدكراتِ أمينَه العام وأحد مؤسسيه حاج على إكرام اف (ص ١٤٣ وما يبيها) ولما كان أعصاء الحزب قد أثاروا قلق لحكومة الأدربيحانية وحساستنها، أحدث الحكومة تراقب بشاطاتهم وتحركاتهم. ولية النهاية بادرت الحكومة إلى حل الحزب واعتقال بعض أعصائه بتهمة الإرتباط مع إيران جريا على العادة وكانت مدينة بارداران لقاعدة الربيسة بنشاط الحرب، ويعرف عن سكانها تزعتهم الثورية وتشاطهم المدهبي حتى في العهد الشيوعي

لم تنقطع توجيه تهمة التماء بعص التهارات الدينية الى الهوية الدينية والمدهبية، يرآن واتهامها بالتدخل في شوون دربيحان على مدى سسين هے حین ان تدخل ترکید استمر من محتلف لانحاهات بلنشاط الثقاية لله إطار الدعوة إلى القومية التركية. ومما لا شت عيه، هو أن هذا النموذ في طل تشديد الحكومة على تحقيق العلمانية، يكون خطرا كبيرا على التشيع في ادربيجان ومحاولات لوهابيين وجهودهم، من الوجه الأجر لهدم لقصبة.

إعتقلت باكو أعصاء تنظيم يدعى اللهدي صاحب الرمان، في ٧٠٧، وقد الهمتهم بالتحطيط للأطاحة بالنظام و لإرساط بايزان وقبلها بعده صبين، كانت قد هاجعت عصدة الحرب الاستلامي تنهمة التعاون مع ابران وقد قيل س شات ساعى سعيد داداش كان يتولى رئاسة تنطيم المهدى صاحب الزمان، وهو الدي عمل في المجال الثقافي والديني بنحو علني مدة طوينة وما عدا الحكومة التي تهتم بالعلمانية،

مكثم بح هدم الحمهورية و تحكومة الأدر بتعانية طبقت يد بركيد للشاط الثقافية - المدهبي في طل ما بينهما من علاقات استر تيحية

مدن وبلدات شيعية في آذربيجان

قري نوروناء وبارد ران، ومشد قا تقع قرية بورونا بالقرب من دكو العاصعة. وفيها مشهد يقال بانه موضع قدم الأمام على وهو مراز الناس

وفريت بارد ران اباردان) ومشد قاء كابنا معل تدريس ودراسة طلاب علوم الدين من قديم الآيام وقد لحق بهما أضرار حسيمة لية اثناء المعارسات العنيمة التي نمذها النظام الشيوعي سمة ١٩٣٧، وقد قتل خلالها عدد من المثقمين الشيعة. وتعرف هدد سبية بانها أسوا وأشد السباين لتى مرت على لمؤمناين و لمثديدين في أدربيجان ففي تلك السنة، قامت قوات النطام الشيوعي بحرق المصاحف والكتب لنبية ورمى المنهضين ئے آدر تدعی مارکیں وتمحیرهم بالدسامیت کدلك كانو يربطون أرجل علماء الدين بثقالات ويرمونهم في البحر وفي حالات أخرى كانوا يُرْحلون علماء الدين والمتدينيين إلى سيبريا

تحول مسجد تارداران في العهد الشيوعي إلى متحم للهياكل بعظمية الناربحية ومحرن للمعدات لرراعية وفج هد المسجد بموش بالعربية والمارسية تعود أبي نام الشاه عباس والشيخ النهائي ومند سالف الأنام عرفت قربة بارداران متقديمها لعلماء الدين، وأسفرت هذه الميرة في أن تقدم العديد من التضعيات في سبيل الدين والعقيدة. وترشدها الأحبار إلى استشهاد ٥ من علمانها وترجيل العديد منهم سنة ١٩٣٧ وقد مبجنَ آيةَ الله الشيخ عبد المني البادكوبي بالقرب من باكو واستشهد لاحقا، و من بين ضحايا تلك السنة، يمكن الإشارة إلى الشيح حسن الرامانائي من قرية بزونا في شاطئ بحر قروين ﴾ منطقة بادكوبة (باكو)، والحطيب المبرز الشيخ كميات، وقد رجل العديد من عيماء الدين الى مختلف الباطق هے روسیا وقد عدم شحاص حروں مثل لعائم لماصل میررا عبد العمار الأردوبادي الدي اعتقل بعد الشيخ عبد الفني، و سنشهد ومثل هند الحالات كثيره لا تعد، وتارداران كانت احدى القواعد الربيسة لنشاط الحرب الاسلامي في الأوبة الأخيرة، وقد قدمت تصحبات عالية من أحن الحماط وتدعيم

ماسالي: من مراكز الشيعة المهمة التي ظهر منها العديد من علماء الدين وسكانها طالشبون والمدينة تماثل مدينة أستارا الإيرانية إلى عد كثير، وكانت تحتضن مجتهدين كثر سله للاصنى و ليوم تحتمين مزارات بعض عنماء هده الندر

ساليان، إشتهرت من قبل بـ دار المؤمنين، وقدمت ثلة من علماء الدين الى التشيع وادربيجان وقد استشهد بعض علمائها في أثدء احداث سنة ١٩٣٧ ومير باقر هو أحد عدمائها وقد سجن مند ۱۹۲۷ حتی ۱۹۶۱

للكران، شيروان: كانت مدينة لتكران من أرهى مناطق درنتجان وهناك العليد من العلماء للتنمس اليها ممن حملوا لقب اللنكراني وعاشوا في إيران والمتناث بالمراق ولا تختلف مدينة شيروان عنها في هذا المجال، وقد كثر العلماء المتمون إليها في العشات، والعديد من المساجد كانت في هاتين

المدينتين، لكن النظام الشيوعي اعلقها حميعا

شماحي: من جملة المدن الشهيرة المعروفة بطيب هوائها وكثرة شعرائها، وقد شيد فيها حورة علمية في يام الصمودين، وكان فيها عدد من المساجد، تعد شماخي من مراكز اللعة الفارسية الرئيسة في هذه المنطقة

راكاتلا تقع في شمال جمهورية ادربيجان، واشتعلب هيه بار ثورء لشيح شامل ومساجد هذه المنطقة مريبة بنقوش وكتابات على الحدران والأسقف وفي العهد الشيوعي، تحويب مساجدها الى حراب ومحرل النصابع

كنجة: تتمتع بشهرة تاريخية عريضة، وهي من جملة المدن لتي يتمير سكانها بالتدين والالترام الديني وغير اسمها القديم في المهد الشيوعي الى كيروف اباد، وعادت بي اسمها القديم بعد الإستقلال، وتتكون المدينة من مختلف المحال التي تقطيها قوميات متعددة، ومنها حي تات، وحي قشلاق، وحي جاي قيراعي، وحي تات لار ويسمى الى كنحة الشاعر المارسي الشهير بطامي الكنحوي

ومسحد الشاء عداس من هم مساحد كعمة واحمها، وترينه نقوش هارسية - عربية على الحدران، والأسقف، والقسة، وقد بادر الإيرابيون إلى ترميمه في الأونة الأحيرة، ومزار إبراهيم بن الإمام محمد الناقر من الأثار التاريحية الدينية التي تحسسها مدينة كسحة، وهنه نقوش هارسية وعربية عنى الحبطان وحميع نقاطه ويعود بناء هذا المرار الى القرن التاسع المجرى/الخامس عشر الميلادي.

قوسار يقطبها الطالشيون، وفيها مدفن حد الشاه اسماعيل، لشبح حسد وعنى قبره بقوش فارسية وعربية

قد مدينة مدهنبة يسكنها لشيعة والسنة واليهود وشبعنها يولون فاتق الأهمنة لعراء الأمام لحسين وفيها فير عالم يدعى مير فتح علي، تزين قبره النقوش المارسية العربية لحسية

حاكمار: تحتضن مزار ٦٦ مؤمنا أو ٦٦ وليا، ويقال بأنهم ممن فُتل في حرب الشيخ حنيد ضد شروانشاء، وعلى قبروهم معص النقوش

شوشا ،و شوشة، وهي من حملة لمدن التي احتلت في أشاء حرب قرنباغ، وقد دُمرَت حلالها المساجد ونُهبئ ما كان هيها ولا نرال النقوش لعربية والعارسية ترين مساحد هده المدينة

نخجوان: من جملة مناطق القوقار التي يقطعه المسلمون، وهيها مدينة آرودباد التي استقر فيها النصيريون وهم أعقاب الحواحة نصير الدين نطوسي، وكانوا يتمتعون بشهرة هناك حتى لعصر الصموي وهذه لمنطقة هذه نصصها عن دربيجان، المناطق الأرمنية، وتقع بين آرمينية ونهر آرس، ولم تتع لمساجد والأماكن المدهبية لهذه لمنطقة الشنعية من تحريب لشنوعيس، واليوم قلما مرى ثارا معمارية و سية مدهبية في هذه الحمهورية وتبلغ نسبة الأدريين الشيعة في هذه الحمهورية آكثر من 40 بالمئة من مجمل السكان البائغ عددهم الاربيجان ألف نسمة: وقد عانوا ما عانوا جراه الحرب بين أدربيجان وارميية في سنوت 10 الأحيرة

المدارس العلمية في آذربيجان

تتشط حاليا عدد من الداس المنمية في أدربيجان، منها

مدرسة صاحب الزمان في قرية نارداران جب مرقد
 حكيمة حاثون

مدرسة الامام الحساس في حبيل باد

- مدرسة الرسول الأكرم في مدينة ماسالي
 - مدرسة الإمام الصادق في كوي جاي
- مدرسة أمير المؤملين في تخجوان جنب جامع المبيئة.

الشيعة في داغستان

نقع داعستان في القوقار الشمالية وعاصمتها مدينة محم قلعة (محمد قلعة) التحارية المردحمة وتتمير داعستان بتوح عناصرها العرقية التي تتكون من محتلف القوميات مثل الأفار، و سارحان، واللرحان، واللالب، والأدريان والكوميان، والتارابيان وعالمية لم تكر الحكومية بيد لدارجان ومن محتلف القوميات المتورعة في د عستان، بعرف الاهار، والأدريان واللائد بالهم كثر ليولة وهدوا، من الأحرين

ومن معالم حصور لايربيجي في د عستان في ال ۲۰۰ سنة الماسية، مسجد حاملة (الإيرابيجي) والمهرم القديمة للمدينة وفي سنة ١٩٢٠ سنة المدينة ال

لم تكن داغستان يوما ما أرمنا تحمل سمات عرقية، وجمراعية، ودينية متجانسة. ومن أهم خصائصها تتوع الأعراق والعناصر البشرية المستقرء فيها وحلاف لعيرها من لحمهوريات المسلمة في شمال العوفار، لم تشهد داعستان سلاما سمط واحد وفئة مسلمة وحيدة، ومن جملة المدارس الإسلامية التي تسيطر عنى الثفافة المدهنية لداعستان، يمكن الإشارة الى لمدرسة الصوفية، والشافعية، والسلمية سع عدد المساحد في داغستان سنة ١٩٩٠، حوالي ٢٧ مسجدا، واليوم وبمصل لحركة الاعمارية لتي تشهدها اسطقة، رد د عدد المساحد ليلم ٢٠٠٠ مسجد و مصلى، ويتمتع التصوف والإهتمام بالتعاليم ليلم الموفية في داغستان بثلاث طرائق، هي المقشيدية، والشادرية، والشادرية

يتبع الطريقة النقشيندية كل من الآفار، والدارجين، ولكوميك، و بدرجين، والملاك، و لتسسرية و لشيشابيون والأسيون يتبعون القادرية عليما تنتشر الطريقة الشادلية بين الأفار، وبين الكوميك والدارجين بنسبة أقل. وحاليا ينشط بحو الاشيخا إلى الطريقة الشادلية، والله شيخا إلى الطريقة التقشيندية، وشيخ واحد إلى الطريقة القادرية وليست هماك إحصائية مصبوطة من تركيبة هده المادية، وعدد الهاعها، وهيكلينها، وقادتها.

طهرت الطرائق الصوفية في شمال القوقاز إبان القرن العاشر الميلادي، واشتد بفودها منذ القرن التاسع عشر، وشيوح لتصوف هم من وقعو في وحه دعاة البهائية العرب قبل ١٥ سنة، وطالبو بوصع قانون يمنع نشاطهم و نتشار تعاليمهم ويتمنع المقهاء من الشاهعيين في مجمع الدارجين، بمكانة قوية ولدى المرق السامية في داعستان بمود وتاريح ملحوط

تعد داعستان منطقة هريدة من نوعها في العالم من حيث اللغة، إذ تتشر فيها ثلاث مجموعات لغوية، أي القوقارية، و لالطية، و لهدنة الأوروسة و لروسية هي النعة الرسمية لني يتكلمها حميع الموميات في د عستان، ونستجدم في الداعة المرتبة والمسموعة والصحف، ومكاتب العمل في حسان كن

من هذه القوميات عادة ما يكون لديها عدد من الصنعف، وحتى برامج تلمريونية بنسها الأصلية وجميع هذه النفات التي تبلغ بحو ٥٠ لمة، بكتب بالأبحدية السيريلية

تعد دربيد لمدينة تشيعية توحيدة في دعستان وروسيا الاتحادية، وعالبية سكانها هم من مقلدي المرجع آية الله فاضل الليكراني، وآية الله الخاملئي الذي التشر كته المترجمة لى النعة لروسية بين الشياب ومقلدته ولابد من أن لا نعص نظرها عن احترام متصوفة داعستان وميلهم إلى اهل البيت، ونفود احاديث وأدعية لشيعة بينهم

التوزيع السكاني للشيعة في القوقاز الشمالية

داعستان؛

- قرية جولقان (Jalgan) نسمة
- قرية مسكينجا (Miskinja) ٥٠٠٠ نسمة
 - مدينة درنند • ٥ نسمة
 - محج قنعة 🕟 ١ سبهة
 - كيرلار (Kızlar) ١٠٠ سبعة
 - قرية بليجي ,Beligi) ۲۰ سمة
 - حاسايورت (Khasayort) ٠٠٠٠ سلمة
- ہے باہي مدن داعستان وفراها۔ ولا سيما ہے الحبوب بحو ٢٠٠٠٠ بسمة
 - في المحموع بعيش حولي ١٠٠ ألف شبعي في داعستان

أوسيتيا

ولادى قوقار ١٠٠٠٠ سيمة

وعالبية هؤلاء من الأدريين والإيرانيين، ولا يتجاوز عدد

(ئشيشان

عرورتي * ٥ نسمة ومعطمهم من لحاسة الأدرية

مساجد الشيعة والإيرانيين

أقيمت عالبية المساجد الأيرانية في الـ ١٠٠ سنة الماصية. وهي

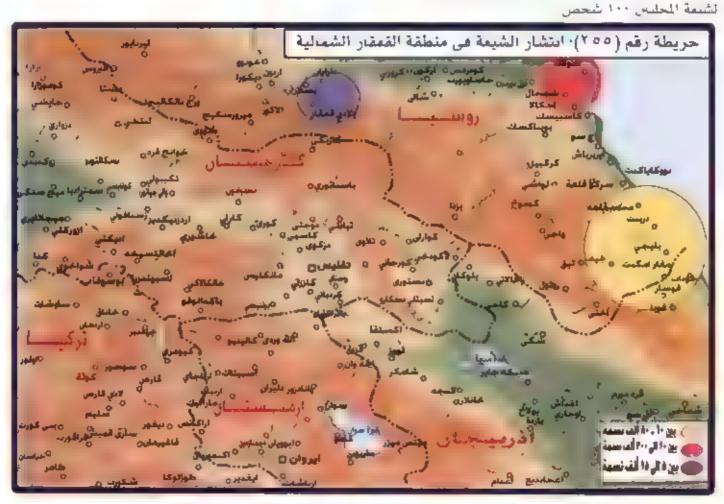
-جامع درسد من قدم المساحد في العالم الاسلامي، ويقع د حل قلعة درسد، وتفام فيه لماسبات الاسلامية بحنة وبهاء ممير

مسجد خاملة في مدينة معج قلعة: اقدم مساجد المدينة، وقد بده أحوان إيرانيان من مدينة خاملة قبل حوالي ٢٠٠ سنة والمسعد اللاسم في حال برثى لها، ويمكن تحديد بناءد، وترميم العديد من غرفه التي كانت مدرسة إسلامية يوما ما إذا ما وقرت التكاليف المائية

- مسجد الايرانيين في درنند؛ شيد قبل ٢٠٠ سنة بيد الحالمة الايرانية، ولا يتمتع سمط معماري كافي المساحد، ويشبه الحسيبات

مسحد الأمام على مسحد حديث الساء يعود لشبعة حاسايورت

- المسجد الإيراني ـ ولادي قوقاز: أعلق هذا المسجد بسبب هجرة الشيعة وقلة عددهم مقاربة بالعقود لحمسة الماصية، ولم يسمح له بالنشاط بعد سقوط الإتحاد السوهييس وتمدر قيمته بنحو ٥٠ ألف دولار ميركي، ومن شأن ستعادته منكية ونشاطا ـ أن مد طوين، ان يتحول الى فاعدة مناسبة لحبى أهن لبيت



التشيع في تركيا

إن البحث عن التشيع في تركيا يقع في جزأين: الأول ما يتعلق بالشيعة الإمامية في شرق تركيا والوافدين منهم إلى اسطلبول ومحتلم النقاط، وتاريخيا يعود هذا الجزء إلى عهد الأقهويوناو والمردةويوناو، و تحرم الشبي يتعلق بالعنويس

ولابد من الإنتباء إلى أن حصور العلويين في الأناصول والتقاط الأحرى، مهد السبيل لتدمي قدرات الصعوبين، وانتشار التشيع الإمامي بنحو كامل: ولكن سرعان ما بادرت الدولة العثمانية إلى إقامة حواجز وحدود متينة بينها وبين الصعوبين وحالت دون تزايد تعلقل المكر الشيمي في الأناصول

ومع دبل تشيع حرء كبير من سكن للنظمة الماصلة بين ردهان حتى حكاري في شرق تركية الحالية السبب قريهم من الدولة الصموية وترددهم إلى أردبيل، وقد نشطت الدعوء الى بشيع بين سكان هذه المنطمة على مر حميع الراحن التي سيطرت يران على أحراء من رمينية وحورجيا ومن اثار تلك الدعوة، التشيع الإمامي الذي يدين به سكان قارص، وابعدبر و عري

بعد الحرب العالمية الأولى، وعند صعود آتاتورك إلى السلطة، مبع أي تشاط ديني علني وقد عانى الشيعة خلال تلك السنوات صعط مزدوجا عاملين بالتقية قابعين في العزلة والعديد من شبعة هذه المدصق كانو، يؤمنون المنفس الدينس بإيفاد بعض علماء الدين إلى النحف لكن الأمر جرى بنطاء شديد. ويومها لم يكن هناك أي مركز للتشيع والنشاط للمصن كان عائد تماما

تجدر الإشارة هما إلى أن أكثر من ٩٠ بالمئة من شيعة تركيا الإمامية هم إما من الترك الآدريين الذين يعيشون في مناطقهم الأصلية وإما من المهاجرين الدين لديهم حضور فاعل في المدن الأحري مثل إسطيبول. تعتبر منطقة شمال شرقي الأباصول أهم المناطق الجعمرية التقليدية في تركيا وتضم كل من محافظات ابقدير وقارص، وأغري وكذلك المحافظات لحبوسه في مسصق راسب، وطولوركاي العدير، وارتكاي، وأغرى. والعديد من هؤلاء وأكياكا، وقارص، وتاسليكاي، وأغري. والعديد من هؤلاء الترك الادريان هم من الها حرين الدين تركوا رمينا بعد ثوره شرين الأول ١٩١٧ بابحاد هذه المناطق ابان سنو ت ١٩١٨ حتى

الشيعة في أسطنبول

يعيش في مدينة اسطيبول تحو ١٩٠٠ الف شيعي بستقر عابينهم في منطقة حالكائي، ومعظم هولاء هم من بواهدين الدين قدموا ألى اسطيبول من شرق الاناصول، ولا سيما من أيغذير، وقارض.

و سنيعة التواحدون في هد المنطقة يطلقون عليها عنوان الريسية، ويتولى لشيخ صلاح الدين في عوددور شاديهم ويوحيههم وعاسية هولاء هم من أهالي توربيحا النابعة لابعددر وهذه الحماعة شولى أدارة بحو ١٠ بالمئة من مجموع مساجد بشيعة سالع عددها ١٠٨ مسحد، وقف الإحصائية رياسة سؤون لدينية ردينت) وهناك حماعه شيعية أحرى تعرف باسم الحكوثر، تتحكون من طلاب حوزة قم العلمية، ومرشدهم هو الشيخ صباح الدين، والشيخ موسى ايدين، والشيخ صبري

هو رحل دين شيعي آحر في إسطنبول مضت مدة طويلة على استقراره عيها

تصم إسطنبول حاليا أكثر من ٣٠ مسجدا جعفريا وقد أسهم الحصور القوي لهده المساجد في تعيير النظرة التقليدية لباقي شعب تركيا إلى التشيع والنظر إليه كمدهب كبير،

شهدت إسطبول منذ سنوات بعيدة إحياء عاشوراء وعدما كانب الحالية الأدرية شيعية في سطبول تعيم هده المراسم في تكية كانت تعود إلى الجالية الإيرانية تدعى حان والدة في شارع آك سراي وكان يتولى إدارتها رجال دين من قم عند الثورة الإسلامية، اما اليوم فيديرها عالم دير شيعي من تركيا

وإثر ترايد أعداد الوقدين من ايعدير والقارص، عمل مؤلاء على احداء عاشوراء في لمساحد و لحسيبيات التادعة لهم وفي حى باق حولا الشبعى، ساحة تدعى «اوت ميدان» بشهد احباء عاشور ، من قبل الشبعة وتشهد مر سم العراء وطقوس التعرية المسرحية في المحرم والصعر، إقبالا جماهيريا واسعا، حتى إن بعص المصائيات والقنوات الإحبارية تبادر إلى عرصها

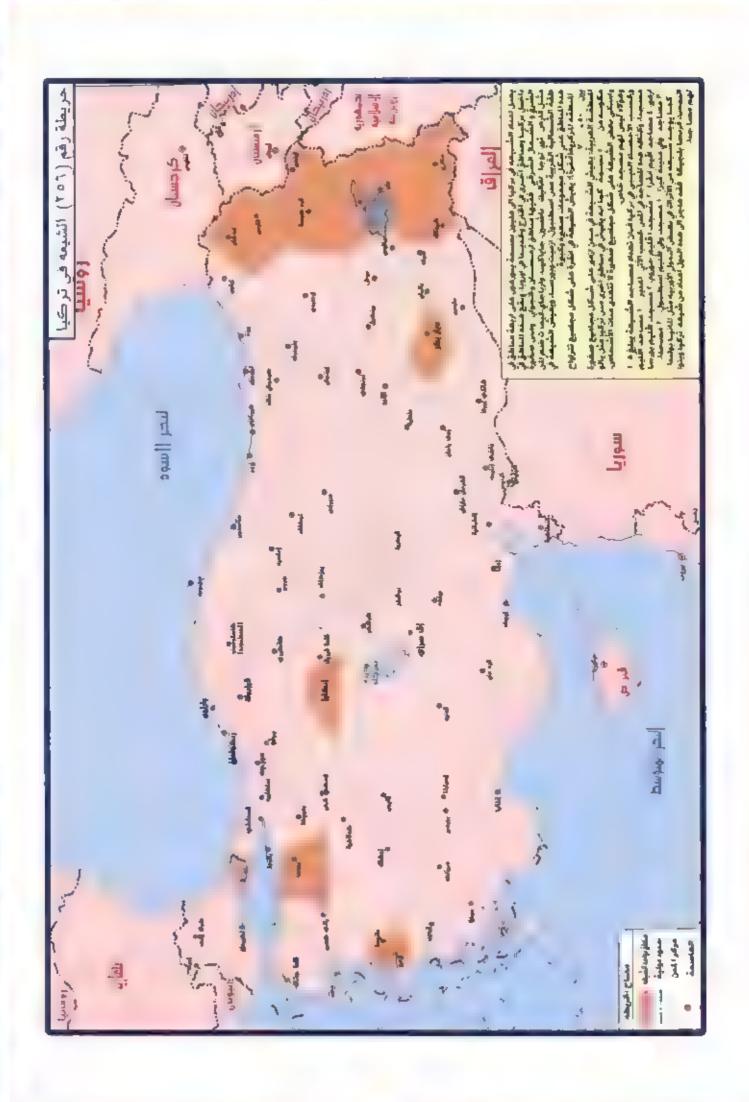
ايغدير، مركز الشيعة الأكبر في تركيا

تقع مدينة يغدير في شرق تركيا وتجاور كل من إيران، وتحجوان، وأرمينية، ويبلغ عدد سكانها ٢٠ ألف نسمة، وارتفاعها عن سطح البحر يبلغ ٨٥٥ مترا. يُكون الشيعة لأدريون عامية سكان المدينة وتبلغ بسبتهم ١٠ بالمنة من محميهم و بعديد منهم كانو يقطنون في فرشاع قبل قرين، وقد تركوا موطنهم مطلع القرن التاميع عشر الميلادي إثر صعط الروس وتوجهوا الى هذه المنطقة و لبوم عالمية سكان يقدير والمدن التابعة لها مثل توزلوجا، وأراليك، وقاصي يقدير والمدن التبيعة، وغالبا ما يعملون في محال الزراعة وتربية الدواجن، وما عدا الأتراك، تحتضن ايمدير المكورد والمرماح، و بتركمان المرباناق، وتنبع سند كل منهم ٢٠ لكرمانح، و بتركمان المرباناق، وتبلغ سند كل منهم ٢٠ و١٠ ناسة من احمالي سكان المديد

بدى شيعة بعدير مكتبة باسم طه، وحريده باسم عبعدار وتنتشر بكب المترحمة إلى اللغة التركية بلغو كبير في لمدينة وهدك قده تلفريونية معلية باسم وايفديرين سببيء بديرها الأدريون وفي نقصة ايعدير الحدودية ٩ مساحد تابعة للشيعه، هي عسجد المحاح بطام الدين ومسجد لحاح بوسف وهاجر، ومسجد اهل البيت، ومسجد صاحب الزمان، ومسجد اليمدير مو ومسجد السيد الحاح حسين، ومسجد سورمة بي، ومسجد حاح حيل ومسجد الامام الصادق وتبع المدير ٣ ومسجد حاح حيل ومسجد الامام الصادق وتبع المدير ٣ قربة شيعية لدى كل منها مسجد وفي يوم عاشور ١٠ تعطن المدارس بحكومية وحركة الحاهلات والغبوت التنظريونية كافة

مديئة قارس

إنها مدينة شيعية أخرى في شرق تركيا، ويبلغ عدد سكانها بحو ١٠٠ لما سمة تعالية شيعية والعديد من شيعة هده المطمة هم من الدين رحلوا من روسيا وارمينية تعد سنطرة الروس، و ستمروا في المطمقة وبانوا مواطنان لتركيا وشهد قارمن حصورا علويا كبيرا وفيها عدد من المساجد



مثل مسجد يتي محلة اشيكلي، ومسجد كامرو اللدين تمام - الاعلاميون من مراسس، ومصورس، وصحصات سام المديد فيهما شعائر الحمعة

تقرير حول شيعة تركيا الجعفرية

كثبت السيدة أيسن بايلاك في تقرير تحت عنوان تحميع لمعلومات المتعلقة بالشبعة في شرقى تركيد يبلع عبد سكان ابعدمر ٢٥ ١٨٤ بسمة، وفي المناطق المركزية ٧٥٠٥٤ نسمة طبقا لاحصائية سبة ٢٠٠٨ وينقع عدد ستكان أزاليك وطورلوكا بالترثيب ٢٢١٦٥ و٢٥٢٦٩ سنمة وفي قارص يبلغ عدد سكان مركز المحافظة مع المدن والقرى ١١٠٢٨٣ نسمة، وفية أريكاي ٢٠٩٦٢ وفية أكياكا ٢٢٤٧٢ نسمة. ويبلع مجموع عدد سكان تسليكاي معاهطة أغرى ٢٣٤٢١ بسمة

مع أن الشيمة يكونون غائبية سعكان هذه الماطق، لكن النسبة هذه متعير غير ثابتة ولا تكون مئة بالمئة أبدا ولدلك، فين الرسم لبياني لعدد السكان يمكن أن يقدر بالنظر الي التركيمة الدينية للسكان

بمكن دراسة التوريع السكاني للشيعة الجعمرية بالبطر إلى المساجد المتمية إليهم في المدن وليس في القرى: دلك ان عدد سكان المدينة قد يصل إلى مثات الآلاف، لكنه في القرى يمكن أن لا يتجاوز مثة شخص.

يبلغ عدد المراكر الشيعية في ايفدير ٩ مراكر، وفي أراليك ٣ مراكر، وفي طورلوكا مركرا واحدا ودلك وفقا لإحصائيات إلياس أورن. يشير إلياس إلى وجود ٢١ قرية في ايفدير تتكون من عالبية سكانية شيعية، ويصيف بأن ٥ قرية من مجموع ٢٣ قرية في أراليك، و ٢٤ قرية من مجموع ٨٣ قرية لِيِّ طورلوك؛ هي دات غالبية شيعية. هذا لِيُّ حين أن المُنطقة المركزية في قارص تصم مسجدين جعمريين وفيها ٩ قرية ذات أعلبية شيعية من مجموع ty قرية. أما قري أكياكا البائقة ٢٥ قرية، فميها ٩ قرية شيعية، وهناك ٨ قرية شيعية ﴾ قرى أربكاي البالعة ٢٥ قرية

هماك مسجدان شيعيان كه قارص، وكم مدينة تاسليكاي التابعة لمحافظة أغري مسجد شيعى وأحد، وكدلك قريتان دات أكثرية شيعية من مجموع ٣٦ قرية. هذا ويبلغ مجموع أعداد الساجد الشيعة في حميع المحافظات ١٧ مسجدا، ما تقرى ذات الأعلبية الشيعية هيبلغ عددها ٨٧ قرية

يكتبُ اورم بين محافظة العدير تحتل لرتبة الأولى بين المحافظات الشيعية المهمة الثلاث ودلك بوحود ثلثى سكانها من الشيعة العبارة أحرى، فان عدد الجعمريين في منطقة قارض يكون أقل من نصف سكان هذه المحافظة وبالنظر إلى هذه الإحصائيات وعدد اللس والقرى، يمكسا القول بان مجموع عدد الشيعة لا يتجاور حاجر ٢٠٠ أثف نسمة -

يقول الكاثب بمسه عن المهاجرين الأماميين الدين انتقلو من شرق تركيا إلى نقاط أخرى مثل إسطنبول وأنقرة: في إسطببول يسكن معظم هؤلاء الهاجرين 🚅 منطقة حالكالى التي بنيت بعد سنة ١٩٧٨، أكثر ما تعرف به حالكاتي هو إقامة مراسم إحياء ذكري عاشوراء. فالمديد من شيمة تركيا يتوجهون إلى المنطقة لمشاهدة المراسم من محتلف أحياء إسطسول ومس تركيه، وبالإصافة إلى الشيعة بشارك هيه العلويون والسبة وعبر بعطية هد المراسم ومشاهدته، يلمت

من الحماهير

بتمير شيعة حالكالي بالسحام اكثر مقاربة بعيرهم من الحماعات الشبعبة في تركبا ويعشر مسجد لريبية مركر حميع أنشطة الشيعة الجعمرية في حالكالي ويشير الشيعة الجمعرية ﷺ حالكالي إلى أن هناك نحو ١٠ ألاف حتى ١٥ ألف شيعي يعيش الله هذه المنطقة، ومن جهة أحرى تضم صوحي التيشهر، واستيورت المحادثة لحالكالي، وكذلك مشارف قوقاكمس عددا من لمساحد الشيعية وتعتبر كل من ريتين بربوء وقوبقورن، وكاسي داغ مناطق شيمية

وله نقرة يستقر معظم لشيعة لجعمرية في يابلا، وكمال ور به بالقرب من كاسيرن وتعتقد السيدة بايلاك بأن عدد شيعة هذه المعلقة يبلغ ٤٥٠٠ نسمة

بالنظر الى الأرقام السمكانية المدكورة يمكن أن تقدر عدد الشيعة الجعفرية في تركيا نحو ٥٠٠ الم حتى مليون تسمة ولتنبية هده أكثر واقعية مقاربة بالأحصائيات التي يقدمها الشيعة الصبهم

يكون الشيعة المستبصرون الفريق اثنائي من شيعة تركيا، وهم الذين قبلوا النظام المقيدي للشيمة واعتنقوه لا يتجاوز عدد هؤلاء أكثر من واحد بالمئة من مجموع عدد شيعة تركيا، أي ١٠ آلاف نسمة فقط (من أطروحة السيدةأبس بايلاك، حامعة بوعدريسي، ٢٠٠٩)

شيعة تركيا بعد الثورة الإسلامية في إيران

حدث تطوران مهمان بعد ظهور الثورة السلامية في ایر ں ہتمثل التطور الأول فے شعور شیعة ترکیا مصرورہ اعادة لنظر في معتمدهم وتنظيم واصلاح أمورهم بالدرامن مع الحماعات المدهبية الأحرى وانتطور النَّاني بنعلق بالحال التي مرت على بعص العلويين الدين كانوا يعانون من أزمة هكرية، ودهبوا الي ان خلاصهم يكمن في التحول الي المدهب الإمامي وبالأصافة إلى ذلك فقد اسهم بشر فكار عبماء إيران الشيعة في تركيا ، في توجه العديد من شباب تركيا إلى لمدهب الأمامي هكدا طهر مجتمع حديد مكون من العلويين والسنة المنشيمين في مختلف مدن تركيه، فضلا عن المجتمع الأمامي القدممي لدى حد يميد تنطيمه وترتيبه وفي لجانب الأخر تركت أفكار علماء إيران وثوارهاء آثرا ملعوطا على مثقمي تركيا الدينيين من أهل السنة

طهرت بعص المحال بشيفية في إسطببول و بقرة وارمبو ثر هجره شيعة قارص وايقدير إلى هذه المدن، وفي إسطنبول كانت هذه الحال كثر برورا. وقد ساهم طهور بعض لمر كو الثقافية لشيعية مثل دار الكوثر للبشر، في توعية وتدعيم البعد الثقابة للشيعة بتحو كبير، ودلك في ظل ما قامت به من ترجمة وطبع العديد من كتب الشيعة الى تلعة التركبة ومن أهم ما قامت به هذه الدار هو ترجمة عدد من مجلدات كثاب تفسير الميزان، وبعمن مؤلمات المكرين الإيرابيين مثل الشهيب لمطهري، وقد ساهمت هذه الميادرة في دعم المكر الشيمي، وكدلك دعم المكر المسقى في تركيا. وهناك دور نشر حرى تعمل عنى طبع الآثار الشيعية مثل اولاية، والثقبين، وطه

يقوم اليوم اكثر ص ٢٥٠ رحل دين تركى ممن تلقو تعليمهم الحوروي لله إيران، بأنشطة ثفافية - دبية في تركبا

وبعصهم مقرب من الحكومة، والبعض الآخر يعمل بعيدا عنها وهناك ما يقارب عن ١٠٠٠ طالب وطالبة عن تركيا، يدرسون حاليا هم إيران وينصب عمل هؤلاء بعد العودة إلى موطنهم، هم أدرم لمساحد و لحسينيات، ونحباء واقامة المراسم والمناسسات لدينية، وكدلك لترجمة والنشر

علويو تركيا

يطلق عدوس « لعلويون» على اتباع الطريقة البكدشية في تركيا، وقد راجت هذه التسمية منذ أواخر القرن التاسع عشر، مع أنهم يتميرون بجذور تاريخية تعود إلى القرون الماضية والاسم الأصني لهده الحماعة، هو البكتاشية، أي تداع حاجي بكتاش ولي،

بعد حملة المعول والطلاق الهجرات الواسعة من إيران وأسيا الوسطى لحو الأناصول، استقرت المديد من للحموع البشرية لله مدن وقرى هذه المنطقة، وجل هؤلاء كانوا من القبائل والعشائر التي عاشت في المنطق لربعية، وتأثرت الى حد كبير برعمائها، ولا سيما الآباء (بابا) الدين أدّوا دور الشامان في أسيا الوسطى وتركوا الرهم على القبائل في سالف الأيام

طهرت حركة البابائية في القرن لسابع الهجرى دهاعا عن حقوق القبائل والعشائر أمام أهل الحضر، تكبها أخمقت الله تحقيق أهدافها اللم أجتمع العديد من أنصارها حول حاجي بكتاش ولى، واصعير بدلك حدس لمكتاشية وبكتاش ولي كان من حملة الواهدين إلى الأناصول من خراسان، ومن هَادة الحركة البابائية ومنذ ذلك اليوم، تورع جزء من أنباع البحكاشية في القرى وبين القبائل والعشائر، فيما التشر جزء آخر منهم في المدن وبين أهل الحصر، وقد استمرت الحركة البكتاشية الربعية والصمب الى حالماة ردليل وفي أثناء طهور الدولة الصمونة، انصعت الحركة اليها وباتت تناصر الصمويين وتدعمهم وتستت ستعملل الدعها لقليسوة حمراء دات ١٢ طرفا، لقبوا بـ القراماش. وفي الوثائق العثمانية، بات عنوان لقرلناش بحمل معنى الرنديق. والملحد، والمتمرد، والر هصني، هيما عرف لأحقا بالعلوي ويبدو أن استعمال لفظة القرلباش بهذا المعنى علم المصطلح العثماني، هو ما جعل عنوان العلوى، بحل مكانه في ثلب المناطق

وقد حاجي بكتاش وفي (محمد) في نيسابور، أو في قرية هوشنجان التابعة سيسابور وهمًا لنعص المعاصرين من الكتاب التركيبين ومرجح بابه هذم إلى الأماصول برهمة الخوارزمشاهيين وجموع التركمان الذين تدهموا من آسيا توسطي إلى خراسان، مرورا باذربيجان، ثم الأماصول

ينسب حاجي بكتاش في شجرة نسبة إلى الإمام موسى الكاطم، وهناك حلاف في حساب الاحد د والاسماء، و لوسطاء وقد قدم الى سبوس، ثم لى اماسية، و فيرشهر، وقد قتل أحوه منتش في الثاء تصاعد الحركة البابائية، تأثر حاجي بكتاش بتعاليم أحد أشهر صوفيي القرن السادس الهجري، أحمد البسوي (ت 350/051 هـ).

بعد غياب عقب أخماق الحركة البابائية، ظهر حاجي بكاش في قرية صولوحية قرة ويوك، حيث مدهم الأن وتعرف بسمه النوم بعد موت حاجي بكنش بادرت امراء تدعى كادينجيك آنا - يُعدّها البعمن زوجه المعوية، والبعض الآجر ابنته بالبنى الى تقديم أهكاره وبظرياته بعبوان البكاشية،

ثم تحولت إلى طريقة تولة حاجي لكتاش قبل سنة ٧١٨ هـ · وإن كان البعض يدهب إلى أنه تولة سنة ٧٣٨ هـ ، لتكون في حساب الأبجد (الحُمِّل) البكتاشية نفسها ، وبالطبع فإن مثل هذا الأمر موضع شك وترديد

تحولت الطريقة المكتاشية بعد موت حاجى مكتاش الى الدعم لمكري و متوجيهي للحيش الالكشاري، وبات يبقل العديد من المحقب والمصائل له، كما نسبت إليه تنبؤات حول ظهور الدولة العثمانية، ويرى العديد من الباحثين بال مثل هذه الأمور لا أساس لها من الصحة وقد ساهمت هذه القضية في اقتراب صف من البكتاشية إلى الدولة المثمانية وبالثالي حظي البكتاشية بدعم الدولة، وعلى هذا الأساس، يرى الهمم بان العلوية هي نزعة مناهضة للعثمانيين، فيما للكناشية بعد برعة موالية وميالة لدولة العثمانيين، فيما كان تصريق الأول يتكون من التركمان لبدو الدين شددوا كلى معتقدهم وبهجهم لتعليدي، كن المريق شابي من هن الحصر وبحول الى تدم للدولة العثمانية ومناصر بهم

العصل تباع البكاشية الى هنتى اثر لحلاف الذي نشب حول قصية تروح حاجي لكتاش ودهب المريق الأول الى لل حاجي بكتاش تروج وابنه هو السيد علي سلطان ولد جلبي، وقد عرف هؤلاء لا تحليب للشقيهما لمرسني، والحدادادي فيما اعتقد المريق الثاني - وهم البابائيون - بأن حاجي بكتاش لم يتروج يوما ماء قائلين بإلى السيد علي سلطان هو ابنه الروحي

حلف السيد علي سلطان أبناء رسول بالي، ومرسل بالي، ومرسل بالي، وبعد وفاة الأحير، حل مكانه أبله بالي جلبي المعروف به باليم سلطال وعبر تأسيس التكايا، بادر حنفاؤه إلى القيام بالإدارة الروحية والمادية للمجتمع البكتاشي،

يعدّ باليم سلطان - البير الثاني - مجدد الطريقة المكتاشية ومنظمها الذي أحدث عدة تغييرات فيها، فقد أسس جماعة الدراوس المحردس الدين تولوا دارة شؤون الطريقة به القرى والإرياف، وحث تباع الطريقة على احترام الائمة الاثني عشر ودعم هذا المعتقد بنحو كبير (انظر: مدحل باليم سلطان في دائرة المعارف الإسلامية الكبرى، ٢٦٥/١١). ويرجح بأن عقائد الحروفية التشرت يومند بين اتباع الطريقة المكتاشية ويومها الحروفية التشريق ومند بين الباع الطريقة المكتاشية ويومها عبر الافكار الحروفية المعالية باحتمال كبير، وتنسب إلى عالم سلطان عقيده ثالوث «الحق» «محمد» اعلي»، وتكريس باليم سلطان عقيده ثالوث «الحق» «محمد» اعلي»، وتكريس باليم سلطان عقيده ثالوث «الحق» المحمدة العلية،

حلف باليم سلطان احوه فلندر الذي قاد ثورة ضد الدولة العثمانية سنة (٩٣٢هـ) إبان حكم سليمان القانوني، وقتل حلالها، وقد ١٥٨ هـ، نجح سرسم على بابا قي إرجاع نشاط التحكية لبكتاشية من حديد وفصالا عن لجلبيس، شهد التنظيم الجديد للطريقة، منصبا جديدا بعنوان دده بابا (الأب ليكتاشي لأعرب)

سس هناك أي ثباين حوهري بين العلوبين والتكتاشيين يمكننا من وضع اليد على نفاط ترابطهم أو افتراقهم ونقال فقط بأن البكتاشيين عالما ما يستقرون في المدن ، أما العلوبون فهم من سكان الريف والقرى الرحل، وبعبارة أحرى، فإن العلويين هم التكتاشيون انقرويون وفي مرحلة من المراحل الصم البكتاشيون إلى القوات العسكرية وسبب تجاهلهم للعلويين، ناتوا متاثرين فكرت وهونة، وتعلمك بعض

السائيد والافكر لمحلية وبمكس بقول بان البرعة بعبوية هي آشبه بميراث يبتقل من جيل إلى جيل، ولا مكان للعبر بين اصحاب هذه لنرعة فيما تعتبر النرعة أو الطريقة البكتاشية بهجا قابلا للتبني والعمل به، ولكل شحص أن يتحرط في هذه البرية

ال همال الدولة العثمانية للبركمان التكتاشيين العنوس مهد الارصبه للحولهم الى المعبرك السباسي واسيام بنشاط مناهص للمثمانيين وقد حاول بايزيد الثاني التقرب اليهم، حتى إنه مدّ يد المون إلى الدين كانوا يكنون ميولا مي الشاد اسماعيل تصموى وادى تسبس التكاشيين الى الشقاقهم الى فرنقس مند حكم سننسان سنيم (ب ١٦٩هـ) فريق حظي بدعم الدولة وسمح له بالنشاط، وفريق شقى عصا الطاعة وتمرد على الدولة وست مطارد وقتل لعديد من فادته

وقد شمي الفريق الثاني بالقراباش، وكان على اتصال بالدولة الصموية عبر الخلفاء المعينين من قبل الصفويين ولم بتول العرباسية عن دعم وساصرة بشاء سماعين طرفة على، ولسبس صوبية كانوا بمولول الدولة الصفوية وهادو عدة ثورات صد العثمانيين، وتكانت لديهم رغبة شديدة في الانصماد الى معسجر لشاء اسماعيل

وكست ثوره شاد فلي بابا يه اطار هذه شوخهات وبعدها عاد فرلدشية الأناصول عدة حركات وثورات صد العثمانيين على مر تاريخ دولتهم، ومنها تورة نور علي حبيمة وجلال إبان حكم السنطال سنيم وحركة سوعنون فوحة وحركة شاه ولي، وحركة بانا دو سون وثوره رمور وعلان، وثوره بينجة بيت وثوره ولي حليمة وثوره فندر تحلني وكلها حدث مطبع حكم سنطال سنيمال الفانوني

والمشاعر التي لا يرال يحملها علويو الأناصول تحاه الشاه إسماعيل الصموي من احترام وتوقير له، قد ترسعت بينهم مند تلك الأنام

وقد عملت معاهدة سلام ماسية بال بعثمانيين والشاه طهمانيات نصفوي سنة ٩٩٢ه هـ لمحود بال العلوبين و لصفويات وقد عدم الشاعر بنصاشي قوحة حيدر على بد العثمانيات بعد ال كال بامل فددم لصفويات الى لاناصول وبعد عقود من مطارده شيعة باصول العلوبين والبنكيل بهم، وقطع علاقتهم و تصالم بالشاده الصفويات المعويون عقيدتهم ومسترتهم في بحدد عاملات بالنفية للصن ديهم كال يرجر بالشاء الشاء الساعيل

واصل البكتاشيون، ولا سيما الحضريون منهم، دعم الدولة ومناصرتها، وصوبو الحرء لاكبر لتحيش الانكشاري وبالحلال هذا الجيش ايام محمود الثاني (١٣٢٣-١٣٥٥هـ)، حصرت تطريقة التكتشبة، وهدمت تكايهم وصودرت ممثلاكتهم، والعديد من التكايا البكتشية تحولت إلى مساحد خلال هذا الحدث الذي عرف به اواقعة الخيرية، ودي الل تعست التكاسيين والعلوبين و ثر اشند د الصعوص صد لبحدشية وقمعهم في طار سباسة العسكرية التي سعيف العديد من البكتاشيين إلى أوروبا الشرقية، وتحديدا البلقان واليوم يحكون العلويون البكتشيون نسبة ملحوظة من سكان واليوم يحكون العلويون البكتاشيون نسبة ملحوظة من سكان

قام البكتاشيون بنشاط محتلف نوعاً ما في أثناء التطورات التي دت الى ستوط لدولة العثمانية مطلع نقرن العشرين عقد بشطوا أنان حكم استلطان عبد الجميد وقدموا مساعدات الى ساحات هذال العثمانيان في تحرب العالمية الأولى الكن عندما بدأ آتاتورك – وهو بكتاشي- نشاطه المناهمن للعثمانيين بادر البكتاشيون (لي دعمه، 🎎 حين أن الأمورك مر بحل حميع بطرابو غنى اساس بمانه بعبد العلمانية والسلب وراء مناصرة العلويين لأتاتورك يتمثل اله معارضتهم متعليدية بلدولة العثمانية بدواعم مدهبية وسياسية، حتى إن بمصنهم عدَّ آتاتورك المهدى وفي اطار حل الطرائق المدهبية، لم يستثل أتأتورك حل الطربقة العلوية والبكتاشية، ولكن مع هذا الأمر، كان لا يرال محبيا علد العنويين عندما أحذت النرعة اللادينية ىنىسىر ونىقىشى ۾ رحاء برڪيا ڪافة، بيا العلويون يساهمون خمين عدد الجديد، ثم الطلقت هجرتهم من المناطق الريمية الى لمدن بكبري وقد حوسهم الهجرة غير لمنظمة لي سكن الأحياء المقبرة هُ صوحي لمدن، أما المقر والشركل الاقتصادية فقد دفعتهم لي لشيوعنة ويومند قطع لشباب العلوى أخر حيوط علاقته بماضية منصما إلى التهارات اليسارية سبب ما كان يعاليه من مشاكل اقتصادية وثقافية وبات مفهوم الغلوي والشيوعي مرتبطان للعصلهما النعص أرتباط

وبعيد دن وفي ثناء لتصورات تسياسية في ١٩٧٨ وانقلاب ١٩٨٠، قامت التيارات اليمينية المواثية للعرب بالنشاط صد ليسار وقد ادب ممارساتهم لمتشدده لى القصاء على اليساريين والعنوبين معا ومند دنت بيوم، احد لعديد من العلوبين يهاجرون إلى أوروبا، واليوم يكونون حوالي ٢٠ بالمئة من لحالية لتركية في مانيا

تر هريمة لتيار اليساري عصب سموط الاتحاد السوفييتي، احد العلوبون بحاولون التعرف على هوسهم وتوحهو تاسة الى تحديد تقاليدهم الماصية

لم بكن أمام بعنوبين في ثلث بطروف الحديدة، سوى ثلاثة حبارات المصلف بعلوبيهم والحفاظ على بوجهالهم النقصدية أو القيام للحويل تكالهم الى مساحد تحت باثير الموسنات المدهنية النابعة للحكومة وبناء مساحد في قراهم والنحول للدريجي الى مدهناهن السنة و يتحول الى التشيع الإمامي في ظل ما يتمتع به من قرابة لهم.

هوهمًا بليمسريحات الرسمية هال الحيار الأول هو ما توجه إليه العلويول الدين يحاولون بجد وجهد الاستقلال على بدقي بندرت وبكل عصالا على فتراب العديد من شعاراتهم للحسة من بشعابر الشبعية، قال لكثير من العلويين شعروا بال المدهب الامامي هو الحبار توجيد لتحقيق لاستمرار والاستعلال

ومع هذا، فإن الحركة المطالبة بالاستقلال تمثل أهم لتهرزات العنوية في تركيا، وتحمل طابعا وطبيا - تنويزيا تطالب بمساواء حقوق العلويان مع الأحرين ويعتقد بصارها بال عدد بصوس ينبع ٢ مليول سبمة، بكنهم يرصحون لصعوطات أهل السنة ودائرة الشؤون الدينية في تركيا (ديانت) ويؤكد العنويون عدم وحود أي علاقات بينهم ويين شيعة إيران أو ي علاقة بين الاسعاء بعنوى وبين مدهب النشبع على وجه بعموم في حال ال لمدرسة العلوية وتبطت بكربلاء والمة بعموم في حال المدرسة العلوية وتبطت بكربلاء والمة

لشبعة بمعن الشعائر الشيعية المعالية التي طهرت تحب باثير البحية الحروفية بين البكياشيين، وكذلك الدعابة المدهنية اللصفويين منذ عهد جنيد حتى الشاء إسماعيل

كانت القصية العلوية مدار بحث مثير للجدل خلال العشرين سنة الماضية، وكثيرا ما أغتيل عبد من العلويين لاسباب ما أو مورسب صدهم شبى بصعوط وفي بعص الأحيال تعرصوا لإهادت في بعض البرامج التلمريونية بإطلاق تعابير مثل القزلباش عليهم، مما أثار حساسسيتهم، والعلويون بنحو عام، بمينول بن التيار العمامي بسبب قبتهم من صرامة وتشدد اهن السبة تجاههم

وحاليا هناك بعض الإثجاهات بين العنويين، منها

ا لاعتقاد بالافتراب من لاسلام لادسن في صوء عد الإنتماء العلوي تبعية للإمام عني والترامه بالمرائمين الخمس وبوحه انصدر هذا الاتحاء مشبكية في حددر بسيس و ليشبع، وال كنو هرب بي لتشبع.

بُ عِنْ الإنتماء العلوي نوعا من النرعة العلمانية التي لا تقع ضمن إطار التيار الديني وبالتالي عدم انتسابه إلى أي توجه مدهني

ج- التوجه الذي يحاول التمسك والحماظ على هويته التاريحية - الإنتقائية والإبتعاد عن التوجهين المتقدمين

يحظى التوجه الأول بمكانة قوية بين العلويين، والعديد منهم دني بعنماء الدين الشيعة في قامة بعض الراسم لمدهنية فيما يؤكد آخرون منهم قربهم من الشيعة الإثني عشرية لكن البكناشية تحتلف عن هذا الانتماء ونكاد تكون من اعداد وصنع العثمانيين للعماط على نطق حكمهم في الأدمنول من السيطرة الصنوية ومهما يكن، فالبود قدم تحد مدينة من مين تركيا تحلو من العلويين والبكتاشيين

وسِما يعمل السنة على حدب العنويين إلى صفوفهم ورقامة الساحد في القرى العلوية داستعمال سسهبلات بحكومية وإيهاد أثمة الجماعة إليها، هإنهم يُعدّون الإنتماء العلوي عقيدة حارجة عن الإسلام بصفته بدعة وكمرا

نسية العنويين

هناك العديد من الإحصائيات المغتلمة حول العلويين، كذلك لابد من وكما هو الحال في كثير من النقاط، هإن مثل هذه بدولة بصنوية لاحصابيات بم تسلم من لقصم والصنم يدهت لدحت بعوى وهصلا عر رصا ربلوت ألى ن سنة لعنويس ببلغ ثلث سكن تركيا، هبم تقدر نسبتهم بنحو ۲۰ مليون نسمة من قبل الباحثين التركيين ثلث كرد بر حامد بالمير ورصا يوروك، و٢٥ مبيون نسمة من قبل رئيس التركيين شدة وكداك شوون وقاف لعلوبين عز بدين دوعان و ساحث العربي بانول هديمة وكداك بيك يرى بأن نسبتهم تتراوح بين ١٠ حتى ٢٠ بالمئة من مجمل هم من العلوبين بنكان تركيا، أما برويسين هيعتقد بأن عددهم لا يقل عن ويعيشون في ودوده

وبعص مطراب المعتدلة مقدر سمة معودي بتركيد اكثر من ١٥ منيون نسمة علا حين أن نسبة سكان تركيد كانت تبلغ ٥٦ مليون بسمة حتى قبل عقد من الزمن

النسبة المنوية لمجتمع العلويين في المدن التركية

أسبتهم الثوية	أسرائدينة	أسبتهم الثوبة	أسعرالدينة
1	مار ش	,1	توبحلي
ž.	يه رڪاب	77.	ستواس
40	ارريحان	٦	اري ياغدن
40	1 _{(1,1})	٥٠	حروم
70	Lу	٥	هيبيه
/Ya	قامىي سىسىب	76+	توكات
40	حبحرن	, O+	ىبىشول
/. f +	ايحل	X0 ·	موش
11.	ائتاليا	7.6 •	ملاطبه
//1+	آورها	7/E+	لأريق
		711	قبصريه

القوميات العلوبة

تتكون الطائمة العلوية في تركيه من محتلف القوميات لتي تعيش في هذا البلد، وهي: التركمان وهم الترك الدين وهدوا من ما وراء البهر واستوطنوا تدريحيا في الأداصول وأطلق عبيهم عبوان سركمان بعد اسلامهم و التركمان بعسمة على عدد حماعات، ومنها الحديون الدين بعيشون في طراف طراسرون ومناطقها وعاليبهم تحولو الى السنس عدال الدين عن البكتاشية والجماعة الأحرى هم التحتاجيون الذين يستقرون في مدن ماراش، و ادنة، وإيجل، وانطالية، ومعولا، ودسرلي، واستارطة، وموردور وباليحسيم و يدين وارميم كذلك لابد من الاشارة إلى البيدليين الدين يعرفون بعد صرتهم عدولة المعموية

وهصلا عن سرضمان بعنوس فان لعديد من جورد تركيا ينتمون إلى الطائمة العلوية، والبعض يقدر عددهم نحو ثلث كرد سركبا وعلاقة لكورد لعنوس بالحجومة الترجية حاهبه بالموجهات والمشاكل على ساس بقالل علي ساس بقالل علي ساس بقالل علي من العلويين الشبعة، ويقال بالهم من لعومبات لابرينة ويعيشون له حدال مودرور، وحدات وتوبحلي والدهمية واو حيات، ودودومور وله جزء من اردجان

عقائد العلويين

ن التركمان ونفية المومنات العلوية بم تكونوا على تصال وترابط وثيق مع التراكر التفافية السنية والسعية على على حد سواء، اطبق إليه إسلامهم للة خراسان والاناصول عندما كانت الكلمة العليا للتصوف الذي كان يروج توعا من الثناغم مع المعتقدات المحلية المتوارثة من الآباء، فعضلا عن

معتمدهم بعديم، بهل العلوبون من الطريق الصوفية و تشيع إدن بصم المكر العلوى ثلاث معاور هي المتقد القديم

والتصوف، والتشيع بحانب العادات والنقاليد المتاثرة من كل هذه المحاور

وفيما يحص هذا الحانب، هقد قدم لناحث لشيعي العلوي عبد لدفي كولنينارلي أكثر التعاصيل والشروح في كنابه بعبوان المولوية بعد مولانا وقد اشار الى بعبي الطرائق الصبوفية الخراسانية التي تركت بصمتها على البكتاشية مثل الطريقة الملامتية

المناطق المؤهلة للمجتمع العلوي في تركيا

كبره سون، تيره بولو، كروله، واقف كبير، حولي بالنكسيرو	الصين لر		
ماراش، آدنا، آیجل، انتالیا، مفولاً، دنیزئی، سمارت بوردور بدلک میر	ثعتاجي لر	Ę	
ماسته بولو، بورولد، حروم، ديوريعي، حامد، خاويد كار، كاره سي، كاستامويد، كيكيري، قوينه، كوتاهيه، مالاتي (ملاطيه) سيواس أيكارا، كرشمير،	بيديئي لر	رڪمان	علويو ترڪ
(وبالأحمن بعمن كالي بعن بعن كالي بعن)، توبعلي، دريجان، وركت، الأريق، مالانيا، الشرائل (البستان و بازار جيلك) (والج بعض بيدر باشي، سارير وتومارزا)	الإكراد	ינ_ ו	
ن جبال موثرور، حدّات طمیه، دودیب، بونومور یمنی من بهر نفراب من کول تامالاتیا، مرکز بان حایرین وحسن	البراز		

وتشر تعاليم السبوي في عقادد لمكت شية هو من لوصوح محكون لا يحتاج الى دليل وبرهان كدلك بنمس بعض العمادد بحلاحية بين أثباع البكتاشية، ولذلك يكلون كل الإحترام للعسين الحلاج، وقد أثرت طريقنا القليدرية والحروفية في البكتاشية، ولا سيما من حيث بعص المظاهر الشيمية، وقد اسشرت فكار الحروفية بن مسلمي الأناصول بعد تاليف تار فصل الله الحروفية وكدلت عماد سين سسيمي وعدد احر من لمحكوب لحروفية وكدلت عماد سين سسيمي وعدد احر من لمحكوب لحروفية وتأثيرها في البكتاشية وتقترب هذه العقائد مما قدمه بعض قدماء الغلاة القدماء أو ارتباطهم بالبكتاشيين ومهما يكن فإن الإنتماء البكتاشين يُعدُ نوعا من الجمع بن

محتلف الطرائق الصوفية التي حمنت طابع التشيع تدريحيا

ما يهمنا هنا هو أن الإنتماء العلوي يُعدّ نتاجا لجمع التصوف والتشيع بشكل تطريق وغير سليم، ومع دلك، هابه يحمل مطهر شيعية حيلة وهد اردادت سمة التشيع هيه، ولو المعالي مبه، ولا سيما مبد تربط حرء منحوط من لعنوس بالقراباشية ومن مطهر معتقدهم نشيعي، الاعتقاد باصحاب الكساه، والإعتقاد بالأثمة الإثني عشر، واحترامهم الكبير بلامام لحسين، واحياء عاشور ء وكدلك حلال الامام الصادق والابعان بمند. نتوبي والسري وسمئل شكاليتهم الرئيسة في عدم الإلتزام بالشريعة، وهذا ما يعصلهم عن الشيعة الإمامية، ويُعدُ ذكر أسماء الاثمة الإثني عشر نوعا من المبادة في إطار معتقدهم ولديهم إلترامٌ شديدٌ به

وتنشر بيبهم مرسم حياء عاشوراء بني بنطبق من ول أيام محرم حتى الثاني عشر من هذا الشهر، ويصبوم العلويون هذه الأيام باسم الأثمة الإثني عشر بتحمل العطش من أجل الإمام الحسين ويحاطبون بعضهم البعص به ايا إمامه وايا حسيم، وينثون دعاء عند بداية لصيام يتصمن صبوت على به والنفن على يريد ورمزته وهج يوم عاشور م، يقرأ العلويون بكرى مصاب الأمام الحسين من كتاب قمري، وكبرار حسين، وحديقة بسعداء لتصولي

لا يرال الأدب لعبوي التقييدي والحديث يتصمن شعبر شيعية تتعلق بالإمام علي ومأساة كربلاء، ومن بين دلالات مشبع العنويس لرمرية بمكن الاشارة الى بوع من عن لرسم الذي يحتص ببعض الرسومات متي تصور وجها رمره للأبعة، وعاليا ما يُحتفظ بها به البيوت واماكن اجتماع العلويين التي يطبق عبيها عبوان ال احمحانة؛ أو الـ اجمع خانة؛ وقد دخلت عمده الرسومات من تركيا الى إيران، لكنها لم تحط باقدال كيد

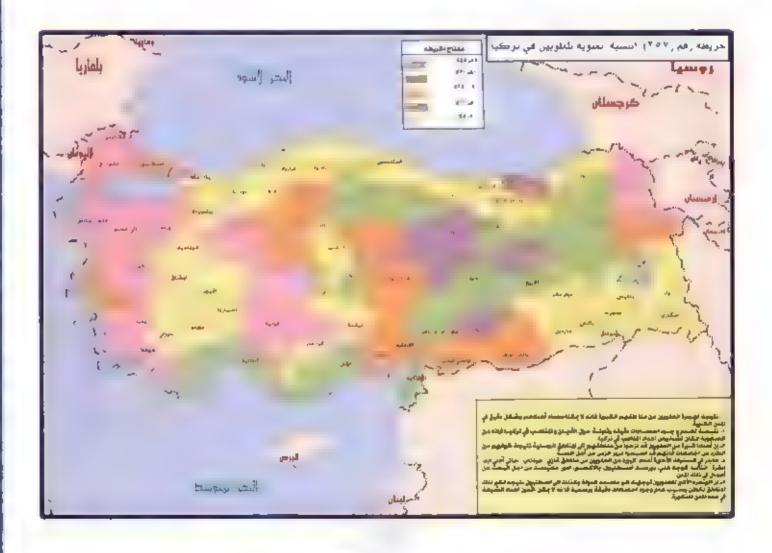
السبب هدات احصابية مصبوطة حول بعد، الحقيقي للعبويات في المدن لكبرى بسبب محرتهم من مناطقهم الأصلية الى هدد الدن.

٢- ١٠ ١٨ ١٥ تدكر في انتعداد البيكاني أي إشارة إلى ديانة الفرد، ثم تتوهر أي إحصائيات مصبوطة عن عدد الأديان والطرائق في تركيا

٣- يتحلى العديد من العلويين الواقدين إلى المدن الكبرى و لمناطق السنبة عن اسمائهم العلوي ويتحوثون لى لتسنن تسريجيا تقية أو خوفا من الإستيماد من المجتمع والعمل. كما إن عددا آخر منهم يتحول إلى المدهب الإمامي شيئا فشيئا

ه شهدت كن من مدن عازي عينتاب، و حاتاي، وآدية، و يحل (مرسين)، و نقره، وأنطالية و كوچة علي، وبورصية، و سعليبول، وبالكسير، وارمير، ومانيسية، قدوم بواعدين الملويين بحثا عن فرص العمل

٥- شهدت مدل نقره، و سطسول، و نطائية السياحية، وكدلت ارمير وهود اكثر عدد من لمهاجرين لعنويس، لكن سسب عباب الإحصانات بدهيقة، لا نقف على نسبة العلويس بواهدين لي هذه المدن بنجو مصبوط.



أعياد ومناسبات العلويين في تركيا

اللاحقات	المناسية	الزمان
يصادف ٢١ مارس على وفق التمويم الشمسي الأول من	عيد النورور	۲۱ مارس (ول فروردین)
فروردين وهو يعرف عبد العنوبين با لنوروز وهم بحثملون		
بهد ليوم ولديهم شعار حاصة تسمى لنورزية وبصاف في		
هذا اليوم يوم مولد الامام علي ويوم زواجه من قاطمة ويوم		
لعديرويوم بعث النبي وهو يوم خروج الاتراك القدماء من		
سيات الشدء القارض الى البراعي		
عظم شفاير اقامة معانس الأمام الحسين فهم كانوا	مختم عاشوراه	العاشر من معرم
يصومون من ول معرم		
يصقد العلويون ن الحصار والياس هما اللذان عرف سر	عيد حصر الباس	السادس من مي ۱۹۰ (رديبهشت)
الحياة لماء ولدلك عمرا في لحياء وعبد لحصاف يقوم لياس		
پهياني، بيس		
الفنوبين كمثل المسلمين يدبحون الأصدحي ويحتصون بهدا	عيد الأصحى	العاشر من دي الحجة
العيد		
يحتض العلويون في الثالث والرابع والخامس يتثويج موسى	أعياد أبدال موسى	من الثالث إلى الجامس من حريز ن
لسبطان وهو من كبار الطريقة البكتاشية		(لسادس الى الثامن من حرداد
لية كل سنة من ١٦ الى ١٨ من شهر اب يقيم امنحاب	تعطيم الحاحي	. ۱۱ إلى ۱۸ اب (۲۱ إلى ۲۲ مرداد)
الطريقة البكتاشية احتمال في مدينة حاجى بكتاشى	يكتاشي	
يقام احتفال في الايام الثاني والثالث والرابع من تمور لتعظيم	تعطيم الشيح سلطان	الشبي الي برابع من تمور (۱۱ الي
الشبح سلطان بدال من الشعراء العلوبين لعظام)	الد ل	۱۲ سي



النسبة المنوية لمجتمع العنويين في المدن التركية

مؤسس الشرق الأدني واشنطن	أملس العلويين في شركيا على ايلاريم (من المعتقين الاتراك)	کتاب العنورين الياس الياس	الدينة
	/19	40	ران
حولی ٥ الي ١		/10	فاصي عينات
حوسی ۱ الي ۲۵۰		40	حسكري
		, 4 +	ایحل (مرسین)
حوالي ۵ ابي ۱۱۰	·	794	سات
اهِل من ٥		73+	رفا
اش می 0 ،		71	فنصريه
	٥		حاتاي
			رانطاكية)
٥ بي ١٠	/۲۵		رمير
حو ليي إلى ١١٠	//·		ماليكسير
	7,40		اسطنبون
حواسي ۱۰ البي ۲۵٪	/,40		انفره
حولي ١٠ الي ٥٤٪	41+		بو شهیر

مؤسس الشرق	اطلس العلويين أفي تركيا	گٹاپ العاماد ا	اللبيتة
2.00	هي سرميد	العلويين الهاس	
واشتطار	المن المعقود	1	
	الاتراك)		
ا ڪئر	790	1.50	بوتحتى
من ۵۰ /			
عبوبين			
حوالي ١٥٠	/ Y	/1.	سيواس
حولي ٥	/٣	٦	ادی بامان
الى ۱۱٪			
حولي ۱۰ الي ۲۵،	77	, 0	حروم
حویی ۱۰	40	10	ماسبه
یے ۵۶،	Yl		
حوالي ٥٠		/0-	توڪت
حوالي ۱۰ ۱۰ ۱۰		/0-	سيكول
الى 6: حوالي ٥	٧-	٥٠	موش
الی ۱			
حويي ١٠	٧,	٥٠	ملاصيه
الی ۵۵ حو سي ۵		.0	الاريع
11 3			العرس
حوالي ۱۰	/,10	7.2 .	فهر مان
الي ٥٤٪			مار ش
حوالي ١١		7.4+	يو رکت
ائی دع٪	_		
حوالمي . ٥.		711	ار رىجال
حولي ١٠		1,50	ارصروم
7.50 Ju			





تدكير

قبل أن سناول موضوع النشيع ها أورون وأميرك، تحدر بنا الإشارة إلى أن تاريخ التشيع بية هالين القارلين لا يتجاوز قرنا من الرمان، وما يقع في هذا الإطار يتعلق غالبا بالواهدين الدين قدمو من محتبض بقاط المعمورة، ولا سيما شبه القارد الهندية والشرق الأوسط

و سعدى الوسع لهده الهجرات ادى الى متشار الشيعة في العديد من طدان هاتين القارتين، حيث باتوا بواصلون حياتهم بحثا عن فرص العمل مكونين بدنت حالبات كبيره وصعيره هنا وهناك. وفي ظل عدم وظرة معنوماتنا في هدا المجال، لم تحاول في هدين المصلين الأخيرين سوى تقديم تقرير عن بعض دول القارتين الكبيره اما متابعة هذا البحث فيتطلب غير هد لمحال

الإسلام في بريطانيا

كعيرهم من المستعمرين، واجه البريطانيون الإسلام الشرعبة ومن بس اهم الشرق الاوسط والهد، حيث بشعل جهدهم بنهيه ثروات الاشاره الي كل من مرك المسلمين لمدة طويلة من الزمان، وقد أدّى ترددهم إلى هذه الامام المهدي، ورابطة المناطق إلى قدوم عدد قليل من المسلمين إلى ارخبيل بريطانيا وحسيسة رسول الله لاعد منذ منتصف القرن التاسع عشر بنحو تدريجي ومعظم هؤلاء المشيعة الباكستانيين، والاهراد كانوا من البحارة بنين ترددو الى بريطانيا و ستقرو العاصمة لندن ومنشستر. في بعض موانتها مثل ليمريول، وكلاسكو، وكارديم المناجين، وتستقبل وتروحوا هماك

وما عدا المسيحيين واليهود، تضم بريطانيا الحاليات، السيحية، والهندوسية، وكدلك المسلمة، ودوي الاصول لهندية منهم يأتون قبل المسلمين الأخرين من حيث النمنية والمدد

شهدت وروبا في منتصف القرن العشرين قدوم موحة من المسلمين الإهريقيين بحثا عن العمل، ومنهم من إستقر في الكائرا وبات مواطنا لها بحانب الحالية الهدية

ويلاً سنة ١٨٨٩ شُيد اولُ مسجد في بريطانيا وذلك في مدينة ووكنع، وفي ثلاثينات القرن الـ ١٧ الميلادي، أسست مدمنة اكسمورد وكمبريدح كرسياً للعة لعربية، وكرسيا للاستشراق، وكرسيا للدراسات الإسلامية في كل منهما، مما مهد لنعرف البريطانيين على لاسلام، والثماقة الاسلامية ويقال بأن جون ليلسون هو أول رحل الحبيري عشق الدين الإسلامي ودلك في القرن الـ ١٦ الميلادي وهنات وثيقة نشير الى كتشاف طابقة لمحمدين في لندن سبة ١٦٤١، وهم من الانحليرين المشقين للاسلام وحديث نشرت سنفارة الاير بية لندن كتيبا يقدم شرحا موجزا عن وصع الإسلام في لبدن بيوان المسلام في بريطانيا بعوان المسلمون في بريطانيا

بقدر اليوم عدد المسلمين به بريطانيا ما بين ١/٨ حتى ٢/٢ مليون شخص، ويعيش بحو مليون مسلم منهم به العاصمة لندن وصواحيها ويكثر المسلمون به مدن وسب مبدلدار ودرمنعام، ووست بوركشاير، ولانكشاير، ومنشسدر، وشعط، وليدر، وكلاسكو وثلثا المسلمين البريطانيين هم من دوي الأصول الهدية والباكستانية، و20 بائلة منهم ولدوا به بريطانيا وهناك أكثر من ١/٥ آلاف مسلم محلي به إنحلترا من أصول بريطانية عنتموا الاسلام ندريجنا

والنقطة التي لابد من الإشارة إليها حول بريطانيا، تتعلق بالحرية التي يتمتع بها أتباع معتلف الديانات لمعارسة

شعائرهم الدينية صنف أنيها طبع الدريطانيس الذي يتميز بدين وقبول أكثر ثجاء الواعدين والأعراق الأخرى مقارئة بقيرهم من الأوروبيين مما أتاح للمسلمين الحربة الكاهية لمدرسة عمالهم المنادية كعيرهم من أثباح بدنانات والمداهب الأحرى

الشيعة في بريطانيا

يُقدُر عدد شيعة بريطانيا بحوالي ٢٠٠ ألف شعص، وبكثرول في لعاصمة لندن، وترمنعهام، ومنشستر، وتنكون هذه الأفنية من الحاليات لأدرينة والمراقبة و باكسانية و لهدية، و للبانية وعدد قبيل من يعض جاليات البلدان الأحرى

تتمتع الحالية بشيعية الآير بية بعدد من المركز بناشطة والملائقة التي تحظى بدعم واشراف مرشد بثوره ومراجع التقليد ومحكاتبهم في لندن وبعض المدن الرئيسة، وهي ملتقي التحمعات لفظيمة ومرجع ارشاد الشبعة والاحابة عن اسبتهم الشرعية ومن بين اهم المراكز الشبعة في الحبير المحكن لاشاره الي كل من مركز العصر التعليمي لتقافي، وموسسه الأمام المهدي، وربطة الشبعة الاثني عشرية (الحوحة)، وحسسة رسول الله لاعظم، ومركز مجهدي برست المابع للشبعة الباكستانيين، والإدارة الجمعرية، ومحمل علي في العاصمة لندن ومنشستان.

تنشط هده المراكر في المجال التعليمي والدعوة، وكدلك إعانة المحتاجين، وتستقبل عشرات الآلاف من محني اهل البيت في مختلف المناسبات الدينية مثل شهر رمضان وليالي القدر، ومراسم عرد لامام الحسين في لمحرم، والأعدد والموالد لشريفة

> المركز الإسلامي في إنجلترا (Islamic Centre of England (ICEL

سسس هذا لمركز في كسول لأول ١٩٩٥ في لعاصمة لندن. وكعيره من المراحكر الإسلامية في إنجلترا، ينشط هذا المرحكز في مجال الدعوة، وتعليم القرآن، وأصول الدين وقروعه، وحدلت قدمة المراسم والمحاسل الدسبة، وتعد من الكثر مراحكر تجمع الشيعة، – ولا سيما الإيرانيين منهم، نجاحا ونشاطا، ويستقبل يوميا الآلاف من محبي أهل البيت في بعص المناسبات الدينية مثل ليالي القدر وأيام المحرم

وبالتعاول مع الموسسات الأسلامية الكبيرة له لندن، يقيم المركر الاسلامي في الخلتر عددا من لموتمرات والبدوات لسنوية بهذف إرائة بعض الشكوك والشبهات والتعرف تصحيح على الاسلام، وتشهد هذه الموتمرات حوار العلماء لمستمين من معتلف المداهب الاسلامية وبنادل الأراء بينهم،

ودائما ما تحظى باستقبال الموسسات والجماعات المسلمة

وبحبب سناطه الثقافي والدعوم المدهبية واقامة معشف الاجتماعي، يُعدُ المركز مُلثقى للشيعة، ولا سيما الجالية اليرابية التي تقصده لطرح الأسئلة الشرعية والأحوال لشحصية كالرواح، والطلاق، والاستشارات الأسرية

ولدى المركز عدداً من المؤسسات الثقافية والتعليمية لدامة له مثل دار القرال الكريم، ومنتدى شباب سعر، ومؤسسة الدراسات الإسلامية (IIS) التي تعمل على تدعيم الأسس تعلمية ونشر المالات والاطاريح بالتعاول مع غيرها من النعات مر ضر البحث والدراسة في الحامعات لبربطانية. وقد نشرت حتى اليوم عدة مجلدات من مؤلفت الإمام الحميس و نشهيد المهري بالأنجليزية

> تولى أنة ألله الأركى رباسة المركز الاسلامي في محلثرا بادئ الأمرء واليوم يقوم بهدا الدور ممثل مرشد الثورة حجة الإسلام عبد الحسين المري

الجمعية العالمية الإسلامية

Islamic Universal Association

تاسست الجمعية لعالمية لأسلامية سنة ١٩٧٤ لتوحيهات بة أنه الكبينكاني بهدف نشر الثقافة الأسلامية وتمريف الأحرس بالتشيع ومعالجة المشكلات الديلية للمسلمين ولا سيما مشكلات تجالية الشيمية في تحتثرا بيد حجة الاسلام الحاج السيد مهدى الكلبايكائي في العاصمة لندن

نعد هذه لحمعية من قدم المراكر الاسلامية والشيعية الرسمية في وروبا ويدور بشاطها في ثلاث محاور

١ بشر الأسلام والدعوة بي بنشيع وتقصل اللاد الإهتمام برحياء المحالس الدينية 💃 محرم، وصفر، وشهر رمصان واقامة معتلف الماسيات الاسلامية وتوجيه يدعوه الى لشحصيات بدرره والمصيلاء المثقمين الألقاء الدروس والمحاصرات، بعد المجمع من هم والشط المراكر الشبعية في وروباء ولا سيما في الحسرا، وتخطى تحدماته سبونا عشرات لآلاف من الجالية الشيعية الإيرانية أو غير الإيرانية في لندن

النشاط التعليمي والتربوي الذي تشمل مختلف محالات والبرامج

-مكنبة تحصصية نصم حوالي ٢٠ ألم كتاب بالمديد

بريطة رقم (٢٥٨) بريطابيا ځر بسمال فار اللاستر

- قامة مدرسة القران والعثرة بهذف تعليم القران ومنادئ لعقيده والأحكام، وكدلك اللغة المارسية
 - إقامة دورات تعليمية للنساء
- بشر لموضيع والعباوين الدسنة والاحتماعية بس لمركز العلمية و تحدمعية عبر البريد الالكتروبي
- ارشاد لحجاج وروار بيت الله الحرام، ونشر وتوريع كتيبات تعليمية حول مناسك لحج
- إقامة صبلاة الجمعة، وإلقاء خطبة الصبلاة بثلاث لقات هي المارسية. و تعربية، والانجليزية. والواقع أن هذه الجمعية هي المُكان الوحيد الذي تقام فيه شعائر صلاة جمعة شيعة
- إعتناق الإسلام من قبل آكثر من ۱۸۰۰ شخص می معتلف القوميات في طن إرشادات وجهود الجمعية

٣- بدل جهود من أجل معالجة قضايا لسنمس لأحبماعية وتقديم الحدمات لعموم المحتاجين مثل مساعده لمرضى والمعورين، والمساهمة في حل مشاكلهم لماسة (نظلات والسافرون الشيعة)، وترعيب المتمكنين اقتصاديا من مساعدة لمحتاجين، ودعم فروض المجمع الحبيبة، ويسوية فصابا لأسره وبدل جهود لنجب من البراعات العاسية، ولا سيما بطلاق منها، و عاثة المكونين بالكوارث الطبيعية، وفي هذ لمحال بعد الجمعية من رواد مساعدة المواطبين لمنكوبين وقد بادرت إلى تأسيس مركر لرعاية الأيتام بعد الرلزال الدى ضرب مدينة بم الإيرابية

مؤسسة الإمام الخوني الخيربة Imam Al-Khoei Foundation

بعد بشوء فكره باسيس موسسة ثقافية خيرية تعطى أكبر مساحة ممكنه لنقديم الحدمات الاحتماعية و الدينية لتعسلمان عموما ولاستما الناء الطالمة الشيعية، بادر السيد محمد ثقى الخوش سنة ١٩٨٥ بعرضها على والده آية الله السيد ابو لقاسم الحوس، وبعد موافقته ومباركته وبوحيهاته عبيمة وصعب لخطونا الغريضة لقانونها الاساس ونظامها الدخليء وبعد الأعلان عن تأسيسها، بدأت نشاطاتها سنة ١٩٨٦ في ىيوپورك وبعد تسخيلها لقانونى في درنطاننا عام ١٩٨٩ الحدث من العاصمة لندن مركزه ليا وباشرت بتقديم حدماتها

وتعرف المؤسسة أنصا باسم مركر الأمام الجوني الاسلامي وتعمل على تلبية احتياجات وهموم لحالية المسلمة في المرب وكدلك تقديم الخدمات الثقاظية والدينية والإجتماعية لهده الجالية ودعمها، ودائما ما حظيت هذه المؤسسة بدعم ومساعدة الخيرين الشيعة

وللمؤسسة دور بازر بحصورها المفال في لمحالات المعتلمة، للتعريف بالتشيع والتبليغ الدبني، والعمل على زيادة لوعى تثقاله لابداء الطائمة، والتعاون والتسيق مع المراكر والموسسات الأسلامية، ومركز وموسسات أثباع عل أنبي وكدلك بمشاركتها لية الندوات الخاصة بالتعريفات الدينيق والمذهبية في الجامعات العربية، بالإصاعة الى عشاركتها الماعية في اعداد ببحوث ولدرسات، والحصور في البدوب ولموتمرات لاسلامية العامة وبالحصوص تعاولها لوثيق

مع لمنظمة الاسلامية للبربية والعلوم و للله فة (بسيسكو). وحدمعة الأرهر، ومؤسسة ال لبيت المحمع الملكي لنعوث لحصاره الاسلامية في الأردل، وفي اقامة عند من الندوات لمهمة للعور مين المسلمين، و لعمل المشترك بين وحهات النظر لعلماء المسلمين من المد هب السنعة الشريب بين وحهات النظر لعلماء المسلمين من المد هب السنعة بالشيعة لامامية والريابية و لحدمية و بشاهعية، و لمانكية والحديثية، و لاياضية) وكدلت لحصور و لمشاركة في مؤتمرات الحوار الاسلامي - المسيحي ومؤتمرات حوار الاديان سنماوية الثلاثة

ومن خلال مدرستي الإمام الصادق للبنين، ومدرسة على اعداد وتاهيس الأحيال للامية على اعداد وتاهيس الأحيال للناشئة بالثقافة والأحلاق الإسلامية. ولدى المؤسسة مكتبة عامة تربو كتبها على ١٠ آلاف مجلد وبمصل عملها الدؤوب، ولا سيم معاولاتها للتقريب بين لمداهب الاسلامية سعبت مؤسسة الإمام الحوثي واحدة من المنظمات الدولية غير المكومية بصفة مستشار عام في هيئة الأمم المتعدة في حريران ١٩٩٨ وتستد العديد من المنظمات الدولية الى رائها وجهاب بظرها كاحدى المصادر والمراجع الشيعية ومن حمة نشاطاتها في هذا الجانب، العمل على ترسيخ ورن الشيمة في العلاقات لمتبادلة مع الحكومة البريطانية

واليوم تعمل المؤسسة على تنميذ مشاريع كبيرة في معتلم ومركز موحد مدن العالم، ومنها تأسيس مدرسة الهدى في مونتريال بكندا، وقد تأسس وبناء حي سكني يتسع لـ ٢٠٠ طالب جامعي في إسلام آباد، العاصمة لندن وكذلك عدة مؤسسات ثقافية و دينية في باريس، ودمشق وترامنا مع وبالكوك وجنوب تايلند وبنروت وعدد عن لمان العراقية فدمت حشودً

وهناك مشروع كبير في مومناي فيد الانشاء مند ١٧ سنة، وقد توقف بسبب المشاكل القانونية وبعض المشاكل المالية، وقد عارضت الحكومة لهدية تشييد لمادن والقبة لهذا لمشروع وبدى الموسسة علاقة وتعاون قريب مع المراكر المقهية والحوارات العلمية في قم ومشهد، وتتعاون في تتميد عدد من المشاريع في الران وقف لحديث مسؤوليها وتنشر المؤسسة شهريتي اللوره وا لكلمة:

منولى حجة الاسلام لسيد عبد لصاحب لجوبي رئاسة الامانة العامة مؤسسة الامام لحوبي الحيرية، وقد حبير لهذا المصب بعد عبدل أحيه السيد عبد المجيد الخوثي في العاشر من بيسان ٢٠٠٢ في مدينة النحب في العراق

و لعنوان الاكتروبي لمؤسسة الامام الخوتي الحيرية هو http://www.alkhoei.org

الفدرائية العالمية لجاليات الوجة الإثني عشرية World Federation of Khoja Shia Ithna Asheri Muslim Communities

إن الخوجة هم مسلمون شيعة إننا عشرية تعود اصولهم الى قليم السند وعوجارات في ألهد وكلمة بحوجة منحودة من لفظة تحواجه العارسية وتعني الشخص المحترم ذا المحكانة بعد أن هاجر أقاخان من إيران إلى الهند في النصف الأول من القرن التاسع عشر الميلادي إردهرت لمرقة الاسماعينية البرارية، لكن بمرور الأيام نشبت خلافات بين النزاريين أدّث الى تحول حماعة من الحوجة في التشيع الاثني عشري

وبناء على طنب نعص الحوجة من مرجع شبعي ناسم

الشيخ زين العابدين المازندر تي في النحم، قدم إلى الهند عالم دين يدعى ملا قادر حسين الذي بادر إلى تأسيس مدرسة لتسريس مددى الاسلام و عقائد التشيع وقد دى نقاطر شدن الخوجة إلى هذه المركر، إلى اشتداد خلافهم مع الأكثرية التابعة لأقاخان، وفي ظل التصبيق المتزايد عليهم، إصطر هؤلاء الشيعة إلى مفادرة موطبهم حولي سعة ١٩٠٠ بعد ٢٠ عاما من الحد ل والحلاف، و سوحه الى شرق فريسية بكشر من العاد، و لعداب

إستطاع الخوجة بفضل مثابرتهم وجهدهم الدؤوب تحسين وصعهم لمعشي ومرتب مشاطهم لديني بحنب بعمل والتحصيل العلمي، وعقب استقلال الهند وتحزنتها سنة ١٩٤٧، هاجر عدد من الخوجة إلى باكستان

يبلغ عدد الشبعة الحوحة اليوم بحو ١٢٥٠٠٠ شخص بعيشون في معتلف أنحاء المعمورة، ويسكن العديد منهم في الهد، وباكستان، والشرق الإفريقي، وهناك عائلات منهم تستقر في إيران ودول مجلس التعاون الحليجي

لم یکن الطلاب الشیعة الواعدین إلی إنجلترا من شرق افریقیة وحبوب عرب سیا یتمتعول بمکان للاحتماع واقامة مراسمهم المعتادة حتی سنة ۱۹۵۱، ومثل: ثلك الحاجة دعمتهم نحو مرید من التماسك و نترابط والاهتمام ندسیس منتدی مدا

•

1

• III •

وهد تأسس أول منتدى للشيعة الإثني عشرية (الحوجة) في العاصمة لندن سنة ١٩٧٧ رسميا.

وترامنا مع طرد الجالية الأسيوية من أوعندا سنة ١٩٧٢، فدمت حشودٌ من الحوحة الساكبين فيها الى الملكة للنحدة، واستعرب في معتلف مديها ولا سيما في العاصمة للنبن، وبيرمعام، و منشستر وبادرت جماعة لندن إلى افتتاح أول حسيبية للخوجة في العاصمة بعد شرائهم لكنيسة قديمة في منطقة هامر سميث وأغقت هذه المادرة مبادرات أخرى مثلث في شراء عدد من العقرات في معتلف مناطق لندن، وكذلك تسبس مراكر تصافية وتعليمية، للكول حماعة لندن من رود تاسبس عمرائية العمية لتعوجة الاثني عشرية لنص من دود تاسبس عمرائية العمية للعوجة الاثني عشرية بعص ما قامت به من بشاط واسع عطاق وقد شهدت سنة بعدها جواد النقوى لرئاستها

وبانظر لى النشارهم في معتلف مدن الملكة لمتعده، بادر لحوجة الى تاسيس الحماعة، في كن تلك لمدن وبقصل ما يتمتعون به من إمكانيات ودعم مادي ومعتوي، تحولوا إلى اكثر لمنظمات الاسلامية بشيعية تطور ومن حملة فعالياتهم تاسيس المراكر الثقافية، والمساحد، والمكتبات، ومعسل الأموات، واقامة محسب البدوات المدمنة، والاحتماعية، والمقانونية، والفسيمية ويتولى اليوم المكتور أحمد حسام رياسة العدرالية العالية لشيعة الحوجة، والعدوان الالكتروسي http://www.world-federation.org

كبار الشخصيات ورؤساء المراكر والمنطعات الاسلامية في الحنتر

الحجة الاسلام والمستمان عبد الحسان المعرى، ممثل ولى لفقته ورئيس لمركز الاسلامي في الحليز الحمعية الحمد الاسلام والمسلمين على العالمي رئيس الجمعية

العيمه الأسلامية

حجه لاسلام لسيد عدد بصاحب لحوبي، مين عدم
 مؤسسة لامام لحوبي

الدكتور افيال السكريي أمين عام معسن مسلمي
 بريطانيا

٥- تنكتور هائي البياء الستاد جامعي ورئيس موسسة
 العوث الاسلامي

٦ الدكتور عظم بانجي رئيس مركز لبرسات الإسماعيلية.

 ٧- الدكتور أحمد حسام، رئيس المدرالية العالمية للجوحة في بربطانيا

٨- محسن جعفر، رئيس إتحاد الحوجة ﷺ لندن

۹- أحمد الورسي، رئيس ومدير تحرير اسبوعية Moslem News

١٠ المبيد محمد السيؤواري، رسس مركر العصر التصمى والثقائة.

 ١١ السيد يوسف الخوثي، مسؤول الملاقات الخارجية بمؤسسة الامام بحوبي

١٢- الدكتور ركي الناوي، رئيس المعهد الأسلامي بالحليد

١٢- الدكتور آحمد الدوبيال المدير بعام للمركر
 القالة الإسلامي وحامع لندن

العربر باشاء الامين العام لاتحاد الجمعيات الأسلامية
 بربطانية والرسدا

١٥- مسعود شجرة، رئيس اللجنة الإسلامية لحقوق الاسبان

١٦- لسيد حود الشهرستاني، ممثل اية الله لسيستاني

۱۷ السيد محمد لكشميري، ممثل اية الله السيستاسي

۱۸- السيد محمد الموسوي، رئيس مؤسسة أهل البيت
 ۱۸- كمال الهداوي، رئيس الأنجاد الاسلامي في أوروبا

٠٢٠ الدكتور سعيد الشهابي رئيس مؤسسة ابرار لاسلامية

۲۱- السيد حسين السامي ربيس موسسة دار الأسلام په بريطانيا وآبولندا

٢٢- البروهيسور حورشيد حمد ربيس المؤسسة الأسلامية في بخلترا

۲۲ حمد بشیخ محمد، لأمین العام لمبتدی مسلمي بریطانیه

(المصدر: مسلمانان اروبه و آمریکا، ۱۸۹–۱۲۹)

الشيعة في ألمانيا

تُكون الجالية التركية لتي يُقدُر عددها بنعو ثلاثة ملايين تسمة، النسبة الأكبر من مسلمي المائيا، وبين هذه الحابية عدد من الشبعة والعلويين الدين قاموا أولى المراكر الشيعية في الدولة وبتشيع بعض الأثراك الشنة الذين يعيشون في كل من ميونيع، ويردين، وهامنورغ، ويوجوم، وهر تكمورت، ارداد عدد الشيعة الآثر ك

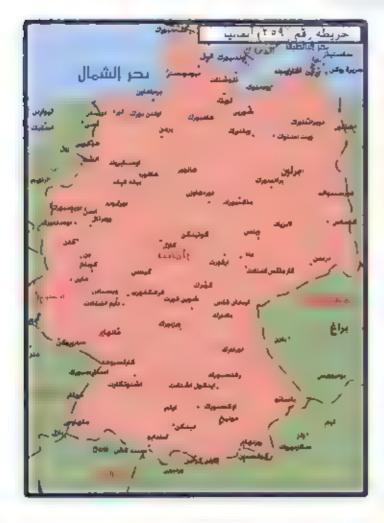
ويقصل جهود رجل يدعى داوج، وتأسيسه لمراكر في مدن بوحوم، وهرانكمورت، وميونيخ لجذب الجالية التركية

إلى مدرسة أهل البيت، تشيّعت حتى الآن أكثر من ٤ آلاف أصرة تركية، وقد ترك أوج يعطباعا كبيرا من حيث الأحلاق والسنوك على الشيع وأعكار الإمام لحميني في المانيد لتردده إلى مسحد هامبورع بعدما بمي من تركيا لأمنياب سياسية وقد وشع بطاق نشاطه ليشمل لحيضيا وهولند ، وهرست، وقد بعث عدد من لموهب لشابة لي إيران لاكمال سراسة وتنقي المعارف الاسلامية وحاليا يدرس بعصهم في حامعة الأمام الحميني الدونية نقروين في محتلف المروع العلمية

ولا ننسى وجود عدد كبير من الشيعة الإيرابيس والعراقيس، والأعدابيس، والهنود لدين نظمو ورنبوا نشاطهم لديني في المانيا شيئا فشيئا

وفي الماصمة برئين، أشش عددٌ من معبي أهل البيت لابر ئنا، أتحاد الحائبة التركية المسلمة في أوروبا، وهي من لموسيات والمراكز الدشطة التي تحطى بقبول واستقبال محبي أهل البيث في المائيا، وهولندا، ويلحيكيا، والتمساء وفريسا، وتقيم كل ثلاثة شهور إجتماعات للبحث حول كيفية ببليع مدرسة هل البيت ومعالجة تحديات المسلمين

يعيش حود عملايس مسلم من اصول تركية وكردية المانيا، و10 ألف عدد منهم هم من الشيعة. ولا بد من أن نستثني العلويين من هذه الإحصائية. فما عدا العلويين لدين تحولوا إلى التشيع الإمامي، فإن عددهم يبلغ نحو أدا ألف شحص، ويُعدّ إتحاد العلويين الموحدين في كولونيا أهم مؤسساتهم، وقد تأسس سنة 1991 بعد اجتماع العلويون بحكتاشي. وفي الإحصائيات العامة، غالباً ما يدرج العلويون صعن البيت الشيعي، وإن كانت بينهم وبين الشيعة فوارق



كيرة، ولكن قلما ما يتواصلون ويرتبطون مع أهل السنة وبعض العلوبين لديه تواصل أكثر مع المساجد وأهل البيت، وعدد ممكن إحتماعاتهم (حمع حاله) يموق عدد مساحدهم ويصدر العلوبون مجلة تدعى Alevikrin منذ سنة ١٩٩٣

ومن علماء الدين الشيعة في يرثين؛ صلاح الدين يلمار الدى يؤم المصلين في صلاة الحمعة وينقي حطنة الصلاد باللغة التركية، و بعربية، والمارسية بطرا لتنوع قومنات لمصبين ويحيي شيعة المانيا دكرى عاشوراء واستشهاد الأمام لحسين باحسن وحه، ويستعلون جميع المرص للاحتماع و لتوامس مع بعصبهم البعص.

همي إحدى مناطق ألمانيا الحدودية لقريبة من بلحيكيا، وهولندا، يجتمع شيعة هذه الدول ويؤخرون مكانا الأقامة مراسم لعراء في يوم عاشوراء ويسمى شيعة هذه الدول الثلاث الحصورا في المراسم وترتيب برامج مركزة

وقد وجد التشيع معكانا له بين الألمانيين ومنهم من يشارك في الدعوة والتبليع لديني، مثل الدكتور كروعر، ويتر شوت، وطارق ررثوودر الذي يتقن ٦ لمات، وقد احتار التشيع بعد أن يبكب على دراسة لمد هب و لأدبان وتعرف على الإسلام عقب سفره إلى عدد من بلدان العالم، ثم العد كتابا بعنوان «المنيحي الأحير في العائنة»

ولد الشاعر والمراسل الألماني بيتر شوت Peter Schütt) سنة ١٩٣٩ في المدن، وحصل على درجة الدكنوراد في ماده الملسقة سنة ١٩٦٧، وبعد مرحلة من النشاط السياسي في الحزب الشيوعي، ترك الحزب في ١٩٨٨، وقبلها بسئة كان قد تروح من امرأه ابر بية وفي ١٩٨٠ اعسق لاسلام وتشبع، وأدى مناسك الحج سنة ١٩٩٦، وحاليا ينشط في جمعية مسلمي ألمانيا ويتعاون مع الدكتور رصوي

وما عدا مدينة هامبورغ ومركزها الإسلامي الدي يتمير بنشاط ملحوط، تصم العاصمة برلين العديد من الحموع الشيعية وفي السنوات الأحيرة، قامت المستشارية لثقافية للسفارة لحمهورية الاسلامية بشعيد منادرات تقافية مثيرة للاهتمام لتعرف الألمان على ايران والاسلام، والنشيع ومنها تأسيس مكتبة تصم عشرات الألاف من لكتب

وفي ألمانها العديد عن المؤسسات والجمعيات الشيعية العربية والأيرانية، مثل مؤسسة الكوثر السائية، ومؤسسة دينية يترأسها الدكتور مجمد عامر المصري الذي تشيع بعد أن كان شافعيا، وتقوم مؤسسته بنشاط تبليعي ديني، وينقي في ليالي الخميس معاصرات في العقيدة للمسلمين، وكدلك مركز التراث الثقافية الذي افتتع في أيلول ٢٠٠٧ بحضور ممثلي آية الله السيستاني، وجمعية شيعة لندن، ورئيس المركز الاسلامي في هامبورغ واستشارية الثقافية للسماره الابرانية، وعدد من المعماء الشيعة من محتلف الحسيات، وجمع عصر من الشيعة العرب، والايرانيين، والتركيين، والملايف والطريف ان بناية المركز كانت كبيسة بيعت من قبل مسؤوليها بسبب مشاكر مالية

وحتى السنوات الأحيرة ثم تكن تتوافر معلومات حول العدد الدقيق للشيمة في ألمانيا ، وتشير إحصائية سنة ١٩٩٥ إلى السنة المسلمين في المانيا تبلغ مليونين و٧٠٠ ألم، بسمة، منهم ٢٣٥٠٠٠٠ سني و٠٠ علوي، و١٤ الما شيعي امامي و١٠ ألما من إحمالي مسلمي ألمانيا هم من دوي الأصول الألمانية

وقصيلا عن وهود عدد كبير من شيعة الشرق الأوسط، ولا سيما من العراق، إلى ألمانيا به السنوات الأخيرة، فقد تحوّل بعديد من العلوبين لن التشيع الأمامي ويندو بأن نسبة الشبعة بلعت بحو ١٥٠ لف شخص في الأونة الأحيرة

ولا شك بأن العديد من هؤلاء، ولا سيما الإيرانيين، لا يحملون من الشيع سوى اسمه لدي ورثوه عن ادامهم، فالتخشير من ابناء جيلهم الثاني والثالث، بانوا غربيين وبعيدين كل البعد عن الإسلام والتشيع، فجلهم ترغرع ونشأ في المدارس الألمانية وبكاد لا يعرف عن الإسلام شيئا

تصم المانيا العديد من المراكز الشيعية التي تأسست وبشطت في العقود الثلاثة الأحيرة، وكدلك شعصيات شيعية عمير، ستشر في انحاء البلد، ولا سيما في العاصمة براين، حيث يعيش أغلب الشيعة ومن بين تلك المراكز التي تنشط على معتم المستويات يعكن الاشارة في المركز الاسلامي في هامبورع و لمرجز الاسلامي في ميوسح، ومنظمة الطريق لاسلامي في مريمن ومركز المعاملي الاسلامي، ومركز العالمي في دويسبورغ الدي يصم ٢ الاف أهماني شيعي، ومركز أهل البيت في دويسبورغ، والعديد من المراكز شيعي، ومركز أهل البيت في دويسبورغ، والعديد من المراكز

المركز الإسلامي في هامبورغ (مسجد الإمام علي)

يُعدُ المركِر الاسلامي في هامسورع من اقدم المركر الاسلامية - الشيمية في اوروبا، ويتمير متاريح مشرق في سبيع التشيع ونشره في المانيا، وعن حكاية تأسيسه نورد ما جاء في موقع المركز، وهي كالتالي:

شهد صدق الاطلسي في هامبورع سنة ١٩٥٢ اعامة اجتماع حصره عدد من الجالية الإيرانية في هامبورغ ودار بيمم حديث حول ضرورة تأسيس مركز إسلامي وبناء مسحد لتحالية لابربية في المدينة وقد حطي الافترح بموافقة الحاضرين وتقرر توسيع بطاق نشاط المركر والمسجد ليشمل الحانية المسمة كلها في مدينة هامبورغ وعدم حصره بالحالية الادربية

وفي تلك السنة، بعث هؤلاء برسالة لى ايه الله البروحردي الذي كان يومثذ مرجع تقليد الشيمة، واقترحوا عليه تشييد مسحد يكون مكان الاقامة العبادات والاحتماعي بدينية للمسلمين وقد وافق ية لله البروحردي على الاقتراح وقدم الاف

وقد وجهت دعوة إلى عدد من المهتمين بالأمر في الد ٢٣ حزيران ١٩٥٣ لحضور اجتماع بهذا الشأن، وبداية قرأت رسالة أيه الله البروجردي للحصور، ثم كونت هيئة بناء المسجد مؤلفة من (٩) أعصاء وهم علي بقي الكاشائي وحسين ولادي، وعلي محمد باقر زادة، ومحمد تقي تبرك، ومحمد خسرو شاهي، و حميد شجاعي، وعبد العلي العيص، ومحمد حسين دهدشني، ومبر حسين عماري

اختير من بين هؤلاء ٤ اشحاص ليكونوا اعضاء المجلس الادارى. وافتتح حساب مصرية سسم الحمعية الإيرسة، وتزامنا مع تلك المبادرة ويتوصية من آية الله البروجردي، كوئت لجمة من التجار ورجال الأعمال في طهران لجمع التبرعات المالية لباء مسجد هامبورع

وفي سنة ١٩٥٥، بدأ حجة الإسلام محمد المحققي عمله

كممثل لأنة به البروجردي وأمام المتحد وليم اليوم الأول من تشرين الأول ١٩٥٧ شيريت بيناء المسجد قطعة ردس بمساحة ٢٧٤٤٤ مثر مربع بمبلغ ٢٥٠ ألف مارك كان قد تبرع به تاجر إيراني يدعى الحاج قاسم همدانيان، ثم سجلت الأرص باسم المسحد

بادرت هيئة بناه المسجد في الثالث من كانور الأول ١٩٥٧ لى تنصيم مسابقة التصميم سابة المسجد وقد قدما ثلاث شركات تصاميمها في الهيئة المقامت بارسالها في به المهالير وجردي في قم ليقع الإحتيار على إحداها، وقد حول آية الله المروجردي الأمر الى المهيدس المعمدري الأيراني بشهير حساس راده الذي احدر بصميم شركة شرام والسحيوس وساول عيوب الخريطة المهدئية للتصميم في رسالة منمصلة بعث بها إلى هيئة ساء المسجد و بحريطة كانت قد رسمت بسماول مهدس يرال بالماركة والملقت ترتيبات عمل بنية المسجد التحتية بعد مع الشركة والملقت ترتيبات عمل بنية المسجد التحتية بعدا على بنية المسجد التحتية المسجد التحتية المسجد بدونور حشد من السلمين ونوات مدينة هامبورغ على يد حجة الأسلام محقمي السلمين ونوات مدينة هامبورغ على يد حجة الأسلام محقمي المسلمين ونوات مدينة هامبورغ على يد حجة الأسلام محقمي

وقد فرع من عمن فيكل لمسجد في واحر سنة ١٩٦٢، وقد تحلل العمل بعض الإنقطاعات، وعقب وفاة آية الله البروجردي ورجوع حجة الإسلام محققي إلى إيران، توفعت عمية الله السجد في أواخر ١٩٦٣، ما أثار احتجاج عُمدة علية هامبورغ، وفي منصف سنة ١٩٦٤، أودغ مبلغ في الحساب المصرف لمسجد العاول عرفة تجاره طهران السدد بدلك ديون المسجد

حير ية لله لدكتور بهشتي سنة ١٩٦٥ ماما للمستحد بالمستحد وقد بادر لى تكويل هنية حديده بناء السبحد باعضاء اكثر من دى قبل، وتاسيس محسن ادرى حديد مولف من آ عضاء بحايية وهم ابرح مشيرى وعني العماري ومبوحهر اقبال وكريم بعمث راده، ومحمد حسرو شبعي، وحسن ولادي وقد النهب عمينة بناء القسم الادري للمستحد ورحرفة حرء من حدراته لحارجية تقطع القاشاني عبر تبرعات المسلمين على طهران وهاميورع ومع ديك كان على للمستحد مديونا لمصرف يران الوطني، وقد مرت السنوات عني بطلاق عملية بشييد المستحد

وشمة مبادرة مهمة أخرى قام بها آية الله يهشتي، وهي تأسيسه لمؤسسة إسلامية — تقافية جنب المسجد لتعطي لحالمة لمسعة بمحتب شريحها وقومائها، هحكانا باسس مركر هامبورغ الاسلامي بعبادره منه وسحل قانونيا يه الـ ٨ مركر هامبورغ الاسلامي بعبادره منه وسحل قانونيا يه الـ ٨ من الدول الأوروبية، وبدعوة من آية الله بهشتي، قدم الدكتور معمد مجتهد شيستري إلى هامبورغ سنة ١٩٦٨، وإثر عودة بهشتي إلى إيران، تولى إمامة المسجد وإدارة المركز الإسلامي بهشتي إلى إيران، تولى إمامة المسجد وإدارة المركز الإسلامي ادره لمركر ويُعان المة لمسجد والمديرين ويه مرحلة ادره حجة الاسلام السند محمد حالمي المهم المركز الإسلامي لمركز منشعلا بالمشاط الثوروي المما حر عمليات الماء ثم لوكن حجة الاسلام مقدم إمامة المسجد واستقر في هامبورغ مند حجة الاسلام مقدم إمامة المسجد واستقر في هامبورغ المديري حجة الاسلام مقدم إمامة المسجد واستقر في هامبورغ المديرة إعادة بناء المسجد المديرة إعادة بناء المسجد المديرة إعادة بناء المسجد المديرة المديرة المديرة المسجد المديرة المديرة المديرة المسجد المديرة المديرة المسجد المديرة المديرة

والمركر و عدد افسامه الفرعية، وكدلت سعطبط لبناء وحدث منافية للمركر حلف لمسعد وفي اثناء داره جعة الاسلام الانصباري فرح لعمل من بناء ثبك لوحدات سنه ٢٠٠٠ ودشيت لذي بداية إدارة جعة الإسلام حسيتي بسبه.

عوم مرضر هامبورج الاسلامي عبد سبوب بمعتلف الأنشطة التبليفية، والعلمية، والبحثية بصفته أحد أهم المراكر الإسلامية في المائيا ومن بين نشاطاته العامة، إقامة شعائر صلاة الحمعة التي يحصرها المنات من الحالية المسلمة الشيعية، وتنقى خطبة الصلاة باللغة الألمانية، والعربية، والعارسية ومن بين هعالياته الأخرى يمكن أن نشير إلى إمندار مجنة بالألمانية بعوان والمحر بعني بالمعارف والتصديا الاسلامية بتع في ١٨ منعجة ويطبع منها ٣ آلاف بسخة تورع بين مسلمي المائيا، وهمة موتمرت حور الابنان والمسمس، وحديث بدوات وحلقات بحث علمية يحصرها ممثلو ١٢٠ مؤسسة شيعية في ألمانيا بهده دراسة وصع مسلمي أوروبا، ولا سيما الشيعة منهم و فامة هربصه الطهر والعشاء

الحاق الأكاديمية الإسلامية إلى مركز هاميورغ السلامي

وضع البروفيسور عبد لحواد فلاطوري ساس لاحكاديمية الاسلامية في مدينة حكولونيا بالنظر إلى ما لمبنه من حاحة محتمعات الاحكاديمية المربية للتعرف الصحيح على لمعارف السلامية وسجلت لاحكاديمية سنة ١٩٧٨ في حكولونية واستمرت بالتشاط هناك حتى التقالها إلى مدينة هامبورغ سنة ١٩٩٥ و لبروفيسور فلاطوري بعد من لشخصيات الدررة والناحثين والمعكرين لابريين، وهذ سعى حاهد لعمود من برمن في تعريف الشافة الاسلامية شيعية للالمان وحن بشاط عركرة العلمي خان ببركر على مكينة فريدة تصم عشرات لالاف من لكتب

بعد وقاء البروفيسور فلاطوري سنة ١٩٩٦ بنقلت كادبمينه ومكتبه الى مركز هامبورخ الاسلامي بناء على وصبيه، وسحلت رسميا باسم المركز لذي عمل على أحداء مشاريع الدكتور فلاطوري في طار تعويز بشاهد المركز بنفسمي والعلمي

جغرافية الوجود الشيعي في فرنسا

تعهيده

يعود أول حضور ثلاسلام والمسلمين في قرسنا، إلى القرن الميلادي الثامن حين تقدم المسلمون يومئذ إلى قلب فرسنا في بواتييه، ثكن جل حصور المسلمين في أوروبا واطرافها، تمركر في استائبا والمقرب الكسر «الحرائر وتوسس والمملكة المغربية) أكثر من أي مقطة أحرى، وقد قويت الميول إلى مدرسة أهل البيت في المعرب في ظل وجود الماطميين في هذه المنصمة اللي لم تكن حالية من التوجهات لشيعية بطريقه أو باحرى

واليوم التكون معظم الجالية المسلمة في فرنسا من المهاجرين المعاربة فقد شهدت فرست بعد لحرب بعالمية الأولى و سابية نشاطر عدد كبير من مسلمي الحرائر وتوسن، والإسلام المعربي يحمل بين طياته أرضا حصبة للتشيع نظرا لما فيه من ميول صوفية وعرفانية وتوجه إلى مدرسة أهل

لبب

وقد مني مسجد باريس لكبير سنة ١٩٣٦ تكريما للمسلمان مدين قصوا بحبهم في اثناء الحرب العالمية الأولى، ودائما ما يشهد هذا المسجد إقامة مجالس دكر المتصوفة ومحيى أهل البيب

يتلف شيعة فرنسه من حيث النسبة من ثلاث مجموعات الدس الواهدون الشيعة وبتكونون من الابراسين الدس تقاصروا لى فرنسه بعد لثوره الاسلامية، و بلبنانيين الدين عادروا موضيه اثر لحرب الدخلية للسانية و بعر فيين الدين شدوا الرحال إلى فرنسا علا اثناء حكم نظم صدام حسين والحروب التي شهدها العراق، وكذلك المهاجرين الأفغان

٢- المعاربة الذين تشيعوا في ظل الثورة الإسلامية نظرا لما
 كانو بحموله من حب ومودة تحام هن البيت

العرسيون الديل ما تحولوا الى البشيع بعد اعتباقهم الاسلام، و حدروا البشيع مدهنا لهم قور تحولهم الى الاسلام ليست هناك إحصائية دقيقة عن عدد المعلمين في فرنسا لبطر لمنع عي سؤال حول عديده الافراد عبد لقيام بالبعداد السكاني برسمي سنبادا لمدا علمانية الجمهورية لفرنسية ولكن يقدر عددهم بنحو ٢ إلى ٧ ملايين نسمة وغالبا ما

تحصى سنة لشبعة وفقا لحسباتهم لأصببة وموطنهم الأم وعادة ما تسمى الجماعات الشيعية في فرسيا بسبة إلى المدنية أو المنطقة بني تحتصن احتماعاتهم ومراسمهم، وفي بعض الأحيان بفرف هذه الجماعات باسم الحيسية الأصلية وموسلا

ومن حيث التوزيع الجعرافي للشيعة، فإبهم يتبعون توريع الحالبة لمسمة و بواهدين المسلمان عمي باريس وبالبطر لحضور أكبر عدد منهم، يتميز الشيعة بوجود أكبر مقاربة بالمناطق الأحرى في فرنسا، فمعظم مراكزهم في العاصمة وضواحيها، وإن كان لديهم حضورا في المدن الأخرى، ولكن بثقل أقل وعيما يلي، أهم الجاليات الشيعية في هرنسا ومركر بواحدهم

الجالية اللبنائية (الفدير)

يتميز الحصور اللبائي في فرنسا بتاريخ قديم، فلدى البنائيين علاقة وترابط وثيق مع فرنسا، ويرجع ذلك أساس إلى فرانكوفوئية لبنان التي كانت قاعدة فرنسا الأساسية في الشرق الأوسط وجسر تواصلهم مع عالم التشيع، ولو أن معظم تعملهم كان معالم التشيع، ولو أن معظم تعملهم كان معالم المروبية وقد براييت موجات هجره

السائيين الى فرنسا عقب نشوت الحرب الأهلية في لبنان قبل عدد عقود

آقيمت أولى احتماعات الجالية اللبنانية الشيعية بصالة كيسة في حي بورت دو شوازي (Porte de Choisy) بالماصمة باريس، فبعد استنجار ثلك الصالة، باتت تقام فيها مراسم قراءة دعاء كميل والمناسبات الديبية. ومهمة توجيه هذه الجماعة تولاها بداية لعلامة محمد حسين فضل الله، ثم قام بها اس أحته السيد صدر الدين قصل الله

وفي سبوت الأحيرة، بادرت هذه الحالية الى شراء مبنى في حي مودروي (Montreuil) بصناحية باريس الشرقية الإقامة لشعائر الدينية وحب قاعة الاحتماعي الكبيرة، تقام دورات لتعليم لقرال، والنعة العربية، والعقيدة الاسلامية وتعد هذه بجماعة اقدم التجمعات لشيفية الرسمية في فرسد، وبعود تاريخ نشاطها الى أكثر من عقدين

الجالية الباكستانية (مسجدشاه نجف)

لدى الشيعة الباكستانيين في باريس، مسجد يدعى شاه نجمه في منطقة لا كورناف (La Courneuve) شمالي باريس، يحتصن مراسعهم التي تقام باللغة الأوردية وتدار شؤولهم وتوجيهم عبر مجلس يحتار اعضاءه محلس امناء المسجد وليس لديهم رجل دين دائم الحصور، يل عائما ما يدعون عالم دين أوردي من باكستان أو من أوروبا ليحطب بيمهم في آيام محرم وشهر رمضان. وهناك محتلف المراسم الدينية التي تقام في بقية الأيام، وتعمل إدارة المسجد على تنظيم فورات لتعليم القرآن للياهمين، وفي ظل قدوم العديد من الأهمان خورات لتعليم القرآن للياهمين، وفي ظل قدوم العديد من الأهمان بحسائمية الديكستانيين.

الخوجة (إمام بارة محمدي)

ينتمي الحوجة إلى صطفة عوجار ب في الهند، وقد ها حروا الى فريتية فين عده فرون وعالية هولاء من التجار المحترفين لدين ورثو هذه المهنة من اباتهم وراولوها لسبين طويلة وقد تحولوا إلى التشيع الإثني عشري بعد أن كانوا من الشيعة الاسماعيلية

قدم بعص ابناء هذه الجماعة الى فرنسائة العقود الأحيره بعد استقرارهم في المستعمرات بمرسية، فيما حثار عدد احر منهم فرنسا لسنكنى ثر ستملال ثك المستعمرات بطرا لحميهم لحسية لفرنسية و ببعض الاحر يبوحه لى فرنسائة اثناء أيام تقاعده عن النشاط التجاري في حين أن الملكة المحدد نصم فاعدتهم لاساسية، ومعصمهم يتوجهون أنبها يُحكون الخوجة حماعة منظمة بمحورية قاعدة تعمل تحت فيادة ينظممنة ويومهم امام من أبناه حدثهم، يوظمه المركز بده معينة ويعمل وفقا لتوجيهات إدارة المركز.

وه طل بمكتهم لمالى، قام الحوحة مركر حميلاً وحديثا في حي بانيو (Bagneux) بضاحية باريس الحنوسة، نقام فنه لمراسم المدهنة و سور ت النعيسة وهد المركر بمبف حاص تقريبا، وليس لدى إدارتها رغبة الاحتضال جنسيات أخرى عير الخوجة

الملقاش (محفل زينب)

يقع مركر الملعاش يه منطقة لا كورن ف يق صاحبة باريس الشمالية بالقرب من مسجد شاه نجف لنجالية الباكستانية وكابناء طائعتهم من الخوجة، ينتمي غالبية الملعاش إلى الطبقة الوسطى ويتمير مركرهم نشاط واسع يشمن غيرهم من لحاليات شبعية ويستقبل أنناء مدهنهم كاعة وبمامهم الشيخ معز يعمل جاهدا على استقطاب الشباب من معتلف الحسيات في طل حطابه القريب من هنمامات الجيل لشات وبالإضافة إلى الدورات التعليمية، يقيم المركز مراسم دعاء كميل وصلاء الجمعة

الجالية العراقية (مؤسسة الإمام الخوئي)

تحتصل هذه المؤسسة الحالية العراقية الشيعية وتقع في منطقة لي ليلا (Les Lilas) بضاحية باريس الشرقية، ويشرف عبها مركر الامام الحوثي في لندل، ويديرها الدكتور أبو عبي منذ بداية بشاطها ويعمل هذا المركر عبي استقطاب نقبة لمستميل، ولديه دورات لتعليم القرال لأنباء اهل السنة

الجالية الإيرانية (السفارة الإيرانية)

تكون الجائية الإيرانية في فرنسا، أكبر الحاليات لشبعبة، عبر أن الإيرانيين لم يكن لديهم أبدا أي تنظيم ثابت ومستقر، حتى أنهم يعتقدون لساية وصالة للإحتماع وفي نعص الأحيان، سادر عدد من أبده الحالية لإبرانية إلى إقامة المراسم الدينية بربجار صالة ما، لكن مثل هذه المراسم عبر مستعرة وتقوم على مبادرات فرسة أكثر منها حماعية، دلك ان الحالية الإيرانية ونصمتها حماعة نهوية شيعية، تمتقر لعمل تنظيمي

لم يكن لدى الحالية الإيرائية أي مكان يحتصن معتلم مراسمهم الدينية حتى لسنوات القلبة المصية، فمعظم هذه المراسم مثل قراءه دعاء كميل، والأعياد، و الوفيات، كانت تقام في منتى السمارة الإيرانية ومنذ يصبع سنوات، إشترت لسماره الإيرانية بناية لتحتصن المعالبات لرسمية والإدارية للجمهورية الإسلامية في باريس، ولكن السباب لم تستعمل بناية، ومند دلت الحين، دنت صالاتها مكان الإقامة الاحتمالات لدينية

الجيل الجديد من الشباب (سارتوفيل)

تشيع في العقدين الأحيرين معموعة من الشبان المعاربة القاطنين في صاحية باريس الشرقية برفقة بعض الشباب المرشيين في خلل الثورة الإسلامية، وغالبية هؤلاء هم من الجيل الثاني أو الثالث للجالية المعاربية، وبدءا لم يحكن لديهم أي مكن ثابت يقيمون فيه حتماعاتهم، فعملوا على لإحتماع في شققهم وبيوتهم لإقامة المراسم الدينية، وبسبب وجود تلك الشقق في منطقة سارتوفيل (Sartrouvile) في شمال غرب باريس، عرفت هده المجموعة الشبابية باسم منطقتهم سارتوفيل،

ولة السنوات الأخيرة، استأجروا صالة له ضاحية باريس ودانت تعنصل معتلف مراسمهم الدينية ولدى هذه المجموعة من الشناب برعة قوية إلى الثورة الاسلامية الايرانية، والعامل الأساس لميولهم الشيمية يمكن له تعرفهم على التشيع عبر

مسجد جيفور

شهدت السبين الأولى من المتورة الإسبلامية الأيرانية، توجه عدد من الشبان ذوي الأصول المغربية في منطقة جنوب ليون إلى النشيع والثورة الإسلامية بمصل جهود رجل معربي شيعي، وعالمية هؤلاء الشبان كانو من لحيل لثاني للجالية المعربية وبعدها بادروا إلى إعادة بناء مسجد آبائهم في مدينة جيفور (Givors). وعقب تشيعهم نفذوا مبادرة مثلث الوحدة بين السنة والشبعة على لياني شهر رمصان، يصلي باؤهم السنة صلاء التراويع، ثم يقوم الناؤهم بإحياء اللينة بالصلاة وقراء، القرال والدعاء.

إرداد اليوم عدد هذه الجموعة وقد الصم إليهم أبناؤهم أيص وبينما يعود العامل الرئيس لتشيع نمريق الأول (شنال عصر الثورة الإسلامية) إلى تعرفهم على التشيع عبر الثورة فإن تشيع أبنائهم مرده إلى التعليم وعقيدة الآباه، ويُعدُ مسجد حيمور، أول مساحد الشيعة في فرنسا

شبان ضاحية ليون (فينسيو)

لا يحتلف ومنع هؤلاء عن شباب مسجد جيمور، فقد اجتازوا الطريق نفسه، وبينهم الشبان من ذوي الأصول الفرنسية، وكذلك من أصول مغاربية إلا أن نسبتهم أقل من حماعة جيمور ويقيمون مراسمهم الدسية في شقفهم نسبب فتقادهم لمكان ذبت للإحتماع وبعرفون باسم حماعة فيسببو (Venissieux) في ظل إقامة مراسعهم في هذه المنطقة التي تقع في صاحية مدينة ليون

مركز الزهراء (دتكرك)

تعولت عدد من الأسر المغربية الأصل في شمال فرسا إلى التشيع في السين الأولى من انتصار الثورة الإسلامية في إيران، ولحكي يزيدوا من مستوى وعيهم ومعرفتهم الدينية، بادروا إلى إيماد شاب منهم إلى لبنان ليتلقى التعليم الديني الشيعي وبعد سنين من الدراسة في لبنان، رجع إلى فرسنا وبات يؤم الصلاة فيهم، أما مهمة توجيههم وقيادتهم، فتقع على عاتق الجيل الأول الدي تشيع في بداية الثورة الإسلامية في ريران.

وحتى السنوات القليلة الماضية، لم يكن لديهم أي مركر أو تنظيم مؤسساتي، إلى أن قاموا في لسنوات الأحيره بتوفير ساية وتأسيس مركر باسم الرهراء في مدينة عربد سيت (Grande-Synthe) بدنكرك (Dunkerque) شمالي فرسا، وأصبحوا يقيمون فيها شمائرهم الدينية مثل مبلاه الجممة و هم ميرتهم تكمن في معاولاتهم لتبيع النشيع باستجدام الوسائل الحديثة والعصرية

وية هذا المركز ، تأسس الإتحاد الشيعي الفرسي (Federation Chrite de France) سنة ٢٠٠٧ وُسُجِّل قانوننا ومع أن الإتحاد يحاول أن يكون متحدثا باسم الإسلام الشيعي مقاس المؤسسات الرسمية للإسلام السبي، لكنه ما رال حدث النشأة وما رال ينحث عن مكانة له بين الحالية والمؤسسات تشيعية في طل انطلاق نشاطه في السنوات الاحيرة وقلة تحربته مقاربة بالمركز الشيعية الأحرى ومع ان الاتحاد

الشيعى المرسبي يقع في مبنى مركر الرهراء وينتمي مؤسسوه والمتحدثين باسمه إلى المركر، ولكن في الواقع بقوم بعص مديري مركز الفدير القدماء بتوجيهه وفيادته

الشيعة في المدن الأخرى

بمكس لقول بإن الجماعات الشيعية تنشر في العديد من المدن الفرنسية من حيث توزيع الوجود الشيعي في فرنسا ويتكون معظم هولاء الشيعة من القادمين من البلدان الإسلامية، ولو أن كثيرا منهم لا يعرف بهويته الشيعية

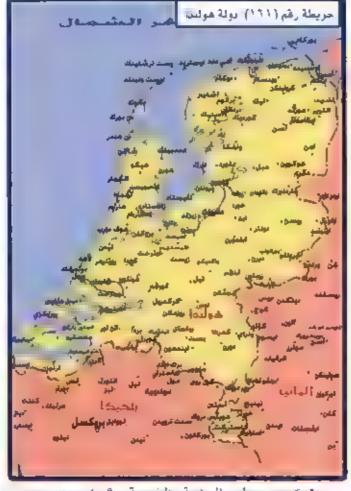
وية السنوات الأحيرة اسسوا جمعيات ية بعض المدن مثل مونبيلييه، وتولور، وكلرمون فران، وليون، لكنهم لا يمتلكون اي مركز أو مسجد أو بناية. ويه بعض المناطق (مثل قليم لاردين) يوحد بعض الشيعة من دوي الأصول المرسية ولديهم اجتماعات عائلية وعقيدية (المضل ية كتابة هد المدحل يعود إلى صديقي العرير حجة الإسلام الدكتور حسن فرشتيان المقيم ية فرنسا)

الشيعة في هولندا

تقع هولند في الحرء العربي من المارة الأوروبية، ويبلغ عدد سكانها حوالي ١٦ مليون نسمة وقد آدى هذا البلد الأوروبي الصغير دورا مهما في مراحل التاريخ الأوروبي والعالمي، ودخل في لعبة السيطرة الإستعمارية وكان له دورا بارزا امتد من القرن السابع عشر إلى الربع الاحير من لقرن العشرين وقد سيطرت هولندا على احراء كبيرة من حبوب شرق اسيا، مثل ارحبيل الدونيسيا الذي بقي تحت السيطرة الهولندية حتى الحرب العالمية الثانية

شهدت هولند سنة ١٥٩٩ تأسيس اول كرسي للدراسات العربية و لاسلامية في حامعة لابدن وهنعت بدلك أبوات التعرف على الإسلام ثم طبعت في دار بريل في مدينة لايدن، أمهات التكتب العربية والإسلامية فهي بذلك سباقة في تاريح التعرف على الإسلام ولعل جذور هده المهادرة تعود إلى السلوك لمكري للهولنديس، فالشعب الهولندي يكاد ينمبر بالشدمج لديبي وههم الأحر وهبوله والابعناج عليه وعلى عاداته وتقابيده وديانته فهناك كثير من الهولنديين قد دحلوا الإسلام إما بسبب برواح من المسلمين أو بسبب الابمتاح على لأسلام و لاحتكاك بالمسلمين؛ ولدلك تكاد لا تحلو مدينة هولندية من مسجد أو دور للعبادة لأديان احرى هذا د استثيبا السوات لاحيرة بتي شهدت تحركات استمرارية صد الاسلام في هوبندا

كعيرها من لدول الأوروبية، تصم هولندا عابية من السيحيين الكاثوليك (٣١ باللثة، والبروتستات (٢١ باللثة)، هيما يكون اللادينيين نسبة ٤٠ بالمئة من مجمل سكان هولندا وهناك نسبة صئيلة من اليهود لا تتجاور أعدادهم الد ٢٠ ألف نسمة، فيما يكون المسلمون نسبة ٥ بالمئة من مجموع السكان وينصوون تحت اسم مؤسستين هما ١٥ ٢١ المسلمين القاطبين في هولند. وهم من بلدان محتمة مثن المسلمين القاطبين في هولند. وهم من بلدان محتمة مثن العراق، وبركنا، ويران، وأهماستيان، وباكستان والهدا، والمدري، والصيين، وبلدان أحرى



يتكون معظم الحانية الشبعية عمل المحموعات بنحو عام، وهي الشبعة الابراك، والشبعة الهود والماكستانبول والمشبعة المرافية المورد، والشبعة الايرانول وتحتلف الاستأت التي التوحد الشبعي عموما، و هولتدا يتحو خاص باختلاف المواطن الأصلية التي الحدروا منها، فمنهم من جاء باحثا عن فرص حياة أفصل، ومنهم من حاء بتجة طروف القهر والإصطهاد وهم العالية العروب الأهلية وبرر يسير جاء للدراسة والتعليم من حلال البعثات الدراسية

وبالنظر إلى لتطورات التي طراب على العراق سنة ١٩٩١ وحتى قبل دلك، يمم العديد من شيعة العراق وجوههم نحو البلدان العربية، وهور نزولهم في حكل مدينة ونقطة، سارعوا إلى تكوين جمعيات واجتماعات شيعية. ولدلك يعدُ حصور العراقيين اهم اسباب بنشار البشيع في ارحاء لقارة لحصراء كافة في أثناء العقدين الأحيرين، ولم تكن هولدا مستثناة من هذا الأمر، هاتعشرات من المؤسسات الشيعية التابعة للجالية العراقية تنشط في هذه الدولة

ومع دلك، فإن الطلائم الأولى من الأيدي العاملة التركية والدكستانية كونت بواء البواحد بشيعي في هولندا وما عدا جمعيتين ومؤسستين باكسسية تاسستا سنة ١٩٧٥ عال انطلاق العمل لتشييد آول مسجد شيعي يعود إلى سنة ١٩٨٧ بغصل الشيخ حمزة كل علي الذي كان له الدور البارز في توجيه وتحفير الناس وجمع الأموال لوضع نواة آول مسجد للشيعة في مدينة لاهاي الاان الحطوة لم تكسس الاستة للشيعة في مدينة لاهاي الاان الحطوة لم تكسس الاستة أول إمام لهذا المسجد على يد الشيخ محمد القول وكان أول إمام لهذا المسجد ثم أنشأ بعد ذلك مسجد ثاني يسمى مصحد الداء مصوم، وثالث للشيعة الباكستانيين والهود باسم محمل على

بوجد ليوم عده موسسات وجعسة مساحد شيعية هے هولند مورغة كالآتي

الراكز الشيعية في مدينة دنهاخ (Den Haag)

مسجد أهل البيت للادراك بامامة الشيخ مرتصى وهو شاب درس في الجمهورية الإسلامية وممتلئ بالحيوية والنشاط. والمسجد يُعدَ أقدم المساجد الشيعية في هولندا، فقد أسس سنة ١٩٨٢ ويضم قاعة الاصمة الصنوات واساسات الدنبية وبهوا درواد المسجد للقاء، والحديث، وتثبت الأواصر بين أبداء لجالية

- مسجد ١٤ معصوم للأتراك بإمامة الشيخ محمد القون أسس سنة ١٩٩٩، وقدّ ساهم هذا المسجد في جمع عموم لشيعة، ونقام هيه صلاة بشكن مسطم واحياء لمستحت الدين الدينة وغيره، والشيخ محمد القون يُعدّ من أهدم رجال الدين بشبعة في هوسدا وقد شارك في تاسيس بعديد من المستحد والمراكر الديسة في هولند وللحيكا والمسحد يشتمل على مدرسة لبعليم الحديد بالدينية الإسلامية وقراءه القرال بالإصافة إلى اللغة الأم وهي التركية

- حسينية محمل علي أو المركز الإسلامي كما مسجل رسميا، وهي للباكستانيين والهنود، بإمامة السيد أحمد رصا الحسيسي وهو من الشخصيات الاسلامية المعروفة والمعابة في هوليد وقد تسسب الحسيبة سنة ١٩٩٧ على بد سيد روشن علي مهر علي وهو المدير المسؤول عنه وبأموال شخصية، وهذا المحمل مركز لعموم الطائمة في هوليدا وعير محصص للباكستانيين أو الهنود. وقد جدد بناؤه سنة ٢٠٠٦

مؤسسة الكوثر الثقاهية للعراهيين برئاسة الشيغ أبو
 طه النعيمي

- حسيني مثن للباكستانيين التي تأسست سنة ١٩٧٥ بجهود محموعة من الماملين الباكستانيين القادميين لمولندا من دخل لعمل، ودلت بهدف قامة لشعائر الدينية وترسيح لشاعة الاسلامية في الحيل الحديد والنواصل

الراكز الشيعية في مدينة روتردام

- مسعد لهجره بلاترك بامامة الشيخ اسرافيل دمرتكين وهو من الشخصيات الشبعية الباررة في هولند وكان سابقا إمام مسجد أهل البيت في دنهاج قبل أن ينتقل إلى روتردام وتقام في هذا المسجد صلاة الجمعة والجماعة ببعو منتظم، وكدلك لماسيات الدينية ويعضي بشاطة كن ابناء الجالية الشيعية في عولندا.

- مركر الايمان الثقافة للأهفان برئاسة السيد عبد العظيم مبس، وقد تاسس سنة ٢٠٠٥ بجهود الشبعة الاهمال وهو مُسجِّل رسميا في روتردام، يحتوي المركر على قاعة كبيرة للرحال وأخرى للسناء، وتقام هيه المناسبات الدينية، والاحتماعية ويصم مدرسة لتعليم الصعار وتعميق الروح الإسلامية في تموسهم

ويه مدينة بندهوس مسجد أهل لبيت للأتراك نشيعة ويومه الشيخ حسرى كاى وية مدينة أنس (Assen) مسجد ومؤسسة الأمام الحسين للعراقيين برئاسة السيد مصطفى لموسوي وله الدصمة مستردام الاداره الحصرية لساكستايين

بإمامة السيد أحمد رضا الحسيني، وقد تأسس هذا المركر سنة ١٩٧٥، ويُعدّ أول وجود شيعي رسمي يعد حسيني مشن في دنهاج وقد حاء تسبسه لثر بد عدد الباكستاسين في هوبندا والنعال قسم منهم الى العاصمة، فكانت الحاجة الى مركز يضم العوائل ويرسخ الثقافة في نفوس القادمين الجدد من أبده الطائفة وفي مدينة دوردرخت (Dordrecht) تشط الجمعية التقافية العراقية

النظمتان الرئيستان للشيعة في هولندا

الشيعة في هواندا منظمتان رئيستان يضّعان كل تلك الحمعيات والمؤسسات، وقد مأسمينا بهدف تركير بشاط المركز الشيعية في هولندا وهما المحلس السلامي والبرلمان الشيعي اليولندي.

المجلس الإسلامي الشيعي (SIR)

أسس هذا المجلس في 4/ 1/ 2004 وهو مسجل رسميا لدى كاتب العدل في الملكة البولندية. ويُعدُ بمثابة خيمة لكل الجمعيات الجمعيات الشيعية ومن محتلف الإعراق فهو بصم تحمسات العراقية والتركية والافعانية والباكستانية وكدلت العنويين الابراك وقد سس لكي يعنى بالحواب الاحتماعية والثقافية والقانونية وحقوق الإنسان لأتباع أهل البيت، ويتكون من لحنة تأسيسية وعددها ١٢ عصوا وهم من الباشطين الاسلامين، ووكلاء لمرجعيات الدبنية، ولملعيين، ولحمة دارية

البراثان الشيعي الهولندي (COV)

أسن البرئان الشيعي سنة ٢٠٠٤ ليكون مظلة لعدد عن الحمدات الشيعية في هولندا وقد قام بنشاطات وقعاليات التعريف المجتمع الهولندي بالتشيع وهو من الكيائات البارزة على الساحة الهولندية ويحطى باحدر ما لدولة ويراس ها المراس الدكتور محمد سعيد الصريحي وهو من الشخصيات المعروفة على الساحة الشيعية ولها دور فاعل في المجال الثقافي والإعلامي، ويُعدُ البرئان الوجه الرسمي للشيعة العراقيين في موسدا والموقع الالكتروبي لسرئان يتمبر بالنشاط وعناه المدة المقدمة للقارئ والمتصفح

الجمعيات والمراكز الثقافية العراقية الإسلامية في هولندا

تعشر لجالية العراقية من اكبر الحالبات الشيعية في هولند وتعتلب التخشر من الكوادر العلمية والمشمة ويعرى دلك الى السبب لمدي دهع الشيعة العراقيين الى لتواحد في هولندا وهو الاصطهاد السياسي والتعيير الطالبي الدي مورس بحقهم في العراق، ومنذ تواجدهم في مطلع الثمانينات، راحوا يحثون الحطى لتأسيس إطار يصبم الطاقات والحكفاءات الوطنية والاسلامية وفي طل وصبح قانوني حكمل للاقتيات حق الحماط على هويتها ومعارسة طقوسها وشعائرها، مورس هد الحق بدلت الحميات والموسنات التي صبحب اطارا عاما الأبناء هده الحالية، ومنها الجمعية لتقاهية العرقية تسسبت هده الحمية سنة الاجالا في مدينة برجن اوب رووم (ZOOM)، وهي اول و قدم حمعية عرقية في هولندا وقد ندات

بهمارسة النشاط الثقائي واقامة لشعائر الاسلامية مند سبة المجد أن استأجرت مكانا دائميا لها في مدينة زويندريجت (Zwihndrecht) وبقيت هناك مدة سندين ثم انتقلت الى مدينة دوردخت. يرأسها اليوم الدكتور منلاح عبد الرزاق، ولها نشره باطقة ناسم الجمعية ناسم النجبل يديرها السيد كساح الحسيني

المركز الثقابية الإسلامي في هولندا (CCIN): تأسس سنة ١٩٩٥ في مدينة اوترخت (Utrecht) بيد الشيخ رشاد لابصاري، و بو محمد حلف، وابو ريب لربيعي، بيكون مظلة يجتمع تحتها جميع أبناء العراق الذين اصطرتهم الظروف للهجرة والعيش بعيدا عن وطنهم ولتهيئة الأجواء التي يتمكن فيه هولاء المعدون عن وطنهم قسر من المحافظة على هويتهم نوطنية - لاسلامية ومعارسة شعائرهم وطقوسهم الدبنية وتحميف آثار ومعاناة العربة وللمركز نشرة ناطقة باللعتيين العربية و لبولندية بالاصافة الى موقع عنى شبكة لاسرنت هو العربية و لبولندية بالاصافة الى موقع عنى شبكة لاسرنت هو العربية و سعي التبيغ وسعي البدري

منظمة شباب هل ببيت في هولندا وهي موسسة تطوعية أسسها جمع من الشباب الإسلامي الشيعي القاطل في هولندا وتعمل على بشر الوعي الإسلامي المنتهي إلى مدرسة أهل البيت. وإقامة البدوات والأمسيات لتقاهبة لمحتلمة باللغة البولسية، وكل لك قامة الماسيات والشعائر الاسلامية وبشارك المنظمة باعضائها بالبدوت والبرامج لتلمربوسة الحاصة عن لاسلام وقد شاركت في علب النظاهرات والاحداث لبي بهم بعالم الاسلامي ولها صفحه على شبكة الاسرس، هي www

حمسة لهدى اسسب هذه الجمعية سنة ١٩٩٥ على يد عدد من العراقيين في مدينة دوردرجت التي تعد من المدن دات التواجد العراقي الكثيف ويقتصر بشاط الجمعية على نشاء مدرسة لتعليم اللغة العربية والتربية الإسلامية في عطلة نهاية الأسبوع ولها موقع الكتروني، هو www.alhuda.nu.

مُوْسَسَة الكُولُر الثقافية، أُسَسَتُ سنة ٢٠٠١ في مدينة دياح وهي أطار حامع لكل الشيعة، ولو أن سناطها معتصر على العراقيين تقريب ولها لحال كثيرة ومتعددة وفعالة، ومدرسة لتعليم للعة العربية ومبادل الدين الاسلامي وكدلك لها نشره ناسم الكوثر باطقة باللغتين العربية والهولندية، تعد مؤسسة لكوثر من نشط الموسسات الشيعية في هولند، ويراسها الشيخ أبو طه التعيمي وهو معثل بعض المراجع الدينية

المحمم التقايف العراقي النس هذا المحمم للله ١٩٩٩، ويتحصر عمله في نشر الرعي الأسلامي بين صموف الحالية للله للمنهية من توريع المكتب وحل البراعات والشدد عقود الرواح وإيقاعات الطلاق، وقد أصدر نشرة باللم الصراط ولم تستمر طويلا لللله التمويل

الجمعية الثقافية المراقبة في ايماودن (Jmuiden) مست هذه الجمعية سنة ١٩٩٨ من قبل مجموعة من الشخصيات للثقفة في مدينة المودن القربية من العاصمة المستردام وتسمى لا حمعية الرسول الأعظم في بعص الأحيان ولها مدرسة لتعليم النشأ الجديد اللغة المربية والمبادئ الاسلامية وتمعل على إقامة الماسات الدنية وحل البراعات لشحصية وتموم ندور مهم بالتوجيه والإرشاد، ويراسها الشيخ حيدر عرب

مسحد ومؤسسة الامام الحسير في اسر تاسست سنة العالية العبلامية في مدينة اسن شمالي هولندا، تفرص خدمة الحالية الإسلامية في المجتمع الأوروبي وتعميق الروابط الحصارية ما بين المجتمع الأوروبي و الجالية الإسلامية عبر التعريف بالثقافة الإسلامية ونشر التسامع والمحية بين المجتمعات الإسائية والديانات الالهية، وتساهم مساهمة همالة في حل لمشاكن التي تعاني منها الأسرة المسلمة في المجتمع الأوروبي عن طريق لحكم الشرعي الصادر من علماء لامة الاسلامية وتحتصن الموسسة ول مسحد لنطائعة الشيعية في شمال هولند و مينها المام هو السيد مصطفى الموسوي و مامها السيد عبد الستار الموسوي

موسسة فاضمة لرهر، وهي مؤسسة مُسحنة رسميا اسسها عدد من ساء الحالبة بعر فية الساكبين في المستردام سنة ٢٠٠٠ وبديه مدرسة لنعليم للعة العربية والمددن الإسلامية في عطلة تهاية الأسبوع، وتقيم المناسيات الدينية ولها تشاطات احتماعية وتبليقية ويراسها الشبخ محمد الساعدي وهو من الشحصيات لعرضة لمثتمة في هوسد

دار ل البيت في هولند وهي جمعية اسلامية سست سنة ١٩٩٨ من قبل مجموعة من الشبعة العراقيس ولمعاربة والمحر تريس في مدينة روتردم، وله بشاطات وبرامج مستمره ويشرف عليها الشيخ محمد جواد الطريحي، ولها صفحة على شبحكة الانترنب هي www aalalbart info وبقوم هده الجمعية باصدار لبشرت لحاصة بالماستات لاسلامية وعيرها من الأمور التي يحتاجها المسلم في يلاد المهجر

مؤسسة الامام المهدي اسسب هدد المؤسسة سنة ٢٠٠ هـ مدينة دنهاج للسكون مركز الارتباط بمرحفة لسند سيستاني، وتصدر بشرة باسم الكوثر باللغة العربية، ويراسها لشيخ رشاد الأنصاري، وسنكرتيرها السيد علاء تحطيب واليوم تمارس نشاطها في مدينة دوردرخت مثل إقامة لاحتمالات واستصافة الشخصيات والمشاركة في المعاليات لأخرى مع الجمعيات في المدن الأحرى، ولها صفحة على شبكة لانتربت، هي www.almehdi.com

موكب شباب العباس في دنهاج العد حمعية مدهبية السبت سنة ٢٠٠٠ من قبل مجموعة من لشباب براسهم حيدر كاشي، ويسعى لموكب الى تعميق تُعافة على البيت

حمعية لسلام بدات بشاطها مند سنة ٢٠٠٠ في عدينة دنهاخ وصواحيها، ويراسها السيد سعد آل بهية. لها مدرسة لتعليم النمة العربية وانتشاعة الاسلامية، وكدنت موقع على شبكة الانترب هو www.assalam nl

التحمح الاسلامي العراقى باسس سنة ١٩٨٩ من قبل عدد من الجالية العرقية في مدينة خرونكن، ثم بقل بشاطه فيما بعد إلى لاهاي ويراسها حاليا السيد أبو مهدي آل طعمة موسسة هل لبيت تاسست سنة ٢٠٠٧ بيد محموعة من لعرقيين في مدينة ربهم شرق هولندا، وتقوم بلشاطات محمدعية وتفاقية ودينية عديدة وير سها حسين عام ١٩٩٨ جمعية ومدرسة المسطفى الثقافية: آسست عام ١٩٩٨ في مدينة لايسحندام على يد كل من السيد عادل آل طعمة، وقلاح بشروفي، ولسيد محمد على ل طعمة و هدافها معدد،

وتشاطاتها محتلمة، وتحاول الحماظ على الروابط بين أبناء

أنحابية الفراقية وتقييم النقاءات والدورات المختلمة بينهم

الشيعة في إيطاليا

م تشهد إيطالها ظهور مجتمع مسلم إلا في العقود الأخيرة، لكن عدد أعراده أخد يزداد على نطاق واسع في الأونة القريبة، إلا تحول الإسلام إلى الدين الثاني في إيطالها بعد المسيحية وبناء على بعض الإحصائيات التي تتعلق بالأحانب المقيمين في إيطالها، فإن هناك ما يقارب من ٩٠٠ ألف مسلم يعيشون في هذه الدولة وقد خطى الشيعة، - وهم أقلية مقاربة بعيرهم من السلمب حطوت واسعة في لتطوير وينطيم سائيب حيانهم و ليوم نصم بعض غين لايطالية لصعيره عدد من لمساحد أو الموم نصم بعن قبل الشيعة من الدولة من قبل الشيعة

وجل الشيعة في إيطاليا يتحدرون من أصول إيرانية أو لبنانية، ولكن ما يهمنا هو النسبة المتصاعدة للدين يعتقون الاسلام ويحتارون متشيع مدهب لهم وبعضهم يتشيع بسبب الزواج من الشيعة، وتلاحظ هذه الظاهرة في الإيطاليات اللاتي يتروحن من المستمين الأحاب وهناك يصد عديد عن الإيطاليين الشباب الذين يتحولون إلى الإسلام والتشيع

يعيش في إيطاليا عدد كسر من الأدراديين، ومنهم من عادر موطنة شربة من الظروف التي طرات على إيران بعد الثورة الإسلامية، ومع أن هذه الفئة شيعة إذا ما نظرنا إلى دين بانهم، لكنهم عبر ملترمين دسيا ومع هد ، هاب لحالية الأدرادية لتي تكول بسنة منعوطة من شبعة انطابيا، تسعى ألى لي تشارك في حياء دكرى استشهاد الامام الحسين في المحرم، ولا سيما في يومي تاسوعاء وعاشوراء على اقل تقدير وكدلك تشارك نسبة كبيرة منها في مراسم إحياء ليالي القدر بشهر رمصاب

طهرت آولى الجمعيات الشيعية في مدن ترييستي (Trieste)، وبابولي، وروما، وقد أسس عددٌ من الإيطاليين للحولين الى لاسلام، مركر سلمان بعارسي الثقاف سنة ١٩٩٧ في تربيستي ودلك بهدف برونج الدراسات والتحوث حول بشبع

وه مطبع لسعبات سس مركر شبعة دولي لدي يعرف بيون مؤسسة أهل البيت، وسرعان ما تحول إلى أهم مركر شبعة دولي المركر مركر الدراسات الشبعبة في الطالباء لسحاور بدلب مركر الدراسات الإسلامية في أوروباء وهذا المركر كان قد أسس على بد عربو من استسس لي سسمارة الايرانية في عاليكان، ليكون مرجعا للقضايا المتعلقة بالشيعة. وفي ثمانينات القرن الماضي، بادر إلى نشر معتلف لمؤلفات التخصصية في هذا الشدن مش اطاريع مدكتوراه، والمقالات الاعتصادية وكدلك المدار باسم الإسلام الأصيل (The Pure Islam).

وقد تولى تحرير هده النشره هريق من الايطاليان المتحولان الله الله المد الشطالي الإسلام لية بالولي سنة ١٩٩١ تحت إشراف المد الشطالسلمان لابطاليان وهو عمار توليحي دي مارثينو Lueigi DeMartino

معدر العدد الأول من مجلة الإسلام لأصبى في شهر رمضان بنابولي، ولم يكن حجمها يتحاور ورقتين مطبوعين وبعد ٧ سنوات، تحولت إلى مجلة باتت تصدر عادة ١ مرات سنوبا، والأهم من ذلك باسا النشرة الرسمية للنظمة باسم موسسة هل البيت، وهي لمؤسسة لوحيدة كمركز دوبي للدارسات الشيعية - التي تمتلك فرعا في مدينة بانوبي



وفي مقابلة مع عمان لوثيجي ، ي مارتيبو إنشرت في نشرين الناسي ١٩٩٨ في الإحتقال الذي أقيم بمناسبة ذكرى مولا، هناسة الرهراء بعدينة مبلابو، هكد وضح استاب سلامه وتشيعه.

دكنتُ مسيحيا بروشيتانتيا عهدتُ الوعظ والنصح، وقد تركت هذا السبيل في مرحلة حاصة من مراحل حياتي وبادرت بمطالعة مؤلمات يوهان لويس بوركهاردت وريبي غينون، و Ebola ، وقد ادخلتني عالم السياسة، واصبحت أشفر نقرانة فع أحد الآجر ب اليمينية التي لم يكن لها ممثل في البرلان. وفي بعص الأحيان كنت أدهب إلى جبال الألب برفقة أصدقائي، وكنا مجتمع كل ليلة ونتحدث عن مساوي المجتمع وهممائله، ولكن عند عودتنا إلى أحضان المدينة، كما نظهر سلوكا يماثل سنوك الناس، وربما اسوأ منه وصدفة ادركت بان حميع المولمين المصطين لدي قد تحويو الي الإسلام، وتزامن الأمر مع انتصار الثورة الإسلامية في إيران، وقد أوليتها اهتماما بسبب ما تمتعت به من خلفية روحانية ودينية بدل قيامها في ظل القيم الماركسية والأمبريالية. وعبر مركر ثقاية صفير أسسته ية نابولي، أخدت أتواصل مع المسلمان وقد قرآب كتاب لميلسوف لمربسي هبري كورس بعبوان الأمام العانب سنة ١٩٨٧ - ويومها تعرفت على بعض الطلاب الأيرانيين وهذا لكتاب أز ل الحجاب الذي كان ماثلًا أمام بصبري، ثم اعتنقتُ مدرسة النشيع، وبعد عدة سنين، عندما كنت في الجزائر برعقة زوجتي وابني، قررنا أن بطور مجلة الإسلام الأصبيل وتترك متها عملا حالده

ومع أن شيعة إيطاليا يبدو عليهم غياب التنسيق والتنظيم لكن مؤسسة أهل البيت في بابولي تعد أقوى وأهسل المراكر النظمة وتحتفظ بعلاقات وثيقة مع المراكز والجمعيات الشيعية الدولية، ولا سيما مع المراكز الشيعية في المملكة

المتحدة ولتقوية علاقتها الدولية، بادرت إلى إقامة محيمات صيفية استمرت عشر سنوات في منتجع بجدال توسكو (ميسانو (Reggio) بين بولونيا و ريدجيو (ميليا (Emilia)

و لعرص من تلك الاحتماعي كان تعزيز أو صر الأحوه والصداقة بن موطني معتلف الدول الأوروبية وكانت تعرضة سابحة للشيعة القادمين من معتلف بقاط إيطانيا والبلدان لإسكندنافية للاجتماع في تلك النقطة، تلقيام بدراست دقيقة عن الإسلام بإشراف مجموعة من علماء الدين، بالاصافة إلى الإستمتاع من مشاهدة مناظر الطبيعة الحلابة في شمال إيضاليا والتعصير لهذه الإجتماعي كان يتولاه استاركون انفسهم وتكلفته كانت رخيصة جدا. مما كان يتيع الفرصة لحميع الإحوة والأحوات أن يحصرو مراسم يستيطعون عبرها الارتقاء بالنفس وتقوية روحانيتهم فعي معيم سنة ٢٠٠٢، دار الحديث عن قصية العرفان، تسبيل تروحي للإسلام، وكان المحاضر الأصلي حجة الإسلام عباس الشاملي وهو أحد كوادر مؤسسة الإمام الحميدي للتعيم والبحث العلمي في قم

ولي صيف ٢٠٠١ قامت هذه الجمعية تشبعية بدارسة موصوع لحياة المسلمين وسلوكهم في أوروبا في ظل تعاليم الإسلام، بإشراف رئيس المركز الإسلامي في ستوكهونم اية الله الواعظي، وقد أقيم المحيم الأخير في جنوب إيطانيا بالقرب من أهبلينو (Avellino) بإشراف حجة الإسلام السيد مكي في تعدد ٢٠٠١

ويحتوي الموقع الإلكتروني لمؤسسة أهل البيت في نابوني على عدة صفحات ثابتة عن التعاليم الإسلامية، ولا سيما حول تعاليم التشيع، وأسباب أهصلية هد الأنحاء من الإتحاهات الاسلامية، ولمحة عن الحصور الشيعي في العالم المعاصر وسطور عن حياة المصومين الأربعة عشر، ومعلومات آخرى تتعلق بوجهات بظر الدين الإسلامي حول محتلف القصايا،

www.shia-islam.org

لم يقتصر الشاط الشيعي في ايطاليا بالإيطاليين الشيعة، لل إن بعص الحاليات لمسمة لديها بشاط تسيعي وثقافي أيصا، ومنها لحالية اللسائية الشيعية همي البندقية مركز الما لتقافي برأسه لمهندس والل هرجات وهو شيعي من أصول لسائية مصبت على اقامته في إيطاليا ٢٠ سنة برهقة روحه الإيطالية وفي كل هذه السبي بدل هرجات جهودا حثيثة لإطلاق مشروع لتشييد مسجد في البندقية ومشروعه الطعوح يشمل بناه مسجد تجاوره مراكز ثقافية واجتماعية. ولتحقيق يشمل بناه مسجد تجاوره مراكز ثقافية واجتماعية. ولتحقيق حصرها عدد من عدماء الاسلاميات الايطاليين، وممثلون رسعيون عن المراكز المحلية بما في ذلك اسقم الكنيسة الكاثوليكية، والعديد من سمره الدول الإسلامية

ومع أن هرحات بصفته مؤسس المسجد، يُعدُ شيعيا، لكنه يهدف إلى أن يتحول المسجد ونشاطه إلى قاعده متعددة الجوانب تكون مرحم للشيعة والسنة على حد سواء بقول هرحات الأؤمن بالمصل بين الشيعة والسنة بسبب الملاقة الوثيقة بين وجهات النظر الدينية لبكل منهم، وأبواب مؤسستي ممتوحة أمام حميع لمسلمين، ويدير هرحات مؤسسة ثقافية أخرى تنظم العديد من الدورات التعليمية مثل الحاسوب، واللغة العربية، واللغة الالحبيرية، وبمكن للجميع حصورها

لعربية، واللغة الإنجبيرية، ويمكن للجميع حصورها وكما هو الحال في مختلف نقاط أوروبا، يتكون شيعة

إيطالياً من المهاجرين، والمحليين ومنهم الإيطاليون الدين عيروا معتقدهم بسبب الزواج من المسلمين، ويمكننا القول بإن أنشط الجمعيات الشيعنة وأكثرها تنظيما في إيطاليا، هي مؤسسة أهل البيت التي تأسيست على أيدي الإيطاليين المتحولين إلى الإسلام درئاسة عمار لوثيجي دي مارتينو في مدينة نابولي وبالإضافة إلى علاقاتها المتينة مع باقي المراكز المنيعية في بحاء المعمورة، بسعى المؤسسة إلى تحكوين محتمع شيعي مستقل ومحلي يتمتع بعلماء دين إيطاليين يمكن أن يحلوا مكان الماماء المثيمة الإيرابيين او السابين الدين يدعون سبويا للمحاصرة في إحياء دكرى عاشوراء ودكرى هاطمة الرهراء ويتحولوا إلى ملجاً ومعتمد الشيعة الإيطاليين

وعصلا عن نواة الشيعة الإيطاليين في نابولي وروما، يوجد قليل من المتشيعين في باقي نقاط إيطانيا، وعند إقامة المحيمات الصيمية أو الخاص من المراسم مثل إحياء ذكرى عاشوراء، يتجهون إلى شمال إيطانيا، حيث تقام المراسم للمشاركة فيها والقبيل منهم يعيش بالقرب من مناطق إقامة المحيمات الصيمية همراسم إحياء عاشوراء يقام عادة في منتجع صيفي بالقرب من المحر الأدرياتيكي يدعى ريميني

Soussie Rastegar Anna Vanzan, Muraqqa'e)
(.Y...v sharqi, AIEP EDRTORE

الشيعة في بنجيكا

تقع بلحيكا غربي أوروبا ويحيطها كل من هولندا؛ وألمانيا ولوكسمبورغ، وقرنسا، وبحر الشمال ويبنع عدد سكانها مدينة بروكسل وقد أُعرف رسميا بالاسلام كثاني الأدبان في تحبكا بعد السيحية بده على القائون الذي أصدر سئة ١٩٧٤ في إثر الأمر

الملكي وعقب الإعلان عن هذا الأمر، تأسس المحلس الأعلى لسلمن بلجيك بدعم وجهود بعض الدول الإسلامية

وبالنظر إلى دستور بلحيكا الدي يكلم الحكومة بدعم ومسائده الاديان لرسمية لندونة، بادر بحلس بي باسبس مسجد بروكسل لكبير بالقرب من الحديقة الحمسية بمساعدة الحكومة؛ ولذلك يُعدّ هذا المسجد آهم الساجد المعترف بها قانوبيا بي الجيكا، وبينما يقدر عدد المساجد غير المسجلة بي بلجيكا بنعو ١٤٠ إلى ١٠٠ مسجد، امنيف ٢١ مسجد، امنيف ١٩٠ مسجدا إلى المراكر الاسلامية في هذه الدولة سنة ١٩٩٠ بعد ان كان عدد المساجد يبلغ ٢٠٠ مسجدا في ١٩٩٠

في بنجيك عشرات الآلاف من الشيعة بين لبناني، و سوري، و ردني، وعر في، واير ني ويبلغ عدد الشيعة الايرانيس نحو ثلاثة آلاف شخص، في حين أن عند المفارية المتشيعين بقدر بنجو ٥ آلاف إلى ٧ آلاف شخص

وفي بروكسل ٥ مساحد لشيعة الأمامية الأثني عشرية. اولى مسحد الأمام الرصا ويؤمه المؤمنون لشيعة من لحالية العراقية، و بليانية، والأبرانية، وكذلك المعارية المشبعين وتقام فيه الصلوات اليومية وصلاة الجمعة

وثانيها مسجد الهدي الذي يؤمه السانبون، والمعاربة، والعراقيون، وتقام فيه مبلاة الجماعة ومعتلف المراسم الدينية، ومامه الشبخ سعد بنوق والشبخ عناس كوثر بي

وثالثها مسجد الرحمى وهو مسحد يؤمه المؤمنون الشيعة و الإخوة من أهل السنة المحبيين لأهل البيب

وهناك مجموعة من الجالبة اللينانية نسعى لافتتاح مسجد حديد للشبعة النبنانيين وغيرهم، بجانب بأسسس مدرسة لتعييم العلوم الدينية والنعة العربية

وتنشط مراكر شبعبة حرى في بتعبكا، منها مركز - وقاعة الاحتماعي، و تصموف الدراسية الثقين للشبعة المعاربة، ومركز هل النب

يعود احد اهم عو مل التشار التشبع في سعيكا لى الجالية العراقية الشيعية التي تمتلك مراكر حاصة بها في مناطق استقرارها، وبالإضافة إلى الجالية العراقية، لدى كل من الحالية الباكستانية و لهدية والتركية، مر كر الاصمة لمراسم الدينية

تحيى دكرى عاشوراء واستشهاد الأمام لحسين الجالية الشيعية في بلجيكا بعجو اعتبادي وبعيدا عن لخرافات، فقد بعثت ثقافة عاشوراء وإحيائها، روحا جديده بن الشيعة وفي لم سم التي تقيمها السفارد لادر ببة نشارك لشيعة الدين يومون مسجد الرصا بدعوه من دره السفاره، ويحصرون بين الحالية الادرائية وسلع عددهم بحو ٢٠٠ شخص ولدى نشيعة لاتراك الدين يبلغون حوالي ١٠٠ شخص مراسم مقتصره في ١٠٠ شخص مراسم مقتصره في يام المحرم، والشيعة الباكستانيون بحيول دكرى عاشوراء بعاد تهم ونقاسدهم الحاصة ويقدر عددهم بنجو ٢٠٠ عاشوراء تعاد تهم ونقاسدهم الحاصة ويقدر عددهم بنجو ٢٠٠ عاشوراء للها شخص

مركز أهل البيت الإسلامي – الثقافي في سويسرا

لا يتعصر حصور الاقتياب لشيعية في بند أوروني دون سواه، فهناك جائيات شيعية في جميع البندان الأوروبية، ومنها سويسرا التي تحتصن العديد من المسلمين الشيعة بين إيوائي، وعربي وهندى، وتركي، ولديهم مؤسسات نشير هما الى بعصه

تأسس مركر أهل البيت الإسلامي - الثقائة سنة ٢٠٠٧ بمصل جهود عدد من الإبرابيين وسُجّل رسميا لدى الحكومة لسوسسرية وبعيد تأسيسه، بدنت أداريه جهود كبيره لتواصل مع الشيعة وفي ظل مبادرتها في أرسال حزمة بريدية تضم المواقبت الشرعية، والمعوم الأسلامي ومعومات عن المراسم التي يقيمها المركز، أخذ المركز برسخ اسمه بين الجالية الإبرائية، وبالإضافة إلى إقامة مختلف المراسم الدينية، يات مرجعا لإجراء أمور الزواج الرسمي، والطلاق، واعتناق الإسلام

وفي السنة نفسها وفي مطلع شهر رمضان، إتمق على شراء بدية ساسبة للمركز على أن يدفع المبلغ حتى نهاية السنة ويودع في حساب البائع؛ لكن المبلغ لم يدفع لسبب ماء وكال لاند من هسخ المقد و ستمر الوصع سسس كامس وعسا تحطي العقبات، دفع المبلغ المتمق عليه وابتيع المبنى دون أي مشاكل

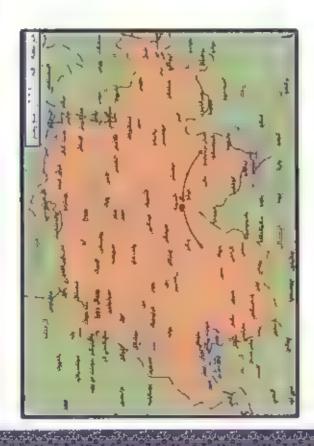
ومند شهر رمضان تلك السنة حتى الآن، أقيمت علا هد المركر حميع اساسيات لاسلامية، وكدلك اساسيات الايرانية الثقافية، ودائما ما لقيت إقبالا وترحيبا جماهيريا واسعا، ولا سيما من قبل الشيعة

يراجع مركز أهل البيت يوميا مسلمون من محتلف لقومبات واللعات ونسعى كو درم بى ثبية حباجاتهم واستحانة مطابنهم

وسيما تُمُول ميرانية المركز عبر التبرعات العامة، ظان كو در المركر الدين يتكونون من الجالية الإيرانية، لا يتلقون أي مبائغ أو أجور، بل يقومون بأعمال المركز في سبيل الله

وية الد 10 تشرين الذبي ٢٠٠٦، أصبب إلى المركر طابق حر حصص للمكتبة لاسلامية لايرانية لتحصصية، وقاعة الاحتماعي، و تصموف الدراسية

ولدى مسوولى لحكومة سبويسرية معرفة كاملة بالركز الإسلامي - الثقاف ويحتفظون بعلاقات جيدة معه، ودائما ما يرورون المركز في الماسبات أو يدعون مسؤوليه إلى المشاركة في احتماعات المسلمين







الشيعة الأوائل في الولايات المتحدة الأميركية وكندا

مع راميرك شهدت قدوم عدد من المسلمين الشبعة من الهند، وإيران قبل سبة ١٩٠٠، لكن وهود معظمهم يعود إلى سبة ١٩٠٨، فما بين ١٩٠٠ حتى ١٩١٤، يعم المثات من المسلمين الشبعة وحوههم بحو امبرك الشمالية قدمين من لبيان، وسورت، والعراق، والتحرين، والمنطقة بشرفية في الملكة العربة السعودية

وطيعة تلك السمين قدم أيضه عبدٌ قليل من العرب المسلمين من المعرب، والسودان، واليمن إلى شمال أميركا وقد النشر العرب الشبعة في ولادت ليويورك وماساشوسسس ود كوت، وميليسوت، ومولدنا في تولايات المتحدة، وفي مفاطعات ليرت، وماليتونا، واولتاريو في كلما

إشتعل العديد من الشيعة قبل الحرب العالمية الأولى في تحررة السلع لمستعملة، وشق الأنهار، وقطع لحشب وصناعة سكك الحديد، والمناحم، حتى إن تقصهم هاجر الى تنما تلعمل في بدء القباة وبعد سنة ١٩٣٠ بادر العديد منهم الى شرء قطع اراض صغيرة لكن لنضة تقاطروا بحو معامل مدن ديترويت وشيك عو وبيتسبرع، والقبيل منهم فتح محلات بنع الموكة والمطاعم، والمقاهي، وصالوبات بحلاقة

شهدب بيترويب فدوم مجموعه صعيره من الشبعة السابيس في عشريبيات القرن الماصى للعمل الله مصابع التحميع، وهدات بادروا إلى تأسيس أول جميعة شيعية ثابتة الله ديربورن بولاية ميشيفان وما بين ١٩٢٠ حتى ١٩٣٨ ساهر إلى الولايات المتحدة الآلاف من شيعة ببدل وسوريا والعراق والمنكة العرسة السعودية، و دربيجان وايران، واقعاستان

وفي ربعينات لفرن لعشرين، كان المثات من لشبعة مبشبعان وولانة د كوت لشمالية

يحتسون بعيد الأصحى في وسط مدينة نيويورك بهارلم وبرودوي ويقيمون مهرحانات وأحتمالات ناهره وفي دبربورل يحيي المدت من الحالبة الشبعية دكرى استشهاد الامام الحسين في عاشوراء ستويا

ويكون جماعة لحوجة لشيعة حرءا فاعلا من المجمع الشيعي في شمال أميركا وما عدا الولايات المتحدة، ينتشرون في الهدد بالسند و لعوجر ب، ومومدي وكدلك في شرق افريسية وحنوبها، وفي الملكة العربية السعودية، وسريلانك، وميانمار

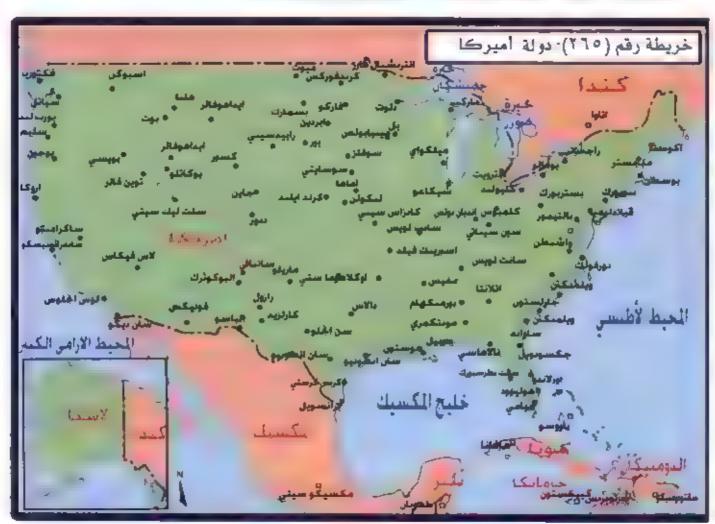
وتر مد مع طهور بعض الشكلات السياسية والاشتصادية هـ بدال الشرق الافريقي مطبع السبعينات، آخذ العديد من لخوجة اله اوغندا، وتائز نيا، وكبيا، يهاجرون إلى كندا والولايات لمتحدة، وقد تجحوا هذاك لله تأسيس وتنظيم شؤونهم سحارية وجمعياتهم الدسبة

التشيع في أميركا اليوم

يمكن تقسيم المحتمع الشيعي الأمبركي بنظره اولية الى محموعتين اساسبين الحالبة الشيعية التي هاحرب لى أميركا قبل حوالي ١٨٠ سنة قادمة من البلدان الإسلامية، والاميركيون الدين تشيّعو الأساب متعددة

الجالية الشيعية

هاجرت أول محموعة من الشيعة إلى الولايات المتحدة قبل ١٨٠ سنة قادمة من لبنان وسوريا، وإستقرت في مدن ولاية مسبعال وولانة دكوت لشمالية



وقد خدثت هذه الهجرة بالصبط بين ١٨٧٤ حتى ١٨٧٨. ولبعد من نواهد الأسبوبين الى الولايات المتعدد، في طل احتلاف ثقافتهم مع الأميركيين البيص المتعددين من أصول وروبية، بادرت الحكومة الأميركية المدرابية الى وصع فاتون المعلى الأهسلية المهاجرين من دون شمال وروب

غدل هذا السنون بعد الحرب العابية الثانية وبات بمكان الاسبوبين، بما فيهم السلمين، المحرء في الولايات للمحدء الأميركية و بيوم تستقر اكبر حالية شيعية بأميركا في مدلية دربورل بصواحي ديترونت ويبلغ عددها بحو ٢٠٠ حبوب شرق لمدينة أحد كبر مساحد أميرك الذي شيد سبة حبوب شرق لمدينة أحد كبر مساحد أميرك الذي شيد سبة المحد، ويُعرفُ اليوم باسم المركز الإسلامي في أميركا، وقد بني بالقرب من مصابع شركة فورد، إذ أن معظم المهاجرين المراب عبو في مصابع هذه لشركة فور وصولهم إلى الولايات للمحدد

وحدير بالدكر بأن الجالية الشيعية لل أميركا لا تتكون من ذوى الأصول العربية فقطه بل فيها المسلمون الشيمة الذين ينتمون إلى أصول إيرائية، وباكستانية، وقوميات عير عربية أخرى. وبعيدا عن النشاط السياسي، تحاول الجالية الشيمية الانحراط في المجتمع الأميركي وممارسة الحياة كبقى المواصين الامبركيين فاحتيارهم للولايات المتعدة كمومان جديد، لم يكن بعية التبليع والدعوة الديبية، بل كآرض ووطن ملائم للعيش. وفي آمور دينهم، مثل مراسم الرواج، والطلاق، ودفن الموني، يستعينون بالمراكر الإسلامية ويتوجهون ليهاء ومثل هده لمراكر بعد ملتقي لأحتماع أبناء الحيدة الوحدة، وبعييم للعة الأم وفي لوفت بعسه يتمتع بعصها بمكانة مرموفة بين الحالية المسمة كلهاء ويؤمها المسلمون بغص النظر عن قوميتهم وجنسيتهم، ومنها مركر الإمام الحوثي في نيويورك الذي عادة ما يستقبل أبناء الجالية الإيرائية، والمراقية، واللبنائية، والباكستانيين الخوجة. والأميركيين الدين يشاركون في مختلف مراسمه، أو مركر الإمام عنى في المدينة نفسها، ويتردد إليه المسلمون بمحتلف قومياتهم مع أن معظم كوادره من الأبرانيين

وما عدا المراكر لتي يديرها رجال ديل، هناك مر كر يتولى أد رتها شخاص لمتقدول لآي شعور ديني هاعل ومثل هده المراكر لسودها الرؤية اللبرائية بالطول والمرض، والتساء فيها من حيث الحجاب يكتمين بوشاح يرتدينه داحل المراكز فقط

هناك الله من الجماعات الشيعية الأجرى في الولادات المتحدة، ومنها جماعة أنصار حرب الله التي تتكون من أعضاء سود الشرة على الحدائية السودائية والمواطلين الأميركيين، وتصلف بمعتقدات تثير العجب والاستعراب ومرشد الجماعة رجل سودائي يعتقد بأن رسول الله والأئمة كانوا سود البشرة، وقد فصل العرب أبي بكر على على بن أبي طائب بسبب ثون بشرته

الأميركيون الشيعة

تصم هدد لمحموعة الأميركبين سبص والسود المشرة الدين تشيعو التبحة عوامل محملها ملي حملها الجهود الدعولة

لمنوفية ويحري التنبع للحركة نصوفية على بد الطرفة النعمة اللهية التي يتزعمها الدكتور لوريخش، وجماعة الشيخ فصل الله الحاثرى العرافي وقد شيد أتناع الدكتور نورنجش حو بق متعددة في المدركية و لاورنية وهؤلاء أقل التراها بالظاهر من أحكام الشريعة خلاف للطرائق الصوفية الأحرى

والشيح قصل الله الحادري الذي يترغم جهاعة صوفية، كان والده من علماء الدين في النجف الأشرف، وكان مهندس معط، وقد بدا نشاطه لدعوي في كاليموري، قبل عداء سبي محميا تشيعه عاملا لمندا التقية، لكنه وصعها حالنا واطهر عن تشيعه لاحقا، مما أدى إلى أن يتركه نصف أنصاره راقصين تشبعه، ما النقية فقد نشيعو وو صلوا لشاطاتهم واسسو دار الزهراء للنشر، وأصدروا مجلة نور الدين القكرية

و ثر لصعوطات و لمعاداة عني تعرص لها عشيح فصل علم من جانب الدولة الأميركية، قرر اثنهاب إلى إنجلترا، ثم لى حدوب الهريقية وطن الصدرد لله الميرك يحسبون عليه، واشتهروا يترجمتهم تكثب قيمة مثل ترجمة كلشن رار لشبستري، وبعض مؤلفات حيدر الأملى

يعارض شيعة ميركا السود، سياسة بولايات المتعدة المكثر من أي فئة أخرى، ويُعدّون سياستها وثقافتها تعسفية، ويسعون إلى محاربتها بأي وسيلة ممكنة حتى بارتداء أزياء عير مألوفة

و لشيعة الأسركيون من دوى الأصول الافريقية لديهم اهتمام حاص بالحاب بعرفاني في شخصية الامام لحميني والنفطة التي تستحق الاهتمام فيما يتعلق بالشيعة الأمبركيين، هي أن أبناء الجالية الشيعية يتحركون في إطار الانخراط في الثمافة الأميركيين الثمافة الأميركيين النشيعين الدين دامه ما بعارضون الولانات لمتحدة على مصعبد السياسي والثقافية، وهذا التصارب يؤدي إلى تقابل المريقين في بعص الأحيان

تشط في ميركا حماعات شيعية أحرى، ومنها الحوجة في بيوبورك، وقد اشتهروا في ظل بشاطهم في محال طباعة للصحف الشريف والمؤلمات القرابية باللغة الانجلبرية وتقوم به در بشرهم التي تعرف باسم Tahrike Tarsile Quran وعون علي حلفان من أكثر أعضاء هذه المجموعة بشاطه، وقد طبع ترجمة شاكر الانجليرية للقران، وبرجمة مير أحمد علي لأول مرة سنة ١٩٨٨، ووزعها في أنجاء الولايات لمتحدة وحتى العالم

وما عدا المراكز الإسلامية الشيعية، ثهة مؤسسات شعبرة احرى تشخل في ميركا ومنها حوره عنمية صعبرة أسست في بلدة المدينة بولاية نيويورك بالقرب من كندا. ومؤسسة احرى تدعى منصبة الحاليات المسببة الاثني عشرية North America Shia Ithna في الشمالية Asheri Muslim Comunicathion Organization ما الشمالية (NASIMCO -)، تأسست عام ١٩٨٦، وتبيعى إلى بث روح الوحدة مي الشيعة في أميركا الشمالية، وتمهيد ارصية البحال الديني، والثقاف، والإجتماعي، والاقتصادي و عصاء المعلمة ليسوا أعرادا مل مؤسسات ومراكز شعبة

وهناك منظمة شيعية أحرى تتمتع بكثير من الشهرة والأهمية، وهي العدرالية العالمية لحانيات الحوحة الإشي

عشرية، ويديرها الحاح حساس الولحي

تتمثل احدى التحديات التي يواحهها الشيعة الأميركبون ه التعامل مع الثقافة الأميركية من جهة، ومع السياسية لاميركية، ولا سبما في الشرق الأوسط من حهة حرى

وقد حاول معطم الشعفة للسراليس، وسيما بعد هجمات الحادي عشر من أيلول، إظهار عدم معاداتهم من أي مشكلة مع الولايات المتحدة، وبينما تحصف عدد من الشيعة في هذا لشأل، أعست قدر الية الحوجة وبعص القيادات الدينية لنمجتمع تشيعي تعاطمها ووقوفها بجائب الحكومة الأميركية والجالية الشيعية اللبتانية عادة ما تدعم حركة حرب الله

لا تتوفر معنومات دقيقة حول عدد الشيعة الأميركيين، وإد استثنينا الشيعة الإثني عشرية الذين يكوبون غالبية الشيعة في أميرك، في حصور باقي لفرق الشيعة مثل الريدية والنهرة بكاد يكون عائبا، لكن الاسماعيلين يكونون سبة اعنى من شيعة أميركا، ولدى المؤسسات الاسماعيلية بشاط حاص باتاع الفرقة من شعاص وشركات وفي الحهة الاحرى، ينشط الشيعة الإمامية الاثنا عشرية، وقد استطاعوا حتى الأن ستقطات العديد من الإسهاعييين ألى لمدهب الأني عشري و مومناي فالكثير من الشيعة الدكستانيين الدين بحصرون مومناي فالكثير من الشيعة الدكستانيين الدين بحصرون حلسات و حتماعات الشيعة الإثني عشرية، يسمون الى اسر مساح الإسهاعيليين الآتياع القرق الإسلامية الأحرى بالصلاء في مساح الإسهاعيليين الآتياع القرق الإسلامية الأحرى بالصلاء في مساحدهم، لم يوفقوا في استقطات الدء تطوائف الأحرى بالصلاء في مساحدهم، لم يوفقوا في استقطات الدء تطوائف الأحرى بالصلاء في

وهيما يتعلق بالميل إلى التشيع بين الأميركيين، فالابد من القول بأن هذه الظاهرة ليست قوية، ولكن ظهرت بعص الأرصيات الحيدة للمقاربة بين الشيعة والسنة في أثر الحصور الشيعي في الولايات المتحدة، مما ينبيء بمستقبل مبشر بالخير للتشيع وبعد حرب نمور التي أوقد الكيان الصهيوسي بارها صد لبنان، تركت ردة عمل شيعتها تجاء الحرب وتمسكهم بالمبادئ الاحلاقية تاثيرا يحابيا على لميل الى التشيع، همى طل الشعبية التي حظى بها شيعة لبنان الله لولايات المتحدة بعد الحرب، جمع مبلغ كبير لحركة حزب الله عبر التبرعات التي قدمها تشعب لاميركى والسبب لأحر لشعبية حرب لله يتعلق بعدم فأعلية محاولات الولايات لمتعدة لتشويه سمعة حركة المقاومة أد أن أميرك تعد حرب الله جماعة أرهابية ترتبط بإيران، لكن الشعب الأميركي ومع كل هذه الأمور أخد يميل إلى حزب الله بعد أن رأى بميته ما ألت إليه الحرب، ووقف عبى تواصع بقدرت لعسكرية للمقاومة مقاربة بالترسانة العسكرية للكيان الصهيوني، ولا سبما نجاح المقاومة في الصمود مده طويلة حثى مع تمسكها بالمبادى الأحلاقية

هذا في حين أن الكيان الصهيوني قد الحق الخسائر التحثير، بالمدين، ونكن لم بقتل من المديني الاسرائيليين سوى عدد قليل عبر البجمات الصاروخية التي قامت بها حركة المقاومة وهده المواقف الاحظها الشعب الاميركي، وفي ملاها قارن ممارسات الجاسين وادرك حقية ي منهما

والحالية الشيعية هي اكبر الحاليات المسلمة في الولايات المتحدة بعد لحالية السبية، وحل أساتها من الشيعة الاثني عشرية وتبلغ نسبتها نحو ٢٠ بالمئة من مجمل عدد المسلمين في أميركا البالغ عددهم ١٠ ملايين نسمة، أي إن هماك شيعيان

ثنان من كل ١٠ مسلمين بالولايات المتحدة والحالية الإيرابية تكون كر محموعة مسلمة شيعية في اميركا بحو بي مدون شخص وباقي شيعة اميركا هم من ذوي الأصول العراقية، والبدنية، والأعدنية، والأدرية، والسحيكية، والتركمانية، والسورية، والسعودية وعدد منحوط من باقي لبلدان الإسلامية وقد اردادت بسبة لشيعة في لولايات المتحدد في ثر تقاطر المسلمين اليها من باكستان و بعرق وبندان الحليج، وبنعلانش، ودول شمال العربقية وحنوبها، واسيا الوسطى في السنوات الأحيره

كنت لحالية نشيعية نشط وأهم لحماعات السياسية في الولايات المتحدة طيئة ستينات وسبعينات القرن الماضي فربطة الطلاب المسلمين التي كانت تديرها وتشرف عليها الحالية الايرانية في أميرك وكندا، دت دورا كبيرا في تعبثة المسلمين وتوعية الجمهور الأميركي إبان الثورة الإسلامية

هدال العديد من المراكر والمؤسسات الشيعية في معتلف الولايات الأمبركية، وتنشط عموما في اقامة المراسم والشعائر الدينية ومساعدة من بريد اعتباق الاسلام، و صدر للحلات للدينية، وتقديم الدروس الحوروية والدينية، وكدلك إدارة بعض المدارس ألتي تصم طلابا من المسلمين الشيعة، ومن أقدم هذه لمراكر مؤسسة الامام عني في سويورك، والمركر الاسلامي في واشبطن ومركر الامام الحولي الاسلامي ثعد من بشط لمركر الدينية في بيويورك عنى من العقدين الاحترين

والبكم بعص أهم أمراكر الشيعية في الولايات المتحدة ما المركز الإسلامي الثقافي في هيوسش بإدارة جعفر أمير

- المركز الحصاري الإسلامي في كاليموري بإدارة كمال أبو شمسية

- المركر الإسلامي في ديربورن بإدارة السيد حسن القرويني

مركر الإمام الحوثي الاستلامي بأدره الشيخ فأصبل السهلاني

حوره القائم بادارة الشبح صعدر عني

مؤسسة الامام علي بادارء لشيع مكي الحائرى، والحاج عبد الله القريش.

- جمعية أهل البيت الإسلامية (مركز الإمام المهدي) 4 سنتياهو بإدارة الشيخ صعدر راري

- المنظمة الشيعية لمر قبة حقوق الإنسان في سانت لويس باد رم لسيد بور الياسري

- الموسسة العالمية للجميارة الإسلامية بادارة أبو مصطفى الحائري

المركز الثقافة الإسلامي في بنسلقانيا

- مؤسسة المكارم الاسلامي في تسلمانيا باداره تشبع مارن السهلاني

موسسة الأمام الصادق في لوس الحلس بأداره الدكتور
 رضا الحالمين.

الحمصة الفراقية الاسلامية في ديربورن

لا شله بأن عدد المؤسسات الشيعية أكثر بكثير مما دكرناه، وقد استثنيه الحسينيات والمساجد التي تنشط في مجال الدعوة خلال السنة كلها، ولا سيما في شهر رمضان والمحرم، وهنا يجب الإشارة إلى حوزة ولي العصر العلمية التي تأسست سنة 1979 بعد شراء منى كبيسة ووقعه للمستمين

الشيعة على بد الدكتور سراح لحسن العددي وقد بدأ ساطها مند سنة ١٩٨٠ بتوحيه و رشاد من مدير الحوره بعنمية في لاهور السيد صعدر لحسيني النجمي، وتحرح منها حتى الأن العشرات من صلات العلوم لدينية وهناك حوره عنمية أخرى باسم حوزة الإمام الهدي، وقد الطلق لشاطها في الولايات المتحدة منذ سنة ١٩٩٥، وتعمل على تأهيل الطلاب والطالبات في دورات تعدد لاربع سنوات

الشيعة في كندا

تمهيد

محتل كند المرسة الثانية الله دامرة الكبر بلدان العالم مساحة، وهي من أعضاء مجموعة الدول الصناعية الثمانية، وتستقبل سنويا مثات الآلاف من المهاجرين واللاجئين المؤاخل ما تتمتع به من مستويات عالية المقابلة، وحدمات الرعاية الاجتماعية، وكدان تعدد نظامها الثقابلة، ومساحتها الكبيرة،

شهدت كندا تأسيس جمعية أهل البيت سنة ١٩٩٢ بهدف دراسة الوضع الذي ثمر به الجالية الشيعية في كندا، والقيام بنسيق وتوحيد لموعف دين لموسسات والمراكر لشيعية وحتى ليوم استصاعت الحمعية تحقيق هذه الاهداف نوعا ما بإقامة بعض المؤتمرات الإقليمية السنوية، وإصدار فصنية The بإقامة عموم المراكز الإسلامية، وإعامة مراسم مشتركة بين عموم هذه المراكز الإسلامية،

يبلغ العدد الإجمالي لسكان كندا ٣١٦١٢٨٩٧ نسمة طبقاً للتعداد الذي أجري سنة ٢٠٠٦، وتقدر نسبة المسلمين بنعو ١١١١٠٠٠ شعص من مجمل سكانها والجالية الشيعية البالغ عددها حولي ٢٠٠٠ الف نسمة، تتنشر في كبرى المدن الكندية

حوالي ۸۵۰۰۰ تسمة	تور ثتو
حوالي ٥٠٠٠٠ سلمة	موبتريال
حوالي ٤٠٠٠٠ لسمة	وكوور
حوالي ۸۰۰۰ ئىنمة	كلكري
حو لي ۱۰۰۰۰ نسمة	ويدرو
حو لی ۱۲ ۱۰ سمة	ابو

وعدد منهم بغيش في منان همينتون، و دمنتون - ووني نك - ولندان أوئتاريو، ويروكس، وكحلر،



المراكز والمؤسسات الشيعية في كندا

مدير الحالية الشبعية في كندا ما يريد على ٦٠ مركرا و مؤسسة في محتلف المدن الكندية الكبيرة والصغيرة، وتشمل هذه المؤسسات الحورات العلمية، والأكاديميات الإسلامية، و لمد رس الاسلامية

۲۵ مرکر	تورىتو
۱۰ مر کر	موسردال
۸ مراکر	ونحكرور
٥ مراكر	اتوا
1 مرا ڪ ر	وتدرز
۲ مر ڪر	هملتون
۲ مر۱کر	ايمنتون
۲ مرڪر	ڪلڪري
۲ مرکر	ڪجبر
۲ مرکر	لندن
۱ مرکر	سياكر≀فالز
۱ مرکز	هالي فڪس

الحوزة العلمية

حصص مبنى كبير في مدينة ويندرور لاعتتاح حورة علمية -تُمُول من قبل بعص التجار الشيعة

الأكاديمية لاسلامية العبمية

هناك من لا يقل عن ثلاث أكاديميات إسلامية في معتلف المدن الكندية

الاكاديمية الاسلامية في مدينة فانكوفر ويديرها
 رجل باسم قاسم على

منطقة تعليم العلوم لأسلامية لتى سسنت بيد عدد
 من أبناء جالية الخوجة علا تورنتو

٣- سعلت في توريتو موسسة تعليمية بعبوان المركر الكندي بلدر سات الإسلامية العيمية، وهي الأن في طور التمهيد التعلق عميه التعليمي

لمدرس

تتقسم مدارس الجالية الشيمية على ثلاث فثات

 الدرس لرسمية، ومنها مدرسة الامام نصادق الإسلامية في تورنتو، وثلاث أحرى في مونتريال

١٣- المدارس الإيرائية الرسمية، منها ثلاث في توريثو،
 ومدرسة في اوتاوا وموشريال

۳ لمدرس عير الديمية هناك بعديد من هذه المدرس التي لا تعمل سوى في الأيام الأحيرة من الأسبوع لتعليم القرآن، والنعة بعرسة، والنعة بعرسة.

وضع الجاليات الشيعية في القاطعات الكندية

1 - مقاطعة أونتاريو

تحتل هدم المقاطعة مكابة معيره في كند تجارب و قتصاديا ويبلغ عدد سكابها ١١٥٥٩٠٠٠ سمة وعاصمتها مدينة توريتو، والتوريع السكائي للجالية الشيعية فيها هو كابتالي

١- مدينة توريتو

يبلغ عدد سكان تورنتو أكثر من ٥ ملايين نسمة، وهيها الثان من أشهر جامعات كندا، أي جامعة تورنتو، وحامعة يورك، ويعيش فيها حوالي ٨٥٠٠٠ شيعي معظمهم من المهاجرين لاير بيان

dame tires	ایر ن
١٥٠٠٠ سيمة	باكستان وحواجه
۲۰۰۰ سیمة	افعاستان
4a Y+	بفرق
۰ ۲۰ سمة	لبيان
حوالي ١٢٠٠٠ نسمة	اتوا

المراكز الشيعية في تورتنو

(فتقاميل	2401	أسم المركز الإسلامي	•
يد ر يوساطه مجتمع حوجه ورجن لدين فيها الاعا	Engsn Vice	المركر الحعمري الإسلامي	1
رصوی یدار من قبل محتمع الداکستانی و لهدي ورحر الدین فیها الاعا باقري	Eng.ish ٢,٥٤	مركر المهدي لاسلامى	۲
يدار من قبل المحتمع اللبمائي ورجل أندين فيها الأعم حرادري	عربي	مركر البدى الإسلامي	7
یدر من قبل مجموعه من الآثر بناس وو قع فی منطقاً فی وسط غذینهٔ	الملا ر سمي	لامام لمهدي	٤
واقع في الشمال الشرقي من توربتو ويدار من فير مجموعة من لإيربيس	فارسي	مركز ولي العصار الإسلامي	0
يدار من قبل الأهمانيين	فارسي	الجمن فرهنكي	٦
يدر من فين مجموعة من الستنصرين	English	موسسة سلال لاسلامية	٧
مزسسة تعليمية	English	مؤسسة المطالعات الإسلامية	٨
يد ر من قبل مجموعة من الاعقابيين	فارسى	الحامعة الافعانية الاسلامية	٩
تابع لجامعة خوجه	اردو English	مركز المصومين الإسلامي	Α.
تابع للمسلمين الأوربيين	رنو	مرڪر بي هائيم	11
و فع مح منطقة مسكونة في شمال توربيو	English	لمركر الاحتماعي لأسلامي	14
تابع لمجموعة من المراقبين	عربى	المركر لعرقي	17
فتح لغرص ارتباط المراكز الإسلامية	English	مجمع أهل البيت لا كندا	1.5

(التفاصيل	2411	أسم الركز الإسلامي	
يحثمع فيه محموعة من الابر بيس	فارسى	مركر الامام علي	10
تابع لمحموعة من الفرنيين والفراقيين	عرسي	مسجد الرسول الأعظم	17
أسببته احد المراقيين	English	Nasimoo	14
ساه تحر عرقي	عربي	موسسة لحسين	١٨
تابعة لمحموعة من الهود والباكستانيين	اردو	مؤسسة الايمان الإسلامية	14
تابع ليباكست بيي	أردو	مركر لقابم	۲,
مكتب الجامعة العالمية لنطوجها	English	اتحاد جهاني	YI
تابع ليعص الهود والباكستانيين	اردو	ياب العلم	YY
تابع بسناء من أنهد وباكستان	اردو	ڪبيران لرهراء	7.7
تابع محموعة من الأيرانيس	فدرسني	لمركز الثفائية الابريي	Y£
مؤسسة تعليمية علا تورنتو	English	سارمان آمورس إسلامي	Yo

المراكر اشتعية في توريتو

٢ - مدينة ويندزور

تمع وبدرور بالقرب من الحدود الأمبركية في حبوب كنداء وفيها بحو ١٠ آلاف شيعي معظمهم من العرب البيانيين والعرفيس، ولديهم ٤ مراكر سلامية

ا. الحماعة الإسلامية في ويندرور

ب، مركز آهل البيت

ح مرڪر انهدي

د. مؤسسة الحسين

٢ مدينة اوتاوا

اناو هي عاصمة كندا وبينغ عدد سكانه، وصواحيه، حوالي ٩٠٠٠ شيعي وأهم مراكرها الإسلامية هي

المركر أهل البيت وتديره الجالية السائية، ويؤمه علي

بیه مسجد آبی در

ح لركر الأسلامي الدكستاني الذبع لحالية لحوجة والباكستانية

د مركر برسول الأعظم وتديره لحالية المراشة

ها المركز أنثقافه التابع للسعارة الإيرانية

رْ. مؤسسة البتول التابعة للحالية العراقية والخليجية

٤ مدينة كتشبر

من حملة المدن الجامعية في كند الحديثة والتراو ويبلغ عدد سكانها نحو ٤٠٠ ألف نسمة، وفيها عدد من الطلاب المسلمين، ومراكر السلامية مثل لمركز التابع لحالية الخدمة الإنسانية الإسلامية

٥- مدينة هاملتون

مدية سياعية تعرف بصناعاتها التحوينية، ويبلغ عدد سكائها ١٠٠ الف نسمة. وفيها نحو ٣٠٠٠ شيعي معظمهم من دوي الاوصل بلندنية والابرانية، والعراقية والدكستانية، ولديهم مراكر منها المركر التابع للجانية اللبدائية، والمركر الرصوي الاسلامي لتابع لتجالية بناكستانية والحوحة

٦- مدينة سابت كاثرين:

يعس فيها أكثر من ٤٠٠ ألف تسمة وقد دشن عدد قبين من تحالية الشيعية السابية مركز اسلاميا بالقرب من شكلات كند العظيمة

٧- مدينة لندن وتناريو

نقع له عرب مدينة توريبو ويبلغ عدد سكانها حوالي 20 الف شخص، وفيها مر كر شبعية مثل مركر الأمام لمهدي، ومركز أهل البيت

ب- مماطعة كببيك

اكبر المفاطعات الكندية مساحة ولعتها برسمية هي لمرتسية، وعاصمتها منبنة كينيك، وأكبر مدنها مونثريال

مدينة مونازيال

تقع حبب بهر سان لوران وبعيش فيها بحو ٣ ملايين شخص، وتصم أربع حامعات كبيرد، وهي حامعة مكعبل، وحامعة كبكردنا، وحامعة موشريال، وحامعة كيبيت

وهِ موسريان حوالي ٥٠ الص شيعي من معتلما لقوميات ولديهم مراكز ومساجد متعددة ويدرس في جامعاتها طلاب شيعة من بنيهم طلاب ايراسون وتصم حامعة مكعيل قسما

التفاميل	Tall 1	اسم المركز الإسلامي	
یرسط بمحموعة من الفراقسان ورحل اندین فیه هو نشیخ باصری	عرىي	مرکر امانAn Bayat	\
يرتبط باللبنانيين	عربي	Al مركر Hedaya	۲

التفاصيل	3101	اسم المركز الإسلامي	٥
برتبط بمجموعة من	ھارسىي	مركر الإرشاد	7
الإيرانيين		الإسلامي	
متشكل من معموعة	فارسني	تحمن إسلامي	2
من طلبة الحامعات		دانشجوها	
الإيرانية			
يرشط تجامعة	English	Haydari	0
الحوحة	اردو	centre	
و لباكستابيين			
تابع للمجلس الأعلى	عربي	المركو	٦
الشيعي ۾ لنبان		الإسلامي	
		للبياس	
تابع لمقندين البنيد	عربي	مؤسسة	٧
الشيراري		الرهراه	
تابع لمؤسسة السيد	عربي	مؤسسة السيد	A
الخوشي		الحونى	
مرشط بالقومية	English	مركر النساء	4
الكوناكون			
تابع للمرافيين.	عربي	مؤسسة	3 +
		1	

محصصا للإسلاميات أما مراكر الشيعة في مونتريال. فهي ح- مقاطعة البرتا

تقع في عرب كندا ومن مدنها المهمة إدمنتون، وكالجاري. ١- مدينة إدمنتون:

هي عاصمة المفاطعة ويعيش هيها نحو مليون شعص، ومراكرها الشيعية هي المركر الاسلامي لعراقي للسابي، والمركر الإسلامي الاثني عشرى الدى بديره الحوجة

٧- مدينة كالحارى

هي أكبر مديبة في مقاطعة ألبريا ومن مناطق كندا النقطية. يبلغ عدد سكانها نحو ١٠٠ ألف نسمة، منهم ٨ آلاف شيعي عليبهم من الحاليات الأيرانية، والعراقية، والهندية، والناكستانية، والأفعانية، والبنانية ومن موسساتهم مركر التابع بلشيعة من شبه لقارة الهندية باسم انجمن الحسيني

٣- مدينة بروكس

مدينة صغيره في شرق كالحاري، ويعيش فيها نحو ١٥٠ شنعيا عراقيا يقيمون احتماعاتهم الدينية في منازنهم

٤- مدينة فورت ماكتموراي

تقع في شمال شرق مقاطعة البرتا وفيها نحو مئة شيعي ليس لديهم أي مركز إسلامي ملائم

ب مقاطعة كونومنية لتريطانية

تقع في عرب كندا وتطل على المحيط الهادئ وعاصمتها مدينة فانكوفر

مدينة فانكوفر

تمع في جنوب عربي المنطقة بالقرب من الحدود الكندية - الأميركية، وتعرف بمناخها اللطيف المعتدل، وعدد سكانها يبلغ أكثر من معيوني نسمة، منهم 15 ألف شيعي من محتلف

الامناد	القومية	
تقرب ۲۰۰۰۰	لاير بيين	1
نقریب ۲۵۰	العراقيين	۲
نقریب ۱۰۰۱	الأهمانيس	4
تقریب ۲۰۰۰	لباكستابيين والحواحه	ŧ
تقریب ۵۰۰	المساسيين	٥
تقريباً ١٠٠	لحجاريون و	1

ومراكرهم هي

اردو المسجد الرهر ، Hussemi اردو المنتج بواسطة المسجد و المسطة المسجد و المسطة المسجد و المسلمي و المسلمي و المسلمي و المسلمي و المسلمي و المسلمية	التفاصيل	340	اسم المؤسسات	
المتح بواسطة واسي المتح بواسطة centre المهاجرين الأفعال المهاجرين الأفعال الإسلامي الإسلامي الإسلامي المواقيين المرافيين الإسلامية الإسلامية الإسلامية الإسلامية اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية المرافيين اللبنانية الل	مرتبط بجامعة حوب	English	مسجد الرهر ء	4
مجموعة من الهدي المحرس الأعدا الهاجرس الأعدا الإسلامي الإسلامي الإسلامي الإسلامي المركز عربي مرتبط بمجموعة من الإسلامي عربي مرببط بالجامعة اللبنانية اللبنانية اللبنانية عربي تاع للعراقيين اللبنانية اللبنان		اردو		
المهاجرين الأفعال المهاجرين الأفعال الإسلامي فارسي يرعاه مجموعة من الإسلامي الإسلامي الإسلامي مرتبط بمجموعة من المسلامي عربي مرتبط بالجامعة الإسلامية الإسلامية اللبنانية اللبنانية اللبنانية مركر Al عربي تاع للمراقيين لموكر Al عربي تاع للمراقيين لموكر English المسوول علم مشيح الإسلامية قسم على الإسلامية فسم على	افتتح بواسطة	فارسي	Hussemi	*
مركر المهدي فارسي يرعاه مجموعة من الإسلامي الإسلامي مركر الكوثر عربي مرتبط بمجموعة من المسلامي الموسسة عربي مربط بالجامعة الإسلامية اللبنانية اللبنانية اللبنانية مركر Al عربي تاع للمراقيين الموال علم الموال علم المسلحية المسلول علم المسلحية المسلول علم المسلحية المسلول علم على الإسلامية الإسلامية المسلمية المسل	مجموعة من		centre	
الإسلامي الإبرابيين مرتبط بمجموعة من الإبرابيين مركر الكوثر عربي مرتبط بمجموعة من الموسلامي عربي مرببط بالجامعة الإسلامية اللبنائية اللبنائية اللبنائية مركر Al عربي دع للعراقيين لمواعات الاكاديمية English المسوول عنه بشيح الإسلامية قسم عني	المهاجرين الأعفال			
أ مركر التكوثر عربي مرتبط بمجموعة من المراقيين المراقيين مربط بالجامعة الإسلامية الإسلامية اللبنانية	يرعاه مجموعة من	فارسي	مركر الهدي	Y
الإسلامي المراقيين المراقيين مربط بالجامعة الإسلامية الإسلامية اللبنانية ال	الإبرابيين		الإسلامي	
مربط بالجامعة اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية مركر Al عربي تاع للعراقيين لموكر Al عربي تاع للعراقيين thaqlain المسوول عله بشيح الإسلامية English المسوول عله بشيح الإسلامية قسم علي	مرتبط بمجموعة من	عربي	امركر الكوثر	1.
الإسلامية اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية اللبنانية Al عربي تاع للعراقيين thaqlam عربي V الاكاديمية English المسوول علم علي الإسلامية قسم علي	لعراقيين		ولإسلامي	
ر اللبدائية مركز Al عربي دع للعراقيين thaqlain السوول عنه بشيح الإسلامية الإسلامية قسم على	مرببط بالجامعة	عربي	المؤسسة	٥
ا مركر Al عربي تاع للعراقيين thaqlain	اللبنانية		الإسلامية	
thaqlain thaqlain السوول عبه نشيح v الأكاديمية English المسوول عبه نشيح الإسلامية			اللبنائية	
 الاكاديمية English المسوول عبه بشيح الإسلامية قسم على 	دع للعراقيين	عربي	مرڪر Al	7
الإسلامية قسم علي			thaqlain	
	المسوول عنه الشيح	English	الأكاديمية	V
Fnolsh Shia A	قاسم علي		الإسلامية	
Carrier Carr	دابع للحميع	Engl.sh	Shia	۸
federation			federation	

هـ- مقاطعة مانيتونا

تقع کے حبوب کندا وعاصمتها مدینة ویسج

مدينة وينبج

يعيش فيها حوالي ٥٠٠ ألف نسمة، وقد بادرت مجموعة من الحالية الشيعية إلى تاسيس موسسة باسم مركر هل لبيت وتسعيلها قادوب و ستتعار مكان مؤقت لأقامة الشعائر والمناسبات الإسلامية، وجل مراسمهم المذهبية تقام في صالات لمدينة العامة، وفي أيام السبت لديهم دروس تعليمية في اللعة والمعارف الاسلامية لأبنائهم

و- مقاطعة ساسكانشوان

ينع عدد سكانها نحو ٢٠٠ لم نسمة، ويعيش هيها عدد قليل من الجالية الشيعية معظمهم من الو هدين المراقبين و للسانيس، ولديهم مركر إسلامي يقيمون فيه شعائرهم الدينية

مدينة هاليفاكس

تقع في شرق كندا وفيها أعداد من الجالية العراقية

ولديهم مركز إسلامي

تشهد معتلف المدن التكدية سبوي إحياء ذكرى استشهاد الإمام الحسين في الأيام الأولى من معرم، وإقامة مراسم العزاء والمائم الحسينية وتحتلف تقاليد وشكل هذه المراسم من جالية وقومية إلى آخرى بناء على تقاهة الموطن الأم وقدابه

اما الطابع العام للمراسم التي يشترك هيها الشيعة معددت قومباتهم هيعمل سمات حاصه باسطر لى ما تعتصيه السبة وتتمثل أبرز سمات هذه المراسم في المحاضرات الدينية التي عادة ما يلقيها علماء دين شيعة يأتون من مختلف البلدان لشبعبة مثل العراق ولبنال، وباكستان والهند و بران بدعوء من لحالبة نشيعية في كندا وقلما تأحد هذم المحاصرات المنعى بعاطمي لسابد في البلدان نشبعية بن نسمى الى الاهتمام نشاول الحالب لتاريحي و تعلمي لحادثة عاشور ، وما يكتمه من دروس ناريحية.

ولا يحسى أن مرسم أحباء دكرى عاشور ، في كند شهد أقامة طقوس أنفراء الشبعية المعادة في للطم على الصدور ودكر مصاب سبد الشهداء الأمام الحسين، وتحتلف شكل هذه للطقوس من حاللة إلى حرى بناء على أحيلاف ألتقالد و للقافات التي يسمي أليها الحاليات الشبعية من محتلف بندال لعالم وحل هذه لمرسم نقام في أماكن معلمه ومراكر حتماع لشبعه مثل الحسيدات، وتكاد نكول معصورة داحل بطاق معلق لعبد عن الظهور ألعام و طلاق مواكب العراء لسامرة للهاليورع المدل

وفي الأولة الأخيرة بادر عدد من الشيعة إلى إطلاق مواكب العراء في المدن الكسالة من حن تقديم اشبعة كحالية حاضره دات كلمة في كندا وفي هذا الصدد يمكن أن تشير لى مبادره احدى البراكر الشبعية باسم Al mohammeds في وقدمة موكب عزاه في شوارع تورنتو لأول مرة في سنة ١٩٩٦، وكان لها صدى في الصحافة المحلية الداك ولقام مو كب بعراء هذه بطريقة تقليدية بعاما وعد التهاء لمرسم برقع رابة عام مبنى بلدية تورنتو إحياء لدكرى الاعدم الحسين وفي السبة الأولى عن هامة الموكب رقع علم الحميورية السلامية الأبرابية

وهناك مبادرات أحرى أتخذت في سبيل إحياء دكرى الثورة الحسينية في كندا، مثل إعداد وتعنيق ملصقات في المركبات عامة بتوريثو بتعنق بالتعريف بالاعام الحسين وبهضلة عاشوراء، وقد قام بها حدى الحماعات الشيعية في توريثو

ويشهد مسعد للمسلمين السنة لي مدينة وتاوا اقامة مراسم ناسم يوم الحسس، ودلك على بد الحالية الناكستانية الشيمية، ويحضرها عدد من الجامميين الكنديين والأميركيين للدارسة والبحث حول بهضه عاشور ء

تميم معتم الحاليات الشيعية المحالس للحسيلة في المقل المحددية، وتشهد حميمها معاصرات ومواعظ علماء الدين التي تتصمل دراسة واقعة الطماء وكدلك ذكرى مصاب الأمام لحساس ورثاله باكثر من لعة

وسادر الحالية بشيعية في كند الى تاسيس وبشييد الساحد والحسبيات، أو الحمقيات الشيعية في محتمل المن عبر استثجار أو شراء أماكن وبنايات وهنا الأبد من أن بشير إلى مجمع أهل البيت بلا أميركا الشمالية، وهو مركر

يتخذ من توربتو مركزا له ويسعى جاهدا إلى تعطية محتلف الجماعات الشيعية في كندا،

وية توريتو أكبر مساحد الشيعة الذي يعرف ياسم المسجد الحعمري وبمكن متابعة بعض أحيار الحالية الشبعية الكندية عبر الموقع الالكتروبي هذا http://www.hoseimi.org

لشيعة، أكثر من ٣٠ بالله من مجمل عدد المسلمين علا شمال مبركا

مع للحالية الشيعية في شمال مدرك هي طاهره حديدة سبيا من حيث الديموغرافيا، لحكل محتمعهم اخد بالدموفي الولادات المتحدة وكندا ويشدر لتعداد سلكاني الدى حرى في موسسة لهدى، ولتقدير بالمبية عليه الى ألى هذه الجالية تحطو حطوات واسعة بحو النمو والاردياد

شهدت سنة ۱۹۵۵ تسيس تجاد لجمعيات الاسلامية (FIA) على يد جندي أميركي من أصول تبنائية عائد من الحرب لعالمية نثانية وديوم يملك هذا الاتجاد العديد من المنابي و لمحيمات، ونصدر محلة Mixim Star وثقيم منحا در سية لجربجي لمد رس نثانونة للحاق بالكبات ومند درسية لاتجاد حتى سنة ۱۹۹۵، سست الحالية الشيعية في الولادات لمنحده ما نقارب من ۲۹۲ مسجدا و ۷۲ مصلى، و ۷۲ مسلم و ۲۳۵ مركز ثقافد، و ۹۲۵ مركز ثقافد، و ۹۲۵ محله و قامت بحو ۱۳۲۹ مردر محا ثقافدا

وبعد ذلك التاريخ، أقام الإتحاد سنويا نحو ٣٥ مؤتمرا، وبدوة علمية، ومحيما من أجل تعطية هذه الحالية الكبيرة وبسنة المشاركين التي تزداد كل سنة

ارتقى الوعي لأسلامي رثقاء منحوطا خلال بسبوات الده المضية فلدى الحالية المسلمة في كبداء مسحد في كل مدينه من مقاطعات ببلد عبى أقل تقدير وهده المساحد هي مراكز إقامة نطاق واسع من الأنشطة الثقافية مثل شعائر صلاء الحمعة والاحتمالات لدينية وطقوس بروح ولوفاه، و بدور ب التعليمية

وتصم كن من ولايات كاليموري ومبربلند واندنان وهبرجينيا، وجورجيا وبيوجرسي، وعلورند، وتكساس، وبيويورث، وميشيمان، و وهايو، والينوى اكبر لحاليات الشيعية – السلمة الناشطة

ترشدنا إحدى الإحصائيات السكانية في سنة ١٩٩٥ إلى وحود ٢٥٠٠ مسلم في معاطمة وساريو لكند منهم ١١١٠٠٠ مسلم في معاطمة وساريو لكند منهم ١١١١٠٠٠ شبعي عنى اقل تعدير وتشير الاحصائية إلى أن من كل ١١٢ مسجدا في كندا، يعود ٢٧ مسجدا إلى الشيعة وتشير التحمينات إلى ارتماع عند المسلمين بنسبة ١٨ بلثة بعد ذلك التاريخ، وبناء على هذا التوقع هإن هناك ما يقارب على ١/٤ مليون مسلم يعيشون اليوم في كندا، ومثهم يقارب على ١/٤ الف شيعي.

تشیر بعص التقاریر إلی أن أكثر من ۲۰۰ ألف شخص بعثمول لأسلام سنوب ووقعا للبوقعات قال سنية الشبعة بنبع نحو ۸/۱ مليون شخص من مجمل عدد الجالية المسلمة الملابات المتحدة، وهو حوالی ۸ ملایات سبمة

الشيعة في البرازيل

البراريل دولة كبيرة في القارة الأميركية الجنوبية، وعاصمته براريليا وقد دخلها البرتعاليون سنة ١٥٠٠ وجوبوها إلى مستعمرة برتعالية، ولهذا السبب لعنها الرسمية البرتغالية وحكومتها اليوم جمهورية عدرالية تثنيي فلسمة حربة الأدبان وتصمن الحرية في ممارسة الشعائر الدينية الاتباح لديابات كلها

شهدت البرازيل قدوم الاسلام عبر هجره السنمان من طريقية، ومن الشام في زمن الدولة المثمانية، وقد اتسع بطاق هذه البجرة في النصيف الأول من القرن الماضي

واليوم يبلغ عدد الجالية المسلمة به البراريل نحو مليون و ٥٠٠ لما سامة، حلهم من المسلمان العرب من سوريا، وسان، وقليل من مصر، والعرب، وبعض القوميات الأحرى

بملتقت عمليات بدء اول مساحد البراريل به مدينة سدو باولو سنة ۱۹۵۰ وافتتح بعد ٦ سنوات رسميا، واليوم تصنم البراريل اكثر من ٨٠ جمعية إسلامية، وما يقارب من ٥٠ مسحد ومصلى منتشرة به الحاء الدلاد ومبد السنوب الداك الدامية شهدت الجالية المسلمة به البراريل الحكثير من التطور ب و لتعييرات على الصعيد الثقابي، عجلال العمود الثلائة الماصية، بني حوالي ٤٠ مسجد، في البراريل

ومند سنة ١٩٨٥ بادر شيعة سرزين لى تاسيس العديد من الجمعيات والمركز والمؤسسات الاسلامية لتي يؤمها جميع المسلمين بمعتلف انتماءاتهم وتوجهاتهم. ومن أكبر وأهم المراكز الشيعية في البرازيل واكثرها بشاطا مسجد معمد

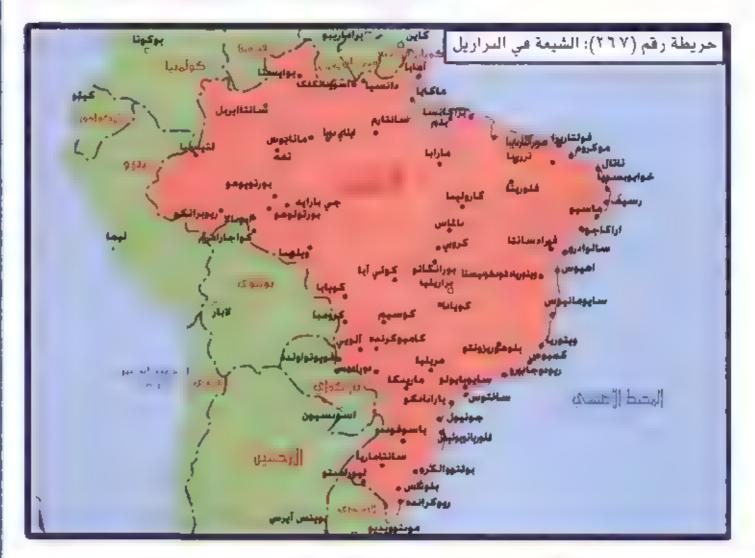
رسول الله، وحسينية الأمام الحميني التي تدار باشراف الجمعية الحيرية الاسلامية

وما عدا إقامة المراسم العددية تبيئل هم بشاطات شبعة البرازيل في لسمي لى بشر لمعارف الاسلامية، هقد صدرو حتى الآن بعض الكتب العقائدية التي ترجمت إلى اللغة البرتعانية مثل بهج الدلاعة، وبطام حقوق المراة في الاسلام والشيعة في لاسلام

يقول الشيخ حسين طالب الخررجي رئيس المركر الاسلامي وامام لمسجد الشيمي يه ساو دولو عن نشاط الشيمة في البرازيل: الدينا مركز إسلامي ينشط في مجال واسع، والمديد من لمساحد لتي يقيم هيها لشيمة محتلف لمرسم والمساسبات الاسلامية بنحو منظم وبعمل على تنصيم محاسل تلاوه المر والادعية الاسلامية، ودورات لتعليم القصايا لممهية، وعادة ما تشهد الها لافنا ولا سيما من قبل شنات

ويتمثل نشاطنا الأحر في تأليف وترجمة الكتب الديبية إلى اللغة الرسمية للبراريل، أي البرتعالية ولدلك بادرنا إلى الشاء موسسة للترحمة، واستطعا حتى اليوء ترحمة عشر ب لمه لاب، والكتب، وإصدار ١٥ كتابا تتروح كمينها من ١٥ الاف إلى ٦ آلاف نسحة تورع في جميع أنحاء البراريل والبلدان بني تنكلم بالبرتعالية

وول ما ترحمناه كال كنانا بعبوال الاسلام في سسه يتناول صول عقائد الشيعة الله ترجمنا عناوين أحرى مثل كتاب بني الإسلام وآل البيت في 200 صفحة عن رسول الله وأهل بيته المعصومين وجهادهم المكري ومعادتهم في هذا السبر، وكتاب تحقوق وكتاب حول الأمام الحميني



و سيات انتصار الثورة الاسلامية، وكتاب عن الامام المهدي، وكذلك كتاب يساول بهج اسلاعة وهو من تأليمات مرشد الثورة الاسلامية وهميلا عن هذه الكتب العميدية، ترجميا أدعية إسلامية إلى البرتمالية مثل دعاء الإهتتاج، ودعاء السحر، ودعية شهر رمصان المبارت

تورع هذه الكتب في رحاء لنزرين كافة، وترسل بعض لسنخ منها لى مكتب رئاسة الجمهورية، ووزير الثقافة و وزير الأعلام، و سردان، والمحس البلدى، وكثر من المؤسسات والشخصيات، أصافة إلى تسمارات والقنصليات الموجودة

تتدول عابية لحكيب المترجمة الى الدرتعابية الأصول الاعتقادية والمحكرية للاسلام والهوية الديبية للمسلم دلك معصم الشعب البرريبي لا يعرف شب عن الاسلام ومن أهم لحكتب لعقائدية لمترجمة كتاب الشبعة في الاسلام للعلامة الطباطبائي، وقد ترجم يعض إحوابنا من السنة القرآن، ونهج البلاغة إلى اللعة البرتعائية وناعل أن تسير حركة الترجمة وتابيف الحكتب الاسلامية هده بسرعة أكثر من دي قس، وتابيف الدينا مشروع بناء محكتية كبيره والواقع بان المحتمع البراريبين لا يعرفون شيئا عن الإسلام وأهل البيت، تكن جل البراريبين لا يعرفون شيئا عن الإسلام؛

ويصيف الشيخ الحررجي: فكثيرا ما حدث أن تحدثت عن الإسلام في الجامعات البراريلية، وما إن أتفرغ من نبيس أصوله حتى يتجه إلى الكثير من الطلاب لاعتناق الإسلام، وإن دل هذا على شيء فإنما يدل على صفاء قلوب هؤلاء الشناب ومعاناتهم من قلة المعرفة في ظل غياب التوعية التي لابد من أن تقوم بها الكنائس، و لمراكز بديبية المسيحية، والاعلام

واليوم يمكن أن نجد المسلمين الشيعة في غالبية نقاط البرازيل، لكن معظمهم يستقرون في ساو باولو وهناك العديد منهم في ريو دي جانيرو، وفوز، وكورتيمه، ونأمل أن نزداد اعدادهم يوما بعد يوم

تنشط في الدراريل عدة مدارس دبنية شيعية ، وقد اسست ولول هذه المدارس في ساو بولو وتضم كورتيمه وقور مدرستين دبنيتين بدرس في مدرسة هور الدبنية ما بين ٦٠٠ س ٢٠٠ طالب وفي مدرسة رسول الله باساو باولو بدرس نحو ٢٠٠ ملالب ليسب هناك أي عو تق لناسيس لمدارس الحديده في الدريس، فقد صمن الدستور البرازيلي هرية تاسيس المراكر العلمية والتقاهية لاساع حميع الديانات

لدينا حاليا ٥ مساجد في مدن ساو باولو، وكورتيمه، وهوز، وكلها على اتصال دائم مع إخواننا من أهل السنة وتربطها بهم علاقات جيدة، فهم يشاركون في مجالسنا الدينية، وبحر بؤم مساحدهم في محتم لماسبات الأسلامية ولديهم حوالي ١٥ مركر اسلاميا ويعوق عدد مساحدهم، المساجد الشيعية

الشيعة في الأرجنتين

الأرحسين هي دولة في اميركا الجنوبية بلغ عدد سكانها سنة ٢٠٠٥ بعو ٢٩٥٣٧٩٤٣ نسمة، وحكومتها جمهورية، ولفتها الرسمية الاسبانية، وعاصمتها مدينة بوينس ايرس والمسيحية هي الديانة الرسمية للدولة ويكون المسيحتون الكاثونيك حوالي ٩٣ بالمثة من مجمل الشعب الأرحبيني

إكتشف المستعمرون الاسبانيون هذه الدبار مطبع القرن



لسادس عشر المبلادي، وفي سنة ١٨١٦ حصلت بونيس الرس والمناطق المحاورة لها على الإستقلال يعنوان ولايات لابلانا المتحدة بعد ٣٠٠ عام من الإستعمار الإسباني

كان جيل من مسلمي الأندلس من أو ثل المهاجرين السلمين الى لارحبتين بعد اكتشاف هذه الديار وقد عرفت الأرجبتين مبد أو حر أقرل ساسع عشر المبلادي موحات بروح المسلمين أعرب وغيرهم كان ادروها من سوريا ولبنان وقد استمرت حتى منتصم القرن أعشرين، و لبوم يعدون من اكبر الأقليات في الأرجبتين وتبلغ تسبتهم نحو أ بالمئة من مجمل سكان البلد

تتكون الأقلية الشيعية من الحالية اللبدنية، وبعص الارحنيسين لمسمين، وعدد من لسوربين لمويين و لاثني عشريين. وباقي المسلمين هم من أهل السنة لا توجد إحصائية دقيقة لعدد المسمين في الأرحبتين، دلك أن الاحصائيات الوطبية لا تستجدي المعلومات حول الديانات، ويقدر عددهم شيعة وسنة، ما بين ١٠٠ الما إلى ١٠٠ الما مسلم في حين ن عدد المساجد والجمعيات الإسلامية في الأرجنتين ليست كثيرة والوهانيون لديهم نشاط مكثم فيها، وقد تحدوا منها قاعدا لهم في المرك الماتين

لا يتجاوز عدد المسلمين الشيعة في الأرجنتين عشرات الألاف، ويستفر حنهم في شرق بعاضمة، حيث لديهم مسحد، وحسينية ومدرسة ابتدانية، وثانوية، وعدادية، وصالة عامة للإجتماعات، ويعيش في تلك المنطقة ما يقارب من ١٠٠٠ إلى المنطقة ما كالحرى

بفوق عدد الشيعة في الأرجبتين عدد الشيعة لمحليس والكثاب والثالث، الجالية من لجيل الثاني والثالث، البعدوا عن التعاليم الإسلامية وحتى قبل الثورة الإسلامية، لم يكن لديهم مدرسة خاصة بهم، ولم يكن يحتمعون سوى

ه مراسم احياء دكرى عاشوراء في المحرم، وفي بعض أيام شهر رمضان وعقب لثورة الاسلامية، بحدد روح الاسلام و لنشبع بين مسلمي لأرجبتين، وبات حيل من الشباب يتوجه إلى المجالس الإسلامية

واليوم لدى الجالية الشيعية في الأرحيثين المديد من السناطات، ومن أهم إنحاراتهم الشاهية ترجمة اكثر من ٢٠٠ كتاب إلى اللغة الإسبانية، منها كتاب الحياة لـ محمد رصا الحكيمي، وقد أصدر مركز أل البيت في لبنان أكثر من المحكيمي، وقد أصدر مركز أل البيت في لبنان أكثر من ١٨ كنان بالاسنانية حتى الأن وهناك بعص الصحف المحلية، والدرامج الاد عية باللغة الإسبانية في الأرجنتين، ولدى الشباب الأرجنيين معرفة حبدة عن الإسلام.

إن التشيع في الأرجنتين معترف به، والمساجد والمراكر الدينية للشيعة مسجلة وقانونية وهيما مضى كان لدى الشيعة والسنة تعايش سلمي، ولكن على إثر ضفوط الوهابيين والسنوديين، نشب بينهم الحلاف والمصلت مر كرهم ومع هذا، ما زال هذا الوثام والإتحاد قائما بين صعوف المسلمين، فهناك بعض التراوج بين الشيعة والسنة، ويشتركون معا في إقامة مراسم الإحتفال بمولد رسول الله

ينتمي أغلب المسلمان الشيعة في الأرحسين الى الطبقة المتوسطة، ويعمل معطمهم في محال البحاره، ولا سيعا تصدير اللحوم، ولديهم جمعية خيرية محدودة تقوم بتدبير شؤون المسلمين وغيرهم بمساعدة من الحكومة، وبرامج أسبوعية تداع عبر الراديو ودلك باستتحارهم بعص الساعات من بث الاداعة وتوجه لهم دعوات للمشاركة في بعض البرامج التلمريونية، ولكن في بعض الأحيان ببعرضون لصعوط وإهابات ويرمون بتهم في ظل ما يمارميه اللوبي اليهودي من ضغوط.

ويصدر الشيعة حريده ناسم المايرين، ومحلتي الكوثر، والثقلس باللغة الإسبائية، ومجلة أخرى للأطمال

هناك ثلاثة بلدان في أميركا اللاتبنية تتمتع بمكانة جيدة من حيث الإنتشار الشيعي هيها، وهي: فنزويلا، والأرحسي، والدرريل ومع الدافي دول هذه لمطقة تصم الحاليات المسلمة لكنها تفتقد لمثل هذا الموقع وفي بيكاراغوا عدد من المسلمين الشيعة، لكن سستهم لم تشهد اردباد ملحوط

قدم إلى إيران عدد من الشيعة الأرحنتينيين لدراسة العنوم الدينية، واليوم يقوم هؤلاء في موطنهم بنشاط تبليغي وديني، ومنهم الشيخ عبد الكريم بار الذي يعد من أنشط علماء الدين الشيعية في الأرجنتين

وأهم المراكر الثقافية - الإسلامية التابعة للشيعة . الأرجئتين هي كالتالي:

- مسعد التوحيد، ويشمل لمركر الثقالة والمدرسة العلمية التابعين له، ويقع في العاصمة بوينس آيرس، افتتح المسجد سنة ١٩٨٦، ومنذ تأسيسه لم يحل من طلاب علوم الدين. ويتولى اليوم إدارته الشيخ عبد الكريم باز.

الجمعية العربية - الإسلامية

الجمعية الإسلامية العبياء وهي مؤسسة تشمل المسلمين
 كلهم ولدى الشيعة ممثل فيها

الحمعيات والمراكر التابعة للعلويين، ومعطمها تنشط في العاصمة بويس ايرس ومنها مركر بان إسلاميك في مدينة توكومان، وتقام فيه صلاة الحمعة، ومسحد الشهيد الدي يعد من أقدم مساحد الشبعة في توكومان، وبصم مدرسة

علمية بديها برنامج محدد لناهين طلاب العلوم الدينية ويتولى اداره المسحد محمود عبد، والمدرسة العربية الاسلامية في الارجبتين، وقد فتتحت سنة ١٩٨٥ له بوكومان، ويديرها يوسف الدروبي وهو من لشيعة العنويين

- الجمعية العربية - الإسلامية في مدينة قرطبة التي تصم مر كر اسلامية - شيعية احرى مثل حمعية الشباب المسلم، ومسجد الشيخ ساطع الجميل الذي بني سنة ١٩٨٤ ويتمير بهدسة معمارية حميلة

تصم المديد من بلدان أميركا اللالبنية جموعا شيعية لا تتواهر معلومات دقيقة عنهم ويتكون معطمهم من الواهدين لذين يجتمعون مما الإقامة الجماعة ومراسم إحياء ذكرى عاشوراء عور التعرف على الأحر

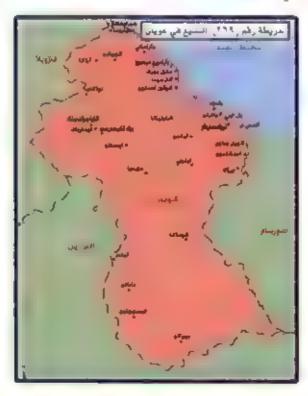
التشيع في غويانا

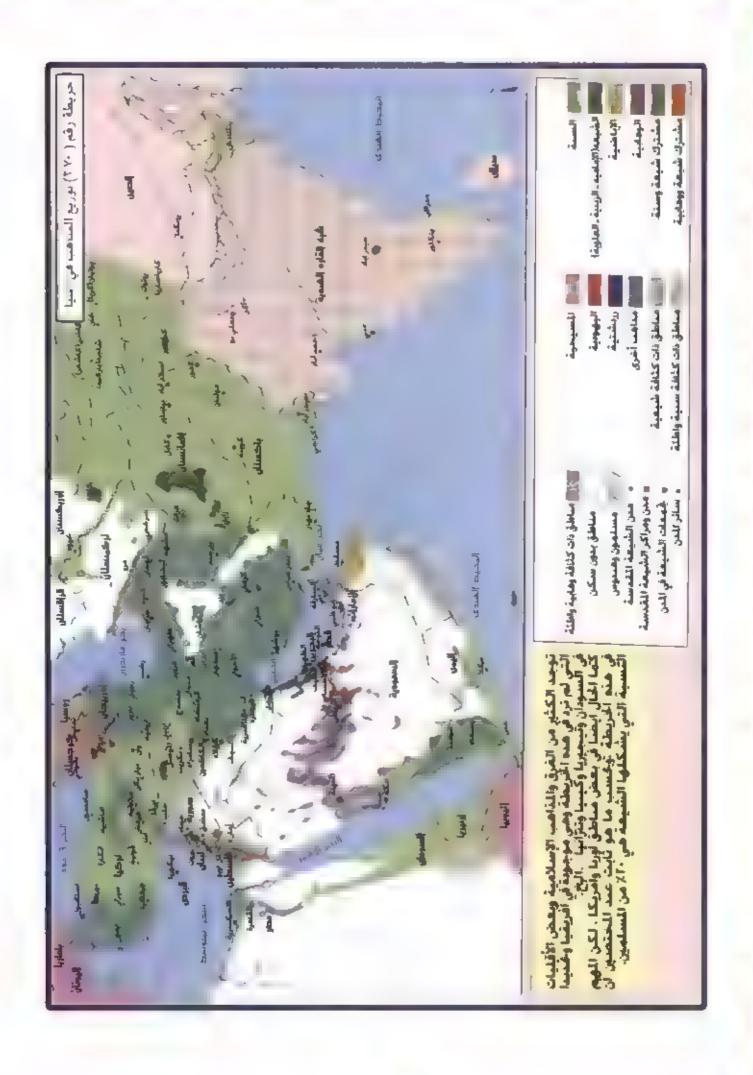
هي إحدى بلدان أهيرك الحنوبية، وكانت تسمى جويانا البريطانية قبل ستقلالها وقد حصعت بلاحبلال لهوسدي مد، طويلة، وأعقبه احتلال بريطانها سنة ١٨٧٤، إلى أن حصلت على استقلالها سنة ١٩٦٦

يبلغ عدد السلمين في غويانا نحو ١٢٠ ألف نسمة، ويكوبون ١٧ بائنة من مجمل سكان هذه الدولة وحتى سنة ١٩٧٩ حين التصار الثورة الاسلامية في إيران، كان المدهب الحملي الوحيد في عويانا، وكان المنفون المهود يقومون بتنبيمه هذاك ومنذ ذلك اليوم أحد النشيع بنتشر في هذه الديار.

لأول مرة توجه مقرئ إيراني إلى غويانا وأجربت الإتصالات الأولى مع الجمعيات الإسلامية وقد أهام هيها عالم دين إيراني يدعن محمد حسن الإبراهيمي عدة وهام بنشاط ديني عبر الاداعة وانتلمريول والصحافة و في الرابع من أيار ٢٠٠ عد ان قدم برنامجا دينيا، خطف من قبل مجموعة محهولة واستشهد

يحيي شيعة غويانا دكرى استشهاد الإمام الحسين في المحرم على غرار المأتم الهندية، ويطلقون على مراسمهم اسم تاريا، أي التعرية





فهارس الخرائط

	19	
المنتجة	أسمر الخريطة	** **********************************
٦٤	حرب جبهی	*V
70	مکن حرب صمین وجرکة حنش	YA
10	لامام عنى ومعاونة	- 11
77	كيمية عداد حيش لأمام عني (ع)	44
	ے حرب سمیں	
74	مكان حرب التهروان وطريق	۲.
	الحيوش	
٦٨	حرب النهروان	11
75	الحرم المطهر لأمير المؤمنين (ع)	**
V3	ضلع الإمام الحسن (ع)	٣٣
44	عصر خلافة الإمام بحسن رع	۲۲
٧ŧ	طريق حركة الإمام الحسين واتباعه	80
	الي مدينة كربلاء	
Vo	ميدان معركة لطف وشهاده لإمام	77
	لحسين (ع ١ مجرم سنة ١١ هـ	
V٦	البة عداد حيش لإمام لحسين في	44
s./*b	يوم عاشوراء	701.6
٧٦	آلية إعداد عبيد الله بن زياد وبقيادة	**
W	عمر بن سعد گیوم عاشور ء حرم الإمام الحسين الطهر	44
VV	حرم أبي المصل المطهر (ع)	٤٠
٨×	طريق حركة برؤوس مع سرى	į 1
	عاشوراء من بكوهة بي دمشق	411
۸٣	مراقد رأس الإمام الحسين (ع)	₹.A.
۸o	العالم الإسلامي في عصر إمامة	1,17
	السجاد (ع) (۱۱-۱۹هـ)	
۸٧	حيش التواسل (١٤٤- ١٥هـ.	2.2
۸۸	المناطق الإسلامية في السنوات (١٦-	10
	٧٦هـ)	
51	التكوفة علا عصر ثورة المعتار (٦٦-	7.3
4 4	٧/هـ)،	4.
4 4	يكوفة في عصر ثوره النعبار ٦٦	į v
44	٧٧هـ) شبور البقيم	£A
42	العالم الاستلامي في يام امامة الصندق (ع) (١١٤-١٤٨هـ)	ξĄ
90	العدلم الإسلامي في يام امامة	0.
	يڪرضم (ع)	
1-1	حرم الإمامين الكاظمين واثارهما	٥١
1.4	الدولة الإسلامية في رمن إمامة الإمام	٥٣
	الرصد ع) (۱۸۲ ۲ ۲هـ	

رقم المفعة	اسم الغريطة	0
7.	حفرافية عدير حم	1
77	الكوفة في رمن فيام ربد بن عني	٧
۲۸	توره رید بن علی بن انجستی (ع) سمة ۱۲۷ هجریة	٣
٤٣	مكة القديمة واماكمها القدسة	£
11	فصائل الإمام علي (ع) علا المدينة المنورة	Q
ŁO	غروة بدر ﷺ ١٧ رمصان من السلة لثانية للهجرة	٦
173	غروة أحد في شوال من السنة الثانية للهجره	٧
£*\	غروة حيبر	A
2 V	عروء الاحراب في سو ل في لسنة الحامسة للهجره	4,
±۸	الموقع الحعراك لحبير وهدب	1 -
٤٩	مراحل بطور الاسلام في حريرة العرب في عصر رسول الله (ص)	11
, o+	غروات الرسول (ص)	14
01	سرانا الأمام عني ع)	14
ρΥ	سرية الإمام علي (ع) لتحطيم المسم فلس	12
70	سرية الامام علي بانجام سر سعد	10
٥٣	سرية الأمام علي (ع) الى اليس	17
οi	طريق النبي (ص) 🚓 حجة ،لوداع	3.7
00	طريق حج البي (ص) من المدينة ومثريق حج الإمام على ع) من ليمن	3.4
67	موقع القبر الملهر لرسول الله (ص) ومرقد فاطمه (س)	35
٥٧	مواقع البيوب المحيطة بمسجد سبي	٧
۵۸	طريق هجرة أبي ذر الصحابي الشيعي و نصاره	41
٥٩	طريق حركة سنمان القارسي قبل إسلامه وبعده	YY
7.	توسع حدود الدوية الاسلامية في عصر حلاقة الإمام عنى ع)	**
11	مكان حرب الجمل وطريق حركة حيش الإمام عني (ع) والناكثين	45
74	اعداد الامام عني (ع) لحيشه ياء معركة الجمل	¥0
٦٢	معركة الجمل	4.1

المفجة	اسم الخريطة	
144	الآثار الايريدية والمدارس الشيمية في	٧٨
191	حدود حكومة بئي دلف ية كرج	- Y4
197	مراقد عراق العجم	A١
147	حدود الدولة الشيعية في الحسينية	۸۱
140	النشيع في فروين في القربين السادس والسابع	۸۲
154	الهجرة والحركة العلمية للشيخ الصدوق	A۳
19.4	المحرة والحركة العلمية للشيح الصدوق (٣٨١هـ)	ΑŁ
199	لري وقر ها في عهد أمين الاسلام الطبرى (القرل السادس المحري)	٨٥
Y.1	مراكر المعاليات العلمية لابن الإسلام الطبرسي في القرن السادس المحرى	۸٦
4.4	مرازات طهران ومحلاتها	۸٧
7-7	سرافد وتونحي ورامين	٨٨
Y+£	العالم الاسلامي في رمن الطبرسي وتوريع المداهب الإسلامية	۸٩
۲٠٦	المدن الشيعية بحسب رواية عبد الجليل الرارى في كتاب النقص (المرن السادس)	ď.
711	توسع حدود الدولة العلوية في طبرستان من (٢٥٠–٢٢١هـ)	41
415	مستر حملات آل بویه (۲۷۱-۲۲۰هـ)	9.4
Yla	المناطق التي تحث سبطره ال بوبه	77
YIZ	حدود ال بویه (۳۲۰–۱۹۶۶هـ)	4.2
717	جبود سلطية عصيد الدولة (۲۷۲ ۱۹۲۸هـ)	40
YIA	مراکر النشیع کے القرن الرابع الہجری بحسب رسالہ الحوارزمی	47
44.	مناطق الأنشطة السياسية والمكرية للصاحب بن عباد	٩٧
771	توسع الدولة الشيعية في القرن الرابع الهجري	4.6
444	حدود دولة ال كاكويه (۳۹۸- ۱۹۵هـ)	44
444	توسع الأراضي الإسلامية وعير الإسلامية في القرن الحامس الهجري	1 * *
445	توسع دولة آل مسافر الشيعية	1-1
777	توسع حكومة الناونديين	1.4

54 0 3	اسم الخريطة	
المبغطة		
3 - 4	طریق هجره الأمام الرصنا (ع) من	٥٣
	لمدينة إلى مرو	
9-4	أماكن تواجد الإمام الرضا (ع) له	36
	بيشابور	
1+0	حرم الإمام الرضاجة أدواره التاريحية	00
	3 <u>4154-1</u> 1	
1 - 7	، سولة الاسلامية في عصر امامة	10
	الجواد (ع) (۲۰۳ ۲۲۰هـ)	
1.7	الدولة الإسلامية في عهد إمامة الإمام	٥٧
	الهادی (ع) (۲۲-۲۵۴هـ)	
1.7	لدولة الاسلامية في عهد إمامة الامام	QΑ
	الحسن المستكري (ع) (٢٥٥ ٢٦٠هـ)	
3 - A	الحرم المظهر للأمامين المسكريين	٥٩
	(عبيهما السيلام)	
3 • A	الدولة الإسلامية في أنام ولاده صحب	1
	الرمان (عج) والعنبة الصغرى (٣٦٠	
	1776_)	
3.14	حدود منطمة الوكالة	11
171	مهاجرة القبائل الشيعية إلى إيران في	٦٢
	المرون الإسلامية الأولى	
140	الحرم المظهر للسيدة معصومة	14
100	فم مركر التشيع والماطق لوافعة	٦٤
	تحت بمودها کے المرن الثالث الهجری	
171	أماكن الريارة في كاشان	70
174	المرارات في كاشان واصمهان	1.1
177	طريق مسير يحيى بن ريد وموقع ثورته	V
17.7	اشعار المصل بن شادان البيشانوري	٦٨
174	مر كر والشطة الشيعة في أراضي	79
	السامسين (۲۷۹–۲۹۵هـ)	
175	أشمار وفعاليات ابي الحسن البيهقي	V-
	(ت 700هـ)	
3.7%	مرارات اقليم سيروار	V 1
177	لمدارس و لمراكر الشيعية في مدينة	ĄY
	سيروار وأطرافها وقراها	1.14
174	المقابر والمدارس المهمة علا مدينة مشهد	VY.
۱۷۹	مو قع مدينة جرجان القديم بالفرب	٧ţ
	من المنارة	
144	الأثار القديمة لمدينة استراباد	V0
1.15	(كرمان الحديثة)	1.279
183	المر كر الشيعية في الأحوار وحورستان	٧٦
144	تشاطات عماد الدين القنصية	VV

S. L.	أسم الغريطة	ii gy
السفحة		
474	معارك وحروب الشيخ حيدر	AY
777	مباطق الأنشطة السياسية للشيغ	174
	حيدر	
YZZ	مراكز استقرار التركمان في عصر	17-
	الدولة الصموية 4 القرن الفاشر	
YZA	اليجري الشطة الشيعة الصمويين في الأناصول	171
779		
	مدينة اردبيل القديمة	144
44.	موصع الشيح صفي الدين الأردبيني	177
YV1	إجراءات الشاه عباس في أقسام إيران	178
771	المركرية	1 10 -
-	ورثة التموريين	140
441	أول صدام بين الأوريك والشاه	177
777	إسماعيل في خراسان	140
,,,,	ثاني صدام بين الأوزيك والشاء إسماعيل في خراسان	31.4
TVT	ممركة جالدران	177
AAF	هجرة العلماء من جبل عامل إلى إيران	375
	في العصر المبغوي	
3AY	أسفار وأنشطة المحقق الكركي	185
YAE	حملة السلطان سليمان القانوني على	151
	ايران والعراق في سنة ٢١/٩٢١	
0.07	حروب الصفويين والعثمانيين في عهد	154
	الشاه عباس الأول	
YAT	الصدام بين الشاء إسماعيل وعبيد الله	127
YAY	ين حان اربك الشاء عباس وعبد المؤمن خان اوزيك	122
YAY	ثامي صدام بين الأوربك والشاه	120
1,61	نامي مندام بين ادوريك والساء طهماسب <u>لة</u> حراسان	150
YAY	حروب الشاه عباس والاوربكي	187
YAA	حدود الصمويين في عهد الشاء عباس	157
	الأول (۱۰۳۸)	
74.	الشاه صمي والأوريك	12A
741	سيرة واسفار ملا صدرا	114
TAY	ميتحب المدارس العلمية ومساحد	10.
	أسفهان علا المصدر الصقوي	
	والقاجاري	
444	أفول الدولة الصموية	101
4-1	بادر شام وحبود بولته	107
4-4	حدود الدولة الشيعية الربدية	701
7.7	حدود الدولة القاجارية 🚣 رمان قا	108
	معمد حان القاجاري	

ا رائد	أسعر الخريطة	
السفحة		
444	عصر الاستتار تلائمة الإسماعيليين	1-7
	(قبل تأسيس الدولة)	
44.	طرق أسفار ناصر حسرو (داعية	1+8
	المنهب الإسماعيلي)	
77.	الحسن المبياح حتى تأسيس الدولة	1.0
	الإسماعيلية له إيران	
777	توسع حدود الإسماعيلية وقلاعهم في	1-7
	القرن الخامس - السابع البحري	
777	أهم قارع الإسماعيلية في بلاد الشام	1.7
	ية القرن السادس والسابع	
ATA	أهم قلاع الإسماعيلية الدران الا	1.4
	عهد المبياح	
48.	هجوم المول على يقداد سنة ٦٥٥-	114
	70Fe	
481	مراكز الشيعة بحسب رحلة ابن	11-
	بطوطة	
AFA	مناطق ومدن الشيعة التي فيها نسبة	113
	أكثر من ٢٠/ حتى العصر الايلحاني	
YŁY	طرق اسمار الحواجة بصير الدين	117
	الطوسى	
737	مدن الشيعة بحسب ثلاث مصادر	117
	جعراهية قديمة	
455	مراكر الأنشطة العلمية للعلامة	112
	الحلى	
YES	اصمحلال السربداريين	110
Y2Y.	توسع أملاك السريداريين	717
717	الأملاك الأولى للمدريداريس في رمان	337
	عند الرراق البشتيني	
Y17	الأملاك الأولى للسريداريين في رمان	114
	وحيه الدين بن مسمود	
727	الأملاك الأولى للسريداريين في زمان	115
	على المؤيد	
YEZ	دهاب ومعيء القادة الروحيين	14+
	للسربداريين	
P37	هجوم تيمور وحدود الثيموريين	171
Y01	توسع حدود حكومة المرعشيين له	3 77
	مارىدران	
707	توسع حكومة ال كيا	377
You	حدود حكومة المشعفيين	371
YoY	الدول الشيمية المتزامنة في القرن	170
	الثامن والتأسع الهجيري	
Yot	حدود حكومة قرقويبلو 🛸 أوج قوتها	117
	(AYY-A-4)	
771	حدود اق قراقوطويين في أوج قوتهم	144
	(N-A-AYT)	

رفد السفحة	استرالخريطة	1
747	منحمًا مسجد النبي (ص) وأسماء الانمة الإث عشر	174
444	القطيف و يبوحي الشيعية في طرافها	147
K / Y	لاحساء و سواحي الشيعية في طراهها	1/10
444	النحرس وقراها الشيعية ومرارتها	177
44.	هجرة علماء البحرين إلى المناطق المعتلمة	144
740	شهمة الكويت	1AA
444	شيعة لأمارات	1/14
2	ينجة تحجث	14
٤٠٤.	مراكز الزيدية في شمال إيران	155
1.0	التوريع القومي والمدهب والماطق الضلية في اليمن	194
ž - T	التقسيمات السياسية والدهبية في ليمن	197
٤٠٨	التوريع الجعراك بشيعة اليمن	192
٤١٣	مناطق الشيعة الإسماعيلية في اليمن	140
٤١٧	إقليم كجرات الهد	143
271	موقع حلب ضمن بلاد الشام	137
5 44	حدود حكومة لحمدانيس	194
173	الأسمار والتشاطات العلمية للسيد محسن الأمين	144
577	العلويون والتشيع الإمامي في سوريا	¥++
٨٣٤	دولة بني عمار کي طرابلس	8-1
٤٤٠	جذور التشيع في لبنان - جبل عامل -	4.4
221	العلماء و لأسر العلمية في حرين	۲۰۳
127	طرق سمار الشهيد الأول	¥ + ½
<u>5 5 5</u>	العلاقة العلمية بين علماء جبل عامل ومدرسة الحلة	4.0
££A	آسفار وتشاطات الشهيد الثاني العلمية	Y-7
£0 ·	النقال الشيعة من سواحن النجر المتوسيط إلى حيل عامل	Y-V
201	مناطق بواحد الشيعة في بيس في الفصير العثماني	۲۰۸
103	امير لشبعة في بعست	۲-٩
201	الإمارات الشيمية في جبل لبتان	41+
201	مناطق الشيعة في حيل عامل	411
101	توریع الداهب کے لبدی لیوم	414

	سم الخريطة	190
الإلمانجة		
₹- ₺	المناطق التي انفصلت عن إيران الهـ العصار القاحاري	100
4-6	تأسيس لحورة العلمية في هم وتقويتها	107
4.4	معلات و صرحة العلماء الشيعة الشاهير في قم	lov
717	لمررات و محلات والمساحد والمراكر العلمية في قم	١٥٨
717	نفي وأسفار الإمام الخميثي	105
YIV	لانتماجيات الشعبية حتى التصدر لتوره الاسلامية	17
77.	بعص امراكر عصرية لمبينة قم	171
***	الكوفة في الشرن الأول والثاني البجري	177
770	حدود حكومة السريديس (۲۲۰–۲۲۱)	177
777	الشيع في البصره	175
TYA	لدولة النصحبة	١٦٥
771	توسع حصومة دوبة بني عميل الشيعية	יוז
771	توسع حكومة بني مريد في العراق	177
TYE	مديبة الحلة	334
770	مدينة نفد د في القرن الرابع حتى السادس الهجري	174
777	اسأثيرات لأربع للشيع العربي الأصيل على إيران من القرن الثاني إلى القرن الثاني عشر	14-
777	حياة وأسفار الشيخ أبو جعفر الطوسي	171
YEO	مناطق تواجد الشيعة شمال بغداد	177
451	بعروات بوهابية على شيعة العراق	177
474	ئورہ ۱۹۳۰ یے لعر ق	172
707	العراق إيان انتفاضة ١٩٩١	170
401	توريع الأديان والمداهب هج بعداد وتواحيها قبل تحريب حرم المسكريان (ع)	177
700	مو ديع السنة والشيعة في بعد د بعد الحرب الطابعية	144
Yay	توريع فناس الشيعة في العراق	144
404	التوريخ المدهني في العراق	144
3.24	الأوضاع المذهبية والقومية في المراق	١٨٠
777	مدينة النحف الأشرف القديمة	173
TVY	مدوسق لشيعة في لمدينة لمبورة	141

رقبر	اسم الغريطة	
041	مناطق تو حد الشيعة في نصبي	YER
DTT	مناطق الشيعة في مانيرن	YŁV
770	مناطق تواجد الشيعة في تايلند	YEA
070	مناطق تواجد الشيعة في الدونيسها	YES
01-	مناطق لشبع في ارمستان	40.
OET	مناطق التشيع 🚓 كرجستان	Y61
OŁY	ساطق التشيع في قراقستان	707
017	مناطق التشيع في فرفيزستان	707
012	مناطق التشيع في أذربيجان	307
001	انتشار الشيعة للإمنطقة القمقاز	400
700	الشيعة في تركيا	Y03
004	النسبة المثوية للعلوبين في تركيا	Yov
075	دولة بريطانيا	Yox
770	دولة المانيا	Yot
VFG	دولة فرنسا	Y%-
οV1	دولة هولندا	771
avi	دولة إيطاليا	4,1,4
ovo	دولة بلجيكا	*74
۵۷٦	دولة سويسرا	47.5
٥٧٩	التشيع في أمريكا	470
PAY	التشيع 🚜 كسا	777
OAY	التشيع في البراريل	Y\V
٥٨٨	التشيع إله الأرحنتين	Y/A
0.45	دولة كوبان	775
04.	توريع المداهب ۾ آسيا	44.

A do	أسم الخريطة	
£07	مناطق الشيعة في لييان	717
Łav	دوية بني عمار في طرابلس واطر فها	415
277	التوحات أبي عبد الله الشيعي	Yla
17/3	حدود الدولة الفاطمية في أوج	713
٤٦٧	التشارها مراكز الشيعة في مصبر	Y3 V
274	مناطق الشيعة في لسود ن	YIA
211	مناطق الشيعة على المورب	739
٤٧٥	تواجد الشيعة في توس	77.
1V7	مناطق الشيعة في الحرابر	4+1
٤٧٦	مناطق الشيعة في تترانيا	777
£V4	مناطق الشيعة في ليتيا	777
ž.A	مناطق الشنعة لية وعبد	TYE
٤A١	مناطق الشيعة في مورمنيق	770
*A3	مناطق الشبعة في رامين	441
źAY	مناطق الشيعة في أمريفيا الجنوبية	YYY
YA3	مناطق تواجد الشيعة في بيجدريا	YYA
žAŁ	متاطق واجد الشيعة في السنعال	444
2.40	مناطق تواحد الشيعة في عان	44.
FA3	مناطق تواحد الشيعة في ساحل العاج	41.3
£4+	مناطق حدود دولة بهسن	YYY
544	كنكبيه المقر الأصلي للقطب شهية	44.2
٤٩٤	حدود قطب شاهنان	44.8
1793	حدود وافول دولة نظام شاهيان في اليند	YYO
£4A	حدود عادل شاهيان	447
0.1	حدود أمنعها جان	YTY
0.0	اسعار السيد دلدار علي	YYA
٥٩	التوريع الحمرانية للشيمة في لهند	44.6
٥١٠	عالم التشيع في سنة ٢٠٢٠	YE-
017	الإسلام والتشيع في باكستان	451
077	حمرافية الشيعة في معانستان	454
071	مزارات وآماكن الشيعة المقدسة في المعاشسة المعاشستان	727
370	قوميات افعاسيان	¥25
044	موقع بحارى وسعرقت	Y£0

فهرس الجداول

		-hener
المنابعة الأسانية ال المسانية الأسانية ال	اسمر الجنول	
1.11	أبناء الأثمة المدهونين في أوه	21
١٦٤	بعض علماء آوه	TT
174	وكلاء الائمة في بيشابور	**
174	للهاخرون العبويون إلى اللذن	Υ٤
3 V 1	منتحب من محدثي وعلماء وأدباء تيشابور (قبل العصر الصنوي)	Yo
141	جمع عدماء جرجان قبل العصر الصعوي	4.1
191	ا صحاب الإمامين (ع) لية فزوين	TY
777	أثار الشيعة 4 عصر كاكويه	ΥA
777	الباونديون في العصر الأول	44
444	الباونديون ۾ العصر الثائي (الاستهذية)	ž +
44.1	الباونديون في العصر الثالث (لكيحوانية)	ŧ١
777	نعص علماء الإسماعينية الكبار	2 4
TTI	حكومة النزاريين في إيران ٤٨٣-٢٥٤	27
YTY	عصر حکومة کیا بزرك امید ۱۸۵-۵۲۸	£ £.
44.4	مهر بن بزرك أوميد ٥٣٢–٥٥٧	٤٥
777	الحسن بن محمد ٥٦٧ ٥٦١	٤٦
44.4	محمد بن الحسن ٥٦١ -١٠٧	٤٧
471	الحسن الثالث ٢٠٧-١١٨ (حلال الدين)	iA
44.5	علاء الدين محمد الثالث ٦١٨ ٦٥٢	٤٩
44.0	رڪن الدين حورشا ١٥٢-١٥٢	۵.
40.	الأمراء النموريين	01
Yor	أمراء ال كيا	٥٢
YOX	أمر ء الدولة المشعشعية	٥٣
YYo	منتخب من علماء جبل عامل الهاجرين (لى اير ن علم العصر الصفوي	οż
414	العلماء الماميرون للسلاطين الصمويين	0.0
YNE	مدارس الصفويين في أصمهان	٥٦
۲۰۵	بعض علماء العصبر القاجاري	۵۷
*15	الأحداث المهمة والانقلابات حتى انتصار الثورة الإسلامية الابرابية في السنوات ٥٦ و ٥٧	bΑ

رقه السنجة	اسم الجدول	•
77	هرق لريدبة	3
٨٨	تقويم ثورة المعثار	٣
4.	ممتاح حريطة مدينة الكوفة اثناء ثورة المحتار	4.
41	أنصار عني بن يقطين	٤
47	موالي علي بن يقطبن	0
1.4	تاريخ حياة المعصومان	٦
11.	أمهات المصنومين	٧
333	تساء وأولاد المعصومين	Α
110	وكلاء آئمة الشيعة	4
171	مدارس الشيعة الإمامية في العيبة الصنفري حتى عصرنا	1.
371	مدارس أصعاب الروابة والحديث	11
171	المدرسة العقلائية لشيعية القديمة (القرن الرابع)	۱۲
177	مدرسة الحلة (القرن السادس – الثامن)	17
177	مدرسة شمس الدين محمد بن المكي الشهيد الثاني	11
157	مدرسة المحقق الكركي	10
171	مدرسة المقدس الأردبيلي	17
171	مدرسه الأحباريين المقهية	17
170	مدرسة الوحيد البهبهاني	3.4
110	مدرسة الشبع الأنصاري	3 4
157	مراجع تقنيد الشيعة	۲.
101	المحدثين والمؤلمين الأشمريين	41
107	أصحاب الأمام التخاطم من الأشمرية	**
107	اصحاب الامام الصادق من الاشعرية	ΥT
107	أصحاب الإمام الرصد من الأشمرية	Y٤
lov	أصحاب الامام الجواد من الأشفرية	40
104	أصحاب الإمام الهادي والجواد من الأشمرية	41
104	رجال السياسة	YV
105	رجال الأدب في قم	YA
17(+	علماء ومحدثين الإمامية في كاشان	44
17-	رحال السياسة والشيعة في كاشان	۶-

رقم الصفحة	اسم الجدول	(2)
770	أبرز الحوزات الشيعية في أفقانستان	٨V
oio	الخصائص الأصلية للقوميات في الدربيجان	۸۸
00Y	النسبة المتوية لمجتمع العلويين في المدن التركية	74
۸۵۵	المناطق المؤهلة للمجتمع العلوي في المناطق المؤهلة للمجتمع العلوي في المناطق ا	4 -
٥٥٩	أعياد ومناسبات العلويين في تركيا	53
OAY	المراكز والمؤسسات الشيعية في المراكز عام المراكز عام المراكز	44
TAG	المراكز والمؤسسات الشيعية في تورنتو	45

رقم الصفحة	اسم الجدول	
414	تقويم لحياة الإمام الخميني	09
779	أمراء البطيعية (الشاهيلية)	7.
777	علماء الحلة المشهورين (حتى القرن العاشر الهجري)	11
rrx	الصدامات بين الشيعة والسنة في بغداد في عصر حكم آل بويه	77
TTS	مراقد كيار الشيعة في بقداد	77
Y7.	أعداد الشيعة في العراق في السنوات ١٩٢٠-١٩١٩	3.5
41.	تمداد سنة ١٩٤٧	٦٥
777	مراكز تواجد الشيعة	77
77.5	التركيبة القومية لطلاب النجف عام ١٩٥٧	٦٧
770	منتخب المدارس العلمية في التجف	٦٨
TYE	أشراف مكة في الحكم الفاطمي	74
TAS	قرامطة البحرين	γ.
YAA	منتخب علماء البحرين قبل العصر الصفوى	٧١
£-9	مطبقات رجال المذهب – الفكر الزيدي -	VY
21.	الثورات الزيدية حتى تشكيل الدولة العلوية في طيرستان	77
٤١١	فهرس أسماء الأثمة الزيدية في اليمن ومدة حكمهم	٧٤
110	الأثمة المتعلويين الطيبين الشيعة	Vo
110	الدعاة المشتركين بين اليهرة الداوودية وبين اليهرة السليمانية	Υ٦
117	دعاة فرقة السليمائية بعد الداعي السادس والعشرين	٧٧
EJA	دعاة ظرقة الداوودية بعد المبلغ السادس والعشرين	٧٨
177	منتخب علماء شيعة حلب في القرون الإسلامية الأولى	74
EYA	الحمدانيين في موصل وحلب	۸٠
244	حكم آل مرداس الشيعة في حلب	Al
110	منتوات حياة الشهيد الثائي وأسفاره	AY
0.1	نواب البنغال	AY
0-8	شجرة غازي شاء جالك في سرينكر	Až.
017	موجز عن المدارس العلمية الشيعية في	Ao
٥١٨	الهند أهم المدارس العلمية في باكستان	ΓA

فهارس الخططات

رقم	اسم المرتسم	5
الصفحة		5
YIV	أسرة الشيعة البابوية (الصدوق)	AA
777	أسرة الشيعة الكاكوية	YA
YYA	بداية أمراء الباونديين الشيعة	79
YER	شجرة نسب التموريين	7+
TOI	المرعشيون	1.1
TOT	شجرة تسب آل كيا	77
707	الأمراء الشيمة من أسرة الشعشعي	LL
±775	شجرة أسرة الشيعة الصفويين	Yi
Y7.8	شجرة أنساب أقارب السلاطين الصفويين	70
YAT	أسرة المحقق الكركي في إيران الصفوية	47
777	آمراء آل مزيد الشيعية	*V
48.	شعرة تسب آسرة أل طاووس	44
TAO	قرامطة البحرين	14
FAT	شجرة نسب العيونية في البحرين	2.7
217	أمراء الصلحيين الإسماعيليين	٤٢
277	شجرة الأسرة الشعبية لأبي شعبة الحليى	2.4
733	شمس الدين محمد بن مكي	73
220	الحركة العلمية لعلماء الشيعة في كرك ثوح	žž
££V	أسرة الشُّهيد الثاني	20
175	الفاطميون	13
EVY	أنساب أمراء الشيعة الإدريسية	1A
257	شجرة الشيعة اليهمنية	٤٨
191	شجرة القطب شاهية الشيعية	٤٩
255	شجرة عادل شاهي في بيجابور	0.
0-7	شجرة السيد دلدار علي	01
07.	الأقسام القومية العلوية	04

رق <i>م</i> الصفحة	اسم المرتسم	=
77	فرق الشيعة الرئيسية في ضوء كتاب فرق الشيعة	1
77	الشيمة بعد وهاة موسى ابن جعقر (ع)	Y
77	سيف بن عمر التميمي، مصدر خرافة عبد الله بن سبا	٣
77	مصدر خبر ابن سبأ في كتب الشيعة عن طريق رجال الكشي جاءت ضمن روايات بأسم عبد الله بن سبا	£
*4	القرق الإسماعيلية	۵
٤	تاريخ النزارية وانشقاقهم	7
7'	طريق رواية الصحيمة السجادية	Y
53	أسرة آل يقطين الشيمية	٨
4.4	أسرة آل أعين الشيعية	4
44	بكير بن أعين	1.
MA	أسرة آل نوبخت الشيعية	11
119	رجال الشيعة المعروفين في القرن الثالث والرابع (أصعاب مناصب	١٢
	الوزارة والشؤون)	
17.	آل فراث	15
111	أسرة ميثم التمار الشيعية	15
100	شجرة أولاد عيد الله بن سعد بن مالك الأشعري	10
177	علماء الشيعة في كاشان أسرة الراوندي (القرن السادس والسابع الهجري)	1.1
175	رجال العلم والسياسة في كاشان من أسرة الفضل الكاشائي	3.4
179	أسرة التميمي السيزواري التيشابوري (القرن ٥-٦هـ)	1.4
iv.	سادات آل زیارة فی نیشابور	3.4
TAT	أسرة مهزيار	44
197	أسرة الحمدانيين الشيعة في فزوين	4.1
197	عشيرة سبعة السادات الجعفري الزينبي في فزوين	**
4+7	شجرة عائلة الخزاعي الشيعية	77
YIY	العلويون في طبرستان (شجرة الحسن بن زيد)	YE.
YIV	أسرة الشيعة البابوية (الصدوق)	Yo
717	أقصاب البويهيين	77

فهارس المرتسمات

.

رقم	اسمالمرتسم	ū
الصفحة		
77	تعداد رجال الشيعة في المدن المختلفة	1
41	تعداد رجال الشيعة في إيران في القرن الخامس على آساس رجال الطوسى	Ä
TT	تعداد رجال رواة المصومين على أساس رجال الطوسي	T
77	تعداد الموالي وسط اصنعاب المصنومين (ع) على وفق رجال الطوسي	£
70	مخطط غزوات رسول الله (من)	٥
٦٢	نسبة القبائل المقائلة في معركة الجمل	٦
77	نسبة القبائل المقائلة في وقعة صفين	٧
٦٨	نسبة القبائل المناصرة للإمام علي	Α
	نسب الرؤوس التي حملتها القبائل إلى الكوفة	٩
H	مرتسم عمر الإمام ومدة إمامته حتى قبيل عصر غيبة الإمام صاحب الزمان (ع)	10
117	مرتسم تعداد قتلى الطالبيين الخ	11
3565	العصر العباسى	
112	مرشم مولد ومرقد وتاريخ الولادة والشهادة للأربعة عشر المعصومين	17
112	الخلفاء المعاصرين لأثمة الشيعة (ع)	17

